

# الجزء الثالث

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ  
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء  
الوادئين برزخ البرازخ محي الحق والدين  
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف  
بأبي عربي الحاتمي الطائي  
قدس الله روحه ونور  
ضريحه آمين  
آمين

---

طبع على النسخة المقلدة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة فونية  
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر  
الجزائري رحم الله الجميع وأتابهم المسكان الرفيع

---

• ( طبع بمطبعة ) •

دار الكتب العلمية

بمصر

على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الباب الموفى ثلثاته في معرفة منزل انقسام العالم العلوى من الحضرة المحمدية﴾

حل المحقق ما يليقه خالقه • فيه ليظهر ما في القيب من خبر  
تتمد منه الى قلمي رقاقته • مثل امتداد شعاع الشمس للبصر  
فالضم والتم والتعقيق بجمعنا • مثل العرائس كالآتي مع الذكر  
على الدوام فلا يصبح يفرقنا • من نزهين عن الآصال والبكر  
من بيننا تظهر الاسرار في حجاب لا فاق طاعة شمس بلا غير  
لا شرق يظهر هالا غرب يسترها • لا عين تدركها من أعين البشر  
زمانها الآن لا ماض فتفقد • ولا يستقل بأقوى على قدر  
فيا أوفى الفكر والالباب قاطبة • لا تهجوا انها نتيجة العمر  
اني لحي يحيى لاحياة له • ولا حياة لنا في عالم السور  
ان الحياة التي تجري الى أمد • هي الحياة التي في عالم السور

اعلم ان هذا المنزل يتضمن شرف الجاد على الانسان وشرف الجن من المؤمنين في استماع القرآن على المؤمنين من  
الانس اعني خلقهم الله عليه وخلقهم فيهم قال تعالى خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس واكن أكثر  
الناس لا يعلمون أترى هذا الكبر في الجرم وعظم الكمية هيئات لا والله فان ذلك معلوم بالحس وانما ذلك لمعنى  
أوجده فيهم لم يكن ذلك للانسان به طيه العلم بالمراتب ومقادير الاشياء عند الله تعالى فتتزل كل موجود منزلته التي أنزله  
الله فيها من مخلوق وأسماء الهية ومن ذلك قوله تعالى اننا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن  
يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا أترى ذلك لجهلهم لا والله بل الحمل للأمانة كان لجهلهم  
الجهل من الحامل وهل نعت الله بالجهل على المبالغة فيه وبالظلم لنفسه فيها ولغيره الا الحامل لها وهو الانسان فعلت  
الارض ومن ذكر قدر الامانة وان حاملها على خطر فانه ليس على يقين من الله أن يوفقه - لا دأها الى أهلها وعلمت  
مراد الله بالعرض انه يريد ميزان العقل فكان عقل الارض والجبال والسماء وقر من عقل الانسان حيث لم يدخلوا  
أنفسهم في حال بوجوب الله عليهم فانه كان عرضا لا مراما فتعين عليهم الاجابة طوعا وكرها أى على مشقة لرفقهم تعظيم  
ما أوجب الله عليهم فأتوا طائعين حين قال لها اتدوا طوعا وكرها أى تهبوا لقبول ما يلقي فيكما فلما أتيا طائعين  
وتهبوا لقبول ما شاء الحق أن يجعل فيهما مستسلمين خائفين فقد رفي الارض أقواتها وجعلها أمانة عندها حملها ايها  
جبرا لا اختيارا وأوحى في كل سماء أمرها وجعل ذلك أمانة يدها تؤذيها الى أهلها حملها ايها جبرا لا اختيارا ومن  
معرفةهم ايضا بما يعطيه حل الامانة بالعرض والاخياري من ظلم الحامل ايها النفس - حيث عرض بها الى أمر عظيم وادالم

يوفق لأدائها كان ظالم الغيرة ونفسه وجهل الانسان ذلك من نفسه ومن قدرها وان كان عالما بقدرها فما هو عالم بما  
 في علم الله فيه من التوفيق الى أدائها بل هو جهول كما شهد الله فيه فكان قبول الانسان الالهة اختيارا لا جبرا فاختار  
 فيها لآله وكل الى نفسه وكان حل الارض والسماء لها جبرا لا اختيارا فوفقهما الله الى أدائها الى أهلها وعصا من الحياة  
 وغدل الانسان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب الامارة وكل اليها ومن أعطيها من غير طلب بعث الله أو وكل  
 الله به ملكا يسدده ومن شرف الارض والسماء والجبال على الانسان قول الله فيهم لو أنزلنا هذا القرآن على جبل  
 لرأيتنا خاشعا متصدعا من خشية الله أتري ذلك لجبهلة بما نزل عليه لا والله الا بقوة علمه بذلك وقدره ألا تراهم عز وجل  
 يقول لنا في هذه الآية كذلك يضرب الله الامثال للناس لعلهم يتفكرون فاهم اذا تفكروا في ذلك علموا شرف  
 غيرهم عابهم فان شهادة الله بمقدار المشهود له بالنعيم كالأوقع منه لانه قول حق وعلموا اذا تفكروا وجهلهم بقدر القرآن  
 حيث لم تظهر منهم هذه الصفة التي شهد الله بها للجبل • خرج أبو نعيم الحافظ في دلائل النبوة ان الله بعث جبريل  
 عليه السلام الى نبيه صلى الله عليه وسلم بشجرة فيها كوكري طائر فقعد جبريل في الواحد وقعد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في الآخر وصعدت بهما الشجرة فلما قربا من السماء تدلى لهما أمر شبه الرفرف در أو ياقوتا فأما جبريل  
 فغشي عليه حين رآه وأما النبي صلى الله عليه وسلم فغاشى عليه ثم قال صلى الله عليه وسلم فعلت فضل جبريل علي في  
 العلم لانه علم ما هو ذلك فغشى عليه وما علمت فاعترف صلى الله عليه وسلم فلو علم الانسان قدر القرآن وما حملها كانت  
 حالته هكذا فانظر الى ما كان يقامى صلى الله عليه وسلم في باطنه من حله القرآن لمعرفته به وما أبقي الله عليه جسده  
 وعصم ظاهره من أن يتصدع كالجبل لو أنزل عليه القرآن الا لكون الله تعالى قد قضى بقبليغه اليه على لسانه فلا بد  
 أن يبقى صورته الظاهرة على حالها حتى تأخذ منه وكذلك بقاء صورة جبريل النازل به وانما الكلام فينا ومن شرف  
 من ذكرناه على الانسان وشرف الانسان اذا مات وصار مثل الارض في الجمادية على حاله حيا في الانسانية قول الله  
 تعالى ولو أن قرأتنا سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى يعني لكان هذا القرآن خذف الجواب لدلالة  
 الكلام عليه ومعنى ذلك لو أنزلنا على من ذكرناه لسارت الجبال وتقطعت الارض وأجاب الميت وما ظهر شئ من  
 ذلك فينا وقد كُتِبَ به • ومن شرف الجن علينا أن النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل على أصحابه - سورة الرحمن وهم  
 يسمعون فقال لهم لقد نزلتوا على اخوانكم من الجن فكانوا أحسن استماعا لهم منكم وذكر الحديث وفيه ما قل  
 لهم فبأي آلاء ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشئ من آلائك ربنا نكذب فانظروا ما علمهم بمحنتي ما خوطبوا كيف  
 أجابوا بنفس ما خوطبوا به حتى بالاهم الرب ولم يقولوا ايا الهنا ولا غير ذلك ولم يقولوا ولا بشئ منها وانما قالوا من آلائك كما  
 قيل لهم لاحتمال أن يكون الضمير يعود على نعمة مخصوصة في ثلاث الآية وهم يريدون جميع الآلاء حتى يتم الله ديني  
 فيلحق الانسان بهؤلاء كلهم من حيث طبيعته لامن حيث لطيفته بما هي مدبرة لهذا الجسم ومتولدة عنه فيدخل  
 عليها الخلل من نشأها جسده كله من حيث طبيعته طائع لله مشفق ومن جارحة منه اذا أرسله العبد جبرا في مخالفة  
 أمر الهى الا وهى تناديه لا تفعل لا ترسلنى فيما حرم عليك ارسالى انى شهادة عليك لا تتبع شهوتك وتبرأ الى الله من  
 فعله بما وكل قوة وجارحة فيه بهذه المثابة وهم مجبورون تحت قهر النفس المدبرة لهم وتسخيرها فينجبهم الله تعالى  
 دونه من عذاب يوم اليم اذا أخذ الله يوم القيامة وجعله في النار فأما المؤمنون الذين يخرجون الى الجنة بعد هذا  
 فيمنهم الله فيها امانة كرامة للجوارح حيث كانت مجبورة فيما فادها الى فعله في نفس بالآلوهة تذبذبت النفس وحدها في  
 تلك المنة كما عذب النائم فيما يراه في نومه وجسده في سريره وفرشه على أحسن الحالات وأهل النار الذين قيل فيهم  
 لا يموتون فيها ولا يحيون فان جوارحهم أيضا بهذه المثابة ألا تراها تشهد عليهم يوم القيامة فأنفسهم لا تموت في النار  
 لتذوق العذاب وأجسامهم لا تحيا في النار حتى لا تذوق العذاب فعذابهم نفسى في صورة حسية من تبديل الجلود  
 وما وصف الله من عذابهم كل ذلك تقاسيه أنفسهم فانه قد زالت الحياة من جوارحهم فهم ينضجون كالبصل في  
 القبر أترأه يحس بذلك بل له نعيم به اذا كان ثم حياة يجعل الله في ذلك نعيمها والامتعده النفوس كشخص يرى بعينه

نهب ماله وخواب ماله كواهاته فالملك مستريح يمد من صار اليه والامير يذهب بخزائنه وان كان بدنه سالما من العليل  
 والامراض الحسية ولكن هو أشد الناس عذابا حتى انه يتجنى الموت ولا يرى مارا أو جميع ما ذكرناه انما أخبرنا الله به  
 لتتفكر وتتذكر وترجع اليه سبحانه ونسأله أن يجعلنا في معاملته مكن هذه صفته فنلحق بهم وهو قد ضمن الاجابة لمن  
 اضطر في سؤاله فيكون من الفائزين فأى شرف أعظم من شرف شخص قامت به صفة منحه الله اياها أسعددها  
 وجعل من خلقه على صورته يسأله تعالى أن يلحق بهم في تلك الصفة فقد علمت قدركم على خلق الناس ولكن  
 أكثر الناس لا يعلمون فكن يا أخى بما أعلمتك ونبهتكم عليه من القليل القذى يعلم ذلك جعلنا الله منهم أمين بعزته  
 وما يتضمن هذا المنزل السماع الالهى وهو أول مراتب الكون وبه يقع الختام فأول وجود الكون بالسماع وآخر  
 انتهائه من الحق السماع ويستمر النعيم في أهل النعيم والعذاب في أهل العذاب فأما في ابتداء كون كل مكون فأنما  
 ظهر عن قول كن فاسمعه الله فامتثل فظهر عينه في الوجود وكان عدما فسبحان العالم بحال من قاله كن فكان فأول  
 شئ ناله الممكن مرتبة السماع الالهى فان كن صفة قول قال تعالى انما قولنا والسماع متعلقه القول وأما في الانتهاء في حق  
 الكفر اخسوا فيها ولا تكلمون فخطبهم وهم يسمعون وأما في حق أهل الجنة فبعد الرؤية والتجلى الذى هو  
 أعظم النعم عندهم في علمهم فيقول هل بقي لكم شئ فيقولون يا ربنا وأى شئ بقي لنا نخبئنا من النار وأدخلتنا الجنة  
 وملكتنا هذا الملك ورفعت الحب بيننا وبينك فأينك وأى شئ بقي يكون عندنا أعظم مما لنا فاسمعه الله فاسمعه الله  
 رضى عنكم فلا أسخط عليكم أبدا فأخبرهم بالرضا ودوامه وهم يسمعون قال فذلك أعظم نعيم وجدوه تخم بالسماع  
 كما بدأتم استصحبهم السماع دائما ما بين بدايتهم وغاية مراتب نعيمهم فطوبى لمن كانت له اذن واعية لما يورده الحق في  
 خطابه فالعارف المحقق في سماع أبدا لا متمكلم عنده الا الله بكل وجه فمن خاطبه من المخلوقين يجعل العارف ذلك مثل  
 خطاب الرسول عن الحق فيتأهب لقبول ما خاطبه به ذلك الشخص وينظر ما حكمه عند الله الذى قرره شرعا فيأخذه  
 على ذلك الحد قال تعالى فأجرو حتى يسمع كلام الله والمتكلم به انما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس أحدم  
 خلق الله يجوز أن يخبر عن نفسه ولا عن غيره وانما اخبار الجميع عن الله فانه سبحانه هو الذى يخلق فيهم يكن ما يخبرون  
 به فالكل كلمته فليس للعبد على الحقيقة الا السماع وكلام المخلوق سماع فلا يرى العارف ولا يهمل شيئا من كلام  
 المخلوقين وينزله منزلته خبيثا ومنكرا وزورا كان ذلك القول في حكم الشرع أو طيبا ومعروفا وحقا فالعارف يقبله  
 وينزله في منزلة التى عينها الله على لسان الشرع والحكمة فلذلك القول ومن علوم هذا المنزل الغمام الذى يقع  
 الاثيان فيه في نجى القهر والرحمة وهو حين تشقى السماء بالغمام أى بسبب الغمام أى تكون غماما فتفتح أبوابا  
 كلها فتدبر غماما وقد كان الملائكة عمارها وهى سماء فيكونون فيها وهى غمام وفيها يأتون يوم القيامة الى الخضر  
 التقديرى والملائكة فى ظلل من الغمام والظلل أبوابها يقول الله فى ذلك وفتحت السماء فكانت أبوابا وقال ويوم  
 تشقى السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وهواياتهم فى ذلك الغمام لا يبان الله للقضاء والفصل بين عباده يوم القيامة  
 فالعارف اذا شقت سماءه بالغمام ونزلت قوامى ذلك الغمام وأتى الله للفصل والقضاء وجوده فى دار دنياه فقد  
 قامت قيامته واستجمل حسابه فيأتى يوم القيامة آمنا لا خوف عليه ولا يحزن لافى الحال ولا فى المستقبل ولهذا أتى  
 سبحانه بفعل الحال فى قوله ولا هم يحزنون فان هذا الفعل يرفع الحزن فى الحال والاستقبال بخلاف الفعل الماضى  
 والمخلص للاستقبال بالسين أو سوف واعلم ان الارض فى كل نفس لها ثلاثة أحوال قبول الولد والمخاض والولادة ما لم تقم  
 القيامة والانسان من حيث طبيعته مثل الارض فينبغى له ان يعرف فى كل نفس ما يلقى اليه فيسمر به وما يخرج منه الى  
 ربه وما هو فيه مما ألقى فيه ولم يخرج منه مع نهيته للخروج فانه مأمور بمراقبة أحواله مع الله فى هذه الثلاث المراتب  
 والاحوال والقائه الله اليه تارة بالوسائط ونارة بترك الوسائط تارة تكون محبودة وتارة مذمومة وتارة لا محبودة  
 ولا مذمومة وان كانت تؤدى هذه الحالة الى الندم والغبن فالمحقق يسرع ويأخذو يعرف بمن يسمع ومن يأخذ وما يباد  
 ومن يقبل ولده اذا ولد ومن ير به يهر به أو غير به كما ورد فى الخبر الصحيح ان الصدقة وهى مما يلبدها العبد

تقع بيد الرحمن فالرحمن قابلهما فيهما كابر في أحكم فلوله أو فضيله لم يقل كابر في أحكم فلوله فان الولد قد لا ينتفع به  
إذا كان ولد سوء فالتنع بالولد غير محقق بل ربما يطرأ عليه منه من الضرر بحيث أن ينمي أن الله لم يخلقهم والفلول والفصيل  
ليس كذلك فان المنفعة بهم مع محقق ولا بد ما بركو به أو بما يحمل عليه أو بنجده أو بلحمه يأكله أن احتاج إليه فشببه  
سبحانه بما يتحقق الانتفاع به ليعلم المصدق أنه ينتفع بصدقه ولا بد وأول الانتفاع بها أنها تظله يوم القيامة من حر  
الشمس حتى يقضى بين الناس وبما يلبده الانسان الكلمة الطيبة وقد قال صلى الله عليه وسلم أن الكلمة الطيبة صدقة  
فترى أيضا لو يتولى الحق بنفسه تربية كل ما يلبده العبد من النكاح لامن السفاح وإذا كان الملك يتولى تربية  
ولد عبده بنفسه هل يقدر ما يصل اليه من الخير من جهة ولده فأول ذلك أن الولد يعرف منزلة أبيه من الملك وأنه مراه  
الملك وأكرمه بذلك الا لتورثه أبيه عنده فيرى المنه لايه عليه بذلك فيكون براه محسنا اليه بنفسه اعظاما لمرتبة  
الملك وعنايته بأبيه وعلى هذا تجري أفعال العارفين من عباده وكل ما تكامنا فيه من هذا المنزل فهو من خارج باب  
لم تعرض لما يحوي عليه لفي الوقت وطلب الاختصار وما اتفق لي مثل هذا في العبارة عن غيره من المنازل لاني  
وجدت عند باب هذا المنزل صور علم ما ذكرته ولم نستوف جميع ما رأيت على باب فكان هذا القدر مما في هذا المنزل  
كالغلمان والحدادين والحجاب الذين على باب الملك وأما فهرست ما يتضمنه هذا المنزل فهو معرفة العالم العلوي والسفلي  
بين الدارين وعلم ابراز الغيوب من خلف الحجب ولماذا عجيبت ولماذا أخرجت وما أخرج منها وما بقي وما ينتظر اخراجه  
من ذلك وما لا يصح اخراجه مما هو ممكن أن يخرج فتنه مانع فذلك المانع وهل يخرج عن سماع أو عن غير سماع وإذا  
كان عن سماع فمن كراهة أو عن محبة وسرور أو ينقسم الى هذا والى هذا بحسب الاحوال التي تعطيها الاوقات ومن علوم  
هذا المنزل أيضا علم الزيادة في الشيء من نفسه لامن غيره كذشر المطوى وبسط المقبوض وعلم اخراج الكنوز المحسوسة  
بالاسماء وما تعطيه من الخواص في ذلك بحيث أن يقف العارف بذلك على موضع الكثر فيسكنكم بالاسم فيشقي الارض  
عن المال المكنوز فيها كما تنشق الكمامة عن الزهرة فاذا أبصرها تسكنكم باسم آخر فيخرج المال بتلك الخاصية كما  
ينجذب الحديد الى المغناطيس حتى لا يبقى من ذلك المال في ذلك الموضوع شيء ويتضمن علم الاعمال المشروعة وقوانين  
ما لها وما يلبقها منها ويتضمن علم السعادة والشقاء بالعلامات ويتضمن علم الجهات ولماذا ترجع واتصاف الحق  
بالفوقية هل هي فوقية جهة أو فوقية مرتبة ويتضمن معرفة احوال الناس في منازلهم التي يفرزونها في الدار الآخرة  
وما سبب تلك الاحوال التي يتقلبون فيها في تلك المنازل وهل تكرر عليهم بأعيانها في أزمته التي كانت فيها أم لا  
ويتضمن رؤية الله عباده لآية نسبة ترجع ويتضمن شرف الكواكب الزمان من غير مفاضلة ويتضمن علم نفى  
الايمان مع وجود العلم وهذا من أقلق الامور عند المحقق وفيها علم البشري وانما الاختصاص بالسعادة في الظاهر وان كانت  
مختصة بالخير فقولته تعالى فبشرهم بعذاب أليم والكلام على هذه البشرية لغة وعرفا فاما البشري من طريق العرف  
فالمفهوم منها الخبر ولا بد ولما كان هذا الشئ ينتظر البشري في زعمه لكونه بتخيل أنه على الحق قيل بشره لا تنتظاره  
البشري ولكن كانت البشرية له بعذاب أليم وأما من طريق اللغة فهو أن يقال له ما يؤثر في بشرته فانه اذا قيل له خيرا أثر  
في بشرته بسط وجهه وحكا فرحا واهتزازا وطربا واذا قيل له شر أثر في بشرته قبضا وكما وكذا واغبارا  
وتعيبا ولذلك قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة فذكر  
ما أثر في بشرتهم فلماذا كانت البشرية تنطلق على الخبر والشر لغة وأما في العرف فلا ولهذا أطلق الله تعالى ولم يقيد بها  
فقال في حق المؤمنين لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولم يقل بماذا فان العرف يعطى أن ذلك بالخبر وقرينة  
الحال وفيه العلم بالابد ولماذا يرجع وهل الابد زمان أو هو عين الزمان وماذا يبقى الزمان هل يبقى بنفسه أو يبقى بغيره  
يكون له ذلك الغير كهو معانظر فالبقاء ودوامه أو هو أمر متوهم ليس له وجود حقيقي عيني والله يقول الحق وهو  
يهدي السبيل

الباب الاحد وثلاثمائة في معرفة منزل الكتاب المقسوم بين أهل النعيم وأهل العذاب

ان المقرب من مكانت سجيته • سحجة البر والابرار نجمله  
القرب منزل من لاثني يشبهه • عينا قد أنزله فيسه منزله  
اجاله قد علا قدسا ومنزله • ولا لسان لمخلوق يفصله  
ان العوالم بالميزان تدركها • فلا تفرط ولا تفرط فتمله  
القرب أمراضا في قريبا ذى • يكون قد والنفس منه نسأله  
فليعطه سؤله ان كان ذا كرم • وليتق الشح ان الشح يقتله  
ان العذاب الذى يأتيك امن كتب • قد كنت بالغير في دنياك تنزله  
ومن آناه الذى قد كان يقطله • فكيف يشكره أم كيف يجمله

قال الله عز وجل (الرحمن علم القرآن) على أى قلب ينزل (خلق الانسان) فعين له الصنف المنزل عليه (علمه البيان) أى نزل عليه القرآن فأبان عن المراد الذى في الغيب (الشمس والقمر بحسبان) ميزان حركات الافلاك (والنجم والشجر يسجدان) لهذا الميزان أى من أجل هذا الميزان فنه ذو ساق وهو الشجر ومنه مالا ساق له وهو النجم فاختلفت السجدتان (والسما عرفها) وهي قبة الميزان (ووضع الميزان) ليزن به الثقلان (أن لا تطفوا في الميزان) بالافراط والتفريط من أجل الخسران (وأقيموا الوزن بالقسط) مثل اعتدال نشأة الانسان اذا الانسان لسان الميزان (ولا تخسروا الميزان) أى لا تفرطوا بترجيح احدي الكفتين الا بالفضل وقال تعالى ونضع الموازين القسط فأعلم انه ما من صنعة ولا مرتبة ولا حال ولا مقام الا والوزن حاكم عليه علما وعملا فللمعاني ميزان بيد العقل يسمى المنطق يحوى على كفتين تسمى المقدمتين وللكلام ميزان يسمى النحو يوزن به الالفاظ لتحقيق المعاني التي تدل عليه ألفاظ ذلك اللسان ولكل ذى لسان ميزان وهو المقدار المعلوم الذى قرنه الله بانزال الارزاق فقال وما تنزله الا بقدر معلوم ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقد خلق جسد الانسان على صورة الميزان وجعل كفتيه بمنه وشماله وجعل لسانه قائمه ذاته فهو لاى جانب مال وقرن الله السعادة باليمين وقرن الشقاء بالشمال وجعل الميزان الذى يوزن به الاعمال على شكل القبان ولهذا وصف بالثقل والخفة ليجمع بين الميزان العددي وهو قوله تعالى بحسبان وبين ما يوزن بالمثل وذلك لا يكون الا في القبان فلذلك لم يسم الكفتين بل قال فأما من ثقلت موازينه في حق السعداء وأما من خفت موازينه في حق الاشقياء ولو كان ميزان الكفتين لقال وأما من ثقلت كفة حسنة فهو كذا وأما من ثقلت كفة سيئة فهو كذا وانما جعل ميزان الثقل هو عين ميزان الخفة كصورة القبان ولو كان ذا كفتين لوصف كفة السيئات بالثقل أيضا اذ رجحت على الحسنات وما وصفها قسطا بالثقل ففنان الميزان على شكل القبان ومن الميزان الالهي قوله تعالى أعطى كل شئ خلقه وقال صلى الله عليه وسلم وزنت أنا وأبو بكر فرجحت ووزن أبو بكر بالامة فرجحها • واعلم ان الامر محصور في علم وعمل والعمل على قسمين حسي وقلبي والعلم على قسمين عقلي وشعري وكل قسم فملى معلوم عند الله في اعطائه وطالب من العبد ما كفه أن يقيم الوزن بالقسط فلا يطنى فيه ولا يخسر فقل تعالى لا تغلوا في دينكم وهو معنى لا تطفوا في الميزان ولا تقولوا على الله الا الحق وهو قوله وأقيموا الوزن بالقسط فطلب العدل من عباده في معاملتهم مع الله ومع كل اسوى الله من أنفسهم وغيرهم فاذا وفق الله العبد لقامة الوزن فما أتقى له خيرا الأخطاء اياه فان الله قد جعل له الحق والعافية في اعتدال الطابع وان لا يترجح احدا من على الاخرى وجعل العلل والامراض والموت بترجيح بعضهن على بعض فلا اعتدال السبب البقاء والانحراف سبب الهلاك والفناء وترجيح الميزان في موطنه هو اقامته وخفة الميزان في موطنه اقامته فهو بحسب المقامات واذا كان الامر على ما قرناه فاعلم ان المحقق هو الذى يقيم هذا الميزان في كل حضرة من علم وعمل على حسب ما يقتضيه من الرجحان والخفة في الموزون بالفضل في موضعه والاستحقاق فان النبي صلى الله عليه وسلم نذب في

قضاء الدين بوقض الثمن الى الترجيح فقال أرجح له حين وزن له فأعطاه خارجا عن استحقاقه بعين الميزان فهو فضل لا يدخل الميزان اذ الوزن في أصل وضعه انما وضع للعدل لا للترجيح وكل رجحان يدخله قائما هو من باب الفضل وان الله لم يشرع قط الترجيح في الشرجة واحدة وانما قال والجرح قصاص وقال وجزاء سيئة سيئة مثلها ولم يقل أرجح منها وقال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ولم يقل بأرجح فمن عفا وأصلح فأجره على الله فرجح في الانعام وما ندب الله عباده الى فضيلة وكرم خلق الا وكان الجنب الالهى الاعلى أحق بذلك وهذا من سبق رحمة غضبه فالتار ينزل فيها أهلها بالعدل من خبر زيادة الجنة ينزل فيها أهلها بالفضل فيرون ما لا تقتضيه أعمالهم من النعيم ولا يرى أهل النار من العذاب الا قدر أعمالهم من غير زياد ولا رجحان الى أن يفعل الله بهم ما يريد بعد ذلك ولذلك قال في عذابهم ان ربك فعال لما يريد وما يعلم أحد من خلق الله حكم ارادة الله في خلقه الا بتعريفه الاتراه في حق السعداء يقول عطاء غير محذور والصورة واحدة والمدة واحدة ولم يقل في العذاب انه غير محذور ولكن يقطع بانهم غير خارجين من النار ولا يعرف حالتهم فيها في حال الاستثناء ما يفعل الله فيهم فلا يقضى في ذلك بشيء مع علمنا بان رحمة سبقت غضبه وعلمنا بان الله يجزى كل نفس بما عملت وقد قام الدليل على الفضل في أهل السعادة وما جاء مثل ذلك في الاشقياء وهذه مسألة يقف عندها صاحب الفكر أو يحكم بغلبة الظن لا بالقطع الا صاحب الكشف فانه يعلم بما علمه الله من ذلك غير أن ابن قسي وهو من أهل هذا الشأن قال لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله وهذا كلام مجمل فلا أدري هل قاله عن كشف أو عن اعتبار وفكر وهذا الكلام من وجه ينافي قوله تعالى سبقت رحمتي غضبي ومن وجه لا ينافية فان الحقائق تعطى ان الفضل لا يحكم في العدل وان العدل لا يحكم في الفضل فانه ايسر كل واحد من التعتين محل الحكم الآخر وان محل حكم الصفة انما هو في المفضول عليه أو المدلول فيه وانما قد علمنا من الله تعالى ان الله يتفضل بالمغفرة على طائفة من عباده فقد عملوا الشر ولم يعم عليهم ميزان العدل ولا أخذهم بعذله وانما حكم فيهم بفضله ولا يقال في مثل هذا انه حكم بفضله في عدله وهو الذي يليق بابن قسي رحمه الله انه انبأ عن حقيقة كما هو الامر عليه في نفسه واذا خالف الكشف الذي لنا كشف الانبياء عليهم السلام كان الرجوع الى كشف الانبياء عليهم السلام وعلمنا ان صاحب ذلك الكشف قد طرأ عليه خلل بكونه زاد على كشفه نوعا من التأويل بفكره فلم يقف مع كشفه كصاحب الرؤيا فان كشفه صحيح وأخبر بعمار رأى ويقع الخطأ في التعبير لا في نفس ما رأى فالكشف لا يخطئ أبدا والمتكلم في مدلوله يخطئ ويصيب الآن بخبر عن الله في ذلك فأما ميزان العلم العقلي فهو على قسمين قسم يدركه العقل بفكره وهو المسمى بالمنطق في المعاني والنحو في الالفاظ وهذا ليس هو طريق أهل هذا الشأن أعني علم ما اصطلاحوا عليه من الالفاظ المؤدية الى العلم به من البرهان الوجودي والجذلي والخطابي والكلية والجزئية والموجبة والسالبة والشرطية وغير الشرطية وان اجتماعنا معهم في المعاني ولا بد من الاجتماع فيها ولكن لا يلزم من الاجتماع في المعنى أن لا يكون ذلك الامن طريق هذه الالفاظ وكذلك لا يلزمنا معرفة المبتدأ والابتداء والفاعل والمفعول والمضاف والمصدر والاضافة واسم كل واسم ان والاعراب والبناء وان علمنا المعاني ولكن لا يلزم أن نعرف هذه الالفاظ فصاحب الكشف على بصيرة من ربه فيما يدعيه واليه خلقه ولكن للعقل قبول كماله ففكر ولذلك اقبل في الكشف ميزان قد عرفه فيقيقه في كل معلوم يستقل العقل بادرا كذا لكن لا يعلمه هذا الولي من طريق الفكر وميزان المنطق فالتدري دخل في طريقنا من ميزان العلم العقلي هو اذ ورد العلم الذي يحصل عقيب التقوى من قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله ومن قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا فلانما عارف عند ذلك ينظر في تقواه وما اتقى الله فيه من الامور وما كان عليه من العمل وينظر في ذلك العلم ويناسب بينه وبين تقواه في العمل الذي كان عليه فان موازين المناسبات لا تخطئ فاذا رأى المناسبة محققة بين العلم المفتوح عليه وبين ذلك العمل ورأى ان ذلك العمل يطلبه فذلك العلم مكتسب له بعمله فاذا رآه خارجا عن الميزان وترفع المناسبة أو يكون من زاد من جنس ما حصل ولكن لا يقتضيه قوة عمله لضعفه أو نقص كان في عمله فاذا ادعى هذا المقدار فهو من علوم الوهب وان كان له أصل في الكشف فيتعين عليه أن يشكر الله سبحانه على

ما منحه فيكون ذلك الشكر يحبره ما نقص من العمل الذي لو عمله نتج له هذا الذي وهب له فهذا مسبب قد تقدم سببه  
 بل عا دسبب لما كان ينبغي أن يكون سببا عنه ويزيد الله لذلك الشكر فتحافى قلبه على الحد الذي ذكرناه ونؤخذ  
 جميع الاعمال على ذلك كم فهذا الحد الميزان العقلي في الطريق واختلفنا فيما يستقل العقل بادرا كما اذا أخذنا الولي من  
 طريق الكشف والفتح هل يفتح له مع دليله أم لا فذهبنا نحن الى انه قد يفتح له فيه ولا يفتح له في دليله وقد قناه  
 وذهب بعضهم منهم صاحبنا الشيخ الامام أبو عبد الله الكنتاني بمذنبه فاس سمعته يقول لا بد أن يفتح له في الدليل من  
 غير فكر ويرى ارتباطه بحدوله فعلت ان الله ما فتح عليه في مثل هذا العلم الاعلى هذا الحد فقال أيضا ذوقه فاخبره  
 أنه كذا رآه صحيح وحكمه انه لا يكون الا هكذا باطل فان حكمه كان عن نظره لا عن كشفه فانه ما أخبر عن الله  
 انه قال له هكذا فعله وان غيره هذا الرجل من أهل هذا الشأن قد أدرك ما ذهبنا اليه ولم يعرف دليله العقلي فأخبر كل  
 واحد بما رآه وصدق في اخباره مما يقع الخطأ قط في هذا الطريق من جهة الكشف ولكن يقع من جهة التفقه  
 فيه فيما كشفه اذا كان كشف حروف أو صور \* وأما الميزان الشرعي فهو ان الله اذا أعطاك علما من العلوم  
 الالهية لا من غيرها فانما لا تعتبر الغير في هذا الميزان الخاص فننظر في الشرع ان كنا عالمين به والاسألنا المحدثين من  
 علماء الشرائع لانسأل أهل الرأي فنقول لهم هل رويتم عن أحد من الرسل انه قال عن الله كذا وكذا فان قالوا نعم  
 فوازمه بما علمت وبما قيل لك واعلم انك وارت ذلك النبي في تلك المسئلة أو ينظر هل يدل عليه القرآن وهو قول الجنيدي  
 علما هذا مقيد بالكتاب والسنة فهو الميزان وليس يلزم في هذا الميزان عين المسئلة ان تكون مذكورة في الكتاب  
 أو السنة وإنما الذي يطلب عليه القوم ان يجمعهما أصل واحد في الشرع المنزل من كتاب أو سنة على أي لسان نبي  
 كان من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم فان أمورا كثيرة ترد في الكشف على الاولياء وفي التعريف  
 الالهي لا تقبلها العقول وترى بها فاذا قالها الرسول أو النبي عليه السلام قبلت ايمانا وتأويلا ولا تقبل من غيره وذلك  
 لعدم الانصاف فان الاولياء اذا عملوا بما شرع لهم هبت عليهم من تلك الحضرة الالهية فتجتاح جود الالهي كشف لهم  
 من أعيان تلك الامور الالهية التي قبلت من الانبياء عليهم السلام ما شاء الله فاذا جاء بها هذا الولي كفو والذي يكفره  
 يؤمن بها اذا جاء بها الرسول فما عي بصيرة هذا الشخص وأقل الامور ان يقول له ان كان ما تقوله حق انك خوطبت  
 بهذا أو كشف لك فتأويله كذا وكذا ان كان ذلك من أهل التأويل وان كان ظاهرا يقول له قد ورد في الخبر النبوي  
 ما يشبه هذا فان ذلك ليس هو من شرط النبوة ولا بحجج الشارع لافي كتاب ولا سنة ومن هذا الباب في هذا المنزل يعلم  
 الانسان ميزانه من الحضرة الالهية في قوله ان الله خلق آدم على صورته فقد أدخله الجود الالهي في الميزان فيوازن  
 بصورته حضرة موجدته ذاتا وصفة وفعلولا يلزم من الوزن الاشتراك في حقيقة الموزونين فان الذي يوزن به الذهب  
 المسكوك هو صنعة حديد فليس يشبه في ذاته ولا صفته ولا عدده فيعلم انه لا يوزن بالصورة الانسانية الا ما تطلب  
 الصورة بجميع ما تعوى عليه بالاماء الالهية التي توجهت على ايجاده وأظهرت آثارها فيه وكالم تكن صنعة الحديد  
 توازن الذهب في حد ولا حقيقة ولا صورة عين كذلك العبد وان خلقه الله على صورته فلا يجتمع معه في حد ولا حقيقة  
 اذ لا حد له والانسان محدود بمحدود لا رسمي ولا لفظي وكل مخلوق على هذا الحد والانسان أكمل المخلوقات وأجمعها  
 من حيث نشأته ومرتبته فاذا وقفت على حقيقة هذا الميزان زال عنك ما توهمته في الصورة من انه ذات وأنت ذات  
 وانك موصوف بالخي العالم وسائر الصفات وهو كذلك وتبين لك بهذا الميزان ان الصورة ليس المراد بها هذا ولهذا جمع  
 في صورة واحدة خلق الانسان ووضع الميزان وأمر ان تقبجه من غير طغيان ولا خسران وبالله اقامة الاعلى حد  
 ما ذكر لك فانه الله الخالق وأنت العبد المخلوق وكيف للصنعة ان تكون تعلم صانعها وانما تطلب الصنعة من الصانع  
 صورة علمه بها لا صورة ذاته وأنت صنعة خالقك فصورتك مطابقة لصورة علمه بك وهكذا كل مخلوق ولو لم يكن الامر  
 كذلك وكان يجمع كما حد حقيقة كما يجمع زيدا وعمر الكنت أنت اله أو يكون هو ماؤها حتى يجمع كما حد  
 واحد والامر على خلاف ذلك فاعلم بأي ميزان تزن نفسك مع ربك ولا تنجب بنفسك واعلم أنك صنعة حديد وزن

بها يقوّة ينيمة لأخت لها وان اجتمعت معها في المقدار فما اجتمعت معها في القدر ولا في الذات ولا في الخاصية تعالى الله  
 فالزم عبوديتك واعرف قدرك واعلم أن الله قد جعل من مخلوقاته من هو أكبر منك وان كان خلقه من أجلك  
 ولكن لا يلزم اذا خلق شيئا من أجلك أن تكون أنت أكبر منه فان السكين عمل من أجل أمور منها قطع يد السارق  
 والنار خلقت من أجل عذاب الانسان فالانسان أشرف من النار لانها خلقت من أجله فهذا الفصل لا يطرد ولا تدخله  
 ميزانك فانت أنت وهو هو لا اله الا هو العزيز الحكيم ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فهذا قد علمتكم بالميزان  
 العلمي المشروع والمعقول وما يحتاج اليه من ذلك فلنبين لك ميزان العمل فاعلم ان العمل منه حسي وقلبي وميزانه من  
 جنسه فميزان العمل ان ينظر الى الشرع وكيف أقام صور الاعمال على أكمل غايتها فليبين ان ذلك العمل أو حيا أو  
 مركبا من حسن وقلب كالنية والصلاة من الحركات الحسية فقد أقام الشرع لها صورة روحانية يمكسها عقلك فاذا  
 شرعت في العمل فلتكن عينك في ذلك المثال الذي أخذته من الشارع واعمل ما أمرت بعمله في اقامة تلك الصورة  
 فاذا فرغت منها قابلها بتلك الصورة الروحانية المعبر عنه بالمثال الذي حصلته من الشارع عضوا عضوا ومفصلا مفصلا  
 ظاهرا وباطنا فان جاءت الصورة فيها بحكم المطابقة من غير قصان ولا زيادة فقد أقت الوزن بالقسط ولم تنغ فيه ولم  
 تخسر مفان الزيادة في الحدعين النقص في المحدود فاذا وزنت عملك مثل هذا الوزن كانت صورة عملك مقدار للجزء  
 الذي عينه الحق لك عليه سواء كان ذلك العمل محمودا أو مذموما فان الشرع أيضا كما أقام لك صورة العمل المحمود  
 لتعمله وبينه لك تعرفه كذلك أقام لك صورة العمل المذموم لتعرفه وتميزه من المحمود ونهاك ان تعمل عليه صورة  
 تطابق فان خالفت وعملت صورة تطابق تلك الصورة طلبت تلك الصورة موازتها من الجزء فان اتفق ان يدخلها الحق  
 في الميزان بالجزء فانه لا يزد عليها في المقدار وزن ذرة أصلا هذا اذا أقام الوزن عليه بالجزء وكان عذابه في النجزاء  
 على قدر عمله لا يزد ولا ينقص لا في العمل ولا في مقدار الزمان والاصرار من الاعمال المنهي عن عملها ولا يزد الا  
 التوبة فان مات عليه خيف عليه ولم يقطع واذا أدخل الحق صورة العمل الصالح الميزان ووزنه بصورة الجزء ارجحت  
 عليه صورة الجزء اضعافا مضاعفة وخرجت عن الحد والمقدار منه من الله وفضلا وهو قوله تعالى من عمل سيئة  
 فلا يجرى الا مثله كما ذكرناه وقال في الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقال مثل الذين ينفقون  
 أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء ولم يجعل للتضعيف في  
 الخير مقدارا يوقف عنده بل وصف نفسه بالسعة فقال والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم وقال ان ربك واسع  
 المغفرة وقال ورحمتي وسعت كل شيء وغضبه شيء فقد وسعته الرحمة وحصرته وحكمت عليه فلا يتصرف الا بحكمها  
 فترسله اذا شاء وفيه راحة الرحمة من أجل المنزل ونمسه اذا شاء ولهذا البس في البسمة شيء من أسماء القهر ظاهرا بل  
 هو الله الرحمن الرحيم وان كان يتضمن الاسم الله القهر فكذلك يتضمن الرحمة فافيه من أسماء القهر والغلبة والسدة  
 يقابلها بما فيه من الرحمة والمغفرة والعفو والصفح وزنا بوزن في الاسم الله من البسمة ويبقى لنا فضل زائد على ما قبلنا به  
 الاسماء في الاسم الله وهو قوله الرحمن الرحيم فأظهر عين الرحمن وعين الرحيم خارجا زائدا على ما في الاسم الله منه فزاد  
 في الوزن فرجح فكأن الله عرفنا بما يحكمه في خلقه وأن الرحمة بما هي في الاسم الله الجامع من البسمة هي رحمة  
 بالبوطن وبما هي ظاهرة في الرحمن الرحيم هي رحمة بالتواهر فعمت فظلم الرجاء للجميع وما من سورة من سور  
 القرآن الا والبسمة في أولها فأولناها انها اعلام من الله بالمآل الى الرحمة فانه جعلها ثلاثا الرحمة المبطونة في الاسم الله  
 والرحن الرحيم ولم يجعل للقهر سوى المبطون في الاسم الله فلا عين له موجودة كالكتابة في الطلاق ينوي فيه الانسان  
 بخلاف الصريح فافهم وأمسورة التوبة فاختلف الناس فيها هل هي سورة مستقلة كما ترسور القرآن أو هل هي  
 وسورة الانفال سورة واحدة فانهم كانوا لا يعرفون كمال السورة الا بالفصل بالبسمة ولم يحج هنا فدل انها من سورة  
 الانفال وهو الوجه وان كان لتركها وجه وهو عدم المناسبة بين الرحمة والتبري ولكن ما لهذا الوجه تلك القوة بل هو  
 وجه ضعيف وسبب ضعفه انه في الاسم الله المنعوت بجميع الاسماء ما هو في اسم خاص يقتضي المؤاخذه والبراءة انما هي

من الشريك وإذا تبرأ من الشريك فلكونه مشركاً لأن متعلقه العدم فإن الخلق لا يتبرأ من المخلوق ولونبرأ منهم كان يحفظ عليه وجوده ولا وجود للشريك فالشريك معدوم فلا شركة في نفس الامر فإذا صحت البراءة من الشريك فهي صفة تنزيه وتبرئة لله من الشريك وللرسول من اعتقاد الجهل ووجه آخر في ضعف هذا التأويل الذي ذكرناه وهو أن البسملة موجودة في كل سورة أو لها ويل وأين الرحمة من الويل ولهذا كان للقرآن في مثل هذه السورة مذهب مستحسن فحين ثبت البسملة من القراءة وفيها يتركها كقراءة حزة وفيها يخبر فيها كقراءة ورش والبسملة اثباتها عنده أرجح فأثبتناها عند قراءة تنابحرف حزة في هذين الموضعين لما فيها من قبح الوصل بالقراءة وهو أن يقول والامر يومئذ لا يل فبسملا وهنا وأما مذهبنا فيه فهو أن يقف على آخر السورة ويقف على آخر البسملة ويتبدى بالسورة من غير وصل والقراءة في هذا الفصل على أربعة مذاهب المذهب الواحد لا يرونه أصلاً وهو أن يصل آخر السورة بالبسملة ويقف ويتبدى بالسورة هذا لا يرضيه أحد من القراء العلماء منهم وقد رأيت الاعاجم من القرس يفعلون مثل هذا لما لا يرضيه علماء الاداء من القراء والمذهب الحسن الذي ارتضاه الجميع ولا أعرف لهم مخالفاً من القراء الوقوف على آخر السورة ووصل البسملة بأول السورة التي يستقبلها والمذهبان الآخرون وهما دون هذا في الاستحسان أن يقطع في الجميع أو يصل في الجميع وأجمع الكل أن يتبدى بالتعوذ بالبسملة عند الابتداء بالقراءة في أول السورة وأجمع على قراءة البسملة في الفاتحة جماعة القراء بلا خلاف واختلفوا في سائر سور القرآن ما لم يتبدى أحد منهم بالسورة فمنهم من خير في ذلك كورش ومنهم من ترك كحزمة ومنهم من بسملا ولم يخير كسائر القراء ولوجه التخيير والترك وعدم الترك لهذه البسملة حكم عجيبة لا يسع الوقت لذكرها ولا ناهيها حجة عن مقصود هذا الباب وهي آية حينما وقعت الا في سورة النمل في كتاب سليمان عليه السلام فانها بعض آية ولا أعلم فيها خلافاً فهذا قد أثبت لك عن الميزان العملي والعلمي على التقريب والاختصار فلنبين لك ما يتضمنه هذا المنزل من الامور التي لم نذكرها مخافة التطويل فاعلم ان هذا المنزل يتضمن علم علل هذه الموازين التي ذكرناها وفيه علم ما يستحقه الرب من التعظيم وفيه علم الآخرة الذي بين الدنيا ونزول الناس في منازلهم من الجنة والنار وفيه علم البعث وفيه علم بعض منازل الاشقياء والسعداء وفيه علم السطور وفيه علم الاصطلام وفيه علم مراتب العالم العلوي والسفلي والطبيعي والروحاني وفيه منزل القربة ولنا فيه جزء لطيف وفيه علم المفاضلة وفيه علم موازنة الجزاء وفيه علم التخليص والامتزاج وفيه معرفة الوصف الذي لا ينفى ان يتصف به نبي وعصمة الولي من ذلك وهو عزيز وفيه علم ما يكره في الدنيا ويمقت فاعله وهو محبوب في الآخرة وهو ذلك الفعل بعينه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني وثلاثمائة في معرفة منزل ذهاب العالم الاعلى ووجود العالم الاسفل

من الحضرة المحمدية والموسوية والعبسوية

منزل تلقين الحجج • منزل من كان درج • فلانكن كمثل من • ان فتح الباب خرج  
والزم وكن كمثل من • ان فتح الباب ولج • من لا ذ باله احتسب • ومن ألح يسندرج  
في كل ما سأله • من كل ضيق وفرج • قد قيل ذافي مثل • بأن من أدل حجج  
في مثل هذا يا أخي • تغني النفوس والمهج • كم من لبيب هالك • في بحر وسط اللجج  
وما على نفس ترى • فيه الهلاك من حرج

اعلم ان الغيب ظرف لعالم الشهادة وعالم الشهادة هنا كل موجود سوى الله تعالى ما وجد ولم يوجد أو وجد ثم رد إلى الغيب كالصور والاعراض وهو مشهود لله تعالى ولهذا قلنا انه عالم الشهادة ولا يزال الحق سبحانه يخرج العالم من الغيب شيئاً بعد شيئ الى ما لا يتناهى عدداً من أشخاص الاجناس والانواع ومنها ما يرده الى غيبه ومنها ما لا يرده أبداً فالذي لا يرده أبداً الى الغيب كل ذات قائمة بنفسها وليس الا الجواهر خاصة وكل ما عدا الجواهر من الاجسام والاعراض الكونية والالوانية فانها ترد الى الغيب ويرزأ مثاها والله يخرجها من الغيب الى شهادتها

أنفسها فهو عالم الغيب والشهادة والأشياء في الغيب لا كمية لها إذ الكمية تقتضي الحصر فيقال كم كذا وكذا وهذا لا ينطلق عليها في الغيب فانها غير متناهية فكيف والابن والزمان والوضع والاضافة والعرض وان يفعل وان ينفع كل ذلك نسب لأعيان لها فيظهر حكمها بظهور الجوهر لنفسه اذا أبرزه الحق من غيبه فاذا ظهرت أعين الجواهر تبعتها هذه النسب ففيل كم عين ظهرت ففيل عشرة أو أكثر أو أقل ففيل كيف هي ففيل مؤلفة فعرض لها الجسمية فصحت الكيفية بالجسمية وحلول السكون واللون ففيل أين ففيل في الحيز أو المكان ففيل متى ففيل حين كان كذا في صورة كذا ففيل ماله ففيل أعجمي أو عربي ففيل مادته ففيل شريعة كذا ففيل هل ظهر منه ما يكون من ظهور آباء كما يظهر هو من غيره ففيل هو ابن فلان قيل ما فعل قيل أكل قيل ما انفع عن أكله قيل شبع فهذه جملة النسب التي تعرض للجواهر اذا أخرجه الله من غيبه فليس في الوجود المحدث الأعيان الجوهر والنسب التي تتبعه فكان الغيب بما فيه كأنه يحوى على صورة مطابقة له الماهاد كان علمه بنفسه علمه بالعالم فبرز العالم على صورة العالم من كونه علما به فصورته من الجوهر ذاته ومن الكم عدداً سماته ومن الكيف قوله كل يوم هو في شأن وسفر غل كم أبها الثقلان والرحن على العرش استوى وأمثال هذا فيما أخبر به عن نفسه كثير والابن كان الله في علمه وهو الله في السماء والزمان كان الله في الازل والوضع وكلام الله موسى تكليماً فأجره حتى يسمع كلام الله فجميع الشرائع وضعه والاضافة خالق الخلق مالك الملك وان يفعل بيده الميزان بخفض القسط ورفعه وأن ينفع عمل يدعي فيجيب ويسأل فيعطى ويستغفر فيغفر وهذه كلها صورة العالم وكل ماسوى الله فدظهر على صورة موجد فمأظهر لنفسه فالعالم مظهر الحق على الكمال فليس في الامكان أبدع من هذا العالم اذ ليس أكمل من الحق تعالى فلو كان في الامكان أكمل من هذا العالم لكان نعم من هو أكمل من موجد وماتم الا الله فليس في الامكان الا مثل ما ظهر لأكمل منه فتدبر ما قلته فهو لباب المعرفة بالله ثم ان الله اختصر من هذا العالم مختصراً مجموعاً يحوى على معانيه كلها من أكمل الوجوه سماه آدم وقال انه خلقه على صورته فالانسان مجموع العالم وهو الانسان الصغير والعالم الانسان الكبير وأسم الانسان العالم الصغير كيفما شئت اذ عرفت الامر كما هو عليه في نفسه وعينه فانسب اليه واصططح كثر بد فلا فضل للانسان على العالم بجمليته والعالم أفضل من الانسان لانه يز يد عليه درجة وهي ان الانسان وجد عن العالم الكبير فله عليه درجة السبيبه لانه عنه نوله قال تعالى وللا رجال عليهن درجة لان حواء صدرت من آدم فلم تزل الدرجة نصعبه عليها في الذكورة على الانوثة وان كانت الام سببا في وجود الابن فانها يز يد عليها بدرجة الذكورة لانه أشبه أباه من جميع الوجوه فوجب على الانسان تعظيم أبويه فأمه العالم بأسره وأبوه معترف غير منكور والنكاح التوجه فخرج الولد على صورة أبويه ولما كان الولد لا يدعى الا لآبيه لا ينسب الى أمه لان الاب له الدرجة وله الطوق فينسب الى الاشراف ولما لم يتمكن لعيسى عليه السلام ان ينسب الى من وهبه لها بشرًا سوى ما أعطيت أمه الكمال وهو المقام الاشراف فنسب عيسى اليها فقيل عيسى ابن مريم فكان لها هذا الشرف بالكمال مقام الدرجة التي شرف بها الرجال على النساء فنسب الابن الى أبيه لاجلها وكمال مريم شهد لها بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولآسية امرأة فرعون فأما كمال آسية فلشرف المقام الذي ادعاه فرعون فلم يكن ينبئ لذلك المقام ان يكون العرش الذي يستوى عليه الاموصوفاً بالكمال فحصل لآسية الكمال بشرف المقام الذي شقي به فرعون ولحق بالخسران المبين وفازت امرأته بالسعادة ولشرف المقام الذي حصل لها به الكمال قالت رب ابن لي عندك الجنة فأنطقها الاقوة المقام بعندك ولم تطلب مجاورة موسى ولا أحد من المخلوقين ولم يكن ينبئ لها ذلك فان الحال يغلب عليها فان الكامل لا يكون تحت السكامل فان التثنية نزول درجة ولما كان كمال مريم بعيسى في نسبته اليها لم تقل ما قالت آسية تقول نجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين حتى لاتنتك حرمه النسبة ومريم تقول يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً وهي بريئة في نفس الامر عند الله فاقالت ذلك من أجل الله كما قالت آسية عندك فقد مته وطلبت جواراً والعصمة من أيدي عدائه ولكن

قالت ذلك مريم حياء من الناس لما علمته من طهارة يتها وأبائها خافت من الحاق العار بهن من أجلها ولما ذكرنا ان العالم كان مستورا في غيب الله وكان ذلك الغيب بمنزلة الظل للشخص فلو سلخ من الظل جميعه أمر ما خرج على صورة الظل والظل على صورة ما هو ظل له فأتخرج من الظل السلوخ منه على صورة الشخص ألا ترى النهار لما سلخ من الليل ظهر نوراً فظهرت الاشياء التي كانت مستورة بالليل ظهرت بنور النهار فلم يشبه النهار الليل وأشبه النور في ظهور الاشياء به فالليل كان ظل النور والنهار خرج لما سلخ من الليل على صورة النور كذلك العالم في خروجه من الغيب خرج على صورة العالم بالغيب كما قررناه فقد تبين لك من العلم بالله من هذا المقام ما فيه كفاية ان عرفت قدره فلا تكون من الجاهلين وأما مسألة روح صورة هذا العالم وأرواح صور العالم العلوي والسفلي فهما أنا بسطها لك في هذه المسئلة من هذا المنزل في الدرجة الثامنة منه فان هذا المنزل يحوى على سبعة عشر صنفاً من العلم هذا أحد ما نقول ان روح العالم الكبير هو الغيب الذي خرج عنه فافهم ويتفكك انه المظهر الاكبر الاعلى ان عقلت وعرفت قوله ألم تر الى ربك كيف مد الظل و بعد أن بان لك روح العالم الكبير في لك ان تعلم أرواح صور العالم هل هي موجودة عن صورة أو قبلها أو معها ومنزلة الارواح من صور العالم كمنزلة أرواح صور أعضاء الانسان الصغير كالقدرة روح السيد والجميع روح الاذن والبصر روح العين فاعلم ان الناس اختلفوا في هذه المسئلة على ما ذكرنا تفصيله والتحقيق في ذلك عينيذ ان الارواح المدبرة للصورت كانت موجودة في حضرة الاجال غير مفصلة لاجسامها مفصلة عند الله في علمه فكانت في حضرة الاجال كالخروف الموجودة بالقوة في المداد فلم تميز لانفسها وان كانت متميزة عند الله مفصلة في حال اجسامها فاذا كتب القلم في اللوح ظهر صور الحروف مفصلة بعد ما كانت مجملة في المداد فقل هذا ألف وباء وجيم ودال في البساط وهي أرواح البساط وقيل هذا قام وهذا يز يد وهذا خرج وهذا عمرو وهي أرواح الاجسام المركبة ولما سوى الله صور العالم أي عالم شاء كان الروح الكل كالقلم واليمين الكتابة والارواح كالمدا في القلم والصورت كنز الحروف في اللوح فنفتح الروح في صور العالم فظهرت الارواح متميزة بصورتها فقل هذا يز يد وهذا عمرو وهذا فرس وهذا فيل وهذه حية وكل ذي روح وما هم الا ذور روح لكنهم مدرك وغير مدرك فمن الناس من قال ان الارواح في أصل وجودها متولدة من مزاج الصورة ومن الناس من منع من ذلك ولكل واحد وجه يستند اليه في ذلك والطريقة الوسطى ما ذهبنا اليه وهو قوله ثم أنشأنا مخلقا آخر واذا سوى الله الصور الجسمية في أية صورة شاء من الصور الروحية كما ان شاء في صورة خنزير أو كلب أو انسان أو فرس على ما قدره العزيز العليم فثم شخص الغالب عليه البلادة والبهية فروحه روح حار وبه بدعي اذا ظهر حكم ذلك الروح فيقال فلان حار وكذلك كل صفة ندعى الى كتابها فيقال فلان كلب وفلان أسد وفلان انسان وهو كل الصفات وكل الارواح قال تعالى الذي خلقك فسواك فعدلك وعت النشأة الظاهرة للبصر في أي صور فما شاء ركبك من صور الارواح فتنسب اليها كما ذكرنا وهي معينة عند الله فامتازت الارواح بصورتها ثم انه اذا فارقت هذه المواد فطائفة من أصحابنا تقول ان الارواح تتجرد عن المواد تجردا كلياً وتعود الى أصلها كما تعود شعاعات الشمس المتولدة عن الجسم الثقيل اذا صدى الى الشمس واختلفوا هنا على طريقين فطائفة قالت لا تمتاز بعد المفارقة لانفسها كما لا يمتاز ماء الاوعية التي على شاطئ النهر اذا انكسرت فرجع ماؤها الى النهر فالاجسام تلك الاوعية والماء الذي ملئت به من ذلك النهر كالارواح من الروح الكل وقالت طائفة بل نكتسب بمجاورتها الجسم هيئات رديئة وحسنة فتمتاز بتلك الهيئات اذا فارقت الاجسام كما ان ذلك الماء اذا كان في الاوعية أمور تغيره عن حالته ما في لونه أو رائحته أو طعمه فاذا فارقت الاوعية حبه في ذاته ما اكتسبه من الرائحة والطعم واللون وحفظ الله عليها تلك الهيئات المكتسبة ووافقوا في ذلك بعض الحكماء وطائفة قالت الارواح المدبرة لا تزال مدبرة في عالم الدنيا فاذا انتقلت الى البرزخ دبرت أجساد برزخية وهي الصورة التي يرى الانسان نفسه فيها في النوم وكذلك هو الموت وهو المعبر عنه بالصورت ثم تبعث يوم القيامة في الاجسام الطبيعية كما كانت في الدنيا والى هنا انتهى خلاف أصحابنا في الارواح بعد المفارقة أو ما اختلاف غير أصحابنا في ذلك فكثير وليس مقصودنا ايراد كلام من ليس من

طريقنا • واعلم يا أخي تولاك الله برحمته ان الجنة التي يصل اليها من أهله في الآخرة هي مشهودة اليوم لك من حيث عملها لا من حيث صورتها فانت فيها تتقلب على الحال التي أنت عليها ولا تعلم انك فيها فان الصورة تعجبك التي تجلت لك فيها فأهل الكشف الذين أدركوا ما غاب عنه الناس يرون ذلك المحل ان كان جنه روضة خضراء وان كان جهنما برونها بحسب ما يكون فيه من نفوت زمهر برها وحرورها وما أعد الله فيها • أكثر أهل الكشف في ابتداء الطريق يرون هذا وقد نبه الشرع على ذلك بقوله بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة فأهل الكشف يرونها روضة كما قال يرون نهر النيل والفرات وسبحان وجهان نهر عسل وماء وخر ولبن كاهو في الجنة فان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن هذه الانهار من الجنة ومن لم يكشف الله عن بصره وبقي في عمى حجاب لا يدرك ذلك مثل الاعمي يكون في بستان فما هو غائب عنه بذاته ولا يراه فلم يلزم من كونه لا يراه انه لا يكون فيه بل هو فيه وكذلك تلك الاماكن التي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم انها من النار كبطن محسرى وغيره ولهذا شرع الاسراع في الخروج عنه لا تمتصه فانه صلى الله عليه وسلم يرى ما لا يرون ويشهد ما لا يشهدون ومن الناس من يستصحب هذا الكشف ومنهم من لا يستصحبه على ما قد اراده الله من ذلك لحكمة أخفاها في خلقه ألا ترى أهل الورع اذا حاسمهم الله عن أكل الحرام من بعض علاماته عندهم ان يتغير في نظره ذلك المعلوم الى صورة محرمة عليه فبراهدما أو خنزير امثلا فيمتنع من أكله فاذا بحث عن كسب ذلك الطعام وجده مكتسبا على غير الطريقة المشروعة في اكتسابه فلا هل الله تعالى أعين يبصرون بها وأذان يسمعون بها وقلوب يعقلون بها وألسنة يتكلمون بها غير ما هي هذه الاعين والآذان والقلوب والألسنة عليه من الصورة فبتلك الاعين يشهدون وبتلك الآذان يسمعون وبتلك القلوب يعقلون وبتلك الألسنة يتكلمون فكلما هم مصيب فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور عن الحق والاخذ به صم بكم عمي فهم لا يعقلون عن الله فهم لا يرجعون الى الله والله ان عيونهم لفي وجوههم وان سمعهم لفي آذانهم وان ألسنتهم لفي أفواههم ولكن العناية ما سبقت لهم ولا الحسنى فالجدة شكر احيانا بتلك القلوب والالسن والآذان والاعين ولقد ورد في حديث نبوي عند أهل الكشف صحيح وان لم ثبت طريقه عند أهل النقل لضعف الراوي ولو صدق فيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا نزيدي في حديثكم ونمري في قلوبكم لرأيتم ما أرى ولسمعتم ما أسمع قال الله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم وأكثرت من هذا البيان الصريح ما يكون لكن أين من يفرغ عمله لآثار به أين من ينقل ما يسمع من غير زيادة فيه هذا قليل جدا والله ولي التوفيق • واعلم ان هذا المنزل يتضمن علم التحليل وعلم ما يحصل لاهل النار من العلوم اذا دخلوها وعلم ما يعطيه عالم الطبيعة من الاسرار الالهية التي لا تعلم من غيره وعلم السابقة واللاحقة وهي العاقبة وعلم تركيب البراهين الوجودية وعلم الابداد الروحاني والصوري وعلم السبب المؤدى الى الشقاء وعلم ما يبنى به نظام العالم وحفظ صورته عليه وعلم التجلي في الحجاب وعلم الاحكام الالهية على غير طريق الشارع وعلم توحيد الافعال وعلم الحاق الاعلى بالاسفل والاسفل بالاعلى وهو أقرب منه علم التحام الابعد بالاداني والاداني بالاباعد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث وثلاثون في معرفة منزل العارف الجبرئيلي من الحضرة المحمدية

للمس في الفلك الأقصى علامات • يدري بذلك أقوام اذا ماتوا

تسرى به أنفس مثل مطهرة • لاتنجلي لهم الا اذا باتوا •

من الخور سكارى في محاربههم • وما لهم في وجود السكرانيات

فلو أراد زوال السكر محوهم • تسلي عليهم من القرآن آيات

اعلم أيديك الله ان من الارواح العلوية السماوية المصير عنها باللائكة مقدمين لهم أمر مطاع فيمن قدموا عليه من الملائكة الاعلى وهم أصحاب أمر لا محاب نهى فلا يصون الله ما أمرهم وي فعلون ما يؤمرون وقد نبه الله تعالى على ان جبريل عليه السلام منهم بقوله مطاع ثم أمين ولا يكون مطاع الا لمن له الامر فيمن يطيعه فاعلم ان العارف اذا كان بمقدم من

الملا الأعلى روح من هذه الارواح الآمرة التي لها التقدم على غيرها كاسرافيل واسماعيل وعزرائيل وجبريل وميكائيل والنور والروح وأمثالهم فان العارف يكون له أثر في العالم العلوى والسفلى بقدر مرتبة ذلك الروح الذي يتولاه من هناك فمن تولاه اسرافيل يكون له من الأثر بحسب مرتبة اسرافيل وما يكون تحت نظره وأمره وكذلك كل روح بهذه المثابة له رجل أو امرأته على مقامه وهو الذي تسمعون من الطائفة من ان فلانا على قلب آدم أو جماعة على قلب آدم وجماعة على قلب ابراهيم أى لهم من المنازل ما لابراهيم وآدم من مقام الولاية التي لهم لامن مقام النبوة وان كان لهم منها شرب فمن بعض مقاماتها كلها كالرؤيا جزء من أجزاء النبوة وغيرها وأما النبوة بالجملة فلا تحصل الا للنبي وأما الولي فلا الا ان يكون له من ظهوره عمده وتقويه وثبوته هكذا أخذتها مشاهدة من نفسى وأخبرت ان كل ولي كذا يأخذها من المكملين في الولاية ويرجم عنها واسكن من حجاب الظهور ويكون للنبي من فوق أو من الامام تنزل على قلبه أو يخاطب بها في سمعه فالولي يجد أثرها ذوقا وهو فيها كالاعشى الذي يحس بجانبه شخص ولا يعرف من هو ذلك الشخص ولهذا تقول الطائفة لا يعرف الله الا الله ولا النبي الا النبي ولا الولي الا الولي مثله فالنبي ذو عين مفتوحة لمشاهدة النبوة والولي ذو عين مفتوحة لمشاهدة الولاية ذو عين عمية لمشاهدة النبوة فانها من خلفه فهو فيها كحافظ القرآن لانه من حفظ القرآن فقد أدركت النبوة بين جنبيه ولم يقل في صدره ولا بين عينيه ولا في قلبه فان تلك رتبة النبي لا رتبة الولي وأين الا اكتساب من التخصيص فالنبوة اختصاص من الله يختص بهام من يشاء من عباده وقد أغلق ذلك الباب وختم رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم والولاية مكتسبة الى يوم القيامة فمن تعمل في تحصيلها حصلت له والعمل في تحصيلها اختصاص من الله يختص برحمته من يشاء قال تعالى انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء كما قال تعالى نهدي به من نشاء من عبادنا فبنور النبوة تكتسب الولاية فالاولياء هم ولادة الحق على عباده واخوان منهم الاكابر يقال لهم رسل وأنبياء ومن نزل عنهم نبي عليه اسم الولاية فالولاية الفلك المحيط الجامع للكل فهم وان اجتمعوا في منصب الولاية فالولاية لهم مراتب فالسلطان وال على الخلق والقاضى وال والمحتسب وال وابن رتبة السلطان من مرتبة صاحب الحسبة وكلهم لهم الامر في الولاية وهكذا ما ذكرناه في حق الانبياء والرسل والاقطاب كل ولي على مرتبته فالسلطنة لا تحصل بالكسب جملة وما عداها يتعمل في تحصيلها فتم وال يقدم للسلطان خدمة من مال أو متاع فيؤليه السلطان المنصب الذي يليق به وخدم عليه وهو بمنزلة من تحصل له الولاية من عند الله بالصدق والقوة القرض الحسن وصلة الرحم ومن الناس من يلزم خدمة السلطان في ركوبه وخروجه ويتعرض له فاذا أمر السلطان بامر يفعل ما لم يعين أحدا بادر هذا الشخص لامتنال أو امر السلطان فيراه السلطان ملازمًا مشاهدته مبادرًا لأوامره فيؤليه فهذا بمنزلة من تحصل له الولاية من الله بمراقبته والمبادرة لأوامر الله التي تدب اليها التي افترضها عليه وهو قوله ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت له سمعًا وبصرًا ويداؤمًا بدا فهذا معنى الكسب في الولاية وكذلك من تعرض للسلطان وخدمه عن أمره وواجهه بالامر فرأى محافظته على الاوامر السلطانية التي أوجبه عليه لا يفعل عنها ولا يتأولها بل يأخذها على الوجوب ويسارع اليها حين يبطئ عنها ويتأولها من هو معه في رتبته فيرى له السلطان ذلك فيؤليه ويعطيه النيابة عنه في رعيته كذلك المسارع الى ما أوجب الله عليه من الطاعات وافترضها عليه وأخذ أو امره على الوجوب ولم يتأول عليه كلامه ولا أمره فان الله يصطفيه ويؤليه اكبر ولاياته وقد عرفت الكسب ومحله والاختصاص وأهله فاسلك عليه فهو الباب الذي من دخل عليه نجح وتولى ودنا وتولى ونودي بالافق الاعلى واعلم ان الولي الذي تمتد اليه رقيقة روحانية جبرئيلية هو من الامناء الذين لله تعالى في خلقه الذين لا يعرفون في الدنيا فاذا كان في الآخرة وظهرت منزلته هناك وما كان ينطوي عليه في هذه الدار ما لا يعرف هنا فانه كان اما تاجر في السوق أو باعًا صاحب حرفة أو صنعتًا أو دليًا من ولادة المسلمين من حسبة أو قضاء أو سلطنة وبينهم وبين الله أسرار لا تعرف منه فيقال عنه يوم القيامة عند ظهور ما كان عنده في الآخرة ان الله امناه حيث كان هذا عندهم وما ظهر وابه في الدنيا حين ظهر غيرهم بما أعطاه الله من الكشف بالكلام على الخواطر وعلى

الارض واختراق الهواء والمشى على الماء والا كل من الكون وما ظهر عليه شئ من ذلك وهو في قوته ونحت نصر يفه  
وأبى ان يكون الاعلى ما هم عليه عامة المسلمين الا وهم الملاية من أهل هذا الطريق خاصة كبيرهم وصغيرهم فيكون  
هذا الشخص في الامة المحمدية كجبريل في الامة الملكية مطاع الباطن فان جبريل روح وله الباطن غير مطاع في الظاهر  
لو أمر لكنه لا يأمر فانه ما امتاز عن العامة بشئ فلو امتاز عندهم غرق عادة تظهر منه مما يقتضيه الموطن عظم وامتنع  
أمره للتفوق الذي ظهر له على العامة فهذا سبب رد أمره لو أمر لكنه لا يأمر ولكنه في الباطن مطاع الامر ورأى نامن  
هو لاجتماعه مثل عبد الله بن تاجست ومثل ابن جعدون الخناوى وهو من الاوتاد كان كبير الشأن فهذا العارف الذي  
له هذا المقام الذي ذكرناه له التحكم من نفسه ومن مكن من نفسه فهو أقوى خلق الله فان النفس تريد الظهور في العالم  
بالربوبية وصاحب هذا المقام قد خلع الله عليه من أوصاف السيادة وقواه بحيث ان يقول للشئ كن فيكون ذلك الشئ  
لمسكاته من ربه فكان من قوته انه ملك نفسه فلم يظهر عليه من ذلك شئ لافى أقواله ولا فى أفعاله ولا عبادته وهو بمن  
نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الحسن الغريب حين خلق الله الجبال عند ميد الارض فرست  
وسكن ميدها فقالت الملائكة يا ربنا هل خلقت شئاً أشد من الجبال قال نعم الحديد قالت يا ربنا هل خلقت شئاً أشد من  
الحديد قال نعم النار قالت يا ربنا هل خلقت شئاً أشد من النار قال نعم الماء قالت يا ربنا هل خلقت شئاً أشد من الماء  
قال نعم الهواء قالت يا ربنا هل خلقت شئاً أشد من الهواء قال المؤمن تصدق بيمنه لا تعرف بذلك شئاً له أو قال  
فيخفيها عن شئها وهذه حاله من ذكر ما وقد وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقوة وان له منها أكثر مما ذكره  
من الأقوياء فان النفس مجبولة على حب الرياسة على جنسها هذا في أصل جبلتها وخلقتها ومن قيل له اخرج عن  
جبلتك وطبعك فقد كف أمر أعظم ففسحنا من رزقهم من القوة بحيث ان هان عليهم مثل هذا وسبب ذلك  
انه أعطاهم من المعرفة بالله التي خلقوا لها ما شغلهم الوفاء بحق العبودية عن مثل هذا فهم على الطريقة المثلى التي  
اختارها الله لعبادهم المكنة التي يثبوتهم عليها مكرمون عند الله وهذا العارف الذي بهذه المثابة من الافراد  
الذين أفردهم الحق اليه واختصهم له وأرخص الحجاب حجاب العادة بينهم وبين الخلق فاستخلصهم لنفسه ورضى عنهم  
ورضوا عنه وأعطى صاحب هذا المقام من القوى المؤثرة في العالم الأعلى والأسفل ألقاومائى قوة قوة واحدة منها  
لوسلطها على الكون أعدمته ومع هذا التحكم من هذه القوى اذا نزل الذباب عليه لا يقدر على ازالته حيائه من الله  
ومعرفة فاما المعرفة التي لفيه فان ذلك الذباب رسول من الحق اليه وهو الذي أنزله عليه فهو يراقب ما جاءه به من  
العلم فاذا فرغ من رسالته ان شاء نهض ان استدعاه خالقه وان شاء أقام فيكون هذا العارف كرمى ذلك الرسول  
الذبابي فهذا سبب تركه اياه ولا يشرد عن نفسه كما تفعله العامة للعرفة وأما الحياء من الله فان في ازالة الذباب راحة  
لنفسه ونعماً مجبلاً وما خلق الله الانسان في هذه الدار للراحة والنعم وانما خلق لعبادة ربه فبستحي ان يراه  
الله في طلب الراحة من اذى الذباب حيث ان الموطن لا يقتضيه فان قلت فالتنعم في الدنيا المباح له التنعم في الحلال قلنا  
لا نمنع ذلك في حق غير العارف ولكن العارف تحت سلطان التكليف فامن نعمة ينعم الله بها عليه باطنه كانت  
أظاهرة الا والتكليف من الله بالشكر عليها يصحبها فذلك التكليف ينقص على العارف التنعم بتلك النعمة  
لاشتغاله بموازنة الشكر عليها واذا وفى الشكر عليها فالوفاء به نعمة من الله عليه يجب عليه الشكر عليها فلا يزال  
متعوب الخاطر في اقامة الوزن بالقسط لأن لا يخسر الميزان ومن هذه حاله كيف ينعم فظاهراً نعمة وباطناً غصص  
وهو لا يريح يتقلب في نعم الله ظاهراً وباطناً ولا تؤثر عنده الا لما تؤثر في العامة تفرح بتلك النعم وتتعرف فيها  
أشراً وبطراً والعارف مسدود عليه في الدنيا باب الراحة في قلبه وان استراح في ظاهره فهو يموت في كل نفس ألف  
موتة ولا يشعر به يقول عمر بن الخطاب ما ابتلاي الله بمصيبة الا رأيت الله على فيها ثلاث نعم احداها ان لم تكن في  
دينى الثانية حيث لم تكن أكبر منها الثالثة ما وعد الله عليها من الثواب ومن كان في مصيبت واحد يرى ثلاث نعم  
فقد انتقل الى مصيبة أعظم من تلك المصيبة فانه يتعين عليه اقامة ميزان الشكر على ثلاث نعم فابتلاه الله بمصيبة واحدة

ليصبر عليها وابتلته معرفته في تلك المصيبة بثلاث مصائب كلفه الله الشكر عليها حيث أعلمه بتلك النعم في تلك المصيبة الواحدة فأنظر الى معرفة عمر رضى الله عنه كيف أوجب على نفسه مثل هذا وانظر الى ما فيها من الادب حيث عدل عن النظر فيها من كونها مصيبة المردية انسم فتلقاها بالقبول لان النعمة محبوبة لذاتها فرضى فكان له مقام الرضا والاستسلام والتفويض والصبر والاعتماد على الله وأين الناس من هذا النوق الشريف ولم يحكم أحد من الاولياء ولا قام فيه مثل هذا المقام مثل أبي بكر الصديق الامن لا عرفه فانه رضى الله عنه ما ظهر قط عليه مما كان عليه في باطنه من المعرفة شئ لقوته الا يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهلت الجماعة وقالوا ما حكى عنهم الا الصديق فان الله تعالى وفقه لاظهار القوة التي أعطاه لكون الله هله دون الجماعة للامامة والتقدم والامام لا بد أن يكون صاحباً لا يكون سكران فقامت له تلك القوة في الدلالة على ان الله قد جعله مقدم الجماعة في الخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته كالمعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم في الدلالة على نبوته فلم يتقدم ولا حصل الامر الا لعن طوع من جماعة وكره من آخرين وذلك ليس نقصاً في امامته كراهته من كرهه فان ذلك هو المقام الالهي والله يقول والله يسجد من في السموات ومن في الارض طوعاً وكرهاً فاذا كان الخالق الذي بيده ملكوت كل شئ يسجد له كرهاً فكيف حال خليفته ونائبه في خلقه وهم الرسل فكيف حال أبي بكر وغيره فلا بد من طائع وكاره يدخل في الامر على كرهه لشبهة تقوم عنده اذا كان ذا دين أو هو نفس اذا لم يكن له دين فأما من كره امامته من الصحابة رضى الله عنهم فما كان عن هوى نفس نحاشهم من ذلك على طريق حسن الظن بالجماعة ولكن كان لشبهة قامت عندهم رأى من رأى ذلك انه أحق بهامنه في رأيه وما أعطته شبهته لافي علم الله فان الله قد سبق علمه بأن يجعله خليفة في الارض وكذلك عمر وعثمان وعلي والحسن ولو تقدم غير أبي بكر لمات أبو بكر في خلافة من تقدمه ولا بد في علم الله ان يكون خليفة فتقدمهم بالزمان بأنه أولهم لحوقاً بالآخرة فكان سبب هذا الترتيب في الخلافة ترتيب أعمارهم فلا بد أن يتأخر عنها من يتأخر مفارقتة لدنيا ليلي الجميع ذلك المنصب وفضل بعضهم على بعض مصروف الى الله هو العالم بمنزلة عند الله فان المخلوق ما يعلم ما في نفس الخالق الا ما يعلم به الخالق سبحانه وما أعلم بشئ من ذلك فلا يعلم ما في نفسه الا اذا أوجد أمرنا انه لا يلا ما سبق في علم الله كونه ما كان فانه يعصمنا من الفضول انه ذو الفضل العظيم فهذا قد أثبت لك منزلة العارف من هذا المنزل على غاية الاختصار بطريق التنبيه والاياء فان المقام عظيم فيه تفاصيل عجيبة فلنذكر فهرست ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم ذهاب النور الاعظم وبقاء حكمه وهو من أعجب الاشياء وجود الحكم مع عدم عين الحاكم ويتعلق بهذه المسئلة فقد النبي صلى الله عليه وسلم وبقاء شريعته في المكلفين الا في مذهب من يقول ان الشارع هو الله وهو موجود وفيه علم طموس العلوم وما سببها ومنها سبب عزل أهل المراتب من مراتبهم مع وجود الاهلية منهم ولماذا عزلوا وهم يستحقونها وهل يصح هذا العزل أم لا مع وجود الاهلية وهل للسلطان عزل القاضي العادل اذا ولاه أو لا يعزل في نفس الامر اذا جاز عليه السلطان وأخوه عن الحكم فان حكم وهو بهذه المثابة هل ينفذ حكمه شرعاً أو لا ينفذ بعد أن يحكم وهو بهذه المثابة اشخص بأمر ما في أي السلطان امضاء ويطلب الخصم المحكوم عليه الرجوع الى القاضي الذي ولاه السلطان فيظهر عند القاضي الثاني ان الحكم للذي كان الحكم عليه عند الاول هل لهذا المحكوم له عند القاضي الثاني ان يأخذ ما حكم له به مما كان قد اقترعه منه خصمه بالحكام الاول أم لا وهل يصح قضاء هذا الثاني أم لا وان صح فهل هو مستقل فيه كالاول أو هو كالنائب عن الاول الا انه بأمر سلطاني أو يعزل الحاكم الاول اذا عزله السلطان من هذا المنزل يعرف ذلك ومن أراد تحقيق هذه المسئلة ودليلها فلينظر في النسخ الوارد في الشريعة الواحدة فيصح العزل ومن نظري حكم المشرع عين وان الله ما عزل نبياً رسولاً عن رسالته بغيره في تلك الامة التي له الابد موتة قال لا يعزل فهو على حسب ما يكشف له فافهم • ومن علوم هذا المنزل علم الجور في العالم من أي حضرة صدر ومأم الا العدل المحض فمن أين هذا الجور وأي حقيقة ترتبط به وأي اسم يدل عليه وذهب الرجال الذين يحفظ الله بهم العالم وعلم نزول الكلم

والهم على مراكب الاعمال لم كان ذلك وعلم البعث الاخرى هل هو عام في كل حيوان أو خاص بالانس والجان وبما معنى قوله سنفرع لكم أيها الثقلان وعلم الاستحالات العنصرية وعلم ما يتولد عن تأليف الروح والجسم الطبيعي وهل الجسم للروح كالمرآة للبعث في النكاح لما يتولد بينهما أم لا وهل الموت طلاق رجعي أو بائن فإن العلماء قالوا ان المرأة اذا ماتت كانت من زوجها كالاجنبية ولا بد فليس له ان يكشف عليها وذهب آخرون الى بقاء حرمة الزوجية فله ان يغسلها وحاله معها كحاله في حياتها فان كان رجعيًا فان الارواح ترد الى أعيان هذه الاجسام من حيث جواهرها في البعث وان لم يكن رجعيًا وكان باننا فقد ترد إليها وبخلاف التأليف وقد تنشأ لها أجسام أخرى لاهل النعيم أصنى وأحسن ولاهل العذاب بالعكس وعلم كلام الاطفال من أين ينطقون ومن ينطقهم مثل كلام عيسى في المهد وصبي يوسف عليه السلام وجريج \* وأما نافرأيت في زماننا شخصًا شابه اسمه والله أعلم عبد القادر بمدرسة ابن رواحة بمدية دمشق فجاء وسلم فأخبرني عنه جماعة منهم الزكي بن رواحة صاحب المدرسة قالوا ان أم هذا الشاب لما كانت حاملة به عطست فحمدت الله فقال لها من جوفها برحمتك الله بصوت سمعه كل من حضر هنالك وأما ما فكانت لي بنت ترضع وكان عمرها دون السنتين وفوق السنة لا تتكلم فأخذت ألبسها بوما فقلت لها يارب فاصفت الى فقلت لها اني أريد أن أسألك عن مسألة مستفتيًا ما قولك في رجل جامع امرأته ولم ينزل ماذا يجب عليه قالت لي يجب عليه الغسل بكلام فصيح وأتمها وجذتها يسمعون فصرخت جذتها وغشي عليها \* وعلم النفر بعد الطي كما قال تعالى والسموات مطويات بيمينه وعلم المحو والاثبات وعلم تضاعف الانوار وعلم القرب الالهية التي تعطى التجلي وعلم الغيبة والحضور وعلم النجوم وعلم الزمان وعلم تنزيل الشرائع وصفة من ينزل بها ومن نزل عليه وهل هي من باب الاختصاص أم لا وعلم التأييد والسلطان والنيابة عن الحق في العالم حتى الانسان في نفسه وعلم الكشف وما الحجاب الذي بين الناس وبين ما يكشفه هذا المكاشف وهل هو شرط في الطريق أم لا وعلم رؤية الارواح العلوية وعلامة الصدق فيمن يدعى رؤية الارواح الصادق فيه من الكاذب ولنا فيهم علامات تعرف من يصدق منهم ومن يكذب وعلامات أخرى لنا في الصادق منهم اذا أخبر عما رأى هل هو مخبر عن الارواح أم نفسه أو عن خيالات قامت له فيتخيل انه رأى الملك أو الجنى وهو ما رأى الأمثلة في خياله قامت له لقوة سلطان الخيال عليه خارجة عن وهمه فلنا في مثل هؤلاء علامات فهو يصدق فيما يراه ويخطئ في الحكم انه رأى ملكًا أو جانا وذلك المرئي ليس بملك ولا جان فهذا من خصائص علم هذا المنزل وعلم الوعيد ولماذا يرجع ومن عارض القرآن من أين أتى عليه كالحلاج حين دخل عليه عمرو بن عثمان المكي فقال له يا حلاج ما صنعت فقال هو ذا أعرض القرآن فدعا عليه فكانت المشيخة تقول ما أصيب الحلاج الابدعاء هذا الشيخ عليه وكألهذا ثبت بن عنتر الحلوى اقيته بالموصل سنة احدى وسبعمائة عارض القرآن وسمعت يتلو منه سورًا وكان في مزاجه اختلال الا انه كان من أزهده الناس وأشرفهم نفسا ومات في تلك السنة وفي هذا المنزل علم المشيئة المحمدية هل لها أثر في الافعال كما تقوله الاشاعرة في مسألة الكسب ولا أثر لها وهل هي مظهر من مظاهر الحق أو تكون في وقت من مظاهر الحق وهي المشيئة التي ينفذ حكمها وفي أوقات لا تكون مظهر الحق فتكون قاصرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع وثلاثمائة في معرفة منزل اشارة الغنا على الفقر من المقام الموسوي وإشارة الفقر على

الغنم الحضرة العيسوية

غنى نفس المحقق مستعار \* وفقر النفس ذل وانكسار  
فلو أن الفقير يكون ملكا \* لزار العالمين ولا يزار  
ولو أن الغنى يكون عبدا \* لكان له التقدم والفخر  
حكم الجبل قد دعم البرايا \* ولا تدرى لحكم العلم دار  
ومن هذا المنزل أيضا قولنا

الكون أعمى لنقص كامن فيه \* والنور ليس به نقص فيخفيه  
لك الكمال ولي ضد الكمال لذا \* بيني وبينك وعد ما نوفي  
قد قلت انك معروف بمعرفتي \* وبحر جهلي عقلي مغرق فيه  
هبت من الحال ما قد كنت فيه لكم \* لالي فان حجابي في تجليه  
اني لا عجب مني حين أسرى بي \* وكيف أثر قربى في ندابه  
لولا دنوي لما قام التمدل به \* وما أنا عسلة فيما يؤديه  
فقل لملكك لا تنفرح فئاظفرت \* يداك الا بجهل ظاهر فيه  
﴿ ومن هذا المنزل أيضا قولنا ﴾

لولا دنوي لما تدلى \* ولا تداني ولا تجللى  
فقلت في أرضه اماما \* خليفة سيدا معلى  
فعند ما تملى مرادى \* ناديت مولاي قال مهلا  
فاب عنه وجود عيني \* وقد تعالى لما تحلى  
احكم فيه بحكم ربي \* وهو عن العين ما تحلى  
خذني الى ما خرجت منه \* فقال أهلا بكم وسهلا

اعلم وفقك الله تعالى ان الله سبحانه يغار لعبده المنكسر الفقير أشد مما يغار لنفسه فانه طلب من عباده ان يغاروا لله  
اذا انتهكت حرمة غيره ان غيرتك لله تعود محمدتها عليك وغيرته عز وجل لك نعمة محمدتها أيضا عليك لا عليه فهو  
سبحانه وتعالى يثني عليك بغيرته لك ويثني عليك بغيرتك له فانت المحمود على كل حال وبكل وجه وهذا الفصل أرفع  
مقام يكون للعبد ليس وراء مقام أصلا فينبغي للعبد أن يغار لنفسه في هذا المقام ولا بد فان الله يغار له فاذا حضر ملك  
مطاع نافذ الامر وقد جاءك مع عظم مرتبته زار أو جاءك فقير ضعيف في ذلك الوقت زار أيضا فليكن قبولك على  
الفقير وشغلك به الى ان يفرغ من شأنه الذي جاء اليه فان تجلى الحق عند ذلك الفقير أعلى وأجل من تجليه في صورة  
ذلك الملك فانك تعين الحق في الملك المطاع تجليا في غير موطنه اللائق به على غير وجه التنزيه الذي ينبغي له وأنى للعبد  
برتبة السيادة فاذا ظهر فيها وبها فقد أخل بها وأشكل الامر على الجانب فاعرفوا السيد من العبد اذا رآه على  
صورته في مرتبته ولذلك قال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد  
عينك عنهم تريدزينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطا وقل الحق من  
ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر أى لا تأخذكم في الله لومة لائم وكان سبب هذه الآية ان زعماء الكفار من  
المشركين كالقرع بن حابس وأمثاله قالوا ما يمنعنا من محاسبة محمد الا بحالته هؤلاء الاعبد يريدون بلالا وخباب بن  
الارث وغيرهما فكبر عليهم ان يجمعهم والاعبد مجلس واحد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حو يصاعلى ايمان  
مثل هؤلاء فأمر أولئك الاعبد اذا رآه مع هؤلاء الزعماء لا يقربوه الى ان يفرغ من شأنهم أو اذا أقبل الزعماء  
هو الاعبد عنده ان يخلوهم المجلس فانزل الله هذه الآية غيرة لمقام العبودية والقران يستهضم بصفة عز وتآله ظهر في غير  
محله فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا جالس هؤلاء الاعبد وأمثالهم لا يقوم حتى يكونوا هم الذين  
يقومون من عنده ولو أطالوا الجلوس وكان يقول صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني ان أحبس نفسي معهم فكان  
اذا أطالوا الجلوس معه يشير اليهم بعض الصحابة مثل أنى بكر وغيره ان يقوموا حتى يسرح رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لبعض شأنه فهذا من غيرة الله لعبده الفقير المنكسر وهو من أعظم دليل على شرف العبودية والاقامة عليها  
وهو المقام الذى تدعوه الناس فان جميع النفوس يكبر عندهم رب الجاه ورب المال لان العزة والغنى لله تعالى فحينما  
تجلت هذه الصفة تواضع الناس وافقروا اليه ولا يفرقون بين ماهو عز وغنى ذاتي وبين ماهو منها عارضى لا يجرّد  
مشاهدة هذه الصفة ولهذا يعظم في عيون الناس من استغنى عنهم وزهد في ما في أيديهم فترى الملوك على ما هم عليه من  
العزة والسلطان كالعبيد بين يدي الزهاد وذلك لغناهم بالله وعدم افتقارهم اليهم في عزهم وما في أيديهم من عرض الدنيا  
فاذا التحس الفقير من الغنى بلل شيئا من عز أو مال سقط من عينه بقدر ذلك مع كونه يبادر لقضاء حاجته حتى لو وزنت

مرتبته في قلب الملك قبل طلب ذلك الحاجة ووزتها بعد طلب الحاجة نقصت عنها بقدر ما طلب فصفة الحق تعالى حينما ظهرت محبوبة مطلوبة عند الناس الذين لا يفرقون بين ظهورها عند من يستحقها وبين ظهورها عند من لا يستحقها ولوعلم هذا الجاهل ان أفقر الناس الى المال أكثرهم مالا وذلك ان صاحب الفقر المدقع محتاج بالضرورة الى ما يسد به خلته فهو فقير ذاتي والغني بالمال مع كثرة ماله بحيث لو قسمه على عمره وعمر بنيه وحفده لكفاهم ومع هذا يترك أهله وولده ويسافر بماله ويخطر به في البحار والاعداء وقطع المغازات الى البلاد القاصية شرقا وغربا في اقتناء درهم زائد على ما عنده لشدة فقره اليه ويربما هلك في طلب هذه الزيادة وغرق ماله وأخذور بما استوسر في سفره أو قتل ومع هذه المضلات كلها لا يترك سفر افي طلب هذه الزيادة فلولاه جهله وشدة فقره ما خاطر بالأنفس في طلب الاخس قال فقير الزاهد يرى ان هذا الغني "أفقر منه بكثير وهو في فقره مذموم وان هذا الزاهد لولا غناه بربه عن هذه الاعراض لكان أشد حرصا في طلبها من التجار والملوك ولنا في هذا المعنى آيات منها

بالمال ينقاد كل صعب \* من عالم الارض والسما \* بحسبه عالم حجابا \* لم يصرفوا لذة العطاء  
لولا الذي في النفوس منه \* لم يجب الله في دعاء \* لا تحسب المال مائرا \* من عسجد مشرق الزاء  
بل هو ما كنت يا بني \* به غنيا عن السواء \* فكُن رب العالغنيا \* وعامل الحق بالوفاء  
ولنا فيه أيضا من قصيدة

المال يصلح كل شيء فاسد \* وبه يزول عن الجواد عشرة

وهذه طريقة أغفلها أهل طريقنا ورأوا أن الغنى بالله تعالى من أعظم المراتب وتجهيم ذلك عن التحقيق بالتنبيه على الفقر الى الله الذي هو صفتهم الحقيقية فجعلوا في الغنى بالله بحكم التضمين لمحبته في الغنى الذي هو خروج عن صفتهم والرجل انما هو من عرف قدره وتحقق بصفته ولم يخرج عن موطنه وأبقى على نفسه خلقه ربه ولقبه واسمه الذي لقبه به وسماه فقال أتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد فرعونته النفس وجهاتها أرادت أن تشارك ربه في اسم الغنى فرأت ان تسمى بالغنى بالله وتصف به حتى ينطلق عليها اسم الغنى وتخرج عن اسم الفقير فانظر ما بين الرجلين وما رأيت أحدا من أهل طريقنا أشار الى ما ذكرناه أصلا من غوائل النفوس المبطونة فيها الا الله تعالى فهو الذي نبيه عباده عليها بعد هذا فاسمعوا وتعاموا وكم جهدت ان أرى لاحد في ذلك تنبيه اعليه فما وجدت وأسأل من الله تعالى أن لا يجعلنا من انفردها وان يشار كنا فيها اخواتنا من العارفين وأما أصحابنا فانهم أخذوها عنا وتحققوا بها في نفوسهم وما بقي عليهم فيها الا التخلي بها وان تكون صفتهم دائما ولكن بعد أن عرفنا أولادنا فقر فوا هذه المرتبة ونهيوها الى ما جهل الناس من العارفين من ذلك فقد حصل لهم خبر كثير منعهم هذا القدر ان يسبوا الادب مع الله تعالى \* ومن اساء الادب في طريق الله تعالى وهو عما يستدرج الله به العارفين عزه الشيوخ على أتباعهم من المريدين بما افتقروا اليهم فيه من الترية وامتيازهم عنهم فان الشيخ اذا لم يوف هذا المقام حقه يحجبه فقر المريد اليه عن فقره الى ربه حالا ويكون مشهده عند ذلك غناه بالله والغنى بالله بطلب العزة وحال المحقق صاحب هذا المقام اذا رأى المريدين يفتقرون اليه فيما عند من الله شكر الله على ذلك حيث أزم الله به فقراء اليه يبتونه بصفة فقرهم اليه على فقره الى الله تعالى فانه ر بما لم يظهر صفة فقرهم اليه نسي فقره الى الله تعالى فهكذا هو حال الشيخ المحقق فينظر هذا الشيخ المريدين المفتقرين اليه بعين من بئته على طريقه ثلاثا تزل به القدم فيه فهو كغريق وجد من يأخذه يديه كيف يكون حب ذلك الغريق فيه حيث أمسك عليه حياته فيرى هذا الشيخ حق المريد عليه أعظم من حقه على المريد فالمريد هو شيخ الشيخ بالحال والشيخ هو شيخ المريد بالقول والتربية وان كنت عاقلا فقد نهيتك على الطريق الانفس فاعمل عليه فأبقيت لك في النصيحة ولنا

أنا عبد والقل بالعباد أولى \* لأراني للز بالحق أهلا  
فانظروني فكلما قلت قولا \* كان قولي حالا وعقد او فعلا

ان غيرى يقول انى عهد • فاذا ما سبته قال مهـ

فيا بها الولي الجيم لا: نسخ العلم بالظن فأخسر الاخسر من كانت حاله هذه عزة الايمان أعلى وعزة الفقر أولى  
فليكن شأنك تعظيم المؤمن الفقير على المؤمن الغني بما له العز يزججه المحجوب عن نفسه فان الفقير المؤمن هو مجلى  
حقيقتك وأنت مأثور بمشاهدة نفسك حذر الخروج عن طريقها فالفقير المؤمن مرآة ترى فيه نفسك والمؤمن  
الغني بالمال عنك هو مرآة لك صدقت فلا ترى نفسك فيها فلا تعرف ما طرأ على وجهك من التغيير فاعتب الله بنيه  
سدى بل أبان والله في ذلك عن أرفع طريق الهدى وزجج عن طريق الردى فقال كلار د علوز جواله تحجبك عما  
ذكرته وقررتك في هذه النصيحة فلانه دل بالغنى والعزة مستحقهما وهو الله تعالى تكن من العلماء الكمل  
الذين لم يدنسوا علمهم بغفلة ولا نسيان • معذرة • وبعد ان أثبت لك عن الطريقة المثلى التي غاب عنها الرجال الذين  
شهد لهم بالكمال فاعلم ان الاحوال تلك الانسان لا بد من ذلك واذا سمعت بشخص يملك الاحوال فانه لا يملك حالاً  
الاحمال آخر فالحال الذي أوجبه ملكه هذا الحال هو الحال كما عليه في الوقت فان الوقت له فان بعض الناس غلط في  
هذه المسئلة من أهل طريقنا وجعلوا من الفروق بين الانبياء عليهم السلام وبين الاولياء ملك الحال فقالوا الانبياء  
يملكون الاحوال والاولياء نه رفهم الاحوال وهو غلط كبير من كل وجه فان الانسان لا يخلو بدا عن حال يكون عليه  
به يعامل وقته وهو الحال كما عليه واعلم ان الله قد قرر في نفوس الاكابر من رجال الله تعظيم صفات الحق حينما ظهرت  
فان ظهرت على من هي فيه بحكم العرض كان تعظيم هذا الرجل الولي لصفة الحق لا للمحل الظاهرة فيه فان غفل انحجب  
بالموصوف عن الصفة فمظلمهم من أجلها وينبغي أن لا يكون ذلك الا فيمن ألبسه الحق اياها لا فيمن سرقها فكان  
كلا بس ثوبى زور كالشبع بما لا يملك واذا عظم الولي صفة الحق اذا ظهرت له في شخص وبدت له صفة في شخص  
آخر أعرض عن صفته اعظما أن يعرض عن الحق بمشاهدة نفسه فلم يقصد الا التعظيم وينجر مع ذلك تعظيم المحل  
الذي ظهرت فيه صفة الحق وان كان ليس مقصود التعظيم ومع هذا فالذي نهيك عليه أولى وأحق بالتقديم من هذا  
وما أحسن قول النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال انزلوا الناس منازلهم وأقال أمرت أن أنزل الناس منازلهم ومنازل  
الناس والله معلومة ولم يقل كل أحد منزلته وانما قال الناس فالصفة التي نعيمهم هي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم  
ان تزلهم فيها وهي التي ذكرناها ونهيك عليها من الذلة والافتقار وكل ما ورد في القرآن من وصف الانسان بما ليس  
له بحقيقة فاعلموا في مقابلة أمر قد ادعاه من ليس من أهله فقول بل بمن جنسه ليكون انكى في حقه قال في ذلك  
عبد الله بن أبي سلول ثن رجعا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فنخرج منها عمداً وأصحابه فجاءه ولده فأخبر  
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واستأذنه في قتل أبيه لما سمع الله يقول لا تعبدوا ما يؤمنون بالله واليوم الآخر  
يؤدون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم وكان من المنافقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تريد أن  
يتحدث بأن محمد يقتل أصحابه فأضاف الله العزة لرسوله وللمؤمنين في مقابلة دعوى المنافقين اياها فقال تعالى  
يقولون ثن رجعا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل والله العزة لرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون  
لمن ينسبون العزة فكيف يدسبونها الى غير الله من المؤمنين وما حظ الرسول والمؤمن منها ولم يقل تعالى باخراجهم  
وكذلك ما أخرجهم بل هذا القائل لم يزل بالمدينة الى أن مات ودفع اكفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه جزاء ليد  
كانت له عند النبي صلى الله عليه وسلم من جهة عمه العباس حين أسره في غزوة بدر فكساه هذا المنافق ثوبه فلم يبق  
للمنافق يوم القيامة مطالبة للنبي صلى الله عليه وسلم من أجل ذلك اذا رأيت عارفاً قد وقع في مثل هذا فاعلم انه ما قصد  
سوى تعظيم صفة الحق وتصغير نفسه فان كنت مثله في المقام أو أكبر منه فاذا كره بما عرفتك به واذا كان هذا المقام  
لك وأنت شاهده فبالضرورة تكون أكبر منه في تلك الحالة وان كنت نازلاً عنه في غير ما فعلى كل وجه ذكره وان  
كان حاله الايمان في ذلك الوقت فانه يقبل الذكري فان اهتلك وقال لك مثلى تقول هذا فاعلم انه قد سقط من عين الله  
وقد حجب الله عن عبوديته وعن الايمان فاتركه فقد فعلت ما فرضه الله عليك وادع له فان الله قد أعنى بصبرته عن سبيل

انتموا علم ان هذه الصفة التي نهيتك عليها أعطتنا حالاً ومشاهدة من حضرة القدس فهي مقرّها ولا يتصف بها الا من له عند الله أرفع المنازل فان كان رسولا فارفع المنازل في الرسالة وان كان نبيا فارفع المنازل في النبوة وان كان وليا فارفع المنازل في الولاية وان كان مؤمنا فارفع المنازل في الايمان وان كان نصرانياً أو مجوسياً أو يهودياً أو معطلا فهو في أرفع المنازل بها في صنفه وفي مقامه

ان الكبير من الرجال هو الذي • لا يدعيه مقبداً ومسوداً  
ومهوّداً ومنصراً ومحبساً • ومعطلاً ومشرّكا وموحداً  
ومنزهاً ومشبههاً ومحبيزاً • وممكناً ومرحناً ومجسداً  
عمت صفات جلاله وجماله • كل الانام وكان حتى بقصداً  
ان الفيّسور هو الذي لا ينثنى • عن نفسه حال الضلالة والهدى

وان المحل الذي تقوم به هذه الصفة لا بد لصاحبها ان كان على أي ملة كان أو نخلة أن يرجع الى دين الهدى ويسلم وبؤمن ويبادر الى مكارم الاخلاق عن كشف محقق وعلم صحيح فيكون أكل الناس ايماناً وأعظمهم منزلة عند الله علواً بمنزل الرسل والانبياء عليهم السلام وفضل بعضهم على بعض والاولياء والمؤمنين فان الصفة التي قادته الى الاسلام أعظم الصفات عند الله . را في حق العبد فتزله المنازل العلية وترفعه في عليين ويتلقاه من الملائكة كل ملاك كريم على الله محسن في عبادة به هو الذي ينزل الى هذا العبد من عند الله للمناسبة التي بين هذا الملك وبينه فيأخذ بيده فيرفعه الى منزل هذه الصفة في عليين فلا يكون في صنفه أعلى منه منزلة الا من عمل بعمله فانه في درجته ومعهم وبكفي هذا القدر من هذا المنزل وأما ما يحوي عليه من المسائل والعلوم فعلم كفران النعم وتفاصيل الكفر وأين ينتهي كل كفر بصاحبه مثل كفر الآبق وتارك الصلاة والكافر ببعض ما أنزل الله وعلم البدو وعلم وضع الشرائع وعلم البرازخ وعلم البعث وعلم أقوات الارض وأمر السموات وما يتولد بين السماء والارض وبين توجهات الحق والكون وبين كل زوجين وعلم الانسان والحيوان وعلم الساعة ولم سميت ساعة وهل هي في كل لسان بهذا المعنى المفهوم من اسم الساعة أم لا وهل للساعة صورة لها ادراك سمع وبصر وتميز أم لا وعلم الصفات المقومة لكل مرتبة حتى يمتاز بها أهلها وعلم الكتابين الذين خرج بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في يديه على أصحابه فقال صلى الله عليه وسلم ان في الكتاب الواحد أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشارتهم وفي الكتاب الآخر أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشارتهم مع صفر يحجم الكتابين وكثرة الاسماء فيعلم من ذلك اراد الكبير على الصغير من غير تصغير الكبير أو تكبير الصغير والا فأى ديان يحصر أسماء هؤلاء ويعلم ان الامر الذي يحمله العقل لا يستحيل نسبة الهية فتعلم ان الله قادر على المحال العقلي كادخال الجبل في سم الخياط مع بقاء هذا على صغره وهذا على كبره ويشاهد من هذا المنزل المقام الذي وراء طور العقل من حيث ما يستقل بادرأ كنه من كونه مفكراً والافعقل الانبياء عليهم السلام والأولياء قبل هذا الامر من كونه قابلاً لا من كونه ماز كرناه فللعقول حد تقف عنده وليس لله حد يقف عنده بل هو خالق الحدود فلا حده سبحانه فهو القادر على الاطلاق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس وثلاثون في معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المحمدية

حقائق الحق بالاسماء والاحمال • نقب الكون من حال الى حال  
وليس يدري به الا الله - لوب وما • للعقل فيه مجال دون املاط  
يخالف العقل تغليب الوجود فما • للعقل شيء سوى قيد وأغلال  
فالعقل يشهد ذاتاً لا انتقال لها • عنها وقلبك في تغليب أحوال  
ان المظاهر تغليب الاله لنا • في نفسه وهو عندي عين اضلال

اعلم وفقك الله ان هذا المنزل يحوي على علوم كثيرة منها علم القوة وهو الرمي بالقوس والدخول فيه وعقد الاصابع على

الوتر والسهم وكيفية الاطلاق وسداد السهم والمناضلة فان الله تعالى ما عتني بشئ من آلة الحرب ما عتني بعلم الرمي بالقوس وأقامه في هذا المنزل مرتب المنازل بالاسم القوي وأمرنا في القرآن بالاستعداد به فقال وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ان القوة الرمي ألا ان القوة الرمي وجعله في هذا المنزل على أربع مراتب وأشهداها محباب الاذواق لهذه المنازل الحكمة علمها أهلها ليعلم الانسان كيف يصيب الفعل ويؤثر من غير مباشرة من الاسم البعيد عن هذا الوصف ومن هذا العلم ينكشف لك سر القدر وكيف تحكم في الخلائق ولماذا يرجع أصله ولا دليل عليه الا الرمي بالقوس وهو روح كن للايجاد وروح المشيئة للاعدام ويحوى هذا المنزل على علم الارواح المدبرة للاجسام العلوية والسفلية وما حكمها في الاجسام النورية وأن حكمها فيها تشكلا في الصور خاصة كما ان حكمها في الاجسام الحيوانية الانسانية التشكل في القوة الخيالية مع غير هذا من الاحكام فان الاجسام النورية لا خيال لها بل هي عين الخيال والصور تقلبها عن أرواحها المدبرة لها وهو علم شريف وكما لا يخول خيال الانسان عن صورة كذلك ذات الملك لا تخول عن صورة وهو علم شريف يحوى على أسرار كثيرة وبه هذه الارواح تعيين الامور التي يريد بها الحق بهذه الاجسام كلها فان الانسان عالم بجميع الامور الحقيقية فيه من حيث روحه المدبر وهو لا يعلم انه يعلم فهو بمنزلة الساهي والناسي والاحوال تذكره المقامات والمنازل وقد قالها الحكميم في التقسيم الرباعي وهو الرجل الذي يدري ولا يدري انه يدري فذلك الناسي قد كره وفي هذا المنزل علم الصيحتين اللتين بالواحدة منه ما يصق العالم لمحباب السماع وبالاخرى يفيقون فيفزعون الى ربهم تسمى نفخة البعث ونفخة الفزع وفيه علم القلوب وسرعة تقلبها وفيه علم البصيرة والبصر وما يتجلى لكل واحد منهما وفيه علم الاعداد وكيفية وماذا يريد منه وما لا يريد وفيه علم السور والصور وهل يكون ذلك في الصور أو في الاعيان الحاملة للصور وفيه علم اختصاص القيومية بالتبديل وفيه علم الكلام الالهي المسموع بالاذن لا المسموع بالقلب في المواد الثواني وفيه علم الكبرياء الموجود في الثقلين خاصة ولما اختص بهما دون سائر الموجودات وما الحقيقة التي أعطتهما كذلك وهل هو في الجن كما هو في الانس أو يختلف السبب فيكون سببه في الانسان وجوده على الصورة الكاملة ويكون في الجن كونه من نار وعلى من تكبر الانسان وعلى من تكبر الجن وفيه علم ما يزل به هذا الكبرياء من العالمين وفيه علم العجايز ونفاضل الامر المجزوم ما يبقى منه وما لا يبقى وهل له حد ينتهي اليه أم لا ولماذا يرجع هل الى الصرف أم لا غير الصرف فان كان الى الصرف فهل اذا انقضى زمان الدعوى في عين ذلك الفعل وانفصل المجلس هل يقدر المنازع على الاتيان بذلك واذا أتى هل يقدر في الدعوى الاولى من المتحدى أم لا يقدر وفيه ما السبب المانع من الرجوع الى الحق بعد العلم به وهل ذلك علم أو ليس يعلم وفيه علم ما يفر الى الغار مما بهوله والى أين يفر مع علمه بأن الذي يفر اليه منه يفر فاذا ابحر كره ويدعوه الى الفرار مع هذا العلم وفيه علم الاعتبار ومن أهله ولماذا وضعه الله في العالم وأمر به وما المطلوب منه وفيه علم الخلق ولماذا خلق هل من أجل الانسان أو من أجل الحيوان أو من أجلهما وفيه علم الآخرة وما فيها من الموقف وعلم الجنة والنار وعلم الصفات التي تطلب كل واحدة منهما وفيه الباحة التشرع للانسان بالامر والنهي في نفسه لا في غيره وانه ان خالف ما أمر به نفسه أو تنهى عوقب أو غفر له مثل ما هو حكم الشارع ومن أي حضرة صيغ لذلك وهل لها ذوق في النبوة أو هي نبوة خاصة لانبياؤه المحجورة وفيه علم منتهى اقيامة وفيه علم طي الزمان فهذا جميع ما يتضمنه هذا المنزل من أجناس العلوم ونحت كل جنس من العلوم وأنواعها على حسب ما تعطى تقاسيم كل جنس ونوع منها فلنذكر منها مسجلة واحدة أو ما يتيسر كما عملنا في كل منزل والله الموفق والعاصم لا رب غيره فمن الاحوال التي يتضمنها هذا المنزل حال الانسان قبل أخذ المشاق عليه وهو الحال الذي كان فيها صلى الله عليه وسلم حين عرف بنبوته قبل خلق آدم عاياه السلام وقد ورد ذلك في الخبر عنه صلى الله عليه وسلم فقال كنت نبيا وأدم بين الماء والطين فكان له التمر يف في تلك الحالة وذلك ان هذه النشأة الانسانية كانت مبثوثة في العناصر ومزاجها الى حين موتها التي يكون عليها وجود أعيان أجسامها معلومة معينة في الامر المودع في السموات لكل حالة من أحوال التي تقلب فيها في الدنيا صورة في الفلك على تلك الحالة قد

أخذ الله بأبصار الملائكة عن شهودها مكتنفة عند الله في غيبه معينة له سبحانه لا تعلم السموات بهامع كونها فيها وقد جعل الله وجود عينها في عالم الدنيا في حركات تلك الافلاك فمن الناس من أعطى في ذلك الوطن شهود نفسه وممر بته اما على غايتها بكاملها واما يشهد صورة تام من صورته وهو عين تلك المرتبة له في الحياة الدنيا فيعلمها فيحكم على نفسه بها وهنا شاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نبوته ولا يدري هل شهد صورة جميع أحواله أم لا فإنه أعلم قال تعالى وأوصي في كل سماء أمرها وهذا من أمرها وشأنها حفظ هذه الصور الى وصول وقتها فتعطيها ممراتها في الحياة الدنيا تلك الصورة الفلكية من غير أن تقدم منها ذلك تقدير العزيز العليم وهذه الصور كلها موجودة في الافلاك التسعة وجود الصورة الواحدة في المرايا الكثيرة المختلفة الاشكال من طول وعرض واستقامة وتعويج واستدارة وتربيع وتثليث وصغر وكبر فتختلف صور الاشكال باختلاف الجلي والعين واحدة فتلك صور المراتب حكمت على تلك العين كما حكمت أشكال المرايا على الصورة فالعارف من عرف ذاته لذاته من غير مجلي وان كان بهذه المثابة لم تؤثر فيه المراتب اذا نالها كما قال صلى الله عليه وسلم وهو في المرتبة العليا أناسيد ولد آدم ولا غفر فلم تحكم فيه المرتبة وقال في كل وقت وهو في مرتبة الرسالة والخلقة انما أنا بشر مثلكم فلم تحجبه المرتبة عن معرفة نشأته وسبب ذلك انه رأى لطيفته ناظرة الى مركبها العنصري وهو متبدد فيها فاشاهد ذاته العنصرية فلم انها تحت قوة الافلاك العلوية ورأى المشاركة بينها وبين سائر الخلق الانساني والحيوان والنبات والمعادن فلم يرتفعه من حيث نشأته العنصرية فضلا على كل من تولد منها وأنه مثل لهم وهم أمثال له فقال انما أنا بشر مثلكم ثم رأى افتقاره الى ما تقوم به نشأته من الغذاء الطبيعي كسائر مخلوقات الطبيعة فعرف نفسه فقال يا أبا بكر ما أخرك جك قال الجوع قال وأنا آخر جني الجوع فكشف عن حجرين قد وضعهما على بطنه يشد بهما أمعاءه وكان يتعوز من الجوع ويقول انه يش الضجيع صلى الله عليه وسلم فقد عرفت ان قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الماء والطين انما كان هذا القول بلسان تلك الصورة التي فيها من جملة صور المراتب فتترجم انما في هذه الدار عن تلك الصورة فهذه من أحوال الخلق ولنا صور أيضا فوق هذا المندكرها لانه ليس لنا استرواح من قول شارع ولا من دليل عقلي نركن اليه في تعريفنا اياك بها فستكتنعها والافلاك بصورة في الكرسى وصورة في العرش وصورة في الهيولى وصورة في الطبيعة وصورة في النفس وصورة في العقل وهو المعبر عنها بالروح والقلم وصورة في العماء وصورة في العدم وكل ذلك معلوم مرئي مبصر لله تعالى وهو الذي يتوجه عليه خطاب الله اذا أراد إيجاد مجموعنا في الدنيا بكن فنبادر ونجيب الى الخروج من حضرة العدم الى حضرة الوجود فنصنع بالوجود وهو قوله تعالى صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون أي اذلاء خاضعون ونحن في كل ما ذكرنا لئلا نتميز به في ذلك المقام وحالنا هو عين صورتنا فيه فما أوسع ملك الله وما أعظمه وكل ما ذكرناه في جنب الله كلاً شئ ومن الأحوال أيضا التي ترد على قلوبنا حال كوننا في الميثاق الذي أخذنا به بنا علينا قال تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى أنت ربنا فلولا ما كان لنا وجود في صورة آدم العنصرية معينين مرتين متميزين عند الله في علمه ورؤيته وعندنا ما قلنا بلى أنت ربنا فأخلصنا له الوجه وكيف لا نخلص ونحن في قبضته مشاهدين عين محصورين والله بكل شئ محيط فاعلم ان آدم عليه السلام لما أوجده الله وسواه كاسوى الافلاك وجميع الحضرات التي ذكرنا جعل لنا في صورته صوراً مثل ما فعل فيما تقدم من المخلوقات ثم قبض على تلك الصور المعينة في ظهر آدم وادم لا يعرف ما يحوي عليه كما انه كل صورة لنا في كل فلك ومقام لا يعرف به ذلك الفلك ولا ذلك المقام وانه للحق في كل صورة لنا وجه خاص اليه من ذلك الوجه مخاطبنا ومن ذلك الوجه نرد عليه ومن ذلك الوجه نقر برؤيته فلما أخذنا من بين يدي آدم لعلنا نفاك ان اخذنا من ظهره اذ كان ظهره غيباً له وأخذنا أيضاً معنا في هذا الميثاق من ظهره فان له معناه صورة في صورته فشهد كما شهدنا ولا يعلم انه أخذ منه أو لم يعلم فانه ما نحن على يقين من انه لم يعلم بأنه أخذ منه ولا بأننا أخذنا منه ولكن لما رأينا ان الحضرات التي تقدمت لا تعلم بصورتنا فيها قلنا بما يكون الامر هنا كذلك فرحم الله عبداً وقف على علم ذلك انه علم آدم ولم يعلم

فيلحق ذلك في هذا الموضع من هذا الكتاب فان بعد عن فهمك ما ذكرناه من تعداد الصور فقد ورد في الخبر المشهور الحسن الغريب ان الله تعالى لآدم عليه السلام ويدا مقبوضتان فقال له يا آدم اختر انهما شئت فقال اخترت بين ربى وكتايدى ربى بين مباركة قال فبسطها فاذا آدم وذريته فنظر الى شخص من أضوئهم أو أضوئهم فقال من هذا يا رب فقال الله له هذا ابنك داود فقال يا رب كم كتبت له فقال أر بعين سنة فقال يا رب وكم كتبت لى فقال الله ألف سنة فقال يا رب فقد أعطيت من عمرى ستين سنة قال الله له أنت وذاك فما زال يعد لنفسه حتى بلغ ثمانمائة وأربعين سنة فجاءه ملك الموت ليقبض روحه فقال له آدم انه بنى لى ستون سنة فأوحى الله الى آدم أى يا آدم انك وهبتها لابنك داود فجحد آدم فجحد ذريته ونسى آدم فنسيت ذريته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذلك اليوم أمر بالكتاب والشهود فهذا آدم وذريته صور قائمة في بين الحق وهذا آدم خارج عن تلك اليد وهو بصير صورته وصور ذريته في يد الحق فمالك تقر به في هذا الموضع وتكره علينا فلو كان هذا محالاً لنفسه لم يكن واقعا ولا جازاً بالنسبة اذا الحقائق لا تتبدل فاعلم ذلك وأكثر من هذا التأنيس ما أقدر لك عليه فلان كن عن قال الله فيهم صم بكم عى فهم لا يرجعون صم بكم عى فهم لا يعقلون وأخذ الله الصور من ظهر آدم وآدم فيهم وأشهدهم على أنفسهم بمحصر من الملائكة والصور التي لهم في كل مجلى ألت بكم قالوا لى فنشهد على نطقهم من حصر عن ذكرنا بالقرار برؤيته عليهم وعبوديتهم له فلو كان له شريك فيهم لما أقر وأباليك له. طلقا فان ذلك وضع حق من أجل الشهادة فنفس اطلاقهم بالملك له بأنه ربهم هو عين نبي الشريك وانما قلنا ذلك لانه لم يجر للتوحيد هنا لفظ أصلا ولكن المعنى يعطيه ولما كان الموت سببا لتفريق المجموع وفصل الاتصالات وشتات الشمل سمي التفريق الذى هو بهذه المثابة موثقا فقال تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم أى كنتم متفرقين فى كل جزء من عالم الطبيعة فجمعكم وأحياكم ثم يميتكم أى بردكم متفرقين وأحكم مفارقة لصور أجسامكم ثم يحييكم الحياة لندنيا ثم اليه ترجعون بعد مفارقة الدنيا وان الله سيبدل عبادهم يوم القيامة بما شهدوا به على أنفسهم فى أخذ الميثاق فيقولون ربنا أمنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل أى كآقلنا حياة بعد موت وموت بعد حياة مرتين فليس محال أن نقبل ذلك مرارا فطابوا من الله أن يمن عليهم بالرجوع الى الدنيا ليعملوا ما يورثهم دار النعيم وحسين قالوا هذا لم يكن الامد المقدر اعادهم قد انقضى ولما قدر الله أن يكونوا أهل النار وأنه ليس لهم فى علة الله دار يعمر ونها سوى النار قال تعالى ولوردوا للعاد والمات هو اعنه حتى يدخلوا النار باستحقاق الخالفة الى أن يظهر سبق الرحمة الغضب فيمكنون فى النار مخلدن لا يخرجون منها أبداً على الحالة التى قد شاءها الله أن يقيمهم عليها وفيها يرد الله الذرية الى أصلاب الآباء الى أن يخرجهم الله الى الحياة الدنيا على تلك الفطرة فكانت الاصلا قبورهم الى يوم يعشون من بطون أمهاتهم ومن ضلع آبائهم فى الحياة الدنيا ثم يموت منهم من شاء الله أن يموت ثم يبعث يوم القيامة كما وعدوا واختلف أصحابنا فى الاعادة هل تكون على صورة ما أوجدنا فى الدنيا من التناسل شخصاً عن شخص كما قال كابدكم تعودون بجماع وحمل وولادة فى آن واحد للجميع وهو مذهب أبى القاسم بن قسى أو يعودون روحا الى جسم وهو مذهب الجماعة والله أعلم وعلم ان من الاحوال التى هى أمهات فى هذا الباب فان تفاصيل الاحوال لا تحصى كثرة ولكن نذكر منها الاحوال التى تجرى بحرى الامهات فنهأ احوال الفطرة التى فطر الله الخلق عليها وهو أن لا يعبدوا الا الله فيبقوا على تلك الفطرة فى توحيد الله فاجعلوا مع الله مسمى آخر هو الله بل جعلوا آلهة على طريق القرابة الى الله ولهذا قال قل سموهم فانهم اذا سموهم بلن أنهم ما عبدو الا الله فاعبد كل عابد الا الله فى المحل الذى نسب الالهية له فصح بقاء التوحيد الذى أقر وأبه فى الميثاق وان الفطرة مستصعبة والسبب فى نسبة الالهية لهذه الصور المعبودة هو أن الحق لما تجلى لهم فى أخذ الميثاق تجلى لهم فى مظهر من المظاهر الالهية فذلك الذى أجراه على أن يعبدوه فى الصور ومن قوة بقاءهم على الفطرة أنهم ما عبدو على الحقيقة فى الصور وانما عبدو الصور لما تخيلوا فيها من رتبة التقريب كالشعاع وهاتان الحقيقتان اليهما ما كمال الخلق فى الدار الآخرة

وهما الشفاعة والتجلى في الصور على طريق التحول فاذا تمكنت هذه الحلة في قلب الرجل وعرف من العلم الالهي  
 ما الذي دعا هؤلاء الذين صفتهم هذا وانهم تحت قهر ما اليه يؤولون تضرعوا الى الله في الدياجي وتملقوا له في حقهم وسألوه  
 أن يدخلهم في رحمته اذا أخذت منهم النعمة حد هاوان كانوا اعمار تلك الدار فليجعل لهم فيها نعيمها اذا كانوا من جملة  
 الاشياء التي وسعتهم الرحمة العامة وحاشا الجناح الالهي من التقييد وهو القائل بأن رحمته سبقت غضبه فلهحق الغضب  
 بالعدم وان كان شيئاً فهو تحت احاطة الرحمة الالهية الواسعة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الانبياء صلوات الله عليهم  
 وسلامه تقول يوم القيامة اذا سئلوا في الشفاعة ان الله قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله  
 وهذا من أرحى حديث يعتمد عليه في هذا الباب أيضاً فان اليوم الذي أشار اليه الانبياء هو يوم القيامة ويوم القيامة  
 هو يوم قيام الناس من قبورهم لرب العالمين قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وفي ذلك اليوم يصكون الغضب  
 من الله على أهل الغضب وأعطى حكم ذلك الغضب الامر بدخول النار وحلول العذاب والانتقام من المشركين وغيرهم  
 من القوم الذين يخرجون بالشفاعة والذين يخرجهم الرحمن كما ورد في الصحيح ويدخلهم الجنة اذ لم يكونوا من أهل  
 النار الذين هم أهلها ولم يبق في النار الا أهلها الذين هم أهلها فم الامر بدخول النار كل من دخلها من أهلها ومن غير  
 أهلها لذلك الغضب الالهي الذي لن يغضب بعده مثله فلو سمد عليهم العذاب لكان ذلك عن غضب أعظم من غضب  
 الامر بدخولها وقد قالت الانبياء ان الله لا يغضب بعد ذلك مثل ذلك الغضب ولم يكن حكمه مع عظم ذلك الغضب  
 الا الامر بدخول النار فلا بد من حكم الرحمة على الجميع ويكفي من الشارع التعريف بقوله وأما أهل النار الذين هم  
 أهلها ولم يقل أهل العذاب ولا يلزم من كان من أهل النار الذين يعمر ونها أن يكونوا معذبين بها فان أهلها وعمارها ملك  
 وخزنها وهم ملائكة وما فيها من الحشرات والحيات وغير ذلك من الحيوانات التي نبعت يوم القيامة ولا واحد منهم  
 تكون النار عليه عذاباً كذلك من يبق فيها لا يموتون فيها ولا يحيون وكل من ألف موطنه كان به مسروراً وأشد  
 العذاب مفارقة الوطن فلو فارق النار أهلها التعذبوا باغترابهم عما أهوا له وان الله قد خلقهم على نشأة تالف ذلك الموطن  
 فعمرت الدار ان وسبقت الرحمة الغضب وسعت كل شيء جهنم ومن فيها والله أرحم الراحمين كما قل عن نفسه وقد وجدنا  
 في نفوسنا من جبلهم الله على الرحمة أنهم يرحون جميع عباد الله حتى لو حكمهم الله في خلقه لازوا صفة العذاب من  
 العالم بما كان حكم الرحمة من قلوبهم وصاحب هذه الصفة أنا أو أمثالي ونحن مخلوقون أصحاب أهواء وأغراض وقد قال  
 عن نفسه جل علاه أنه أرحم الراحمين فلانك انما أرحم من خلقه ونحن قد عرفنا من نفوسنا هذه المبالغة في الرحمة  
 فكيف يتسرد عليهم العذاب وهو بهذه الصفة العامة من الرحمة ان الله أكرم من ذلك ولا سباً وقد قام الدليل العقلي  
 على ان الباري لا تنفج الطاعات ولا تضره المخالفات وان كل شيء جار بقضائه وقدره وحكمه وان الخلق مجبورون في  
 اختيارهم وقد قام الدليل السمي ان الله يقول في الصحيح يا عبادي فأضفهم الى نفسه وما أضاف الله قط العباد لنفسه  
 الا من سبقت له الرحمة ان لا يؤبد عليهم الشقاء وان دخلوا النار فقال يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانكم وبنكم  
 اجتمعوا على اتقي قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانكم وبنكم  
 اجتمعوا على أنجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً فقد أخبر بمداد عليه العقل ان الطاعات  
 والمعاصي ملكه وأنه على ما هو عليه لا يتغير ولا يزيد ولا ينقص ملكه مما طرأ عليه وفيه فان الكل ملكه وملكه  
 ثم قال من تمام هذا الخبر الصحيح يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانكم وبنكم قاموا في صعيد واحد وسئلوني  
 فأعطيت كل واحد منكم مسأله ما نقص ذلك من ملكي شيئاً الحديث ولا شك انه ما من أحد الا وهو يكر ما يؤله طبعاً  
 فامن أحد الا وقد سأله أن لا يؤله وأن يعطيه اللذة في الاشياء ولا يقدس ما أو ما ناله فيه قوله في الحديث اذا تعلق به  
 المنازع في هذه المسئلة اذ قال لو في ذلك فان السؤال من العالم في ذلك قد علم وقوعه بالضرورة من كل مخلوق فان الطبع  
 يقتضيه والسؤال قد يكون قولاً وحالاً كبكاء الصغير الرضيع وان لم يعقل عند وجود الألم الحسي بالوجع أو الألم النفسي  
 بمخالفة الغرض اذا منع من التدي وقد أخذت المسئلة حقها والاحوال التي ترد على قلوب الرجال لا تحصى كثرة وقد

أعطيناك منها في هذا الباب انموذجا وعلى هذا الاسلوب نكون الاحوال المنسوبة الى الرجال وأما الاحوال في نفوسها فلها الحكم العام في كل شئ وهذا الوجود الدائم في كل شئ ففعل الحال يسمى الدائم ويتعلق بالقديم والمحدث قال تعالى سنفرغ لكم به الثقلان فهذا من الحال ان كنت تعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر العشرون من الفتوحات المكية

الباب السادس وثلاثمائة في معرفة منزل اختصام الملائكة الاعلى من الحضرة الموسوية

تخاصم الملا العلوي برهان \* مع اعتراض بدامنهم ونسيان  
على تناسبنا في أصل خلقتنا \* في الطبع وهو كمال فيه نقصان  
ان الطبيعة دون النفس موضعها \* فحكمها في الهباء الكل جثمان  
وان تولد عن روح وعن فلك \* عناصر هي في الايات أركان  
فكل جسم له روح مدبرة \* من طبعه فهو توأم ويفظان  
وكل جسم فان الطبع يحكمه \* فالجسم والروح تنور وبران  
فاظفر ترى عجايبا اذ ليس يخرج عن \* حكم الطبيعة املاك وانسان  
وما انقلت هذا بل أتت بك به \* الانبياء وتوراة وفسران

وأما ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم علم المقامات مقامات الملائكة من العالم ومرتبهم وهل يعلم ذلك هنا أو في الدار الآخرة وعلم المقام الذي ظهر منه في العالم علم اختلاف الواقع في العالم والجدي وماله من أحوال الاسماء الالهية المعارضة كالفقر والغنى والملك والذل واحد منهما حكمه في العاصي وعلم الارض ولاي سبب وجدت وعلم الجبال وهل هي من الارض أم لا وهل وجدت دفعة أو كما ذهبت اليه الحكماء وعلم النكاح الساري في العالم العقلي والمعنوي والحسي والحيواني وعلم النوم وهل هو في الجنة أم لا وهل له حكم في العالم الالهي وعلم الليل والنهار واليوم والزمان وعلم السموات وعلم الشمس وعلم المولدات وعلم القيوب وعلم الآخرة وما يتعلق به من تفاصيله وعلم الاسباب الاخرى وعلم كلام الرحمن وهل ينسب اليه الكلام كما ينسب الى الاسم الله أم لا وعلم السكينة العامة وعلم ما جاءت به الرسل من التعريفات لامن الاحكام فهذه أمهات المسائل من العلوم التي يتضمنها هذا المنزل فلنذكر منها ما يسر الله على لسانى والله المؤيد سبحانه والمعين وعليه أوكلد به أستعين يقول الله تعالى مخبرا عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان لى من علم بالملائكة الاعلى اذ يختصمون ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم في أن اختصام الملائكة الاعلى في الكفارات ونقل الاقدام الى الصلاة في الجماعات واسباغ الوضوء في المكاره والتعقيب في المساجد أثر الصلوات فعنى ذلك أى هذه الاعمال أفضل ومعنى أفضل على وجهين الواحد أى الاعمال أحب الى الله من هذه الاعمال والوجه الآخر أى الاعمال أعظم درجة في الجنة للعامل بها وأما أسرار هذه الاعمال فهي التي يطلبها هذا المنزل فاعلم ابتداء ان الملائكة عليهم السلام لولم تكن الانوار التي خلقت منها موجودة من الطبيعة مثل السموات التي عمرتها هؤلاء الملائكة فانها كانت دخانا والدخان والبخار من عالم الطبيعة فالبخار غايته دون دائرة الزمهرير وذلك ان الابخرة انما تصعد بما فيها من الحرارة وتنزل عن الدخان بما فيها من الرطوبة فان الابخرة عن الحرارة التي في الارض فان هذه العناصر مركبة من الطبائع الاربع غير أنه ما هي في كل واحدة منها على الاعتدال فغالغلب عليه برده ورطوبته تسمى ماء وكذلك ما بقى فالبخار الخارج من الماء والارض انما هو بما فيها من الحرارة وانما علا الدخان فوق كرة الاثير لغلبة الحرارة واليبوسة عليه لان كمية الحرارة واليبس فيه أكثر من الرطوبة ولذلك كانت السموات أجساما شفافة وخلق الله عمار كل فلك من طبيعة فلذلك فلذلك كانت الملائكة من عالم الطبيعة ونعتوا بانهم يختصمون واختصام لا يكون الا فيمن ركب من الطبائع لما فيها من التضاد فلا بد فيمن يتكون عنها ان يكون على حكم الاصل فالنور الذي خلقت منه الملائكة نور طبيعي فكانت الملائكة فيها الموافقة من وجهه والمخالفة من وجهه فهذا سبب اختلاف الملائكة الاعلى فيما يختصمون فيه فلما أن الله

يعلمهم بما هو الافضل عنده من هذه الاعمال والاحب اليه ما تنازعوا ولو أنهم يكشفون ارتباط درجات الجنان بهذه الاعمال لحكموا بالفضيلة للأعلى منها وانما الله سبحانه غيب عنهم ذلك فهم في هذه المسئلة بمنزلة علماء البشر اذا قدروا في مجلس مناظرة فيما بينهم في مسئلة من الخيض الذي لا نصيب لهم فيه بخلاف المسائل التي لهم فيها نصيب وانما قلنا ذلك لان الكفارات انما هي لاجباط ما خالف فيه المكفر به من أمره ونواهيه والملائكة قد شهد الله لهم بالصحة انهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون به وما بلغنا ان عندهم نهي واذ لم يعصوا وكانوا طيعين فليس لهم في أعمال الكفارات قدم فهم يختصمون فيما لا قدم لهم فيه وكذلك ما بقي من الاعمال التي لا قدم لهم فيها فهم مطهرون فلا يتطهرون فلا يتصفون في طهارتهم بالاسباغ والابلاغ في ذلك وغير الاسباغ وكذلك المشي الى مساجد الجاعات لشهود الصلوات ليس لهم هذا العمل فان قلت فانهم يسعون الى مجالس الذكر ويقول بعضهم لبعض هلموا الى بيتكم فاعلم ان الذكر ما هو عين الصلاة ونحن انما نتكلم في عمل خاص في الجماعة ليس لهم فيه دخول مثل ما لبني آدم فانهم ليسوا على صور بني آدم بالذات وانما لهم التشكل فيهم وقد علم جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات بالفعل وتلك من جبريل حكاية يحكيها للتعليم والتعريف بالاوقات وأما لتعقيب أثر الصلوات فانما ذلك للمصلين على هذه الهيئة المخصوصة التي ليست للملائكة فاختصموها في أمر هو صفتهم فلهذا اضر بنا مسئلة الخيض مثلا وسبب ذلك ان الملائكة تدعو بني آدم في مناساتها الى العمل الصالح وترغبهم في الافضل فلهذا اختصمت في الافضل حتى تأمرهم به وبعد ان نهناك على سبب الخصام فلنبين لك ما اختصموا فيه فاعلم ان الكفارات انما شرعت لتكون حجابا بين العبد وبين ما عرض اليه نفسه من حلول البلاء بالخالفات التي عملها مأمورا كان بذلك العمل أو منهياعنه فاذا جاء المنتقم بالبلاء المنزل الذي تطلبه هذه المخالفة وجدت هذه الاعمال قد سترته في ظل جناحها واكتنفته وصارت عليه جنة ووقاية والاسم الغفار حاكم هذه الكفارات فلم يجد البلاء منفذا فلم ينفذ فيه الوعيد لقلبة سلطان هذا العمل المسمى بكفارة والكفر الستر ومنه سمي الزراع كافر لانه يستر البئر في الارض ويغطيه بالتراب وقد أشار الى ذلك صلى الله عليه وسلم حيث قال في الزاني ان الايمان يخرج منه حتى يصبر عليه كالظلة فاذا أفلح رجع اليه الايمان وذلك ان الزاني أو المخالف في حال الزنا يطلبه البلاء والعقوبة من الله اما في حال الزنا أو عقبه فان كان في حال الزنا فله من البلاء على قدر ماضى منه فانه قد يطرأ عرض يمنعه من تمام الفعل وهو انزال الماء أو خروج الذكر من الفرج فيجد الايمان على الزاني كالظلة وهو حجاب قوى فلا يستطيع النفوذ معه ولا الوصول اليه فاذا كان الزاني في حال الزنا يحفظ ما معصوما من البلاء لشرف الايمان في الدنيا فإظناك به في الآخرة فان صولته في الآخرة أنهم من حكمه في الدنيا فالكفارات كلها جنن هذه مرتبتها لا تزبد عليها وما زاد على ذلك من درجة في الجنة أو منزلة فهو ما خرج في ذلك العمل من حد كونه كفارة والكفارة لا ترفع الدرجات وانما هي عواصم من هذه القواصم وأما قوله كفارات جمع كفارة بينية المبالغة أنباء بذلك على انه لصورة العمل الواحد أنواع كثيرة من البلاء وذلك لان العمل يتضمن حركات مختلفة ولكل حركة بلاء خاص من عند الله فيكون هذا العمل المكفر له في كل بلاء تطلبه المخالفة ستره من الوصول اليه والتأثير فيه فهو وان كان مفرد اللفظ فهو تكثري للمعنى وكذلك عمل الكفارة فهو واحد من حيث الاسم وهو كثير من حيث أجزاؤه فان كان العمل لا يتجزى كالتوبة التي هي مكفرة بالبلاء الخاص الذي تدفعه هذه التوبة هو بلاء واحد لا تعداد فيه ولا كثرة فان الامور الالهية تجري على موازين الهية وقد وضعها الله في العالم ولا سيما في العقوبات فلا تطفيف فيها أصلا واذا كان الشيء الواحد وان لم يكن معصية كفارات مختلفة مثل الحاج يحلق رأسه لأذى يجده أو التمتع أو المظاهر أو من حلف على يمين فرأى خيرا منها فان مثل هذه كفارات مختلفة أي عمل مكفر فعل سقط عنه الآخر فقام هذا العمل الواحد مقام ما بقي مما سقط عنه فان كانت اليمين غموسا فان الكفارة فيه كفارة سائر الخطايا فيتموّر خطاب الملائكة أي كفارات التخير أولى بأن يفعل أو لماذا تكون كفارة وما عمل شيئا يجب أو توجه فيه العقوبة حتى تكون هذه الكفارة تدفعه فمن أي شيء تستره قلالا الأعلى يختصمون في مثل هذا أيضا فالعالم صاحب

الميزان ينظر في الذي وقع عليه البين فيخرج من الكفارة الخبير فيها ما يناسب ما حلف عليه ما لم يكن فيها فن لم يجد وكذلك في القداء وهذا كله مما يكون فيه النظر ويؤدى الى التنازع فالظاهر من هذا الامر ان الملائكة لهم نظر فكري يناسب خلقهم ولهذا من الحقائق الالهية قوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات ثم ختم الآية بطمأنينة بكم توقنون أى تثبتون على موازين الحكم وما يؤيد هذه الحالة قوله تعالى في الاخبار الالهية تاترت في شئ أنا فاعله تردى الحديث فوصف نفسه بالتردد الذي يوصف به المحدث من القوة المفكرة وهو في الملائكة اختصاصهم فيما ذكرنا فان كنت ذافهم فانظر فيما دللنا به من الخبر الالهي الصحيح وما قوله في خصامهم في نقل الاقدام أو السعي الى الجماعات له من الحقائق الالهية من تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني بسمي أتته هزولة وقوله تعالى ومن ذكرني في ملائكة ذكرته في ملائكة خبرهم وقوله ينزل بنا الى السماء الدنيا فافهم مناسبة هذه الصفة العملية من بنى آدم من الحقائق الالهية فكلامهم في مثل هذه أى الحقائق الالهية أقرب مناسبة لهذا الفعل فاختلفوا وكذلك قوله اسباغ الوضوء على المكاره من الحقائق الالهية قوله تعالى في الاخبار الالهية في قبضه نسمة عبده المؤمن بكرة الموت وأنا أكره مساءته فوصف نفسه بأنه يكره وكذلك من هذه الحقيقة يسبغ المؤمن الوضوء على كره منه من أجل شدة البرد فله الاجزاء الكراهية من هذه الحقيقة الالهية وكذلك قوله فيما يختصمون فيه التعقيب وهو الجلوس في المسجد بعد الفراغ من الصلاة له من الحقائق الالهية قوله تعالى سنفرغ لكم أيتها الثقلان وما نفرغ لنا الا ما قال تعالى يسأله من في السموات ومن في الارض كل يوم هو في شأن فالعبد اذا فرغ من الصلاة فقعده في المسجد يذكر ربه تعالى عقيب الصلاة فاتقل من مناجاته في حالة ما الى مناجاته في حالة غيرها في بيت واحد فمن مقام سنفرغ لكم يكون له الميزان على هذا العمل فقد ارتبطت هذه الاعمال بالحقائق الالهية التي وقعت فيها المناظرة بين الملائكة الاعلى وفيها تفاصيل بطول ذكرها من المناسبات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع وثلاثمائة في معرفة منزل تنزل الملائكة على الموقف المحمدي من الحضرة الموسوية المحمدية﴾

تسمنت أرواح العلى حين هبت \* ومرت سحيرا بالرياح فتمت

أفى عالم الانفاس من هو مثلنا \* وهل حبهم فيها كمثل محبني

فقال لسان الحق ان مسيركم \* على السنة المذلى دليل تنمى

فاظهرت عنكم سر جودى ونقمتى \* وأخفيت فيكم سر علمى وحكمتى

فن كان ذاعين يرى ما جلونه \* ومن كان أعمى فهو من أصل حبرنى

فكل مقام فهو من عين جوده \* وكل كيان فهو من أصل نشأتى

اعلم أيها الولي الجليل ان الله جعل من السماء الى الارض معارج على عدد الخلائق وما في السموات موضع قدم الا وهو معمور بملك يسبح الله ويذكره بما قد خلقه من الذكرو لله تعالى في الارض من الملائكة مثل ذلك لا يسهو دون الى السماء أبدا وأهل السموات لا ينزلون الى الارض أبدا كل قد علم صلاته وتسبيحه وان لله تعالى أرواحا من الملائكة الكرام مسخرة قد ولاهم الله تعالى وجعل بأيديهم ما أوحى الله في السموات من الامور التي قد شاء سبحانه ان يجريها في عالم العناصر وجعل سبحانه معارج الملائكة من الكرسي الى السموات ينزلون بالاوامر الالهية المخصوصة بأهل السموات وهي أمور فرقانية وجعل من العرش الى الكرسي معارج الملائكة ينزلون الى الكرسي بالكلمة الواحدة غير منقسمة الى الكرسي فاذا وصلت الكلمة واحدة العين الى الكرسي انفرقت فرقا على قدر ما اراد الرحمن ان يجري منها في عالم الخلق والامر ومن النفس رقاقتي ممتدة الى العرش منقسمة الى فرقتين للفقوتين اللتين النفس عليهما وهو اللوح المحفوظ وهو ذو وجهين وتلك الرقاقتي التي بين الفؤاد والعرش بمنزلة المعارج للملائكة والها في تلك الرقاقتي كالملائكة ومن النفس التي هي اللوح الى العقل الذي هو القلم توجهات استفادة ومن العقل اليها توجهات افادة ذاتية لا اختيار له فيها يحصل عن تلك التوجهات من العلوم للنفس بما يكون في الكون ما لا يحصى كثرة ومن

العقل الى الله افتقار ذاتي ومن الله الى العقل امداد ذاتي عن تجل ارادى فيعلم من علوم التفصيل في ذلك التجلى  
الاجالى مايزيده فقر الى فقره وعجز الى عجزه لا ينفك ولا يبرح على هذه الحالة فينزل الامر الالهى في ذلك التجلى  
الارادى بالامداد الذاتى الى العقل فيظهر في التوجهات العقلية الى التوجهات النفسية ذلك الامر الالهى بصورة عقلية  
بعد ما كان في صورة اسمائية فاختلفت على ذلك الامر الالهى الصور بحسب الموطن الذى ينزل اليه فينصبغ في كل  
منزل صبغة ثم ينزل ذلك الامر الالهى في الرقائق النفسية بصورة نفسية لها ظاهر وباطن وغيب وشهادة فتتلقاه  
الراقائق الشوقية العرشية فتأخذ منها فينصبغ في العرش صورة عرشية فينزل في المعارج الى الكرسي على ايدى  
الملائكة وهو واحد الدين غير منقسم في عالم الخلق وقد كان نزل من النفس الى العرش منقسما انقسام عالم الامر فلما  
انصبغ بأول عالم الخلق وهو العرش ظهر في وحدانيته الخلق وهو أول وحدانية الخلق فهو من حيث الامر منقسم ومن  
حيث الخلق واحد العين كالصوت الخارج من الصدر الى خارج الفم عين واحدة لا يظهر فيه كية أصلا فتقسمه الخارج  
الى حروف متعددة تزيد على السبعين وهو عين ذلك الصوت الواحد فينصبغ ذلك الامر الالهى في الكرسي بصورة  
غير الصورة التى كان عليها وما من صورة ينصبغ فيها ويظهر بها والاخرى التى كان عليها مبطونة فيه لا تزل عنه  
والاولى أبدان كل صورة روح للصورة التى تظهر فيها من أول الامر الى آخره نزل تلك الروح عند هذه الصورة  
الظاهرة فينزل الامر الالهى من الكرسي على معراجة الى السدرة فتأخذ من الملائكة ذلك المقام النازل منه ومع  
لم ينزل من ذلك الموضع وظهر سلطانها في الجنان بحسب منازل اليه اما في حورها وفي أشجارها وفي ولدانها  
أوحى عين له من الجنان فاذا نزل الى السموات على معراجة نزلت معه ملائكة ذلك المقام النازل منه ومع  
قوى أنوار الكواكب لانفارقته فتلقاه ملائكة السدرة فتأخذها وترجع بها وتربى في أرواح الكواكب معه  
بما تعطيها ملائكة السدرة من الامور الصاعدة من الارض فتأخذها وترجع بها وتربى في أرواح الكواكب معه  
فان كان فيه مما يحتاج الجنة اليه من جهة ما فيها من النبات أخذته من السدرة العلية وفرعها في كل دار في الجنة  
وهي شجرة النور واليه تنتهى حقائق الاشجار العالوية الجنانية والسفلية الارضية وأصولها شجرة  
الزقوم وفروع أصلها كل شجر مرتوس وم في عالم العناصر كما ان كل نبات طيب حلوا المذاق فمن طاهر السدرة  
في الدنيا والجنة فهذه السدرة عمرت الدنيا والآخرة فهي أصل النبات والتموى في جميع الاجسام في الدنيا والجنة  
والنار وعليها من النور والبهاء بحيث ان يعجز عن وصفها كل لسان من كل عالم ثم ان الامر الالهى يتفرع في  
السدرة كما يتفرع أغصان الشجرة ويظهر فيه صور الثمرات بحسب ما يجد من العالم الذى ينزل اليه وقد انصبغ  
بصورة السدرة فينزل على المعراج الى السماء الاولى فيتلقاه أهلها بالترحيب وحسن القبول والفرح ويتلقاه من  
أرواح الانبياء والخلق الذين قبضت أرواحهم بالموت وكان مقرها هناك وتتلقاه الملائكة المحلوة من هم العارفين  
في الارض وتجد هناك نهر الحياة يمشى الى الجنة فان كان له عند ما مائة ولا بد منها في كل أمر الهى فان الامر الالهى يم  
جميع الموجودات فيلقبه في ذلك النهر مثل ما أعطى السدرة فيجربى به النهر الى الجنان وفي كل نهر يجده هناك  
ما يمشى الى الجنة وهناك يجد النبل والفرات فيلقى اليهما ما أودع الله عنده من الامانة التى ينبغى ان تكون لهما فتنزل  
تلك البركة في الهرين الى الارض فاهما من أنهار الارض يأخذن أرواح الانبياء وملائكة الهن وعمارة السماء  
الاولى منه ما يبدعه مما نزل به اليهم ويدخل البيت المعمور فينتج به وتسطع الانوار في جوانبه وتأتى الملائكة السبعون  
ألفا الذين يدخلونه كل يوم ولا يعودون اليه أبدا وهم ملائكة قد خلقهم الله من قطرات ماء نهر الحياة فان جبريل  
عليه السلام ينغمس في نهر الحياة كل يوم غمسة فيخرج فينتفض كما ينتفض الطائر فيقطر منه في ذلك الانتفاض  
سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا كما يخلق الانسان من الماء في خلق سبعين ألف ملك من  
تلك السبعين ألف قطرة بسبعين ألف ملك الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في الحديث الصحيح في البيت المعمور انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه أبدا فانظر ما أوسع

ملك الله ثم ينصب المراج من السماء الاولى الى السماء الثانية فينزل فيه الامر الالهي وهو على صورة السماء الاولى فينصب بصورة المراج الذي ينزل فيه ومعه الملائكة الموكلون به من السماء الاولى ومعه أرواح البروج والكواكب الثابتة كلها وينزل معه ملك من قوة كيوان لا بد من ذلك فاذا وصل الى السماء الثانية نقلته ملائكتها وما فيها من أرواح الخلائق المتوفين وملائكة الهيم وقوة بهرام الذي في السماء الثانية فيعطيهم ما يده لهم وينزل الى الثالثة وهو على صورة الثانية فينصب بصورة السلم الذي ينزل فيه وال حال الحال مثل ما ذكرنا الى ان ينتهي الى السماء السابعة وهي السماء الدنيا فاذا أدى اليهم ما يده لهم ومعه قوة صاحب كل سماء فتحت أبواب السماء لنزوله ونزلت معه قوى جميع الكواكب الثوابت والسيارة وقوى الافلاك وقوى الحركات الفلكية كلها وكل صورة انتقل عنها مبطونة فيه فكل أمر الهي ينزل فهو اسم الهي عظمى نفسى عرشى كرمى فهو مجموع صور كل مامر عليه في طريقه فيخترق الكور ويؤثر في كل كرة بحسب ما تقبله طبيعتها الى ان ينتهي الى الارض فيتجلى لقلوب الخلق فتقبله بحسب استعداداتها وقبولها متنوع وذلك هو الخواطر التي تجدها الناس في قلوبهم فيها يسعون وبها يشتهون وبها يتحركون طاعة كانت تلك الحركة أو معصية أو مباحة لجميع حركات العالم من معدن ونبات وحيوان وانسان وملك أرضي وسماوي فمن ذلك التجلى الذي يكون من هذا الامر الالهي النازل الى الارض فيجد الناس في قلوبهم خواطر لا يعرفون أصلها وهداها وأصلها ورسله الى جميع ما في العالم الذي نزل اليه ما نزل معه من قوى الكواكب وحركات الافلاك فهو لا هم رسل هذا الامر الالهي الى حقائق هؤلاء العالم فتنبو به التاميات ونجي به أمور ويموت به أمور ويظهر التأثيرات العلوية والسفلية في كل عالم تلك الرسل التي يرسلها في العالم هذا الامر الالهي فانه كالملك فيهم ولا يزال يعقبه أمر آخر ويعقب الآخر آخر في كل نفس بتقدير العزيز العليم فاذا نفذ فيهم أمره وأراد الرجوع جاءته رسله من كل موجود بما ظهر من كل من بعثوا اليه صوراً فائتة فيلسها ذلك الأمر الالهي من قبيل وحسن ويرجع على معراجيه من حيث جاء الى ان يقف بين يدي ربه اسما الهيا ظاهرا بكل صورة فيقبل منها الحق ماشاء ويرد منها ماشاء على صاحبها في صور تناسبها فجعل مقر تلك الصور حيث شاء من علمه فلا يزال تتابع الرسل الى الارض على هذه المعارج كما ذكرنا فلنذكر من ذلك حال أهل الله مع هذا الامر الالهي اذ انزل اليهم وذلك أن المحقق من أهل الله يعاين نزوله وتخلفه في الجو في الكور اذ افارق السماء الدنيا نازلا ثلاث سنين وحينئذ يظهر في الارض فكل شيء يظهر في كل شيء في الارض فعند انقضاء ثلاث سنين من نزوله من السماء في كل زمان فرد ومن هنا ينطق أكثر أهل الكشف بالغيوب التي تظهر عنهم ذنوبهم ورونها قبل نزولها ويخبرون بما يكون منها في السنين المقبلة وما تعطيهم أرواح الكواكب وحركات الافلاك النازلة في خدمة الامر الالهي فاذا عرف المنجم كيف يأخذ من هذه الحركات ما فيها من الآثار أصاب الحكم وكذلك الكاهن والعارفون اذ اصدقوا وعرفوا ما يكون قبل كونه أي قبل ظهور أثر عينه في الارض والا فمن أين يكون في قوة الانسان ان يعلم ما يحدث من حركات الافلاك في مجاريها وان كان التناسب الروحاني الذي بيننا وبين أرواح الافلاك العالمين بما يجري به في الخلق ينزل بصورتها التي اكتسبتها من تلك الحركات والانوار الكوكبية على أوزانها فان لها مقادير ما تحيط بهمة هذا المنجم التعاليم ومهمة هذا الكاهن قد انصرفت وحياته بما توجهت اليه همته فوقت المناسبة بينه وبين مطلوبه فأفاضت عليه روحانية المطلوب بما فيها في وقت نظره في حكم الكواكب الطارئة في المستقبل واما العارفون فانهم عرفوا ان الله وجهها خاص في كل موجود فهم لا ينظرون أبداً الى كل شيء من حيث أسبابه وانما ينظرون فيه من الوجه الذي لهم من الحق فينظر بعين حق فلا يخطئ أبداً فاذا نزل الامر الالهي على قلب هذا العارف وقد لبس من الصور بحسب مامر عليه من المنازل كما قرناه فأول صورة كان ظهر بها للعقل الاول صورة الهية أسمائية وهي خلف هذه الصور كلها وهذا العارف همه أبداً مصروف الى الوجه الخاص الالهي الذي في كل موجود بعين الوجه الخاص الالهي الذي لهذا العارف المحقق فينظر في ذلك الامر من حيث

الصورة الاولى الالهية ويترك الوسائط وينزل من تلك الصور على جميع الصور من أعلى الى أسفل وفي كل صورة ما ينظر اليها الامن حيث ذلك الوجه الخاص بها بوجهه الخاص به الى ان ينتهي على جميع الصور فيعرف من ذلك الامر الالهى جميع ما فى العالم من العقل الاول الى الارض من الاسرار الالهية حين يعلم الكاهن أو العراف وأمثال هؤلاء ما يكون فى العالم العنصرى خاصة من الحوادث ثم ان العارف بكسود ذلك الامر الالهى من حلل الادب والحضور الالهى فى أخذه منه والنور والبهاء ما اذا صعد به الامر الالهى على معراجته تتجلب منه ملائكة السموات العلى فيباهى الله به ملائكته ويقول هذا عبد جعل فى الخفيض وفى أسفل سافلين بالنسبة اليكم فما أثر فيه منزله ولا حكم عليه موطنه ولا حجبته عنى كثرة حجبته وخرق الكل ونظر الى وأخذ عنى فكيف به لو كان مثلكم بلا حجب ظلمانية كثيفة عنصرية فيقول السامعون المخاطبون سبحانه ذلك فضلك تختص به من نشاء من عبادك منة منك ورحمة وأنت ذو الفضل العظيم فلا يضاهاى هذا العبد أحد من خلق الله الا العقل الاول والملائكة المقربون المهجورون وماتم قلب بهذه المثابة من هذا العالم الا القلوب الافراد من رجال الله كالخضر وأمثاله وهم على قدم محمد صلى الله عليه وسلم فهذا قد ذكرنا يسير من صورة تنزل الملائكة على قلب المحمدى الواقف يتضمن هذا المنزل من العلوم علم الارواح العلوية والارواح البرزخية وعلم ما يفتح الله به على الصادق فى طلب العلم النافع وعلم التمييز والترجيح وعلم الالتقاء واللقاء والكأبة وعلم القرآن وعلم ما يكون وعلم الغيب وعلم المقادير وعلم رد الاشياء الى أصولها وعلم الذهاب وعلم الآخرة وعلم الحاق الثانى بالاول وعلم نشئ العالم وعلم الاستقرار فى المكان والمكانة وعلم الحياة وعلم طول العالم وعرضه وعمقه ومن أين اكنسبه وعلم حوادث الجحوق وماسبها وهى الانار العلوية وعلم مواطن الصمت والكلام وعلم الجمع والتفرقة وهو من علم النسب وعلم دقائق المكر وعلم التقوى أى الذى تنتجها التقوى فى قوله واتقوا الله ويعلمكم الله وأين منه قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وعلم الاحسان أى ما ينتجها الاحسان وعلم الامهال من اسمه الحليم وعلم الحقائق وعلم الخشوع وعلم منزلة كلام الله من كلام المخوفين والله بكل شئ عليم فانه أحاط بكل شئ علما وأحصى كل شئ عددا والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

### الباب الثامن وثلاثمائة فى معرفة منزل اختلاط العالم الكلى من الحضرة المحمدية

عجى من قائل كمن لعدم • والذى قيل له لم يك ثم  
ثم ان كان فلم قيل له • لتكن والكون ما لا ينقسم  
فلقد أبطل كن قدرة من • دل بالعقل عليها وحكم  
كيف للعقل دليل والذى • قد بناء العقل بالكشف هدم  
فنجاة النفس فى الشرع فلا • تك انسانا رأى ثم حرم  
واعتصم بالشرع فى الكشف فقد • فاز بالخير عبيد قد عصم  
اهل الفكر ولا تحفـل به • واتركه مثل لحم فى وضهم  
ان للفكر مقاما فاعتضد • به فيه تك شخصا قدرهم  
كل علم يشهد الشرع له • هو علم به فلتعصم  
واذا خالف العقل فقل • طورك الزم ما لكم فيه قدم  
ان لله علوما جنة • نالها من لم يقل ماتم لم  
جهل التكيف فيها واتقى • عن حماها رفعة سلطان كم  
مثل ما قد جهل اللوح الذى • خط فيه الحق من علم القلم

اعلم ان الناس اختلفوا فى سمي الانسان ما هو فقالت طائفة هو انا طيفة وطائفة قالت هو الجسم وطائفة قالت هو

الجموع وهو الاولى وقد وردت لفظة الانسان على ما ذهبت اليه كل طائفة ثم اختلفنا في شرفه هل هو ذاتي له وهو برتبة ناله بعد ظهوره في عينه ونسوته كاملا في انسانية ابا العلم واما بالخلافة والامامة فن قال انه مشريف لانه نظر الى خالق الله اياه بيديه ولم يجمع ذلك غيره من المخلوقين وقال انه خلقه على صورته فهذا يحجة من قال شرفه شرف ذاتي ومن خالف هذا القول قال لوانه مشريف لذاته لكان اذا رأينا ذاته علمنا شرفه والامر ليس كذلك ولم يكن بتميز الانسان الكبير الشريف بما يكون عليه من العلم والخلق على غيره من الالامى ويجمعهما الحد ذاتي فدل ان شرف الانسان بأمر عارض يسمى الميزة أو المرتبة فالميزة هي الشريفة والشخص الموصوف بها نال الشرف بحكم التبعية كرتبة الرسالة والنبوّة والخلافة والسلطنة والله يقول أولم ير الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا وقال هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا من كوراى فدأتى على الانسان وقد قالت الملائكة فيه من حيث ذاته ما قالت وصدقت فما علم شرفه الا بما أعطاه الله من العلم والخلافة فليس لمخلوق شرف من ذاته على غيره الا بدرجة يف الله اياه وأرفع المنازل عند الله ان يحفظ الله على عبده مشاهدة عبوديته دائما سواء خلق عليه من الخلق الربانية شيئا أولم يخلق فهذا مشرف منزلة تعطى لعبده وهو قوله تعالى واصطعكتك لنفسى وقوله سبحانه سبحان الذى أسرى بعبده فقرر معه تزيهه قال بعض المحبين في هذا المقام

لا تدعنى الا يا عبدها \* فانه أشرف أسمائى

فليس لصنعة شرف أعلى من اضافته الى صانعها ولهذا لم يكن لمخلوق شرف الا بالوجه الخاص الذى له من الحق لا من جهة سببه المخلوق مثله وفي هذا الشرف يستوى أول موجود وهو القلم أو العقل أو ماسميته وأدنى الموجودات مرتبة فان التسبق واحدة في اليجاد والحقيقة واحدة في الجميع من الامكان فآخر صورة ظهر فيها الانسان الصورة الآدمية وليس وراءها صورة أنزل منها وبها يكون في النار من شقي لانها نشأة وتركيب تقبل الآلام والعلل وأما أهل السعادة فينشؤون نشأة وتركيبا لا يقبل الماء ولا مرضا ولا خبثا ولهذا لا بهرم أهل الجنة ولا يخطون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يسقمون ولا يجوعون ولا يعطشون وأهل النار على النقيض منهم وهى نشأة الله نيا وتركيبها فهمى أدنى صورة قبلها الانسان وقد أتت عليه أزمته ودهور قبل ان يظهر في هذه الصورة الآدمية وهو في الصورة التي له في كل مقام وحضرة من فلك وسماء وغير ذلك مما تمر عليه الأزمان والدهور ولم يكن قط في صورة من تلك الصور مذكورا بهذه الصورة الآدمية العنصرية ولهذا ما ابتلاه قط في صورة من صورته في جميع العالم الا في هذه الصورة الآدمية ولا عصي الانسان قط خالقه الا فيها ولا ادعى رتبة خالقه الا فيها ولا مات الا فيها ولهذا لا يقبل الموت أهل الجحيم في النار ثم يخرجون فيغمسون في نهر الحياة فيتركبون تركيبا لا يقبل الآلام ولا الاسقام فيدخلون بتلك الصورة الجنة واعلم ان الصراط الذى اذا سلكت عليه وثبت الله عليه أقدامك حتى أوصلك الى الجنة هو صراط الهدى الذى أنشأته لنفسك في دار الدنيا من الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة فهو في هذه الدار بحكم المعنى لا يشاهده صورة حسية فيمذلك يوم القيامة جسرا محسوسا على متن جهنم أوله في الموقف وآخره على باب الجنة تعرف عند ما تشاهده أنه صنعتك وبنائك واعلم انه قد كان في الدنيا بمدودا جسرا على متن جهنم طبيعتك في طولك وعرضك وعمقك وثلاث شعب اذا كان جسمك ظل حقيقتك وهو ظل غير ظليل لا يخبئها من الله بل هو الذى يقودها الى طيب الجاهل وهو يضرم فيها نارا هالكا لانسان الكامل يجعل بقيامته في الموطن الذى تنفعه قيامته فيه وتقبل فيه توبته وهو موطن الدنيا فان قيامة الدار الاخرى لا ينفع فيها عمل لانه لم يكف فيها بعمل فانه موطن جزاء ما سلف في الدار الدنيا وهو قوله تعالى ثم هدى أى بين ما يقتضيه الموطن ليكون الانسان المخاطب في كل موطن بما قرن به من العمل بالذى يرضيه وهو مزوج بما ينافيه مثل خلق الاجسام الطبيعية سواء فان الحرارة تنافر البر ودقوان الرطوبة تنافر اليبوسة وأراد الحق ان يجمع الكل على ما هم عليه من التضاد في جسم واحد فضم الحرارة الى اليبوسة فخلق منهما المرة الصفراء ثم زوج بين الحرارة والرطوبة فكان لهذا الزاج الدم وجعله مجاورا لما جعل الرطوبة التي في الدم مما يلي اليبوسة التي في الصفراء بحكم المجاورة حتى تقاومها في الفعل فلا يترك

كل واحدة منهما يظهر سلطانهما في المزاج الانساني الحيواني - فلو جعل الحرارة الدموية تليها فلا بد ان كان يليها من الصفراء اما الحرارة أو اليبوسة فان وليتها اليبوسة وهي المنفعلة عن الحرارة - فكان اليبس يتقوى سلطانه في الجسم فبوذى الى دخول المرض عليه فيصول المرض ينه وبين ما كلفه رب الجسم ان يشتغل به من العلوم واقتنائها والاعمال الموصلة الى السعادة وكذلك لو جاورتها حرارة الصفراء زادت في كمية الصفراء فيعتل فلهذا كانت الرطوبة مما يلي الصفراء ثم انه تعالى زوج بين البرودة والرطوبة فكان من هذا الاختلاط البلم فجعل الرطوبة البلغمية مما يلي الحرارة الدموية ولولم يكن كذلك لكان كاذ كراهه أو لامن دخول العلة والسقم للزيادة في الكمية في ذلك الخلط ثم زوج بين البرودة واليبوسة فكان من ذلك المزج المرة السوداء فجعل اليبوسة من السوداء مما يلي الرطوبة من البلم ولم يجعل البرودة من السوداء تليها لتزيد في كمية رطوبة البلم فان الرطوبة بمنفعلة عن البرودة فاذا حصلت بين برودة البلم و برودة السوداء تضاعفت وزادت كمية البلم فدخلت العلة والمرض على الجسم فانها قابلة للانفعال فانظر لحكمة الله في هذه النشأة وهذا لبقاء الصحة على هذا الجسم الذي هو مركب هذه اللطيفة ليوصلها الى مادها الى ربه بها عز وجل فهذا المركب الجسمي يستولى عليه الروح الالهي فاذا انقضاء جل فينتج أعمالا متصالحا وهي الخلقية واما فاسدة وهي غير الخلقية وظهرت هذه الاعمال في صورها كبر فان كانت صالحة صعدت به الى عليين قال تعالى اليه يصعد السالك الطيب أى الارواح الطيبة فانها كلمات الله مطهرة قل تعالى وكلته ألقاها الى صميم وقال والعمل الصالح يرفعه كذلك اذا كان العمل فاسدا يهوى به الى أسفل سافلين قال تعالى ثم رددناه أسفل سافلين أى هوى به مركبه وقد كان في أحسن تقويم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فان عمله يصعد به الى عليين فيكون له أجر غير ممنون وهو الاجر المكتسب ولا يكون الاجر الا مكتسبا فان أعطى ما هو خارج عن الكسب لا يقال فيه أجر بل هو نور وهبات ولهذا قال في حق قوم لهم أجرهم ونورهم فأجرهم ما اكتسبوه ونورهم ما وهبهم الحق تعالى من ذلك حتى لا ينفرد الاجر من غير أن يختلط به الوهب حتى يشغل ذلك الوهب العبد عن معاينة سلطان الاستحقاق الذي يعطيه الاجر اذا كان معاوضة عن عمل متقدم مضاف الى العبد فلا أجر الاو يخاطبه نور لما ذكرناه فان النشأة على هذا الاصل قامت وذلك ان الجسم الطبيعي المتأركب وظهر بروحه الحساس لو ترك مستقلا لاهلكته الدعوى ولكن جعل الله له روحا ربانيا من نفس الرحمن الذي هو الروح الالهي - فظهرت لطيفة الانسان نورا فوقت بالجسم الحيواني فلهذا اقرن الانوار بالاجور حتى تكون المننة الالهية تصعب هذا العبد حيث كان والله عليم حكيم ولهذا قلنا ان هذا منزل الاختلاط وان كان يتضمن علوما ماجة منها علم حروف المعاني لاسر وف المجهاء وهل اذا دخل بعضها على بعض هل ينقلها عن مقام الحرفية الى مقام الاسمية اذا الحرف لا يعمل في مثله وبما اذا يعمل حرف في حرف وليس كل حرف واحد بأقوى من صاحبه مثل دخول من على حرف عن فقد كان حرف عن يعطى معنى التجاوز فسيده حرف من يدل على الجهة والناحية كما يدل الاسم قال الشاعر \* من عن عين الحيا نظرة قبل \* فالعامل في يمين عن بلاشك ولكن هل عمل فيه عمل الحرفية لبقاء صورته أو عمل فيه عمل الاضافة وهو عمل الاسماء فيكون عمله من طريق المعنى الذي كساه من بدخوله عليه ويكون عن معمولان أو يبقى على أصله فنقول بجواز دخول الحروف بعضها على بعض ونترك عمل الواحد منهم ما ونجعلها زائدا كما عمله في ما اذا جعلناها زائدة في قوله \* اذا ما راية رفعت لمجد \* فها هنا زائدة لان الكلام يستقل دونها فنقول اذا راية فلا عمل هنا لها وكذلك حرف ان في قول امرئ القيس

\* فانا من حديث ولاصال \* فان هنا زائدة لا عمل لها فيكون ذلك كذلك ولا مانع اذ لو حذفنا عن من قوله من عن يمين لم يخل المعنى ولا يخرج الحرف عن بابه الى باب الاسمية من غير ضرورة واذا أبدل الحرف من الحرف هل يعطى معنى ما أبدل منه أو هل يعطى خلافا وما يتضمن هذا المنزل علم المراكب والركبان وعلم الزمان وعلم شرف الكلام وعلم شرف الله كرهى الفكر وكون الحق وصف نفسه بالذكور وما وصف نفسه بالفكر مع انه أثبت لنفسه التدبير وهو الفكر أو يقوم مقام اللازم له ويتضمن علم الخلق والصفات وعلم البيان وعلم الاحوال وعلم الاستعداد

وعلم الاحسان وعلم التجلي الوسط الاوسط الذي بين الذوق والرى في مذهب من يقول بالرى وعلم تلج برد اليقين من أين حصل وعلم العبودية لله دون غيره من الاشياء وما لهذه العبودية من الآثار في العلوم وعلم ما يعطيه أداء الواجبات وعلم الآخرة وعلم الهبات من العطايا واختلاف أحوال العطاء وعلم التقوى وأصناف الوقايات وعلم نعيم الارواح وعلم العرش والرفارف والمنابر والاسرة والكراسى والمراتب وأين حظ كل واحد منها وعلم النقصين وعلم التدافى الأعلى من التدافى الازل وعلم الظلال وعلم الاتقياد بطريق الذلعة وعلم الطواف بالبيت والطائفين ولماذا يطاف به وبماذا يطاف وعلم الاصطلام وعلم الآلى والسلوك وعلم الرتبة الالهية والدنياوية وتنوعاتها وما المحود منها وعلم التحجيل وعلم قدس التجلى وعلم الجزاء الالهى وعلم تنزيل الغيوب وعلم التكليف وعلم الارادة وعلم التبديل والابدال وعلم الاختصاص وفي كل صنف مما ذكرنا من العلوم علوم والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

### باب التاسع وثلاثمائة في معرفة منزل الملامية من الحضرة المحمدية

وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر الصديق رضى الله عنه وعن تحقق به من الشيوخ حدون القصار وأبو سعيد الخردى أبو يزيد البسطامى وكان في زماننا هذا أبو السعود بن الشبل وعبد القادر الجيلانى ومحمد الاوانى وصالح البربرى وأبو عبد الله الشرفى ويوسف الشبرلى ويوسف بن نعر وابن جعدون الحناوى ومحمد بن قسوم وأبو عبد الله بن المجاهد وعبد الله بن ناخست وأبو عبد الله المهدوى وعبد الله القطان وأبو العباس الحصار وما يصدق الكتاب عن ذكرهم

كل من أقسم بالخلق فنا • يلزم الخنت له مهما حنت  
 • فانا أقسم بالله الذى • أسكن الارواح أجدات الجنث  
 وبآيات الهدى من نوره • انه ما خلق الخلق عبث  
 واذا لم يكن الامر كما • قلت يأسندى لانكثرت  
 خاب عقل عاهد الشرع على • عقد ما قرره ثم نكت  
 أترى بمحمد شخص زرع من • بذر الحب ونقى وحرث  
 لاوحى الحق ما يملكه • أخبر الروح به حين نفث  
 أودع الارواح روحا واحدا • بين زوجين نكاحا ثبت  
 كنتم السر الذى فيه له • غيرة منه زمانا ثبت  
 لمساواة فى أحكامه • حكمه ما بين شيخ وحدث  
 ثم ان جاء بحكم جامع • لهما كان الامر قد حدث  
 فكأن بالطفل قد حل به • هرم والشيخ قد حل الحدث  
 كان حيا ثم ميتا ثم من • بعد موت عاديا فبعث

اعلم وفقك الله ان رجال الله ثلاثة لارابع لهم رجال غلب عليهم الزهد والتبتل والافعال الطاهرة المحموده كلها وطهروا أيضا باطنهم من كل صفة مذمومة قد ذهبا الشارع غير أنهم لا يرون شيئا فوق ما هم عليه من هذه الاعمال ولا معرفة لهم بالاحوال والمقامات ولا العلوم الوهية اللدنية ولا الاسرار ولا الكشوف ولا شيئا مما يجده غيرهم فهؤلاء يقال لهم العباد وهؤلاء اذا جاء اليهم أحديا لهم الدعاء ربما اتهره أحدهم أو يقول له أى شئ أكون أنا حتى أدعوك وما منزلى حذرا ان يتطرق اليهم العجب وخوفا من غوائل النفس لتلايد خللها رياء في ذلك وان كان منهم أحديا يستغل بقراءة فكتابه مثل الرعية للمعاسبي وما جرى مجراه والصنف الثانى فوق هؤلاء يرون الافعال كلها الله وانه لا فعل لهم أصلا فالعنهم الرياء جملة واحدة واذا سألتهم فى شئ مما يحرم ما هل الطريق يقولون أغير الله تدعون ان كنتم صادقين ويقولون قل الله ثم ذرهم وهم مثل العباد فى الجدة والاجتهاد والورع والزهد والتوكل

وغير ذلك غير أنهم مع ذلك يرون ان ثم شيأ فوق ما هم عليه من الاحوال والمقامات والعلوم والامرار والكشوف والكرامات فتتعلق بهمهم بنيلها فاذا نالوا شيأ من ذلك ظهر وابه في العامة من الكرامات لانهم لا يرون غير الله وهم أهل خلق وفتوة وهذا الصنف يسمى الصوفية وهم بالنظر الى الطبقة الثالثة أهل رعونة وأصحاب نفوس وتلامذتهم مثلهم أصحاب دعاوى يشمرون على كل أحد من خلق الله ويظهرون الرياسة على رجال الله والصنف الثالث رجال لا يز يدون على الصلوات الخمس الا لر واتب لا يتميزون عن المؤمنين المؤدين فرائض الله بحالة زائدة يعرفون بهامشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس لا يصرا أحد من خلق الله واحد منهم يتميزون عن العامة بشئ زائد من عمل مفروض أو سنة معتادة في العامة قد انفردوا مع الله راسخين لا ينزلون عن عبوديتهم مع الله طرفتين ولا يعرفون للرياسة طمعا الاستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم تحتها قد أعلمهم الله بالمواطن وما تستحقه من الاعمال والاحوال وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه قد احتجوا عن الخلق واستروا عنهم ستر العوام فانهم عبيد خالصون مخلصون لسيدهم مشاهدون اياه على الدوام في أكلهم وشربهم ويقظتهم ونومهم وحديثهم معه في الناس يضعون الاسباب مواضعها يعرفون حكمها حتى تراهم كأنهم الذي خالق كل شئ بما تراهم من اثباتهم الاسباب وتخفيضهم عليها يفنقرون الى كل شئ لان كل شئ عندهم هو مسمى الله ولا يفتقر اليهم في شئ لانه ما ظهر عليهم من صفة الغنى بالله ولا العز به ولا أنهم من خواص الحضرة الالهية أمر بوجوب افتقار الاشياء اليهم وهم يرون كون الاشياء لا يفتقر اليهم ويفتقرون اليها كون الله قال للناس أتمم الفقراء الى الله والله هو الغني الجيد فهم وان استغنوا بالله فلا يظهرون بصفة يمكن أن يطلق عليهم منها الاسم الذي قد وصف الله نفسه به وهو الاسم الغني وابقوا لأنفسهم ظاهرا وباطنا الاسم الذي سماهم الله به وهو الذقير وقد علموا من هذا أن الفقر لا يكون الا الى الله الغني وراوا الناس قد افتقروا الى الاسباب الموضوعه كلها وقد حجبته في العامة عن الله وهم على الحقيقة ما افتقر وفي نفس الامر الا الى من بيده قضاء حوائجهم وهو الله قالوا فها قد تسمى الله بكل ما يفتقر اليه في الحقيقة والله لا يفتقر الى شئ فلهذا افتقرت هذه الطائفة الى الاشياء ولم يفتقر اليهم الاشياء وهم من الاشياء والله لا يفتقر الى شئ وفتقر اليه كل شئ فهو لاءهم الملامية وهم أرفع الرجال وتلامذتهم أكبر الرجال يتقبلون في أطوار الرجولية وليس ثم من حاز مقام الفتوة والخلق مع الله دون غيره سوى هؤلاء فهم الذين حازوا جميع المنازل وراوا ان الله قد احتجب عن الخلق في الدنيا وهم الخواص له فاحتجوا عن الخلق لحجاب سيدهم فهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى سيدهم فاذا كان في الدار الآخرة ونجلى الحق ظهر هؤلاء هناك لظهور سيدهم فكأنهم في الدنيا مجهولة العين فالعباد متميزون عند العامة بتشفعهم وتبعدهم عن الناس وأحوالهم ونجبت معاشرتهم بالجسم فلمهم الجزاء والصوفية متميزون عند العامة بالدعاوى وخرق العوائد من الكلام على الخواطر واجابة الدعاء والا كل من الكون وكل خرق عادة لا يتحاشون من اظهار شئ مما يؤدي الى معرفة الناس به فربهم من الله فانهم لا يشاهدون في زعمهم الا الله وغاب عنهم علم كبير وهذا الحال الذي هم فيه قليل السلامة من المكروا الاستدراج والملامية لا يتميزون عن أحد من خلق الله بشئ فهم المجهولون حالهم حال العوام واختصاصهم هذا الاسم لامر من الواحد يطلق على تلامذتهم لكونهم لا يرون المؤمنين أنفسهم في جنب الله ولا يخلصون لها عملا تفرح به تربة لهم لان الفرح بالاعمال لا يكون الا بعد القبول وهذا غائب عن التلامذة وأما الاكار فيطلق عليهم في ستر أحوالهم ومكاتبتهم من الله حين راوا الناس انما وقعوا في ذم الافعال واللوم فيما بينهم فيها لكونهم لم يروا الافعال من الله وانما يرونها من ظهورها على يده فناطوا باللوم والذم بها فلو كشف الغطاء وراوا ان الافعال لله لما تعلق اللوم عن ظهرت على يدهم وصارت الافعال عندهم في هذه الحالة كلها شريفة حسنة وكذلك هذه الطائفة لو ظهرت مكانهم من الله للناس لا اتخذوهم آلهة فلما احتجوا عن العامة بالعادة انطلق عليهم في العامة ما ينطلق على العامة من الملام فيما يظهر عنها مما يوجب ذلك وكان المكانة تلومهم حيث لم يظهر واعزتها وسلطانها فهذا سبب اطلاق هذا اللفظ في الاصطلاح عليهم وهي طريقة مخصوصة لا يعرفها كل أحد انفرد بها أهل الله وليس لهم في العامة حال يتميزون بها واعلم ان الحكم

من العباد هو الذي ينزل كل شيء منزلته ولا يتعدى به مرتبته ويعطى كل ذي حق حقه لا يحكم في شيء بغيره ولا بهواه لا تؤثر فيه الاعراض الطارئة فينظر الحكيم الى هذه الدار التي قسا سكنه الله فيها الى أجل وينظر الى ما شرع الله من التصرف فيها من غير زيادة ولا نقصان فيجري على الاسلوب الذي قد أبين له ولا يضع من يده الميزان الذي قد وضع له في هذا الموطن فانه ان وضعه جهل المقادير فما يتخسر في وزنه أو يطفف وقد ذم الله الخاليتين وجعل تعالى للتطفيف حالة تخصه بحمد فيها التطفيف فيطفف هناك على علم فانه رحمان الميزان ويكون مشكوراً عند الله في تطفيفه فاذا علم هذا ولم يرجع الميزان من يده لم يخطئ شيئاً من حكمة الله في خلقه ويكون بذلك امام وقته فأقول ما يزن به الاحوال في هذا الموطن فان اقتضى وزنه للحال اظهار الحق لعباده وتعریف الخلق به عرفهم وذلك في الموطن الذي لا يؤدي ذكره الى أذى الله ورسوله فان الله قد وصف نفسه بأنه يؤدي فقال ان الذين يؤذون الله وهذا الذي اقتضى له اسم الصبور والاسم الحليم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شخص أصبر على أذى من الله وقد كذب وشتم أخبر الله بذلك في الصحيح من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه فقال كذبتني ابن آدم ولم يكن ينبئني له ذلك وشتمتني ابن آدم ولم يكن ينبئني لذلك وهذا القول انما تكلم به الاسم اللطيف ولهذا كسبه هذا اللطف في العتب في دار الدنيا ووقع به التعريف ليرجع المكذب عن تكذيبه والساثم عن شتمه فانه موطن الرجوع والقبول منه والآخرة وان كانت موطن الرجوع ولكن ليست موطن قبول فمن الميزان أن لا يعرض الحكيم بذلك الله ولا يذكر رسوله ولا أحد ممن له قدر في الدين عند الله في الاماكن التي يعرفها هذا الحكيم اذا ذكر الله فيها أو رسوله أو أحداً ممن اعتنى الله به كالصحابه عند الشيعة فان ذلك داع الى ثلب المذكور وشتمه وادخال الاذى في حقه في مثل هذا الموطن لا يذكره الا تراه صلى الله عليه وسلم قد نهانا ان نساخر بالقرآن الذي هو المصحف الى أرض العدو فانه يؤدي ذلك الى التعرض لاهانتهم وعدم حرمة مما يطرأ عليه من لا يؤمن به فانه عدوه وهذا مقام الملاهي لا غيره فالشرعة كلها هي أحوال الملاهي سئل عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت رضي الله عنها كان خلقه القرآن ثم قلت قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم فالاصل الالهي الذي استندت اليه هذه الطائفة هو ما ذكرناه من أن الحق سبحانه يجب جلالة من التعظيم والكبرياء ما تستحقه الالوهة ومع هذا فانظر موطن الدنيا ما اقتضاه في حق الحق من دعوى العبيد فيها الروبية ومنازعة الحق في كبريائه وعظمته فقال فرعون أنار بكم الاعلى وتكبر وتجب وسبب ذلك ان الموطن اقتضى أن يتعجب الخلق عن الله اذ لو أشهدهم نفسه في الدنيا لبطل حكم القضاء والقدر الذي هو علم الله في خلقه بما يكون عنهم وفيهم فكان حجابهم وبقاء عليهم فان تجليه سبحانه يعطى بذاته التمهيد فلا يمكن معه دعوى فلما كانت الالوهية تجري بحكم المواطن كان هذا الاصل الالهي مشهوداً للملاهي اذ كانوا احكاماء علماء فقوالنا نحن فروع هذا الاصل اذ كان لكل ما يكون في العالم أصل الهي ولكن ما كل أصل الهي يكون في حق العبد اذ انصف به محموداً فان الكبرياء أصل الهي بلا شك ولكن ان انصف به العبد وصير نفسه فرعاً لهذا الاصل واستعمله باطنا فانه مذموم بكل وجه بخلاف ولكن ان استعمله ظاهراً في موضع خاص قد عين له وأبيع له فيه استعماله صورة ظاهرة لا روح لها منه كان محموداً لنفس الصورة ولهذا رأت الطائفة ان خرق العوائد واجب سترها على الاولياء كما أن اظهارها واجب على الانبياء لكونهم مشرعين لهم التحكم في النفوس والاموال والاهل فلا بد من دليل يدل على ان الحكم في ذلك لرب المال والنفس والاهل فان الرسول من الجنس فلا يسلّم له دعواه ما ليس له بأصل الا بدليل قاطع وبران والهي ليس له التشريع ولا التحكم في العالم بوضع الاحكام فلا شيء يظهر خرق العوائد حين يمكنه الله من ذلك ليجعله ادلة على قربه عنده لا تعرف الناس ذلك منه فتي أظهرها في العموم فرعون قامت به غلبت عليه نفسه فيها فهي الى المكرو والاستدراج أقرب منها الى الكرامة فالملامية أصحاب العلم الصحيح في ذلك فهم الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى والمكانة الزلّني في العدو الدنيا والعدو القضي ولم اليد البيضاء في علم المواطن وأهلها وما تستحق أن تعامل به ولهم علم الموازين وأداء الحقوق وكان سلمان الفارسي من أجلهم قد راوه من أصحاب رسول الله صلى

الله عليه وسلم في هذا المقام وهو المقام الالهي في الدنيا ويتضمن هذا المنزل من العلوم هذا العلم وهو علم الحكمة ويتضمن علم المواقف وعلم الحساب وعلم الظن وعلم الاهمال والفرق بينه وبين الامهال الذي يطلبه الاسم الحكيم وعلم السابقة الى المعاصي والمخالفات وهل يكون للانسان المخالفة عين الموافقة وان كانت فهل ثمر له هذه المخالفة بهذه المثابة وسرعته الى فعلها قرينة عند الله وهل تحجب المقرب ولا بد وان سارع اليها عند مباشرة الفعل المخالف للحكم المشروع عن الحكم المشروع فيه ولا يحجب واما ان يكون قرينة ذلك الفعل المخالف لكون قد يكون مقر بالقرينة وهو علم كبير لا يعرفه من أهل طريقنا الا قليل فان غوره به يد وميزانه خفي دقيق فافي الموازين اخفي منه والاكثر من أهل طريق الله ما شاهد ولا رآه وان قيل له انكره فإظنك بعلماء الرسوم فإظنك بالعامية واما كبار الحكماء من الفلاسفة فانكروه جملة واحدة وسبب انكارهم مع فضلهم وبعد غورهم انهم لا يقولون بالاختصاص كما نقول نحن بل الامور عندهم كلها مكتسبة بالاستعداد فن هنا خفي عليهم هذا العلم وغيره ايتعاق بالاختصاص ومن علوم هذا المنزل علم السبب الذي أدى القائلين الى انكار الدار الآخرة الحسية والمعنوية فانهم طائفتان بلا شك طائفة تنكر الحسن الاخرى وطائفة تنكره معنى وحسام من علوم علم أحوال الموت ولما اذا يرجع وباحقيقته وذبحه وصورته في عالم التمثيل كبشامخ ومكان ذبحه ولما تنتقل حياته اذا ذبح وعلم التجلي الموجب لكسوف الكواكب المعنوية والحسية وعلم حضرة الجمع بين العبد والرب ومن هذه الحضرة ظهر القائلون بالانحداد والحوال فلها حضرة علم نزل فيها الاقدام فان النسبة فيه قوية لا يقاومها دليل مركب وعلم الاسفار ولنا فيه جزء من بناء الاسفار عن نتائج الاسفار يتضمن من العلم الالهي ونسبة هذا الحكم الالهي اليه ومن العلم الكوني ونسبة هذا الحكم الالهي معنى وحاشياً كثير او من علوم هذا المنزل الالهي أيضاً لاى اسم الهى ترجع الناس يوم القيامة وعلم السبب الذي لاجله يسأل العالم غيره عما يعلمه وسبب جحد العالم ما يعلمه اذا سئل عن العلم به وعلم كشف الانسان اى نفس الملك وهل هو من علم الستر أو الظهور أو منه ما يكون من علم الستر بوجهه ومن علم الظهور بوجهه وعلم الادب وعلم الاقتداء وعلم السبب الموجب لاينزال الدنيا على الآخرة مع ما فيها من الغموم والانكار الحسية والمعنوية وعلم الرؤية في الدار الآخرة وهل هي جائزة أو محال سواء كانت رؤية بصرية أو بصيرة وهل الرؤية محلها حقيقة الرأى أو العين المعتاد المعروف وهل الرؤية حكم أو معنى وجودى وهل هي عين الرأى أو غيره كالصفة له وعلم حال النفوس بعد الموت وعلم الآخرة المججلة والدنيا المؤجلة وعلم الاقبال والاعراض وعلم الوعيد والتقرير وعلم الاقتدار وهذا القدر كاف في هذا المنزل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### الباب العاشر وثلاثه في معرفة منزل الصلوة الروحانية من الحضرة الموسوية

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في انزال الوحي انه يأتيه الوحي مثل صاعدة الجرس وهو أشد على يقول الراوى فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد رقا فان نزول الوحي على الانبياء له صور مختلفة أشدها وحى الصلوة

ان البروج لاوضاع مقدرة \* وهي المنازل للسيارة الشهب

نظيرها من وجود السعد يشمله \* هذى الى الفوز والاخرى الى العطب

اذا تعرضت الانواء تطلبني \* حباً لمنحني ما شئت من أدب

وجاءت السحب والارواح تحملها \* والرعد يفتح عن عجم وعن عرب

والسبرق يخلع من أنوار نشأته \* على ظلام الدجا ثوباً من الذهب

والسحب تكسب أمطار الحقائق في \* بيت من الطين والاهواء والذهب

والارض تزهو بزعمها بزهرتها \* والروض يرفل في أثوابه القشب

علم الحقائق هذا لأربد سوى \* العلم بالله والامناء والحجب

لما نغزه علم ذاته علم \* على الوصول به ناديت من كتب

أنت الإله الذي لا شئ يشبهه • الإله الذي جاء في التنزيل والكتب

اعلم أن الله خلق الأرواح على ثلاث مراتب لارابع لها أرواح ليس لهم شغل الاتعظيم جناب الحق ليس لهم وجه مصر وف إلى العالم ولا إلى نفوسهم قد هيمهم جلال الله واختطفهم عنهم فهم فيه حيارى سكارى وأرواح مدبرة أجساما طبيعية أرضية وهي أرواح الاناسي وأرواح الحيوانات عند أهل الكشف من كل جسم طبيعي عنصري فإن الله عز وجل يقول وان من شئ الا يسبح بحمده وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد للمؤذن مدى صوته من رطب وبابس وسبح الحصى كفه صلى الله عليه وسلم وفي كف من شاء الله من أصحابه وقال في أحدهما اجبل يحبنا ونحبه فهذه الاخبار كلها تدل على حياة كل شئ ومعرفة بر به فان السماء والارض قالتا أتيناطاعين ونحن نعرف ذلك من طريق الكشف ولولم يأت في ذلك خبر وهذه الأرواح المدبرة لهذه الاجسام مقصورة عليها مسخرة بعضها لبعض بما فضل الله بعضهم على بعض كما قال عز وجل ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا وأرواح أخو مسخرات لنا وهم على طبقات كثيرة فمنهم الموكل بالوحى واللقاء ومنهم الموكل بالارزاق ومنهم الموكل بقبض الأرواح ومنهم الموكل باحياء الموتى ومنهم الموكل بالاستغفار للمؤمنين والدعاء لهم ومنهم الموكلون بالفراسات في الجنة جزاء لأعمال العباد فاعلم ان أرواح الاناسي جعل الله لها آلات طبيعية كالعين والاذن والانف والحنك وجعل فيها قوى سها سمعا وبصر او غير ذلك وخلق لهذه القوى وجهين وجه الى المحسوسات عالم الشهادة ووجه الى حضرة الخيال وجعل حضرة الخيال محلا واسعا وسع من عالم الشهادة وجعل فيها قوة تسمى الخيال الى قوى كثيرة مثل المحورة والفكر والحفظ والوهم والعقل وغير ذلك وهذه القوى تدرك النفس الانسانية جميع ما يعطيها حقائق هذه القوى من المعلومات فبالوجه الذي للبصر الى عالم الشهادة تدرك جميع المحسوسات وترفعها الى الخيال فتحفظها في الخيال بالقوة الحافظة بعد ما تصورها القوة المحورة وقد تأخذ القوة المحورة أموراً من موجودات مختلفة كلها محسوسة وتركب منها شكلاً غير بياضاً بصرته قط حساباً مجموعاً له لكن ما فيه جزء الا وقد أبصرته فاذا تام الانسان نظر البصر بالوجه الذي له الى عالم الخيال فبصر ما فيه مما نقله الحس مجموعاً وما صورته القوة المحورة مما يقع الحس على مجموعته فقط لاعلى أجزاءه التي تألفت منها هذه الصورة فقرأه نائماً الى جانبك وهو يبصر نفسه معذلاً ومنعماً وتاجر الأومل كالأومل ومسافراً ويطرأ عليه خوف في منامه في خياله فيصبح ويزعق والذي الى جانبه لاعلم له بذلك ولا يهوف فيه ورعاً اذا اشتد الامر تغير له المزاج فأنرى الصورة الظاهرة التائمة حركة أو زعاقاً وكلاماً واحتلاماً كل ذلك من غابة تلك القوة على الروح الحيوانى فيتغير البدن في صورته فاذا تنزلت الاملاك المسخرة بالوحى على الانبياء عليهم السلام أو تنزل رفاقي منها على قلوب الاولياء لان الملك لا ينزل بوحى على قلب غير نبى أصلاً ولا بأمر الهى جللة واحدة فان الشريعة قد استقرت وتبين الفرض والواجب والمندوب والمباح والمكروه فانقطع الامر الالهى بانقطاع النبوة والرسالة ولهذا لم يكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم بانقطاع الرسالة فقط لئلا يتوهم ان النبوة باقية في الامة فقال عليه السلام ان النبوة والرسالة قد انقطعت فلا نبى بعدى ولا رسول فابقى أحدهم من خلق الله يأمره الله بأمر يكون شرعاً يتبعه به فانه ان أمره بفرض كان الشارع قد أمر به فالامر للشارع وذلك وهم منه وادعاء نبوة قد انقطعت فان قال انما يأمره بالمباح فلنا لا يخلو اما ان يرجع ذلك المباح واجباتي حقه فهذا هو عين نسخ الشرع الذي هو عليه حيث صير بهذا الوحى المباح الذي قرره الرسول مباحاً واجباتي معنى بتركه وان أبقاه مباحاً كما كان فكذلك كان فاية فائدة في الامر الذي به جاء هذا الملك لهذا المدعى صاحب هذا المقام فان قال ما جاء به ملك لكن الله أمرني به من غير واسطة قلنا هذا أعظم من ذلك فانك ادعيت ان الله يكلمك كما كلم موسى عليه السلام ولا قائل به لامن علماء الرسوم ولا من علماء أهل النوق ثم انه لو كلك أو لو قال لك فـ كان يلقي اليك في كلامه الاعلوم أو اخبار الاحكام ولا شرعاً ولا يأمرك أصلاً فانه ان أمرك كان الحكم مثل ما قلنا في وحى الملك فان كان ذلك الذي دندنت عليه عبارة عن ان الله خلق في قلبك علماً بأمر ما فأنم في كل نفس الاخلاق العلم في كل انسان ما يختص به ولى من غيره وقد بينا في هذا الكتاب وغيره ما هو الامر عليه ومنعنا

جملة واحدة ان بأمر الله أحد البشر يعبده بها في نفسه أو يبعثه بها إلى غيره وما يمنع ان يعلمه الحق على الوجه الذي  
 نقرره وقرره أهل طريقتنا بالشرع الذي تعبد به على لسان الرسول عليه السلام من غير أن يعلمه ذلك عالم من علماء  
 الرسوم بالبشرات التي أقيمت علينا من آثار النبوة وهي الرؤيا بإرهاها الرجل المسلم وأزرى له وهي حق ووحي ولا يشترط  
 فيها النوم لكن قد تكون في النوم وفي غير النوم وفي أي حالة كانت فهي رؤيا في الخيال بالحس لافي الحس والتمثيل  
 قد يكون من داخل في القوة وقد يكون من خارج يمثل الروحاني أو التجلي المعروف عند القوم ولكن هو خيال  
 حقيقي اذا كان المزاج المستقيم المهيأ للحق فاذا ورد الملك على النبي عليه السلام بحكم أو بعلم خبري وان كان الكل  
 من قبيل الخبر ولقي تلك الصورة الروح الانساني وتلاقى هذا بالاصغاء وذلك بالالقاء وهما نوران احده المزاج واشتعل  
 وتقوت الحرارة الغريزية المزاجية في النورين وزادت كميتهما فغير وجه الشخص لتلك وهو المعبر عنه بالحال وهو أشد  
 ما يكون ونصعد الرطوبات البدنية بخارات الى سطح كرة البدن لاستيلاء الحرارة فيكون من ذلك العرق الذي يطرا  
 على أعصاب هذه الاحوال للانضغاط الذي يحصل بين الطبائع من التقاء الروحين ولقوة الهواء الحار الخارج من البدن  
 بالرطوبات تفسد المسام فلا يتخلله الهواء البارد من خارج فاذا سرتي عن النبي وعن صاحب الحال وانصرف الملك من  
 النبي والريقة الروحانية من الولي سكن المزاج وانفشت تلك الحرارة وافتتحت المسام وقبل الجسم الهواء البارد من  
 خارج فتخلل الجسم فيبرد المزاج فيبرد في كمية البرودة وتستولي على الحرارة وتضعفها فذلك هو البرد الذي يجده  
 صاحب الحال ولهذا تأخذ القشعريرة فيزداد عليه الثياب ليلسخن ثم بعد ذلك يخبر بما حصل له في تلك البشرية ان كان  
 وليا أو في ذلك الوحي ان كان نبيا وهذا كله اذا كان التنزيل على القلب بالصفة الروحانية فان كان نفثا فهو الالهام  
 وهذا يكون للولي وللنبي وأما ان حدث فسمع من غير رؤية فهو المحدث وأما ان تراءى له الملك ان كان نبيا في زمان  
 وجود النبوة وتراءى له الرقيقة رجلا مثلا أو صورة حيوان يخاطبه بما جاء به اليه فان كان وليا فيعرضه على الكتاب  
 والسنة فان وافق رآه خطاب حق وتشريف لا غير لاز يادة حكم ولا احداث حكم لكن قد يكون بيان حكم أو اعلاما  
 بما هو الامر عليه فيرجع ما كان مظلونا معلوما عنده وان لم يوافق الكتاب والسنة رآه خطاب حق وابتلاء لابد من  
 ذلك فطم قطعان تلك الرقيقة ليست برقيقة ملك ولا بمجلى الهى ولكن هي رقيقة شيطانية فان الملائكة ليس لها مثل  
 هذا المقام وانها أجل من ذلك وأكثر ما يطرأ هذا على أهل السماع من الحق في الخلق فابقي الاولياء اليوم بعد  
 ارتفاع النبوة الاتعريف وانسدت أبواب الاموالهية والنواهي فن ادعاه بعد محمد فهو مدع شريعة أو حى بها  
 اليه سواء وافق بها شرعنا أو خالف وأما في غير زماننا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن تحجير ولذلك قال العبد  
 الصالح خضر وما فعلته عن أمرى فان زمانه أعطى ذلك وهو على شريعة من ربه وقد شهد له الحق بذلك عند موسى  
 وعند نازكاه وأما اليوم فالياس والخضر على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ما يحكم الوفاق أو يحكم الاتباع وعلى كل حال  
 فلا يكون له ما ذلك الاعلى طريق التعريف لا على طريق النبوة وكذلك عيسى عليه السلام اذا نزل فلا يحكم فينا  
 الا باستنارته فله الحق بهما على طريق التعريف لا على طريق النبوة وان كان نبيا فتحفظوا يا اخواننا من غوائل هذا  
 الوطن فان تمييزه صعب جدا وتستحيل النفوس ويطرأ عليها فيه التلبس لتعشقها به واذا أنس المحل يمثل هذا الالقاء  
 الذي ذكرناه من عليه حله وما يكون فيه كنهه حين يفجأ موان الله اذا تكلم بالوحي فكأنه سلسلة على صفوان  
 فتصقق الارواح عند سماعها ويكون العلم الذي يحصل لها في تلك الصلصلة كالعلم الذي حصل من الضرب بين  
 الكتفين كالعلم الحاصل من النظر سوا الوجوب واستفادة علوم كثيرة من مجرد ضرب أو نظر وقد رآنا هذا كله  
 بحمد الله من نفوسنا فلا نشك فيه وما أشبهه الا بأبواب مغلقة فاذا فتحت الابواب وتجلي لك ما وراءها حطت بالنظرة  
 الواحدة علمها كما يفتح الانسان عينه في اللحظة الواحدة فيدرك من الارض الى فلك البروج ثم الذي يجده صاحب  
 هذا الامر من تلج برد اليقين ما لا يقدر قدر موت تلك الحرارة التي قلنا توجد عند الالقاء كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول عند افتتاح كل صلاة وفي أكثر الاحوال اللهم اغلني بانج والماء البارد والبرد فهد هذه ثلاثة كلها وارد

ليقابل بها حرارة الوحي فانه محرق ولولا القوة التي تحصل للقلب من هذا البرد هلك • واعلم ان هذا المنزل يتضمن من العلوم علم اليقين وعلم الحجاب وعلم الوعيد وعلم الكبرياء الكوني الذنوب بالحق وعلم التقديس وعلم السبب القوي لاجله اتخذت المخلوقات أرباباً من دون الله ولما ذاق أرباباً من دون الله وهم اتخذوها أرباباً مع الله وعلم ما يحل من الربو علم اشارة الحق وهل يصح هذا مع اعتقادك أن لا فاعل الا الله فعلى من يؤثره وعلم أحداً به النفخة واختلاف الانزول كما كان الاشتعال في النار بالنفخ وينطبق به السراج والهواء أقرب للاشتعال للطافة من الخشيش والفحم وعلم أحوال الآخرة من جانب ما نحوى عليه من الشدائد خاصة وعلم المعارضة التي قصدها العلاج حتى دعا عليه عمرو بن عثمان فلما جرى عليه ماجرى كانت المشيخة تقول انما أصاب العلاج بدعوة الشيخ وعلم السحر الحقيقي وغير الحقيقي وهل هو في الحالتين خيال أم لا وعلم لماذا يرجع كون الباري له كلام هل خلقه أو اصفه قائمة به زائدة على ذاته أو نسبة خاصة أو لعلمه ومحل العجاز من القرآن ما هو فان هذا علم عظيم منيع الحى وعلم الاصطلاح الذى نتجته معارضة الكلام وعلم ما نحوى عليه البسملة من الاسرار ولماذا انحصرت في هذه الثلاثة الاسماء وهذه الحروف المخصوصة دون باقى الحروف وأين محلها من الآخرة وهل تخفى من حروفها ملائكة أى باتى يوم القيامة كل حرف منها صورة قائمة مثل ما تاتى سورة البقرة وسورة آل عمران وهما الزهراوان يشهدان لقارئهما وما اذا وجدت صور هذه الحروف يوم القيامة فمن حيث رفقها أو من حيث تلفظ بها أو من حيث ما والحروف المشددة منها هل تخفى صورتين أو صورة واحدة قوا اذا خلقت هذه الحروف صوراً فمن أى شئ تبقى قارئها ومن فى مقابلتها ووقايتها هل هي عين الشهادة فان كانت للشهادة فان تشهد الان رفقها أو من تلفظ بها ان رفقها أو تلفظ بها وقد رفقها الكافر وتلفظ بها المنافق وان كانت تشهد بالايان بها الذى يحل القلب فاحى بسملة الرقم ولا بسملة اللفظ وليس فى النفس الا العلم بها والايان والارادة لها وكذلك يكون الامر على هذا التقسيم فى الزهراوين من رفقها أو قراءتها أو من كونها سورة فقط أو من كونها ذات آيات وحروف وهل الآيات فى الصورة كالأعضاء لصورة الحيوان أو هى لها كصفات النفسية للموصوف لا كالأعضاء هذا كله من علم هذا المنزل وعلم الضلال والهدى وهل يرجعان الى نسب أو الى أعيان موجودة وان كانت موجودة أعياناً فهل هي مخلوقة أو غير ذلك وان كانت مخلوقة فهل مما من خلق العباد أو من خلق الله أو بعضها من خلق العبد وبعضها من خلق الله وعلم نسيطة المخلوقات بعضهم على بعض من المعاني وغير المعاني فان الله تعالى لما سمى نفسه ملكاً سمى خلقه جنوداً واذا كانوا جنوداً وما أم الله وخلقهم فلم يبحار بون أو هم أجنادز بنة لأجناد محاربة فان حارب بعضهم بعضاً وهو الواقع فمن أجناد الله من هؤلاء الأجناد فالذين هم أجناد الله فان الله ملكهم فمن ملك الأجناد الآخرين وهما من الاسرار الالهية ملك ويرجع علم ذلك لما فى أحكام الاسماء الالهية من المنازعة والتضاد ومنها الموافق والمخالف وكذلك الارواح الملكية وقد روى ان رجلاً من المسرفين على نفسه أراد التوبة وكان من قرية كلها شرك وكانت ثم قرية أخرى كلها خير فأراد الهجرة اليها فبينما هو فى الطريق جاء أجله فمات فتنازعت ملائكة الرحمة الذين هم أجناد الامم الرحيم وملائكة العذاب الذين هم أجناد الامم المنتقم فلما طال النزاع بينهم فعين يسلمه من هاتين الطائفتين الذين هم وزعة الاسماء الالهية أو حى الله اليهم ان قدروا ما بين القريةتين فالى أيهما كان أقرب كان من أهلها فقدروا ما بين القريةتين فوجدوا الرجل قد ناء بصدرة لا غير نحو قرية السعادة فحكم له بالسعادة فتسلخته ملائكة الرحمة ومعلوم انه ما مشى الا بعد حصول التوبة فى قلبه أو ارادتها ان كان لا يعلم حدها فقد علم الله من ذلك ما علم وكل خطوة خطاها من أول خروجها من قرية فبجرة وحركة عمودة ومع هذا وقع الحكم بالتقدير المكافى والمكان فاسبب ذلك وما أثره فى الكون وهل للعالم فيه مدخل فى الحكم بين الناس وهو الحكم بالاستنباط وهو القرع وعلم الاعمال المشروعة هل لها وجود قبل ان يعمل بها المكلف أو لا وجود لها بل هي عين عمل المكلف واذا كانت عمله كيف تحكم الصنعة على صانعها من غير حكم النسب اذ لا أثر لها فيه الا بما ينسب اليه منها من الثناء الم محمود أو المذموم وقد ورد أن كل انسان مروهون بعمله فمن الراهن والمرتهن اذا كان المكلف عين الرهن فما أعجب حكم الله فى خلقه فوالله ما عرف الله

الا الله وهل السعداء والاشقياء على هذا الحكم أو يختص به الاشقياء دون السعداء وعلم من يخرج الله من النار من غير شفاعته شافع من المخلوقين هل هو اخراج امتناني حتى لا يتقيد أهل هو عن شفاعته الاسماء الالهية كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ومعلوم انه لا يحشر الى شيء من كان عند ذلك الشيء ولما كان الاتقاء والخوف من حكم المتني منه وهو الاسم الشديد العقاب والسر يع الحساب فكان المتني في حكم مثل هذه الاسماء الالهية فنحشرهم الله يوم القيامة الى الرحمن وزال عنهم حكم هؤلاء الاسماء الاخر فان كان الامر على هذا فقد يكون خروج شفاعته وان لم يكن فهو خروج امتنان وهدية . وعلم صور الاعراض عن الحق والكل في قبضته . وعلم ما يتميز به الانسان من سائر الحيوان كله والنبات والجماد والملائكة مخلوقون في المعارف الالطيفة الانسان وانها تختلف سائر المخلوقات في الخلق وهل العقل الذي في الانسان وجد لا فناء العلوم ولدفع الهوى خاصة ماله غير ذلك وهذه المسئلة من مسائل سهل بن عبد الله التستري ما رأيت غيره ذكرها ولا وصلت اليها الا من طريقه وعلوم هذا المنزل لا تحصى كثرة فاقصرنا من ذلك على ما ذكرناه فانه كالاتهام لما بقي في المنزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الحادي عشر وثلاثمائة في معرفة منزل النواحي الاختصاصية الغيبية من الحضرة المحمدية ﴾

دثروني زملوني قول من • خصه الرحمن بالعلم الحسن  
حين جلي الروح بالافق له • وهو في غار حراء قد سجن  
نفسه فيه لامر جاء • في غيايات الفؤاد المستكن  
اتجمل قام في خاطره • صورة مجموعة من كل فن  
سورة سينية صادية • جمع السر لديها والعلن  
فأني يرجف منها هيبة • عادة تؤنس حتى سكن  
سأله ما الذي أفقه • قال امر قد نفي عن الوسن  
هو ان الله قد أكرمني • بالذي أكرم أصحاب اللسن  
من رسول ونبي مجتبي • في علوم و بلاء وعجن  
كلما أحضره في خلدي • حتى قلبي لتجليه وأن  
فلذا يقلقني مشهده • ولذا أزهدي دندن

اعلم انه ليلية تقيدي هذا الباب رأيت رؤيا مررت بها واستيقظت بها وأنا أنشد بيتا كنت قد عملته قبل هذا في نفسي وهو من باب الفخر وهو

في كل عصر واحد يسموه • وأما الباقي العصر ذاك الواحد

وذلك اني ما أعرف اليوم في علمي من تحقق مقام العبودية أكثر مني وان كان ثم فهو مشلي فاني بلغت من العبودية غايةا فاما العبد المحض الخاص لا أعرف للربوبية طعما رى بوماعتية الغلام وهو يخطر في مشيته شغل التائه المحب بنفسه فقيل له يا عبث ما هذا التيه الذي أنت فيه ولم يكن يعرف هذا منك قبل اليوم فقال وحقيق لئلي ان يتيه وكيف لا يتيه وقد أصبح لي مولى وأصبحت له عبدا واعلم انه في كل زمان لا بد من واحد فيه في كل مرتبة متبرز حتى في أصحاب الصنائع وفي كل علم لو تفقد ذلك الزمان وجد الامر على ما قلنا من العبودية من جهة المراتب والله سبحانه قد منحنيها هبة أنعم بها علي لم أنلها بعمل بل اختصاص الهني أرجو من الله ان يسكنها علينا ولا يحول بيننا وبينها الى أن نلقاه بها فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون واعلم ان هذا المنزل منزل النواحي الاختصاصية وهي عبارة عن بداية وأولية كل مقام وحال قال تعالى ونشئكم فيها لاتعلمون فلو كانت اعادة ارواحنا الى أجسادنا على هذا المزاج الخاص الذي كان لنا في النشأة الدنيا لم يصح قوله تعالى فيها لاتعلمون فانه قد قال تعالى واقد علمتم النشأة الاولى فلو لا ذلك كرون وقال كما بدأكم تعودون يعني في النشأة الآخرة انها تشبه النشأة الدنيا رية في عدم المثال فان الله أنشأنا على غير مثال سبق

وكذلك ينشئنا على غيره مثال سبق فان قيل فما فائدة قوله تعودون قلنا يخاطب الارواح الانسانية انها تعود الى تدبير الاجسام في الآخرة كما كانت في الدنيا على المزاج الذي خلق تلك النشأة عليه وبخرجها من قبرها فيها ومن النار حين يفتنون كما تنبت الحبة تكون في حيل السيل مع القدرة منه على إعادة ذلك المزاج لكن ما شاء ولهذا عاقب المشبهة به فقال تعالى ثم اذا شاء أنشره يعني ذلك المزاج الذي كان عليه فلو كان هو بعينه لقال ثم ينشره فترجع الى ما تريد ان نبينه من بعض علوم هذا المنزل هو العلم الذي يدور عليه فنقول ان العالم عالمان والحضرة حضرتان وان كان قد تولد بينهما حضرة ثالثة من مجموعهما فالحضرة الواحدة حضرة الغيب ولها عالم يقال له عالم الغيب والحضرة الثانية هي حضرة الحس والشهادة ويقال لعالمها عالم الشهادة ومدرسه هذا العالم بالبصر ومدرسه عالم الغيب بالبصيرة والمتولد من اجتماعهما حضرة تو عالم فالحضرة حضرة الخيال والعالم عالم الخيال وهو ظهور المعاني في القوالب المحسوسة كالعالم في صورة اللين والثبات في الدين في صورة القيد والاسلام في صورة العمد والايمان في صورة العروة وجبريل في صورة دحية الكلبي وفي صورة الاعرابي وتمثل لريم في صورة بشر سوي كما ظهر السواد في جسم العفص والزاج عند اجتماعهما ولم يكن لهما ذلك الوصف في حال افتراقهما ولذلك كانت حضرة الخيال أوسع الحضرات لانهم يتجمع العالمين عالم الغيب وعالم الشهادة فان حضرة الغيب لا تنعكس عالم الشهادة فانه ما بقي فيها خلاه وكذلك حضرة الشهادة فقد علمت ان حضرة الخيال أوسع بلا شك وأنت قد عاينت في حرك وعلى ما تعطيه نشأتك في نفسك المعاني والروحانيين يتخيلون ويمثلون في الاجساد المحسوسة في نظرك بحيث اذا وقع أثر في ذلك المتصور تأثر المعنى المتصور فيه في نفسه ولا شك انك أحق بحضرة الخيال من المعاني ومن الروحانيين فان فيك القوة التخيلية وهي من بعض قواك التي أوجدك الحق عليها فانت أحق بمثلها والتصرف فيها من المعنى اذا المعنى لا يتصف بأن له قوة خيال والروحانيين من الملائكة الأعلى بأن لهم في نشأتهم قوة خيال ومع هذا فلهم التميز في هذه الحضرة الخيالية بالتمثل والتخيل فانت أولى بالتخيل والتمثل منهم حيث فيك هذه الحضرة حقيقة فالعامة لا تعرفها ولا تدخلها الا اذا نامت ورجعت القوى الحساسة اليها والخواص يرون ذلك في اليقظة لقوة التحقق بها فتنصروا الانسان في عالم الغيب في حضرة الخيال أقرب وأولى ولا سيما وهو في نشأته له في عالم الغيب دخول بروحه الذي هو باطنه وله في عالم الشهادة دخول بجسمه الذي هو ظاهره والروحاني ليس كذلك وليس له دخول في عالم الشهادة الا بالتمثل في عالم الخيال فيشهد الحس في الخيال صورة تمثلة نوماء يقظة فان تميز الانسان في عالم الغيب فله ذلك فانه يتميز فيه حقيقة لا خيالاً من حيث روحه الذي لا يدركه الحس وهو من عالم الغيب وان أراد أن يتروحن بجسمه ويظهر به في عالم الغيب وجده المساعد وهو روحه المرتبط بتدبيره فهو أقرب الى التمثل في عالم الغيب من الروحاني التمثل في صورة عالم الشهادة ولكن هذا المقام يكتسب وينال مثل قضيب البان رحمه الله فلقد كان له هذا المقام ففي قوة الانسان ما ليس في قوة عالم الغيب فان في قوة الانسان من حيث روحه التمثل في غير صورته في عالم الشهادة فيظهر الانسان في أي صورة شاء من صور بني آدم أمثاله وفي صور الحيوانات والنبات والحجر وقد وقع ذلك منهم ولقد أخبرني شيخ من شيوخ طريقتي الله وهو عندي ثقة عدل وفاوضته في هذه المسئلة فقال أنا أخبرك بما شاهدته من ذلك تصديقاً لقولك وذلك اني محبت رجلاً من له هذا المقام ولم يكن عندي من ذلك خبر فسألته الصعبة من بغداد الى الموصل في ركب الحاج عند رجوعه فقال لي اذا عزمت فلا تبتندي بشئ من مأكول ومشروب حتى أكون أنا الذي أطلبه منك فعاهدته على ذلك وكان قد أسن فركب في شقة محارة وأنا مشى على قدمي فرياب من ثلث انعرض له حاجة الى فرض بعلقة الاسهال وضعف فصعب ذلك علي وهو لا ياتي اوى بما يقطعه ويزيل عنه القيام قال فقلت له يا سيدي أروح لي هذا الرجل الذي على سبيل صاحب سنجار أخذ من المارستان دواء قابضاً فنظر الى كالتسكر وقال الشرط أملك فكنت عنه قال فزاد به الحال فافادته على السكوت فلما نزل الركب بالليل وأمرجت المشاعل وقصد صاحب سبيل سنجار وكان خادماً اسود وقد وقفت الرجال بين يديه وأصحاب العلل يجيئون اليه يطلبون منه الادوية بحسب علمهم وأمراضهم فقلت لياي ولاي ارح قلبي وفرج عني بأن تأمرني

أتيتك بدواء من عنده هذا الرجل قال فتقسم وقال لي روح اليه قال فجئت اليه ولم يكن يعرفني قبل ذلك ولا كنت أنا على حالة بزة توجب تعظيمي فغشيت اليه وأنا خائف ان بردني أو ينهرني لما كان فيه من السفل فوقفت على رأسه بين الناس فلما وقفت عينه على قام اليّ وأقعدي وسلم عليّ بفرح وبسط وتبشيش وقال ما حاجتك فقلت له عن حال الشيخ ومرضه فاستدعى بالدواء من الوكيل عليّ أكل ما يمكن واعتذر وقال لي تعبت وهلا بعثت اليّ في ذلك وقت أخرج من الخفية فقام لقيامي ومشت المشاعل بين يدي فودعته بعد ما مشى معي خطوات وأمر المشاعلي ان يمشي بالضوء امامي فقلت له ما الحاجة وخفت من الشيخ ان يعز ذلك عليه فرجع المشاعلي وجئت فوجدت الشيخ على حاله كما تركته فقال لي ما فعلت فقلت له يركتك أكرمني وهو لا يعرفني ولا أعرفه ووصفت له تفصيل ما كان منه فتبسم الشيخ وقال لي يا حامد أنا أكرمك ما كان الخادم الذي أكرمك لاشك اني رأيتك كثيرا الجزع عليّ لعلني فأردت ان أريح سرك فأمرتك ان تأتي اليه وخفت عليك منه لئلا يفعل معك ما يفعله مع الناس من الاهانة والطرده فترجع منكسرا فتجردت عن هيكلتي ونصورت لك في صورته فأكرمك وعظمت قدرك وفعلت معك ما رأيت الي ان ان انفصلت وهذا دواؤك لأستعمله فبقيت مبهورا وقال لي لا تجهل ارجع اليه وانظر الي ما يفعل بك قال فجئت اليه وسلمت عليه فلم يقبل عليّ وطردت فذهبت متجسبا فرجعت الي الشيخ فقصصت اليه ما جرى لي فقال ما قلت لك فقلت له عجبا كيف رجعت خادما لسود فقال الامر كما رأيت ومثل هذه الحكاية عن الرجال كثير وهذا يشبه علم السحيا أو ليس يعلم السحيا والفرق بيننا في هذا المقام وبين علم السحيا انك اذا أكلت بالسحيا أكلت ولا تجد شعبا والذي يقبض عندك مما تقبضه من هذا العلم انما ذلك في نظرك ثم تطلبه فلا تجده واذا أراك صاحب هذا العلم السحيا وي تدخل الحمام ثم ترجع الي نفسك لا ترى لذلك حقيقة بل كل ما تراه بطريق السحيا انما هو مثل ما يرى النائم فاذا انتبه لم يجد شيئا مما رآه فان صاحب علم السحيا له سلطان وتحكم على خيالك بخواص الاسماء والحروف أو القلقطيرات فان السحيا لها ضروب أكتشفها القلقطيرات وألطفها التلفظ بالكلام الذي يخطب به بصير الناظر عن الحس ويصرفه الي خياله فيرى مثل ما يرى النائم وهو في يقظته وهذا المقام الذي ذكرناه ليس كذلك فانك ان أكلت به شبع وان مسكت فيه شيئا من ذهب أو ثياب أو ما كان بقي معك على حاله لا يتغير وقد وجدنا هذا المقام من نفوسنا وأخذناه ذوقا في أول سلو كنا مع روحانية عيسى عليه السلام ولهذا قال عليه السلام وقد نهى عن الوصال فقيل له انك تواصل فقال صلى الله عليه وسلم لست كهيتكم اني أيت معي مطعم يطعمني وساق يسقيني وفي رواية يطعمني ربي ويسقيني فلم يكن في تلك الجماعة التي خاطبها في ذلك الوقت من لهذا المقام ولم يقل لست كهيتة الناس فكان اذا كل شبع وواصل على قوة معتادة ولما كان الاكل في حضرة الخيال لا في حضرة الحس صح ان يكون مواصلا وقد رأينا ان جبريل ظهر في صورة الحس رجلا معروفا كظهوره في صورة دحية وفي وقت رجلا غير معروف ولم يبلغنا انه ظهر في عالم الغيب في الملائكة في صورة غيره من الملائكة فجبريل لا يظهر في الملائكة وفي عالم الغيب في صورة ميكائيل أو اسرافيل ولهذا قال تعالى عنه وما نالنا له مقام معلوم وقد رأينا من له قوة التمثيل من البشر يظهر في البشر في صورة بشر آخر غير صورته فيظهر زيد في صورة عمرو وليس للملك ذلك في عالم الغيب وكما ظهر جبريل في صورة البشر يظهر الانسان في عالم الغيب عند الملائكة في صورة ملك من الملائكة أي صورة ملك شاء وأعجب من هذا ان بعض الرجال من المحبين من أهل هذه الطريقة دخل على شيخ فتكلم له الشيخ في المحبة وقد رآه بعض الحاضرين فدخل عليه فزال ذلك الحب بذوب في نفسه حسا من كلام ذلك الشيخ في المحبة لقوة تحفي ذلك الحب الي ان رجع بين يدي ذلك الشيخ كفا من ماء فدخل عليه رجال فسألوه عن ذلك الحب أين هو فانا ما رأينا به خرج فقال هذا الماء هو ذلك الحب الذي بين يدي فنظر والى ماء قليل على الحصى بين يدي الشيخ فانظر كيف يرجع الي أصله الذي خلق منه فبالت شعري أين تلك الاجزاء فاعلم ان الانسان في هذا الطريق يعطى من القوة ما يظهر به في هذه النشأة كما يظهر في النشأة الآخرة التي يظهر فيها على أي صورة شاء فان هذا في أصل هذه الصورة الدنياوية ولكن لا يصل كل واحد الي معرفة هذا

الاصل وهو قوله تعالى الذى خلقك فسواك فعدلك وهى هذه النشأة الظاهرة ثم قال فى أى صورة ما شاء ركبك أى هذه النشأة المسواة المعدلة قابلة لجميع الصور فيجلبه الله تعالى فى أى صورة شاء فأعلننا أن هذه النشأة تعطى القبول لاي صورة كانت وكذلك قوله ثم أنشأناه خلقا آخر بعد الفراغ من تسوية صورة الانسان الظاهر فعين له صورة من الصور التى فى قوته وتركيبه ان يقبلها فاذا علم الانسان بالكشف الالهى انه على أصل حقيقة تقبل الصور فيعمل فى تحصيل أمر يتوصل به الى معرفة الامر فاذا فتح له فيه ظهر فى عالم الشهادة فى أى صورة من صور عالم الشهادة شاء وظهر فى عالم الغيب والملكوت فى أى صورة من صور شاء غير أن الفرق بيننا وبين عالم الغيب ان الانسان اذا تروحن وظهر للروحانيين فى عالم الغيب يعرفون انه جسم تروحن والناس فى عالم الشهادة اذا أبصروا روحا تجسد لا يعلمون انه روح تجسد ابتداء حتى يعرفوا بذلك كما قال عليه السلام حين دخل عليه الروح الامين فى صورة رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر قال الراوى لا يعرفه متأخرا حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسند ركبته الى ركبته ووضع كفيه على خديه وذكر حديث سؤاله ايام عن الاسلام والايمان والاحسان والساعة وما لها من الشروط فلما فرغ من سؤاله قام يصرف فلما غاب قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابة أندرون من الرجل وفى رواية ردوا على الرجل فالتمس فلم يجدوه فقال صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم غير أن بعض الناس يعرفون الروحاني اذا تجسد من خارج من غيره من الناس أو من جنس تلك الصورة التى يظهر فيها وما كل أحد يعرف ذلك ويفرقون أيضا بين الصورة الروحانية المعنوية المتجسدة وبين الصورة الممتلئة من داخل بعلامات يعرفونها وقد علمتها وتحققناها فى أعرف الروح اذا تجسد من خارج أو من داخل من الصورة الجسمية الحقيقية والعامة لا تعرف ذلك والملائكة كلهم يعرفون الانسان اذا تروحن وظهر فيهم بصورة أحدهم أو بصورة غريبة لم يروا مثلها فيبدون على عامة البشر بهذا وينقصهم ان يظهر واى عالمهم على صور بعضهم كأنظر فى عالمنا اذا كان اننا هذا القام فى صورة جنسنا فسيبجان العليم الحكيم مقدر الاشياء والقادر عليها لاله الا هو العليم القدير واعلم ان أصل هذا الامر الذى ذكرته فى هذه المسئلة انما هو من العلم الالهى فى التجلى الالهى فمن هناك ظهر هذا الامر فى عالم الغيب والشهادة اذ كان العالم بجملة والانسان بنسخته والملك بقوته على صورة مقام التجلى فى الصور المختلفة ولا يعرف حقيقة تلك الصور التى يقع التحول فيها على الحقيقة الامن له مقام التحول فى أى صورة شاء وان لم يظهر بها وليس ذلك المقام الا للعباد المحض الخالص فانه لا يعطيه مقام العبودية ان يشبه بشئ من صفات سيده جملة واحدة حتى انه يبلغ من قوته فى التحقق بالعبودية انه يغنى وبني ويستهلك عن معرفة القوة التى هو عليها من التحول فى الصور بحيث ان لا يعرف ذلك من نفسه تسليما لمقام سيده اذ وصف نفسه بذلك ولولا هذا الاصل الالهى وان الحق له هذا وهو فى نفسه عليه ما صح ان تكون هذه الحقيقة فى العالم اذ يستحيل ان يكون فى العالم أمر لا يستند الى حقيقة الهية فى صورته التى يكون عليها ذلك الامر ولو كان لكان فى الوجود من هو خارج عن علم الله فانه ما علم الاشياء الامن علمه بنفسه ونفسه علمه ونحن فى علمه كالصور فى الهباء لو كنت تعلم يافنى من أنت علمت من هو اذ لا يعلم الله الامن يعلم نفسه قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فالحق علمك من نفسه وأعلمك انك لا تعرفه الامن نفسك فمن تفتن لهذا المعنى علم ما تقول وما نومي اليه فأما حديث التجلى يوم القيامة فاما أورده ان شاء الله كما ورد فى الصحيح وذلك انه خرج مسلم عن أبى سعيد الخدرى ان ناسا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون فى رؤية الشمس بالظهيرة ليس معها سحاب وهل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر محموا ليس فيها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال كذلك لا تضارون فى رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون فى رؤية أحدهما اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا وبساقطون فى النار حتى اذا لم يبق الامن كان يعبد الله من بر وفاجر وعبر أهل الكتاب قال فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزرا ونقول انه ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله

من صاحبة ولا ولد فهاذا تبغون قالوا يا رب انا عطشنا فاسقنا فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضا فينسا قاطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ونقول انه ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد وبقال لهم ماذا تبغون قالوا عطشنا يا رب فاسقنا قال فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضا فينسا قاطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر فيأت بهم رب العالمين تبارك وتعالى في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال فيقول ماذا تنتظرون لتتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم قال فيقول أنا ربكم فيقولون نفوذ بالله منك لا نشرك بالله شي أمرتين أو ثلاثا حتى ان بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول هل ينسكم وبين ربكم آية تعرفونها فيقولون نعم قال فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا أذن له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد لقائه ورأه الا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلها أراد أن يسجد حتى على قفاه ثم رفعون رؤسهم وقد تحوّل في صورته التي رأوه فيها أول مرة فيقول أنا ربكم فيقولون نعم أنت ربنا قال ثم يضرب الجسر على جهنم ونحل الشفاعة الحديت الى آخره وقد طال الكلام فلنذكر ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم الاسم القيوم واختلف فيه أصحابنا هل يتخلق به أم لا فكان الشيخ أبو عبد الله بن جنيد القبريقي من كبار مشايخ هذه الطريقة بالاندلس وكان معتزليا سمعته يمنع التحاقي به وفاوضته في ذلك مرارا في محله بحضور أصحابه بقبريقي من أعمال ونداه الى ان رجع الى قولنا من التخليقي بالقيوم كسائر الاسماء الالهية وفيه علم نشء عالم الغيب وفيه علم مقادير عالم الغيب وفيه علم وصف كلام الله بالتتابع وفيه علم تنزل الارواح وما يجد من تنزل عليه من الثقل وضيق النفس ولقد كنت انقطع في القبور مدة منفردا بنفسي فباغنى ان شيخنا يوسف بن يخلف الكرمي قال ان فلانا وسماي ترك بحالة الاحياء وراح يجالس الاموات فبعثت اليه لوجئتني رأيت من أجالس فصلى الضحى وأقبل الى وحده فطلب علي فوجدني بين القبور قاعدا طرقا وأنا أتكلم على من حضرني من الارواح فجلس الى جانبي بأدب قليلا قليلا فنظرت اليه فرأيت قد تغير لونه وضاق نفسه فكان لا يقدر يرفع رأسه من الثقل الذي نزل عليه وأنا أنظر اليه وأنبسم فلا يقدر أن يتبسم لما هو فيه من الكرب فلما فرغت من الكلام وصدر الوارد دخف عن الشيخ واستراح ورد وجهه الى فقبل بين عيني فقلت له يا أستاذ من يجالس الموتى أنا وأنت قال لا والله بل أنا أجالس الموتى والله لو تمادى على الحلال فطست وانصرف وتركني فكان يقول من أراد أن يعتزل عن الناس فيعتزل مثل فلان وفيه علم استقامة عالم الغيب وعصمته من المخالفة وأنه عالم الوفاق وفيه علم ما توأطأت عليه القوى الانسانية وعلم ما اختلفت فيه فقه من تجمعها وعين تفرقها وفيه علم الاسماء التي تعطى الذكر في كل ذاكر وما حضرتها وما أثرها وفيه علم الانفراد بالحق وما الذي يدعو الى ذلك وهل يصح في الملاء الانفراد أو لا يصح الا بكلمة الانسان ظاهره وباطنه وفيه علم أسماء الجهات من حضرة الربوبية وفيه علم توحيد كل حضرة وفيه علم ملك الملك وهو علم تصرف الخلق الحق وهو مقام عزيز وفيه علم السياسة في ترك أبناء الجنس وفيه علم الوعيد وفيه علم الرسل والقوم أين بعثت الرسل ولين بعثت من صفات الانسان وما مقام الرسول من المرسل اليه وفيه علم الموطن الذي يلحق الاصاغر بالاكابر بالخاصية وهو علم انطواء الزمان كان انطواء ألف سنة من الزمان في يوم من أيام الرب وانطواء خمسين ألف سنة من الزمان عندنا في يوم من أيام ذي الحارج وهو كاللحظة في عاله وكانطواء ثلاثمائة يوم وستين يوما من أيام الزمان المعلوم في يوم من أيام الشمس ولكل كوكب من السبابة والنواب أيام تقدر لها من الايام الزمانية بقدر اتساعها وهو من علوم هذا المنزل وفيه علم اثبات المشيئة للعبد من أي حضرة هي وأي اسم الهى ينظر اليها وفيه علم تغلب الانسان في عالم الغيب بين دخول وخروج وفيه علم المقادير والاوزان وما يعطى بالكيل والميزان فانه قد زد أن العقل يعطى بالكيل والاعمال بالميزان وفيه علم الرفق بالكون والتخفيف به وما اسمه في الاسماء الالهية وفيه علم عجز العالم عن ادراك ما لا يمكن ادراكه ليمتيز بذلك العبد فيعرف قدره وفيه علم السفر والمسافر والطريق وفيه علم ما يسافر من أجله وهل حصوله من عين المنة أم لا وهل يكون

العالم المكتسب من عين المنتوان كان فبماذا يقع الفرقان بين العلمين وكلاهما من عين المنة وفيه علم انشاء صور الاعمال وفيه علم المقارضة الالهية ولماذا يرجع وما فهمت من ذلك طائفة حتى قالت ان الله فقير ونحن أغنياء حين قال لهم الله وأقرضوا الله قرضاً حسناً فقالت ان رب محمد يطلب منا القرض وفيه علم التروحة الاختصاص والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني عشر وثلاثمائة في معرفة منزل كيفية نزول الوحي على قلوب الاولياء وحفظهم في

ذلك من الشياطين من الحضرة المحمدية

- قل للذي خلق الانسان من علق \* لقد ربطت به موات العلق
- قل للذي خلق الانسان من علق \* لقد أثبت به جمعا على نسق \*
- قل للذي خلق الانسان من علق \* الحق أبلغ بين النص والعنق
- قل للذي خلق الانسان من علق \* جعلت عهدك بالتوحيد في عنق
- قل للذي خلق الانسان من علق \* كيف التخلق بالاسماء والخلق
- قل للذي خلق الانسان من علق \* لا تمنعني بهذا آخر الرمي \*
- قل للذي خلق الانسان من علق \* العلم عند التجام الناس بالعرف
- قل للذي خلق الانسان من علق \* أعلمتني ان عين الامر في النفق
- لأن لي بصرا لا جفن يحصره \* وان لي بصرا قد حفر بالحدق
- قل للذي خلق الانسان من علق \* لقد جعلت وجود الكون في طبق
- لكنني اذ رأيت الامر من جهتي \* كان الوجود الذي شاهدت عن طبق
- فالكل في ظلم الاطباق منحصر \* لذا تراه كثير الشوق والقلق
- فصاحب الفلق المشهود ظاهره \* يرى الحقائق في الاسرار والنسق
- وصاحب الفسق المشهود باطنه \* يرى الحقائق في الانوار والفلق
- فالكل في حضرة التقييد ما برحوا \* فان أناة سراج منه لم يطق \*
- فلا يزال على بلوى نعله \* فيها وزعجه لواعج الحرق \*
- وزاده عشقه فيه مكابدة \* والعشق لفظه اشتقت من العشق
- أعلاه في جنسه فيه كاسفله \* فالقيد في قدم والقل في عنق
- فالروح بمسكه جسم يدبره \* والجسم بمسكه توافق الفرق

أريد بتوافق الفرق اجتماع الطبائع التي وجد عنها الجسم

اعلم ان المعلومات ثلاثة لارابع لها وهي الوجود المطلق الذي لا يتقيد وهو وجود الله تعالى الواجب الوجود لنفسه والمعلوم الآخر العدم المطلق الذي هو عدم لنفسه وهو الذي لا يتقيد أصلا وهو المحال وهو في مقابلة الوجود المطلق فكما على السواء حتى لو اتصفا لحكم الوزن عليهما وامن تقيضين متقابلين الا وبينهما فاصل به يتميز كل واحد من الآخر وهو المانع ان يتصف الواحد بصفة الآخر وهذا الفاصل الذي بين الوجود المطلق والعدم لوحكم الميزان عليه لكان على السواء في المقدار من غير زيادة ولا نقصان وهذا هو البرزخ الاعلى وهو برزخ البرازخ له وجه الى الوجود ووجه الى العدم فهو يقابل كل واحد من المعلومين بذاته وهو المعلوم الثالث وفيه جميع الممكنات وهي لا تنتهي كما انه كل واحد من المعلومين لا ينشأ لها في هذا الزخ أعين ثابتة من الوجه الذي ينظر اليها الوجود المطلق ومن هذا الوجه ينطلق عليها اسم الشيء الذي اذا أراد الحق إيجادها قاله كن فيكون وليس له أعين موجودة من الوجه الذي ينظر اليه منه العدم المطلق ولهذا يقال له كن وكن حرف وجودي فانه لو أنه كائن

ما قيل له كن وهذه الممكنات في هذا البرزخ بما هي عليه وماتكون اذا كانت مما تتصف به من الاحوال والاعراض والصفات والاكون وهذا هو العالم الذي لا ينهى وماله طرف ينتهى اليه وهو العالم الذي عمر الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام عمارة الصور الظاهرة للرأى في الجسم الصقيل عمارة فاضة ومن هذا البرزخ هو وجود الممكنات وبها يتعلق رؤية الحق للاشياء قبل كونها وكل انسان ذى خيال وتخيل اذا تخيل أمر اتماما نظره يمتد الى هذا البرزخ وهو لا يدري انه ناظر ذلك الشيء في هذه الحضرة وهذه الموجودات الممكنات التي أوجدها الحق تعالى هي للاعيان التي تتضمنها هذا البرزخ بمنزلة الظلال للاجسام بل هي الظلال الحقيقية وهي التي وصفها الحق سبحانه بالسجود له مع سجود أعيانها فان زالت تلك الاعيان ساجدة له قبل وجودها فلما وجدت ظلالها وجدت ساجدة لله تعالى لسجود أعيانها التي وجدت عنها من سماء وأرض وشمس وقر ونجم وجبال وشجر ودواب وكل موجود ثم لهذه الظلال التي ظهرت عن تلك الاعيان الثابتة من حيث ما تكونت أجساما لظلال أو جدها الحق لها دلالات على معرفة نفسها من أين صدرت ثم انها تمتد مع ميل النور أكثر من حد الجسم الذي تظهر عنه الى ما لا يدركه طولاً ومع هذا ينسب اليه وهو تنبيه ان العين التي في البرزخ التي وجدت عنها لانها لها كآقر رناه في تلك الحضرة البرزخية الفاصلة بين الوجود المطلق والعدم المطلق وأنت بين هذين الظلالين ذومة دار فأنت موجود عن حضرة لا مقدار لها ويظهر عنك ظل لا مقداره فامتداده يطلب تلك الحضرة البرزخية وتلك الحضرة البرزخية هي ظل لوجود المطلق من الاسم النور الذي ينطلق على وجوده فلهذا اسمها ظلال ووجود الاعيان ظل لذلك الظل والظلال المحسوسة ظلال هذه الموجودات في الحس ولما كان الظل في حكم الزوال لا في حكم الثبات وكانت الممكنات وان وجدت في حكم العدم سميت ظلالا ليفصل بينها وبين من له الثبات المطلق في الوجود وهو واجب الوجود وبين من له الثبات المطلق في العدم وهو المحال تتميز المراتب فالاعيان الموجودات اذا ظهرت في هذا البرزخ هي فانه ما تم حضرة تخرج اليه ففهيها تكتسب حالة الوجود والوجود فيها امتناه ما حصل منه واليجاد فيها لا ينتهى فاما صورة موجودة الا والعين الثابتة عينا والوجود كالشوب عليها فاذا أراد الحق أن يوحى الى ولى من أوليائه بأمر ما تجلجلى الحق في صورة ذلك الامر لهذه العين التي هي حقيقة ذلك الولى الخاص فيفهم من ذلك التجلجلى بمجرد المشاهدة اير يد الحق أن يعلمه به فيجد الولى في نفسه علم مالم يكن يعلم كما وجد النبي عليه السلام العلم في الضربة وفي شر به الابن ومن الاولياء من يشعر بذلك ومنهم من لا يشعر به فمن لا يشعر يقول وجدت في خاطري أمر كذا وكذا ويكون يقول على حد ايقول فيعرف من يعرف هذا المقام من أى مقام نطق هذا الولى وهو أتم ممن لا يعرف وتلك حضرة العصمة من الشياطين فهو وحى خالص لا يشوبه ما يفسد موان اشبه عليك أمر هذا البرزخ وأنت من أهل الله فانظر في قوله تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان أى لولا ذلك البرزخ لم يمتزج أحدهما عن الآخر ولأن كل الامر وأدى الى قلب الحقائق فاما من متعابليين الاو بينهما برزخ لا يبغيان أى لا يوصف أحدهما بوصف الآخر الذى به يقع التميز وهو محل دخول الجنة التي لاتزال البرجة الله ولهذا لا يصح أن يكون له عمل وهو حال الدخول اليها فلا تتصف بأنتك قد دخلت ولا بأنتك خارج وهو خط متوهم يفصل بين خارج الجنة ودخالها فهو كالحال الفاصل بين الوجود والعدم فهو لا موجود ولا معدوم فان نسبته الى الوجود وجدت فيه منه راحة لكونه ثابتا وان نسبته الى العدم صدقت لانه لا وجود له والحب من الاشاعة كيف تنكر على من يقول ان المعدوم شيء في حال عدمه وله عين ثابتة ثم يطرأ على تلك العين الوجود وهي تثبت الاحوال اللهم منكرا للاحوال لا يتمكن له هذا ثم ان هذا البرزخ الذى هو الممكن بين الوجود والعدم سبب نسبة الثبوت اليه مع نسبة العدم هو مقابله للامر من بذاته وذلك ان العدم المطلق قام للوجود المطلق كالرأى الوجود في مصورته فكانت تلك الصورة عين الممكن فلهذا كان للممكن عين ثابتة وشبثية في حال عدمه ولهذا خرج على صورة الوجود المطلق ولهذا ايضا اتصف بعدم انتهائى ففيل فيه انه لا يتناهى وكان ايضا الوجود المطلق كالرأى للعدم المطلق فأرى

العدم المطلق في مرآة الحق نفسه فكانت صورته التي رأى في هذه المرآة هو عين العدم الذي انصف به هذا الممكن وهو موصوف بأنه لا يتناهى كما ان العدم المطلق لا يتناهى فانصف الممكن بأنه مودم فهو كالصورة الظاهرة بين الراي والمرآة لاهي عين الراي ولا غيره فالممكن ما هو من حيث ثبوته عين الحق ولا غيره ولا هو من حيث عدمه عين المحال ولا غيره فكانه امر اضافي ولهذا ازعت طائفة الى نفي الممكن وقالت مأم الا واجب أو محال ولم يتعقل لها الامكان فالممكنات على ما قررناه اعيان ثابتة من تجلي الحق معدومة من تجلي العدم ومن هذه الحضرة علم الحق نفسه فعمل العالم وعلمه بنفسه أزلا فان التجلي أزلا وتعلق علمه بالعالم أزلا على ما يكون العالم عليه أبداء عا ليس حاله الوجود لا يزيد الحق به علما ولا يستفيد ولا روية تعالى الله عن الزيادة في نفسه والاستفادة فان قلت فان أحوال الممكنات مختلفة وإذا كان الممكن في حاله مقابل لم يكن في الاخرى و يظهر احداهما تنعدم الاخرى فمن أين كان العلم بهذه المرتبة فقلنا ان كنت مؤمنا بالجواب عين وهو أنه علم ذلك من نفسه أيضا وكنتى الممكن هذا الوصف من خالقه وقد ثبت لك النسخ الالهي في كلام الحق بما شرع وقد ثبت عندك تجلي الحق في الدار الآخرة في صور مختلفة فأين الصورة التي تحول اليها من الصورة التي تحول عنها فهذا أصل نقاب الممكنات من حال الى حال يتنوع لتنوع الصور الالهية فان قلت فهذا التنوع ما متعلقه هل متعلقه الارادة قلنا لا فانه ليس للارادة اختيار ولا نطق بها ككاتب ولا سنة ولا دل عليها عقل وانما ذلك للمشيئة فان شاء كان وان شاء لم يكن قال عليه السلام ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فعلق النبي والاثبات بالمشيئة وما ورد ما لم يكن بل ورد لو أردنا أن يكون كذا لكان كذا فخرج من المفهوم الاختيار فالارادة تعلق المشيئة بالمراد وهو قوله انما قولنا الشيء اذا أردناه هذا متعلق المشيئة وقد ذهب بعض الناس من أهل الطريق ان المشيئة هي عرش الذات وهو أبو طالب أي ملكها أي بالمشيئة ظهر كون الذات ملكا لتعلق الاختيار بها فالاختيار للذات من كونها لها فان شاء فعل وان شاء لم يفعل وهو التردد الالهي في الخبر الصحيح ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نسمة المؤمن يكره الموت والعلم للذات من كونه ذاتا ولهذا نظر راحة الجبر مع العلم ويظهر الاختيار مع المشيئة فما حكم وسبق به العلم لا يتبدل عقلا ولا شرعا ما يبدل القول لدى ولراحة الجبر فيه أعقبه وما أنا بظلام للعبيد لثلاث يتوهم متوهم ذلك اذ كان الحكم للعلم فيه فلم أخذ بما هو عليه مجبور غير مختار ومن علم ما ذكرناه من تجلي الحق في مرآة العدم لظهور صور اعيان الممكنات على صورة الوجوب هان عليه هذا كله وعرف أصله واستراح راحة الابد وعلم ان الممكن ما خرج عن حضرة امكانه لا في حال وجوده ولا في حال عدمه والتجلى له مستصحب والاحوال عليه تتحول وتطرأ فهو بين حال عدمي وحال وجودي والعين هي تلك العين وهذا من العلم المكنون الذي قيل فيه ان من العلم كهيته المكنون لا يعلمه الا العالمون بالله فاذا انطقوا به لم ينكره الا أهل القرعة بالله ولهذا كان الجن والارواح لو بعث اليهم أحسن رد اعلى النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يقرأ عليهم القرآن من الانس وكذا قال لأصحابه وذلك لانهم الى هذه الحضرة أقرب نسبة والى عالم الغيب فان لم التحول في الصور ظاهرا وباطنا فكان اسماءهم اكلام الله وأنتى وأحسن لام شاركة في رعة التنوع والتقلب من حال الى حال وهو من صفات الكلام فهم بالصفة اليه أقرب مناسبة وأعلم بكلام الله منا لانهم لما منعوا الاسم وحيل بينهم وبين السماء بالرجوم قالوا ما هذا الا لامر حدث فأمر زو بعة أصحابه وغير ما أن يجولوا مشارق الارض وغار بها لينظر واما هذا الامر الذي حدث وأحدث منعهم من الوصول الى السماء فله اوصل أصحاب زو بعة الى تهامة مروا بنخلة فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الفجر وهو يقرأ فلما سمعوا القرآن أصغوا اليه وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فلو لا معرفتهم برتبة القرآن وعظم قدره ما تنفطنوا لذلك فولو الى قومهم منذرين فقالوا يا قومنا اسمعنا كتابا نزل من بعد موسى مصداق لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من غياظ اليم وقالوا انا سمعنا قرآنا نجيبا يهدي الى الرشداً فآمنوا به ولن نشرك بربنا أحدا وأنه تعالى جدر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً وكذلك لما قرأ عليهم سورة الرحمن اية لعل الجن ما مرباية يقول فيها فبأي آلاء ربك تكذبان الا قالوا لا بشئ من آلائك

ربنا نكذب ولما تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك على أصحابه من الانس لم يقولوا شيئا مما قالته الجن فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اني تلوتها على اخوانكم من الجن فكانوا أحسن استماعا منكم ما قيل لهم فبأي آلاء ربكم تكذبون الا وقالوا لا بشئ من آلائك ربنا نكذب ولقد روينا حديثا غريبا عن واحد من هذه الجماعة من الجن حدثني به الضريبر ابراهيم بن سليمان بمنزلي بحلب وهو من دير الرمان من أعمال الخابور عن رجل حطاب ثقة كان قد قتل حبة فاخطفته الجن فاحضرته بين يدي شيخ كبير منهم هو زعيم القوم فقالوا له هذا قتل ابن عمنا قال الحطاب ما أدرى ما تقولون وانما أنا رجل حطاب تعرضت لى حية فقتلتها فقالت الجماعة هو كان ابن عمنا فقال الشيخ رضى الله عنه خلوا سبيل الرجل وردوه الى مكانه فلا سبيل لكم عليه فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما من تصور في غير صورته فقتل فلا عقل فيه ولا فودا بن عمكم تصور في صورة حية وهي من أعداء الانس قال الحطاب فقالت لها هذا أراك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أدركته قال نعم أنا واحد من جن نصيبين الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا منه وما بقي من تلك الجماعة غيرى فانما أحكم في أصحابي بما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا اسم ذلك الرجل من الجن ولا سألت عن اسمه وقد حدث بهذا الحديث الشيخ الذي حدثنا به صاحب شمس الدين محمد بن برنقش المعظمي و برهان الدين اسماعيل بن محمد الايدني بحلب أيضا فاني كنت أحدتهما بهذا الحديث فلما جئنا مدينة حلب بعثتم اليه ليعحدثهما كما حدثني لحدثهما كما حدثني فكل عالم برزخى هو أعلم بحضرة الامكان من غيره من المخلوقين لقرب المناسبة ويكنى هذا القدر من هذا المنزل فلنذكر ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم وذلك انه يحوى على علم الامر الالهى هل له صفات أم لا وهل من شرطه أو من حقيقته الارادة أم لا وعلم الوحى وضروره وعلم السماع وعلم العالم البرزخى وعلم الجبروت وعلم الهدى وعلم العظمة الالهية لماذا ترجع وأين تظهر ومن هو الموصوف بها ولن هي نسبة ولن هي صفة وعلم التنزيه وعلى من يعود وعلم الحضرة التى أطلق الله منها السنة عبادته على نفسه بما لا يليق به في الدليل العقلى وهل لذلك وجه الهى يستند اليه في ذلك أم لا وهو قولهم ان الله فقير وان عيسى ابن الله وكذلك عزير ويد الله مغالوة كما حكى الله عنهم وأمثال هذا وعلم الظن وحكمه والمحمود منه والمنسوم وما متعلقه وعلم الايمان وعلم ما ينبغي أن يستند اليه من لا يستند وما صفتة وما يجوز من ذلك مما لا يجوز وعلم مراتب الكواكب وعلم منازل الروحانيين من السماء وعلم أحوال الخلق وعلم الصديقين وعلم المسابقة بين الله وبين عبده وعلم المكر والفن وعلم القيام بأوامر الله وعلم مراتب الغيب وما انفرد به الحق من علم الغيب دون خلقه وما يمكن ان يعلم من الغيب وهل العلم به يزىل عنه اسم الغيب في حق العالم أم لا وقوله تعالى عالم الغيب لماذا يرجع اطلاق الغيب هل لكونه غيبا عنا أو غيبا في نفسه من حيث لم يصفه بتعلق الرؤية فيكون شهادة وعلم العصمة وعلم تعلق العلم بالابتهاى هل يتعلق به على جهة الاحاطة أم لا وعلم قول النبي صلى الله عليه وسلم في الاسماء الحسنى من أحصاها دخل الجنة وما معنى الاحياء ولماذا يرجع وهل يدخل تحته ما لا يتناهى كما يدخل تحت الاحاطة أو لا يدخل وما الفرق بين الاحاطة والاحياء فان الواحد يحاط به ولا يحصى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثالث عشر وثلاثمائة في معرفة منزل البكاء والنوح من الحضرة المحمدية﴾

أقول لآدم أصل الجسوم • كأصل الرسالة نوح  
وان محمدا أصل شريف • عزيز في الوجود لكل روح  
• أنا ولد لآباء كرام • فنورى في الاضاء مثل نوح  
اذا حضروا واخوانى وقوف • تحمدتهم حنت الى المسيح  
فاني كنت تبت على يديه • وساعدنى على قتل المسيح  
وذلك في المنام وكان موسى • نجى فيه بالقول الفصيح  
وأعطاني الغزاة في عيسى • وأفهم بالاشارة والصريح

وأغثنى فروحي عسلا • وأفقرني فأحبني ضربحي  
 فان حضر واوضحهم مقام • اليهم حين أبصرهم جنوحى  
 فبر الوالدين على فرض • فيانقسي على التفريط نوحى  
 أنا بن محمد وأنا بن نوح • كأتى ابن آدم فى الصحيح  
 فيامن يفهم الالغاز هذا • لسان رموزنا بالعلم بوسى

اعلم أيديك الله أن أصل أر واحد روح محمد صلى الله عليه وسلم فهو أول الآباء روحا وأدم أول الآباء جسما ونوح أول  
 رسول أرسل ومن كان قبله إنما كانوا أنبياء كل واحد على شريعة من ربه فن شاء دخل في شرعه معه ومن شاء  
 لم يدخل فن دخل ثم رجع كان كافرا ومن لم يدخل فليس بكافر ومن أدخل نفسه في الفضول وكذب الانبياء كان كافرا  
 ومن لم يفعل وبقى على البراءة لم يكن كافرا وأما قوله تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير ليس بنص في الرسالة وإنما هو  
 نص في ان في كل أمة علما بالله وبأمر الآخرة وذلك هو النبي لا الرسول ولو كان الرسول اقال اليها ولم يقل فيها ونحن  
 نقول انه كان فيهم أنبياء عالمون بالله ومن شاء وافقهم ودخل معهم في دينهم ونحت حكم شرعيتهم كان ومن لم يشأ  
 لم يكف ذلك وكان ادريس عليه السلام منهم ولم يحج له نص في القرآن برسالته بل قيل فيه صدق نبيا قال شخص  
 استفتحت به الرسالة نوح عليه السلام وأول روح انساني وجدر روح محمد وأول جسم انساني وجد جسم آدم وللورثة  
 حظ من الرسالة ولهذا قيل في معاذ وغيره رسول رسول الله وما فاز بهذه الرتبة وبحشر يوم القيامة مع الرسل اللاحدون  
 الذين يرون الاحاديث بالاسانيد المتصلة بالرسول عليه السلام في كل أمة فلهم حظ في الرسالة وهم نقلة الوحي وهم ورثة  
 الانبياء في التبليغ والفقهاء اذا لم يكن لهم نصيب في رواية الحديث فليست لهم هذه الدرجة ولا يحشرون مع الرسل  
 بل يحشرون في عامة الناس ولا ينطلق اسم العلماء الاعلى أهل الحديث وهم الائمة على الحقيقة وكذلك الزهاد والعباد  
 وأهل الآخرة من لم يكن من أهل الحديث منهم كان حكمه حكم الفقهاء لا يجيزون في الورثة ولا يحشرون مع الرسل  
 بل يحشرون مع عموم الناس ويجيزون عنهم بأعمالهم الصالحة لا غير كما أن الفقهاء أهل الاجتهاد يجيزون بعلمهم عن العامة  
 ومن كان من الصالحين ممن كان له حديث مع النبي صلى الله عليه وسلم في كشفه وصحبه في عالم الكشف والشهود وأخذ  
 عنه حشر معه يوم القيامة وكان من الصحابة الذين محبوبه في أشرف موطن وعلى أسنى حالة ومن لم يكن له هذا  
 الكشف فليس منهم ولا يلحق بهذه الدرجة صاحب النوم ولا يسمى صاحباً ولو رآه في كل منام حتى يراه وهو مستيقظ  
 كشفاً يخاطبه يأخذ عنه ويصح له من الاحاديث ما وقع فيه الطعن من جهة طريقها فهو لاء الآباء الثلاثة هم آباؤنا  
 فيما ذكرنا من الاب الرابع هو ابراهيم عليه السلام هو أبونا في الاسلام وهو الذي سماه مسلمين وأقام البيت على أربع  
 أركان فقام الدليل على أربع مفردات متناسبة وكانت النتيجة تناسب المقدمات فانظر من كانت هذه مقدماته  
 وهو محمد وآدم ونوح و ابراهيم عليهم السلام ما أشرف ما تكون النتيجة والولد عن هؤلاء الآباء روح طاهر وجسد  
 طاهر ورسالة وشرع طاهر وامم شرع طاهر ومن كان أبوه هؤلاء المذكورين فلا أسعد منه وهو أرفع الاولياء  
 من صبا ومكانة ولما كانت النشأة ظهرت في الجنان أولا واتفق هبوطها الى الارض من أجل الخلافة لا عقوبة المعصية  
 فان العقوبة حصلت بظهور السوء والاجتناب والتوبة قد حصلت بتلقى الكلمات الالهية فلم يبق النزول الا للخلافة  
 فكان هبوط تشریف وتكريم ليرجع الى الآخرة بالجلم الصغير من أولاده السعداء من الرسل والانبياء والاولياء  
 والمؤمنين ولكن الخلافة لما كانت ربوبية في الظاهر لانه يظهر بحكم الملك فيتصرف في الملك بصفات سيده ظاهرا  
 وان كانت عبوديته مشهودة في باطنه فلم يتم عبوديته جميعه عند رعيته الذين هم اتباعه وظهر ملكه بهم واتباعهم  
 والاخذ عنه فكان في مجاورتهم بالظاهر أقرب وبذلك المقدار يستتر عنه من عبوديته فان الحقائق تعطى لذلك ولذلك  
 كثير ما ينزل في الوحي على الانبياء قل إنما أنا بشر مثلكم بوسى الى وهذه آية دواء لهذه العلة فهذا المقدار كانت أحوال  
 الانبياء الرسل في الدنيا البكاه والنوح فانه موضع تنقي فتنه ومن كان ذلك حاله أغنى التقوى والاتقاء كيف يفرح

أولتس من يتقى فان تقواه وحذره وخوفه أن لا يوفي مقام التكليف حقه وعلمه بأنه مسؤول عنه لا يتركه يفرح ولا يسر  
بعزلة المقام قال صلى الله عليه وسلم أنا أتقاكم لله وأعلمكم بما اتقى حين قالت له الصحابة في اجتهاده قد غفر الله لك ما تقدم  
من ذنبك وما تأخر بعد قوله المنزل عليه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأمثال هذا وقال إنما يخشى الله من عباده  
العلماء وقال اتقوا الله حق تقاته وقال اتقوا الله ما استطعتم واتقوا الله ويعلمكم الله وهذا هو حظ الوراثة من النبوة أن  
يتولى الله تعليم المتقى من عباده فيقرب سنده فيقول أخبرني ربي بشرع نبيه الذي تعبد به ممن أخذه أو حتى به إليه فهو  
عل في العلم نابع في الحكم وهم الذين ليسوا بابنبياء وتعبطهم الانبياء عليهم السلام في هذه الحالة لانهم اشتكروا معهم في  
الاخذ عن الله وكان اخذ هذه الطائفة عن الله بعد التقوى بما عملوا عليه مما جاءهم به هذا الرسول فهم وان كانوا  
بهذه المثابة وأتبع لهم تقواهم الاخذ عن الله في موازين الرسل ونحت حوطينهم وفي دأرتهم ووقع الاعتباط في كونهم لم  
يكونوا رسلا فيقوم الحق دائماً على أصل عبودية لم تشبهار بوبية أصلا فمن هنا وقع الغبط لراحتهم وان كانت الرسل  
أرفع مقاماً منهم إلا أنهم يوم القيامة لا يحجزهم الفرع الاكبر ولا يبدأخلهم خوف البتة والرسول في ذلك اليوم في غاية  
من شدة الخوف على أمهم لا على أنفسهم والام في الخوف على أنفسهم وهو لاء في ذلك اليوم لا أثر للخوف عندهم فانهم  
حشروا الى الرحمن وفدا ثم لم يعلم بعد أن عرفتك بعلق منصليك أيها الصديق في اتباع ما شرع لك ان الناس غلطوا في  
الصادقين من عباد الله المثابرين على طاعة الله واشترط من لا يعرف الامر على ما هو عليه ولا ذاق طريق القوم ان  
الداعي الى الله اذا كان يدعو الى الله بحالة صدق مع الله أثر في نفوس السامعين القبول فلا ترد دعونه واذا دأبلسانه  
وقلبه مشحون بحب الدنيا وأغراضها وكان دعاؤه صنعة لم يؤثر في القلوب ولا تعدى الآذان فيقولون ان الكلام اذا  
خرج من القلب وقع في القلب واذا خرج من اللسان لم يتعد الآذان وهذا غاية الغلط فوالله ما من رسول دعا قومه  
الابلسان صدق من قلب معصوم ولسان محفوظ كثير الشفقة على رعيته راغب في استجابتهم لمادعاهم اليه هذه  
أحوال الرسل في دعائهم الى الله تعالى وصدقهم ومع هذا يقول صلى الله عليه وسلم اني دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزد هم  
دعائي الا فرارا واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا  
وقال تعالى ليس عليك هداهم وقال انك لاتهدي من أحببت وقال ما على الرسول الا البلاغ فلو أن كلام أحد في أحد  
لصدق في كلامه لأسلم كل من شافهه النبي عليه السلام بالخطاب بل كذب ورد ذلك الكلام في وجهه وقولن فان لم يكن لله  
عناية بالسامع بأن يجعل في قلبه صفة القبول حتى يلقى بها النور الالهي من سراج النبوة كما وصفه تعالى وسراج منيرا  
ألا ترى الفتيلة اذا كان رأسها يخرج منه دخان وهي غير مشتعلة فاذا سامت بذلك الدخان السراج اشتعل ذلك  
الدخان بما فيه من الرطوبة وتعلق فيه النور من السراج ونزل على طريقه حتى يستقر في رأس الفتيلة التي انبعث منها  
ذلك الدخان الى السراج فتشتعل الفتيلة وتلحق برتبة السراج في النورية فان كانت لها مادة دهن وهي العناية الالهية  
بقيت مستبيرة مادام الدهن يمدها وذلك النور يذهب برطوبة ذلك الدهن الذي به بقاؤه لم يبق معه لسراج حديث  
بعد أن ظهر فيه النور وبقي الامداد من جانب الحق فلا يدري أحدا ما يصل اليه فان الانبياء مادعت لانفسها الناس  
وانما دعوتهم الى ربها فاقى قلب اعتنى الله به وقام به حرقه الشوق الى ذلك الدعاء مثل احتراق رأس الفتيلة ثم انبعث من  
هذا الشوق همه الى مادعاه اليه الرسول في كلامه مثل انبعث الدخان من تلك النار التي في رأس الفتيلة وهي قوة  
جاذبة جذبت من نور النبوة والوحي والهداية ذلك الاشتعال الذي قام بالدخان فرجع به الى قلب صاحبه فاهتدى  
واستنار كما اتقدت هذه الفتيلة ثم فارق النبي ومشى الى أهله نوراً فان اعتنى الله به وأمدته بتوفيقه ثبت له في قلبه نور  
الهداية بذلك الامداد ولم يبق للرسول بعد ذلك معه شغل الابتعيين الاحكام الا ان ذلك النور هو نور الايمان  
ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا قال عليه السلام عن ربه  
ادعوا الى الله ولستم تعلم بقل ادعوا الى نفسي والى خوف موضوع للغاية فاذا أجاب المؤمن مشى الى ربه على الطريقة التي شرع  
له هذا الرسول فلما وصل الى الله تلقاه الحق تلقى اكرام وهبات ومنح وعطايا فصار يدعو الى الله على بصيرة كاداع ذلك

الرسول وهو قوله حين قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فأخبر أن من اتبعه يدعوا الى الله أيضا على بصيرة فإن كنت عارفا بمواقع الخطاب الالهي وتنبهاته وإشاراته فقد عرفت بحالك مع رسوله صلى الله عليه وسلم وبحالك معه وقد جعلك على صورة نبيه صلى الله عليه وسلم في نوره وامداده وأبان لك أن صورتك معه في هذا الامر صورته أيضا مع جبريل عليهما السلام الذي اتقنت فتيلته من سراج جبريل واشتعلت نور اوكل واحد من السراج ما انتقل نوره عنه بل هو على نوره في نفسه وانظر الى من استندت الرسل بعد أخذها عن جبريل عليه السلام هل كان استنادها الى جبريل أو الى الله لا والله بل قيل رسول الله وما قيل رسول جبريل وكذلك من أخذ عن النبوة مثل هذا النور ودعا الى الله على بصيرة فذلك الدعاء والنور الذي يدعوه به هو نور الامداد لا النور الذي اقتبس من السراج فلينسب الى الله في ذلك لا الى الرسول فيقال عبد الله وهو الداعي الى الله عن أمر الله بواسطة رسول الله بحكم الاصل لا بحكم ما فتح الله به عليه في قلبه من العلوم الالهية التي هي فتح عين فهمه لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من القرآن والاخبار لا أن هذا الولي يأتي بشرع جديد وانما يأتي بفهم جديد في الكتاب العزيز لم يكن غيره يعرف ان ذلك المعنى في ذلك الحرف المثلوق أو المنقول فالرسل صلوات الله عليهم وسلامه العلم ولنا الفهم وهو علم أيضا فان حقت يا أخى ما أوردناه في هذا الباب وقفت على أسرار الالهية وعلمت مرتبة عباد الله الذين هم هذه المثابة أين ينتمي بهم ومعهم وعنهم يأخذون ومن يناجون والى من يستندون وأين تكون منزلتهم في الهرم الآخرة وهل لهم شركة في المرتبة في الدار الآخرة كما كان لهم شركة هنا في النورية والامداد الالهي أم لا فأتا في الدنيا فليسوا بأنبيا فانهم عن الانبياء أخذوا وطريقهم وما بقي الامر الا في الامداد هل أثره بقاء النور الاول أو تتجدد لهم الانوار مع الآت من الحق كما يتجدد نور السراج باشتعال الهواء من رطوبة الدهن فليس هو ذلك النور الاول ولا هو غيره ولا ذهب ذلك النور ولا بقي عينه والناظر يرى اتصال الانوار بصورة واحدة في النورية الا انه يعرف انه لولا امداد الدهن لطف هذا حظ كل مشاهد من ذلك من حيث النظر والصورة ومن حيث المعنى يزبد على النظر معرفة ما يقع به الامداد وما أثره في ذلك المشهود فيزبد علما آخر لم يكن عنده فن قد مثل هذا ينبغي ان يطول نوحه وبكاؤه على نفسه جعلنا الله من أهله وعن دعا الى الله على بصيرة أو اقترع مع الله على بصيرة انه المتي بذلك والقادر عليه وهذا القدر كاف في هذا الباب وقد حصلت الفائدة فلا بد كر ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم فاعلم انه يتضمن علم الحقائق الاسماوية وعلم الرسالة من حيث المسكنة التي أرسل منها لامن حيث انها رسالة وعلم التخويف هل يخاف الله أو يخاف ما يكون منه وما مشهود من يخاف الله والخوف انما هو عما يتعلق بك ويحل فيك والحق تعالى منزله الذات عن الحلول في الذوات فامعني وأعوذ بك منك وعلم طاعة العباد فيماذا يطاعون وهل لهم في تلك الطاعة نصيب بطريق الاستحقاق أو ليس لهم فان الله يقول لمن يطع الرسول فقد أطاع الله هذا مقام آخر وأطيعوا الرسول ومقام آخر أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فهذه مقامات كلها تقتضيها الطاعة ويختلف المطاع وتحقق ذلك عجيب وتفصيل ما يقع فيه الطاعة كذلك وهل نسبة الطاعة لاولى الامر كنسبتها الى الرسول كنسبتها الى الله أم لا بل تكون مختلفة وعمل نتائج المخالفات والموافقات وعمل الفرق بين الاجلين ولماذا كان الاول أجلا ولماذا كان الآخر أجلا هل لعين واحدة أم لمرتين مختلفين وعمل أحوال الناس المدعويين الى الله ما الذي يحول بينهم وبين الاجابة مع العلم بصدق الداعي وما الذي يدعوهم الى الاجابة والمجلس واحد والداعي واحد والدعوة واحدة وعلم الثواب المجهل الحسي والمعنوي وعلم الاعتبار وعلم العالم العلوي والعالم السفلي وعلم السر الذي قام في المعبودين من دون الله وما المناسبة التي جمعت بينهم وبين من عبداهم ولماذا شقوا شقاء الابد ولم تلهم المغفرة ولا خرجوا من النار وعلم الغيرة الالهية والغيرة من كل غيور ولماذا ترجع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع عشر وثلاثه في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبیین والاولياء من الحضرة المحمدية  
تنزل الاملاك من ملكونه في قالب الانوار بالاسرار

حتى اذا التفت الى علومها \* بدقائق الادوار والا كوار  
 من كل علم ماله متعلق \* الانبت الواحد القهار  
 عادت الى افلا كهأَمْلا كهأ \* بألوكه من حضرة الاررار  
 قدزاتها حسن التلق فاثنت \* بالصورتين حميدة الآثار  
 وتيقنت ان المعارف انما \* وهبت لاهل العلم بالاسرار  
 وقد اشتهت طول المقام بساكني \* لخروجها فيها عن الاطوار

اعلم أيديك الله أيها الولي الحليم ان الله تعالى لما خلق الخلق قدرهم منازل لا يتعدونها خلق الملائكة ملائكة حين خلقهم وخلق الرسل رسلا والانبيا أنبياء والاولياء اولياء والمؤمنين مؤمنين والمنافقين منافقين والكافرين كافرين كل ذلك يميز عنده سبحانه معين معلوم لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم ولا يبدل أحد بأحد فليس لمخلوق كسب ولا تعمل في تحصيل مقام لم يخلق عليه بل قد وقع الفراغ من ذلك وذلك تقدير العزيز العليم فنزل كل موجود وكل صنف لا يتعداها ولا يجري أحد في غير مجراها قال تعالى في شأن الكواكب كل في فلك يسبحون وهكذا كل موجود له طريق تخصه لا يسلك عليها أحد غيره وروحا وطبعها فلا يجتمع اثنان في مزاج واحد أو لا يجتمع اثنان في منزلة واحدة أبد فلا يكون الانسان ملكا أبد أو لا الملك انسانا ولا الرسول غيره أبد ولكل مدرجة عن الله تعالى لكل صنف بل لا شخاص كل نوع خواص تخصه لا ينالها الا السالك عليها ولو جاز أن يسلك غيره على تلك المدرجة لنال ما فيها وان جمع الجنس منزل واحد والنوع منزل واحد وهكذا كل نوع من الانواع التي تحت كل جنس من الاجناس وكذلك كل جنس من الاجناس الى جنس الاجناس كذلك الى النوع الاخير كما يجمع الرسالة الرسل ويفضل بعضهم بعضا والانبيا النبوة ويفضل بعضهم بعضا هداوان كانت الكواكب تقطع في فلك واحد وهو فلك البروج فلك واحد منها فلك يخصه يسبح فيه لا يشاركه فيه غيره فهكذا الامر في الجميع أعني في المخلوقات وان جمعهم مقام فانه يفرقهم مقام فالملك الكبير الذي يجمع العالم كله فلك الاسماء الالهية فيه يقطع كل شخص في العالم فهي منزلة المقدرة لا يخرج عنها بوجه من الوجوه ولكن يسبح فيه بقلبه الخاص به الذي أوجده الحق فلا يدور غيره ذوقه من فلك الاسماء ولو ذاقه لكان هو ولا يكون هو أبد فلا يجتمع اثنان منزل أبد الاتساع فلك الاسماء الالهية فكل من ادعى من أهل الطريق انه خرج عن الاسماء الالهية فاعنده علم بما هي الاسماء ولا يعلم ما معنى الاسماء وكيف يخرج عن انسانته الانسان أو عن ملكيته الملك ولو صح هذا اقلبت الحقائق وخرج الاله عن كونه الها وصار الحق خلقا والخلق حقاقا وما وثق أحد بعلم وصار الواجب ممكنا ومحالا واحمال واجبا وانقصد النظام فلا سبيل الى قلب الحقائق وانما يرى الناظر الامور العرضية تعرض للشخص الواحد وتنتقل عليه الحالات وتقلب فيها فيخيل انه قد خرج عنها وكيف يخرج عنها وهي تصرقه وكل حال ما هو عين الآخر فطرا التليس من جهله بالصفة المميزة لكل حال عن صاحبه تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وان سجد الكل في فلك الرسالة فأين قطع الهلال من قطع النسر وذلك ان في الامور اتساعا وضيقا ونشرا وطيا الحس حقيقة واحدة يقطع في فلكها الخواص فأين اللس من البصر اللس لا يدرك الملموس كونه خشنا ولينا لا بغاية من القرب فاذا المشعره وبصر عند ما تفتح عينك وترسله في المبصرات علوا كل زمان قصه زمان ادراك فلك البروج فأين مسافة يقطعه البصر من مسافة ما يقطعه اللس لو ارادت حاسة اللس تدرك ماوسة فلك البروج أو خشوته لو كان خشنا متى كانت تصل الى ذلك ومع هذا فقد جمعها الحس وكذلك السمع والشم والطعم فانظر ما بين هذه الحقائق من التباين وطبقاتها من التفاضل وأين اتساع أفلاكها من اتساع أفلاك القوى الروحانية في الانبياء ذلك تقدير العزيز العليم واذا علمت هذا علمت أن النبوة اختصاص الهى وأن الرسالة كذلك والولاية والايمان والكفر وجميع الاحوال وان الكسب اختصاص فان الملائكة ما لها كسب بل هي مخلوقة في مقاماتها لا تتعداها فلا تنكسب مقامها وان زادت علومها واكن ليس عن فكر واستدلال لان نشأتهم لا تعطى ذلك مثل ما تعطيه نشأة الانسان والقوى

التي هم عليها الملائكة المعبر عنها بالاجنحة كما قال عز وجل جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع وقد صح في الخبر أن جبريل له ستمائة جناح فهذه القوة الروحية ليس لها في كل ملك تصرف فيما فوق مقام صاحبها مثل الطائر عندنا الذي يهوى سفلا ويصعد علوا وأجنحة الملائكة إنما تنزل بها إلى من هو دونها وليس لها قوة تصعد بها فوق مقامها فإذا نزلت بهما من مقامها إلى ما هو دونها رجعت علواً من ذلك الذي نزلت إليه إلى مقامها لا تتعداه فأعطيت الاجنحة الامن أجل النزول كما أن الطائر ما أعطى الجناح الامن أجل الصعود فإذا نزل نزل بطبعه وإذا علا علا بجناحه والملك على خلاف ذلك إذا نزل نزل بجناحه وإذا علا علا بطبعه وأجنحة الملائكة للنزول إلى ما دون مقامها والطائر جناحه للعلو إلى ما فوق مقامه وذلك ليعرف كل موجود بحجزه وأنه لا يتمكن له أن يتصرف بأكثر من طاقته التي أعطاه الله إياها فالكل تحت ذل الحصر والتقييد والجزز لينفرد بجلال الله بالكمال في الاطلاق لا اله الا هو العلي الكبير فإذا تقرر هذا فاعلم ان للملائكة مدارج ومعارج يرجعون عليها ولا يرجعون من الملائكة الامن نزل فيكون عروجهم رجوعا إلى ان يشاء الحق تعالى فلا تحجير عليه وإنما كلامنا في الواقع في الوجود وإنما سمي النزول من الملائكة ائينا عروجا والعروج انما هو لطلب العلو لأن الله في كل موجود تجلياً ووجهاً خاصاً به يحفظه ولا سيما وقد ذكرناه سبحانه وسعه قلب عبده المؤمن ولما كان للحق سبحانه صفة العلو على الاطلاق سواء تجلى في السفلى أو في العلو فالعلو لله والملائكة أعطاهم الله من العلم بجلاله بحيث إذا توجهوا من مقامهم لا يتوجهون الا لله لا لغيره فلم ينظر إلى الحق في كل شيء ينزلون إليه فمن حيث نظرهم إلى ما ينزلون إليه يقال تنزل الملائكة ومن حيث أنهم ينظرون إلى الحق سبحانه عند ذلك الامر الذي إليه وله سبحانه مرتبة العلو يقال نرجع الملائكة فهم في نزولهم أمحباب عروج فنزولهم إلى الخلق عروج إلى الحق وإذا رجعوا منا إلى مقاماتهم يقال أنهم عرجوا بالنسبة بنا وإلى كونهم يرجعون إلى الحق لغرض ما بأيديهم عما نزلوا إليه فكل نظر إلى الكون عن كان فهو نزول وكل نظر إلى الحق عن كان فهو عروج فافهم ثم ان الله عين للرسول معارج يرجعون عليها ما هي معارج الملائكة وعين للاتباع اتباع الرسول معارج يرجعون عليها وهم اتباع الاتباع فان الرسول تابع للملك والولى تابع للرسول ولهذا قيل للرسول ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه فهو مصغ تابع للملك ونحن مع الرسول بهذه المثابة فإذا نزل الملك بالوحي على الرسول وتلقا منه ألقاه الرسول على التابع وهو صاحب قنلقا منه فإذا عرج الملك عرج بذاته لانه رجوع إلى أصله وإذا عرج الرسول ركب البراق فعرج به البراق بذاته وعرج الرسول لعروج البراق بحكم التبعية والحركة القسرية فكان محمولا في عرجه وجهه من عرجه ذاتي فتم بعروج الرسول من عروج الملك ثم انه لما وصل إلى المقام الذي لا يتعداه البراق وليس في قوته ان يتعداه نذلى إلى الرسول الرفرف فنزل عن البراق واستوى على الرفرف وصعد به الرفرف وطارقه جبريل فسأله الصعبة فقال انه لا يطبق ذلك وقال له واما أنا الاله مقام معلوم فلماذا الحق صعوده فوق ذلك المقام لكان محمولا مثل ما حمل الرسول صلى الله عليه وسلم ولما وصل المعراج الرفرف بالرسول صلى الله عليه وسلم إلى مقامه الذي لا يتعداه الرفرف رجع به في النور زجة غمره النور من جميع نواحيه وأخذ الحال فصار تمايل فيه تمايل السراج اذا ذهب عليه نسيم رقيق يميله ولا يطفئه ولم ير معه أحداً يأنس به ولا يركن اليه وقد أعطته المعرفة انه لا يصح الانس الا بالناسب ولا مناسبة بين الله وعبده وإذا أضيفت المؤانسة فاما ذلك على وجه خاص يرجع إلى الكون فأعطته صلى الله عليه وسلم هذه المعرفة الوحشة لانفراد بنفسي وهذا مما يدل ان الاسراء كان بحسبه صلى الله عليه وسلم لان الارواح لا تتصف بالوحشة ولا الاستيعاش فلما علم الله منه ذلك وكيف لا يعلم وهو الذي خلقه في نفسه وطلب عليه السلام الدنو بقوة المقام الذي هو فيه فنودي بصوت يشبه صوت أبي بكر تأنيسا له به اذ كان أنيسه في المهود غنق لذلك وأنس به وتجب من ذلك اللسان في ذلك الموطن وكيف جاءه من العلو وقد تركه بالارض وقيل له في ذلك النداء يا محمد قف ان ربك يصلى فأخذه لهذا الخطاب انزعاج وتجب كيف تنسب الصلاة إلى الله تعالى فتلا عليه في ذلك المقام هو الذي يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور فعلم ما المراد بنسبة الصلاة إلى الله فسكن روعه مع كونه سبحانه لا يشغله

شأن عن شأن ولكن قد وصف نفسه بأنه لا يفعل أمراً حتى يفرغ من أمر آخر فقال سنفرغ لكم أيها الثقلان  
 فمن هذه الحقيقة قيل له قف ان ربك يصلي أي لا يجمع بين شغلين يريد بذلك العناية بمحمد صلى الله عليه وسلم حيث  
 يقيم مقام التفرغ له فهو تنبيه على العناية به والله أجل وأعلى في نفوس العارفين به من ذلك فان الذي ينال الانسان  
 من التفرغ اليه أعظم وأمكن من الذي يناله ممن ليس له حال التفرغ اليه لان تلك الامور تجذب عنه فهذا في حال النبي  
 عليه السلام وتشر يفة فكان معه في هذا المقام بمنزلة ملك استدعى بعض عبيده ليقرب به ويشرقه فلما دخل حضرته  
 وقعد في منزلته طلب ان ينظر الى الملك في الامر الذي وجه اليه فيه فقيل له تبص قليلاً فان الملك في خلوة يعزل لك  
 خلعة تشر يف بخلعها عليك فما كان شغله عنه الا بهو ذلك فسر له صلاة الله بقوله تعالى هو الذي يصلي عليكم  
 فشرّف بأن قيل له انما غاب عنك من أجلك وفي حقل فلما أدناه تدلى اليه فأوحى الى عبده ما أوحى ما كذب  
 القواد ما رأى العين أي نجى له في صورة علمه به فلذلك أنس بمشاهدة من علمه فكان شهوداً نيس في ذلك المقام  
 فقد علمت بما ابتته لك معارج الرسل من معارج الملائكة صلوات الله على الجميع فلهذا المعراج خطاب خاص تعطيه  
 خاصة هذا المعراج لا يكون الا للرسل فلو عرج عليه الولي لا إعطاء هذا المعراج بخاصيته ما عنده وخاصيته ما تنفرد به  
 الرسالة فكان الولي اذا عرج به فيه يكون رسولا وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان باب الرسالة النبوة قد أغلق  
 فنبين لك ان هذا المعراج لا سبيل للولي اليه البتة لا ترى النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعراج قد فرضت عليه وعلى  
 أمته خمسون صلاة فهو معراج أشريع وليس للولي ذلك فلما رجع الى موسى عليهما السلام قال له راجع ربك يخفف  
 عن أمتك الحديث الى ان صارت خسة بالفعل وبقيت خمسين في الاجور المنزلة عند الله والحديث صحيح في ذلك وفيه  
 طول واعلم ان معارج الاولياء بالهمم وشاركهم الانبياء في هذا المعراج من كونهم أولياء لا من كونهم أنبياء ولا رسلا  
 فيعرج الولي بهمة وبصرته على براق عمله ورفرف صدقه معراجاً معنواً يباله فيه ما يعطيه خواص الهمم من مراتب  
 الولاية والتشريف فهي ثلاثة معارج متجاورة مختلفة والمعراج الرابع معراج توجهات الاسماء عليهم فتفيض الاسماء  
 الالهية أنوارها على معارج الملائكة ولكن من أنوار التكليف والشرائع التي هي الاعمال المقربة الى السعادة خاصة  
 هذا الذي أريد في هذا الموضوع للفرق بين المعارج فنسطع معارج الملك بذلك النور فينصبغ به الملك كما تنصبغ  
 الحر باعماله الذي تكون فيه ثم يفيض الملك على الرسول أي على معراجيه فينصبغ به الرسول في باطنه من حيث  
 روحانيته وهو قوله عليه السلام فأوحى ما يقول ثم يفيضه الرسول على اتباعه متنوعاً بخلاف ما أعطاه الملك فان الملك  
 انما يحاطب واحداً والرسول يحاطب الامة والامة تختلف أحوالها فلا بد للرسول ان يقسم ذلك الوحي على قدر اختلاف  
 الامة فانه رزق مقسوم فيتمين لكل ولي قسطه من ذلك الوحي لنفسه ثم يأخذ منه مما لا يقتضيه حاله ليوصله الى التابع  
 بعده الذي لم يحضر ذلك المجلس وهكذا الى يوم القيامة وهم الوريثة في التبليغ فيعمل على حاله خاصة ويبلغ ما لا يقتضيه  
 حاله فقد تقتضي حاله تحليل ما حرمه على غيره فيكون مضطراً الى الغداء في وقت تحريم كل الميتة على غير المضطر  
 وهو في تلك الحال من التبليغ بأكل الميتة على شهود من المبلغ اليه فيقول له كيف تحرم على تناول ما تناولت أنت  
 فيقول له لان الحال تختلف فان حالة المضطر لم تحرم عليها الميتة وحالة غيره الاضطرار حرمت عليها الميتة فيبلغ  
 ما لا يقتضيه حاله ولا يعمل البما يقتضيه حاله ثم تعلم اذا رقت الاولياء في معارج الهمم فغاية وصولها الى الاسماء الالهية  
 فان الاسماء الالهية تطلبها فاذا وصلت اليها في معارجها أفاضت عليها من العلوم وأنوارها على قدر الاستعداد الذي جاءت  
 به فلا تقبل منها الاعلى قدر استعدادها ولا تفترق في ذلك الى ملك ولا رسول فانها ليست علوم تشر يع وانما هي أنوار  
 فهم فباتي به هذا الرسول في وحيه أوفى الكتاب الذي نزل عليه أو الصحيفة لا غير سواء علم ذلك الكتاب أو لم يعلمه  
 ولا سمع بما فيه من التفاصيل ولكن لا يخرج علم هذا الولي عن الذي جاء ذلك الرسول به من الوحي عن الله وكما به  
 ومحيطه لا بد من ذلك لكل ولي صديق برسوله الا هذه الامة فان لهم من حيث صدق يقينهم بكل رسول ونبي العلم  
 والفتح والفيض الالهي بكل ما يقتضيه موسى كل نبي وصفته وكتابه وحيثته وبهذا افضل على كل أمة من الاولياء

فلا يتعدي كشف الولي في العلوم الالهية فوق ما يعطيه كتاب نبويه ووحيه قال الجنيد في هذا المقام علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال الآخر كل فتح لا يشهد له الكتاب والسنة فليس بشئ فلا يفتح لولي قط الا في الفهم في الكتاب العزيز فلماذا قال ما قرطنا في الكتاب من شئ وقال في ألواح موسى وكتبنا في الألواح من كل شئ موعظة وتفصيلا لكل شئ فلا يخرج علم الولي جملة واحدة عن الكتاب والسنة فان خرج أحد عن ذلك فليس بعلم ولا علم ولا به معا بل اذا حققته وجدته جهلا والجهل عدم العلم وجود محقق فالولي لا يأمر أبدا بعلم فيه نشر يع ناسخ لشرعه ولكن قد يلهم لترتيب صورة لا عين لها في الشرع من حيث مجموعها ولكن من حيث تفصيل كل جزء منها وجدته أمر امشروا وهو تركيب أمور مشروعة أضاف بعضها الى بعض هذا الولي أو أضيف له بطريق الالتقاء أو اللقاء والكتابة فظهر بصورة لم تظهر في الشرع بمجملتها فهذا القدر له من التشريع وما خرج بهذا الفعل من الشرع المكلف به فان الشارع قد شرع له انه يشرع مثل هذا فاشترع الاعن أمر الشارع فما خرج عن أمر مقتل هذا قد يؤمر به الولي من هناك وأما خلاف هذا فلا فان قلت وأين جعل الله للولي العالم ذلك بلسان الشرع قلنا قال صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا فقد سن له ان يسق ولكن بما لا يخالف فيه شرعا مشروعا ليعمل به ما حرم أو يحرم به ما حل فهذا حظ الولي من النبوة اذا سق من هنالك وهو جزء من أجزاء النبوة كما هي المبشرات من أجزاء النبوة وكثير من الاشياء على ذلك فالاسماء الالهية لها على كل معراج ظهور ولهذا تخبر كل طائفة عن ذكرا عن ربها في أوقات بغير واسطة وهو قوله عليه الصلاة والسلام لي وقت لا يسعني فيه غيري وهذا المقام لكل شخص من الخلق لم يقل ان كل مصل يناجر به فأين الوسائط في هذا المقام وكذلك في الدار الآخرة في الموقف قال صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا سيكلمه الله كفاحليس يبينه وبينه ترجان وكذا هو الآن غير أن في القيامة يعرف كل أحد أن ربه يكلمه وفي الدنيا لا يعرف ذلك الا العلماء بالله أصحاب العلامات فيعرفون كلام الله اياهم فسيبحيان من خلقنا أطوارا وجعل لنا على علم الغيب والشهادة دليلا ليلا ونهارا فحآية الليل لدالاتها على الغيب وجعل آية النهار مبصرة لدالاتها على عالم الشهادة ففناء من كلم ربه غيبا وهو التجلي المشبه بالقمر ليلة البدر وذلك الابدار صفتك أي اذا كملت حينئذ كلك الحق في تجلي القمر بدرا لانه بذاته مع كل موجود ومنان كلم ربه شهادة وهو التجلي المشبه بالشمس ليس دونها صاحب قال العارف

يا مؤنسي بالليل اذ هجع الوري • ومحمدني من بينهم بنهار

وبعد أن بان لك المعارج والمداير وظهرت لك المراتب ومن لها من العالم وامتازت كل طائفة من غيرها بمعارجها فقد تجز بعض الغرض من هذا الباب فلنذكر أمهات ما يحوي عليه من العلوم فانه ينزل شريفه هو يحوي على نحو من سبعين علما ويزيد على ذلك فلنذكر منها الامهات التي لا بد منها وفي ضمنها يندرج ما بقي فنهاعلم السؤال فانه ما كل أحد يعلم كيف يسأل فقد يكون للسائل في نفسه أمر ما ولا يحسن يسأل عنه فاذا سأل أفسده بسؤاله ووقع له الجواب على غير ما في نفسه ويتخيل ان المجيب ما فهم عنه والعيب انما كان من السائل حيث لم يفهم المسؤول صورة ما في نفسه ويتصور هذا كثيرا في الدعاوى عند الحكام ونحو رها قال صلى الله عليه وسلم انكم تختصمون الي ولعل أحدكم يكون الحق بحجته من الآخر ومعناه أكثر اصابة ومطابقة لما في نفسه عند دعواه ممن لا يحسن ذلك فهو علم مستقل في كل ما يسأل عنه أو يدعي فيه وله شروط معلومة منذ كورة وفيه علم القدر القضاء والحكم وفيه علم مقامات الاملاك عمار الافلاك منهم وغير عمارها وعلم المقادير وعلم الزمان وعلم أحوال الناس في القيامة وعلم النور وعلم الجسر الذي يكون عليه الناس اذا تبدل الارض وهو دون الظلمة وعلم الظلمة وعلم طبقات جهنم وتفاصيلها وأحوال الخلق فيها وعلم الانسان وما جبل عليه وهل ينتقل عما جبل عليه أم يستحيل ذلك وعلم الديمومية وعلم محادثة الحق وعلم أداء الحقوق وعلم المحاضرة وعلم الخوف وعلم الحفظ الالهي وعلم مجاوزة الحدود وما يتجاوز منها وما لا يتجاوز وهل لكل حد مطلع أم لا وعلم مراعاة الامور اذا تعرضت للانسان في طريق سلوكه الى ربه وعلم

ذى الجلال والاكرام وعلم التفرقة وعلم الخلق والاختراع ولما ذابرجع وعلم الجهات وعلم الاسرار وعلم الكمون والظهور وعلم الاقتدار الالهي وعلم المسابقة بين الحق والخلق وعلم الامهال والاهمال وما حكمته وهل الخليم يهل أو يهمل وعلم البعث فهذا قدأبنت لك ما ذكرنا أن آيئنه والله يقدر الحق وهو مهدي السبيل

الباب الخامس عشر وثلاثمائة في معرفة منزل وجوب العذاب من الحضرة المحمدية

أذا حقت حقاقتنا اتحدنا \* ولكن لا سبيل الى الوصول

الى هذا المقام بكل وجه \* من أجل الاستواء مع النزول

وكيف يصح أن يرقى اليه \* وأين سنا الجليل من الخليل

رأيت حبيبه صلى عليه \* كما صلى على نفس الخليل

فدين الجمع عين الفرق فيه \* كذا جاء الحديث عن الرسول

إذا قلت شمس العلم تاهت \* عقول حظها علم الدليل

لوان الغيب تشهد عيون \* لكان طالعها عين الافول

اعلم أيها الولي الخليم أن وجوب العذاب وقوعه بالمعذب يقال وجوب الحائط اذا سقط ولا يكون السقوط الا بمن لم يكن له علو ذاتي ولم يستحق العلو لذاته فلما علمنا من هذه صفة لم يكن له حقيقة تمسك عليه علوه فسقط تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض والصفات النفسية لا تكون مرادة للموصوف بها فمن علابه ولم يكن له حافظ يحفظ عليه علوه سقط وقول فالعالي من أعلى الله منزلته كما قال ورفعناه مكانا عليا فلما كانت الرفع من الله الذي له العلو الذاتي حفظ على كل من أعلى الله منزلته علوه ومن علاب نفسه من الجبارين والمتكبرين قصه الله وأخذه ولهذا قال والعاقبة للمتقين أي عاقبة العلو الذي علابه من أراد علوا في الارض يكون للمتقين أي يعطيه الله العلو في المنزل في الدنيا والآخرة فأما في الآخرة فإمر لازم لا بد منه لان وعده صدق وكلامه حق والدار الآخرة محل تميز المراتب وتعيين مقادير الخلق عند الله ومنزلتهم منه تعالى فلا بد من علو المتقين يوم القيامة وأما في الدنيا فانه كل من تحقق صدقه في تقواه وزهده فان نفوس الجبارين والمتكبرين تتوفر دواعيهم الى تعظيمه لكونهم مازا حوهم في مراتبهم فأنزلهم ما حصل في نفوسهم من تعظيم المتقين عن عاقرهم وقصدوا خدمتهم والتبرك بهم وانتقل ذلك العلو الذي ظهر وابه الى هذا المتقي وكان عاقبة العلو للمتقي والجبار لا يشعروا بل ذلك الجبار اذا قيل فيه انه قد تواضع ونزل الى هذا المتقي فيتخيل الجبار ان المتقي هو الاسفل وان الجبار نزل اليه بل علو الجبار انتقل الى المتقي من حيث لا يشعر ونزل الجبار تحت علوه هذا المتقي ولو سئل المتقي عن علوه ما وجد عنده منه شيء فثبت ان العلو في الانسان انما هو تحققه بعبوديته وعدم خروجه وانصافه بما ليس له بحقيقة الا ترى حكمة الله تعالى في قوله لما طغى الماء أي علا وارتفع وأصاف العلو له وما أضافه الحق الى نفسه فلما علا الماء وارتفع حمل الله من أراد نجاته من سطوة ارتفاع الماء في أخشاب ضم بعضها الى بعض حتى كانت سفينة قد دخل فيها كل من أراد الله نجاته من المؤمنين فملت السفينة بمن فيها على علو الماء وصار الماء تحتها وزال في حق السفينة طغيان الماء فانكسر في نفسه وسبب ذلك اضافة العلو له وان كان من عند الله وبإمر الله ولكن ما أضاف الله العلو الالهاء فلما أضاف علو الماء الى الله تعالى لحفظ علوه عليه فلم يكن نعلو عليه سفينة ولا يطفو على وجه الماء شيء أبدا فهذا شؤم الدعوى فسقوط العذاب بالمعذب انما كان سقوطه من ارتفاعه في نفسه لكونه صفة ملكية للاسم الله المعذب فاعطته هذه النسبة سمة العلو لانه صفة من له العلو وهو الاسم المعذب فلما رأى الاسم المعذب ما قام في نفس العذاب من العلو بسببه أسقطه على المعذب به فالزال عن العلو الذي كان يزعمه حين كان المعذب موصوفا به فلماذا يقال بوجوب العذاب على المعذب وتحقيق ذلك ان الامر الصحيح ان الملك لا يعذب أحدا الا حتى يقوم به الغضب على ذلك الذي يريد تذيبه لا مر حذر منه يستوجب به العذاب فأنزل ذلك الامر في نفس الملك غضبا تأذي به الملك والملك جليل القدر لا يلبق بكلماته لعلو منصبه أن يتعذب بشيء وقد فعل هذا

الشخص أمرا أغضب الملك فأزال الملك العذاب الذي كان يجده الملك في نفسه المعبر عنه بالغضب والذي أثمر الغضب في نفس الملك أوجب به هذا الشخص أي أسقطه عليه فإذا وجب العذاب على هذا الشخص وجد الملك راحته بعذاب هذا الشخص وليس الأمر كذلك هنا وإنما وجود الراحة بزوال العذاب الذي كان في نفس الملك الذي أوره فعل هذا الشخص فتعذب الملك به فلما أزال به هذا الشخص اتقل عنه فوجد الراحة بانتقاله ويسمى في العامة التنقي وهو من الشفاء والشفاء زوال العلة لا زوال العلة التي كانت في العليل بشخص آخر هذا تحقيق الشفاء والراحة ثم كونه نزل ذلك الالم بشخص آخر لهذا لئلا يفتك لذة أخرى زائدة على لذة زوال العذاب والعلو هنا حقيقة للاسم الالهي فلهذا اتصف العذاب بالسقوط وهو الوجوب قال تعالى أفمن حقت عليه كلمة العذاب أي وجبت وسقطت فإن قلت هذا يصح في حق المخلوقين كيف يتم ذلك في حق الجناب العالي سبحانه قدا فلما عجزنا عن معرفة الله وبحق لنا العجز فينبغي لنا إذا تركنا وعقولنا وحققنا أن نلتزم ذلك وننتفي عنه مثل هذا وغيره فإن قوة العقل تعطى ذلك غير أن قوة العقل والدليل الواضح قاما للعقل على تصديق الرسول الذي بعثه اليه في أخباره الذي يخبر به عن ربه بما يكون منه سبحانه في خلقه وبما يكون عليه سبحانه في نفسه وبما يصف به نفسه بما يحمله عليه العقل إذا انفرد بدليله دون الشارع فالعقل الحازم يقف ذليلا مشدود الوسط في خدمة الشرع قابلا لكل ما يخبر به عن ربه سبحانه وتعالى مما يكون عليه ومنه فكان مما قدا أخبر الحق عن نفسه أن قال إن الذين يؤذون الله وقال صلى الله عليه وسلم لا أحد أصبر على أذى من الله وقال تعالى كذبني ابن آدم وشتمني ابن آدم وقال تعالى وغضب الله عليهم وقالت الانبياء قاطبة إن الله يوم القيامة يغضب غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وسلم العاقل ذلك كله إلى الله في خبره عن نفسه كما سلم إليه سبحانه أنه يفرح بتوبة عبده وكل من اتصف بالفرح فيتصف بنقيضه ووصف نفسه بأنه يتعجب من الشاب ليست له صبوة ووصف نفسه بأنه يضحك إذا قال هناد يوم القيامة أنت تهزى في وأنت رب العالمين ووصف نفسه بأنه يتبشش لعبده إذا جاء المسجد يريد الصلاة ووصف نفسه بأنه يكره أعباده الكفر ويرضى لهم الشكر والایمان فهذا كله واجب على كل مسلم الإيمان به ولا يقول العقل هنا كيف ولالم كان كذابل يسلم ويستسلم ويصدق ولا يكيف فانه ليس كمثل شئ فلما رأينا أنه وصف نفسه بالغضب والأذى ووصف العذاب بالوجوب والسقوط لا يكون الامن العلوق والعلو لا يبنى إلا بالله تعالى فعلنا ان الاذى الذي وصفه الحق به نفسه هو هذا فعلا الاذى بعلو من اتصف به فاسقطه عن ذلك العلوق على من يستحقه وهو الذي أذى الله ورسوله فخل به العذاب في دار الخزي والهموان فإن علمت ما قررناه جعت بين الايمان الذي هو الدين الخالص وبين ما تستحقه مرتبتك من التسليم لله في كل ما يخبر به عن نفسه ولا يتمكن في الافصاح عن هذا المقام بأكثر من هذا ولا يبلغ الا ان يخبر الحق بما هو أجلي في النسبة وأوضح وانما غاية المخلوق من هذا الامر بمجرد عقله هذا الذي قررناه الاعقولا أدركها الفضول فتأوت هذه الامور فنحن نسلم لهم حالهم ولا نشاركهم في ذلك التأويل فاما لا ندري هل ذلك مراد الله بما قاله فنعمت عليه أو ليس بمراد فترده فلهدا التزمنا التسليم فاداسه ناعن مثل هذا قلنا اننا مؤمنون بما جاء من عند الله على مراد الله به واننا مؤمنون بما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسله عليهم السلام على مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومراد رسله عليهم السلام ونسلك العلم في كل ذلك اليه سبحانه واليه وقد تكون الرسل بالنسبة الى الله في هذا الامر مثلنا بردها هذا الاخبار من الله فسلمه اليه سبحانه وتعالى كما سلمناه ولا نعرف تأويل هذا الا بعد وقد تكون نعرف تأويله بغيره فلهذا تعالى بأى وجه كان هذا أيضا لا بعد وهذه كانت طريقة السلف جعلنا الله لهم خلفا بمنه فطوبى لمن راقب ربه وناف ذنبه وعمر بذكر الله قلبه وأخلص لله حبه فهذا قد أعلمتك بمعنى وجوب العذاب على من وجب عليه وأكثر من هذا فلا يحتمل هذا الباب فان مجاله ضيق في العامة وان كان المجال فيه رحبا عند أمثالنا بما منحنا الله به من المعرفة بالله ولكن العقول المحجوبة بالهوى وبطلب الرياسة والنفاسة والعلو على أبناء الجنس بمنعهم ذلك من القبول والالتقاد ونحن فنانحن رسل من الله حتى تسكف إيصال

مثل هذه العلوم بالتبليغ وما نذكر منها ما نذكر اللومنين العقلاء الذين اشتغلوا بتصفية نفوسهم مع الله وألزموا نفوسهم التحقق بذلة العبودية والافتقار الى الله في جميع الاحوال فتقر الله بصيرتهم اما بالعلم واما بالايمان والتسليم لما جاء به الخبر عن الله وكتبه ورسله فتلك العناية الكبرى والمكانة الزنية والطريقة المثلى والسعادة العظمى الحقنا الله بمن هذه صفته واما ما يتضمن هذا المنزل من العلوم فهو يتضمن علم الحق ومنه ما كنا بسبيله في شرح وجوب العذاب وفيه ايضا علم الاسم الالهى الذى يستفهم منه الحق عبادته مثل قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اُجبتن وهو أعلم ومثل قوله كيف تتركتم عبادى بقوله لللائكة الذين باتوا فينا ثم عرجوا اليه وهو علم شريف وفيه الزواجر الالهية وهل هي كوزية أو الهية وعلم السبب الموجب لهلاك الامم عند كفرهم ومن هلك من المؤمنين بهلاكهم وهلاك المقدسة معهم كل ذلك في الدنيا ومن يخرج من هذا الهلاك في الآخرة ولما ذاق الهلاك بالمؤمنين حين وقع بالكافرين فعم الجميع واختلفت العدة فتوصل هذا من الركون كما قال ولا تتركوا الى الذين ظلموا وعلم الركون الموجب لس النار اياهم هل هو ركون حسي أو معنوي وقوله بتضعيف العذاب على الركون وان قصد خبرا قال تعالى لقد كدت تتركهم شيئا قليلا اذا لا ذقناك ضعف الحياة وضعف الممات سبب هذا الضعف الذى هو أشد من العذاب المستحق بالاصالة وما مراد الله في مثل هذه الآية التى لا يعلم ما فيها الا بتعريف الله وهو علم عظيم يتضمنه هذا المنزل ومن أهلك بنفسه ومن أهلك بغيره وما حد الهلاك بالغير وما حد الهلاك بالنفس وما مقدار زمانه وهل الهلاك في اختلاف أنواعه لاختلاف الاحوال في المالكين أو لاختلاف حقائق الاسماء الالهية حتى يأخذ كل اسم الهى بهذا المقام قسطه من العذاب وما ينعدم من الاسماء بعد وجودها وما يبق ولا ينعدم بهلاك أو غيرهم وعلم الفرق بين من عصى الله وعصى رسوله وعصى أولى الامر وما يتضمنه عصيان الرسول وعصيان أولى الامر من معصية الله فان في عصيانهم عصيان أمر الله وليس في عصيان الله عصيانهم الا في الرسول خاصة فان في عصيان الله عصيان رسول الله اذ متعلق المعصية الامر الالهى والنهى ولا يعرف ذلك الا بتبليغ الرسول وعلى لسانه فان الله لا يبلغ أمره الا بالرسول الله وليس لغير الرسل من البشر هذا المقام ومع هذا فله أمر يعصى فيه وللرسول أمر يعصى فيه وثم أمر يجمع فيه معصية الله ورسوله فكل أمر يتعلق بحجاب الله لبس الخلق فيه دخول فتلك معصية الله وكل أمر يتعلق بحجاب الخلق الذى هو رسول الله فتلك معصية الرسول وكل أمر يتضمن الجانبين فتلك معصية الله ورسوله قال الله تعالى ومن يعص الله ورسوله وقال ومعصية الرسول فأفرده وقال ومن يشرك بالله فقد ضل فأفرده نفسه وعلم من يستحق العظمة والصفة التى تطلبها وعلم التذكير وعلم السماع من الحق وعلم الملك وملك الملك وعلم ملك العزة وعلم الملك الحامل وعلم الملك المحمول وعلم ملك الهباء وعلم الهول الاعظم وعلم الكنز الذى تحت العرش قال صلى الله عليه وسلم ان لا حول ولا قوة الا بالله خرجت من كنز تحت العرش وما هو الكنز وما يتضمن من الذكر المكنوز فيه سوى لا حول ولا قوة الا بالله وعلم القوة الالهية والكونية وعلم ضم الماتى بعضها الى بعض في حضرة الكلمات وهل لها انضمام فى أنفسها مجردة عن مواد الكلمات أو ليس لها ضم فى أنفسها واذا لم يكن لها ضم فهل ذلك لاستحالة الامر فى نفسه فلا يقبل الانضمام أو بارادة الله وما الفرق بين كتابة المخلوق وكتابة الخالق وهو علم عجيب رأيناه وشاهدناه فان النبي صلى الله عليه وسلم خرج وفى يديه كتابان مطويان قابض بكل يد على كتاب فسأل أصحابه أيهما أدركون ما هذا الكتابان فأخبرهم ان فى الكتاب الذى بيده اليمنى أسماء أهل الجنة وأسماء آباؤهم وقبائلهم وعشائرهم من أول من خلقه الله الى يوم القيامة وفى اليد الاخرى فى الكتاب الآخر أسماء أهل النار وأسماء آباؤهم وقبائلهم وعشائرهم الى يوم القيامة ولو أخذ المخلوق يكتب هذه الاسماء على ما هي عليه فى هذين الكتابين لما قام بذلك كل ورق فى العالم فمن هنا يعرف كتابة الله من كتابة المخلوقين (وقد حكى) عن بعض البله من أهل الحاج انه لقي رجلا وهو يطوف الوداع فأخذ ذلك الرجل بمازح هذا الابهل أخذت من الله براءةك من النار فقال الابهل لاهل أخذ الناس ذلك قال له نعم فيكى ذلك الابهل ودخل الحجر وتعلق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب

من الله ان يعطيه كتابه بعثته من النار فجعل الناس أصحابه يلومونه ويصفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم بل  
يحي مستمرا على حاله فبينما هو كذلك اذ سقطت عليه ورقة من الحق من جهة الميزاب فيها مكتوب عتقه من النار فسر  
بها واقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب انه يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كما انقلب الورقة انقلب  
الكتابة لا نقلها فاعلم الناس انه من عند الله وأما في زماننا فتفق لامرأة اهان رأت في المنام كان القيامة قد قامت  
واعطاها الله ورقة شجرة فيها مكتوب عتقها من النار فمسكتها في يدها واتفق انها استيقظت من نومها  
والورقة قد انقبضت عليها يدها ولا تقدر على فتح يدها ونحس بالورقة في كفها واشتد قبض يدها عليها  
بحيث انه كان يؤلمها فاجتمع الناس عليها وطمعوا ان يقدروا على فتح يدها فما استطاع أحد على فتح يدها  
من أشد ما يمكن من الرجال فألوان ذلك أهل طريقنا فامنهم من عرف سر ذلك \* وأما علماء الرسم من  
الفقهاء فلا علم لهم بذلك وأما الاطباء فجعلوا ذلك خلط قوى انصب الى ذلك العضو فأنزله فيه ما أثر فقال بعض الناس  
لوسلنا فلان يريدون اياي بذلك ربما وجدنا عنده علم بذلك فأنزله في المرأة وكانت عجوزا ويداها مقبوضة قضايؤها  
فألتها عن رؤياها فأخبرتني كما أخبرت الناس فعرفت السبب الموجب لقبض يدها عليها فحثت الى أذننها وشاررتها  
فقلت لها قري يدك من فك واتومع الله انك تبلمين تلك الورقة التي تحبين بها في كفك فانك اذا نويت ذلك وعلم  
الله صدقك في ذلك فان يدك تنفتح فقربت المرأة يدها من فيها والزقسه وفتحت فها ونوت مع الله ابتلاع الورقة  
فانفتحت يدها وحملت الورقة في فمها فابتلعها وانفتحت يدها فتعجب الحاضرون من ذلك فألوني عن علم ذلك فقلت  
لهم ان مالك بن أنس امام دار الهجرة اتفق في زمانه وهو ابن ثلاث عشرة سنة وكان يقرأ الفقه على شيوخه وكان  
ذا فطنة وذكا فاتفق في ذلك الزمان ان امرأة غسلت ميتة فلما وصلت الى فرجها ضربت يدها على فرج الميتة وقالت  
يا فرج ما كان أزيالك فالتصقت يدها بالفرج والتحمت به فما استطاع أحد على ازالته يدها فسل فقهاء المدينة ما الحكم  
في ذلك فمن قائل يقطع يدها من قائل يقطع من بدن الميتة قدر ما مسكت عليه اليد وطل النزاع في ذلك بين الفقهاء  
أي حرمة أوجب علينا حرمة الميت فلا تقطع منه شيئا أو حرمة الحي فلا يقطع فقال لهم مالك أرى أن الحكم في ذلك ان  
تجدل المسألة حد الفرية فان كانت افترت فان يدها تنطلق فجلدت الفاسلة حد الفرية فانطلقت يدها فتعجب الفقهاء  
من ذلك ونظروا ما لكان من ذلك الوقت بعين التعظيم والحقوه بالسيوخ كما كان عمر بن الخطاب يلحق عبد الله بن  
عباس بأهل بدر في التعظيم لعظم قدره في العلم ولما علمت أم أبي ألي الله في نفسه ان الله غار على تلك الورقة ان لا يطاع  
عليها أحد من خلق الله وان ذلك سرخص الله به تلك المرأة قلت لها ما قلت فانهضت يدها وابتلعت تلك الورقة ويحوى  
هذا المنزل على علم الجنان والنار وعلم مواقف القيامة وعلم الاحوال الاخر وبه وعلم الشرائع وعلم ما للسبب الموجب  
الذي لاجله عرفت الرسل مقادير هاهنا مع علوم منزلتهم عند الله والفرق بين منزلتهم عند الله ومنزلتهم عند الناس المؤمنين بهم  
وبأى عين ينظر اليهم الحق وبأى اسم يخاطبهم وعلم التعزيب والتعديس والعظمة وما حشرة الربوبية من حضرات  
بقية الاسماء المقيدة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس عشر وثلاثمائة في معرفة منزل الصفات انقائه المنقوشة بالقلم الالهى في اللوح المحفوظ الانساني من  
الحضرة الاجالية الموسوية والمحمدية وهما من أسنى الحضرات \*

سر الدواة والقلم • علم الحدوث والقدم • وذاك مخصوص بمن • نودى ببدي قدم  
• الحضرة من ذاته • كان له فيها قدم • وكان من قولهم له • في رتبة العلم قدم  
وجاء يسمى راكبا • وما شيا على قدم • وكان قد مازجهم • مزاج لحم مع دم  
والحق الكون اذا • أشهد الحق العدم • فسره في كونه • كمنه حين عدم  
ولم يكن في وقته • صاحب أقدام تدم • فشرط كل نائب • عزم صحيح وندم  
لما أتى حضرته • جاء بذل وخدم • وعند سد أبصره • عينا على العرش حزم

لجنادت العين له • اذ كان من بعض الخدم وعند ما يخرج من • مقامه ذاك خدم  
 اعلم ابدك الله بها الولي الجيم والصفي الكريم نور الله بصيرتك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان خلقه القرآن  
 وتخلق بالاسماء وكان الله سبحانه ذكر في كتابه العزيز انه تعالى استوى على العرش على طريق التمدح والثناء على  
 نفسه اذ كان العرش اعظم الاجسام فجعل لنبية صلى الله عليه وسلم من هذا الاستواء نسبة على طريق التمدح والثناء  
 عليه به حيث كان اعلى مقام ينتهي اليه من اسرى به من الرسل وذلك بدل انه اسرى به صلى الله عليه وسلم بحسبه  
 ولو كان الامراء به رؤى بالما كان الامراء ولا الوصول الى هذا المقام ثم حاولوا وقع من الاعراب في حقه انكار على  
 ذلك لان الرؤى يوصل الانسان فيها الى مرتبة رؤى الله تعالى وهي اشرف الحالات وفي الرؤى ما لها ذلك الموضع من  
 النفوس اذ كل انسان بل الحيوان له قوة الرؤى يقال صلى الله عليه وسلم عن نفسه على طريق التمدح اذ يكونه جاء  
 بحرف الغاية وهو حتى فذكر انما اسرى به حتى ظهر لمستوى يسمع فيه صريف الاقلام وهو قوله تعالى لرب من آياتنا  
 انه هو السميع البصير فالضمير في انه هو يعود على محمد صلى الله عليه وسلم فانه اسرى به فرأى الآيات وسمع صريف  
 الاقلام فكان يرى الآيات ويسمع منها ما حظه السماع وهو الصوت فانه عبر عنه بالصريف والصريف الصوت قال  
 السابغة • له صريف صريف القعو بالمد • فدل انه بقي له من الملكوت قوة ما يصل اليه بحسبه من حيث  
 هوراء ولكن من حيث هو سميع فوصل الى سماع اصوات الاقلام وهي تجري بما يحدث الله في العالم من الاحكام  
 وهذه الاقلام رتبة القلم الاعلى ودون اللوح المحفوظ فان الذي كتبه القلم الاعلى لا يتبدل وسمى اللوح  
 بالمحفوظ من المحفوظ لا يحى ما كتب فيه وهذه الاقلام تكتب في الواح المحو والاثبات وهو قوله تعالى يمحو الله ما يشاء  
 ويثبت ومن هذه الواح تنزل الشرائع والصحف والكتب على الرسل صلوات الله عليهم وسلامه ولهذا يدخل  
 في الشرائع النسخ ويدخل في الشرع الواحد النسخ في الحكم وهو عبارة عن انتهاء مدة الحكم لاعلى البدا فان ذلك  
 يستحيل على الله والى هنا كان يتردد صلى الله عليه وسلم في شأن الصلوات الخمسين بين موسى وبين به الى هذا الحد  
 كان منتهاه فيمحو الله عن امة محمد صلى الله عليه وسلم ما شاء من تلك الصلوات التي كتبها في هذه الواح الى ان اثبت  
 منها هذه الخمسة واثبت لمصلحتها اجر الخمسين وأوحى اليه انه لا يبدل القول لديه فارجع بعد ذلك من موسى في شأن هذا  
 الامر ومن هذه الكتابة ثم قضى أجلا وأجل مسمى ومن هذه الواح وصف نفسه سبحانه بأنه تعالى يتردد في نفسه  
 في قبضه نسمة المؤمن بالموت وهو قد قضى عليه ومن هذه الحقيقة الالهية التي كنى عنها بالتردد الالهى يكون سرها في  
 التردد الكوني في الامور والخبرة فيها وهو اذا وجد الانسان ان نفسه تتردد في فعل امر ما هل يفعله ولا يفعله وما تزال  
 على تلك الحال حتى يكون احدا الامور التي تردت فيها فيكون ويقع ذلك الامر الواحد ويزول التردد فذلك  
 الامر الواقع هو الذي ثبت في اللوح من تلك الامور المترددة فيها وذلك ان القلم الكاتب في لوح المحو يثبت امراما  
 وهو زمان الخطر الذي يخطر للعبد فيه فعل ذلك الامر ثم يمحي تلك الكتابة بمحوها الله فيزول ذلك الخطر من  
 ذلك الشخص لانه ما هم رقيقة من هذا اللوح تمتد الى نفس هذا الشخص في عالم الغيب فان الرقائق الى النفوس من  
 هذه الواح تحدث بحدوث الكتابة وتنقطع بمحوها فاذا ابصر القلم موضعها من اللوح بمحوها كتب غيرها  
 مما يتعلق بذلك الامر من الفعل أو الترك فيمتد من تلك الكتابة رقيقة الى نفس ذلك الشخص الذي كتب  
 هذا من أجله فيخطر لهذا الشخص ذلك الخطر الذي هو تقيض الاول فان اراد الحق اثباته لم يحه فاذا  
 ثبت بقيت رقيقة معلقة بقباب هذا الشخص وثبت في فعل ذلك الشخص ذلك الامر أو يتركه بحسب ما ثبت  
 في اللوح فاذا فعله أو ثبت على تركه وانقضى فعله محاه الحق من كونه محكوما بفعله وأثبت صورة عمل حسن  
 أو قبيح على قدر ما يكون ثم ان القلم يكتب امرا آخر هكذا الامر دائما وهذه الاقلام هذه مرتبتها والموكل  
 بالمحو ملك كريم على الله تعالى هو الذي بمحوه على حسب ما أمره به الحق تعالى والاملاء على ذلك الملك والاقلام من  
 الصفة الالهية التي كنى عنها في الوحي المنزل على رسول الله بالتردد ولولا هذه الحقيقة الالهية ما اختلف امران في العالم ولا حار

أحد في أمر ولا ترد فيه وكانت الأمور كلها حتما مقضيا كما ان هذا التردد الذي يجده الناس في نفوسهم حتم مقضى وجوده فيهم اذ كان العالم محفوظا بالحقائق وعدده هذه الاقلام التي يجري على حكم كتابتها الليل والنهار ثلثمائة قلم وستون قلم على عدد درج الفلك فكل قلم له من الله علم خاص ليس اخبره ومن ذلك القلم ينزل العلم الى درجة معينة من درجات الفلك فاذا نزل في تلك الدرجة ما نزل من الكواكب التي تقطعها بالسبر من الثمانية الافلاك تأخذ من تلك الدرجة من العلم المودع من ذلك القلم بقدر ما تعطيه قوة روحانية ذلك الكوكب فتحرك بذلك فلكها فيبلغ الاثر الى الاركان فتقبل من ذلك الاثر بحسب استعداد ذلك الركن ثم يسري ذلك الاثر من الاركان في المولدات فيحدث فيها ما شاء الله بحسب ما قبلته من الزيادة والنقصان في جسم ذلك المولود وفي قواه وفي روحه وفي علمه وجهله ونسيانه وغفاته وحضوره ومزكروه وبقظته كل ذلك بتقدير العزيز العليم ونحدث الايام بحركة الفلك الكبير ويتعين الليل والنهار في اليوم بحكم الحركة الكبيرة اليومية على حركة فلك الشمس فانها تحت حوطه وجعل الارض كثيفة لاتنفذها أنوار الشمس لوجود الليل الذي هو ظل الارض ولهذا يكبر النهار في أماكنا ويصغر وكذلك يكبر الليل ويصغر وبه تقع الزيادة عندنا بالليل والنهار وهذا الليل والنهار الموجودين في المعمور من الارض بهما تعد أيام الافلاك وأيام الربو كل يوم ذكره هو قوله تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون يعني من أيامنا هذه المعلومة ونحن نعلم قطعا ان الاماكن التي يكون فيها النهار من ستة أشهر والليل كذلك ان ذلك يوم واحد في حق ذلك الموضع في يوم ذلك الموضع ثلثمائة يوم وستون يوما مانعه فقد أنبأناك بمكانة هذه الاقلام التي سمع صوت كتابتها رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم الالهي ومن عدها الى أي حقيقة الهية مستندها وما أثرها في العالم العلوي من الاملاك والكواكب والافلاك وما أثرها في العناصر والمولدات وهو كشف عجيب يحوي على أسرار غريبة من أحكام هذه الاقلام تكون جميع التأثيرات في العالم دائما لا بد لها ان تكتب وتثبت انتشار الكواكب وانحلال هذه الاجرام الفلكية وخواب هذه الدار الدنيا وبه وانتقال العمارة في حق السعداء الى الجنان العليا التي أرضها سطح الفلك الثامن وجهنم الى أسفل سافلين وهي دار الاشقياء وقد ذكرنا ذلك في هذا الكتاب في باب الجنة وفي باب النار وأما القلم الاعلى فأنبت في اللوح المحفوظ كل شيء يجري من هذه الاقلام من محو وانبات في اللوح المحفوظ انبات المحو في هذه اللوح وانبات الانبات ومحو الانبات عند وقوع الحكم وانشاء أمر آخر فهو لوح مقدس عن المحو فهو الذي عده القلم الالهي باختلاف الامور وعواقبها مفصلة مسطرة بتقدير العزيز العليم ولقلوب الاولياء من طريق الكشف الالهي الحقيقي في التمثيل من هذه الاقلام كشف صحيح كما مثل الجنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في عرض الحائط وانما قلنا ان ذلك الممثل حقيقة مع كونه ممثلا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت محو في حين تقدمت أردت أن أقطف منها قطفوا أخرجه لا كلم منه ما بقيت الدنيا ولما مثلت له النار تأخر عن قبلته ثلاثا يصيبه من لها ورأي فيها ابن لحي وصاحب المحجن وصاحبة الهرة وكان ذلك في صلاة كسوف الشمس وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله في قبلته المصلي وقد رأى الجنة والنار في قبلته كما ان الحائط في قبلته واعلم ان الله تعالى أسماء تختص بالجنة وأهلها وان الله تعالى أسماء تختص بالنار وأهلها وان الحق بناجيه المصلي من حيث أسماءه لامن حيث ذاته اذ كانت ذاته تتعالى عن الحدود والمقارروا التقييد فاعلم بما نبهتكم عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال الحق بناجيه في قبلته وفي صلاته وما أخرجه مشاهدة الجنان والنار ومن فيها وحركته بالتقدم والتأخر عن كونه مصليا ظاهرا وباطنا وانما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بهذا كله في حال الصلاة اعلاما لئلا يخطر لنا في صلاتنا من مشاهدة أمورنا من بيع وشرا وعواخذ وعطاء ونصرف خوار المصلي في الاكوان المتعجبة في باطنه في حال صلته وقد قال عمر عن نفسه انه كان يجهر الجيش وهو في صلته فكان خبر النبي صلى الله عليه وسلم لنا بما شاهدته في صلته ان ذلك لا يقدح في الصلاة المشروعة لنا كما يعتقده بعض عامة الفقهاء ممن لا علم له بالامور وما بعض الصالحين يتخيلون ان هذا كله مما يبطل الصلاة ويخرج الانسان عن الحضور مع الحق ما الامر على ذلك بل كل ما يشاهده المصلي في صلته من الاكوان هو حق

وهو من الصلاة لن عقل ما المراد بالصلاة وكما لم يقدح في صلاته ما شاهد عينه من المحسوسات التي في قلبه التي ظهرت لبصره بوجودها وذواتها من العوالم وحركاتهم ولا يخرج ذلك عن كونه مصليا بخلاف ما يكره للمصلي ان يغمض عينيه في صلاته فكذلك ايضا ما يتجلى لعين بصيرته وقلبه من مثل الخواطر وصور الامور التي تعرض له في باطنه وهي من عند الله وعين بصيرته مفتوح مثل عين حسه فكل صورة ممثلة تتجلى له الحق بها في باطنه كما تتجلى له في المحسوسات في ظاهره فلا بد ان يدركها بعين بصيرته وقلبه كما أدرك صور المحسوسات ببصره وكأنه لم يخرج ذلك عن كونه مصليا على ما شرع له مع استقباله القبلة بوجهه كذلك لا يخرج ما شاهد في باطنه من صور الا كوان عن كونه مصليا على حد ما شرع له مع استقباله ربه وذلك الاستقبال هو المعبر عنه بالنية المطلوبة منه عند الشروع في تلك العبادة فمن لا علم له بالامور يقدح هذا عند فان احتج أحد بقوله صلى الله عليه وسلم في الركعتين اللتين يصلهما العبد عقيب الوضوء لا يحدث نفسه فيهما بشئ فليس بحجة وما فهم ما أراد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما حقق نظره في لغة بماذا أقيده صلى الله عليه وسلم فانه قيده بالحديث مع نفسه وهذه الصور التي يرى المصلي نفسه فيها انما يشاهدها بعين قلبه وما تعرض الشارع الا لمن يحدث لامن يبصر لانه ليس في قوته ان يغمض عين قلبه عما تتجلى له الحق من الصور ثم قيد الحديث منه مع نفسه فان تحدث مع ربه أو مع الصورة التي تتجلى له في صلاته فان ذلك لا يقدح في صلاته وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته اذا مر في تلاوته ما ياستغفار استغفروا بآية رغبة سأل الله في نيل ما تدل عليه وما أخرجه شئ من ذلك عن كونه مصليا ولا حدث له نية أخرى تخرجه عن صلاته كالم يتحول في ظاهره الى جهة أخرى غير جهة قبلته فادام المصلي لم يتحول عن قبلته بوجهه ولا أحدث نية خروج عن صلاته فصلاته بحجة مقبولة ذلك من فضل الله على عباده ورحمته بهم وما كل انسان يعلم خطاب الحق لعباده وما أراد منهم وأما الحديث المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادته عليه وسلم فيقبل من الصلاة عشرها الى أن وصل الى نصفها الى ما عقل منها فلم يصح ولو صح لما قدح في اذكرناه واعلم ان هذا المنزل منزل عظيم جليل القدر له بالنبي صلى الله عليه وسلم اختصاص عظيم وهذا القدر الذي ذكرنا منه فيه غنية لمن نظر واستبصر فلنذكر ما يحوى عليه من العلوم فان أبواب الكتاب كثيرة ويطول الكلام فيها مع كثرتها فيتعذر تحصيله على من يريد فاعلم انه يحوى على علم الاجال وهل في علم الله اجال ولا يعلم الاشياء الا على التفصيل وهي غير متناهية ويحوى على علم التفصيل ويحوى على العلم الذي بين الاجال والتفصيل وهو علم غريب لا يعرفه القليل من العلماء بالله فكيف الكثير وفيه علم الدواوين وترتيبها وفيه علم الاجور والمستحقين لها مع كونهم عبيد ولم يسم العبد أجيرا فانه مشعر بأن له نسبة الى نسبة الفعل الصادر منه اليه فتكون الاجارة من تلك النسبة ومنها طلب العون على خدمة سيده ومن أية جهة تعين الفرض عليه ابتداء قبل الاجرة والاجير لا يفترض عليه الا حتى يوج نفسه والعبد يفرض عليه طاعة سيده هو الانسان هنا مع الحق على حالين حالة عبودية وحالة اجارة فمن كونه عبدا يكون مكلفا بالفرض كالصلاة المفروضة والزكاة وجميع الفرائض ولا أجر له عليها جملة واحدة في اداء فرضه بل له ما يعين به عليه سيده من النعم التي هي أفضل من الاجور لا على جهة الاجر ثم ان الله تعالى ندبه الى عبادته في أمور ليست عليه فرضا فاعلى تلك الاعمال المنسوبة اليها فرضت الاجور فان تقرب العبد بها الى سيده أعطاه اجارته عليها وان لم يتقرب لم يطلب بها ولا عوتب عليها فان كان العبد حكمه حكم الاجنبي في الاجارة فالفرض له الجزاء الذي يقابلها فانه العهد الذي بين الله وعباده والنوافل لها الاجور وهي قوله تعالى ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبه كنت له سمعا وبصرا الحديث فالتأفلة أتتجت له المحبة الالهية ليكون الحق سمعه وبصره والمحبة الالهية هي التي أنزلته من الحق منزلة أن يكون الحق سمعه وبصره والعلة في ذلك ان المتنفل عبد اختيار كالا جبر فاذا اختار الانسان أن يكون عبدا لله لا عبدا هو فقد أقر الله تعالى هو امره هو في الفرائض عبدا اضطرار لا عبدا اختيار فتلك العبودية أوجبت عليه خدمة سيده فيما افترضه عليه فيبين الانسان في عبوديته الاضطرارية وبين عبوديته الاختيارية ما بين الاجبر والعبد المملوك فالعبد الاصلى هو الذي استحقاق الاملا بد منه بأكل

من سيده ولبس من سيده ويقوم بواجبات مقامه فلا يزال في دار سيده ليلا ونهار الا يبرح الا اذا وجهه في شغله فهو في الدنيا مع الله وفي القيامة مع الله وفي الجنة مع الله فانها جميعها ملك سيده فيتصرف فيها تصرف الملاك والاجر بما له من الاجرة منها نفقته وكسوته وماله دخول على حرم سيده ومؤجر مولا الاطلاع على أسرار مولاته تصرف في ملكه الا بقدر ما استؤجر عليه فاذا انقضت مدة اجارته وأخذ أجره فارق مؤجره واشتغل بأهله وليس له من هذا الوجه حقيقة ولا نسبة تطلب من استأجره الا أن بمن عليه رب المال بأن يبعث خافه ويحاسبه ويطلع عليه فذلك من باب المنة وقد ارتفعت عنه في الدار الآخرة عبودية الاختيار فان تطلعت فقد نهتكم على مقام جليل تعرف منه من أي مقام قالت الانبياء مع كونهم عبيداً مخلصين له لم يملكهم هوى أنفسهم ولا أحد من خلق الله ومع هذا قالوا ان أجرى الاعلى الله فيعلم ان ذلك راجع الى دخولهم تحت حكم الاسماء الالهية فن هناك وقعت الاجارة فهم في الاضطرار والحقبة عبيد الذات وهم لها ملك وصارت الاسماء الالهية تطلبهم لظهور آثارها فيهم فلم الاختيار في الدخول تحت أي اسم الهى شأوا وقد علمت الاسماء الالهية ذلك فعينت لهم الاسماء الالهية الاجور يطلب كل اسم الهى من هذا العبد الثاني أن يؤثره على غيره من الاسماء الالهية بخدمة فيقول له ادخل تحت أمرى وأنا أعطيك كذا وكذا فلا يزال في خدمة ذلك الاسم حتى يناديه السيد من حيث عبودية الذات فيترك كل اسم الهى ويقوم لدعوة سيده فاذا فعل ما أمره به حينئذ يرجع الى أي اسم شاء ولهذا ينقل الانسان ويتعبد بما شاء حتى يسمع اقامة الصلاة والمفرضة فنحرم عليه كل نافله ويبادر الى اداء فرض سيده وماله كذا فاذا فرغ دخل في أي نافلة شاء فهو في التشبيه في هذه المسألة كعبد لسيد ما ولاد كثيرة فهو مع سيده بحكم عبودية الاضطرار اذا أمره سيده لم يشتغل بغير أمره واذا فرغ من اداء ذلك طلب لأولاد سيده منه أن يسخره فلا بد أن يعينوا له ما يرغب في خدمتهم وكل ولد يجب أن يأخذ خدمته في وقت فراغه من شغل سيده فيتنافسون في أجره ليستخلصوه اليهم فهو مخير مع أي ولد يخدم في ذلك الوقت فالانسان هو العبد والسيد هو الله والاولاد سائر الاسماء الالهية فاذا رأى هذا العبد ملهوا فافاغانه فيعلم انه تحت تسخير الاسم المغيث فيكون له من المغيث ما صين له في ذلك من الاجر واذا رأى ضعيفاً في نفسه فلتطلب به كان تحت تسخير الاسم اللطيف وكذلك ما بقي من الاسماء فتحقق يا ولتى كيف تخدم ربك وسيدك وكن على علم صحيح في نفسك وفي سيدك تكن من العلماء الراسخين في العلم الحكماء الالهيين تنفر بالدرجة القصوى والمكانة العليا مع الرسل والانبياء وبحوى ايضا هذا المنزل على علم التخلق بالاسماء الالهية كلها وأغنى بالكل ما وصل اليها العلم بها وعلم التمييز وأبن يناله العبد وتقدير الزمان الذى بينه وبين الوصول اليه وعلم التفاضل الالهى بين الله وبين عبادته في مثل قوله أحسن الخالقين وأرحم الراحمين ما الوجه الذى جمعهم حتى كان الحق في ذلك الوجه أكمل ولا مفاضلة بين الله وخلقها اذ كان السيد هو الذى لا يكثر ولا يفاضل والكل عبيد له ولا مفاضلة بين السيد وعبد من حيث هو عبد بل السيد له الفضل أجمع وعلم مراتب أهل التصديق أهل التكذيب من مراتب أهل الكفر والشرك وغيرهم وعلم التمنى أي اسم الهى يطلبه وعلم الصفات التى يكرها السيد من العبد وما السبب الموجب للعبد حتى يدخل فيما يكرهه سيده هل من حقيقة هو عليها تطلب ذلك أو هو راجع الى القضاء والقدر خاصة وعلم القلوب وعلم الصلوات وعلم الاصرار وما يتعلق وقد بيناه في كتاب ايجاز البيان في الترجمة عن القرآن في قوله تعالى في آل عمران ولم يصروا على ما فعلوا فانظروا هناك وعلم الجزاء الدناوى والاخراوى وقد بيناه في التفسير لنا في فاتحة الكتاب في قوله تعالى ملك يوم الدين وعلم التقوى وعلم الفرقان وعلم القرآن وعلم الشدائد والاهوال وماذا ترجع وكون أيام الدجال من سنة وشهر وجمعة وسائر أيامه كالأيام المعهودة هل ذلك راجع الى شدة الفجأة فان لهم بولد كبير او بصغر كلبادام واستصحبه الانسان هان عليه ما يمجده حتى ان المعاقب بالضرب بما يحس به الا في أول ما يقع به مقدار اقل لئلا يمتدحروا موضع الضرب فلا يحس به وعلم الانفراد بالحق لاهل الشقاء ما فائدة له وماذا يرجع وعلم المكر والخداع والسكيد والاستدراج والفرق بين هذه المراتب وأنحائها وعلم الصبر وعلم عقوبة من لم يصبر ومعنى يكون صابراً وعلم العناية وعلم الاجتناب وعلم منازل الصالحين وهو علم غرب شريف ما رأيت من العارفين من يعرف

يعرفه الا الانبياء خاصة فالحمد لله الذى من علينا بمعرفته وما رأينا ذلك الا بكون الله امتن علينا بالاحترام التام لرسوله عليهم السلام وشرائعه المنزلة وعلم الصلاح يختص بهم فكنتى الله من جنى ثمرته فقد نبهتكم على الطريق الموصلة الى علم الصلاح الذى أغفل الناس طريقه وجعلوه فى الطبقة الرابعة وأخذوا الطريق خطأ مستقبها وطريق الحق ليس كذلك وانما هو مستقيم الاستدارة فان القوم جهلوا معنى الاستقامة فى الاشياء ما هي فالاستقامة الدائرة ان تكون دائرة صحيحة بحيث أن يكون كل خط يخرج من النقطة الى المحيط منها مساويا لصاحبه وسائر الخطوط كما ان الاستقامة فى الشكل المربع والمثلث أن يكون متساويا الاضلاع بنسوى الزوايا كما ان الاستقامة فى الشكل المثلث المتساوى الساقين أن يكون متساوى الساقين فكل شئ لم يخرج عما وضع له فهي استقامته وعلم العين وعلم الفرق بين المجيزة والكرامة والسحر والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿الباب السابع عشر وثلاثمائة﴾ فى معرفة منزل الابتلاء وبركانه وهو منزل الامام الذى على يسار القطب

عجبت لدار قد بناها وسواها \* وأسكنها روحا كريمة أبلاها  
وخربها تخريب من لا يقبها \* فنلى بجمع الشغل من لى ببقياها  
\* وقد كان علاما بما قد اقامه \* فباليت شعري ما الذى كان أذراها  
\* ولم لا بناها أولا واقامها \* اقامة باقى لا يزول محياها  
وما فعلت ما نستحق به الردا \* فما كان اسناها وما كان أقواها  
لقد عبثت فينا وفيها يد البلى \* وبعد زمان ردها ثم علاها  
وردها ذلك الروح فاستوى \* على عرشها ملكا وخلد سكناها  
واورثها عدنا وخلد اعنائه \* فأسكنها فردوسها ثم مأواها

اعلم أيديكم الله أيها الولي الحليم والصفي الكريم ان الحياة للارواح المدبرة الاجسام كلها النارية والترابية والنورية كالضوء للشمس سواء فالحياتى لها وصف نفسى فما يظهر ون على شئ الا حى ذلك الشئ وسرت فيه حياة ذلك الروح الظاهر له كما يسرى ضوء الشمس فى جسم الهواء ووجه الارض وكل موضع تظهر عليه الشمس ومن هنا يعلم من هو روح العالم ومن يستمد حياته وما معنى قوله تعالى الله نور السموات والارض ثم مثل فقال مثل نور مكشكاة وهي الكوة فيها مصباح وهو النور الى آخر التشبيه فمن فهم معنى هذه الآية علم حفظ الله العالم فهذه الآية من أسرار المعرفة بالله تعالى فى ارتباط الاله بالالموه والرب بالربوب فان الربوب والمألوه لولم يتول الله حفظه دأءا لفتى من حينه اذ لم يكن له حافظ يحفظه ويحفظ عليه بقاءه فلما احتجب عن العالم فى الغيب انعدم العالم فمن هنا الاسم الظاهر كما بدأ وجودا والاسم الباطن علما ومعرفة قبل الاسم الظاهر أى العالم بالاسم الباطن عرفناه بالاسم النور شهدناه فاذا كانت حياة الانسان الذى هو مقصودنا فى هذا الباب لانه باب الابتلاء وهو يم المكلفين من الثقلين فانه كل ماسوى الثقلين ليسوا مثلنا فى حكم العبادة والتكليف فكلامى على الانسان وحده من حيث حياته كلامى على كل ماسوى الله وكلامى على ابتلائه كلامى على كل مكلف من الثقلين قال تعالى وكان عرشه على الماء على هنا بمعنى فى أى كان العرش فى الماء كما ان الانسان فى الماء أى منه تكون فان الماء أصل الموجودات كلها وهو عرش الحياة الالهية ومن الماء خلق الله كل شئ حى وكل ماسوى الله حى فان كل ماسوى الله مسج بحمد الله ولا يكون التسبيح الامن حى وقد وردت الاخبار بحياة كل رطب وبابس وجناد نبات وأرض وسما وهذا هو الذى وقع فيها الخلاف بين أهل الكشف وغيرهم من ليس له كشف وبين أهل الايمان وبين من لا يقول بالشرائع أو من يتأول الشرائع على غير ما جاءت له فيقولون انه تسبيح حال أو مأمأ أدرك الحسن حياته فلا خلاف فى حياته وانما الخلاف فى سبب حياته ما هو وفى تسبيحه بحمد به لماذا يرجع اذ لا يكون التسبيح الامن حى عاقل يعقل ذلك وما عدا الانسان والجن من الحيوان ليس بعاقل عند المخالف بخلاف ما نعتقه نحن وأهل الكشف والايمان الصحيح وأعنى بالعقل هنا العلم فالعرش هنا عبارة عن الملك

وكان حرف وجودى فمضاء ان الملك موجود فى الماء أى الماء أصل ظهور عينه فهو للملك كالمهيولى ظهر فيه صور العالم الذى هو ملك الله والعالم محصور فى أعيان ونسب فالاعيان وجودية والنسب معقولة عدمية وهذا هو كل ماسوى الله ولما كان الماء أصل الحياة وكل شئ حى والنسب تابعة لقرن بين العرش المجعول على الماء وبين خلقه الموت والحياة فى الابتلاء فقال وكان عرشه على الماء ليبلوكم أى يختبركم والعرش كاذ كرت لك أعيان موجودة ونسب عدمية وقال خلق الموت والحياة ليبلوكم فالحياة للاعيان والموت للنسب فظهور الروح للجسم حياة ذلك الجسم كظهور الشمس لاسقنارة الاجسام التى ظهرت الشمس لها وغيبة الروح عن الجسم زوال الحياة من ذلك الجسم وهو الموت فالاجتماع حياة والفرقة موت والاجتماع والافتراق نسب معقولة لها حكم ظاهر وان كانت معدومة الاعيان واعلم ان القوى كلها التى فى الانسان وفى كل حيوان مثل قوة الحس وقوة الخيال وقوة الحفظ والقوة المصورة وسائر القوى كلها المنسوبة الى جميع الاجسام علوا وسفلا انما هى للروح تكون بوجوده واعطائه الحياة لذلك الجسم وينعدم فيها ما ينعدم بتوليده عن ذلك الجسم من ذلك الوجه الذى تكون عنه تلك القوة الخاصة فافهم فاذا أعرض الروح عن الجسم بالكلية زال بزواله جميع القوى والحياة وهو المعبر عنه بالموت كالليل بغياب الشمس واما بالنوم فليس باعراض كل شئ وانما هى حجب ابخرة تحول بين القوى وبين مدركاتها الحسية مع وجود الحياة فى النائم كالشمس اذا حلت السحب بينها وبين موضع خاص من الارض يكون الضوء موجودا كالحياة وان لم يقع ادراك الشمس لذلك الموضع الذى حال بينه وبينها السحاب المتراكم وكان الشمس اذا فارقت هذا الموضع من الارض وجاء الليل بدلامنه ظهرت فى موضع آخر بنوره أضاءة ذلك الموضع فكان النهار هنالك كما كان هنا كذلك الروح اذا أعرض عن هذا الجسم الذى كانت حياته به تتجلى على صورته من الصور الذى هو البرزخ وهو بالصاد جمع صورة خيبت به تلك الصورة فى البرزخ كما قال صلى الله عليه وسلم فى نسمة المؤمن انه طير أخضر فذلك الطير كالجسم هنا صورة حيث هذا الروح الذى كان يحيا به هذا الجسم وكما تطلع الشمس فى اليوم الثانى علينا فتستبصر الموجودات بنورها كذلك الروح يطلع فى يوم الآخرة على هذه الاجسام الميتة فتحيها به فذلك هو النشور والبعث واعلم ان الصورة وأجده الله على صورة القرن وسمى بالصور من باب نسبة الشئ باسم الشئ اذا كان مجاور له أو كان منه بسبب ولما كان هذا القرن محلا لجميع الصور البرزخية التى تنتقل اليها الارواح بعد الموت وفى النوم فيه سمي صور راجع صورة وشكله شكل القرن أعلاه واسع وأسفله ضيق على شكل العالم أين سعة العرش من ضيق الارض وتقل القوى مع الروح الى تلك الصورة البرزخية نوم وموتنا ولهذا تكون دراية بجميع القوى سواء فقد أعلنتك بما هو الامر عليه ومن هنازل القائلون بالتناسخ لما رأوا أو سمعوا ان الانبياء قد نهت على انتقال الارواح الى هذه الصور البرزخية وتكون فيها على صوراً خلافا ورأوا تلك الاخلاق فى الحيوانات تخيلوا فى قول الانبياء والرسول والعلماء ان ذلك راجع الى هذه الحيوانات التى فى الدار الدنيا وانها ترجع الى التخليص وذكر ما قد علمت من مذهبهم فاختلوا فى النظر وفى تأويل أقوال الرسل وما جاء فى ذلك من الكتب المنزلة ورأوا النائم يقرب من هذا الامر الذى شرعوا فيه فاستروحو امن ذلك ما ذهبوا اليه فأتى عليهم الامن سوء التأويل فى القول الصحيح وهذا معنى قوله ليبلوكم أى يختبر عقولكم بالموت والحياة أى بكم أحسن عملا بالخوض فيها والنظر فبرى من يصيب منكم ومن يخطئ كاهل التناسخ وجعل ذلك كله دليلا واضحا ونفسه برهانا قاطعا على اسمه الحى واسمه النور واسمه الظاهر والباطن والاول والاخر ليعلم نسبة العالم من موجد به وانه غير مستقل بنفسه وان افتقاره الى الله افتقار ذاتى لا ينفك عنه طرفه عين وان اللبس دائمة الحكم ببقاء وجود الاعيان وهو العزيز المنيع الحى عن أن يدركه خلقه أو يحاط بشئ من علمه الا بما شاء وهو الغفور الذى ستر العقول عن ادراك كنهه أو كنهه جلاله واعلم يا ولى نور الله بصيرتك بعد ان تقرر عندك ان حياة الاجسام كلها من حياة الارواح المدبرة لها وانفصالها عنها يكون الموت فيزول نظامها اذ القوى المساكنة لها زالت بزوال الروح المدبر الذى وكله الله بتدبيرها فاعلم ان الحياة فى جميع الاشياء حيانات حياة عن سبب وهى الحياة التى ذكرناها ونسبناها

الى الارواح وحياة أخرى ذاتية للاجسام كلها الحياة الارواح للارواح غير ان حياة الارواح يظهر لها أثر في الاجسام المدبرة بانتشار ضوءها وظهور قواها التي ذكرناها وحياة الاجسام الذاتية لها ليست كذلك فان الاجسام ما خلقت مدبرة فحياتها الذاتية التي لا يجوز زوالها عنها فانها صفة نفسية لها بها تسبح ربها دائماً سواء كانت أرواحها فيها أو لم تكن وما تعطى أرواحها الاهيئة أخرى عرضية في التسبيح بوجودها خاصة وإذا غارتها الروح فارقتها ذلك الذكر الخاص وهو الكلام المتعارف بيننا المحسوس تسبيحاً كان أو غيره فيذكر المكاشف الحياة الذاتية التي في الاجسام كلها وإذا اتفق على أي جسم كان أمر بخرجه عن نظامه مثل كسر آنية أو كسر حجر أو قطع شجر فهو مثل قطع بدن إنسان أو رجله يزول عنه حياة الروح المدبر له ويبقى عليه حياته الذاتية له فانه لكل صورة في العالم روح مدبرة وحياة ذاتية تزول الروح بزوال تلك الصورة كالقفل يزول الصورة بزوال ذلك الروح ككليت الذي مات على فراشه ولم تضرب عنقه والحياة الذاتية لكل جوهر فيه غير زائلة وتلك الحياة الذاتية التي أخذ الله بأبصار بعض الخلق عنها بهانته الجلود يوم القيامة على الناس والالسة والابدى والارجل وبهاتنطق نخد الرجل في آخر الزمان فتخبر صاحبها بما فصل أهلوه بهاتنطق الشجرة في آخر الزمان إذا اختفى خلفها اليهود حين يطلبهم المسلمون للقتل فتقول للمسلم إذا رأته يطلب اليهودي باسم هذا يهودي خلقي فاقطعه الاشجرة الغرق فاتها تستر اليهودي إذا لاذ بها فلعنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقال ان الشجرة انما رأفت مع من استند اليها كباراه أصحاب الخلق الكريم فتعلم ان حق الله أحق بالقضاء ونصره يا خالق الكريم مع الله هو الاوجب على كل مؤمن ألا تراه يقول ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وإنما كانت هذه الحياة في الاشياء ذاتية لانها عن التجلي الالهي للوجودات كلها لانه خالقها لعبادته ومعرفته ولا أحد من خلقه يعرفه الا ان يتجلى له فيعرفه بنفسه اذ لم يكن في طاقة المخلوق ان يعرف خالقه كما قال الله تعالى وعلما من لدنا علما والتجلى دائماً بدأ مشاهد لكل الموجودات ظاهر ماعدا الملائكة والانس والجن فان التجلي لهم الدائم انما هو فيما ليس له نطق ظاهر كسائر الجادات والنبات وأما التجلي لمن أعطى النطق والتعبير عما في نفسه وهم الملائكة والانس والجن من حيث أرواحهم المدبرة لهم وقواها فان التجلي لهم من خلف حجاب الغيب فالمعرفة للملائكة بالتعريف الالهي لا بالتجلى والمعرفة للانس والجن بالنظر والاستدلال والمعرفة لاجسامهم ومن دونهم من المخلوقات بالتجلى الالهي وذلك لان سائر المخلوقات فطروا على السكتان فلم يعطوا عبارة التوصيل وأراد الحق ستر هذا المقام رحمة بالمكلفين اذ سبق في علمه انهم يكفون وقد قدر عليهم المعاصي وقد رعى بعضهم الاعتراض فيما لم يكن ينبغي لهم كالملائكة حين قالوا أنجعل فيهما من يفسد فيها ويجرى ما جرى في قصة آدم معهم فلماذا وقع الستر عنهم لانهم لو عصوه بالقضاء والقدر على التجلي والمشاهدة لكان عدم احترام عظيم وعدم حياء وكانت المؤاخذة عظيمة فكانت الرحمة لانتهاهم أبدأ فلما عصوه على السرقات لم تلحق في المعذرة ولهذا كانت الغفلة من الرحمة التي جعلها الله لعباده والنسيان ليجدوا بذلك حجتهم واعتراض عليهم ويجدون بها عذرا ولهذا ما كاف الله أحد من خلقه الا الملائكة والانس والجن وماعداهم فان دوام التجلي لهم أعطاهم الحياة الذاتية الدائمة وهم في تسبيحهم مثلاً في أنفاسند ودام متوال من غير مشقة نجده في أنفسنا بل الانفس عين الراحة لنا بل لولاها لتنا ألا ترى المخلوق اذا حيل بينه وبين خروج نفسه مات ووجد الالم فعلى هذا الحد هو تسبيح كل شيء ان فهمت فالخلق على الحقيقة هو مدبر العالم كما قال تعالى بذكر الامر يفصل الآيات يعني الدلالات على توحيد فيعطى كل خلق دلالة تخصه على توحيد موجد كما قال القائل

وفي كل شيء له آية • تدل على انه واحد

وهي هذه الآيات التي يفصلها في قسمها على خلقه بحسب ما فطرهم الله تعالى عليه فهو سبحانه روح العالم وسمعه وبصره ويده فبه يسمع العالم وبه يبصر وبه يتكلم وبه يبسط وبه يسقي اذ لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولا يعرف هذا الا من تقرب الى الله بنوافل الخيرات كما ورد في الصحيح من الاخبار النبوية الالهية فاذا تقرب العبد

نعالي اليه بالتواضل أحبه وإذا أحبه قال الله تعالى فإذا أحببته كنت سمعه وبصره وروايه كنت له سمعا وبصرا وبدا ومؤيدا فقله كنت يدل على أنه كان الامر على هذا وهو لا يشعر فكانت الكرامة التي أعطاه هذا التقرب الكشف والعلم بأن الله كان سمعه وبصره فهو يتخيل أنه يسمع بسمعه وهو يسمع بر به كما كان يسمع الانسان في حال حياته بر روحه في ظنه لجهله وفي نفس الامران بما يسمع بر به ألا ترى نبيه الصادق في أهل القلب كيف قال ما أتم باسمهم حين خاطبهم بهل وجدتم ما وعدكم بك حقا وكان قد جيفوا منا من أحد من المخلوقات الا وهو يسمع ولكن فطر واعلى منع توصيل ما يعلمون ويسمعون وهذه الحياة التي تظهر لاعين الخلق عند خرق العوائق في احياء الموتى بكفرة موسى وغيره فالاسم الظاهر هو العالم ان تحققته فانه للحق بمنزلة الجسم للروح المدبرة والاسم الباطن لما خفي عن الموجودات في نسبة الحياة لانفسهم وبالجموع يكون الانسان اذ حده حيوان ناطق فالحيوانية صورته الظاهرة فان الحيوانية مطابقة في الدلالة للجسم المتغذى الحساس الا انها أخصرت فرجها في عالم العبارة للاختصار لانها تساوي الدلالة وهو ناطق من حيث معناه وليس معناه سوى ما ذكرناه فالعالم كله عندنا الذي هو عبارة عن كل ما سوى الله حيوان ناطق لكن تختلف أجسامه وأغذيته وحسه فهو الظاهر بالصورة الحيوانية وهو الباطن بالحياة الذاتية الكائنة عن التجلي الالهي الدائم الوجود فإني الوجود الا الله تعالى وأسماؤه وأفعاله فهو الاول من الاسم الظاهر وهو الآخر من الاسم الباطن فالوجود كله حق ما فيه شيء من الباطل اذ كان المفهوم من اطلاق لفظ الباطل عدم ما فاما ادعى صاحبه أنه وجود فافهم ولو لم يكن الامر كذلك لانفراد الخلق بالفعل ولم يكن الاقتدار الالهي يعم جميع الممكنات بل كانت الامكانيات تزول عنه فسيحان الظاهر الذي لا يخفى وسيحان الخفي الذي لا يظهر بحجب الخلق به عن معرفته وأعمالهم بشدة ظهوره فهم منكرون مقرون مترددون حائرون مصيبون محظون والحمد لله الذي من علينا بمثل هذه المشاهد وجلابصارنا هذه الحقائق فلم تقع لنا عين الاعليه ولا كان منا استناد الاله لاله الا هو العزيز الحكيم ومن أراد ان يعرف حقيقة ما أمأت اليه في هذه المسئلة فلينظر في خيال الستارة وصورة ومن الناطق في تلك الصور عند الصبيان الصغار الذين بعدوا عن حجاب الستارة المضروبة بينهم وبين الملأع بتلك الاشخاص والناطق فيها فالامر كذلك في صور العالم والناس أكثرهم أولئك الصغار الذين فرضناهم فتعرف من أين أتى عليهم فالصغار في ذلك المجلس يفرحون ويطنون والغافلون يتخذونه طواولعبا والعلماء يعتبرون ويعلمون ان الله مانصب هذا الامثلا ولذلك يخرج في أول الامر شخص يسمى الوصاف فيخطب خطبة يعظم الله فيها ويمجده ثم يتكلم على كل صنف صنف من الصور التي تخرج بعده من خلف هذه الستارة ثم يعلم الجماعة ان الله نصب هذا مثالا لعباده ليعتبروا وليعلموا ان أمر العالم مع الله مثل هذه الصور مع محركيها وان هذه الستارة بحجاب سر القدر المحكم في الخلائق ومع هذا كله يتخذونه الغافلون طواولعبا وهو قوله تعالى الذين اتخذوا دينهم طواولعبا ثم يغيب الوصاف وهو بمنزلة أولموجود فينا وهو آدم عليه السلام ولما غلب كان غيبته عنا عند ربه خلف ستارة غيبه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن عشر وثلاثمائة في معرفة منزل نسخ النبعة المحمدية وغيرها المحمدية

بالاعراض النفسية عافا ما الله وياكم من ذلك بمنه

أنا ان فارقت نفسي قام لي • مثلها في الحسن من غير البشر  
ذات حسن وجهاء وسنا • ليس منها بدليل الشرع شر  
فكأن الشمس في ذاك السنا • وكأن الشهد في ذلك الاثر  
من رأى الشبل الى جانبه • أسد عن ناب شدقه كشر  
حذر امنه على اشباله • طالبا لكل خون وأثر  
صار يستعذب في مرضاته • صبرا صبرا ويستعلى العثر

فلتترجم بكلام حسن • لاتكن بمن هذى ثم فشر  
لا يرى الحق عيسد لم يكن • يبصر المعنى من الحرف نشر  
• فاذا أبصره قام به • ورأى الكون فقيرا فنشر  
رحمة الله على عالمه • ودعا الخلق اليه وحشر

اعلم أيها الولي الجيم انار وينا في هذا الباب عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ان رجلا أصاب من عرضة جاء اليه يستحله من ذلك فقال له يا ابن عباس اني قد نلت منك فاجعاني في حل من ذلك فقال أعوذ بالله أن أحل ما حرم الله ان الله قد حرم أعراض المسلمين فلا أحلها وأكن غفر الله لك فانظر ما أعجب هذا التصريف وما أحسن العلم ومن هذا الباب حلق الانسان على ما يبيع له فعله أن لا يفعله أو يفعله ففرض الله تحلة الايمان وهو من باب الاستدراج والمكر الالهي الامن عصمه الله بالتبني عايه فاشم شارع الاله تعالى قال الله تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم لتحكم بين الناس بما أراك الله ولم يقل بما رأيت بل عتبه سبحانه وتعالى لما حرم على نفسه باليمين في قضية عائشة وحفصة فقال ته الى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تنبتي مرصات أزواجك فكان هذا مما أرنه نفسه فهذا يدل ان قوله تعالى يا أيها الله انه ما يوحى به اليه لا ما يراه في رأيه فلو كان الدين بالرأى لكان رأى النبي صلى الله عليه وسلم أولى من رأى كل ذي رأى فاذا كان هذا حال النبي صلى الله عليه وسلم فيما أرنه نفسه فكيف رأى من ليس بمعصوم ومن الخطأ أقرب اليه من الاصابة فدل ان الاجتهاد الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو طلب الدليل على تعيين الحكم في المسئلة الواقعة لا في تشريع حكم في النازلة فان ذلك شرع لم يأذن به الله ولقد أخبرني القاضي عبد الوهاب الازدي الاسكندري بمكة سنة تسع وتسعين وخمسة قال رأيت رجلا من الصالحين بعد موته في المنام فسألته ما رأيت قد ذكر أشياء منها قال ولقد أريت كتبنا موضوعا وكتبنا مرفوعة فسألت ما هذه الكتب المرفوعة فقيل لي هذه كتب الحديث فقلت وما هذه الكتب المرفوعة فقيل لي هذه كتب الرأى حتى يسأل عنها أصحابها فرأيت الامر فيه شدة اعلم وفقك الله ان الشريعة هي المحجة البيضاء محجة السعداء وطريق السعادة من مشى عليها نجح ومن تركها هلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما خط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض خط وخطا خطوطا عن جاني الخط يميناً وشمالاً ثم وضع أصبعه على الخط وقال تالبا وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل وأشار الى تلك الخطوط التي خطها عن يمين الخط وبساره فتفرق بكم عن سبيله وأشار الى الخط المستقيم ولقد أخبرني بمدينة سلامة مدينة المغرب على شاطئ البحر المحيط يقال لها منقطع التراب لبس وراها أرض رجل من الصالحين الاكابر من عامة الناس قال رأيت في النوم محجة بيضاء مستوية عليها نور سهلة ورأيت عن يمين تلك المحجة وشمالها خنادق وشعاباً وأودية كلها شوك لا تنسلك لضيقها وتوعر مسالكها وكثرة شوكة الظلمة التي فيها ورأيت جميع الناس يخطون فيها عشواو يتركون المحجة البيضاء السهلة وعلى المحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفر قليل معه يسير وهو ينظر الى من خلفه واذا في الجماعة متأخرو عنها لكنه عليها الشيخ أبو اسحق ابراهيم بن قرقور المحدث كان سيدا فاضلا في الحديث اجتمعت بابنه فكان يفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول له ناد في الناس بالرجوع الى الطريق فكان ابن قرقور يرفع صوته ويقول في ندائه ولا من داع ولا من مستدع هلموا الى الطريق هلموا قل فلا يجيبه أحد ولا يرجع الى الطريق أحد واعلم انه لما غلبت الاهواء على النفوس وطلبت العلماء المرتاب عند الملوك تركوا المحجة البيضاء وجنحوا الى التأويلات البعيدة ليجشوا أغراض الملوك فيعلم فيه هوى نفس ليستندوا في ذلك الى أمر شرعي مع كون الفقير بما لا يهتد ذلك ويفتي به وقد رأيتهم جماعة على هذا من قضائهم وفقهاهم ولقد أخبرني الملك الظاهر غازي ابن الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب وقد وقع بيني وبينه في مثل هذا كلام فنادي بملوك وقال جئني بالحرمدان فقلت له ما شان الحرمدان قال أنت تنكر على ما يجري في بلدي وملكتي من المنكرات والظلم وأما الله اعتقد مثل ما تعتقد أنت فيه من ان ذلك كله منكر ولكن والله يا سيدي ما منه منك

الابتغوى فقيه وخط يده عندى بجواز ذلك فعليهم اهتدائه ولقد أفتاني فقيه هو فلان وعين لي أفضل فقيه عنده في  
بلده في الدين والتشرف بأنه لا يجب على صوم شهر رمضان هذا بعينه بل الواجب على شهر في السنة والاختيار لي فيه أى  
شهر شئت من شهور السنة قال السلطان فلغنته في باطنى ولم أظهر له ذلك وهو فلان وسماه لي رحم الله جميعهم فلتعلم ان  
الشیطان قد مكنته الله من حشرة الخيال وجعل له سلطانا فيها فاذا رأى الفقيه يميل الى هوى يعرف أنه يردى عند الله  
زين له سوء عمله وتأويل غريب يمهده فيه وجهها بحسنه في نظره ويقول له ان الصدر الاول قد دانوا الله بل رأى وقاس  
العلماء في الاحكام واستنبطوا العلل للاشياء وطردوها وحكموا في المسكوت عنه بما حكموا به في المنصوص عليه للعللة  
الجامعة بينهما والعللة من استنباطه فاذا مهده له هذه السبيل جنح الى نيل هواه وشهوته بوجه شرعى في زعمه فلا يزال  
هكذا يفعل في كل ماله ولساطانه فيه هوى نفس ويرد الاحاديث النبوية ويقول لو أن هذا الحديث يكون صحيحا وان  
كان صحيحا يقول لو لم يكن له خبر آخر يعارضه وهو ناسخ له لقال به الشافعى ان كان هذا الفقه شافعيًا ولقال به أبو  
حنيفة ان كان الرجل حنفيا وهكذا أقوال اتباع هؤلاء الأئمة كلهم يرون ان الحديث والاخذ به مضلة وان الواجب  
تقليد هؤلاء الأئمة وأمثالهم فيما حكموا به وان عارضت أقوالهم الاخبار النبوية فالاولى الرجوع الى أقوالهم وترك الاخذ  
بالاخبار والكتب والسنة فاذا قلت لهم قدروا بنا عن الشافعى رضى الله عنه أنه قال اذا أُنكح الحديث يعارض قولى  
فاضر بوايقولى الحائط وخذوا بالحديث فان مذهبي الحديث وقدروا بنا عن أبي حنيفة أنه قال لا يحل لأصحابه حرام على كل  
من أفتى بكلامى ما لم يعرف دابلى ومارو بناشيا من هذا عن أبي حنيفة الامن طريق الحنفيين ولا عن الشافعى الامن  
طريق الشافعية وكذلك المالكية والحنابلة فاذا ضايقتم في مجال الكلام هر بوا وسكتوا وقد جرى لنا هذا  
معهم مرارا بالقرب وبالمشرق فامتهم أحد على مذهب من يزعم انه على مذهبه فقد انتسخت الشريعة بالا هواء  
وان كانت الاخبار موجودة مسطرة في الكتب الصحاح وكتب التواريخ بالتجريح والتعديل موجودة  
والاسانيد محفوظة مصونة من التغيير والتبديل ولكن اذا ترك العمل بها واشتغل الناس بالرأى ودانوا أنفسهم  
بقتاوى المتقدمين مع معارضة الاخبار الصحاح لها فلا فرق بين عدمها وجودها اذ لم يبق لها حكم عندهم  
وأى نسخ أعظم من هذا واذا قلت لاحدهم في ذلك شأ يقول لك هذا هو المذهب وهو والله كاذب فان صاحب  
المذهب قال له اذا عارض الخبر كلامى فخذ بالحديث واترك كلامى في الحش فان مذهبي الحديث فلوا نصف لكان  
على مذهب الشافعى من ترك كلام الشافعى للحديث المعارض قالته يأخذ به الجميع وبعد ان تبين ما قررناه فاعلم  
ان الانسان اذا زهد في غرضه ورغب عن نفسه وأثر به أقام له الحق عوضا من صورة نفسه صورة هداية الهية  
حقا من عند حق حتى يرفل في غلائل النور وهي شريعة نبيه ورسالة رسوله فليقتل اليه من ربه ما يكون  
فيه سعاده فمن الناس من يراه على صورة نبيه ومنهم من يراه على صورة حاله فاذا تجملت له في صورة نبيه فليكن  
عين فهمه فيما تلتقى اليه تلك الصورة لاغير فان الشيطان لا يتمثل على صورة نبي أصلا فذلك حقيقة ذلك النبي  
وروحه أو صورة ملك مثله عالم من الله بشر بعته فاقال له فهو ذاك ونحن قد أخذنا عن مثل هذه الصورة أمور كثيرة  
من الاحكام الشرعية لم نكن نعرفها من جهة العلماء ولا من الكتب فلما عارضت ما خاطبني به تلك الصورة من  
الاحكام الشرعية على بعض علماء بلادنا ممن جمع بين الحديث والمذهب فأخبرني بجميع ما أخبرته به انه روى في  
الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ما غادر حرقا واحدا وكان يتعجب من ذلك حتى انه من جلة ذلك رفع اليدين في  
الصلاة في كل خفض ورفع ولا يقول بذلك أهل بلادنا جلة واحدة وليس عندنا من يفعل ذلك ولا رأيت فلما عارضته على  
محمد بن علي بن الحاج وكان من المحدثين روى لي فيه حديثا صحيحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره مسلم ووقفت  
عليه بعد ذلك في صحيح مسلم لما طالت الاخبار ورأيت بعد ذلك ان في رواية عن مالك بن أنس رواها ابن وهب وذكر  
أبو عيسى الترمذى هذا الحديث وقال به يقول مالك والشافعى وكذا اتفق لي في الاخذ من صورة نبي صلى الله عليه  
وسلم ما يعرض على من الاحكام المشروعة التي لم يكن لنا علم بها وما اذا ظهرت له على غير صورته رسول الله صلى الله عليه وسلم

راجعة الى حاله لا بد من ذلك أو الى منزلة الشرع في ذلك الوقت في ذلك الموضع الذي رآه فيه مثل الرؤيا سواء الان هذا  
 الانسان يراه في البقطة والعامه ترى ذلك في النوم فلا يأخذ عن تلك الصورة اذا تجلت بهذه المثابة شيئا من الاحكام  
 المشروعة وكل ما أتى به من العلوم والاسرار مما عدا التحليل والتحريم فلا تحجج عليه فيها بأخذه منها لا في العقائد  
 ولا في غيرها فان الحضرة الالهية تقبل جميع العقائد الا الشريك فانها لا تقبله فان الشريك عدم محض والوجود المطلق  
 لا يقبل العدم والشريك لا شك انه خارج عن شريكه بخلاف ما يعتقده فيما يتصف به الموصوف في نفسه فلهذا قلنا  
 لا يقبل الشريك لانه ما ثم شريك حتى يقبل وان كان قد جاء في قوله تعالى ومن يدع مع الله الها آخرا لبرهان له به  
 فانهم هذه الاشارة فان الشبهة تأتي في صورة البرهان فهذا اذ لمقلدة لا لا محاب النظر وان اخطوا ثم اعلم ان الغرض هو  
 عين الارادة الا انه ارادة للنفس بهاتشي وهوى فنبت فسميت غرضا اذ كان الغرض هو الاشارة التي تنصبها الرماة  
 للناضلة ولما كانت السهام من الرماة تقصدها وهي ثابتة لا تزول سميت الارادة التي بهذه المثابة غرضا لثبوتها في نفس  
 من قامت به لتعشقه بذلك الامر ولا يبالى من سهام أقوال الناس فيه لذلك وسواء كان ذلك الغرض محمودا أو مذموما  
 لكنهم اصطالحوا على انه اذا قيل فيه غرض نفسي ونسبوه الى النفس أن يكون مذموما واذا عرى عن هذه النسبة  
 قد يكون محمودا وقد يكون مذموما ولهذا وصف الحق بأن له ارادة لم يتصف بأن له غرضا لان الغرض الغالب عليه  
 تعلق القدم به وهو غرض يعرض للنفس فأعجم القضاء والقدر عني فسمى غرضا لما ذكرناه لما يقوم بصاحبه من  
 اللجاج في امضائه وهو عين العلة التي لاجلها كان وقوع ذلك الفعل أو تركه ان كان الغرض تركه والعلة مرض  
 والاغراض أمر اض النفوس وانما قلنا بأنه أمر يعرض للنفس لان النفس انما خلق لها الارادة لتريدها ما أراد الله  
 ان تأتيه من الامور أو تركه على ما حذر الشارع فالاصل هو ما ذكرناه فلما عرض لهذه الارادة تعشقى نفسي بهذا  
 الامر ولم تبال من حكم الشارع فيه بالفعل أو التترك حتى لو صادف الامر الشرعي بأهضائه لم يكن بالقصد منه وانما وقع له  
 بالاتفاق كون الشارع أمره به ففعله صاحب هذه الصفة لغرضه لا لحكم الشارع فلهذا لم يحمد الله على فعله الا ان سأل  
 قبل امضاء الغرض هل للشرع في امضائه حكم بحمد فيفتيه المفتي بأن الشارع قد حكم فيه بالاباحة أو بالنسب أو  
 بالوجوب فبعضيه عند ذلك فيكون حكما شرعيا وافق هوى نفس فيكون مأجورا عليه والاول ليس كذلك فان  
 الاول هوى نفس وغرض وافق حكم شرع محمود فلم يحضه للشرع على طريق القرينة فخر فانظر يا ولي في أغراضك  
 النفسية اذا عرضت لك ما حكمها في الشرع فاذا حكم عليك الشرع بالفعل فافعله أو بالترك فاتركه فان غلب عليك بعد  
 السؤال ومعرفة حكم الشرع فيه بالترك ولم تتركه واعتقدت انك محظي في ذلك فأت ما جور من وجوه من بحثك  
 وسؤالك عن حكم الشرع فيه قبل امضائه ومن اعتقداك أو لا في الشرع حتى سألت عن حكمه في ذلك الامر ومن  
 اعتقداك بعد العلم بأنه حرام يجب تركه ومن استنادك الى ان الله غفور رحيم يعفو ويصفح بطريق حسن الظن بالله  
 ومن كونك لم تقصد انتهاك حرمة الله ومن كونك معتقدا السابق القضاء والقدر فيك بامضاء هذا الامر كسنة موسى  
 مع آدم عليهما السلام فهذا موجود كثيرة أنت مأجور من جهتها في عين مصيبتك وأنت مأثوم فيها من وجه واحد وهو  
 عين امضاء ذلك الامر الذي هو هوى نفسك وان زاد الى تلك الوجوه انك يسوءك ذلك الامر كما قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم المؤمن من سرته حسنة وساءته سيئة فخرج على هذا كله انما جعله الله للمؤمن ارغاما للشيطان الذي  
 يزني للانسان سوء عمله فان الشيطان يأمر بالفحشاء فوعده الله بالمغفرة وهي السر التي يجعلها الله بين المؤمن العاصي  
 وبين الكفر الذي يريده عند وقوع المعصية فيعتقد انها معصية ولا يبيع ما حرم الله وذلك من ركة ذلك السر ثم ثم  
 مغفرة أخرى وهو سر خلف سر بن ستر عليه في الدنيا لم يحض فيه حد الله المشروع في تلك المعصية وان ستر عليه في  
 الآخرة لم يعاقبه عليها فالسر الاول محقق في الوقت قال تعالى والله يدكم مغفرة منه وفضل فلهذه المغفرة لأمره بالفحشاء  
 والفضل لما وعد به الشيطان من الفقر في قوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء فأراح الله المؤمنين  
 حيث تاب عنه الحق سبحانه في مدافعة ما أراد الشيطان امضاء في المؤمن فدفع الله عن عبده المؤمن وعدا الهيا دفع

به وعدا شيطانيا والله لا يقاوم ولا يغالب فالمغفرة متحققة والفضل متحقق وباء الشيطان بالخسران المبين ولهذا الحقيقة أمرنا الله ان نتخذة وكيلنا في أمورنا فيكون الحق هو الذي يتولى بنفسه دفع مضار هذه الامور عن المؤمنين وما غرض الشيطان المعصية لعينها وانما غرضه ان يعتاد العبد طاعة الشيطان فيستدرجه حتى يأمره بالشرك الذي فيه شقاوة الابد وذلك لا يكون الا برفع السترا لا عصا الحائل بين العبد والشرك والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع عشر وثماته في معرفة تنزل سراح النفس عن قيد وجه قامن وجوه الشرعة بوجه آخر منها وان ترك السبب الجالب للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتصف به ما خرج عن رفق الاسباب ومن جلس مع الله من كونه رزاقا فهو معلول ﴿

لله بين السما والارض تنزيل \* من أمره فيه تبديل وتحويل  
ينحط من صور في طيها صور \* يحويها صورها لحن تمثيل  
وصورة الحق فيه ان يكون على \* ما الحق فيه وان لم فهو تضليل  
الطوبى صاحب محلى الحق في صور \* وهو الصحيح الذي ما فيه تعليل  
هذا مقام ابن عباس وحالتنا \* وقد أتي فيه قرآن وتنزيل  
فلا تنفرك حال لست تعرفها \* فانها لك تسبيح وتهليل  
وقل بها والتزمها انها سند \* أقوى يؤيده شرع ومعقول  
نقضى به صحف مثل مطهرة \* منها زبور وتوراة وانجيل  
فاشهد هديت علوما عز مدر كها \* على العقول فوجه الحق مقبول  
بحار عقلك فيها ان يكيفها \* فانه تحت قهر الحس مغلول  
فالحس أفضل مانع من منح \* وصاحب الفكر من صور ومغلول

اعلم وفقك الله أيها الولي الخيم نولك الله برحمته وفتح عين فهمك أنه من كانت حقيقته ان يكون مقيد الا يصح ان يكون مطلقا بوجه من الوجوه مادامت عينه فان التقييد صفة نفسية له ومن كانت حقيقته ان يكون مطلقا فلا يقبل التقييد جلة واحدة فانه صفة النفس ان يكون مطلقا لكن ليس في قوة المقيد ان يقبل الاطلاق لان صفة الجوز ان يستصحب الحفظ الالهي لبقاء عينه فالافتقار يلزمه وللمطلق ان يقيد نفسه ان شاء وان لا يقيدها ان شاء فان ذلك من صفة كونه مطلقا اطلاق مشبهة ومن هنا وجب الحق على نفسه ودخل تحت العهد لعبده فقال في الوجوب كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب فهو الموجب على نفسه ما أوجب غيره عليه ذلك فيكون مقيد ابغيره فقيد نفسه لعبيده رحمة بهم ولطف اخفيا وقال في العهد أو فوا بعهدي أو فبعهدكم فكلفهم وكاف نفسه لما قام الدليل عندهم بصدقه في قوله ذكر لم ذلك تأنيسا لهم سبحانه وتعالى ولكن هذا كله أعني دخوله في التقييد لعباده من كونه اهل الامن كونه ذاتا فان الذات عينية عن العالمين والمالك ما هو غنى عن المالك اذ لولا المالك ما صبح اسم المالك فالمرتبة أعطت التقييد لاذات الحق جل وتعالى فالخلق كما يطلب الخالق من كونه مخلوقا كذلك الخالق يطلب المخلوق من كونه خالقا لا ترى العالم لما كان له العدم من نفسه لم يطلب الخالق ولا المعدم فان العدم له من ذاته وانما يطلب الخالق من كونه مخلوقا فمن هنا قيد نفسه تعالى بما أوجب على نفسه من الوفاء بالعهد ولما كان المخلوق بهذه المثابة لذلك تشق بالاسباب ولم يتمكن له الا الميل اليها طبعاً فانه موجود عن سبب وهو الله تعالى ولهذا ايضا وضع الحق الاسباب في العالم لانه سبحانه علم انه لا يصح اسم الخالق وجودا وتقديرا الا بالمخلوق وجودا وتقديرا وكذلك كل اسم الهى يطلب الكون مثل الغفور والمالك والشكور والرحيم وغير ذلك من الاسماء فمن هنا وضع الاسباب وظهر العالم مر بوطا بعضه ببعضه فلم تنبت سنبلة الا عن زارع وأرض ومطر وأمر بالاستسقاء اذا عدم المطر تنبيهاً منه في قلوب عباده لوجود الاسباب ولهذا لم يكلف عباده قط الخروج عن السبب

فانه لا تقتضيه حقيقته وانما عين له سبب ادون سبب فقال له اناسيبك فعلى قاعتمد وتوكل كما ورد على الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين فالرجل من أثبت الاسباب فانه لو فها ما عرف الله ولا عرف نفسه وقال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه ولم يقل عرف ذات ربه فان ذات الرب لها الغنى على الاطلاق واتى للمقيد بمعرفة المطلق والرب يطلب المربوب بلا شك ففيه راحة التقيد فهذا عرف المخلوق ربه ولذلك أمره ان يعلم انه لا اله الا هو من كونه اله الا ان الاله يطلب المألوه وذات الحق غنية عن الاضافة فلا تقيد فاثبت الاسباب ادل دليل على معرفة المثلث لها ربه ومن رفعها رفع ما لا يصح رفعه وانما ينبغي له ان يقف مع السبب الاول وهو الذى خلق هذا الاسباب وانصباها ومن لا علم له بما أشرنا اليه لا يعلم كيف يسلك الطريق الى معرفة ربه بالادب الالهى فان رافع الاسباب سبب الادب مع الله ومن عزل من ولاد الله فقد أساء الادب وكذب في عزل ذلك الوالى فانظر ما أجهل من كفر بالاسباب وقال بتركها ومن ترك ما قرره الحق فهو منازع لا عبس وجاهل لا عالم واتى أعظمك باولى ان تكون من الجاهلين الغافلين وأراك في الحين تكذب نفسك في ترك الاسباب فأنى أراك في وقت حديثك معى في ترك الاسباب ورميها وعدم الالتفات اليها والقول بترك استعمالها بأخذك العطش فتترك كلامى وتجري الى الماء فتشرب منه لتدفع بذلك ألم العطش وكذلك اذا جعت تناولت الخبز فأكلت وغابتك ان لاتناول به يدك حتى تجعل في فك فاذا حصل في فك مضغته وابتلعت فما أسرع ما كذبت نفسك بين يدي وكذلك اذا أردت ان تنظر اقترب الى فتحة عينك فهل فتحتها الاسباب واذا أردت زيارة صديق لك سمعت اليه والسبب في وصولك اليه فكيف تنفى الاسباب بالاسباب أترضى لنفسك بهذه الجهالة فالاديب الالهى العالم من أثبت ما أثبتته الله في الموضع الذى أثبتته الله وعلى الوجه الذى أثبتته الله ومن نفى ما ضاه الله في الموضع الذى ضاه الله وعلى الوجه الذى ضاه الله ثم تكذب نفسك ان كنت صالحا في عبادتك ربك أليست عبادتك سببا في سعادتك وأنت تقول بترك الاسباب فلم لا تقطع العمل فارأيت أحدا من رسول ولا نبي ولا ولى ولا مؤمن ولا كافر ولا شقي ولا سعيد خرج قط عن رقى الاسباب مطلقا أدناها التنفس في تارك السبب لا تنفس فان التنفس سبب حياتك فأفسك نفسك حتى تموت فتكون قاتل نفسك فتعزم عليك الجنة واذا فعلت هذا فأنت تحت حكم السبب فان ترك التنفس سبب لموتك وموتك على هذه الصورة سبب في شقائك فابرحت من السبب فما أظنك عاقلا ان كنت تزعم ان ترفع ما نصبه الله وأقامه علما مشهودا ودع عنك ما تسمع من كلام أهل الله تعالى فانهم لم يردوا بذلك ما توهمته بل جهلت ما أرادوه بقطع الاسباب كما جهلت ما أراد الحق بوضع الاسباب وقد ألقى بك على مدرجة الحق وأثبت لك الطريقة التى وضعها الله لعباده وأمرهم بالمشى عليها فاسلك وعلى الله قصد السبيل ولو شاء لهذا كم أجمعين وبعد هذا فاعلم ان العبد تارة يقيمه الحق في معصيته وتارة يقيمه في طاعته فأنا أبين لك من أين وقع للعبد هذا القبول للأمرين ونبين لك رتبة الانسان من العالم وان الانسان له أمثال من جنسه والعالم بجملة ليس له مثل وما يتعلق بهذه المسئلة من الحقائق والاسرار بعد ان نجمع معانى ما أريد تفصيلها في نظم يكون لك كالام الجامعة المختصرة الصائبة لرؤس المسائل حتى اذا أردت ان تبسطها للغيرك نبهك هذا النظم على عيونها فقلنا في ذلك نكتى عن العبد

اذا عصى الله قد وفى حقيقته • وان أطاع فقد وفى طريقته  
لولا القبول لما كان الوجود له • والخلق يطلب بالمعنى خليقته  
ان المحال دليل ان نظرت فلا • تعدل به حجة فاعلم حقيقته  
لا يقبل الكون والامكان يقبله • فكل أمر فقد وفى سليقته  
لذلك فزنا من الاعلى بصورته • عناية منه أعطاه خليقته  
لو كان للكون مثل عنى نكرمة • له ليطعمه جسودا عقيقته  
ليصكته مفرد والحق ليس له • عين التغذى فما أعطاه صورته

اهل وفقك الله أيها الولي الجيم ان العالم لما كان محكما ولم يكن محال قبل حاله الوجود والمحال لا يقبل الوجود فخالف

حقيقة الممكن بقبولها للوجود حقيقة المحال الذي لا يقبله ولما أوجد الله العالم انسانا كبيرا وجعل آدم وبنيه مختصر  
 هذا العالم ولهذا أعطاه الاسماء كلها أي كل الاسماء المتوجهة على إيجاد العالم وهي الاسماء الالهية التي يطلبها العالم بذاته  
 اذ كان وجوده عنها فقال صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته اذ كانت الاسماء وعنها وجد العالم فالعالم  
 بجملته انسان كبير ولما كرمه الله بالصورة طلب العالم والامثال الشكر من الانسان على ذلك فكانت العقيقة التي جعل  
 الله على كل انسان شكر الماخص به من الوجود على هذه الحالة وجعلها في سابعه اذ كان على حالة لا تقبل التغذية منها  
 لئلا يكون قد سعى لنفسه فاكلها الامثال وكل انسان مروهون بعقيقته وينبغي له اذا عاق عن نفسه في كبره ان لا يأكل  
 منها شيئا ويطعمها الناس ولذلك لم يبق العالم بجملته عن نفسه وان كان على الصورة لانه ما من من يأكل عقيقته  
 فانه مأم الا افة والعالم والمضى عنه لا يأكل منها والحق ينتزه عن الفداء والا كل ليست هذه المنزلة الا الله فكانت  
 عقيقة العالم تعود علينا فجعل سبحانه بدلا من هذا الشكر الذي هو العقيقة التسبيح بحمده شكر اعلی مأواه  
 من وجوده على صورته فقال وان من ثنى الا يسبح بحمده ولكن لانفة هون تسبيحهم انه كان حلما غفورا  
 فبعنايته الازلية بنا أعطانا الوجود على الصورة ولم يعطنا الصورة التي هي منزلته فان منزلته الربوبية ومزنتنا  
 الربوبية ولذلك قلنا ان العالم لا يبق عن نفسه بنسك فانه لا يأكله والحق لا يكون له ذلك ولا ينبغي له فكانت  
 عقيقته التسبيح بحمده لان التسبيح ينبغي له ولما كانت طبيعة الممكن قبل الوجود فظافر في عينه بعد ان لم يكن  
 سواه خلقا مستقاما الخليفة وهي طبيعة الامر وحقيقته أي مطبوعا على الصورة وهي خليقته ولما أوجد الله على  
 صورته وأوجد له عبادته فكان مأوجه عليه خلاف ما أوجد له فقال يوما خلقت الجن والانسان اليعبدون ما أريد  
 منهم من رزق وما أريد ان يطعمون وهو ما أشرنا اليه في العقيقة انه سبحانه لا ينبغي له ان يطعم فاشترك الجن مع الانسان  
 فيما وجد له لا فيما وجد عليه ولما كانت صورة الحق تعطي ان لا تكون مأمورة ولا منبهة لعزتها سرت هذه العزة في  
 الانسان طبعا فقصي ظاهرا وباطنا من حيث صورته لانه على صورة من لا يقبل الامر والنهي والجبر الا ترى ابليس لما لم  
 يكن على الصورة لم يعص باطنا فيقول للانسان اكفر فاذا كفر يقول ابليس اني أخاف الله رب العالمين وما استكبر  
 الا ظاهرا على آدم فقال أسجد لمن خلقت طينا وقال أنا خير منه خلقتني من نار والنار اقرب في الاضاءة النورية الى  
 النور والنور اسم من أسماء الله والطين ظلمة محضة فقال أنا خير منه أي اقرب اليك من هذا الذي خلقته من طين  
 وجهل ابليس ما فطر الله آدم عليه في ان تولى خلقه يسيده كما لا للصورة الالهية التي خلق عليها لم يكن عند ابليس ولا  
 الملائكة من ذلك ذوق فاعترض الكل الملائكة بما قالت وابليس بما قال فحصى الانسان بما خلق عليه وطاعته بما  
 خلق له قال تعالى وما خلقت الجن والانسان الا ليعبدون أي يتدللوا لعزتي ويعرفوا منزلتي من منزلتهم فطريقه الانسان  
 العبادة فانه عبد والعبد مقيد بسيد وكان السيد مقيد بوجه بعده فانه المسود والله غني عن العالمين فلم يلحق الممكن  
 بدرجته المحال فزها عليه بقبوله الوجود الذي هو صفة الالهية ولم يلحق بدرجته الوجود المطلق لان وجوده مستفاد مقيد  
 فاذا نظر الى المحال ودرجته وما حصل له من ربه من الوجود ونظر في نفسه قبوله وامتيازه من المحال أدركه الكبرياء  
 فحصى وقال أنار بكم الاعلى وادهي الالوهة وما دأها أحد من الجن واذا نظر الى افتقاره الى واجب الوجود واستفادته  
 الوجود منه ومنته به عليه وجب الشكر عليه فذل وأطاع به فطاعته من وجه ما خلق له ومحبته من وجه ما خلق عليه  
 وشهوده المحال الذي ليس له هذه المرتبة فلولا يمكن المحال مرتبة ثالثة ما وجد الممكن على من يزهو فان الشئ لا يزهو على  
 نفسه والمفتقر لا يزهو على المفتقر اليه فلم يكن يتصور ان تقع محبة من الممكن فانظر ما أعجب ما تعطيه الحقائق من الآثار  
 والحمد لله على ان علمنا ما لم نكن نعلم وفهمنا ما لم نكن نفهم وكان فضل الله علينا عظيما وهذا القدر كاف في هذا الباب  
 ويحتوي هذا المنزل على علم الدعاء وعلم النبوة وعلم خطاب الكل في عين الواحد وعلم الزمان وعلم التقوى وعلم التعبد  
 وعلم البرهان وتركيبه وعلم مكارم الاخلاق وعلم منزلة نفس الانسان عند الله من غيره وعلم الجبر وعلم الايمان وعلم الانفاس  
 وعلم التوكل وعلم الغيب وعلم البرزخ وعلم التقديس وعلم حضرة الشكوك وعلم من تقدس بعد الخشب وعلم التكوين

وعلم التعليم وعلم الحياة الآخرة وعلم الاجارة من غيره وعلم الرحمة وعلم الشدة وعلم الرجح والخسران وعلم مدارك العقول وعلم نهاية المطلب وعلم الامر الالهي وعلم العالم وعلم الاقتدار الالهي وعلم الاحاطة وهل ينتهي علم الله في العالم أم لا وما رأيت قائله الاشخاص واحدا بمكة كان يرى هذا الرأي وهو مذهب معروف لكني ما كنت رأيت قائله فانه ما من مذهب الاوقد رأيت قائله فانه يسلك بنا سواء السبيل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الموفى عشرين وثلاثمائة في معرفته منزل تسبيح القبضتين وتمييزها

من عامل الحق بالاخلاص قدر بها • وان يكن فيه شرك فهو قد سمعها  
 العلم علمان موهوب وملتبس • وخبر علم ينال العبد ما مضى •  
 كذاك معلوم علم الكسب ليس له • في الوزن حظ لان العبد ما كدما  
 يغتم قلبك ان خفت موازنه • كما يسر اذا ميزانه رجحا  
 فاقدح زنادك لا تكسل فليس لمن • يسى الى الحق قدر غير ما قدما  
 الفكري ذات من لائى يشبهه • جهل فلا تلتفت للعقل ان جنها  
 وادخل على باب تفرغ المحل ترى • علم العيان اذا ما بابها فتعها •

اعلم ان دار الاشقياء وملائكة العذاب وهم في تعظيم الله وتعجيدهم كما هم ملائكة النعيم في دار النعيم لا فرق كلهم عبد مطيع الواحد ينعم الله والآخر ينتقم لله وكذلك القبضتان وهما العالمان عالم السعادة وعالم الشقاوة ما منهم جارحت ولا فيهم جوهر فرد الا وهو مسج لله مقدس لجلاله غير عالم بما تنصرف فيه نفسه المدبرة له المكلفة التي كلفها الله تعالى عبادته والوقوف بهذه الجوارح وبالم ظاهره عند ما حذله فلو علمت الجوارح ما تعلمه النفس من تعيين ما هو مصيبة وما هو طاعة وما وافقته على مخالفة أصلا فانها ما تعين شيئا من الموجودات الا مسبحا لله مقدسا لجلاله غير أنها قد أعطيت من الحفظ القوة العظيمة فلا تنصرفها النفس في أمر الا وتحتفظ على ذلك الامر وتعلمه والنفس تعلم ان ذلك طاعة ومصيبة فاذا وقع الانكار يوم القيامة عند السؤال من هذه النفس يقول الله لها نبئت عليك شاهد من نفسك فتقول في نفسها من يشهد على قيسأل الله تعالى الجوارح عن تلك الافعال التي صرفها فيها فيقول للمعين قولى فيما صرفك فتقول له يارب نظري الى أمر كذا وكذا وتقول الاذن أصفى في الى كذا وكذا وتقول اليد بطش بي في كذا وكذا والرجل كذلك والجوارح كذلك والأسنة كذلك فيقول الله له هل تنكر شيئا من ذلك فبصار و يقول لا والجوارح لا تعرف ما الطاعة ولا المصيبة فيقول الله ألم أقل لك على لسان رسولى وفي كتي لا تنتظر الى كذا ولا تسمع كذا ولا تسمع الى كذا ولا تبطش بكذا ويعين له جميع ما تعلق من التكليف بالحواس ثم يفعل كذلك في الباطن فيما حجر عليه من سوء الظن وغيره فاذا عذبت النفس في دار الشقاء بما عيس الجوارح من النار وأنواع العذاب فأما الجوارح فتستعذب جميع ما يطرأ عليها من أنواع العذاب ولها اسمى عذابا لانها تستعذب كما يستعذب ذلك خزنة النار حيث ينتقم الله وكذلك الجوارح حيث جعلها الله محلا للالتقام من تلك النفس التي كانت تحكم عليها والآلام تختلف على النفس الناطقة بمآثرها في ملكها وبما تنقله اليها الروح الحيوانى فان الحس ينقل للنفس الآلام في تلك الافعال المؤلمة والجوارح ما عندنا الا النعيم الدائم في جهنم مثل ما هي الخزنة عليه مجدة مسبحة لله تعالى مستعذبة لما يقوم به من الافعال كما كانت في الدنيا في تخيل الانسان ان العضو يتألم لاحساسه في نفسه بالآلام وليس كذلك انما هو التألم بما عمله الجارحة لا ترى المريض اذا نام لا شك ان النائم حي والحس عنده موجود والجرح الذي يتألم به في يقظته موجود ومع هذا لا يجد العضو المألان الواجد للآلام قد صرف وجهه عن عالم الشهادة الى البرزخ فما عنده خبر فارفعت عنه الآلام الحسية وتوفى في البرزخ على ما يكون عليه اما في رؤى ما فرغة في تألم أوفى رؤيا حسنة فينتقم مع الآلام والنعم حيث انتقل فاذا استيقظ المريض وهو رجوع نفسه الى عالم الشهادة قامت به الآلام والاجاع فقد تبين لك ان كنت عاقلا من يحمل الآلام منك ومن يحس به بمن لا يحس به لعلوا بحس به

ولو كانت الجوارح تتألم لانكرت كما تنكر النفس وما كانت تشهد عليه قال تعالى وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم وقال ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فاسم كان هو النفس تسأل النفس عن سمعه وبصره وفؤاده كما قررناه يقال له ما فعلت برعيتك ألا ترى الوالي الجائر إذا أخذه الملك وعذبه عند استغاثة رعيته به كيف تفرح الرعية بالانتقام من واليها كذلك الجوارح يكشف لك يوم القيامة عن فرحها ونعيمها بما تراه في النفس التي كانت تدبرها في ولايتها عليه لان حرمة الله عظيمة عند الجوارح ألا ترى العصاة من المؤمنين كيف يمينهم الله في النار امانة كما ينالهم المريض هنا فلا يحس بالالم عناية من الله بمن ليس من أهل النار حتى اذا علا واحما أخرجوا من النار ولو كانت الجوارح تتألم لوصفها الله بالالم في ذلك الوقت ولم يرد بذلك كتاب ولا سنة فان قلت فما الفائدة حرقها حتى تعود كما قلنا كل محل يعطى حقيقته فذلك المحل يعطى هذا الفعل في الصور ألا ترى الانسان اذا قصد في الشمس يسود وجهه وبدنه والشقة اذا انشرت في الشمس وتبعت بالماء كما انشفت تبيض فهل أعطى ذلك الا المحل المخصوص والمزاج المخصوص فلم يكن المقصود العذاب ولو كان لم يمتهم الله فيها امانة فان محل الحياة في النفوس يطلب النعيم أو الالم بحسب الاسباب المؤلمة والمنعمة فالقوا بل هي الموصوفة بما ذكرناه واذا أحياهم الله تعالى وأخرجهم ونظر والى تغير أحوالهم وكونهم قد صاروا واحما ساء لهم ذلك فينعم الله عليهم بالصورة التي يستحسنونها فيأشبههم عليها ليعلموا نعمة الله عليهم حين نقلهم مما يسوؤهم الى ما يسرهم فقد علمت يا أخى من يعذب منك ومن ينعم وما أنت سواك فلا تجعل عيتك تشهد عليك فتوبوا بالخسران وقد ولاك الله الملك وأعطاك اسماء من أسمائه فملاك ملكا مطاعا فلا تجر ولا تخف فان ذلك ليس من صفة من ولاك وان الله يملك بأمره قد عامل به نفسه فأوجب على نفسه كما أوجب عليك ودخل لك تحت العهد كما أدخلك تحت العهد فأمر بك بشئ الا وقد جعل على نفسه مثل ذلك هذا التكون له الحجة البالغة ووفى بكل ما أوجب على نفسه وطلب منك الوفاء بما أوجب عليك هذا كله انما فعله حتى لا تقول أنا عبد قد أوجب على كذا وكذا ولم يتركنى لنفسى بل أدخلنى تحت العهد والوجوب فيقول الله له هل أدخلتك فيما لم أدخل فيه نفسى ألم أوجب على نفسى كما أوجب عليك ألم أدخل نفسى تحت عهدك كما أدخلتك تحت عهدي وقلت لك ان وفيت بعهدي وفيت بعهدك قال تعالى قل يا محمد فته الحجة البالغة وهذا معنى قوله تعالى رب احكم بالحق وهل يحكم الله الا بالحق ولكن جعل الحق نفسه في هذه الآية ما مور النبى عليه السلام فان لفظه احكم أمر وأمره سبحانه أن يقول له ذلك قال تعالى قل يا محمد رب احكم بالحق وأكثرت من هذا النزول الالهى الى العباد ما يكون فيا أيها العبد أليس هذا من كرمه أليس هذا من لطفه ألم يف سبحانه بكل ما أوجب على نفسه ألم يف بمهد كل من وفى له بعهد أم يصفح وعفا عن كثير مما لو شاء أخذ به عباده أين أنت أين نظرك من هذا الفضل العظيم من رب قاهر قادر لا يعارض ولا يغالب واعلم ان سبب وصف القبضتين بالنسيب كونهما مقبوضتين للحق تعالى فجعل القبضتين في يده فقال هؤلاء للنار ولا أبالي وهؤلاء للجنة ولا أبالي فهم ما عرفوا الا الله فهم يسبحونه ويمجدونه لانهم في قبضته ولا خروج لهم عن القبضة ثم ان الله بكرمه لم يقل هؤلاء للعذاب ولا أبالي وهؤلاء للنعيم ولا أبالي وانما أضافهم الى الدارين ليصبروهما وكذا ورد في الخبر الصحيح ان الله لما خلق الجنة والنار قال لكل واحدة منها لها على ملوهاى أملوها ساكنا اذ كان عمارة الدار بساكنها كما قال القائل وعمارة الاوطان بالسكان لانها محل ولا تكون محلا الا بالخلول فيها ولهذا يقول الله لجهنم هل امتلأت فتقول هل من مزيد فاذا وضع الجبار فيها قدمه قالت فطنى فطنى وفي رواية قط قط أى قد امتلأت فقد ملأها بقدومه على ما شاء سبحانه من علم ذلك فيخلق الله فيها خلقا يعمرونها قال تعالى ان لهم قدما صدق أى سابقة بأمر قد أعلمهم به قبل أن يعطيهم ذلك ثم أعطاهم فصدق فيها وعدهم به وقد وعد النار بان يملأها فكونه اذ يملأها بقدومه أى سابقة قوله انه سيملأها فصدق لما في ذلك بان خلق فيها خلقا يعمرونها و اضاف القدم الى الجبار لان هذا الاسم للعظمة والنار موجودة من العظمة والجنة موجودة من الكرم فلذلك اختص اسم الجبار بالقدم للنار وأضاف اليه فيستروح من هذا عموم الرحمة الى الدارين وشموها حيث ذكرهما ولم يتعرض لذكر الآلام وقال بامتلائهما وما تعرض لنشئ من ذلك

ذلك وهذا كله من سلطان قوله لعباده ان رحته سبقت غضبه فالسابقة ما كتبت ابدأ ويقال للفلان في هذا الامر سابقة  
قدم فتلك بشرى ان شاء الله وان السكني لاهل النار في النار لا يخرجون منها كما قال تعالى خالدين فيها يعني في النار  
وخالدين فيها يعني في الجنة ولم يقل فيه فير بدا العذاب فلو قال عند ذكر العذاب خالدين فيه أشكل الامر ولما عاد الضمير  
على الدار لم يلزم العذاب فان قال قائل فكذلك لا يلزم النعيم كالم يلزم العذاب قلنا وكذلك كنا نقول ولكن لما قال الله  
تعالى في نعيم الجنة انه عطاء غير مجد وذأي عطاء غير مطوع وقال لا مقطوعة ولا ممنوعة هذا قلنا بالخلود في النعيم والدار  
ولم يرد مثل هذا قاط في عذاب النار فلهذا لم نقل به فان قلت فقد قال خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حلالنا انما ذلك  
في موطن من موطن الآخرة والضمير يعود على الوزر لا على العذاب فاذا أقيموا في حل الانتقال التي هي الاوزار  
يحملونها كما قال يحملون أنفاسهم وأنفاسهم مع أنفاسهم وليسئلن يوم القيامة عما كانوا يفترون وهو زمان مخصوص فيقول  
خالدين فيه أي في حل الوزر من الموضع الذي يحملونه من خروجهم من قبورهم الى أن يصلوا به الى النار فيدخلونها فهم  
خالدون فيه في تلك المدة لا يفتر عنهم ولا يأخذهم من على ظهورهم غيرهم قال تعالى من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة  
وزر خالدين فيه فاعاد الضمير على الوزر وجعله ليوم القيامة هذا الحل ويوم القيامة مدته من خروج الناس من قبورهم  
الى أن يتلوا نماز لهم من الجنة والنار وينقضي ذلك اليوم فينقضي بانقضائه جميع ما كان فيه وبما كان فيه الخلود في  
حل الاوزار فلما انقضى اليوم لم يبق للخلود ظرف يكون فيه وانتقل الحكم الى النار والجنان والعذاب والنعيم المختص  
بهما وما ورد في العذاب شيء يدل على الخلود فيه كما ورد في الخلود في النار ولكن العذاب لا بد منه في النار وقد غيب عنا  
الأجل في ذلك وما نحن منه من جهة النصوص على يقين الا ان الظواهر تعطى الاجل في ذلك ولكن كنيته بمجولة  
لم يرد بها نص وأهل الكشف كلهم مع الظواهر على السواء فهم قاطعون من حيث كشفهم فبسط لهم اذ لانص يعارضهم  
ونبقى نحن مع قوله تعالى ان ربك فعال لما يريد وأي شيء أراد فهو ذلك ولا يلزم أهل الايمان أكثر من ذلك الا ان يأتي  
نص بالتميين متواتر يفيد العلم خفيته بقطع المؤمن والافلا فسيحان المسبح بكل لسان والمدلول عليه بكل برهان وهذا  
المتزل يتضمن علوما جمة منها علم التنزيه الذي يليق بكل عالم فان التنزيه يختلف باختلاف العوالم وان كل عالم ينزه الحق  
على قدر علمه بنفسه فينزهه من كل ما هو عليه اذ كان كل ما هو عليه محدث فينزه الحق عن قيام الحوادث به أعني  
الحوادث المختصة به ولهذا يختلف تنزيه الحق باختلاف المزهين فيقول العرض مثلاً سبحانه من لا يفتقر في وجوده الى  
محل يكون ظهوره به ويقول الجوهر سبحانه من لا يفتقر في وجوده الى موجود يوجد به ويقول الجسم سبحانه من لا يفتقر  
في وجوده الى اداة تمسكه فهذا حصر التنزيه من حيث الامهات لانه ما م الا جوهر أو جسم أو عرض لا غير ثم كل صنف  
يختص بأمور لا تكون لغيره فسيح الله من تلك الصفات ومن ذلك المقام والانسان الكامل يسبح الله بجميع تسيحات  
العالم لانه نسخة منه اذ كشفه عن ذلك ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم تميز الاشياء ويتضمن علم الحق المخلوق به  
الذي يشيرا اليه عبد السلام أبو الحكم ابن رجان في كلامه كثير اوكذلك الامام سهل بن عبد الله التستري ولكن  
يسميه سهل بالعدل ويسميه أبو الحكم الحق المخلوق به أخذه من قوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق  
وله فيه كلام كبير شاف ويتضمن علم الصورة وهل هي عرض أو جوهر فان الناس اختلفوا في ذلك وفيه علم الرجعة وفيه  
علم العلم أي بماذا ينظم العلم وفيه علم الغيب والشهادة وفيه علم الورد والصدور وفيه علم الاعتبار وما حده وفيه علم الاذواق  
وهي أول ما بدى التجلي وفيه علم العلل ومراتبها ومن يجوز ان يوصف بها من لا يجوز وفيه علم تجلي الزمان وهل مدلولها  
العلم أم لا وقوله عليه السلام الزعيم غارم وزعيم القوم ما رتبته ولم سمي زعيماً وفيه علم الايمان وفيه علم التورود وغيره  
ولكن النور المنزل لا غير وفيه علم الخبرة والخبرة وفيه علم المتاجر المر بحة وأزمنتها والخسران وفيه علم الوعد والوعيد  
وفيه علم الاذن الالهي وفما دى يكون وهل هو عام أو خاص والفرق بين الامر والاذن وهل يعصى في الاذن كما يعصى في  
الامر أم لا وفيه وصف العلم بالاحاطة وفيه علم التوحيد لما ذاب رجوع وفيه علم التوكل وفيه علم مراتب الخلق في الولاية  
والعداوة وفيه علم الانذار والتحذير ومن يحذر منه وما يحذر منه وفيه علم الفرق بين الاستطاعة والحق وفيه علم شرف

صفة الكرم وفيه علم سبب الطلب الالهي من العباد وفيه علم نتائج الشكر وفيه علم الفرق بين الحلم والعفو وفيه علم ترتيب الاشياء وفيه علم الحجاب الالهي الأجي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل  
باب الاحد والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل من فرق بين عالم الشهادة وعالم الغيب وهو من الحضرة المحمدية

للعقل نور ولايمان أنوار \* ان البصائر للبصائر أبصار  
العين والسمع والاحساس أجمع \* للعقل في الكسب أعوان وأنصار  
بالعين تبصر علم الغيب لا بحسبي \* لا يحجبك أوهام وأفكار  
من لم يحصل علوم الغيب عن بصر \* فانها خلف ستر الصون أ بكر  
قالوا اعتبر ان في الاكوان معرفة \* النار تجهل رب الدار يادار

اعلم أيها الولي الجيم ان الوجود مقسم بين عابد ومعبود فالعابد كل ماسوي الله تعالى وهو العالم المعبر عنه والمسمى عبد والمعبود هو المسمى الله وما في الوجود الا ما ذكرناه فكل ماسوي الله عبد لله ماخلق ويخلق وفيما ذكرناه أسرار عظيمة تتعلق بباب المعرفة بالله وتوحيده ومعرفة العالم وربته وبين العلماء في هذه المسئلة من الخلاف ما لا يرتفع أبدا ولا يتحقق فيه قدم ثبت عليه ولهذا قدر الله السعادة لعباده بالإيمان وفي العلم بتوحيد الله خاصة ما ثم طريق الى السعادة الا هذان فالإيمان متعلقه الخبر الذي جاءت به الرسل من عند الله وهو تقليد محض قبله سواء علمنا ما لم نعلمه والعلم ما أعطاه النظر العقلي أو الكشف الالهي وان لم يكن هذا العلم يحصل ضرورة حتى لا تقدر فيه شبه عند العالم به والا فليس بعلم ثم نقول والعالم عالمان ما ثم ثالث عالم يدركه الحس وهو المعبر عنه بالشهادة وعالم لا يدركه الحس وهو المعبر عنه بعالم الغيب فان كان مغيبا في وقت وظهري في وقت للحس فلا يسمى ذلك غيبا وانما الغيب ما لا يمكن ان يدركه الحس لكن يعلم بالعقل اما بالدليل القاطع واما بالخبر الصادق وهو ادراك الايمان فالشهادة مدر كها الحس وهو طريق الى العلم ما هو عين العلم وذلك يختص بكل ماسوي الله ممن له ادراك حسي والغيب مدر كه العلم عينه وفيما ذكرناه ناهت العقول وحارت الالباب ثم ان الانسان اذا دخل هذه الطريقة التي نحن عليها واراد ان يتميز في علمائها وساداتها فينبغي له ان لا يقيد نفسه الا بالله وحده وهو التقييد الذاتي الذي لا يصح له الانفكاك عنه جلة واحدة وهي عبودية لا تقبل الحرية بوجه من الوجوه وملك لا يقبل الزوال واذا لم يقيد الانسان نفسه الا بما هو مقيد به في ذاته وهو كما قلنا تقييده بالله الذي خلقه فقدره ثم السبيل يسره فينبغي له اذ كانت له هذه المرتبة ولا بد ان لا يقف بنفسه الا في البرزخ وهو المقام المتوهم الذي لا وجود له الا في الوهم بين عالم الشهادة والغيب بحيث ان لا يخرج شئ من الغيب المغيب الذي يتصف في وقت بالشهادة لا بالغيب الذي لا يستحيل عليه ان يكون شهادة بوجه من الوجوه الا وهذا الواقف يعلمه فاذا برز الى عالم الشهادة وأدركه فلا يخجلوا ما ان يبقى في عالم الشهادة ولا يبقى كالاغراض فان لم يبقى فلا بد ان يفارق الشهادة واذا فارق الشهادة فانه يدخل الى الغيب الذي لا يمكن ان يدرك أبدا شهادة ولا يكون له رجوع بعد ظهوره الى الغيب الذي خرج منه لان مقام الغيب الذي خرج منه هو الغيب الامكاني الذي اتقل اليه بعد حصوله في الشهادة الغيب المحالي فذلك الغيب المحالي لا يظهر عنه أبدا شئ يتصف بالشهادة ولما لم يكن هذا الذي اتقل اليه يتصف بالشهادة وقتا ما أو حالا لذلك دخل في ذلك الغيب ولم يرجع الى الغيب الذي خرج منه واذا وقف الانسان في هذا المقام وتحقق به أخذه الحق وأوقفه بينه وبين كل ماسواه من نفسه ومن غيره أعني من نفس العبد فيرى نفسه وعينه وهو خارج عنها في ذلك المقام الذي أوقفه وبراها مع من سواه من العالم وهو عينه كما رأى آدم نفسه وذريته في قبضة الحق وهو خارج عن قبضة الحق التي رأى نفسه فيها في حال رؤيته نفسه خارجا عنها كما ورد في الخبر الالهي فاذا وقف في هذا المذاق وهو أرفع مقامات الكشف وكل مقام فهو دون هذا كان مقام الصديق رضي الله عنه الذي فضل به على من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه فضل عليه أمان الحاضر بن أو من الامة لا يدري أي ذلك أراد صلى الله عليه وسلم الا من جاءه الخبر الصديق في كشفه لا غير فاذا وقف في هذا المقام استشرق على الغيبين الغيب الذي يوجد منه الكائنات والغيب الذي ينتقل اليه بعض الكائنات بعد اتمامها بالشهادة وهذه

مسئلة جليلة القبر لا يعلمها كثير من الناس أعني هذه الامور التي خرجت من الغيب الى الشهادة ثم انتقلت الى الغيب وهي الاعراض الكونية هل هي أمور وجودية عينية أو هي أحوال لا تتمصف بالعدم ولا بالوجود ولكن تعقل فهي نسب وهي من الاسرار التي حلز الخلق فيها فانها ليست هي الله ولا لها وجود عيني فتكون من العالم أو تكون مما سوى الله فهي حقائق معقولة اذ نسبتها الى الله عز وجل قبلها ولم تستحل عليه واذا نسبتها الى العالم قبلها ولم تستحل عليه ثم انها تنقسم الى قسمين في حق الله فمنها ما يستحيل نسبه الى الله فلا تنسب اليه ومنها ما لا يستحيل عليه فالذي لا يستحيل على الله يقبله العالم كله الانسبة الاطلاق فان العالم لا يقبله ونسبة التقييد يقبله العالم ولا يقبله الله وهذه الحقائق المعقولة الاطلاق الذي لا يكون لسواها فيقبلها الحق والعالم وليست من الحق ولا من العالم ولا هي موجوة ولا يمكن ان ينكر العقل العالم بها فمن هنا وقعت الحيرة وعظم الخطب واقترب الناس وحارت الحيرات فلا يعلم ذلك الا الله ومن أطلع الله على ذلك وذلك هو الغيب الصحيح الذي لا يوجد منه شيء فيكون شهادة ولا ينتقل اليه بعد الشهادة وما هو محال فيكون عدما محضاً ولا هو واجب الوجود فيكون وجوداً محضاً ولا هو ممكن يستوى طرفاه بين الوجود والعدم وما هو غير معلوم بل هو معقول معلوم فلا يعرف له حدود ولا هو عابد ولا معبود وكان اطلاق الغيب عليه أولى من اطلاق الشهادة لكونه لا عين له يجوز ان تشهد وقتاً ما فهذا هو الغيب الذي انفراد الحق به سبحانه حيث قال عالم الغيب وما قرنه بالشهادة فلا يظهر على غيبه أحد والغيب الذي قرنه بالشهادة هو الذي يقابل الشهادة فوصف الحق نفسه بـعلم المتقابلين فقال عالم الغيب والشهادة هذا هو المراد هنا وان اشترك هذا مع الغيب في الاسمية فان قلت فافائدة الاستثناء في قوله لا من ارضى من رسول قلنا تدبر ما هو الغيب الذي اطلع عليه الرسل وبما ذار بطه فتعلم ان ذلك علم التكليف الذي غاب عنه العباد ولهذا جعل له الملائكة رصداً حذراً من الشياطين ان تلقى اليه ما ينقله الى الخلق ويعمل به في نفسه من التكليف الذي جعله الله طر يقا الى سعادة العباد من أمر ونهي ليعلم ان قد بلغوا رسالات ربهم فكانه مستثنى منقطع أي اقطع هذا الغيب من ذلك الغيب انقطاعاً حقيقياً لا انقطاعاً جزء من كل لما وقع الاشتراك في لفظة الغيب لذلك قلنا مستثنى ولا خالفه في الحقيقة قلنا منقطع بخلاف المستثنى المتصل فانه أيضاً منقطع ولكن بالحال لا بالذات تقول في المتصل ما في الدار انسان الا زبد افهنا المستثنى متصل لانه انسان قد فارق غيره من الاناسي بحالة كونه في الدار لا بحقيقته اذ لم يكن في الدار انسان الا هو فلا نقطع في الحال لا غير فاذا قلت ما في الدار انسان الاحار افهنا منقطع بالحقيقة والحال فكذلك الغيب الذي يطلع عليه الرسل بالرصد من الملائكة من أجل المردة من الشياطين هو الرسالة التي يبلغونها عن الله ولهذا قال ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم فاضاف الرسالة الى قولهم لم يبلغوا ان الشياطين لم تلق اليهم أعني الى الرسل شيئاً فتيقنوا ان تلك رسالة من الله لا من غيره وهل هذا الا قدر الذي عبر عنه في هذه السورة المعينة في قوله لا من ارضى من رسول هل ذلك الاعلام لهذا الرسول بواسطة الملك أو لم يكن في هذا الوحي الخاص ملك وهو الاظهر والاوجه الاولى وتكون الملائكة تخف أنوارها برسل الله صلى الله عليه وسلم كالهالة حول القمر والشياطين من وراءها لا تجد سبيلاً الى هذا الرسول حتى يظهر الله له في اعلامه ذلك من الوحي ما شاء ولكن من علم التكليف الذي غاب عنه وعن العباد علمه خلافاً لمخالي أهل الحق في ذلك اذ يرون ان العبد يعلم بعض القربات الى الله بعقله لا كلها وهذا القول لا يصح منه شيء فلا يعلم القرية الى الله التي تعطى سعادة الابد للعبد الا من يعلم ما في نفس الحق ولا يعلم ذلك أحد من خلق الله الا باعلام الله كما قال ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فليس في كتابنا هذا ولا في غيره أصعب من تصور هذه المسئلة على كل طائفة واعلم ان العبد اذا أوقفه الحق تعالى كما قلنا بين الله وبين كل ما سواه وهذه بينة له وعبد لا بينة حد فان الله تعالى جده أن يعلم حده فاذا وقف العبد في هذا المقام علم انه معني به حيث شغفه الله تعالى بمطابقة الانفعالات عنه وإيجاد الاعيان من قدرته تعالى واتصافها بالوجود في حضرة امكانها ما أخرجها منها ولا حال ينهار بين موطنها لكنه كساها خلعة الوجود فاتصفت به بعد ان كانت موصوفة بالعدم مع ثبوت العين في الحالين وبقي الكلام في ذلك الوجود الذي كساه الحق لهذا الممكن ولم يخرجها عن موطنه هو ذلك الوجود هل كان معه وما وجد فالوجود لا يكون عدما

ولا موجودا وان كان معدوما فاحضرته ان كانت الامكان فلا فرق بينه وبين هذه العين التي خلع عليها الوجود فان الوجود من حيث ما هو معدوم في هذه الحضرة محتاج الى وجود وهذا يتسلسل ويؤدي الى محال وهو ان لا توجد هذه العين وقد وجدت وما خرجت هذه العين عن حضرة الامكان فكيف الامر فاعلم ان الوجود لهذه العين كالصورة التي في المرأة ما هي عين الرائي ولا غير عين الرائي ولكن المحل المرئي فيه وبالنظر المنجلي فيه ظهرت هذه الصورة فهي امرأة من حيث ذاتها والناظر ناظر من حيث ذاته والصورة الظاهرة تنوع بتنوع العين الظاهرة فيها كالمرأة اذا كانت تؤخذ طولاً ترى الصورة على طولها والناظر في نفسه على غير تلك الصورة من وجهه وعلى صورته من وجهه فلما رأينا المرأة لها حكم في الصورة بذاتها ورأينا الناظر بخالف تلك الصورة من وجهه علمنا ان الناظر في ذاته ما أثر فيه ذات المرأة ولم يتأثر ولم تكن تلك الصورة هي عين المرأة ولا عين الناظر وانما ظهرت من حكم التجلي للمرأة علمنا الفرق بين الناظر وبين المرأة وبين الصورة الظاهرة في المرأة التي هي غيب فيها ولهذا اذا روى الناظر يبعد عن المرأة يرى تلك الصورة تبعدي باطن المرأة واذا قرب قربت واذا كانت في سطحها على الاعتدال ورفع الناظر يده اليمنى رفعت الصورة اليد اليسرى تعرفه أي وان كنت من تخليك وعلى صورتك فأنت أنا ولا مأنت فان عقلت ما نهيك عليه فقد علمت من أين انصف العبد بالوجود ومن هو الموجود ومن أين انصف بالعدم ومن هو المعلوم ومن خاطب ومن سمع ومن عمل ومن كلف وعلمت من أنت ومن ربك وأين منزلتك وانك المفتقر اليه سبحانه وهو الغني عنك بذاته قال بعض الرجال ما في الحية الا الله وأراد هذا المقام يريدانه ما في الوجود الا الله كما لو قلت ما في المرأة الا من تجلي لها الصدف مع علمك انه ما في المرأة شيء أصلاً ولا في الناظر من المرأة شيء مع ادراك التنوع والتأثير في عين الصورة من المرأة وتكون الناظر على ما هو عليه لم يتأثر فسيحان من ضرب الامثال وأبرز الالفاظ دلالة عليه انه لا يشبه شيء ولا يشبه شيئاً وليس في الوجود الا هو ولا يستفاد الوجود الا منه ولا يظهر لموجود عين الابتجلي فالمرأة حضرة الامكان والحق الناظر فيها والصورة أنت بحسب امكانيتك فاما ملك واما فلك واما انسان واما فرس مثل الصورة في المرأة بحسب ذات المرأة من الهيئة في الطول والعرض والاستدارة واختلاف أشكالها مع كونها امرأة في كل حال كذلك الممكنات مثل الاشكال في الامكان والتجلي الالهي يكسب الممكنات الوجود والمرأة تنكسبها الاشكال فيظهر الملك والجوهر والجسم والعرض والامكان هو هو لا يخرج عن حقيقته وأوضع من هذا البيان في هذه المسئلة لا يمكن الا بالتصريح فقل في العالم ما نشاء وانسبه الى من نشاء بعد وقوفك على هذه الحقيقة كشفاً وعلماً فان وقفت عن اطلاق أمر تعطيك الحقيقة اطلاقاً فما تتوقف الاشياء اذ باع الله الذي له التحجير عليك فاعتمد على الادب الالهي وتقرب الى الله بما أمرك أن تتقرب اليه حتى يكشف لك عنك فتعرف نفسك فتعرف ربك وتعرف من أنت ومن هو والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي هذا المنزل علم الوجهين وعلم الحضرة التي يكون فيها عين الصدف من عين الكذب وعلم ما يستر به العبد مما يكون فيه شقاؤه وعلم اختلاف الاحوال وعلم الختم وعلم العدد وخواصه وعلم التشبيه وعلم الانسان من حيث طبيعته لا غير وعلم السوابق واللواحق وعلم الارزاق والخزائن وعلم الحب المانعة وعلم التخليك وعلم الجود المتوجه وعلم اتفاق الوكيل من مال موكله وتصرفه فيه تصرف المالك مع كون المال ليس له وعلم الغنى وعلم القضاء والحمد لله رب العالمين وأقول سبحانه اللهم وبحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك

الباب الثاني والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية

- جمع الانام على امام واحد \* عين الدليل على الاله الواحد
- فاذا ادعى غير الاله مقامه \* ذاك الدليل على الخيال الفاسد
- هبات أين الواحد العلم الذي \* لا يقبل النسب التي في الشاهد
- لا يقبل العقل الصحيح من الذي \* تعطي الشريعة من وجود الزائد

الالتئام للفكر فيه مداخل • والواقفي مماثل للجاحد

لاتعبد الاقوام غير عقولهم • والناس بين مسلم ومعاذ

قال الله عز وجل والحكم اله واحد وقال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقال سبحانه اني جاعل في الارض خليفة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بويح خليفتين فاقتلوا الآخر منها وقال صلى الله عليه وسلم الخلفاء من فريش والقرش التقبض والاجتماع ولما كانت هذه القبيلة جعت قبائل سميت فريشاً أي مجموع قبائل ومنها حيوان بحري يقال له القرش رأيت به وهو متقبض مجتمع وكذلك الامام ان لم يكن متصفاً باخلاق من استخلفه جامعاً لما يحتاج اليه من استخلف عليهم والافلا تصح خلافته فهو الواحد المجموع فأحدثته أحدية الجمع وله من الايام يوم الجمعة هو الاجتماع في المصر على امام واحد وله من الاحوال الصلاة لانه لا يقيمها الا امام واحد في الجماعة ويكون اقراً هم أي أكثرهم جمعاً للقرآن وله من مراتب العلوم علوم الانوار وان لم يعط علوم الاسرار فلا يالي صاحب هذا المقام فان الصلاة نور والنور يهتدي به ولا بد للامام من نور يكشفه ويمشي به في العالم الذي ولده الله عليهم وقد توفرت هم العالم في كل قرية أو بلدة أو جماعة ان يكون لهم رأس يرجعون اليه ويكونون تحت أمره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بصت سرية ولو كانت السرية رجلين أمر أحدهما وهو مقام شريف له علم خاص من كان فيه ذلك العلم ينبغي ان يكون اماماً الا ترى لما طعنت الصحابة في اماره اسامة بن زيد لما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجيش فبرز خارج المدينة وأمره ان يطأ بحيشه ذلك أرض الروم وفي جلة الجيش أبو بكر وعمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للطاعنين في امارته طال والله ما طعنتم في اماره أي قبل ذلك أما والله انه خلق بها أو جدير بها وقد طعنت الملائكة في خلافة آدم عليه السلام وعليهم فاجابهم الله على ذلك كما جاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق اسامة تخلفاً باخلاق الله في ذلك واتخاذ الامام واجب شرعاً كونه موجوداً في فطرة العالم أعني طلب نصب الامام فان قلت فانص الشارع بالامر على اتخاذ الامام فمن أين يكون واجبا فلنا ان الله تعالى قد أمر باقامة الدين بلا شك ولا سبيل الى اقامته الا بوجود الامان في أنفس الناس على أنفسهم وأموالهم وأهلهم من نعدى بعضهم على بعض وذلك لا يكون أبداً ما لم يكن ثم من تخاف سطوته وترجي رحته يرجع أمرهم اليه ويجمعون عليه فاذا فرغت قلوبهم من الخوف الذي كانوا يخافونه على أموالهم ونفوسهم وأهلهم تفرغوا الى اقامة الدين الذي أوجب الله عليهم اقامته وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب فاتخاذ الامام واجب ويجب ان يكون واحداً لئلا يختلفا فيؤدي الى امتناع وقوع المصلحة والى الفساد فقد تبين لك ما المراد بتوحيد الله الذي أمرنا بالعلم به انه توحيد الالهية له سبحانه لا اله الا هو قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ولم يقل فاعلم انه لا تتقسم ذاته ولا انه ليس بمركب ولا انه مركب من شيء ولا انه جسم ولا انه ليس بجسم بل قال في صفته انه ليس كشيء شيء ولما لم تعرض الحق سبحانه الى تعريف عباده بما خاضوا فيه بعقولهم ولا أمرهم الله في كتابه بالنظر الفكري الا ليستدلوا بذلك على انه اله واحد أي انها لا تدل الا على الوحدانية في المرتبة فلا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فزادوا في النظر وخروا عن المقصود الذي كلفوه فاقبضوا له صفات لم يثبتها لنفسه ونفت عنه طائفة أخرى تلك الصفات ولم ينفها عن نفسه ولا نص عليها في كتابه ولا على السنة أنبيائه ثم اختلفوا في اطلاق الاسماء عليه فمنهم من أطلق عليه مالم يطلق على نفسه وان كان اسم تزيه ولكنه فضول من القائل به والخافض فيه ثم أخذوا يتكلمون في ذاته وقد نهاهم الشرع عن التفكير في ذاته جل وتعالى وقد قال سبحانه ويحذركم الله نفسه أي لاتعرضوا للتفكير فيها فانضاف الى فضولهم عصيان الشرع بالخوض فيما نهوا عنه فمن قائل هو جسم ومن قائل ليس بجسم ومن قائل هو جوهر ومن قائل ليس بجوهر ومن قائل هو في جهة ومن قائل ليس في جهة وما أمر الله أحد من خلقه بالخوض في ذلك جلة واحدة لا الثاني ولا المثلث ولوسلوا عن تحقيق معرفة ذات واحدة من العالم ما عرفوها ولو قيل لهذا الخافض كيف تدبر نفسك لبدك وهل هي داخلية فيه أو خارجة عنه أو لاداخلية ولا خارجة وانظر بعقلك في ذلك وهل هذا الزائد الذي يتحرك به هذا الجسم الحيواني ويصبر ويسمع ويتخيل ويتفكر لما ذا يرجع هل

لواحد أو لكثيرين وهل يرجع الى عرض أو الى جوهر أو الى جسم وتطلبه بالدلة العقلية على ذلك دون الشرعية  
ما وجد لذلك دليلا عقليا أبدا ولا عرف بالعقل ان للارواح بقاء وجودا بعد الموت وكل ما اتخذ مدليلا في ذلك  
مدخول لا يقوم على ساق فامن مأخذه الا وهو ممكن والممكن لا يقوم دليل عقلي على وجوب وجوده ولا وجوب  
عدمه اذ لو كان كذلك لاستحال حقيقة امكانه فمالنا الا مانص عليه الشرع فالعقل يشغل نفسه بالنظر في الاوجب  
عليه لا يتعداه فان المدة بسيرة والانقاس نفائس وامضى منها لا يعود فاعلم ان الله اله واحد لا اله الا هو مسمى بالاسماء التي  
يفهم منها ومن معانيها انها لا تنبغي الاله ولمن تكون له هذه المرتبة ولا تتعرض يا ولي اللغوض في الماهية والكمية  
والكيفية فان ذلك يخرجك عن الخوض فيما كلفته والزم طريقة الايمان والعمل بما فرض الله عليك واذ كرر بك  
بالقدرة والآصال بالذكر الذي شرعه لك من تهليل وتسييح وتحميد واتق الله فاذا شاء الحق ان يعرفك بما شاءه من علمه  
فأحضر عقلك ولبك لقبول ما يسطرك بهبك من العلم به فذلك هو النافع وهو النور الذي يحيي به قلبك وتمتني به في  
عالمك وتأمين فيه من ظلم الشبه والشكوك التي تطرأ في العلوم التي تنتجها الافكار فان النور هو النور فالنور منفر الظلم  
في المحل الذي يظهر فيه فلو كان هذا العلم الذي أعطاه التفكير في الله نورا كما يزعم ما طرأ على المحل ظلمة شبهة ولا ظلمة  
تشكيك أصلا وقد طرأت والظلمة ليس من شأنها ان تنفر النور ولا لها سلطان عليه وانما السلطان للنور المنفر الظلم  
فدل ذلك على ان علوم المتكلمين في ذات الله والخاصين فيه ليست أنوارا وهم يتخيّلون قبل ورود الشبهة انهم في نور  
وعلى ينتمون بهم في ذلك فلا يبدو لهم تقصصهم حتى ترد عليهم الشبهة وما يدرك لعل تلك الشبهة التي يزعمون انها شبهة  
هي الحق والعالم فانك تلم قطعان دليل الاشعري في اثبات المسئلة التي ينفيها المعتزلي هو الحق وأنه شبهة عند المعتزلي ودليل  
المعتزلي الذي ينفي به ما يشبه الاشعري شبهة عند الاشعري ثم انه ما من مذهب الا وله أئمة يقومون به وهم فيه مختلفون  
وان اتصفوا جميعهم مثالا بالاشاعة فيذهب أبو المعالي خلاف ما ذهب اليه القاضي ويذهب القاضي الى مذهب يخالف  
فيه الاستاذ ويذهب الاستاذ الى مذهب في مسئلة يخالف فيه الشيخ والكل يدعي انه اشعري وكذلك المعتزلة وكذلك  
الفلاسفة في مقالاتهم في الله وفيما ينبغي ان يعتقد ولا يزالون مختلفين مع كون كل طائفة يجمعها مقام واحد واسم واحد  
وهم مختلفون في أصول ذلك المذهب الذي جمعهم فان الفروع لا تعتبر رأينا المسمين رسلا وانباء قديم بما وجد بشا من  
آدم الى محمد ومن بينهما عليهم الصلاة والسلام مارا بنا أحد انهم قط اختلاف في أصول معتقدهم في جناب الله بل كل  
واحد منهم يصدق بعضهم بعضا ولا سمعنا عن أحد منهم انه طرأ عليه في معتقده وعلمه به به شبهة قط فانفصل عنها بدليل  
ولو كان لنقل ودون ونظفت به الكتب كما نقل سائر ما تكلم فيه من ذلك عن تكلم في لاسباب الانبياء تحكمت في العامة  
في أنفسهم أو مواليها أو أهلها أو هجرت أو باحت وأوجب ولم يكن لغيرها هذه القوة من التحكم فكانت السواحي تنوفر  
على نقل ما اختلفوا فيه في جانب الحق لانهم ينتمون اليه ويقولون انه أرسلهم وأتوا باللائل على ذلك من المجهزات  
ولا تقل عن أحد منهم انه طرأت عليه شبهة في علمه به به ولا اختلفوا أحد منهم على الآخري ذلك وكذلك أهل  
الكشف المتقون من اتباع الرسل ما اختلفوا في الله أي في علمهم به به ولا تقل عن أحد منهم ما يخالف به الآخريه من حيث  
كشفه واخباره لا من حيث فكره فان ذلك يدخل مع أهل الافكار فهذا بما يدلك على ان علومهم كانت أنوارا لم تتمكن  
لشبهة ان تعرض اليهم جملة واحدة فقد علمت ان النور انما يختص بأهل النور وهم الانبياء والرسل ومن سلك على  
ما شرعوه ولم يتعد حدود ما فروه واتقوا الله ولزموا الادب مع الله فهم على نور من ربه نور على نور ولو كان من عند  
غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا يعني في نعم الحق وما يجب له فان الناظر بفكره في معتقده لا يبي على حالة واحدة  
دائما بل هو في كل وقت بحسب ما يسطيه دليلا في زعمه في وقته فيخرج من أمر الى تقيضه وقد دلتك يا خي على طريق  
العلم النافع من أين يحصل لك فان سلكك على صراطه المستقيم فاعلم ان الله قد أخذ بيدك واعتنى بك واصطنعك  
لنفسه فانه يحول بيننا وبين سلطان أفكارنا في عالم نؤمن بالتفكير فيه وقد بان لك بما ذكرناه انه ما دخل عليهم  
ما دخل الامن الفضول ولهذا وقع الخلاف ولعبت بهم الافكار والاهواء الا ترى الامر الذي أباح لهم الشارع ان

يطلبوا علمه ما اختلف فيه اثنان منهم فلو طلب منهم غير ذلك مما اختلفوا فيه مما اختلفوا ايضا فيه فدل ذلك على انه ما طلب الحق منهم ذلك فان قلت فما هو الذي اتفقوا فيه قلنا اجتمعت الادلة العقلية من كل طائفة بل من ضرورات العقول ان لهم موجداً أو جدهم يستندون اليه في وجودهم وهو غنى عنهم ما اختلف في ذلك اثنان وهو الذي طلب الحق من عباده اثبات وجوده فلو وقفوا هنا حتى يكون الحق هو الذي يعرفهم على لسان رسوله بما ينبغي ان يضاف اليه ويسمى به اقلحوا وانما الانسان خلق عجولاً ورأى في نفسه قوة فذكر به فتصرف بها في غير محلها فترك في الله بحسب ما أعطاه نظره والامرجة مختلفة والقوة المفكرة متولدة من المزاج فيختلف نظرها باختلاف مزاجها فيختلف ادراكها وحكمها فيما أدركته فأنه يرشدنا ويجعلنا من جعل الحق امامه والتزم ما شرع له ومشى عليه انه الملى بذلك لارب غيره فاعلم بأولى أن الله ما بعث الرسل سدى ولو استقلت العقول بلمور سعادتها ما احتاجت الى الرسل وكان وجود الرسل عبثاً ولكن لما كان من استندنا اليه لا يشبهنا ولا يشبهه ولو أشبهنا عيناً ما كان استنادنا اليه بأولى من استناده الينا فعلمنا قطعاً علماً لا يدخله شبهة في هذا المقام انه ليس مثلاً ولا تجمعنا حقيقة واحدة فالضرورة يجهل الانسان ما له والى أين ينتقل وما سبب سعادته ان سعداً ورشقاً وتنه ان شقي عند هذا الذي استند اليه لانه يجهل علم الله فيه لا يعرف ما يربده ولا لما داخل خلقه تعالى فافتقر بالضرورة الى التعريف الالهي بذلك فلو شاء تعالى عرف كل شخص باسباب سعادته وأبان له عن الطريق التي ينبغي له ان يسلك عليها ولكن ما شاء الا ان يبعث في كل أمة رسولا من جنسها لمن غير هاديه عليها وأمرها باتباعه والدخول في طاعته ابتلاء منه لها لاقامة الحجج عليها المسبق في علمه فيها ثم أيده بالبينات والآية على صدقه في رسالته التي جاء بها ليقوم له الحجج عايناً وانما قلنا من جنسها لانه كذا وقع الامر قال تعالى ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً أي لو كان الرسول للبشر ملكاً لازل في صورة رجل حتى لا يعرفوا انه ملك فان الحسد على المرتبة انما يقع بين الجنس وقال تعالى لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً ولنا في ذلك

خليفة يقوم من أبناء جنسهم • لان ذلك أنكى في نفوسهم

لولا يمكن منهم لصدقوه ولم • يقيمهم حسد لغير جنسهم

قد علم الانسان ان البهائم وجميع الحيوانات دونه في المرتبة فلونكهم حيوان ولو كان خنفساء ونظمت وقالت أنا رسول من الله اليكم احذروا من كذا واقفوا كذا التوفرت الدواعي من العامة على اتباعها والتبرك بها وتعظيمها واتقادت لها الملوكة ولم يطلبوها بآية على صدقها وجعلوا انطقها نفس الآية على صدقها وان كان الامر ليس كذلك وانما لما نال المرتبة غير الجنس لم يقيمهم حسد لغير الجنس فأول ابتلاء ابتلى الله به خلقه بعث الرسل اليهم منهم لامن غيرهم ومع الدلالات التي نصبها لهم على صدقهم واستيقنتها وهاجلم سلطان الحسد الغالب عليهم ان يجحدوا ما هم به عالمون موقنون ظلموا وعلوا قال تعالى ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً أي ظلموا بذلك أنفسهم وعلوا على من أرسل اليهم فاندرج في ذلك علوهم على الله ولو قلت له يا فلان كيف تكبر على من خلقك لاستعاض من ذلك وقال ان هذا الذي يزعم انه من عند الله يكذب على الله حاشا الله ان يبعث مثل هذا اليانا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فان قيل له فقد جاء بالعلامة على انه رسول من الله اليكم فيقول ألسنت تعلم ان السحر حق هذه الآية من ذلك القبيل هـ ذامع العامة وأما مع العلماء والخواص مثل الحكماء وغيرهم فاذا قيل لهم ألسنت ترون هذه الآيات الدالة على صدق ما يدعيه فأما العالمون بالنفوس وقواها فيجيبون عن ذلك بان يقولوا قد علمنا ان القوى النفسانية تبلغ ان بتأثرها اجرام العالم فهذه من ذلك القبيل ويحتج بصاحب العين وبلم الزجروا مثلاً ذلك • يشبه هذا الفن وامان كان عنده علم بمجاري الكواكب ويرى قواها وسيران ذلك في العالم العنصري على مقادير مخصوصة يقول ان الطالع أعطاه ذلك وان روحانية الكواكب تدعو به هذا الطالع في مسقط النبلغة شرفت عنه وأعطته هذه القوى نفساً شريفة وتوال بها المراتب العلية في الالهيات والذي قال به صحيح فان الله أودع هـ ذا كله في العالم العلوي حين خلقه ابله

يتلى الله به عباده فاذا اضافوا ذلك الى هذه القوى الروحانية وجردوه عن نظر الله اليه في ذلك بهذا القدر يسمون كفارا وان كانوا مصيبين فيما قالوه فانه هكذا رتب الله العالم ولكن اتي عليهم من جهلهم في علمهم فن هنا قالت الطائفة العلم حجاب وان كان الامر ليس كذلك فان علمهم بهذا الايضاح العلم بان الله اودع هذا في روحانياتها فأتى عليهم على الحقيقة من علمهم وانما أتى عليهم من جهلهم فلما تبينت طرق السعادة بالرسول قال تعالى انا هدى السبيل اما شاكر اوما كفور او ما بقي بعد هذا الا ان يوفق الله عباده للعمل بما أمرهم الله به من اتباع رسوله صلى الله عليه وسلم فيما أمر ونهى والوقوف عند حدوده ومراسمه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ويحوى هذا المنزل على علم التنزيه وعلم الاسماء وعلم الابتلاء وعلم النسب وعلم الملل وعلم الاخبار وعلم مأخذ الادلة وسبب كثرتها على المدلول الواحد وعلم الاختصاص وعلم المراتب وعلم الصفات وعلم القضاء وعلم الامامة وعلم الشرائع وعلم الانتقالات وعلم الرجاء وعلم اسباب الفوز والبقاء وعلم الترجيع ومن هذا العلم اتبع الناس أهواءهم وتركوا الحق ونبدوه فانه يصنعان من قيام هذه الصفة بنافس بحانك اللهم وبمحمدك لا اله الا انت أستغفرك وأتوب اليك

الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل بشري مبشر لمبشر به وهو من الحضرة المحمدية

جاء المبشر بالرسالة ليتنى \* أجز المجي من الكريم المرسل

فأتى به ختم الولاية مثلما \* ختم النبوة بالنبي المرسل

ولنأمن الختمين حظا وفر \* ورنأنا في الكتاب المنزل

يريد قوله برثنى وبرث من آل يعقوب اعلم ان المشيئة الالهية لما كان لها اثر في الفعل لهذا اني تعلقها بما لا يقبل الانفعال من حيث مرجح لا من حيث نفسه بخلاف مشيئة العبد فانها اذا وقعت وتعلقت بالمشاء قد يكون المشاء وقد لا يكون ولهذا اشعر الله لنا اذا قلنا نفعل كذا ان تقول ان شاء الله حتى اذا وقع ذلك الفعل الذي علقتنا على مشيئة الله كان عن مشيئة الله بحكم الاصل ولم يكن لمشيئتنا فيه اثر في كونه لكن لها فيه حكم وهو انه ما شاء سبحانه تكون ذلك الشيء الابر وجود مشيئتنا اذ كان وجودها عن مشيئة الله فلا بد من وجود عين مشيئتنا وتعلقها بذلك الفعل وهو قوله وما تشاؤون الا ان يشاء الله يعني ان تشاؤوا فائدة اخبار الله تعالى بأنه لو شاء لفعل كذا مع كون كذا يستحيل وقوعه عقلا لكون المشيئة الالهية لم تتعلق به اعلام اننا ان ذلك الامر الذي نفي تعلق المشيئة الالهية بكونه ليس يستحيل كونه بالنظر الى نفسه لا مكانه فانه يجب ان يكون في نفسه قابلا لاحد الامر ين فيفتقر الى المرجح بخلاف المحال لنفسه فانه يستحيل نفي تعلق المشيئة بكونه فانه لا يكون لنفسه فان بعض الناس ذهب الى ان الله تعالى لو اراد ايجاد ما هو محال الوجود لنفسه لا وجوده وانما لم يوجد له كونه ما اراد وجود المحال الوجود فصاحب هذا القول يقول ان الحق أعطى المحال محاله والواجب وجوبه والممكن امكانه فهذا القائل لا يدري ما يقول فانه سبحانه واجب الوجود لنفسه فيلزمه ان يكون هو الذي أعطى لنفسه الوجوب ولو شاء لم يجب وجوده فكان وجود الحق مرجحا لنفسه فهو كما قال القائل اراد ان يعر به فاعلمه فانه اراد ان ينسب اليه تعالى نفوذ الاقتدار ولم يعلم متعلق الاقتدار ما هو فعلقه بما لا يقتضيه وصبر الحق في قبيل المكات من حيث لا يشعر فكانت فائدة اخبار الله تعالى بقوله لو شاء فيما لا يقع اعلام انه بالنظر الى ذاته يمكن الوقوع لي فرق لنا سبحانه بين ما هو في الامكان وبين ما ليس بممكن فنفي تعلق المشيئة والارادة به فاذا علقها بالمحال على جهة نفي تعلقها مثل قوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا ولو اردنا ان نتخذ لهما لا نتخذنا من لدنا وهذا محال لنفسه فكيف أدخله تحت نفي تعلق الارادة التي لا يدخل تحتها الا الممكن وهو الذي أشار اليه هذا الذي جهلناه وخطأناه في قوله فاعلم ان هذا من غاية الكرم الالهي حيث انه قد سبق في علمه ايجاد مثل هذا الشخص من فساد العقل الذي قد قضى به له في قسمه فلما قضى بهذا اعلم ان عقله لا بد ان يعتقد مثل هذا وهو غاية الجهل بالله فأخبر الله تعالى بنفي تعلق الارادة بالمحال الوقوع لنفسه فيأخذ الكامل العقل من ذلك نفي تعلق الارادة بما لا يصح ان تتعلق به وبأخذ منه هذا الضعيف العقل انه سبحانه لولا ما قال لو والا كان يفعل فيستريح الى ذلك

ولا ينكسر قلبه حيث أراد نقوذ الاقتدار الالهي وقد خيرا وليعلم الكامل العقل ما فضله الله به عليه فيزيد شكرا حيث لم يجعل الله عقله مثل هذا الناقص العقل فيعلم ان الله قد فضله عليه بدرجة لم ينلها من قصر عقله هذا القصور وقد قال جماعة بأن الله يقدر على المحال والذي ينبغي ان يقال ان الله على كل شيء قدير كما قال الله والقدرة تطلب محلها الذي تتعلق به كما ان نسبة الارادة تطلب محلها الذي تتعلق به كما ان العلم يطلب محله الذي يتعلق به نفيًا كان أو اثباتًا وجودًا أو عدمًا وكذلك نسبة السمع والبصر وجيع مانسب الحق لنفسه فالعالم الوافر العقل يعلم متعلق كل نسبة فيضيفها اليها ومن عرف الامور بمثل هذه المعرفة عرف حكم مقت الله بمن يقول ما لا يعمل من غير ان يقرن به المشيئة الالهية فاذا علق المشيئة الالهية بقوله ان يعمل فلا يكون ذلك العمل لم يمتقه الله فانه غاب عن انفراد الحق في الاعمال كلها التي تظهر على أيدي المخلوقين بالتكوين وانه لا أثر للمخلوق فيها من حيث تكوينها وان كان للمخلوق فيها حكم لا أثر فالتاس لا يفرقون بين الاثر والحكم فان الله اذا أراد ايجاد حركة أو معنى من الامور التي لا يصح وجودها الا في مواد لانها لا تقوم بأنفسها فلا بد من وجود محل يظهر فيه تكوين هذا الذي لا يقوم بنفسه فلم يحل حكم في ايجاد هذا الممكن وماله أثر فيه فهذا الفرق بين الاثر والحكم اذا تحققته فلماذا يقول العبد نعمل أو نفل هكذا ولا أثر له في الفعل جلة واحدة فان الله يمتقه على ذلك ولما علم الحق ان هذا لا بد ان يقع من عباده وانهم يقولون ذلك شرع لهم الاستثناء الالهي ليرتفع المقت الالهي عنهم ولهذا لا يبحث من استثنى اذا حلف على فعل مستقبل فانه أضافه الى الله لا الى نفسه وهذا لا ينافي اضافة الافعال الى المخلوقين فانهم محل ظهور الافعال الالهية وبهذا القدر تفاوتت درجات العقلاء ألا ترى الحق تعالى كيف قال يا أيها الذين آمنوا ولم ينقل يا أولى الابواب ولا يا أولى العلم لم تقولون ما لا تعملون فان العالم العاقل لا يقول ما لا يفعل الا بالاستثناء لانه يعلم ان الفعل لله لانه فيز الله بين طبقات العالم ليعلموا ان الله تعالى قد رفع بعضهم فوق بعض درجات فالعقلاء العلماء هم المقصودون للحق من العالم بعموم كل خطاب لعلمهم بمواقع الخطاب فيعلمون أي صنف أراد من العالم بذلك الخطاب ولهذا نوع الاصناف بتنوع الآيات للتفكير وللعالين وللعقلاء ولاولى الابواب كما قال تعالى في القرآن العزيز انه بلاغ للناس يريد طاقة مخصوصة لا يعملون منه سوى انه بلاغ ولينذروا به في حق طائفة أخرى عنها بهذا الخطاب وليعلموا انما هو الواحد في حق طائفة أخرى عنها بهذا الخطاب وليذكر أولوا الابواب في حق طائفة أخرى أيضا والقرآن واحد في نفسه تكون الآية منه تذكرة لذي اللب وتوحيد الطالب العلم بتوحيده وانذارا للترقب الحذر وبلاغ للسامع ليحصل له اجر السماع كالجمعي الذي لا يفهم للسان فيسمع فيعظم كلام الله من حيث نسبته الى الله ولا يعرف معنى ذلك اللفظ حتى يشرح له بلسانه ويترجم له عنه فمن جلة الخطابات الالهية البشارات وهي على قسمين بشارة بما يسوء مثل قوله فبشرهم بعذاب أليم وبشارة بما يسر مثل قوله تعالى فبشره بمغفرة وأجر كريم فكل خير يؤثر وورود في بشرة الانسان الظاهرة فهو خبر بشري وذلك لا يكون الا في رجلين اتمافي شخص يكون في قوة نفسه ان لا تتغير بشرته بما يتحقق كونه واما شخص غير مصدق بذلك الخبر من ذلك المخبر فلا يخلو هذا القوى النفس هل أثر ذلك الخبر في بطنه أول يؤثر فان أثر خبر هذا المخبر في نفسه فهو أحد رجلين اتماعا محقق بوقوعه واما يجوز وان لم يؤثر في نفسه فهو غير عالم ولا مصدق معافيكون ذلك الخبر في حق الاول بشري متعلقها الصورة التخيلية في نفسه التي تأثرت لهذا الخبر فلم تنقم بخياله تلك الصورة المضاية للصورة الحسية لما كانت بشري في حقه ولا كانت تؤثر في بطنه سرورا ولا حزنا وان لم يظهر ذلك في ظاهره فلو تجردت الارواح عن المواد لمحت البشائر في حقها ولا حكم عليها سرور ولا حزن ولكان الامر لها علما مجردا من غير أثر فان الالتذاذ الروحاني انما سببه احساس الحس المشترك مما يتأثره المزاج من الملازمة وعدم الملازمة وبالقياسات واما الارواح بمجرد هافلازمة ولألم وقد يحصل ذلك لبعض العارفين في هذا الطريق قال أبو يزيد يدضحك زمانا وبكى زمانا وأنا اليوم لأضحك ولا أبكي وهو عين ما قلناه فانه وقف مع مجرد روحه من غير نظر الى طبيعته فاشاهد الاعلماء كما يرتفع عن النظر في توحيد الحق

من حيث توحيد الالهية الى توحيد ذاته من حيث هو لنفسه لا من حيث المرتبة التي بها يتعلق الممكن فيشاهده في ذلك التوحيد واحدا لا واحدا معرى عن النسب والاضافات مجهولا لا لكات غير منسوب لنفسه بأنه عالم بنفسه لنفسه فهو في ذلك التوحيد عينه لا من حيث هو عينه ولا من حيث لا هو عينه وهذا أسنى المراتب في تجريد الكون عن التعلق به وهو كمال الاحدية لا كمال الوجدانية فان كمال الوجدانية في سر يان أحديته في العقائد فان الواحداني هو الذي يطلب الموحدين والاحدية لا تطلب ذلك كالجسماني هو الذي يطلب الاجسام ليظهر بها حكمه فاعلم فاذا رأيت عارفاتني عليه أسباب الالتذاذ وأسباب التألم ولا يلتذ ولا يتألم بالبحسوس ولا بالعقول في افتناء العلوم الممدة فتعلم ان وقته التجرد التام عن طبيعته وهذا أقوى التشبه الذي يسعى اليه العلماء بالله وواحدة قليل والقليل الذي يجده قليل الاستصحاب لهذا الوجدان وانما الله يكرم به من شاء من عبادته في خطرات ما لبعلمه بالتوحيد الذاتي الذي ذكرناه فان طائفة من العقلاء نسبوا الالتذاذ والالتهاج الى ذلك الجنب بالكمال الذي هو عليه تعالى الاحد في ذاته عن هذا الوصف لكن الوجدانية الالهية هي التي ينظر اليها القائلون بهذا القول ولا يشعر ان قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين فن نظر الحق من حيث ذاته عرف ما قلنا من نظره من حيث ألوهيته عرف ما قلناه ألا ننظر الى مبادئ الوحي الالهي النبوي انما هي المبشرات وهي التي بقيت في الامة بعد انقطاع النبوة فتخيل من لاعلم له بالامر بما هو عليه ان ذلك نقص في حق هذه الامة ليس الامر كما ظن من لاعلم له بتقسيم الوحي فان وحي المبشرات هو الوحي الاعم الذي يكون من الحق الى العبد بلا واسطة ويكون أيضا بواسطة والنبوة من شأنها الوسطة ولا بد فلا بد من الملك فيها والمبشرات ليست كذلك فالعبد العارف لا يبالي ما فاته من النبوة مع بقاء المبشرات عليه الآن الناس يتفاضلون فيها فمنهم من لا يبرح في بشرائه عن الوسطة ومنهم من يرتفع عنها كالخضر والافراد فهم المبشرات بارتفاع الوسائط وما لهم النبوة ولهذا تنكر عليهم الاحكام فما كان من حكم في الكون من المبشرات فهو من البشرى بالواسطة وهو تعريف خاصة بما جاء به الرسول وما لم يكن لها حكم الكون الا العلم المجرد في تكملته ذاته فمن البشرى بترك الوسطة فالرسل فضلت من سواها بتحصيل ضروب مراتب الوحي من المبشرات وغيرهما من نزول الاملاك على قلوبهم وعلى حواسهم ولهم المبشرات فهم الافراد الاقطاب ونحن الافراد الاقطاب وأعني بالاقطاب الشخص الذي تدور عليه رعى السياسات التاموسية المبثوثة في مصالح العالم المؤيدة بالمحزات والآيات فالتة يجعلنا من بشره به فنام الى الابد ولم ينتبه سأل سهل بن عبد الله رجلا من أهل عبادان عن سجود القلب وكان قد رأى سهل بن عبد الله قلبه قد سجد فعرض ذلك على جماعة من الشيوخ من أهل زمانه فلم يعرفوا ما يقول لانهم لم يذوقوا ذلك فرحل في طلب من يعرف ذلك فلما وصل الى عبادان دخل على شيخ فقال له يا ستاذ أسجد القلب فقال الشيخ الى الابد يعني انه لا يرفع رأسه من سجدة فعرف سهل بن عبد الله في سؤاله ان الله طلمه على سجود قلبه فلازم تلك الصفة فلم يرفع رأسه من سجدة لا في الدنيا ولا يرفعه في الآخرة فادع الله بعد ذلك في رفع شيء نزل ولا في انزال شيء رفع وهذا هو المقام المجهول الذي جهله العارفون وما ثبت فيه الا المفردون ولولا ان الانبياء شرع لهم ان يشربوا للخمر والعام حيث جعلهم الله اسوة لكاتب حالتهم ما ذكرناه ولكن صلوات الله عليهم لازمو الحضور في سجود القلب عند التشريع وهذا غاية القوة حيث اعطوا حكم الحال المستصحب الذي لا يرتفع أبدا فغير النبي اذا علمه تكلف فيه وقد أعلنناك في غير ما موضح ان الاولاني في الاشياء هي المعتبرة في النسبة الى الله وانها الصدق الذي لا بدخله من القوة التي لا يشوبها ضعف في الخطر الاول والنظرة الاولى والسماع الاول والكلمة الاولى والحركة الاولى كل أول لا يكون الا مخلصا لا يقع فيه اشتراك ثم بعد الاول يدخل ما يدخل فيصدق ولا يصدق فانظر أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي المبشرات فآزت المبشرات الاولى فكان لا يرى رؤيا الا خرجت مثل فلق الصبح لان فلق الصبح انفاق عن الليل كما انفاق صاحب هذه المبشرة عن النوم فانظرا أحسن هذا التشبيه الذي شبهته به أماناتة رضى الله عنها فاني الله على رجال هذه لامة أول الوحي

الذي لا يخطئ أبداً فإن فهمت قدر ما ذكرته لك ونهيتك عليه علمت عناية الله بهذه الامة فيما أتى عليها من النبوة وهو زبدة محضتها ويكفي هذا القدر من هذا المنزل ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم التنزيه وعلم التوحيد الالهي وعلم تنزيه العالم العلوي والسفلي وعلم المشيئة والكلام وعلم الاعمال وتفصيلها وعلم المحبة الالهية من وجه خاص لا من جميع الوجوه وأعني بالوجه الخاص حبه للتوابع وحبه للتطهرين وحبه للمؤمنين فلا تساوى وجوه المحبة لعدم تساوى هذه الطبقات وإن لم يكن كذلك فاية فائدة للتفصيل فيها وعلم السبل الالهية وعلم مجاهدة النفوس ورياضاتها وعلم الثبات عند الواردات وعلم التأييد بالمناصب الجنسية وعلم العتاب وعلم الجزاء في الدنيا وعلم العناية وعلم الخلدان وعلم معرفة مراتب الخلق والعلم الحق من العلم الخيالي وعلم النحام وعلم الانوار وما يذم من الشرك وما يحمده وعلم الايمان وعلم المغفرة وعلم المحبة المتعلقة بالا كوان وشرف المحمود منها وعلم البشارت وعلم الوصايا الالهية وعلم تأييد أهل الله اذا صدقوا مع الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل والحمد لله القريب العالين

الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل جمع النساء الرجال في بعض المواطن الالهية وهو

#### من الحضرة العاصية

ان النساء شقائق الذكران • في عالم الارواح والابدان  
والحكم متصد الوجود عليهما • وهو المعبر عنه بالانسان  
وتفسير قاعنه بأمر عارض • فصل الاناث به من الذكران  
من رتبة الاجماع بحكم فيهما • بحقيقة التوحيد في الاعيان  
واذا انظرت الى السماء وأرضها • فرقت بينهما بلا فرقان  
انظر الى الاحسان عينا واحدا • وظهوره بالحكم عن احسان

اعلم أيديك الله ان الانسانية لما كانت حقيقة جامعة للرجل والمرأة لم يكن للرجال على النساء درجة من حيث الانسانية كما ان الانسان مع العالم الكبير يشتركان في العالمية فليس للعالم على الانسان درجة من هذه الجهة وقد ثبت ان للرجال على النساء درجة وقد ثبت ان خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وان أكثر الناس لا يعلم ذلك مع الاشتراك في الدلالة والعلامة على وجود المرجع وقد قال أتم أشد خلقاً أسمى السماء بناها وذكروا ما يختص بالسماء ثم ذكر الارض ورحبها وما يختص بها كل ذلك في معرض التفضيل على الانسان فوجدنا الدرجة التي فضل بها السماء والارض على الانسان هي بعينها التي فضل بها الرجل على المرأة وهو ان الانسان منفعل عن السماء والارض ومولد بينهما منهنما والمنفع لا يقوى قوة الفاعل لما هو منفعل عنه كذلك وجدنا حواء منفصلة عن آدم مستخرجة متكوّنة من الصلح القصير فقصرت بذلك ان تلحق بدرجة من انفعلت عنه فلا تعلم من مرتبة الرجل الاحتمال خلقت منه وهو الصلح فقصر ادراكها عن حقيقة الرجل كذلك الانسان لا يعلم من العالم الا قدر ما أخذ في وجوده من العالم لا غير فلا يلحق الانسان أبداً بدرجة العالم بمجملته وان كان مختصراً منه كذلك المرأة لا تلحق بدرجة الرجل أبداً مع كونها تقاوم من هذا المختصر وأشبهت المرأة الطبيعة من كونها محلاً للافعال فيها وليس الرجل كذلك فان الرجل يلقي الماء في الرحم لا غير والرحم محل التكوين والخلق فيظهر أعيان ذلك النوع في الاثني لقبولها التكوين والاتقالات في الاطوار الخلقية خلقاً من بعد خلق الى ان يخرج بشراً سوياً فهذا القدر يمتاز حاله عن النساء ولهذا كانت النساء ناقصات العقل عن الرجال لانهن ما يعقلن الا قدر ما أخذت المرأة من خلق الرجل في أصل النشأة واما نقصان الدين فيها فان الجزء على قدر العمل والعمل لا يكون الا عن علم والعلم على قدر قبول العالم وقبول العالم على قدر استعداد في أصل نشأته واستعدادها ينقص عن استعداد الرجل لانها جزء منه فلا بد ان تنصف المرأة بنقصان الدين عن الرجل وهذا الباب يطلب الصفة التي يجتمع فيها النساء والرجال وهي فيما ذكرناه كونهما في مقام الافعال هذا من جهة الحقائق واما من جهة ما يعرض لها فمثل قوله ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الى قوله والذكرين الله كثيرا

والذاكرات وقوله تعالى الثابون العابدون الحامدون السائحون وقوله ثابت عابدات سائحات وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كبيرون ومن النساء صرير بنات عمران وآسية امرأة فرعون فاجتمع الرجال والنساء في درجة الكمال وفضل الرجل بالاكلمية لا بالاكلمية فان كلاً بالنسبة فقد فضل الرجل بالرسالة والبعة ولم يكن للمرأة درجة البعة والرسالة مع ان المقام الواحد المشترك يقع التفاضل في أحبابه بينهم فيه كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقد شرك الله بين الرجال والنساء في التكليف فكلف النساء كما كلف الرجال وان اختصت المرأة بحكم لا يكون للرجل فقد يختص الرجل بحكم لا يكون للمرأة وان كان النساء شقائق الرجال ثم اعلم ان منزلة المرأة من الرجل في أصل الابداد منزلة الرحم من الرحمن فانها شجعة منه خرجت على صورته وقد ورد في بعض الروايات ان الله خلق آدم على صورة الرحمن وثبت ان الرحم فينا شجعة من الجنة من الرحمن فنزلنا من الرحمن منزلة حواء من آدم وهي محل التناسل وظهور أعيان الانباء كذلك نحن محل ظهور الافعال فافعل وان كان الله فما يظهر الا على أيدينا ولا ينسب بالحق الا لنا ولولم تكن شجعة من الرحمن لما صح النسب الالهي وهو كوننا عبيد له ومولى القوم منهم فافتقارنا اليه افتقار الجزء الى الكل ولولا هذا القدر من النسب لما كان للعزة الالهية والغنى المطلق ان يعطى علينا ولان ينظر اليها في هذا النسب صرنا مجلاها فلا تشهد ذاتها الا في الما خلقنا عليه من الصورة الالهية فكما الاسماء الالهية كلها فمن اسم الهى الا ولنا فيه نصيب ولا يقوم بنا امر الا بيسرى حكمه في الاصل قال النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاسم في أعضاء الانسان انه اذا أحس عضو منه بألم تداعى له سائر الجسم بالحى فاثرو وجود ذلك الألم في العضو الخاص الحى في سائر الاعضاء فيتألم كله لتألم جزء من جسمه فما ظنك بالنفس الناطقة التي هي سلطانه هذا البلد الامين فان حاملة الحى النفس الحيوانية في هذا الموضع وهي للنفس الناطقة بمنزلة ملك اختل عليه بعض ملكه فهمه يكون أشد الا ترى الحق سبحانه قد وصف نفسه بالغضب والرحمة والقبول والالجابة وأمثال هذا وجعل ذلك كله مسببا عن أسباب تكون منا فاذا عصيانه مجاهرة أغضبناه واذا قلنا قولاً يرضيه منا أرضيناه كما قال صلى الله عليه وسلم ولا تقول الا ما يرضى ربنا واذا ابتنا آثرنا القبول عنده ولولا سببنا ما عاقب ولا عفا وهذا كله مما يصحح النسب ويثبت النسب ويقوى آثار السبب فحقن أولاد علات أم واحدة وآباء مختلفون فهو السبب الاوّل بالادلة لا بالمشاهدة ولما تقرر ما ذكرناه أيده هذا النسب بقوله فمن وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله فانظر ما أعجب هذا الحكم ان قطعها سبب حانته من الرحمن وجعل السعادة لنا والوصلة به في وصل ما قطعه فالصورة صورة منازع عقوفها القرب الالهي ليكون لنا حكم الوصل وهو رد الغريب الى أهله وليس للحكمة الالهية في هذا الانفي التشبيه فانه قال ليس كمثله شيء فاذا قطعناها أشبهناها في القطع فانه جعلها شجعة من الرحمن فمن قطعها فقد تشبه به وهو لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء بحكم الاصل فتوعد من قطعها بقطعه اياه من رحمة لأمه وأمرنا بأن نصلها وهو ان نردها الى من قطعت منه فانه قال واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه ومار بك بغافل عما تعملون فأضاف العمل لك وجعل نفسه رقيباً عليه وشهيداً لا يغفل ولا ينسى ذلك لتتقدي أنت به فيما كلفك من الاعمال فلا تغفل ولا تنسى لانك أولى بهذه الصفة لافتقارك وغنا عنك ولما كانت حواء شجعة من آدم جعل بينهما مودة ودرجة بينه ان بين الرحم والرحمن مودة ورحمة ولنتك امرك ان تصلها بمن قطعت منه فيكون القطع له والوصل لك فيكون لك حظ في هذا الامر تشرف به على سائر العالم فالمودة المجمولة بين الزوجين هو الثبات على النكاح الموجب للتوالد والرحمة المجمولة هو ما يجده كل واحد من الزوجين من الحنان الى صاحبه فيصن اليه ويسكن فمن حيث المرأة حنين الجزء الى كله والفرع الى أصله والغريب الى وطنه وحنين الرجل الى زوجته وحنين الكل الى جزءه لانه به يصح عليه اسم الكل وجزؤه لا يثبت له هذا الاسم وحنين الاصل الى الفرع لانه يمهده فلو لم يكن لم تظهر له ربة الامداد كما ان الكون لولاه لم يصح ان يكون رباعى نفسه وهو رب فلا بد من العالم ولم يزل رباً فلم يزل الاعيان الثابتة تنظر اليه بالافتقار ازا لا يخلع عليها اسم الوجود ولم يزل يظن اليها الاستدعاء بعين الرحمة فلم يزلر بسبعانه وتعالى في حال عدمنا وفي حال وجودنا والامكان لنا كالألوهية له قال

حقق بفعلك ان فكرت مصدرنا • فبالتى واثباتا لاثبات •  
 من أعجب الامراتى لم أزل أزلا • واتى مع هذا محدث الذات  
 قد كان ربك موجودا ومعه • شئ سواء ولا ماض ولا آت

فبالوادة والرحمة طلب الكل جزاء والجزء كله فالتحما فظهر عن ذلك الالتصام أعيان الابناء فصح لهم اسم الابوة  
 فاعطى وجود الابناء حكما لا ياه لم يكونوا عليه وهو الابوة وليس الرب كذلك فانه لم يزل ربا أزلا فان الممكن فى امكانه  
 لم يزل موضوعا بالامكان سواء وجد الممكن أو انصف بالعدم فان النظر اليه لم يزل فى حال عدمه وتقدم العدم لكن على  
 وجوده نعت أزل فلم يزل مربوب بل وان لم يكن موجودا فهذا الفارق بين ما يجب لله وبين ما يجب للعبد من حيث  
 الاسمية والمرتبة التى حدثت له بوجود الابن فالتحق النساء بالرجال فى الابوة ومن حقوق النساء بالرجال بل تقوم المرأة  
 فى بعض المواطن مقام رجلين اذ لا يقطع الحاكم بالحكم الابشادة رجلين فقامت المرأة فى بعض المواطن مقامه او هو  
 قبول الحاكم قولها فى حيف العدة وقبول الزوج قولها فى ان هذا ولده مع الاحتمال المتطرق الى ذلك وقبول قولها  
 انها حائض فقد تزل ههنا منزلة شاهدين عدلين كما تنزل الرجل فى شهادة الدين منزلة امرأتين فتدخلا فى الحكم

فاناب الكثير مناب القليل • وناب القليل مناب الكثير  
 فمن شاء ألحقه بالثرى • ومن شاء ألحقه بالانير

لولا كمال الصورة ما سمحت الخلافة فى طلبها وكل البها ومن جاءه من غير طلب أعين عليها فالطالب مدع فى القيام بحقها  
 ومن طلب بها مستقيل منها لانها أمانة ثقلت فى السموات والارض وكل مدع مخفي كانت هذه الصفة فيهن كانت  
 لأحاشى أحدا وامتحنانه على صورة ما يدعيه وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا شهادة اهلية مقطوع  
 بها فلهذه منزلة من جاءه الخلافة من غير طلب والعناية من غير فعل والى السلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم  
 أبغض حيا دعوى موضع الامتحان لولا ما شفع فيه حالة الهدى لهدم استحكام العقل فكان حكمه حكم محبي وهو الاول  
 هذا ان كان منطقا غير متعقل ما ينطق به وان نعمة فاستحكم عقله وتفتت آلاؤه فى نفس الامر وفى مشهود  
 العادة عند الحاضرين هو خرق عادة فان كان مأمو راجعا نطق به فهو مخبر بما آناه الله وأمر ان يخبر به فليس  
 بمتدع ولا طالب فخرا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا خراباء وهو التبع جمع بالبطل فهذا  
 معترف عن أمر الهى فثقل هذا اليمين ولا يخبر فانه ليس بمدع وهذه كلها أحوال يشترك فيها النساء والرجال  
 ويشتركان فى جميع المراتب حتى فى القطبية ولا يجب عليك قول الرسول صلى الله عليه وسلم لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة  
 فمن تنكلم فى تولية الله لافى تولية الناس والحديث جاء فعين ولاء الناس ولولم يرد الا قول النبى صلى الله عليه وسلم فى  
 هذه المسئلة ان النساء شقائق الرجال لكان فيه غنية أى كل ما يصح أن يباه الرجل من المقامات والمراتب والصفات  
 يمكن ان يكون لمن شاء الله من النساء كما كان لمن شاء الله من الرجال الا انظر الى حكمة الله تعالى فيما زاده للمرأة على الرجل  
 فى الاسم فقال فى الرجل المرء وقال فى الاتى المرأة فزادها هاء فى الوقت تاء فى الوصل على اسم المرء للرجل فلها على الرجل  
 درجة فى هذا المقام ليس للمرأة فى مقابلة قوله وللرجال عليهن درجة فذلك الثلثة بهذه الزيادة فى المرأة وكذلك ألف  
 حبل و همزة خراء وان ذكرت لتعليل الحق فى اقامة المرأتين فى الشهادة مقام الرجل الواحد بالنسيان فى قوله ان تفضل  
 احدا ما قد كرا عداهما الاخرى والتد كرا لا يكون الا عن نسيان فقد أخبر الله تعالى عن آدم انه نسي وقال صلى  
 الله عليه وسلم فنسى آدم فنسيت ذريته فنسيان بنى آدم ذرية عن نسيان آدم كانهن ذريته وهو وصف الهى منه صدق  
 فى العالم قال تعالى نسوا الله فنسيهم على ان الحق ما وصف احدى المرأتين بالخبيرة فبها شهدت فيه ما وصفها بالنسيان  
 والخبيرة نصف النسيان لا كله ونسب النسيان على الكمال للرجل فقال فنسى ولم نجعله عزما فقد يمكن ان ينسى  
 الرجل الشهادة رأسا ولا يتذكرها ولا يمكن ان ينسى احدى المرأتين وهى المذكرة لافى التعيين فتد كرا الى ضلت  
 هما شهدت فيه فان خبر الله صدق بلا شك وهو قد أخبر فى هذه الآية ان احدا ما تد كرا الاخرى فلا بد ان تكون

الواحدة لا تفضل عن الشهادة ولا تنسى فقد اتصفت المرأة الواحدة في الشهادة باخبار الحق عنها بصفة الهية وهو قول موسى الذي حكى عنه في القرآن لا يضل بي ولا ينسى ولولم يكن في شرف التأنيث الاطلاق الذات على الله واطلاق الصفة وكلاهما لفظ التأنيث جبر القلب المرأة الذي يكسره من لاعلم له من الرجال بالامر وقد نهانا الشارع ان نتفكر في ذات الله وما منعنا من الكلام في توحيد الله بل امر بذلك فقال فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وهو هنا ما يخطر لن نظري في توحيد الله من طلب ماهيته وحقيقته وهو معرفة ذاته التي ما تعرف وحجر التفكير فيها لعظيم قدرها وعدم المناسبة بينها وبين ما يتوهم أن يكون دليلا عليها فلا يتصورها وهم ولا يقيد بها عقل بل لها الجلال والتعظيم بل لا يجوز أن تطلب بما كما طلب فرعون فأخطأ في السؤال ولهذا عدل موسى عليه السلام عن جواب سؤاله لان السؤال اذا كان خطأ لا يلزم الجواب عنه وكان مجلس عامة فلذلك تكلم موسى بما تكلم به ورأى فرعون انه ما أجابه على حده ما سأل لانه تخيل أن سؤاله ذلك متوجه وما علم ان ذات الحق تعالى لا تدخل تحت مطلب ما وانما تدخل تحت مطلب هل وهل سؤال عن وجود المسؤول عنه هل هو متحقق أم لا فقال فرعون وقد علم ما وقع فيه من الجهل اشتغالا للحاضرين لثلاثين فظنوا ذلك ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون ولولا ما علم الحق فرعون ما أثبت في هذا الكلام انه أرسله من رسل وانه ما جاء من نفسه لانه دعا الى غيره وكذا انسب فرعون الى ما كان عليه موسى فوصفه بأنه مجنون أي مستور عنكم فلا تعرفونه فعرفه موسى بجوابه اياه وما عرفه الحاضرون كعلمه علماء السحرة وما عرفه الجاهلون بالسحر وبقيت تلك التحيرة عند فرعون يختمر بها عجب طينته وما ظهر حكمها ولا اختصر عجيبتها الا في الوقت الذي قال فيه آمنت بالذي آمنت به بنو اسرائيل وما سمى الله ليرفع اللبس والشك اذ قدم علم الحاضرون ان بني اسرائيل ما آمنوا بالاله الذي جاء موسى وهرون من عنده اليهم فلو قال آمنت بالله وهو قد قرر انه ما علم لقومه من اله غيره لقوالوا لنفسه شهد للذي أرسل موسى اليه كاشهد الله لنفسه فرفع هذا اللبس بما قاله وأما تحقيق هذه المسئلة فيعرف ذلك الامن يعرف مرتبة الطبيعة من الامر الالهى فان المرأة من الرجل بمنزلة الطبيعة من الامر الالهى لان المرأة محل وجود اعيان الابداء كان الطبيعة للامر الالهى محل ظهور اعيان الاجسام فيها تكوّنت وعنها ظهرت فأمر بالطبيعة لا يكون وطبيعة بلا أمر لا تكون فالكون متوقف على الامر من ولا تنقل ان الله قادر على ايجاد شيء من غير ان يفعل أمر آخر فان الله يرد عليك في ذلك بقوله انما قولنا شيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فذلك الشيئية العامة لكل شيء خاص وهو الذي وقع فيها الاشتراك هي التي أثبتناها وان الامر الالهى عليها يتوجه لظهور شيء خاص في تلك الشيئية المطلقة فاذا ظهرت الاجسام أو الاجساد ظهرت الصور والاشكال والاعراض وجميع القوى الروحانية والحسية وبقايل هو المعبر عنه بلسان الشرع العما الذي هو للحق قبل خلق الخلق ما تحته هواء وما فوقه هواء فذكره ومما به اسم موجود يقبل الصور والاشكال وقد ذكرنا مرتبة الطبيعة وهي هذه الشيئية المطلقة في كتاب النكاح الاول الذي ظهر عنه العالم أسفله وأعلىه وكل ما سوى الله من كثيف ولطيف ومعقول ومعسوس متصف بالوجود فلانعرف منها الا قدر ما يظهر لنا كما لانعرف من الاسماء الالهية الا قدر ما وصل اليها فنعرف مرتبة الطبيعة عرف مرتبة المرأة ومن عرف الامر الالهى فقد عرف مرتبة الرجل وان الموجودات ما سوى الله متوقف وجودها على هاتين الحقيقتين فبان هذه الحقيقة نحتي ونقد بحيث يحلها أبناءها من العقول فلا تنجها في العالم البسيط وتثبتها في العالم المركب وذلك لجهلها بمرتبها كما جهلت هنام مرتبة المرأة مع تنبيه الشارع على منزلتها بقوله صلى الله عليه وسلم ان النساء شقائق الرجال فالامر بينهما يكون علوا وسفلا ألا ترى التجليات والروحانيات المتجسدة هل تظهر في غير صور طبيعية وان كانت تلك الاجساد مربعة الاستحالة فلم تخرج عنها وهذا منزل واسع يتسع الخلل فيه فلندكر أمهات ما يتضمنه من المسائل دون التفرع فيها من أي مقام ينادى المؤمن وهل يختلف المنداء باختلاف المنداد أم لا وفي هذا المنزل أيضا علم سبب العداوة بين الله وبين خلقه وهل من شرط العداوة أن توجد من الطرفين أو من الطرف الواحد وهل يعادى أحد من أجل أحد أو لا تكون العداوة الا من أجل خصه

لامن أجل غيره وعلم القاء المحبة في القلوب وثباتها فيه وهل القاؤها انتقال وجودي أو خلق بخلق في المحل وهل من شرط الحب المناسبة أم لا وعلم التغريب عن الاوطان لموجب النقيض وعلم مشقات السبل الالهية وعلم طلب الرضا في المنشط والمكروه وعلم السر والعلن وعلم الحيرة عن طريق خاص وعلم حبة السترة على التجلي وعلم ثبات السبب الموجب لقطع أمر بوصله فيكون قطعه قربة ووصله بعدا وعلم المواطن وكيف ترد الامور بحكمها وتأثيرها في الامور الكونية والاحكام الالهية وهو علم واسع وعلم رؤية الاعمال مع كونها اعراضا كونية والاعراض الكونية ترى احكامها لأعيانها بخلاف الاعراض اللونية فانه يرى أعيانها واحكامها وعلم الاقتداء بالتقدمين واتباع الفاضل المفضول وعلم التبري من الجمع لامن أحدية الجمع وعلم ستر أحدية الجمع والكترة وعلم الحب المشروط والبغض المشروط وهل يصح في نفس الامر ذلك أولا يصح وهل يصح فيه استثناء أولا يصح وهل يقدر في العلم الالهي رجوع العبد في توكله وأحواله الى اسم خاص دون سائر الاسماء الالهية أم لا وعلم الصبرورة من علم الرد والرجوع والفرق بينهما وبين كل واحد منهما وبين الآخر وعلم الاختيار فيما يحمده وبذمه وعلم تضمن العزة والحكمة وعلم الرجاء المشترك وعلم ما ينتجه التولي عن الحق المطلق والمقيد وهل يتأثر من يتولى عنه عند التولي أولا يتأثر وعلم المقاربة من الكي هل يتصف بها الحق أم لا وعلم كون الرحمة قد تكون بالستر وبغير الستر وعلم سبب اكرام الكريم ومجازاة اللئيم هل يكون للثوم فيشتركان وان كان الواحد جزءا ولا يجازيه الا بالاحسان وهل يكون لثوم الجزاء لثوما في نفس الامر أو هو صفة للثيم تعود عليه الما ظهرت له في غيره فكرهها منه فعلم بذلك انها صفتها وانها في المجازي أمر عرضي أظهرها للتعليم وهو علم شريف نافع يعرف منه عقوبة الله عبادته على أعمالهم مع غناه في نفسه عن ذلك وعدم ضرره به وهل يمكن للخلق أن يكونوا في الجزاء بالثوم على هذا الحد عند مجازاة اللئيم أولا يكونون وعلم ما يعامل به أصحاب الدعاوى وعلم الحكم بالعلم وان الظن قد يسمى علما شريعا ولما ذاب يسمى الظن علما وهو ضده وهل العلم هنا عبارة عن العلامة التي يحصل بها الظن في نفس الظان الحاكم به فيكون علمه بتلك العلامة علمابان هذا ظن غالب يجب الحكم به لراشحة العلم بالعلامة اذ العلم ليس سوى عين العلامة وبه سمى علما فالعلم بعلم العلم كما يعلم به سائر المعلومات فهي كلها علامات ولذلك قال ذلك مبلغهم من العلم ولم يكن علما فكانه قال ذلك الذي أعطته العلامة في ذلك الامر وعلم الحلال والحرام العقلي والشري وعلم المعاوضة في الابضاع وهو علم عجيب لانه لا تمتاع للمشتري في ذلك الا الاستمتاع خاصة فكانه يشتري الاستمتاع وعلم العدل في الحكم الالهي والنيابة فيه وعلم الفرق بين العلم والحكمة وعلم اتخاذ الله وقاية بماذا وهل ذلك من مرتبة العلم أو مرتبة الايمان وعلم احكام التابع والمتبوع هل يجتمعان في أمر أو لا يجتمعان في أمر وعلم مبايعة الامام الذي هو السلطان هل حكمها حكم البيع فيتعين ما بيع وما اشترى وهل يدخل فيها بيع النفوس وهو المبايعة على الموت أم لا وعلم التشبيه فهذا ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية

الجمع معتبر في كل آونة • والوتر في الجمع كالأعداد في الواحد  
هذا الاله هو الاسماء أوترها • تسع وتسعون لم تنقص ولم تزد  
فالعين مجموع أسماء وليس لها • وتر سوى ما ذكرناه من العدد  
فليس ثم سوى فرد يعينه • عين الكثير فلا تلوى على أحد  
والله وتر فلا شيء يكثره • مع العلوم التي أعطاك في الرصد  
فلا مؤثر غير الله في بشر • والغير ما تم فاقصد ساكن البلد  
يعطيك خيرا باحسان يجوده • عليك فهو الذي ان شاء لم يجد

اعلم فهمك الله ان كل ما سوى الله أرواح مطهرة منزهة موجودة او خالقها وهي تنقسم الى مكان والى متبكن والمكان

ينقسم الى قسمين مكان يسمى سماء ومكان يسمى ارضا والتممكن فيهما ينقسم الى قسمين الى متممكن فيه والى .تممكن  
عليه فالتممكن فيه يكون بحيث مكانه والتممكن عليه لا يكون بحيث مكانه وهذا حصر كل ماسوى الله وكل ذلك ارواح  
في الحقيقة اجسام وجواهر في الحق المخلوق به وهذه الارواح على مراتب في التنزيه تسمى مكانة وامن منزلة تعالى الا  
وتنزيهه الى قدر مرتبة لا ينزه خالقها الامن حيث هو اذ لا يعرف الانفس فيقر له ذلك للتنزيه عند الله مكانة يتميز بها  
كل موجود عن غيره وهذا المنزل يحتوي على تنزيه الارواح المتمكنة لا المكانية وسيرد منزل في هذه المنازل نذكر فيه  
تنزيه المكان والتممكن معا فكان هذا المنزل يختص على نصف العالم من حيث ما هو منزله ثم ان الله تعالى عاد بالمكانة على  
هذا المنزلة بان كل الحق مجله فرأى نفسه ورتبه فسبح على قدر ما رأى فاذا هو نفسه لا غير مود ذلك ان الحق أسدل بينه  
وبين عباده حجاب العزة فوقف التنزيه دون فعله ان الحق لا يليق به تنزيه خلقه وان حجاب العزة أحى وقهرها أغلب ثم  
رأى من سواه من العارفين بالله المنزهين بنعوت السلوب على مراتب وقد أقر الجميع منهم بأنهم كانوا غافلين في محل  
تنزيههم وان تنزيههم ما خرج عنهم وذلك لحكمة التي مرت في خلقه فذلك كان ذلك تنزيه الحكمة لا غيره ولو لا ستر  
حجاب العزة ما عرفوا ذلك ومن هذا الحجاب ظهر الكفر في العالم وصارت المعرفة خيرا إما وراء هذا الحجاب فظهر  
الايان في العالم بين الستر والمؤمن فالكاثر الذي هو السائر أقرب من أجل الكفر فان الستر يرى المستور به والمستور  
عنه وهو صفة الكافر والمؤمن دون هذا الستر فقامه الحجاب فال تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء  
حجاب والايان متعلقه بالخبر والخبر من أقسام الكلام ثم انه سبحانه أخرجه أهل الستر من الغيب الى الشهادة ليحصل له  
مقام الجمع بين الحالتين فينزهه بالسانين ويثبت له الصفتين ولم يكن في ظنه ما فعله الحق به بل كان يتخيل ان الغيب  
لا يكون في وطن نهاده لعله ان الغيب منيع الحى لا يعلم فيه فيوصل اليه وانما مقامه أن يكون مشعورا به من غير  
تعين ما هو ذلك المشعور به وغفل عن كونه الله بفعل ما يريد وانه ما في حق غيب وان الغيب لا يصح أن يكون  
الاضافيا فلما بد الله من الله ما لم يكن في حسابه علم ان الامور بيد الله وانه ما من من يستحق حكما لنفسه بل هو الله الذي  
أعطى كل شئ خلقه ولما علمت الاشياء انه لا شئ لها من ذاتها وانها بحسب مقتضيات ذات موجودها وان الاحوال  
تتجدد عليها بحسب ما يطلبه حقائق من استندت اليه وهو الله تعالى خافت حيث لم تقف على علم الله فيها في المستقبل  
فكرت جميع ما كانت تعتمد عليه في نفسها لما عند خالقها فسيبعتها تسبيح عاجد يدا من خلق جديد وعبرت من النظر  
البها الى النظر الى من يده ملكوت كل شئ ولولا هذا المقام الذي أقامها فيه ورد هاهنا من قريب اليه لانداهما من بعيد  
فكان المدى يطول عليها وتعرض لها الآفات والصوارف في الطريق فان المسافر وما له على قلت ثم ان الله لما حصل  
الاشياء في هذا المقام رفع لها علمها من اعلام المعرفة أعطاها ذلك العلم انها شئ وانها على النصف من الوجود وان كمال  
الوجود بها ولولاها ما ظهر الكمال في الوجود والعلم فزهرت وعظم شأنها عند هاهنا ما عرفت أى قسم صح لها من الوجود  
ثم ظهر ذلك لها في عبادة الصلاة حيث قسمها الحق نصفين بينه وبين عبده فزادت بها فطما سبعت آخر الخبر واقفا  
لحاله الذي لم تنشر به في قوله فنصفها الى ولم يقيد وقال في نصف العبد ونصفها العبدى ولعبدى ما سأل والسؤال مذلة  
وفقر وحاجة ومسكنة الا أن العبد لا ح له من خلف هذا الحجاب ما لم يكن يظنه وهو انه في منزل يكون الحق متأخر عنه  
مثل قوله والله من وراءهم محيط وذلك لانه في حكم القرار اذا استقبله ما لا يطيق حمله فأخبره الله انه من وراءه وهو الذي  
يستقبله فان فر منه فالبه يفر من حيث لا يشعر كما يكون في منزل آخر اوله من قوله ما من دابة الا هو أخذ بناصيتها  
وقد وصف نفسه بأنه الهادي والهادى هو الذى يكون امام القوم ليريه الطريق وهو قوله ان ربي على صراط مستقيم  
ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فصارت الاشياء مع الحق عقبة فتقدم تعالى الاشياء ليهديها الى ما فيه سعادتها  
وناخر عنها ليحفظها من يغتاها وهو العدم فان العدم يطالبها كما يطالبها الوجود وهي محل قابل للحكمين ليس في قوتها  
الامتناع الا بلطف اللطيف ثم ان الله تعالى لما أطلعها على هذا حصل لها من العلم بحلال افعالها تسبحة بها وتحمده وتنشئ  
عليه ما لم تكن تعلم ذلك قبل هذا الشهد كماله صلى الله عليه وسلم في المقام المحمود يوم القيامة فاحمد بها محمدا لا أعلمها

الآن يعطيه اياه ذلك المقام بالحصول فيه لها ما يلهمه الله فينتي عليه بها وهكذا كل منزلة ومرتبة في العالم دنيا واخرة الى ما لا يتناهى له ثناء خاص في كل منزل منها فاذا سمع جمهوره ذلك الثناء علما آخر لم يكن عنده من علم الاذن الالهي الذي خلق الله منه بيد عيسى الطير ومنه نفخ عيسى فيه فكان طيرا ومنه أبرأ الاكبر والارض واحيا الموتى وهو علم شريف تحقق به أبو يوزيد البسطامي وذو النون المصري فأما أبو يوزيد فقتل غلة بغير قصد فلما علم بها نفخ فيها فقامت حية باذن الله وأما ذو النون فجاءه الجوز التي أخذ التمساح ولدها فذهب به في الذيل فدعا بالتمساح فألقاه اليها من جوفه حيا كما ألقى الحوت يونس فاذا كشفه عن هذا العلم أثنى عليه سبحانه بما ينبغي له من المحامد التي يطلبها هذا المقام ومن هنا يكون له الاستشراف على من خرج عن هذا المقام فيعلم حال الخارجين لان هذا المنزل هو المنزل الجامع ولهذا سمى منزل القرآن فاذا نزل صاحب هذا المنزل من هذا المقام الى الكون تعرض له الصدور بأجناده وهو ابليس المعادي له بالطبع ولا سيما للبنين فانه منافق من جميع الوجوه بخلاف معاداته لآدم فانه جمع بينه وبين آدم الييس فان بين التراب والنار جامع ولذلك الجامع صدقه لا أقسم له بالله انه لناصح وما صدقه الا بناء فانه لا بناء ضد من جميع الوجوه وهو قوله في الانباء انه خلقهم من ماء وهو منافق لئلا تفكر ان عداوة الانباء أشد من عداوة الاب له وجعل الله هذا العدو محجوبا عن ادراك الابصار وجعل له علامات في القلب من طريق الشرع يعرف بها تقوم له مقام ادراك البصر فيتم حفظ بتلك العلامات من القائه وان الله هذا الانسان عليه الملك الذي جعله مقابلا له غيب الغيب فمهما لم يؤثر في ظاهر الانسان وظهر عليه الملك بمساعدة النفس كان أجور للنفس أجورها وأجور المعين وهو الملك لان الملك لا يقبل الجزاء ولا يز يد مقامه ولا ينقص وان أثر في ظاهر الانسان فان الملك يقيم لذلك ويستغفر لهذا الانسان وهو أعني الملك ليس بمحل الجزاء نعم فيعود ذلك الجزاء على الانسان فهو في الحالتين راجع في الطاعة والمعصية والايمان يشد من الملك ولهذا استغفر له الملك واعلم ان القرآن لما كان جامعاً تجاذبته جميع الحقائق الالهية والكونية على السواء فلم يكن فيه عوج ولا تحريف فترتبه الاعتدال والاعتدال منزل حفظ بقاء الوجود على الموجود ما هو منزل اليجاد لان اليجاد لا يكون الا عن الانحراف وميل ويسمى في حق الحق توجها اراديا وهو قوله اذا أردناه ولما كان منزله الاعتدال كان له الديمومة والبقاء فلا ابتداء للتكوين وبقاء الكون فلونزل عن منزله لنزل من الاعتدال الى الانحراف وهو قوله ولو أن قرآنا سيرت به الجبال وقوله لو أنزلنا هذا القرآن يعني عن منزله على جبل لرأيت خاشعا متصدعا يعني الجبل فلم يحفظ عليه صورته لانه نزل عن منزله ولما كان هذا منزله وتجاذبته الحقائق على سواء كان من به أنزل عليه رحمة للمعنيين لان الرحمة وسعت كل شيء فطلبها كل شيء طلبا ذاتيا لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في القنوت على من دعا عليه عوب في ذلك فقيل له وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أي لترجمهم لانك صاحب القرآن والقرآن ينطق بأني ما أرسلناك الا رحمة وانه ينطق بأن رحمتي وسعت كل شيء فهي بين منه وجوب فن عبادي من تسعهم بحكم الوجوب ومنهم من تسعهم بحكم المنية والاجل المنية والفضل والانعام الالهي اذ لم يكن الكون فيكون له استحقاق فما كان ظهوره الامن عين المنية وكذلك الامر الذي به استحقاق الرحمة كان من عين المنية فاذا نزل القرآن عن منزله فانه كلامه وكلامه على نسبة واحد قلما يقبله الكلام من التقسيم فانه ينزله وفيه حقيقة الاعتدال في النسب وهو جديد عند كل نال أبد الغلا يقبل نزوله الامناسباله في الاعتدال فهو معري عن الهوى ولهذا قيل في محمد صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى ونهى غيره من الرسل الخلفاء ان يبيع الهوى فلم ينزل في المرتبة منزلة من أخبر عنه انه لا ينطق عن الهوى وما كله نال بحس بنزوله لشغل روحه بطبيعته فينزل عليه من خلف حجاب الطبع فلا يؤثر فيه التذاذ او هو قوله صلى الله عليه وسلم في حق قوم من السابقين انهم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم فهذا قرآن منزل على اللسان لا على الافئدة وقال في القنوت نزل به الروح الامين على قلبك فذلك هو الذي يجد لنزوله عليه حلا ولا يقدر قدرا تفوق كل لغة فاذا وجد هذا فذلك الذي نزل عليه القرآن الجدي الذي لا يبلى والفارق بين النزولين ان الذي ينزل القرآن على قلبه ينزل بالفهم فيعرف ما يقرأ وان كان بغير لسانه ويعرف معاني ما يقرأ وان كانت تلك الالفاظ لا يعرف معانيها في غير القرآن لانها ليست بلغته

ويعرفها في تلاوته اذا كان ممن ينزل القرآن على قلبه عند التلاوة واذا كان مقام القرآن ومنزله ما ذكرناه وجد كل موجود فيه ما يريد ولذلك كان يقول الشيخ أبو مدين لا يكون المريد مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد وكل كلام لا يكون له هذا العموم فليس بقرآن ولما كان نزوله على القلب وهو صفة الهية لا تفارق موصوفها لم يتمكن ان ينزل به غير من هو كلامه فقد كره الحق انه وسعه قلب عبده المؤمن فنزل القرآن في قلب المؤمن هو نزول الحق فيه فيكلم الحق هذا العبد من سره في سره هو فوقهم حدثني قلبي عن ربي من غير واسطة قال نالي انما سمي تاليا لتتابع الكلام بعضه بعضا وتتابعه يقضي عليه بحر في الغاية وهم امن والى فينزل من كذا الى كذا ولما كان القلب من العالم الاعلى وكان اللسان من العالم الانزل وكان الحق منزله قلب العبد وهو المتكلم وهو في القلب واحد العين والحروف من عالم اللسان ففصل اللسان الآيات وتلا بعضها بعضا فيسمى الانسان تاليا من حيث لسانه فانه المفصل لما أنزل بجمل والقرآن من الكتب والصحف المنزلة بمنزلة الانسان من العالم فانه مجموع الكتب والانسان مجموع العالم فهما اخوان وأعني بذلك الانسان الكامل وليس ذلك الامن أنزل عليه القرآن من جميع جهاته ونسبه ومساواه من ورثته انما أنزل عليه من بين كتفيه فاستقر في صدره عن ظهر غيب وهي الورثة الكاملة حكى عن أبي يزيد انه ما مات حتى استظهر القرآن وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي أوتي القرآن ان النبوة أدرجت بين جنبيه وهذا الفرق بين الانبياء والاولياء الاتباع لكن من أدرجت النبوة بين جنبيه وجاءه القرآن عن ظهر غيب أعطى الرؤية من خلفه كما أعطىها من امامه اذ كان القرآن لا ينزل الا مواجها فهو للنبي صلى الله عليه وسلم من وجهين وجه معتاد ووجه غير معتاد وهو للوارث من وجه غير معتاد فسمى ظهر المحكم الاصل وهو وجه يحكم الفرع ولما ذقنا ذلك لم نزل أنفسنا بميز جهة من غيرها وجاءنا بفتة فاعرفنا الامر كيف هو الابد ذلك فن وقف مع القرآن من حيث هو قرآن كان ذاعين واحدة واحدة اجماع الجمع ومن وقف معه من حيث ما هو مجموع كان في حقه فرقا فافشاهد الظهر والبطن والحد والمطلع فقال لكل آية ظهر وبطن وحد ومطلع وذلك الآخر لا يقول بهذا والفروق مختلف ولما ذقنا هذا الامر الآخر كان التنزل فرقا فافشاهد هذا حلال وهذا حرام وهذا مباح وتنوعت المشارب واختلفت المذاهب وتبعت المراتب وظهرت الاسماء الالهية والآثار الكونية وكثرت الاسماء والآلهة في العالم فعبدت الملائكة والكواكب والطبيعة والاركان والحيوانات والنبات والاشجار والاناسي والجن حتى ان الواحد لما جاء بالوحدانية قالوا جعل الالهة الها واحدا ان هذا الشيء عجب وفي الحقيقة ليس العجب ممن وحد وانما العجب ممن كثر بلا دليل ولا برهان ولهذا قال العون يدع مع الله الها آخر لا برهان له به وهذه رحمة من الله بمن لاح له شبهة في اثبات الكثرة فاعتقد انها برهان بان الله يتجاوز عنه فانه بذل وسعه في النظر وما أعطته قوته غير ذلك فليس للمشركين عن نظر أرجح في غفوا الله من هذه الآية وقد قلنا انه ما في العالم أثر الا وهو مستند الى حقيقة الهية فمن أين تعددت الالهة وعبدت من الحقائق الالهية فاعلم ان ذلك من الاسماء فان الله لما وسع فيها فقال اعبدوا الله وقال اتقوا الله ربكم وقال اسجدوا للرحمن وقال ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي اماندعوا يعني الله أو الرحمن فله الاسماء الحسنى فزاد الامر عندهم ايهاما أكثر مما كان فانه لم يقل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أي اماندعوا وقال العين واحدة وهذا ان اسمان لها هذا هو النص الذي يرفع الاشكال فما أتى الله هذا الاشكال الارحة بالمشركين أصحاب النظر الذي أشر كوا عن شبهة بقي الوعيد في حق المقلدين حيث أهلهم الله للنظر وما نظر واو لا فكلوا ولا اعتبروا فانه ما هو علم تقليد فالتخطي مع النظر اولى وأعلى من الاصابة والمصيب مع التقليد الا في ذات الحق فانه لا ينبغي ان يتصرف مخلوق فيها بحكم النظر الفكري وانما هو مع الخبر الالهي فيما يجرب به عن نفسه لا يقاس عليه ولا يزيد ولا ينقص ولا يتأول ولا يقصد بذلك القول وجهامه متباين يعقل المعنى ويجهل النسبة ويرد العلم بالنسبة الى علم الله فيها فنظر الامر بمثل هذا النظر فبعد أقام العذر لصاحبه وكان رحمة للعالمين ثم اعلم ان الله أنزل الكتاب فرقا فاني ليله القدر ليله النصف من شعبان وأنزله قرآنا في شهر رمضان كل ذلك الى السماء الدنيا ومن هناك نزل في ثلاث وعشرين سنة فرقا فانا نجو ما ذا آيات وسور لتعلم المنازل وتبين المراتب فن نزوله الى الارض في شهر شعبان يتلى فرقا فانا ومن نزوله في شهر رمضان يتلى قرآنا فانا من

يتلوه به فذلك القرآن ومن آمن يتلوه بنفسه فذلك الفرقان ولا يصح ان يتلى بهما في عين واحدة ولا حال واحدة فاذا كنت عنده كنت عندك واذا كنت عندك لم تكن عنده لان كل شيء عنده بمقدار وهو ليس كذلك بل هو مع كل شيء وعنده من يذكركه بالذکر لا غير فانه جليس الذاکرين

﴿وصل﴾ اعلم ان الله أنزل هذا القرآن حروفاً منظومة من اثنين الى خمسة أحرف متصلة ومفردة وجعله كلمات وآيات وسوراً ونوراً وهدى وضياء وشفاء وورجة وذکر او عر بيا وبينا وحقا وكتبا ومحكما ومتشابها ومفصلا ولكل اسم ونعت من هذه الاسماء معنى ليس للآخر وكلام الله ولما كان جامعاً لهذه الحقائق وأمثالها استحق اسم القرآن فلنذكر من انبعض نعوته ليعلم أهل الله منزلته

﴿وصل﴾ فمن ذلك كونه حروفاً والمفهوم من هذا الاسم أمر ان الامر الواحد المسمى قولاً وكلاماً ولفظاً والامر الآخر يسمى كتابة وورقة وخطا والقرآن بخط فله حروف الرقم وينطق به فله حروف اللفظ فلماذا يرجع كونه حروفاً منظوماً بها هل لكلام الله الذي هو صفة أهل المترجم عنه فاعلم ان الله قد أخبر بانيه صلى الله عليه وسلم انه سبحانه يتجلى في القيامة في صور مختلفة فيعرف وينكر ومن كانت حقيقته تقبل التجلي في الصور فلا بد ان يكون الكلام بالحروف المتلفظ بها المسماة كلام الله لبعض تلك الصور كما يليق بجلاله فكما نقول تجلى في صورة كما يليق بجلاله كذلك نقول تكلم بصوت وحرف كما يليق بجلاله ونحملها بمحمل الفرح والضحك والعين والقدم واليد واليمين وغير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة مما يجب الايمان به على المعنى المعقول من غير كيفية ولا تشبيه فانه يقول ليس كذلك شيء فنفى ان يماثل مع عقل المعنى وجهل النسبة فاذا انتظمت الحروف سميت كلمة واذا انتظمت الكلمات سميت آية واذا انتظمت الآيات سميت سورة فلما وصف نفسه بأن له نفساً كما يليق بالاله وصف نفسه بالصوت والقول وقال أجروه حتى يسمع كلام الله كان النفس المسمى صوتاً وكان انقطاعه من الصوت حيث انقطع يسمى حرفاً وكل ذلك معقول بما وقع الاخبار الالهية به لانهم في المماثلة والتشبيه كسائر الصفات ولما وصف نفسه بالصورة عرفنا معنى قوله انه الظاهر والباطن فالباطن للظاهر غيب والظاهر للباطن شهادة ووصف نفسه بأن له نفساً فهو خروجه من الغيب وظهور الحروف شهادة الحروف لظهور الحروف لظهور المعاني التي هي ارواحها والتي وضعت للدلالة عليها بحكم التواطىء وقال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومهم لين لهم وأبلغ من هذا الافصاح من الله لعباده ما يكون فلا بد ان يفهم من هذه العبارات ما يدل عليه في ذلك اللسان ما وقع الاخبار به عن الـكون فيعرف المعنى الذي يدل عليه ذلك الكلام وتعرف النسبة وما وقع الاخبار به عن الله يعرف المعنى الذي يدل عليه ذلك الكلام وتجمل النسبة لما أعطى الدليل العقلي والدليل الشرعي من نفي المماثلة فاذا تحققت ما قررناه تبين ان كلام الله هو هذا المتلوا المسموع المتلفظ به المسمى قرآناً ونورا ووزوراً وانجيلاً خروفاً معين مراتب كلمة من حيث مفرداتها ثم للكلمة من حيث جمعيتها معنى ليس لأحد حروف الكلمة فالكلمة أثر في نفس السامع هذه اسميت كلمة في اللسان العربي مشتقة من الكلام وهو الجرح وهو أثر في جسم الكلام كذلك لا كلمة أثر في نفس السامع أعطاه ذلك الاثر استعداد السمع لقبول الكلام بواسطة الفهم لا بد من ذلك فاذا انتظمت كلمتان فصاعداً سمي المجموع آية أي علامة على أمر لم يعط ذلك الامر كل كلمة على انفرادها مثل الحروف مع الكلمة اذ قد تقرر ان للمجموع حكماً لا يكون لمفردات ذلك المجموع فاذا انتظمت الآيات بالغاماً أراد الله تكلم ان يبلغ بها سمي المجموع سوراً فبعضها منزلة ظهرت عن مجموع هذه الآيات لم تكن الآيات تعطى تلك المنزلة على انفراد كل آية منها وليس القرآن سوى ما ذكرناه من سور وآيات وكلمات وحروف فهذا اقد أعطيتك أمراً كلياً في القرآن والمنازل تختلف فتختلف الآيات فتختلف الكلمات فيختلف نظم الحروف والقرآن كبير كثير لو ذهبنا لين علي التفصيل لما أوتينا اليه لم يرب العمر به فوقكناك الى نفسك لاستخراج ما فيه من الكنوز وهذا اذا جعلناه كلاماً فان أنزلناه كتاباً فهو نظم حروف رقمية لا تنظام كلمات لا تنظام آيات لا تنظام سور كل ذلك عن عين كاتبة كما كان القول عن نفس رجائي فصار الامر على مقدار واحد وان اختلفت الاحوال لان حال التلفظ ليس حال الكتابة ووصفة اليد ليست وصفة النفس فكونه

كتاباً كصورة الظاهر والشهادة وكونه كلاماً كصورة الباطن والغيب فأتت بين كثيف واطيف والحروف على كل وجه كثيف بالنسبة إلى ما يحمله من الدلالة على المعنى الموضوع له والمعنى قد يكون لطيفاً وقد يكون كثيفاً لكن الدلالة لطيفة على كل وجه وهي التي يحملها الحرف وهي روحها الروح الألف من الصورة ثم إن الله قد جعل القرآن سورة من سورته قلباً وجعل هذه السورة تعدل القرآن عشرة أوزان وجعل آيات القرآن آية أعطاها السيادة على أي القرآن وجعل من سور هذا القرآن سورة تزن ثلثه ونصفه وربعه وذلك لما أعطته منزلة تلك السورة والكل كلامه فمن حيث هو كلامه لا تفاضل ومن حيث ما هو متكلم به وقع التفاضل لاختلاف النظم فاضرع إلى الله تعالى ليفهمك ما وأما إليه فانه النعم المحسان ﴿وصل﴾ كون القرآن نوراً بما فيه من الآيات التي تظرد الشبه المظلة مثل قوله تعالى لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا وقوله لأحب الآفلين وقوله فاستلوه ان كانوا ينطقون وقوله فأت بها من المغرب وقوله اذ لا يتقوا إلى ذي العرش سبيلاً وقوله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً وقوله فاتوا بسورة من مثله وكل ما جاء في مغرض الدلالة فهو من كونه نور الان نور هو المنور الظلم وبه سنى نوراً اذ كان النور النور ﴿وصل﴾ وأما كونه ضياءً فلما فيه من الآيات الكاشفة للامور والحقائق مثل قوله كل يوم هو في شأن وسنفرغ لكم أيها الثقلان وقوله من بطع الرسول فقد أطياع الله وقوله أنبئني بأسماء هؤلاء وقوله لما خلقت بيدي وقوله وما تشاؤون الا أن يشاء الله وقوله كل من عند الله وقوله فأطهمها فجورها وتقواها وما أشبه ذلك مما يدل على مجرى الحقائق ومثل قوله والله خلقكم وما تعملون ﴿وصل﴾ وأما كونه شفاءً فكفنا في الكتاب وآيات الادعية كلها ﴿وصل﴾ وأما كونه رحمةً فلما فيه مما أوجبه على نفسه من الوعد لعباده بالخير والشرى مثل قوله لا تقنطروا من رحمة الله وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله ورحمتي وسعت كل شيء وكل آية رجاء ﴿وصل﴾ وأما كونه هدى فكل آية محكمة وكل نص ورد في القرآن مما لا بدخلة الاحتمال ولا يفهم منه الا الظاهر بأول وهلة مثل قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله ولكم في القصص حياة وقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلاً وقوله فمن عني وأضل فاجرم على الله وأمثال هذه الآيات مما لا تحصى كثرة ﴿وصل﴾ وأما كونه ذكراً فلما فيه من آيات الاعتبار وقصص الانم في اهلا كهـم بكفرهم كقصص قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط ومحباب الايكة ومحباب الرس ﴿وصل﴾ وأما كونه عربياً فلما فيه من حسن النظم وبيان المحكم من التشابه وتكرار القصص بتغيير الفاظ من زيادة ونقصان مع توفية المعنى المطلوب في التعريف والاعلام مع ايجاز اللفظ مثل قوله يحسبون كل صبيحة عليهم وقوله ما ضربوه لك الا جدلاً وقوله يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقاهي وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودي وقيل بعد المقوم الظالمين وقوله وأرحيت إلى أم موسى أن ارضيعه فاذا خفت عليه فاقه في اليم ولا تخافي ولا تحزني ان اردت اليك وجاعلوه من المرسلين كل ذلك في آية واحدة تختوي على بشارتين وأمرين يعلم نافع وتبيين ينشئ من الله ﴿وصل﴾ وأما كونه مبیناً فإبان فيه من صلوات أهل السعادة وأهل الشقاء ونعوت أهل الفلاح من غيرهم كقوله قد افلم المؤمنون إلى آخر الآيات وقوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وآيات الاحكام وكل آية إبان بها عن أمر ليعرف فلها اسماء بهذه الاسماء كلها وجعله قرآناً أي ظاهراً جامعاً لهذه المعاني كلها التي لا توجد الا فيه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل كل السفر الحادي والعشرون بكامل هذا الباب

الباب السادس والعشرون وثلاثون مغرقة منزل التعاور والمنازعة وهو من الحضرة المحمدية الموسوية  
 ينزل الله أيما كنا • دون أسماء ذاته الحسنى وهو نور والنور مظهره • ولهذا أزاله عنا  
 فنذوات الكيان مظلمة • وهي أدنى الدنوا لأدنى ثم حزنه صورة شرقاً • بحلة الامر نم ما حزننا  
 سنخ الله صوت سائله • بالذي قد ارادنا منا فلهم ان يكونه أبداً • ولهذا دعا عنا لما زلنا  
 فاذا شاء ان يولدنا • في هيولى وجوده امتنا بلبل البلب في ذرى فتن • بطرب الشرب كل لغنى  
 فظهر تابه لنا فاني • فاستحلنا عنا وما حلنا

اعلم أيديك الله ان هذا المنزل خاصة دون غيره من المنازل ما فيه علم يظهر منه في الكون أو يدل عليه في العين أو في الاسم أو في الحكم أو لحكم الله من حيث هذا الاسم الذي هو الجامع لمراتب الألوهية فيه أي في ذلك العلم نظر من وجه وجهين وثلاثة وأربعة وأكثر ولا نجد ذلك في غيره من المنازل فسألتكم علم فيه فرفع لي المنزل بكامله فرأيت فيه ثلاثة وعشرين علما منصوصا ونظرت الى الألوهية في تلك الاعلام كلها فوجدت نظرها اليها من أربعين وجهها وقيل لي ما جعلها الرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا المنزل كانت سيادته على جميع العالمين وورثه فيه من أئمة حصل له من السيادة بقدره في هذه الجمعية ومن هذا المنزل تعطى الحكمة لمن أخاص الله أربعين صباحا فهو يشهد الله في جميع أحواله كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه ويتضمن هذا المنزل من المسائل معرفة ازدواج المقدمات للاحتاج وعلم منازعة المرسل اليه للرسول صلى الله عليه وسلم مع إيمانه به وبما جاء به من عند الله فبرجع خصما في هذا المنزل ويتولى الله الحكم بين الرسول والمرسل اليه مع علمه بأن الرسول لا ينطق عن الهوى وانه يبلغ عن الله ما أرسله به ومع هذا كله يدعى عليه في نفس ما جاء به فيرفع الى الله ليحكم بينهما وهو من أصعب العلوم في التصور لوجود الإيمان والتصديق به من الخضم وفيه علم من ترك خلفه مائسرا له ان يكون أمامه وفيه علم الانساب أعني انتساب القروع الى أصولها ومن ألحق فرعاً بغير أصله ما حكم الله فيه من طريق الكشف وفيه علم ظهور الباطل بصورة الحق والباطل عدم لوجوده والصورة موجودة فهي حق فأين عين الباطل الذي ظهر والصورة انما هي للحق وما السر الذي بين العقل والحق حتى يستر الباطل بصورة الحق وعلم الفرق بين الخاطر الأول والخاطر الثاني وانه غير مؤاخذ بالخاطر الأول مؤاخذ بالخاطر الثاني والثاني عين صورة الأول فلماذا لم يصدق في الثاني في بعض الأمور كما يصدق في الأول فهل ذلك لمرتبة الثاني فان الثاني بما زاد في مراتب العدد أصله عدم الأول وجوده وبالأول ظهر من الاعداد ما ظهر مما هو ظهر لها وفيه علم الحاق من استرقه الحجاب من الامثال بالحرية لمن قلب الحقائق في نظره فألحق الأمور بغير مراتبها والقروع بغير أصولها وفيه علم السبب الالهي الذي لاجله كان هذا وفيه اضافة علم الاذواق الى الله تعالى وهو شعور بالعلم بهما من غير ذوق فأى نسبة الهية أعطت مثل هذا الحكم في العلم الالهي مثل قوله حتى نعلم وهو يعلم فهذا هو علم الذوق وفيه علم مقدار اقامة الصفة التي لا تقبل المنسل بالبعد لازالة رفع هذا الواقع من هذا الشخص الذي أنزل الخلف منزلة الامام في غير موضعه فخلط بين الحقائق وتخيل هذا ان قول النبي صلى الله عليه وسلم اني اراكم من خلف ظهري انه برؤيته صار اماما فاجعل له حكم النظر كما هو لالامام والامام امام والخلف خاف فان عجز عن اللب تحت قدر حكم هذه الصفة العديمة المثل فلم يكشف غلطه ولا رأى الحق الهجزة عن القيام بهذه المدة التي تفتى فيها نفسه حصل في علم آخر في هذا المنزل مجاور لهذا يطلبه بحياة أنفس معدودين موفين له بالصفة التي كان يقضى نفسه فيها فظهر شرف نفسه على غيره حيث قام جماعة من أمثاله مقام نفسه مع الاشتراك في الصورة والمقام والحال وقد بين الله الفرقان بينهما وجعل حق النفس على نفسها أعظم من حقوق أمثالها عليه بلغت ما بلغت فادخل قائل أنفس الغير في المشيئة من غير قطع بالمواخذه فهو بين العفو والمواخذه مع تعاقب حقوقهم به وجعل قائل نفسه في النار بأن حرّم عليه الجنة لعظم حق نفسه على نفسه وقد ورد ان حق الله أحق ان يقضى من حق الغير فجعل كذلك حق النفس وفيه علم السبب الذي لاجله ترتب هذه الحقوق هكذا وجعل لها هذه الحدود والاهلية وفيه علم صفة عذاب من يستر الحق عن أهله اذا توجه عليه كشفه لهم بالايجاب الالهي وفيه علم من عدل عن الحق بعد اقامة البيئة عليه المقطوع بهما الذي عدل به عن الحق وما حكمه في هذا العدول عند الله وفيه علم عذاب أهل الحجب هل عذابهم بحجابه أو بأمر آخر وفيه علم الجمع للتعريف بالاعمال المنسية عندهم وغير المنسية ومن يتولى ذلك من الاسماء الالهية وفيه علم تعلق علم الله الذي لا تدركه الا كوان بما في العالم بطريق المشاهدة والمجالسة ثم تأخير التعريف بما كان من الاعمال الى زمان مخصوص معين عند الله وفيه علم التجوي الاخر اوبة والدياوية وفيه علم آداب المناجاة بين المتناجين وبماذا يبدأ من يناجي به وأحد من أهل الله وفيه علم اتساع مجالس

الذي كرم الله لكون الله جلوسهم من الاسم الواسع وفيه علم مراتب الايمان من العلم ورأى الدرجات أرفع وفيه علم  
المفسلين وما الذي أفلسهم مع ما عندهم من الموجود وفيه علم رجوع الله على العبد متى رجع هل يختلف أو لا يختلف  
ولماذا يرجع ذلك الاختلاف ان كان مختلفا هل للراجع أو لخال الرجوع اليه وفيه علم ما ينتجه التولي عن الذكرو من  
الغضب الالهي وفيه علم ما يغني وما لا يغني وفيه تفرق الأحزاب من أي حقيقة تفرقوا من الحقائق الالهية وفيه علم  
الوجوب الالهي بماذا اتعاق وفيه علم من ترك أحبا لماذا تركهم وما حليتهم وصفة نهم وفيه علم البقاء والفوز والنجاة  
وكل علم من هذه العلوم الالهية من الاسم الله لا من غير من الاسماء ولا نجد ذلك لافي هذا المنزل خاصة فانه  
منزل مخصوص بحكم الله دون سائر الاسماء مع مشاركة بعض الاسماء فيه فهذا بعض ما يحوي عليه هذا المنزل من العلوم  
عيناها لك لترفع الهمة منك الى نيلها فتح مكاشفة من الله ثم رجع الى الكلام على بعض ما يحوي عليه هذا المنزل  
فنقول ان الله قال في كتابه انه وضع الميزان ليظهر به اقامة العدل في العالم بصورة محسوسة ليرتفع النزاع بين  
المتنازعين لوجود الكفتين المائتة لخصمين ولسان الميزان هو الحاكيم فالي أية جهة مال حكم تلك الجهة بالحق وان هو  
يقي في قبته من غير ميل الى جهة احدي الكفتين علم ان المتنازعين لكل واحد منهم ما حق فيما ينزع فيه فيقع له  
الانصاف لما شمله به حاكم لسان الميزان فارفع الخصام والمنازعة والحاكم لا يكون خصما أبدا فان نوزع فينا نزاعه  
الامن عزله من الحكم أو من جهل انه حاكم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند نبي لا ينبغي تنازع أي لا يكون  
نزاع مع حضوره أو تمكن الوصول الى حضوره فاذا فقد ظهر النزاع وادعى كل واحد من الخصماء ان الحق بيده فلوان  
الله يفتح عين بصائر الخصماء لمشاهدة الحق ويعلمون انه بالمرصاد وهو الحاكم ببيده الميزان يرفع ويخفض لم يصح  
نزاع في العالم فدل وقوعه ان الكل في حجاب عن الحاكيم صاحب الوزن والميزان فاذا رأيت من ينزع في العالم فتعلم انه  
في حجاب عن الله فان نازع أحد هما ولم ينزع الآخر بل سكت عنه فتعلم ان الساكت عنه اما صاحب شهودا وصاحب  
خلق فان كان النزاع في تعدى حد الهى فالمتنازع في ذلك صاحب أدب الهى أو متصور بصورة صاحب أدب الهى وهو  
المراني لكنه خير بالجهة فصاحب الادب الالهى ما هو منازع وانما هو ترجان منازع والمترجم عنهم هم الاسماء الالهية  
التي منها نشأ النزاع في العالم ومن أجله وضع الميزان الشرعى في الدنيا والميزان الاصلى في الآخرة فان المعز والمذل خصم  
والضار والنافع خصم والحبي والميت خصم والمعطى والمناع خصم وكل اسم له مقابل من الاسماء في الحكم والميزان  
الموضوع بين هذه الاسماء الاسم الحكم والميزان العدل في القضاء فينظر الحكم استعداد المحل فيحكم له بحسب  
استعداده فيجعل له حزب أحد الاسمين المتقابلين المتنازعين فاذا علمت وضع الموازين على اختلاف صورها في  
المعنى والحس كنت أنت عين الحاكيم بها ومحت لك النيابة عن الله في كون الميزان بيدك تخفض وترفع غير ان الفارق  
بينك وبين الله في الوزن ان الله يرفع بالمشبهة ويخفض بالمشبهة وأنت لا ترفع بمشبتك في الوزن وانما تزن لمن ترى الحق  
بيده فانت صاحب علامة تعرف صاحب الحق فترن له والحق صاحب مشبته وهناسر تخفى عن بعض العارفين وهو ان  
المشبهة تعين بالميزان اذا رفعت أو خفضت ان استعداد المحل أعطى ذلك كما ان وجود الحق في نفس الامر أعطى  
لصاحب العلامة ان وزن له لعله بأن الحق له كما علم الحق تعالى ان استعداد هذا المحل أعطاه الوزن له ولا ترفع المشبهة في  
الاستعداد بما هو استعداد وانما أثرها في تعيين هذا المحل الخاص لهذا الاستعداد الخاص اذ يجوز ان يكون لغيره  
لا يجوز ان تزول حقيقة الاستعداد ولا ان تنقلب مثل ما تقول في علم الطبيعة ان الحرارة لا تنقلب برودة لكن الحار  
ينقلب باردا من جهة كونه محلا وعينا لا من كونه حارا ولا باردا فالاستعداد الذي هو كذا لا ينقلب للاستعداد الذي  
هو كذا وانما المحل القابل لهذا الاستعداد المعين قابل لغيره من الاستعدادات فالمشبهة خصصته بهذا الاستعداد دون  
غيره ما خصص الاستعداد فاني رأيت جماعة من أصحابنا غلطوا في هذه المسئلة ورأوا ان المشبهة لا أثر لها في هذا المحل  
لما يعطيه استعداد ذلك المحل اذ لا أثر لها في الاستعداد والامر على ما بيناه ان عقلت (فمن مسائل هذا الباب) ان  
ميزان الطبيعة نازع الميزان الالهى الروحاني لما علمت ان ميزانها هو يجعل جاعل وذهلت ان ظهور ميزانها

في شئ معين انما هو يحصل جاعل وهو الميزان الالهي فلما بازعت الطبيعة بميزانها الميزان الالهي الروحاني ونازعها الميزان الروحاني الالهي وهو الاقوى وله الحكم وما وقع الخصام الامن الطبيعة لانها مارضت بذلك الميزان ولا بالوزن فارفعت الى الله تطالب منه أن يحكم بينها وبين الميزان الروحاني ويحكم بينها وبين الروح المتوجه عليها بالنسكاح الروحاني النوري لظهور الاجسام الطبيعية والارواح الجزئية الانسانية وغير الانسانية اذ كان كل جسم في العالم مقيدا بصور قروح الالهي بلازم تلك الصورة به تكون مسبوحة لله في الارواح ماتكون مدبرة تلك الصورة لتكون الصورة تقبل تدبير الارواح وهي كل صورة تنصف بالحياة الظاهرة والموت فان لم تنصف بالحياة الظاهرة والموت فروحها روح تسبيح لارواح تدبير فاذا ظهرت صورة طبيعية تقبل التدبير وظهرت لها نفس جزئية مدبرة لها كانت الصورة بمنزلة الانثى والروح المدبر لها بمنزلة الذكرك فكانت الصورة له أهلا وكان الروح لتلك الصورة بعلا وهذه الارواح الجزئية متفاضلة بالعلم بالاشياء فمنهم من له علم بأشياء كثيرة ومنهم من لا به لم الا القليل ولا أعلم بالله من ارواح الصور التي لاحظ لها في التدبير لتكون الصورة لا تقبل ذلك وهي ارواح الجناد ودونهم في رتبة العلم بالله وراح الذبابة ودونهم في العلم بالله ارواح الحيوان وكل واحد من هؤلاء الاصناف مفعول على العلم بالله والمعرفة به ولهذا ما لهم هم الا التسبيح بحمده تعالى ودون هؤلاء في العلم بالله ارواح الانس وأما الملائكة فهم والجمادات مفعولون على العلم بالله لا يقول لهم ولا شهوة والحيوان مفعول على العلم بالله وعلى الشهوة والانس والجن مفعولون على الشهوة والمعارف من حيث صورهم لامن حيث ارواحهم ووجه ل الله لهم العقل ليردوا به الشهوة الى الميزان الشرعي ويدفع عنهم به منازعة الشهوة في غير المحل الشرعي ولما لم يجد الله لهم العقل لاقتناء العلوم والذي أعطاهم الله لاقتناء العلوم انما هي الذوة المفكرة فذلك لم يفتقر ارواحهم على المعارف كما فطرت ارواح الملائكة وماعد الثقلين ولما تفاضلت مراتب الانس في العلم بالاشياء أراد بعض الارواح أن يلحق حكم الصورة التي هو مدبر لها بحكم الطبيعة التي وجدت عنها تلك الصورة وتنزل منزلتها في الحكم وهي لا تنزل منزلتها أبدا فقال له المعلم هذا الذي رمت محال فان الصورة لا تفعل فعل الطبيعة فانها منفعلة عنها وأين رتبة الفاعل من المتفعل ألا ترى النفس الكلية التي هي أهل للعقل الأول ولما زوج الله بينهما لظهور العالم كان أول مولود ظهر عن النفس الكلية الطبيعية فلم تقو الطبيعة ان تفعل فعل النفس الكلية في الاشياء لان الجزء ماله حكم السكل والشكل له حكم الجزء لانه بما يحكمه من الاجزاء كان كلا فلما عجز هذا الروح الجاهل عن الحق في الصورة بالطبيعة التي هي أم له قال لعل ذلك لجزي وقصوري عن ادراك العلم في ذلك فيعود في طلب ذلك من الله الى الله فطلب من الله أن ينفعل عن الصورة ما ينفعل عن الطبيعة فوجد القوابل التي تؤثر فيها الصورة غير قابلة لما تقبله الصور التي لها قبول أثر الطبيعة والحق سبحانه لا يعطي الاشياء كما تقدم الا بحسب استعداد المعطى اياه اذ لا يقبل الا يعطيه استعدادها فلما تبين لهذا الروح خطؤه من صوابه وعلم انه نفخ في غير ضررم طلب الوقوف مع صورته بحسب ما يعطيه استعدادها فقبل الوصول الى ابراز ما بقي منه الى الصور لا طهار عين مامن أعيان الممكنات المعنوية والحسية أو الخيالية ظهر له في فتوح المكاشفة بالحق لافي فتوح الخلاوة ولا في فتوح العبارة ثلاث مراتب مرتبة الحرة وقد تقدم بابها وهي التي تخرجه عن رق الا كوان لانه كان قد استرقه هذا الطالب الذي كان عن جهله بالامور وكان الله أعلم بذلك انه لا يقع ولا علمه بما في علم الله ولا بما هو الامر عليه فان اتصف بهذا المقام وظهر بهذا الحل لمكنه الله من مراده ووجهه بقوة الابدان وعجز عن الاتصاف بهذا المقام فهو بحال المعجز فان الحال موهبة الهية والمقام مكتسب فعدل عند ذلك الى المرتبة الثانية وهي على الترتيب في الحكم والشهود فقام له الحق في التجلي الصمداني فان قدر على النظر اليه فيثبت لتجليه ولم يك جبليا فيصير دكا ولا موسويا فيصعق كان له ما يطلب من الله من الانفعال عن صورته ما يعطيه استعدادها اذا أمكنه الله من الحكم فيها فان كان موسويا أو جبليا لم يثبت لذلك التجلي المغي من يطاب باستعداد الفناء والمهلك من يطلب باستعداد الهلاك قامت له مرتبة امساك الحياة على العالم القابل للموت فوجد في رتب على عدد درجات التجلي الصمداني فانه موت وأماسك حياة فان اعتنى الله به وأعطاه القوة على ذلك تصرف في صورته كيف شاء وان لم يعط

القوة على ذلك وعجز فان كان عجزه عن شهود الهى أعطاه التصرف فى صورته وان كان عجزه من خلف حجاب نفسه منع من التصرف اذ ليست له قوة الهية يتصرف بها فهذا قد ذكرنا من ذوق رجال هذا المنزل فى هذا المنزل ما بيناه ويطول الشرح لما يحمله كل منزل وهذا منزل ايس فى المنازل له شبهه ولا مقاوم وهو من أقوى المنازل منه يقع الاخلاص للطلق بالحكمة بعد الاربعين لمن اخلص من عباد الله والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب السابع والعشرون وثلاثمائة فى معرفة منزل المد والنصف من الحضرة المحمدية

الابتداء شريعة مرعية \* اثني عليها الله فى تنزيله

هذا بغير حقيقة قدسها \* فشرع المسنون من تأويله

أولى بأن ترمى ويعرف قدرها \* هذا هو المعروف من تفصيله

اعلم أيديك الله ان من علوم هذا المنزل علم المفاضلة والمفاضلة تكون على ضرب من مفاضلة العلم ومفاضلة بالعمل والمفاضلة بالعلم قد تقع بفضل المعلومات وقد تكون بطريق الوصول الى العلوم فواحد يأخذ علمه عن الله وآخر يأخذ علمه عن كون من الاكوان والذي يأخذ علمه عن الله يتفاضل ففهم من يأخذ عن سبب كالنبي يتقوا ومنهم من يأخذ عن الله لا عند سبب ومن الاسباب الدعاء فى الزيادة من العلم والمفاضلة فى المعلوم فعلم يتقوا بالافعال وآخر بالذات فبين العلماء من الفصل ما بين متعلقات هذه العلوم والكل علم الهى وكذلك المفاضلة بالاعمال قد تكون باعيانها وبالايمان وبالمكان وبالحال فتقدر فى كل شئ بحسب ما تعطيه حقيقة ما وقع فيه التفاضل ففهم من يكون التقدير فيه بالمسكال والميزان اذا كان انفاقا ووقع التشبيه فيه بالانفاق كالعقل لما قسمه الله بين الناس بمسكال فجعل لواحد قفيرا ولآخر قفيزين وقد يكون التقدير فيه بالمراتب والدرجات والذي يحصر لك باب المفاضلة انما هو العدد وما اذا يقع ما هو فيقال بحسب ما يريده الواضع أو الخبر به برفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات والنفقة بعد الهجرة لا يبلغ أجرها أجر النفقة قبل الهجرة فى أهل مكة ولا فى كل موضع يكون العبد مخاطبا فيه بالحجرة منه الى غيره فيعمل فيه خبر او هو فيه مستوطن ثم يعمل خبرا بعد هجرته فهذا الخبر يتفاضل بقدر المشقة واعلم ان هذا المنزل يتضمن علوما شتى أو ما نألى تسميتها فى آخره اتعرف فتطلب وهذا المنزل من منازل التنزیه الذى ذكرناه فى أول هذا الكتاب عند ذكرنا منزل المنازل وهو تنزیه نصف العالم ونصف محل وجود أعيان العالم من مقام العزة الحاكمة على الكل بالقهر والهجز عن بلوغ الغاية فيما قصدوه من الثناء على الله مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك قال ذلك حتى عجز عن بلوغ الغاية التى فى نفسه طلبها فتمت الجوارح بذلك ولا ما عندنا من الاسماء الالهية فانه ما ينشئ عليه عز وجل الاباسماء الحسنى ولا يعلم منها الا ما ظهر ولا ينشئ عليه الا بالكلام تلك الاسماء وهو الذكر ولا يكون الامنه لا بالوضع منا فانه لا يجوز عندنا أن يسمى الاجسامى به نفسه فلا ينشئ عليه الا بما ينشئ على نفسه الا القاضى أبو بكر بن الطيب فانه ذهب الى جواز تسميته بكل اسم لا يبرهم صفة الحدوث فالعالم كله تحت قهره وفى قبضته يحى بشهوده وتجليه اذا شاء وأولى شاء ويمينه باحتجابه وسره اذا شاء وأوفى حق من شاء ولكن ما لم يتجل لشخص تجليا يعلم انه هو غير مقيد فاذا تجلى فى مثل هذا فلا حجاب بعده هذا التجلى فله الحياة الذاتية بشهوده فلا يموت أبد موت الحجاب والستر فان لم يتجل له وهو متجل أبد اولكن لا يعرف فالحجوب بجهل به ميت فان حياة العلم يقابلها موت الجهل والنور يقع حصوله كما بالظلمة يكون الجهل فى حكمه قال تعالى أو من كان ميتا فاحييناه فقد وصفه بالوت ثم بالحياة لمن أحياء ثم قال وجعلنا له نورا به يشهد فليس مثله كمن مثله فى الظلمات وان كان حيا وهو الحى يعلم الغيب فى الغيب الذى يحكم عليه به الاسم الباطن فان لم يكن حيا يعلم فتلك الظلمة المحضة والعدم الخالص ولله سبحانه الاقتدار على كل ما ذكرناه أخبرنى الوارد والشاهد يشهد له بصدقته منى بعد ان جعلنى فى ذلك على بينة من ربي بشهودى اياه لما أقامه من لوجود فى قلبى ان اختصاص السئلة فى أول كل سورة تويج الرحمة لالهية فى منشور تلك السورة انها تنال كل مذكور فيها فانها لامة الله على كل سورة انها منه كلامه السلطان على مناشيره فقلت لا وارء سورة التوبة عندكم فقال

هي والانفال سورة واحدة قسمها الحق على فصلين فان فصلها وحكمها الفصل فقد سماها سورة التوبة أي سورة الرجعة  
الالهية بالرحمة على من غضب عليه من العباد فها هو غضب أبد لكنه غضب أمد والله هو التواب ففاقرن بالتواب  
الارحيم ليؤمل المغفوب عليه الى الرحمة والحكيم اضرب المدة في الغضب وحكمها فيه الى أجل فيرجع عليه بعد  
انقضاء المدة بالرحمة فانظر الى الاسم الذي نعت به التواب تجدد حكمه كما ذكرناه والقرآن جامع لذلك من رضى عنه  
وغضب عليه وتزوج منازله بالرحمن الرحيم والحكم للتبويب فان به يقع القبول وبه يعلم انه من عند الله هذا اخبار  
الوارد لنا ونحن نشهد ونسمع ونعقل لله الحمد والمنة على ذلك والله ما قلت ولا حكمت الا عن نفث في روع من روح  
الهي قدسي علمه الباطن حين احتجب عن الظاهر للفرق بين الولاية والرسالة والولاية لها الاولية ثم تنصب  
ونثبت ولا تزول ومن درجاتها النبوة والرسالة فينالها بعض الناس ويصلون اليها وبعض الناس لا يصل اليها وأما  
اليوم فلا يصل الى درجة النبوة نبوة التدريع أحد لان باهمافاق والولاية لا ترتفع دنيا ولا آخرة فللولاية حكم  
الاول والآخرة والظاهر والباطن بنبوة عامة وخاصة وبغير نبوة ومن أسمائه الولي وليس من أسمائه نبي ولا رسول  
فلهذا انقطعت النبوة والرسالة لانه لا مستند لها في الاسماء الالهية ولم تنقطع الولاية فان الاسم الولي يحفظها ثم ان الله  
تعالى قدر الاشياء علما ثم أوجدها حكما وجعلها طرفين وواسطة جماعة للطرفين لها وجه الى كل طرف في تلك  
الواسطة البرزخية انشاء الانسان الكامل فجمع بين التقدير وهو العالم وبين الابداء وهو خاص مثل قوله فينفخ فيه  
فيكون طائرا باذني فهو أحسن الخالقين تقديرا وابداءا وهذه مسألة غير مجمع عليها من أهل النظر فانه من لا يرى  
الفعل الا الله ثم يفرق بين الحق والخلق بأن يجعل للخلق وجودا في عينه وللحق وجودا في عينه لم يقل أحسن  
الخالقين الاتقيرا لا ابداعا ومن أهل الله من يرى ذلك ولكن لا يرى ان في الوجود الا الله وأحكام أعيان الممكنات  
في عين وجوده وهذا هو النظر التام الذي لا ينال بالفكر ولكن ينال بالشهود وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم  
من عرف نفسه عرف ربه فمن عرف نفسه انه لم تزل عينه في امكانها عرف ربه بأنه الموجود في الوجود ومن عرف  
ان التغييرات الظاهرة في الوجود هي أحكام استعدادات الممكنات عرف ربه بأنه عين مظهرها والناس بل العلماء  
على مراتب في ذلك فلما أوجد العالم طرفين وواسطة جعل الطرف الواحد كالنقطة من الدائرة وجعل الطرف الآخر  
كالحيط للدائرة وانشاء العالم بين هذين الطرفين في مراتب ودوائر فسمى المحيط عرشا وسمى النقطة أرضا وما بينهما  
دوائر وأركان وأفلاك جعلها محلا لاشخاص أنواع أجناس ما خلق من العالم وتجلي سبعه انا تجليا عاما احاطيا وتجلي  
تجليا خاصا شخصا فالتجلي العام تجل رحاني وهو قوله تعالى الرحمن على العرش استوى والتجلي الخاص هو  
ما لكل شخص شخص من العلم بالله وبهذا التجلي يكون الدخول والخروج والنزول والصعود والحركة والسكون  
والاجتماع والافراق والتجاوز ومن يكون بحيث محله وميز العالم به عن بعضه بالمكان والمكانة والصورة والمرض  
فما ميزه الابه فهو عين مأميز وعين مأميز به فهو مع كل موجود حيث كان بالصورة الظاهرة المنسوبة لذلك الموجود  
يعلم ذلك كله العلماء بالله من طريق الشهود والوجود فمما ميز الغيب من الشهادة فجعل الشهادة عين تجليه وجعل  
الغيب عين الحجاب عليه فهو شهادة للحجاب لا للحجوب فمن كان يحجبه عين صورته والحجاب يشهد ما وراءه  
فالصورة من السكون تشهد والمحجوب بصورة عن وجود الحق محجوب فهو من حيث صورته عارف به مسبح  
بحمده ومن حيث ما هو غير صورة أو من خلف الصورة محجوب اما بالصورة أو بشهود نفسه فان رزقه الله شهود  
نفسه فقد عرفها فيعرف ربه بلا شك فيكون من أهل الصدور الذين أعماهم الله بشهوده عن شهودهم كما قال  
ولكن تعمي القلوب وهي أعيان البصائر التي في الصدور أي في الرجوع بعد الورود فهو ثناء فانه لا يصدر  
الا بما شاهد في الورود والقوة الالهية التي أعطاه الله اياها فمن جمع بين العليين وظهر بالصورتين فهو من أهل العلم  
بالغيب والشهادة وهو بكل شيء عليم

﴿ورسل﴾ ومن هذا المنزل حكم الاسم الالهي الوارث وهم حكم عجيب لانه ينفذ في السموات وفي الارض ونفوذ

في ذلك دليل على خراب السموات والارض وهو قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فكما كان في أول الخلق ان الارض خلقت قبل السماء كما قدمناه في ترتيب وجود خالق العالم كذلك لما وقع التبديل ابتداء بالارض قبل السموات فوق الخلق على الجسد دون الظلمة وبدل الارض غير الارض لافي الصفة فلو كان في الصفة ما ذكر العين ولا يكون وارث الامن مالك متقدم يكون ذلك الموروث في ملكه فيموت عنه فيأخذه الوارث بحكم الوارث وقد أخبر الله ان له ميراث السموات والارض فلا يرثها الا الاسم الوارث لا يكون غير هذا ولو لم يكن لها مالك الا المتصرف فيها وهي الاسماء الالهية التي لها التصرف فاذا انقضت مدتها بالحكم فيها ما دامت على هذه الصورة والنظم الخاص وكانت المدبرة لها فلما زال تديرها وانقضى حكمها الخاص لانقضاء أمد مدة القبول لذلك سمي هذا الزوال موتا وصارت هذه الاعيان ورثا فتولاها الاسم الوارث فزال حكم ما كانت عليه فبدل الارض غير الارض والسموات حتى لا تعرف الارض ولا السماء موجداتها الا هذا الاسم ولو بقي عين الارض والسماء لتقسمت وذكرت من كانت ملكا له من الاسماء قبل هذا فربما حنت اليه والاسماء الالهية لها غيرة لان المسمى بها ووصف نفسه بالغيرة فتعاق حكمها بالاسماء لتعلقها بالمسمى والغيرة مأخوذة من شهود الاغيار وكل اسم الهى يريد الحكم له وانفراد المحكوم عليه اليه لا يلتفت الى غيره فبدل الارض والسماء في العين فلم تعرف هذه الارض ولا السماء الا هذا الاسم الوارث خاصة فزالت الشركة في العبادة وظهر التوحيد وحكم المال الموروث ما هو مثل حكم المالك الاصلى فان حكم الوارث حكم الواهب وحكم المالك الاصلى الموروث عنه حكم الكاسب فيختلف الاذواق فيختلف الحكم فيختلف التصريف فالكاسب حاله ينزل بقدر ما يشاء لانه في موطن تكليف وانتظار سؤال وحساب ومؤاخذه فهو حفيظ لهذه المراتب التي لا بد منها وحكم الوارث يعطى بغير حساب وينزل بلامقدار لان الآخرة لا ينتهى أمدها فتكون الاشياء فيها تجري الى أجل مسمى فينزل بقدر ما يشاء لاجل ذلك الاجل والدنيا لامور فيها تجري الى أجل مسمى وينقضى أمدها فينزل فيها مال الكاسب بقدر معلوم مساو لمدّة الاجل فلو أعطى بغير حساب لزاد على الامد وأنقص فبطل الحكمة فحكم الوارث حكم الواهب وحكم المالك الموروث عنه حكم المقدّر المقيت أن تسمع الى قوله في خلق هذه الارض الاولى وقدر فيها أقواتها فجعلها ذات مقدار فلن تموت نفس حتى تستكمل رزقها واذا استكملت رزقها ذهب حكم الرزاق منها من كونه رازقا في هذه المدة الخاصة وبقي الرزاق ينظر الى حكم الوارث ما يقول له فيقول الوارث له ارزق بغير قدر ولا انتهاء مدة ألا ترى ان الله قال للقلم اكتب في اللوح علمي في خلقي الى يوم القيامة فضرب له الامد لانقضاء مدة الدنيا وتناهيها ولا يصح ان يكتب علمه في الآخرة لانه لا ينتهى أمدها وما لا ينتهى لا يحويه الوجود والكتابة وجود فلا يصح ان يحصرها لانقضاء فانه انتهاء ما لا ينتهى وهذا خلف فيرجع حكم الاسماء التي كانت تحكم على الاشياء في الدنيا تحكم فيها في الآخرة بحسب ما يرسم لها الاسم الوارث فمن حاز معرفة الاسماء الالهية فقد حاز المعرفة بالله على أكل الوجوه وهذا المنزل يتضمن علوما جمة منها علم تنزيه العالم العلوى بما هو محصور في أين وتنزيهه أين العالم السفلى ومحله لا تنزيهه وعلم الترتيب والمنازل والمراتب التي لا يمكن ان يوصل اليها ذوقا ولا حالا وعلم أصناف الحياة وضروب الموت المعنوى والحسى ومن يقبل ذلك عن لا يهمله وعلم الاضداد هل يجمعها عين فتكون الاضداد عينا واحدة وهي الاحكام لعين واحدة تطاها بالنسب وعلم حكم الزمان في الابداد الالهية هل حكمه في ذلك لذاته أعني لذات الزمان أو هو بتولية يمكن عزله عنها ومن هنا يعلم الاسم الالهى الدهر وعلم الأموات التي توجب المهلة وعدم المهلة فيحكم على الحق في الاشياء بحسب الاداة فيقدم ان اقتضت الاداة التقديم ويؤخر ان اقتضت الاداة التأخير وعلم الملك بطريق الاحاطة وعلم النكاح الذي يكون عنه التوالد من النكاح الذي لمجرد الشهوة من غير توالد وعلم مشاهدة الحق اياها بماذا يشهدنا هل بذاته أو بصفة تقوم به وعلم ما يظهر من الغيب للشهادة وما لا يظهر وعلم رجوع الشهادة الى الغيب بعدما كان شهادة بحيث ان لا يبقى في الخيال مثال منه فيمن من شأنه ان يتخيل وعلم النور المنزل في ظلمة الطبيعة هل يبقى على صفائه أو يؤثر فيه ظلام الطبيعة فيكون

كالسدة وعلم الايمان بالمجموع هل يقبل الايمان الزيادة والنقص أو لا يقبل وعلم المفاضلة على اختلافها وكثرتها وعلم  
 الر بالمحمود المشروط في المعاملة وما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن الله لينهاكم عن الربا يأخذ منكم فاعلم  
 انه لا يأخذ منا ويعطينا اياه ويجوز اشتراطه في معاملة الحق دون الخلق في زمان مخصوص وعلم من ينسب اليه المني من  
 غير ان يكون موصوفاً بان له المني وعلم نطق من ليس من شأنه في رتبة الحس انه يتكلم وعلم رد الاعمال على العاملين وعلم  
 البر زخ الذي بين الرحمة والغضب الالهي فلا يكون لواحد حكم يستقل به في الوجود ما حكم ذلك البر زخ وهل له عين  
 موجودة في نفس الامر أو هونسبة لها وجهان في الحكم وعلم ما الذي قعد بالثقلين عن النهوض الى ما فيه سعادتهم  
 بعد ائنة الله طريق السعادة على ألسنة المخبرين عن الله وعلم الموطن الذي يقوم البديل فيها في الحكم مقام المبدل منه  
 من الموطن الذي لا يقبل ذلك مع كونه يقبل التبديل لذاته وعلم المدد ولما اذا يرجع عددها المحكوم عليها به هل عين المدة  
 فيقبل العدد كالاشخاص في النوع الواحد وهل تختلف المدد لذاتها وعلم ما يحصل من الاثر فيمن هو تحت حكم المدة  
 من قصرها وطولها وعلم اختلاف الاحكام على الاعيان هل تختلف باختلاف استعداد الاعيان باختلاف الاوقات وهل  
 تختلف باختلاف الاسماء الحاكمة وعلم مراتب العبيد من الاحرار ومالكل واحد من الصنفين من الله وعلم الفرق بين  
 الصديقية والشهادة ومن أي مقام نال السر أبو بكر الذي فضل به غيره وعلم مراتب النار ولما اذا تنوعت الاسماء عاينها  
 ومالكل اسم من الاصناف الذين يدخلونها وعلم الفرقان بين النشأتين والحياتين وعلم السبب الذي يبط قوماً وأسرع  
 بآخرين والفرق بين السرعة والسبق وعلم الموطن الذي يقوم به الواحد مقام الكثير وعلم القضاء السابق على الحكم  
 الواقع بالسورة وعلم انصاف الحق بالسر دون العسر وما هو الاصب عنه من الاهون اذ كان هو الفاعل للامرين  
 وعلم مقام ازالة العبد من حكم الصفتين المتقابلتين فلا وصف له كافي يزيد وعلم ما يؤدى به هوده الى ان لا يجب الشيء  
 نفسه الذي من شأنه ان يتصف بالحب وعلم المنع الالهي لما يرجع وعلم المنافع والمضار المحسوسة والعنوية وعلم  
 الرسالة والرسول وعلم الاختراع والتدبير وعلم من له من كل شيء زوجان وعلم العناية الالهية هل حكمها في الفرع مثل  
 حكمها في الاصل أم لا فهذا احصر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم وفي كل علم علوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل  
 ﴿الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل ذهاب المركبات عند السبك الى البساط

وهو من الحضرة المحمدية ﷺ

هذا المنزل يعصم الدخول فيه من الموت مادمت فيه وهو منزل عجيب

ان المقرب ذو روح وريحان ﴿في جنة الخلد من نعمي واحسان

منهم به ذاب النار تبصره ﴿يسبح الله من علم وايمان

بنشأة ما لاحد فتبلغه ﴿منزله الحكم عن قص وريحان

من هذا المنزل تكون الوقائع للفقراء وهي البشرات والرويا بالصادقة ما هي بأصغاث أحلام وهي جزء من أجزاء النبوة  
 ومن هذا المنزل يحصل للكاشف كشف الميزان الذي بيد الحق الذي يخفض به ويرفع اعلم ان التحليل اذ اورد على  
 المركبات اذهب عين الصورة ولم يذهب عين الجوهر وجعله الله مثالا للعارفين بالله فبايظهر من تركيب أعيان الممكآت  
 بعين الحق فيظهر في عين الحق ما يظهر من الصور فاذا رفعت التناسب بين الحق والخلق ذهبت أعيان تلك الصور  
 وبقيت أعيان الممكآت وعين الحق من حيث ما هو موصوف بالغي عن العالمين فلم تذهب الاعيان لذهاب الصور  
 الظاهرة للحس واعلم ان الصور الظاهرة من الحق على ثلاث مراتب فان للحق في العالم ثلاثة أوجه اذ وصف نفسه بأن  
 له يدين قبض بهما على العالم وأظهر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك في الكتابين اللذين خرج بهما على أصحابه في  
 الواحد أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم وفي الآخر أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم  
 ولم يخرج لاهل الله وخاصة كتابا ثالثا فان كتابهم القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل القرآن هم أهل الله  
 وخاصة ومنزله ما بين اليدين فلم يلق القلب والصدر الذي هو محله وحضرته وذلك هو مقام أهل القرية الذين هم خصوص في

السعداء ورثهم ذلك المسابقة الى الخيرات على طريق الاقتصاد من اعطاء كل ذي حق حقه فانقسم العالم لانقسام  
الوجوه على ثلاثة اقسام لكل يد قسم صنف خاص ولما ينهم ما صنف خاص ولا صنف الايدي مرتبة العظمة والهيبة  
فاما اليد الواحدة فالصنف المنسوب اليها عظيم الشأن في نفسه عظمة ذاتية له والصنف الآخر عظيم المرتبة ايست عظمته  
ذاتية فيعظم لرتبته لانفسه كاصحاب المناصب في الدنيا اذ لم يكونوا أهل فضل في نفوسهم فيعظمون لمنصبهم فاذا  
عزلوا زال عنهم ذلك التعظيم الذي كان في قلوب الناس لهم فهذا الفرق بين الطائفتين فصنف من أهل الله يظهرون  
في العالم بالله وصنف آخر يظهر ون في العالم لله والصنف الذي بين اليمين يظهر بالمجموع وزيادته فاما الزيادة فظهرهم  
بلذات التي جعلت اليمين وهم اصحاب الهرولة الالهية في احوالهم التي سارعوا بها في موطن التكليف واصحاب اليمين  
اصحاب الذراع والباع الالهى لما ظهر وافي موطن التكليف عند تعيين الخطاب بالشبر والذراع فوقعت المفاضلة ليقع  
التمييز في المرتبة فيقول صنف ما بين اليمين آمن أهوى \* ومن أهوى أنا في مشاهدة دائمة لا تنقطع مراتبها وان  
اختلفت اذواقها فان الله له عرش لا يتجلى في هذه الصورة الدائمة الا اصحاب هذا العرش وهم أهل العرش وهم أهل الوجه  
ينظر بعضهم الى بعض في هذا التجلي فيكسو بعضهم بعضا من الانوار التي هم عليها مع كونهم في حال التجلي والنظر وما  
ثم موطن يجمع بين تجلي الحق ورؤية الخلق في غير حضرة الخيال والمثال الاموطن اصحاب الوجه اعطاهم ذلك قوة المحل  
الذي احلهم فيه الحق وهو محل المقامة وهو الذي ظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسرار الله فبعرنه في حال  
تدليه اليه برق الدر والياقوت فاتقل في اسرائه من براق الى رفرف فن حصل في هذا المقام دامت مشاهدته ولم تغيبه  
عن نفسه ولا عن ملكه ويرى الكثرة في الواحد وانتفرقة في الجمع وتقوم لهذا الصنف من الوجه صور حاملة لعلوم محمولة  
عما بينهم وبينها علاقة ومناسبة عملية وعملية بالهبة بينهم وبينها بل هي زيادة من فضل الله لهم برزقونها من عين المنة  
لا ينالون هذه العلوم الا من تلك الصور المنبثقة من الوجه فلا يحجبهم الوجه عن رؤية الصور وما تحمله ولا تحجبهم الصور  
وما تحمله ولا ذوق تلك العلوم عن الوجه وهذه الرتبة اعلى رتبة للسعداء ثم يقضون على اصحاب الايدي مما حصل لهم  
من تلك العلوم التي نالوها من تلك الصور فلا يأخذوها اصحاب الايدي ابوساطة اصحاب الوجه كما ان اصحاب الوجه  
ما نالوها الا من تلك الصور لم ينالوها من الوجه وسبب ذلك ان تلك العلوم مختلفة الاذواق والوجه ما فيه اختلاف فلا بد  
أن يظهر تميز تلك المراتب بوجود هذه الصور ليعلم تنوع المشارب فما كان عن علاقة التنوع فلتنوع احوالهم بالشبر  
والذراع والسعي فتتنوع المشرب بالذراع والباع والهرولة وما تنوع من المشارب مما لا علاقة بينها بينهم فليعلم ان ذلك  
من الاستعدادات التي هي عامها نشأتهم الذي هو غير الاستعداد العملي الذي كنى عنه بالمقدار من شبر وذراع فالهبات  
الالهية انما اختلفت لهذا ولا يذهب شئ من هذا كله بعقولهم ولا ينقصهم من مراتب حظوظ حقائقهم شياً فينعمون  
بكل جارية وكل حقيقة هم عليها في زمان واحد لا يحجبهم نعيم شئ عن نعيمهم بشئ آخر ومن علم هذا علم صورة النساء  
الآخرة وانهما على غير مثال كما كانت نشأة الدنيا على غير مثال وليس في هذا المقام لهذا الصنف اعجب من كونه اذا تجلت  
لهم صور الوجه فننون العلوم في المشروبات وهم على حقائق يطلب كل شئ جاؤا به أن يختاروا به منها مع كونها لهم ولا بد لهم  
من نيلها واعترفك بسبب ذلك انهم لا يقع لهم الاختيار الا في العلوم التي بينهم وبينها علاقة من تلك المشارب لا في علوم  
الوهاب وذلك لانهم في حال سلوكم وانشأهم للاعمال اختاروا بعض الاعمال على بعض فقد موها ما اقتضاه الزمان  
أو المكان أو الحال فاذا ظهر في هذا التجلي نتائج تلك الاعمال وقع الاختيار منهم في تقدم بعضها على بعض للتناول على  
صورة ما جرى في حال اعمالهم ألا ترى حكمة قوله في الآخرة ان لاهل السعادة ما تشتهى نفوسهم ولم يقل ما تر بد نفوسهم  
والشهوة ارادة اكن لمالم يكن كل مراد يشتهى لم يكن كل ارادة شهوة فان الارادة تتعلق بما يلتذبه وبما يلتذبه  
ولا تتعلق الشهوة بالملذذ وخاصة فاخذوا الاعمال بالارادة والقصد واخذوا النتائج بالشهوة فن رزق الشهوة في حال  
العمل فالذي يعمل التذاده بنتيجته فقد عجل له نعيمه ومن رزق الارادة في حال العمل من غير شهوة فهو صاحب  
مجاهدة نال النتيجة بشهوة وهي مرتبة دون الاولى ثم ان لهذا الصنف من الحق في هذه الحال صورة القهر والظفر

بما من شأنه أن يتمتع فلا يتمتع لما يعلمه مما هو عليه من صفة الاقتدار على انزاله أتعج له ذلك الاخذ بالشدايد وترك  
الرخص فهذه بعض أحوال أهل الوجه وأما الصنفان الآخران فكل واحد منهما التكوين وللآخر التسليم فأما أهل  
التكوين من هذين الصنفين فتميزهم في أحوالهم ومكانهم من العالم العلوي إذا فارقوا هياكلهم بالموث وفتحت  
لهم أبواب السماء وخرج بار واحد منهم إلى حيث أسكنوا عند السدرة المنتهى لا يرحلون بها إلى يوم التشور لأنهم في  
حال أعمالهم بلغوا المنتهى في بذل وسعهم فيما كفوا من الأعمال وما توافوا بل بذلوا المجهود الذي لم يبق لهم مساعا كل  
على قدر طاقته فلا فرق بين من يتصدق بمائة ألف دينار إذا لم يكن له غيرها وبين من يتصدق بفلس إذا لم يكن له غيره  
فاجتمع الانسان في بذل الوسع ومن هناك جوزوا وجههم مكان واحد وهو سدرة المنتهى التي غشاها من نور الله  
ماغشى فلا يستطيع أحد أن ينعتها وقد تبين مثل هذا في قول الشارع صدق درهم ألقاها صاحب الدرهم لم يكن له  
سواه فبذله لله ورجع إلى الله لأنه لم يكن له مستند يرجع إليه سواه وصاحب الألف أعطى بعض ما عنده وترك ما يرجع  
إليه فلم يرجع إلى الله فسبقه صاحب الدرهم إلى الله وهذا معقول فلو بذل صاحب الألف جميع ما عنده مثل صاحب  
الدرهم لساواة في المقام فما اعتبر الشارع قدر العطاء وانما اعتبر ما يرجع إليه المعطى بعد العطاء فهو لما يرجع إليه  
قالوا جمعوا إلى الله هم الفلاسون من كل ما سوى الله وإن كان صاحب الجدة ممن يرى الحق في كل صورة فلا يدرك رتبة  
من يراه في لاشئ فإنه يراه في ارتفاع النسب والاطلاق وعدم التقيد ولا شك أن الحق إذا تقيده للتجلى له في صورة فإن  
الصورة تقيده الرائي وهو تعالى عند كل راء في صورة لا يدركها الآخر فلا يدرك مطلق الوجود الفلاس الذي ذهب  
الصور عن شهوده كما قال في الظمان حتى إذا جاء لم يجد شيئا فنفي شبهة المقصود وجد الله عنده يعني عند لاشئ فإنه  
ليس كشيء له شيء وهو غنى عن العالمين فلا يدركه إلا من أفلسه الله من العالمين والفلاس من العالمين في غاية الغنى عن  
العالمين لما تنقطع به الأسباب رده الحق إليه فعلم لمن رجع وبما ذار جمع فرجع بالفلاس لمن له الغنى عنه فعرف الحق  
حقا فاتباعه غنى عنه عدم وشهود وحق ربه وجود وشهود قال صلى الله عليه وسلم صاحب الكشف الاتم أن أصحاب  
الجد محبوسون والمحبوس مقيد والفلاس ماله جديقه ولا يحبس به فهو مطلق عن هذا التقيد الذي لأصحاب الجدة فهو  
أقرب إلى الصورة بالاطلاق من أصحاب الجدة لتقيدهم فأصحاب الجدة في رتبة من يرى الحق في الأشياء فيقيد بها  
ضرورة لأن المقام يحكم عليه والفلاس محمدي لا مقام له فإنه قيل له ليس لك من الأمر شيء فأفلسه وليس الجدة إلا من له  
الأمر فكل من له الأمر فهو صاحب جد لأن الأمر للتكوين فأراد أن فليس بفلاس ومن خرج عن حقيقته  
فقد زل عن طريقه فبالخلق والتكوين أن قال أو أمر بحق فالتكوين للحق لاله كما قال فيمن له التكوين فيكون  
طائر أبادي وفي آية أخرى فيكون طائر أباذن الله فأعطاها وجوده فالبقاء على الأصل أولى وهو قوله لا كرم الناس عليه  
وأنهم في الشهود وأعلامهم في الوجود ليس لك من الأمر شيء فأفلسه يأهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا فإن الله ينشئكم  
فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة الأولى أنها كانت فيما لا يعلم أولئك كرون فأهل الله لا يرحلون في موطن الأفلاس فهم  
في كل نفس على بنية لا على لبس من علم جديد لم يكن عنده فإنه ينشئه دائما فيما لا يعلم فليس بصاحب نظر وتدبير ولا روية  
إذا لا يكون النظر إلا في مواد وجودية وهي الحدود التي حبستهم عن العلم بالله فهم في لبس من خلق جديد وهم فيه وهم  
لا يشعرون فإذا دخلوا الجنة يوم القيامة فلا ينزلون منها إلا فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
وإذا لم يخطر على القلب وله مقام التقلب في الوجوه فإظنك بالعقل الذي لا تقلب عنده جعلنا الله من هؤلاء المفلسين  
وحال يبننا وبين مقام أهل الجدة المحبوسين ثم أن أصحاب التكوين الذين لهم القوة الإلهية في إيجاد الأعيان إذا شاهدوا  
نضد العالم وزينته وأنه مابق فيه خلاه بعمره تكوّنهم علموا عند ذلك أن الله قد حال بينهم وبين إيجاد المعدوم وإيس  
التكوين الحقيقي لذلك فاحصل بأيديهم من التكوين الأنفسير الأحوال هو الوجود في العامة فيكون قائما  
فيقعد أو قاعدا فيقوم أو ساكنا فيتحرك أو متحرر كما فيمكن ليس في قدرته غير ذلك فإن التكوين الذي هو إيجاد  
المعدوم مابق له مكان في العالم يظهر فيه فزالت الامكنة بما عمرته من صور العالم وأعيانه من حيث جوهره ومازالت

الحال التي يظهر فيها تيرا الاحوال فليس لأصحاب التكوين الامر ان العوام الان الفرق بينهم وبين العوام ان العامة لها التكوين في معتاد وطلو التكوين في غير معتاد ولكن هو معتاد لهم فهم منزلة العامة في عاداتهم وصاحب الوجود والشهود لا يبرح في لبس لك من الامر شيء فاذا عاينوا أهل التكوين ما ذكرناه من عمارة الامكنة ونضد العالم وانه ما يقبل الزيادة ولا النقصان وانه قد خلق في أكمل صورة وما بقي لهم نصريف الا في المحال وايضا ادلهيات كالتجلى الالهي في الصور انكسرت قلوبهم وعلموا عجزهم وانهم قاصرون مقيدون في التكوين فيطلبون الراحة من تعب التكوين فيأتيهم الخطاب الالهي في أسرارهم بقوله ألم تر إلى ربك كيف مد الظل لوجود الراحة فاستراحوا عند هذا الخطاب في ظله الممدود وظل الشيء يخرج على صورة الشيء فجعل الله راحتهم بالعالم لابه والمفلس ماله راحة الابه فانه قد أفلسه من العالم فليس له راحة في الظل فلاحكم للعالم عليه ولا مزية فهو لله باله فاذا أراد الله راحة هذا المفلس قبض الظل اليه قبضاً يسيراً فأنكشف عن موضع استراحة هذا المفلس لانه اذا قبض الظل اليه عمر النور المكان المقبوض منه هذا الظل وهو موضع راحة هذا المفلس فانه لحاجته كالقمر ويرى يطلب الشمس لوجود الراحة له في النور فاذا استراح أهل التكوين في علم قوله ألم تر إلى ربك كيف مد الظل استراح المفلس من هذه الآية الى قوله ألم تر إلى ربك في بدء امره وفي نهايته الى قوله ثم قبضناه اليه قبضاً يسيراً فإرأى في البداية والنهاية الار به فهو الاول في شهوده والآخر في انتهاء وجوده وبقى أهل التكوين في علم مد الظل لاني كيفيته والمفلسون ما نظروا في الظل الا من حيث غايبهم الحق وهو قوله كيف مد الظل فوق قوام الكيفية وهي الهية فاقفوا الامع الله لامع الظل لان الكيفية شهود الممدود لا شهود الممدود جعلهم الحق لهذه المنزلة فيفيضون على أهل التكوين من علوم الحياة ما يحيا به قلوبهم فاذا رآوا الامداد يأتيهم نظروا من أي جهة أتاهم ذلك فأرواه من جهة هؤلاء الكمل من رجال الله فعرفوا ان الله رجالا فوقهم لهم القرية الالهية بما سبق لهم عند الله فكانوا هذه السابقة من السابقين المسارعين الى الخبرات على طريق الاقتصاد وأعطوا كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شيء خلقه فلهؤلاء العرش ولاهل التكوين الفرس فلهم الاستواء ولاهل التكوين الاتكاء ولهم النزول ولاهل التكوين الارتفاع والصعود ولهم حقائق اسماء التنزيه ولاهل التكوين حقائق اسماء التشبيه اذ بها يغيرون الاحوال في المحال فهذا بعض ما هم عليه أهل يد التكوين وأصحاب الوجه الذين لهم ما بين اليدين واما أهل التسليم فهم في جهد ومشقة في نار مجاهدة ورياضة لا يعرفون برد اليقين ولا حارة الاشتياق الى التعيين لان الشوق لا يتعاقى الا بهر وف ولا يكون الا لأصحاب الحروف الذين يعبدون الله على حرف لانه فان أصابه خير اطمان به أي بالحرف لاجل الخير الذي أصابه منه وهو خير مقيد معين عنده الذي لاجله لم هذا الحرف دون غيره اذ الحروف كثيرة فهو كمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فهو على شفا لا على شفاء ولكن مع هذا فرحة الله شاملة ونعمته سائغة ولكل موجود في العالم وجهان باطن فيه الرحمة وظاهر من قبله العذاب كالسور بين الجنة والنار والعباد حاله بحسب الوجه الذي ينظر اليه من كل موجود لان الحق وصف نفسه بالغضب والرضا والعالم على صورته فلا بد مما ذكرناه ان يكون العالم عليه فلا بد من القبضتين ولا بد من اليدين ولا بد من الدارين ولا بد من البرزخ بين كل اثنين ومن كل شيء خلقنا زوجين لانه مخلوق عن صفتين ارادة وقول وهما اللذان يشهدا كل مخلوق من الحق فان العالم نتيجة والنتيجة لا تكون الا عن مقدمتين وهذا هو التناسل الالهي ولهذا أوجده على الصورة كوجود الابن على صورة الاب في كل جنس من المخلوقات فالعالم من حيث اجزائه وتفصيله كالاعضاء للاسم الظاهر ومن حيث معانيه وتفصيله كالفقوى الروحانية الباطنة التي لاتعلم الاباء ناراها للاسم الباطن فقامت نشأة العالم على الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم لاله الا هو العزيز الحكيم فهذا قد ينفى هذا المنزل ما تقتضيه الثلاثة الالوية والمراتب الثلاثة التي ظهر فيها التفاضل بين العالم فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم فأقول ذلك علم المبشرات وعلم الميزان الالهي الذي بيده للخفض والرفع الوارد حديثه في الخبر النبوي الذي أشهده الحق وفيه علم الحركات الطبيعية خاصة وفيه علم تحليل

المرکبات وفيه علم ما يبدو للكاشف اذا شاهد الهباء الذي تسميه الحکماء الهبولى من صور العالم قبل ظهور أعيانها في الجسم الكل وفيه علم الفردية الاولى التي وقع فيها الانتاج والتناسل الالهى والروحانى والطبيعى والعنصرى وهو علم عزيز وفيه علم الاقتدار الالهى وفيمن ينفذ وفيمن لا ينفذ ولماذا لا ينفذ في بعض الممکات وما المانع لذلك هل أحاله الجمع بين الضدين والاصل جامع بين الضدين بل هو عين الضدين وفيه علم التحسين والتقييح وفيه علم النشأتين وفيه علم الحياة السارية في جميع الموجودات حتى نطقت مسبحة لله بحمده وفيه علم المواد الطبيعية والمواد العنصرية وفيه علم المبدأ والمعاد وفيه علم الاصل الذي ترجع اليه هذه المواد وفيه علم الاسطقات وفيه علم مراتب العلوم وفيه علم الحكامات الالهية من حيث ماهى مؤلفة وفيه علم الكتاب المسطور في الرق المنشور وفيه علم تنزيه الصحف ونزلتها من الكتب وما السفرة التي تحمله وفيه علم الفرق بالحدود في أى الاعيان يظهر وما في الوجود الا واحد فبماذا يتميز وعن أى شئ يتميز وما هو ثم وفيه علم التمدى بالعدم وفيه علم الفرق بين نسبة الحق في القرب في الاحياء وبين نسبة قر به في الاموات وفيه علم الرجعة وفيه علم الثواب في كل صنف صنف أعنى في تعيين ثوابهم والفرق بين أصحاب النور وأصحاب الأجور وكيف يكون العبد أجيرا لمن هو عبده من غير أن يكون مكاتباً ولا مديراً وفيه علم تنزيه العظمة الالهية ان تقوم بالا كوان وفيه علم السبب الذي لوعلمه من علمه لم يمت مادام ذلك العلم مشهودا له فهذه أهيات العلوم التي يحوى عليها هذا المنزل وفيها تفاصيل لا تتناهى والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل علم الآلاء والفراغ الى البلاء وهو من الحضرة المحمدية

ان العوالم بالرحمن أوجدها \* رب العباد وللرحمن قد وجدت

وبالذي قلته الآيات قد نطقت \* في محكم الذكر والارسال قد شهدت

لولا التأم لم ينكره من أحد \* ولأورب العلا نعماء ما مجدت

قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته والعالم مخلوق بالانسان على صورته فلو فقد منه الانسان ما كان العالم على الصورة ولوقد العالم وبقي الانسان كان على الصورة وقال تعالى كل نفس ذاتة الموت وهو عزها عن تدبير هذا الهيكل الطبيعى الذى كانت تدبره في الدنيا في حال اقامتها فيها واما قوله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام فلم يقل كل من فيها فان لانه اذا كان فيها انحفظ بها واذا كان عليها انجر عنها فهذا يدل على ان التجلى الالهى يعم جميع من عليها لان الفناء لا يكون الا عن تجلى الهى في غير صورة كونية لان التجلى في صور المثل اذا عرف انه عين الصورة انصف المتجلى له بالخشوع لبالفناء سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال صلى الله عليه وسلم ما تجلى الله لشيء الا خشع له فلهذا قلنا بالخشوع لبالفناء للنسبة التي بين الحسن والخيال ولهذا يسمى الخيال بالحسن المستترك واذا لم يعرف لم يورث خشوعا يعرف به انه هو ولكن لا بد أن يورث خشوعا في المتجلى له ولكن لا يعرف المتجلى له انه هو ولا سيما أهل الافكار وهذا من علم الظهور والختفاء فظهر بلا شك أنه هو وخفى بالتقييد في ظهوره فلم يعلم انه هو فاذا كان العارف الكامل المعرفة بالله في هذا النوع الانسانى يعلم ان عين الحق هو المنعوت بالوجود وأن أحكام أعيان العالم هي الظاهرة في هذا العين أو هو الظاهر بها عرف بأى فان اقتضى الوطن الاقرار أقر به عند ما يدعى انه هو وان اقتضى الوطن الانكار سكت العارف فلم ينطق بانكار ولاقرار لعلمه بما أراد الحق في ذلك الوطن ولما كان التجلى الالهى ينشئ من هو على الصورة عرفنا ان العين لا تذهب بل هو تجر يد وخلق لا عزل عن تدبير ملك الا اذا كان الضمير في عليها يعود على الارض فهو عزل عن تدبير الهياكل التي جعل الله اليها تدبيرها وهذا الظهور والختفاء للاسم الرب لا لغبر مواليه يرجع حكمه وهو ينقسم الى ثلاثة أقسام فيظهر في هذا الحكم أعنى الظهور والختفاء في موطنين ليتخذ صاحبا الملك وكيلا فيما هو له مالك فيكون له التصريف فيه والعبد مستريح في جميع أحواله من نقطة ونوم والقسم الآخر من هذا الحكم ان يكون له في أربعة موطن في طول العالم وعرضه لوجود الانعام عليه كما قال وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فلهذا هذا الحكمان

في طول العالم ومثله في عرضه وطول العالم الارواح وعرضه عالم صور الاجسام وانما قلنا صور الاجسام ولم نقل  
الاجسام بسبب الاجسام التخيلية وان كانت اجساما حقيقية في حضرتها فليست اجساما عند كل أحد لما يسرع اليها  
من التغيير ولا تنهار اجسة الى عين الناظر الا اليها والاجسام الحقيقية هي اجسام لانفسها لالعين الناظر فسواء كان  
الناظر موجودا أو غير موجود هي اجسام في نفسها والاخر اجسام لاني أنفسها كما قال بخيل اليه من سحرهم أنها تسمى  
وهي اجسام في عينها لا حكم لها في السمي فظهرت في عين موسى بصورة الجسم الذي له سمي والامر في نفسه ليس  
كذلك والقسم الثالث من هذا الحكم من الظهور واختفاء يظهر في سبع مائة موطن وعشرين موطنا وهو منتهى  
ما يقبل عالم الدنيا من الاقتدار الالهى لان الاقتدار يقصر أو يجز فهذا حكم القابل وكذا وقع الوجود ويجوز في النظر  
الفكرى خلافا معرى عن علمه بما سبق في علم الله فأنما امكان الا بال نظر الحجر دالى الا كوان معرفة عن علم الله فيها فلا  
نعرف الا بال وقوع فانحصرت موطن الظهور والخفاء بين تجل الهى واستتار في سبع مائة موطن وستة وعشرين موطنا  
بأحكام مختلفة وبين كل موطنين من ظهور وخفاء يقع تجل برزخى في قوله الرحمن على العرش استوى ليحفظ هذا  
البرزخ وجود الطرفين فلا يرى كل طرف منها حكم الطرف الآخر والبرزخ له الحكم في الطرفين فيسحق الكثيف  
ويكتف السخيف وله في كل موطن حكم لا يظهر به في الموطن الآخر وهو ما يجري عليه أحكام عالم هذه الدار الى ان  
يرث الله الوارث الارض ومن عليها ومن حقيقة هذه الموطن ظهر العالم في الدنيا بصورة الظهور وهو ما أدركه الحس  
وبصورة الاستتار وهو ما لا يدركه الحس من المعانى وما استتر عن الابصار من الملائكة والجن قال تعالى فلا أقسم بما  
تبصرون وهو ما ظهر لنا وما لا تبصرون وهو ما خفي عنا فالعالم بين الابد والازل برزخ به انفصل الابد من الازل لولاه  
ما ظهر لها حكم ولكان الامر واحدا لا يتميز كالحال بين الماضى والمستقبل لولا الحال ما تميز العدم الماضى عن العدم  
المستقبل وهذا حكم البرزخ لا يبرح دائما في العالم وهو الرابط بين المقتدتين لولاه ما ظهر علم صحيح ثم ان الله سبحانه  
ولى الاسم الرحمن المملكة كلها وجعل الاسم الرب السادن الاول العام وأعطاه اقليد التكوين والتصرف والنزول  
والمعراج فهو يتلقى الركبان وينزل بهم على الرحمن والرحن على عرشه الابهى يعلم مجموع كل في أى عين يظهر من العالم  
وهو الذى أشرنا اليه بقولنا

علم القرآن كيف ينزل \* اسمه الرحمن لما عملوا  
بالذى يعطيهم حكمته \* وهو العامل وهو العمل  
فرجال الله قدما سبقوا \* وعليهم بعليه عولوا  
فهم المطلوب لا غيرهم \* فيه منهم اليه وصلوا

فبقوله الرحمن علم القرآن نصب القرآن ثم قال خلق الانسان علمه البيان فينزل عليه القرآن ليتترجم منه بما علمه الحق  
من البيان الذى لم يقبله الا هذا الانسان فكان للقرآن علم التميز فعمل ابن محله الذى ينزل عليه من العالم فنزل على قلب  
محمد صلى الله عليه وسلم نزل به الروح الامين ثم لا يزال ينزل على قلوب أمته الى يوم القيامة فنزوله في القلوب جديد لا يبلى  
فهو الوحي الدائم فالرسول صلوات الله عليه وسلامه الاولية في ذلك والتبليغ الى الامم من البشر والابتداء من البشر  
فصار القرآن برزخا بين الحق والانسان وظهر في قلبه على صورة لم يظهر بها في لسانه فان الله جعل لكل موطن حكما  
لا يكون لغيره وظهر في القلب احدى العين جسده الخيال وقسمه فأخذ له اللسان قصيره ذا حروف وصوت وقيد به سمع  
الآذان وأبان انه مترجم عن الله لان الرحمن لما فيه من الرحمة والقهر والسلطان فقال فأجوه حتى يسمع كلام الله فتلاه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه أصواتا وحروفا فسمعها الاعرابي بسمع أذنه في حال ترجمته فالكلام لله بلا شك  
والترجمة للتكليم به كان من كان فلا يزال كلام الله من حين نزوله بتلى حروفا وأصواتا الى ان يرفع من الصدور ويمحي  
من المصاحف فلا يبقى مترجم يقبل نزول القرآن عليه فلا يبقى الانسان مخلوق على الصورة فاذا بقيت صورة جسم  
الانسان مثل اجسام الحيوان وزالت الصورة الالهية بالتجريد تنفع في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض

الى يوم النشور وهو الظهور الذي لا ضلّ له فيقال به الخفاء فن معافى ومبتلى بحسب ما يحكم فيه من الاسماء الى الاجل المسمى فتم الرحمة التي وسعت كل شيء من الرحمن الذي استوى على العرش فتم النعم العالم وتظهر أحكام الاسماء بالاضافات والمناسبات لا بالتقابل فيكون الامر مثل قولهم حسنات الابرايسات المقرّبين ونعيم الادنى لو أعطى الاعلى بعد ذوقه النعيم الاعلى لتعذب بفقده لا بوجود النعيم الادنى لعدم الرضا به فهو عذاب مناسبة واضافة لبقاء حكم الاسماء الالهية دائماً رأيت صاحب منزلة علياء كسلطان أخرجه سلطان آخر من ملكه وولاه ملكاً دون ملكه بأمر فيه وينهى ولكن اذا أضفته الى ما كان فيه أو لا وجدته ذابلاً مع وجود المسكنة من حيث ماهي ولاية ونحكم بأمر ونهى ولكن يعلم ان هذه المنزلة بالنظر الى الاولى عذاب في حق من يحضر الاولى في خاطره فهذا القدر يبتقى في الآخرة من حكم الاسماء اذ يستحيل رفعها من الوجود اذ كان لها البقاء الالهي ببقاء المسمى ثم اعلم ان الظهور الذي نحن بصدده ينقسم الظاهر فيه الى قسمين قسم له ظهوره خاصة وليس له أمر يعتمد عليه ظهور من جانب الحق وقسم آخر يكون له من جانب الحق أمر يعتمد عليه وليس ذلك الا للانسان الكامل خاصة فان له الظهور والاعتدال لكون الصورة الالهية تحفظه حيث كان وغير الانسان الكامل له الظهور من انسان وحيوان ونبات وأفلاك وأملاك وغير ذلك فهذا كله نعم أظهرها الحق لينعم بها الانسان الكامل فلها الظهور ومالها الاعتدال لانها مقصودة لغير أعيانها والانسان الكامل مقصود لعينه لانه ظاهر الصورة الالهية وهو الظاهر والباطن فليس عين ما ظهر بغير لعين ما بطن فافهم فهو الباقي ببقاء الله وما عداه فهو الباقي ببقاء الله وحكم ما هو بالبقاء يخالف حكم ما هو بالبقاء فاهو بالبقاء فله دوام العين وما هو بالبقاء فله دوام الامثال لا دوام العين حتى لا يزال المنتعم متنعماً والنعم تتوالى عليه دائماً مستمرة وما أنشأ الله من كل شيء زوجين الا ليعرف الله العالم بفضل نشأة الانسان الكامل ليعلم ان فضله ليس بالجعل فان الذي هو الانسان الكامل ظهر به ازدواج من لا يقبل لذاته الازدواج وما هو بالجعل فضمن الوجود الانسان الكامل الظاهر بصورة الحق فصار للصورة بالصورة زوجين خلق آدم على صورته فظهر في الوجود صورتان متماثلتان كمصورة الناظر في المرأة ماهي عينه ولا هي غيره لكن حقيقة الجسم الصقيل مع النظر من الناظر أعطى ما ظهر من الصورة ولهذا تختلف باختلاف المرأة لا بالناظر فالحكم في الصورة الا كبر الحاضرة المجلى لا للتجلى كذلك الصورة الانسانية في حاضرة الامكان لما قبلت الصورة الالهية لم تظهر على حكم المتجلى من جميع الوجوه فحكم عليها حاضرة المجلى وهي الامكان بخلاف حكم حاضرة الواجب الوجود لنفسه فظهر المقدار والشكل الذي لا يقبله الواجب وهو الناظر في هذه المرأة فهو من حيث حقايقه كاهو هو ومن حيث مقداره موشكه ما هو هو وانما هو من أثر حاضرة الامكان فيه الذي هو في المرأة تنوع شكلها في نفسها ومقدارها في الكبر والصغر ولما كان الظاهر بالصورة لا يكون الا في حال نظر الناظر الذي هو المتجلى لتلك النسب الصورة الى محل الظهور والى النظر فكانت الصورة الظاهرة برزخية بين المحل والناظر ولكل واحد منهما أثر فيها يخرج منها الاول وهو ما كبر من الجوهر والرجان وهو ما صغر منه وهو أثر الحاضرة لا أثر الناظر فقال في زوجية ظهور الانسان الكامل ليس كمثل شيء أي ليس مثل مثل شيء أي من هو مثل له بوجوده على صورته لا يقبل المثل ولا يقبل الموجود على الصورة الالهية المثل فعلي الاول في المثلية عن الحق من جميع الوجوه لما أثر المحل المتجلى فيه في الصورة السكّانة من الشكل والمقدار الذي لا يقبله المتجلى من حيث ما هو عليه في ذاته وان ظهر به فذلك حكم عين الممكن في وجوده وعلى الآخرة المثلية عن الصورة التي ظهرت فلم ياتلها شيء من العالم من جميع وجوه المماثلة فلما كان من الصورة زوجان كان بالجعل من كل شيء خلقنا زوجين لان الاصل قبل الزوجية فظهر حكمها في الفرع ولكن حكمها في الاصل يخالف حكمها في الفرع وهذه مسألة واحدة من مسائل هذا المنزل فلنذكر ما يتضمن من العلوم كاذ كرنالسا من نازل هذا الكتاب فن ذلك علم مراتب الاسماء وعلم الفهم في القرآن وعلم نطق كل شيء ومراتبه في البيان عن نفسه وعلم العدد وعلم اشتراك العالم فيما يشترك فيه من الصفات والمراتب وعلم الفرق بين العوالم واختلاف أحكام العدل لاختلاف المواطن والاعصار فاهو حق في شرع عاد باطلا في

شرع آخر بالنسخ الطارى والابمان بحقيقته واجب ونسخه واجب وعلم العدول عن الحق والى الحق وما يتعلق بذلك من الذم والحد وعلم المولدات التى هى الامهات لماذا وضعت فى العالم ولم تظهر أعيان الاشياء من غير ان يكون أبناء لامهات وآباء وما تحملها الاتمهات مما فيه صلاح الابناء وعلم تقرير النعم الظاهرة والباطنة ولم يذهب بالكفر وتزويد بالشكر وعلم نشأة الجن والانس دون غيرهما من الحيوان وعلم السر والتجلى الذى لاجله لم يكن فى الامكان أبدع من هذا العالم لعمومه جميع المراتب فلم يبق فى الامكان الا مثاله لأزيد منه فى الكمال الوجودى الحافظ للاصول وعلم الفواصل بين الاشياء وبين كل اثنين فى المعقول والمحسوس كالخط الفاصل بين الظل والشمس لماذا ترجع هذه الفواصل هل لامر زائد على أعيان المفصولين أم لا وعلم ما تحوى عليه حروف الوجود من المعانى وعلم الاعلام على ما هى اعلام وعلم الفناء والبقاء وعلم ما يفعله الحق مما يظهر فى الحال لا غير وعلم اضافة ما ينزه العقل اضافته عن الحق الى الحق وعلم السراىق الالهى وما فيه من الابواب وما يفتح تلك الابواب للذين يريدون الخروج منها ولماذا يخرجون وما يشهدون اذا خرجوا وما يخبر بهم وعلم العقاب والعتاب ولماذا سمي عقابا وعذابا وعلم ما يؤل اليه محل الملأ الاعلى لابل الملأ الاوسط وعلم الخرس والسكوت عن العالم وما سببه وعلم العلامات هل تقوم مقام الكلام والعبارة من المتكلم أم لا كالمحزات والنطق المعلوم من قرائن الاحوال وان لم يكن هناك عبارة بنظم حروف واظهار كلمات وعلم ما تعطيه العلامات فى الاشياء من الاحكام وعلم تردد الاشياء بين الاشياء وعلم نتائج المقامات والاحوال وعلم حكم الشفعية فى العالم الاخر اوى وعلم الاسباب الموصلة الى الحكم من السبب الى المسبب وعلم الاذواق والافكار وعلم الاتناذ بما يرد من الحق على الانسان من طريق شفيعته أى من حيث شفع الصورة الالهية لامن حيث ما شابه العالم وعلم من يمنع تجليه النظر الى غيره مع القدرة عليه فلا يكون فى حال فناء وعلم مقام الاسرار من خلف حجاب الغيرة والصون الالهى وعلم التشبيه والتخيل وعلم المجازاة بالامثال كالذهب بالذهب مفاضلة وهو فى حكم الدنيا راو علم المفاضلة وعلم ما اذا نفع المفاضلة بين الامثال وعلم الفرق بين البراقات والرفارف والاوكار فى الاشجار وفى الاسراآت وعلم مباسطة الحق فى قبضه وقبضه فى مباسطته وما يحدث من الزيادة عند صاحب هذه الاحوال فهذا بعض ما يحتوى عليه هذا المنزل من أمهات العلوم التى يتفرع عنها بناؤها بالناسل الى ما يقتضى مع الآتات والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

### باب الثلاثون وثلاثمائة فى معرفة منزل القمر من الهلال من البدر من الحضرة المحمدية

انظر الى نوح وعلد واعتسر \* فى صالح وتم لوط واقتمكر  
وقل لهم قول شفيق ناصح \* ونادهم هل فيكم من مدكر  
وليس فى الكون وجود غيره \* وليس فى ليس وجود مستقر  
فهو ليس لنا وهولنا \* ليس له وجه ككون مسقر  
أبن الذى لاح لنا من صور \* قد ذهب وأعقبتها من صور  
لود هبت فى الغيب زال عينه \* وكان مشهود العين وبصر  
أوعدمت وما أرى من عدم \* يقوم بالكون الكون له ظهر  
وما بدا من عدم لكونه \* من كون حق ظاهر لا يستسر

اعلم أبديك الله ان القمر مقام برزخى بين مسعى الهلال ومسعى البدر فى حال زيادة النور وقصه فسمى هلالا لارتفاع الاصوات عند رؤيته فى الطرفين ويسمى بدر فى حال غموم النور لذاته فى عين الرأى وما بقى للقمر منزل سوى ما بين هذين الحكمين غير أن بدريته فى استتاره عن ادراك الابصار تحت شعاع الشمس الحائل بين الابصار وبينه يسمى محقا وهو من الوجه الذى يلى الشمس بدر كاهو فى حال كونه عند نابدر اهو من الوجه الذى لا يظهر فيه الشمس محق وما بين هذين المقامين على قدر ما يظهر فيه من النور ينقص من الوجه الآخر وعلى قدر ما يستتر به من أحد الوجهين يظهر بالنور من الوجه الآخر وذلك لتعويج القوس الفلكى فلا يزال البدر دائما ومحقادا دائما وذلك لسر أراد الله

اعلامه للعارفين بالله فضرر لم هذا المثل بالفعل ليعتبر وافية بالعبور الى ما نصب له من معرفة الانسان الكامل ومعرفة الله لوجوده على الصورة وتغير احواله فيها لتغير المراتب التي يظهر فيها قال تعالى والقمر قدرناه منازل ولم ينسجه بدره ولا هلالا فانه في هاتين الحالتين ماله سوى منزلة واحدة بل اثنتين فلا يصدق قوله منازل الا في القمر فللقمر درج التداني والتدلي وله الاخذ بالزيادة والنقص في الدخول الى حضرة الغيب والخروج الى حضرة الشهادة ثم ان الله تعالى نعمته بالانشقاق لظهور الانسان الكامل بالصورة الالهية فكان شقا لم يظفهوره في امرين ظهور انشقاق القمر على فلقين ورد في الخبر عن صاحب ان القمر انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سؤال طائفة من العرب ان يكون لهم آية على صدقه فانشق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للحاضر بن اسهدوا وقال تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر فلا يدري هل اراد الانشقاق الذي وقع فيه السؤال وهو الظاهر من الآية فانه أعقب الانشقاق بقوله وان يروا آية يعرفوا ويقولوا سحر مستمر وكذا وقع القول منهم لما رأوا ذلك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للحاضر بن اسهدوا الوقوع مأسا أو وقوعه مالم لا يظهر وهل هو ذلك الواقع في نفس الامر أو في نظر الناظر هذا لا يلزم فانه لا يرتفع الاحتمال الا بقول الخبر اذا أخبر أنه في نفس الامر كما يظهر في العين وقول الخبر هو محل النزاع وما اشترطوا في سؤالهم ان لا يظهر منهم مظهر منهم من الاعتراض عند وقوع مأسا أو وقوعه فلم يلزم النبي صلى الله عليه وسلم أكثر مما وقع فيه من السؤال ثم جاء الناس من الآفاق يخبرون بالانشقاق القمر في تلك الليلة ولهذا قال الله تعالى عنهم انهم قالوا فيه سحر مستمر فقال الله كل أمر مستقر كان ذلك الامر ما كان فالقمر لولا ما هو برزخى المرتبة ما قبل الاهلال والابدار والمحق والسرار فالسحر المستمر داخل تحت حكم كل ذي أمر مستقر فهذا انشقاق بالحق وجهل في عين العلم وهو قوله ذلك مبلغهم من العلم فأنبته علماء اعلم ان النظر والاعتبار من العلوم التي تظهر من الاسرار والانوار فالنور للبصر والابصار فقال الله لما ذكر هذا المقام فاعتبروا يا اولي الابصار أي جوزوا عما أعطاكم البصر بنوره مما أدركه من المبصرات وأحكامها الى ما ندركونه بعين بصائركم شهودا وهو الاتم الاقوى أو عن فكرة وهو الشهود الادنى عن المرتبة العليا وكلاهما عابر عما يظهر الى ما استنرو بطن فهمي آيات لقوم يتفكرون كما هي آيات لقوم يتقون فالتلقي يتولى الله تعالجه فلا بدخل علمه شك ولا شبهة والمتفكر ناظر الى قوة مخلوقة فيصوب ويخطئ واذا أصاب يقبل دخول الشبهة عليه بالقوة التي أفادته الاصابة لاختلاف الطرق فالتلقي صاحب بصيرة والمتفكر بين البصر والبصيرة لم يبق مع البصر ولا يخلص للبصيرة فلندكر في هذا المنزل مسئلة من مسائله كاخوانه من المنازل وهو منزل شريف عال يسمى منزل النور في الطريق لان الله جعله نورا ولم يجعله سراجا لما في السراج من الافتقار الى الامداد بالدهن لبقاء الضوء ولهذا كان الرسول سراجا نبيا للامداد الالهى الذي هو الوحي وجعله منبرا أي ذا نور لما فيه من الاستعداد لقبول هذا الامداد كالنار التي في رأس القتيلة التي ينبعث منها الدخان الذي فيه ينزل النور على رأس القتيلة من السراج فيظهر سراجا مثله والنور من الاسماء الالهية وليس السراج من أمثاله لانه لا يستمد نوره من شيء فعرفت من هذا الاعتبار رتبة القمر من الشمس قال تعالى وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا فنور السراج مقيد والنور القمري مطابق ولهذا نكره ليعلم الانوار فكل سراج نور وما كل نور سراج واعلم انه من العلم بالتحقق بالصورة ان العلم المطلق من حيث ماهو متعلق بالمعلومات ينقسم الى قسمين الى علم يأخذه الكون من الله بطريق التقوى وهو قوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقوله في الخضر وعلمناه من لدنا علما وعلم يأخذه الله من الكون عند ابتلائه اياه بالتكليف مثل قوله ولنبلونكم حتى نعلم فلولا الاشتراك في الصورة ما حكم على نفسه بما حكم خلقه من حدود تعلق العلم فان ظهر الانسان بصورة الحق كان له حكم الحق فكان الحق سمعه وبصره فسمع بالحق فلا يفوته مسموع وبصر بالحق فلا يفوته مبصر عندما كان المبصر أو وجودا وان ظهر الحق بصورة الانسان في الحال الذي لا يكون الانسان في صورة الحق كان الحكم على الله مثل الحكم على صورة الانسان الذي ماله صورة الحق فينسب اليه ما ينسب الى تلك الصورة من حركة واتقال وشيخ وشاب وغضب ورضا وفرح وابتهاج ومن أجل ما ينهه من شأن هذين العلمين جعل الله

في الوجود كتابين كتاب اسماء اما فيهما كان قبل ايجاده وما يكون كتبه بحكم الاسم المقيت فهو كتاب ذو قدر معلوم فيه بعض أعيان الممكات وما يشكون عنها وكتابا آخر ليس فيه سوى ما يشكون عن المكلفين خاصة فلا تزال الكتابة فيه مادام التكليف به تقوم الحجة لله على المكلفين وبه يطالبهم لا بالام وهذا هو الامام الحق المبين الذي يحكم به الحق تعالى الذي أخبرنا الله في كتابه انه امر نبيه ان يقول له به احكم بالحق ير بده هذا الكتاب وهو كتاب الاحياء فلا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وكل صغير وكبير مستطر وهو منصوب عليه في الام التي هي الزبر ومعناه الكتابة وان كانت أصناف الكتب كثيرة ذكرناها في مواقع النجوم فانها ترجع الى هذين الكتابين وسبب ايجاد الكتابين كونه سبحانه خلق من كل شيء زوجين خلق كتابين ايضا فن الكتاب الثاني يسمى الحق خبيراً ومن الام يسمى علياً فهو العليم بالازل الخبير بالثاني ان عقلت فالقضاء الذي له المضي في الامور هو الحكم الالهي على الاشياء بكذا والقدر ما يقع بوجوده في موجوده عين المصاحبة المتعدية منه الى غير ذلك الموجود مثل قوله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض فلو وجد البني عن البسط لم تنم الحجة عليهم ولكن ينزل بقدر ما يشاء فانزل شيئاً الا بقدر معلوم ولا خلق شيئاً الا بقدر فاذا وجد البني مع القدر قامت الحجة على الخلق حيث منع الغير مما يده مع حصول الاكتفاء فازاد فيعلم انه لمصلحة غيره ومن فضله جعله قرضاً ولا يقع القرض فيما هو رزق له لقوام عينه وجعل هذا الفعل من جملة مصالح العباد فرفع بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخراً ويالما أنزل الله سبحانه نفسه منزلة عباده أمضى عليه أحكامهم فاحكم فيهم الابهيم وهذا من حجة البالغة عليهم وهو قوله جزاء وفا جزاء بما كنتم تعملون جزاء بما كنتم تكسبون فاعمالهم عند ربهم واعمالهم نعمتهم فاحكم فيهم غيرهم فلا يلومون الا أنفسهم كما قال الله فيما حكاه لنا من قول الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان أي من قوة ولا تخف ولا برهان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي وليس كل من دعا تلزم اجابته ولهذا كانت المعجزات تشهد بصدق الدعوة من الرسل انها دعوة الله والشيطان ما أقام برهاناً لهم لمادعاهم وهو قوله وما كان لي عليكم من سلطان فيا عجب ان الناس يجحدوا دعوة الحق مع ظهور البرهان وكفر واها وأجابوا دعوة الشيطان العريضة عن البرهان فقال لهم فلا تلوموني ولوموا أنفسكم انظر امنه الى حكم الكتاب الثاني الذي به تقوم الحجة عليهم فلو نظر الى الام والزبر الاوّل لم يقل لهم ولوموا أنفسكم فالقضاء للكتاب الاوّل يطلبه حكم الكتاب الثاني والقدر بالكتاب الثاني وكلا الكتابين محصوران لا موجود وعلم الله في الاشياء لا يحصره كتاب مرقوم ولا يسعرق منشور ولا لوح محفوظ ولا يسطره فلم أعلى ففته الحد في الاولى والاخرة وله الحكم واليه ترجعون أي الى الحكم وهو القضاء فالضمير في اليه يعود على الحكم فانه اقرب مذكور فلا يعود على الابدع ويتعدى الاقرب الاقربين حال هذا هو المعلوم من اللسان الذي أنزل به القرآن فلقضاء بحكم على القدر والقدر لاحكمه في القضاء بل حكمه في المقدر لا غير بحكم القضاء فالتقاضى حاكم والمقدر مؤقت فالقدر التوفيت في الاشياء من اسمه المقيت قال الله تعالى وكان الله على كل شيء مقبلاً وهذا المنزل أشهدته بقونية في ايلة لم يمر على أشدها لنفوذ الحكم وقوته وسلطانه غمدت الله على قصوره على تلك الليلة ولم يكن حكم تأييد وانما كان حكم وقوع مقدر فلما رددت الى وقد سقط في يدي وعلمت ما أنزل الله علي وما قدره الحق لدى وفرقت بين قضائه وقدره في الاشياء كتبت به الى أخ في الله كان لي رحمه الله أعرفه بما جرى كما جرت العادة بين الاخوان اذ كان كتابه قد ورد على يطلبني بشرح أحوالي فصادف ورود هذا الحال فكتبت اليه في الحال بسم الله الرحمن الرحيم ورد كتاب المولى يسأل واياه عن شرح ما رأي انه به أولى ليكون في ذلك بحكم ما يرد عليه

شهاب الدين يامولى المولى \* سألت تهما عن شرح حال  
أنا المطرود من بين الموالى \* ومنلى من يصد عن الوصال  
عصيت زواجه فجلت قدرى \* فها أنا طائع حدة القوال  
رميت بأسمهم الهجران حتى \* تداخلت النبال على النبال

فيرميني بأسهمه فأني • اليه فعل ذكران الرجال  
 وقفت بيباه اشكو وابكي • بكاء فقيده واحدة الموالى  
 وقلت بعبرة وحنين شجو • أنا المطرود من بين الموالى  
 أنا العبد المضيع حقرني • فكيف تضيعني إذا الجلال  
 وان مكارم الاخلاق منكم • وان العفو من كرم الخلال  
 وهل نشرت الجالينوس كتب • لغير ازالة الداء الضال •  
 ويدخر المقوم من سهام • حذار كربة يوم النضال  
 اذا كان العبيد عبيد سوء • فان الفضل من شيم الموالى  
 وعهدى بافتحام عقاب نفسي • فكيف وقفت دونك في ضلال  
 لو استنطقت عن عجزى وضعفى • لقلت فرضتم عين المحال  
 وها أنا واقف في حال عجزى • ضعيف مثل ربات الجبال  
 بعثت اليه حسن الظن منى • والحاقا عظيما في السؤال  
 وان كان الطباع طباع سوء • فحسن الظن من كرم الخصال  
 وجودك قد تحققه رجائي • وبعد تحققي ما ان أبالي  
 علمت بأن ذنبي لوتعالى • لكان يجنب عفوك في سفال  
 بلطفك قبل علمي كنت ناجا • فبعد العلم الحق بالنعال  
 لقد أيدتني وشددت أزرى • بتوجيه يجعل عن المقال  
 بواقية الوليد منفتربي • طردت بها القبيح من الفعال  
 اعين ما اعين من جمال • تقدس عن مكاشفة الخيال  
 وعن صور مقيدة تعالى • عن المثل المحقق في المثالى  
 فاشهده ويشهدني فافنى • كمال في كمال في كمال  
 وبأخذني لشهده ارتياح • كانشط الاسير من العقال  
 فابتعد بالحسنى سوائى • لحسن عناية وصلاح بال  
 رأيت أهلة طلعت شموسا • وأين الشمس من نور الهلال  
 فنشرت الظلام فلا ظلام • ولا ليل الى يوم انفصال  
 سلخت عناية من ليل جسمى • كما سلخ النهار من الليالى  
 فكان المحو اثبات انفصال • وكان النور آيات اتصال  
 وبعد الوصل فاستمعوا مقالى • دعاني للسجود مع الظلال

وان وليك لما أراد النهوض في طريقه والنفوذ الى ما كان عليه في تحقيقه اعترضت لوليك عقبة كؤود حالت  
 بينه وبين الشهود والبلوغ الى المقصود والتحقيق بمقائق الوجود خفت ان تكون عقبة القضا لما سيفه من  
 المضا فرايتها صعبة المرتقى حائلة بيني وبين ما أريده من اللفا فوقفت دونها في ليل لئلا طلوع لفجرها ولا أعرف  
 ما في طيها من أمرها فطلبت جبل الاعتماد والتمسك بالعروة الوثقى عروة الاسلام فنوديت أن الزم الطاب  
 ما بقيت فعلت اني بهذا الخطاب في صورة مثاليه متجلية في حضرة خياليه وان علاقة تدير الهيكل ما انقطع  
 وحكمه فيه ما ارتفع فاستبشرت بزوال افلاسى عنسرجتى الى احساسى فنظمت ما شهدت وخطبت ولبى في

نظمت ببعض ما وجدت فاذا نظروني اليها فليقول عليها وليحذر من الامن من مكر الله فانه لا يأمن بمكر الله  
الا القوم الخاسرون فاسمع هديت مابه على لسانى نوديت

اعترضت لى عقبته • وسط الطريق فى السفر  
من دونها جهنم • ذات زفير وسفر  
بحورها قد سحرت • وسقفها قد انفطر  
أتبتكم أخبركم • لتعرفوا معنى الخبر  
فكان من أمرهم • ما قد سمعتم وذكر  
فيخر جودن خشعا • مثل الجراد المنتشر  
الى عذاب ونوى • الى خلود فى سفر  
وقد دعا مرسله • انى ضعيف فاتصر  
حتى التقي الماء على • أمر حكيم قد قدر  
فالحكم حكم فاصل • والامر أمر مستقر  
سفينة قامت من ألت • واح نجاة ود سر  
تسوقها الارواح عن • أمر مليك مقتدر  
ناداهم الحق أخرجوا • منها أناء بين الوزر  
فياماء ألقى • من سح ماء منهمر  
قد قضى الامر فن • كان عدوا قد غبر  
وكل ما كان وما • يكون منكم مستطر  
مقدر مؤقت • كذا أنا فى الزبر  
سفينكم أجسامكم • فى بحر دنيا قد زخر  
ومالك من ساحل • غير القضاء والقدر  
هذا الذى أشهدته • فى ليلتى حتى السحر  
فالكى والله بلا • شك على ظهر سفر  
فاسمعوا نطقى به • واعتبروا لفظ السكر  
ما عندكم منها خبر • بل عندنا منها الخبر  
قلت تراها ترعوى • قال نعم عند السحر  
قلت على من زلت • قال على أبى البشر  
ما يعرف السر سوى • والله فى أم البشر  
قبلتها عاتقستها • حلت معافى الازر  
وعرفه كأنه • ربح الخزايى والهطر  
اردافها كأنها • أعجاز نخسل منقمر  
لولا النتائج لم يكن • للسر معنى فى البشر  
اذا التقي السروكن • بدت ايمينيك العبر  
على القنا اذا بدا • لمن يشاء فاعتبر  
هنا فى الاخرى وحيث • ما نكون فادكر

فأسفرت عن محن • فمن طنى أو من كفر  
ترى من انفيظ وجو • المجرمين بشرر  
وشمسها قد كورت • ونجمها قد انكدر  
ولا تقولوا مثل من • قال فما نغنى النذر  
قالوا وقد دعاكم الله • ادعى الى شئ نكر  
شدها حفاة حسرا • فى يوم نحس مستمر  
فلوترى نبيهم • حين دعاهم فازدجر  
فقال يا عين انكسب • وأنت يا أرض انفجر  
فاصطفقت أواجه • وذاكم البحر الزخر  
وأمره واحدة • كمثل ملح بالبحر  
تجربى بعين حفظه • وعد المن كان كفر  
أزله الجود على الله • جودى فقالوا لوزر  
خطوا وقالوا ربنا • لديك زم المستقر  
وأنت يا أرض ابدى • ماءك واخزن واحتكر  
تركبتها تذكرة • لكم فهل من مذكر  
وانما يفعله • فى الكون من خبر وشمر  
الدوت سم ناقع • والحشر أدهى وأمر  
وأنتم ركبها • وأتم على خطر  
فابتهلوا واجتهدوا • فما من الله مفسر  
فازدجروا واعتبروا • واتعظوا بمن غبر  
من قبل ذا الشهدى • أمر اعجيبا فيه سر  
فالحمد لله الذى • بفضله أعطى البشر  
قلت ترى أين مضت • قال مضت تقضى الوطر  
قات وهل تعرفها • قال نعم أخت القمر  
قلت وماذا أتبنى • قال ضرابا بالذكر  
تقول زدنى يافتى • منه فتم المختبر  
طعنت فى مستهدف • أجود ما فيه شعر  
وجده كمثل نا • ولجوس تستعر  
يا نظرة قد أظهرت • من الوجود ما ظهر  
سر لنا وكن له • وجود خلق مستمر  
وقائل ذا منسل • قرر له من نظر  
قلت نعم وبعدهذا • فهو ولا شياء أخو  
قالوا كيف الامر قل • فقلت سمعنا ماستر

إذا الولي أقبلت \* زوجته على سرر يفضي اليها بالذي \* يحمله من الصور  
فغند ما ينكحها \* تصورا على صور من جنس ما ولدت \* كان على تلك الصور  
من ذي امام حاكم \* أودات غنج وحور فان يكن أتى فهي \* وان يكن هو فذكر  
مثل تجليه سوا \* تحول بلا غير

فليتدبرولي ماسطرته وليفكر فبما ذكرته وليأخذ عبدة من البصر لصبرته ومن سره لسر يوته فقد آن ان يحجي زمان  
الحن وقد علمت لما أوجدك ورتبة الكمال الذي أشهدك وما طلب منك الا ما يقتضيه وجودك ويقتضي به شهودك  
فان أنصفت فقد عرفت وان تعاميت بعدما أراك ما قدر أيت فقد وهيت فأسد المقالة سوا آل الاقالة والسلام  
فسر بورود كتابي عليه وأمعن بالنظر فيه واليه فاورثه التفكر فيه علة كانت سبب رحلته وسرعة نقلته فابقى الأياما  
ودرج وعلى اسنى معراج الى مقصوده عرج وشهدت احتضار بالدار البيضاء الى ان قضى وسافرت من يومى لاستجبال  
قوى فهذا بعض ما يحوى عليه هذا المنزل من الاهوال الصعاب التى تعظم فى الشهود صورها واعلم ان الله ما ذكر أخبار  
القرون الماضية الا لتسكون على حذر من الاسباب التى أخذهم الله بها أخذته الرابية وبطش بهم البطش الشديد وأما  
الموت فأنفاس معدودة وأجال محدودة وليس الخوف الا من أخذه و بطشه لا من لقائه فان لقاءه يسر الولي والموت سبب  
اللقاء فهو اسنا تخفة يتحفظها المؤمن فكيف به اذا كان عالما بخ على نحو يتضمن هذا المنزل من العلوم علم الرحمتين وعلم  
قرب السعى من قرب الشبر والقدراع وهو القرب المحدود وعلم الرقى والفتقى وعلم التشابه من المحكم وعلم الابد وعلم  
الادلة وعلم الاتباع وما يسعد منه وما يشقى وعلم ثبوت الامور ومرتبته الحكم والحكم وعلم الجزاء والوفاق وعلم الخبر  
بالاجابة الى المكروه كاجابة اولاد أم عيسى وعلم التلبس فيبك متاعك من غير الوجهة التى تعرف منها انه متاعك  
تليسا عليك فاذا انكشف الغطاء وكان البصر حديدا علمت انه ما أعطاك الا ما كان بيدك فما زادك من عنده  
ولا أفادك مما لديه الا تغير الصور فمن وقف على هذا العلم قال بالرى فى مشروبه ومن حرمه لم يزل عاطشا والماء عنده  
الذى يرويه ولا يشعر به انه عنده وهو من اسنى علم يوهبه العارفون بالله فهو كالمطر للارض وليس عين ما تطلبه من  
الارتواء سوى بخارها صعد منها بخارا ثم نزل اليها مطرا فتغيرت صورته لاختلاف المحل فاشربت ولا ارتوت الا من  
مائها ولو علمت ذلك ما حجبته المعصرات فتحقق هذا النوع من العلم فى العلم الالهى فما أعطاك الا منك وما هو عليه  
فلا يعلمه منه الا هو فكل عالم فمن نفسه علمه فلذلك قال أهل الله لا يعرف الله الا الله ولا النبي الا النبي ولا الولي الا الولي  
ويتضمن أيضا علم أسباب النجاة والسعادة وعلم الامتحانات بالعسر واليسر للصابر والشاكر وعلم المناسبة التى هالم بمثل  
أمر الله من عصي أمره ومن امتثله هل امتثله بأمر مناسب أو بعدم المناسب وعلم سبب تأثير الادنى فى الاعلى كنسليط  
الحيوانات على الانسان كقرصة البرغوث الى ما فوقها وقال تعالى أجيب دعوة الداعى اذا دعانى وعلم مشاركة  
الحيوانات الانسان فى العلوم عن التعجلى وعلم من رد كل ما أنامه من الحق من أين رده ومن رده به من أين رده وهل  
يتساوى الحكم الالهى فيهم أم لا وعلم من أين انهزم الصحابة يوم حنين وعلم مؤاخذه الاعلى بالادنى اذا نصب دلالة  
نصبه من نصبه وعلم السوابق واللاحق وعلم الوحدة فى عين الجمع وعلم المراتب والدرجات والله يقول الحق وهو  
يهدى السبيل

الباب الاحد والثلاثون وثلاثمائة فى معرفة منزل الرؤى والقوة عليها والتداني والترقى

والتلقى والتدلى وهو من الحضرة المحمدية والآدمية

عجبت امين كيف تدرك عينها \* وتجزعن ادراك من قال انها

ولم بك مشهود سواء وانما \* شهود ورود الغيب عنها أجها

اعلم أيديك الله ان هذا المنزل بينه وبين المنزل الذى قبله تحتاج لكون النبى صلى الله عليه وسلم شبه رؤيتنا الله برؤيتنا  
القمر ليلة ابداره والشمس ليس دونها صاحب وانه لا يدرك فى رؤيته ضم ولا انضمام ولا ضرر يقوم بنا ولا مضارة

لغيرنا وقد بان صلى الله عليه وسلم لامتة عن صورة تجلى الحق لعباده بقول ما قاله نبي لامته قبله وهذا أننى الله عليه فقال  
 بأئمتين رؤوف رحيم وأرسله رحمة للعالمين ولم يخص مؤمنا من كافر فقال صلى الله عليه وسلم لما حذر من الدجال في  
 دعواه الألوهية فقال أقول لكم فيه قول ما قاله نبي لامته وما من نبي الا قد حذر أئمة الدجال ألا ان الدجال أعور العين  
 اليمنى كان عينه عنبة طافية وان ربكم ليس بأعور ففر فتابى صورة نرى ر بنا ولا يقال انه أراد صورة لا تقبل العور  
 فكانت فائدة الاخبار ترتفع فان تلك الصورة كانت تعطى بذاتها في العور عنها وانما كانت الصورة ممن يقبل ذلك  
 بين لنا انه ليس كذلك لما علم من وقوع الشبه فيما وقعت فيه السلامة من العيب وانما كان الدجال أعور لانه على نصف  
 الصورة اذ لم يحز رتبة الكمال كما حازها أكثر الرجال ثم رجع ونقول ان موسى لما كلمه به أدركه الطمع فقال رب أرني  
 أنظر اليك فقال ما يجوز له السؤال فيه اذ كانت الرسل أعلم الناس بالله وانه ذو ادراك يدركه به وانه المدرك بالادراك  
 لا الادراك فانه عالم بأن الابصار لا تدركه وانما هي آله يدرك بها وانما منع موسى من الرؤية لكونه سألها عن غير أمر الهى  
 أوصى به اليه فانهم أذباء لا يتبعون الا ما يوصى به اليهم ولا سيما في الجنب الالهى فلم هذا قيل له ان ترى ثم استدرك استدرك  
 لطيف بعده لما انتهى فيه حد عقوبة فوت الأدب بالسؤال ابتداء الذى حمله عليه شوقه فكان مثل السكران فلما علم  
 ان اليأس قد قام به فيما طلبه استدرك بالاحالة على الجبل في استقراره عند التجلى والجبل من المكائن فتجلى له ربه  
 فاندك عند ذلك التجلى لكون روحه ما وجدته الله لحفظ الصورة على الجبل مثل الارواح المدبرة وانما وجدته  
 ليكون مسبحا له فاندك لم تحفظ عليه صورة الجبلية وأثر فيه التجلى وحفظ روح موسى عليه لسلام على موسى في  
 صغفه عند رؤية ما رآه الجبل الذى كان حجابا عليه صورة نشأته فلما تفاق رجع موسى موسى وما رجع الجبل جبلا علم  
 موسى انه قد وقع منه ما كان ينبغي له أن يقع الا بأمر الهى فقال ثبت اليك الماء لم ان الله يحب المتوابين وأنا أول  
 المؤمنين بوقوع هذا الجائز اذ ما تقدم لاحد من هذا النوع الانساني انه سأل ربه رؤيته ولا انه رآه فذلك ادعى موسى  
 انه أول المؤمنين ثم أعلمنا صلى الله عليه وسلم انه ما من أحد الاسيرى ربه ويكلمه كفحا وهذا كله اعلام بالصورة التى  
 يتجلى لنا فيها وهى الصورة التى خلقنا عليها ونحن نعلم قطعا ان ذوق الرسل فوق ذوق الاتباع بما لا يتقارب فلا تظن ان  
 سؤال موسى رؤيته ربه انه فاقد للرؤية التى كانت حالة نبي بكر الصديق رضى الله عنه في قوله ما رأيت شيئا الا رأيت الله  
 قبله هذه الرؤية بما هى الرؤية التى طابها موسى من ربه فانها رؤية حاصلة له اعلو مرتبة فان ذوق الصادق ما هو ذوق  
 الصديق فالرؤية ثابتة بلا شك وذوقا ونقل لا عقلا فان رؤية الله تعالى من محارات العقول وما يوقف عندها ولا يقطع  
 عليها بحكم من أحكامها الثلاثة اذ ليس للانبياء والاولياء من أهل الله علم بالله يكون عن فكر قديم طهرهم الله عن  
 ذلك بل لهم فتوح المكاشفة بالحق فن الرائيين من براه ولا يقيد ومنهم من براه به ومنهم من براه بنفسه ومنهم من لا يراه  
 عنده وهو قد رآه ولا يعلم انه رآه لان هذا الصنف ليس بصاحب علامة في الحق ولا يعرف صورة ظهوره في الوجود ومنهم  
 من لا يراه لعلمه بأن عينه لا تظهر هنا لا العالم الابصار أحكام أعيان العالم وهو محجـلاها فلا يقع الادراك من الرائي الاعلى  
 صورة الحكم الاعلى العين فيعلم انه ما رآه والله المثل الاعلى وهو العزيز الذى لا يرى من حيث هو يتنه الحكيم في  
 تجليه حتى يقال انه رأى انظر الى الصورة الظاهرة للعين في الجسم الصقيل وحقق رؤيتك فتجد تلك الصورة قد حالت  
 بينك وبين ادراكك عين الجسم الصقيل الذى هو مجلاها فلا تراه أبدا والحق تجلى صور المكائن فلم ير العالم الا العالم في  
 الحق لا بالحق وبالحق ثم تعلم ان المرئى الذى هو الحق نور وان الذى يدركه به الرائي انما هو نور فنور اندرج في نور  
 فكاه عاد الى أصله الذى ظهر منه فآراه سواء وأنت من حيث عينك عين الظل لا عين النور بل النور ما تدرك به كل  
 شيء والنور من الاشياء فلا تدركه الا من كونه حامل للنور في عين ظلك والظل راحة والظلمة حجاب فاذا طلع كوكب  
 الحق ووقع في قلب العبد استنار به القلب وأضاء فازال عن صاحبه الحيرة والخوف فاخبر عن ربه بالصرخ والاباء  
 وأنواع الاخبارات واعلم ان الانبياء ما اختارت النوم على ظهورها لعلها انه كل ما قابل الوجه فهو أرق له اذ كان  
 لا يقابل الوجه الا لافق وثم ألقى أى أقرب الى الارض وثم ألقى أعلى وهو ما تقابل به بوجهك عند استلقائك على

ظهرك وإذا كان التجلي في الصور دخله الحد والمقدار وأقرب القرب في ذلك أن يكون عين الخط الذي به تقسم الدائرة نصفين لظهور القوسين اللذين قرب بعضهما من بعض هو القرب الأول والقرب الثاني القرب الخطي الذي هو أقرب من جبل الورد ولا تسكون رؤية الحق أبدًا حيث كانت الألف في منزلة بين عروج ونزول فالعروج منا والنزول منه فلنا التداني وله التدلي إذ لا يكون التدلي الآمن أعلى ولنا الترقى وله تلقى الوافدين عليه وذلك كله اعلام بالصورة التي يتجلى فيها العباد وانها ذات حد ومقدار ليدخل مع عباده تحت قوله في حكمه وما تنزله الا بقدر معلوم وكل شئ خلقناه أي جهلناه بقدر والرؤية مخلوقة فهي بقدر والتنوع في التجلي ظهور محدث عند المتجلي له فهو بقدر الأثرى تجليه بالحكم في الاعيان المتخذة آلهة للغيرة الالهية حيث حكم وقضى انه لا يعبد الاياه وكذا أخبر فقال وقضى ربك ألا نعبد والاياه فعلماء الرسوم يحملون لفظ قضى على الامر ونحن نحملها على الحكم كشفاهو هو الصحيح فانهم اعترفوا انهم ما يعبدون هذه الاشياء الا لتقربهم الى الله زلني فانزلوهم منزلة النواب الظاهرة بصورة من استنابهم وماتم صورة الا لالهية فنبسوها اليهم ولهذا يقضى الحق حوائجهم اذا توسلوا بها اليه غيره منه على المقام أن يهتضم وان أخطوا في النسبة فما أخطوا في المقام ولهذا قال ان هي الأسماء سميت بها أي أتم قلتم عنها ما آلهة والافسومهم فلو سموهم لالهوا هذا حجر أو شجر أو ما كان فتنم يزعمونهم بالاسمية اذا ما كل حجر عبد ولا اتخذ الهًا ولا كل شجر ولا كل جسم منير ولا كل حيوان فتنه الحجة الباقية عليهم بقوله قل سموهم واعلم انه لولا الهوى ما عبد الله في غيره وان الهوى أعظم الله اتخذ عبد فانه لنفسه حكم وهو الواضع كل ما عبد وفيه قلت

وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى \* ولولا الهوى في القاب ما عبد الهوى

قال تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأصله الله على علم فلو لا قوة سلطانه في الانسان ما أثر مثل هذا الاثر فيمن هو على علم بأنه ليس بالله فاذا كان يوم القيامة جسد الله الهوى كما يجسد الموت لقبول الذبح فاذا جسده قررره على ما حكم به فيمن قام به غار وجاء به عليه فعدب في صورته وأفراد المحل عنه فحصل في النعيم ونجسد له في لا تنكر عندنا ولا عند علماء الرسوم حكمه في هذا مثل الحكم الذي في قوله لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر فكان شيخنا أبو مدين رضي الله عنه يقول صدق بز ال فيدخل صاحبه الجنة دونه ويبقى هو في النار صورة مجسدة أو يعود الكبر الى من هو له فيأخذ كل ذي حق حقه واعلم ان الالهة المتخذة من دون الله آلهة طائفتان منها من ادعت ما ادعى فيها مع علمهم في أنفسهم انهم ليسوا كما دعوا وانما أحبوا الرياسة وقصدوا اضلال العباد كفرعون وأمثاله وهم في الشقاء الان تابوا وهم ممن تشهد عليهم ألسنتهم بما نطق به من هذه الدعوى فنادونها بما يجب عنه السؤال فتكرروا منها من ادعت ذلك على بصيرة وصححو ونحقي معرفة في مجلس لقريضة حال اقتضاها المجلس لما أو ان الحق عين قواهم وما هم هم الا بقواهم وبقواهم به ولون ما يقولون فقواهم القائلة لاهم وهي عين الحق كما أخبر الحق وكما أعطاه الشهود باخراق العادة في قولهم عندهم فقالوا ان الله وانى أمان الله لاله الا أنا فاعبدون كما يزد بمن نقل عنه مثل هذا مع صحوة وثبوته وعلمه بأن الحق هو الظاهر بافعاله في أعيان الممكنات وأنه في بعض الاعيان قد نص انه هو وفي بعض الاعيان لم يذكرا انه هو ولذلك قال بعض العارفين في حق التلميذ الذي استغنى بالله على زعمه عن رؤية أبي يز بدلان يرى أبا يز بد مرة خيره بمن أن يرى الله ألف مرة فعبأ أبو يز بد فقيل له هذا أبو يز بد فعند ما وقع بصره عليه مات التلميذ فقيل لابي يز بد في ونة فقال رأى ما لا يطبق لانه تجلى له من حيث أنا فلم يطقه كما صق موسى لان الله من حيث أنا بجلاء أعظم من حيث المحلى الذي كان يشهده فيه ذلك المرئ بد ومنها من ادعت ذلك في حال سكر كالخلاج فقال قول سكران غبط وخلق لحكم السكر عليه وما أخلص

قد نصرت وهل يصبر قلبي عن فؤادي  
ما زجت روحك روحي \* في دنوى وبعادى  
فانا أنت كما انك أنى ومرادى \*

فهذا سعد وان شق به آخرون فلا جناح عليه ولا حرج لانه سكران وهم المسؤولون ومثل هذا أيضا يلحق بأهل السعادة وان ضل به عالم فاضلا لهم بمقصوده فهو لاء أصناف ثلاثة ادعوا الالهة لانفسهم فشق بها واحد من الثلاثة وسعد اثنان واما الطائفة الاخرى فادعيت فيها الالهة ولم تدعها لنفسها كالاحجار والنبات والحيوان وبعض الاناسي والاملاك والكواكب والانوار والجن وجيع من عبدوا واتخذوا الهام من غير دعوى منه فهو لاء كما هم سعداء والذين اتخذوا الهام اذا ما توا على ذلك أشقياء ومن هؤلاء تنفع البراءة يوم القيامة من الذين اتخذوا الهام من دون الله الم يتوبوا قبل الموت بمن يقبل صفة التوبة وليس الاجن وهذا النوع الانساني ومهما علم بذلك المتخذ ولم ينصح ولا وقعت منه البراءة هنامع كونه لم يدع ذلك ولكنه سكت فاذا عذب الله غدا المشركين الذين ذكروهم الله انه لا يغفر لهم فاما يذنبهم من حيث انهم ظلموا وانفسهم ووقعوا في خلق بكلام ودعوى ساءتهم وتوجهت منهم عليهم حقوق في اغراضهم يطلبونهم بها فواخذوا المشركين لحق الغير لا من جهة نفسه تعالى وظلم انفسهم أعظم من ظلم الغير عند الله بدليل ما جاء في الذي يقتل نفسه من تحريم الجنة عليه فعظم الوعيد في حقه فاذا كان يوم القيامة وأدخل المشركون دار السقاء وهي جهنم أدخل معهم جميع من عبدوا الامن هو من أهل الجنة وعمارها فانهم لا يدخلون معهم لكن تدخل معهم المثل التي كانوا يصورونها في الدنيا فيعبدونها والى صور من اعتقدوا فيه انه اله فهم يدخلون النار للعقاب والانتقام والمعبودون يدخلونها لالانتقام فانهم ما دعوا ذلك ولا المثل وانما أدخلوها لكافة في حق العابدين لها فيعذبهم الله بشهودهم اياهم حتى يعلموا انهم لا يغفون عنهم من الله شيئا لكونهم ليسوا بألهة كما ادعوه فبهم قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اثم لها واردون وقد قرئ حطب جهنم وقال وقودها الناس والحجارة وقال لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وقال فيمن عبد من أهل السعادة كمحمد وعيسى عليهما السلام والخلفاء من بعده ومن ذكرناه من مدع عن محو وعن سكران الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسابها وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون فمن كان مشتاهم به فهذه صفته وانما قال لا يسمعون حسابها وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون لما يؤثر ذلك السماع في صاحبه من الخوف لانه ليس هو في تلك الحال بصاحب غضب فيلتذ بالانتقام فان الغضب لله انما يقع في دار التكليف وهناك لا تعذيب للغضب في السعادة فانه موطن شفاعة وشفقة ورحمة من السعداء فلا يغضب في ذلك الموطن الا الله والسعداء مشغولون بالله في تسكين ذلك الغضب الالهى بما تعطيه أنواع التسكين كما يقول محمد صلى الله عليه وسلم في بعض المواطن سحقا سحقا طلبا للتسكين والموافقة ثم بعد ذلك يشفع في تلك الطائفة عنها بالتنوع ما يظهر الحق به في ذلك الموطن فمن سمع حسابها من السعداء الا كابر اثر ذلك السماع فبهم خوفا على انفسهم لا على نفوسهم فاذا بلغت بهم العقوبة حدها وانقضت فيهم بالعدل مدتها جسدت احوالهم التي بها عبدوا وغير الله على صور ما اعتقدوه الها حين عبدوه وعلى صور بواطنهم فوقع العذاب بصور مجسدة ليبقى حكم الاسماء دائما ويبقى سكان الدار من الناس حيث هم اهلها في نعيم ما ينظرون الى صور احوالهم معذبة فينعمون بها فانها دار تجسد فيها المعاني صور اقائمة يشهد بها البصر كالموت في صورة كبش أملح فيذبحة يحى عليه السلام بين الجنة والنار لان الحياة ضد الموت فلا يزول الموت الا بوجود الحياة وهذه الصور المخلوقة يكون ملء النار والجنة فانه أخبر الجنة والنار انه سبحانه يملأ كل واحدة فقال لهم ان لكل واحدة منكم ملاءها فاذا ازولوا فيها وبقي منها ما كن لم يبقها عمارة اهلها انشا ارادات أهل الدارين صور اقائمة ملاءها بها وهذه الصور من الفرقتين المعبر عنهم بالقدمين في أهل السعادة ان لهم قدم صدق عند ربهم أى سابق عناية بأن يخلق ارادتهم طاعة الله وعبادته صور امتجسدة وأعمالهم وقد ورد ان أعمال العباد ترد عليهم في قبورهم في صور حسنة تؤنسهم وفي صور قبيحة توحيشهم فذلك الصور تدخل معهم في دار السعادة والشقاء وبها يكون ملؤهم اوما دار الشقاء اذا طلبت ملاءها من الله وضع فيها الجبار قدمه فلهم قدم أيضا كما كان لاهل السعادة أى سابق عناية يظهر العذاب في ذلك القدم وهو احوالهم فدار السعداء التي هي الجنة تنعيم كل اليس فيها شيء يغاير النعيم ودار الاشقياء بمنزلة بين منعم ومعذب فان فيها ملائكة العذاب لهم نعيم في تعذيب من سلطهم الله عليه فلا نعيم لهم الا بالانتقام

لله وهم أصحاب تكليف بأمر لا ينهى فهم يسارعون الى امتثال أوامر الله لا يصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون  
فلا يبقى عذاب في النار بعد انقضاء مدته الا العذاب الممثل التخيل في حضرة الخيال بقاء أحكام الاسماء فانه ليس  
للأسم الا ما نطلبه حقيقته من ظهور حكمه وليس له تعيين حضرة ولا شخص وانما ذلك من حكم الاسم العالم والمريد  
حيث ظهر حكم المنتقم من جسده أو جسم أو ما كان قد استوفى حقه بظهور حكمه وتأثيره فلا تزال الاسماء الالهية مؤثرة  
حكمة أبد الأبد في الدارين وأهلها منهن ما يخرج جين ولما كانت الرؤية لاهل الجنان جعل الحجاب في مقابلته  
لاهل النار وعجايبهم مدة عذابهم حتى لا تزيدهم الرؤية عذابا كما زادتهم السورة القرآنية هنار جسا الى رجسهم ومرضا  
الى مرضهم فاذا انقضت المدة بقي الحجاب دونهم مسدلا لينعموا فانه لو تجلى لهم هنالك مع ما تقدم لهم من الاساءة  
واستحقاق العقوبة أودتهم ذلك التجلي الاحسائي حياء من الله بما جرى منهم والحياة عذاب وقد انقضت مدته وهم  
لا يعلمون لذة الشهود والرؤية فلمهم نعيم بالحجاب والقرض النعيم وقد حصل ولكن بمن فابن النعيم رؤية الله من النعيم  
بالحجاب فهم عن ربهم يومئذ محجوبون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم  
باب الثاني والثلاثون وثلاثون في معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو من الحضرة الموسوية

كل من مال لاستدارة كون \* فهو طور وجعه أطوار  
وهو عطف الاله ليس سواء \* فهو سر في كوننا مستعار  
بدء أعياننا به لوجوب \* بحكم العقل فيه والاضطرار  
لوتناها الوجود ما كان كورا \* فلماذا عقل الليب يحار

اعلم أيديك الله ان الله تعالى يقول في حق موسى عليه السلام. فإياها ونادى بناءه من جانب الطور الايمن لجعل النداء من  
الطور لانه خرج في طلب النار لاهلها كان فيه من الخنوع عليهم الذي أودته الانحناء على من خلق من الانحناء  
وهي أهله لانها خلقت بالامالة من الضلع والضلع له الانحناء وكان الانحناء في الاضلاع لاستقامة النشأة وحفظ ما انحنت  
عليه من الاحشاء لثم بانحنائها جميع ما تحتوي عليه فتساوى أجزاؤها في الحفظ لها بخلاف ما لو كانت على غير استدارة  
لكانت فيها زوايا فارغة بعيدة من الحفظ الذي خلقت له ووقع التجلي لموسى في عين صورة حاجته فأرى نار الانها  
مطلوبه فقصدها فتاداهر به منها وهو لا علم له بذلك لاستفرغه فيها خرج له وهو قولنا في قصيدة لنا في جزء الزينيات

كنار موسى براها عين حاجته \* وهو الاله ولكن ليس يدربه

واعلم أن الله ما خلق الذي خلق من الموجودات خلقا خطيا من غير أن يكون فيه ميل الى الاستدارة أو مستديرا في عالم  
الاجسام والمعاني وقال تعالى في السموات وهو ما علا في الارض وهو ما سفل اذ لا أسفل منها لانه لا يؤده حفظهما فوصف  
نفسه بأنه لكل شيء حفيظ والحفظ حق من الحافظ على المحفوظ فيكون في شكل كل صورة الاجسام انحناء وفي المعاني  
والارواح حنوف لئلا تسبب ميل الاجسام الى الاستدارة وذلك ان أول شكل قبله الجسم الاستدارة وهو المسمى فلما  
أي مستديرا وعن حركة ذلك الفلك ظهر عالم الاجسام علوا وسفلا فنه ما ظهر بصورة ذات الاصل وهو كل من كملت فيه  
الاستدارة. والتقى طرف الدائرة ومن نقص عن هذه الصورة لا بد ان يوجد فيه ميل الى الاستدارة يظهر ذلك حسافي  
الاجسام حتى في أوراق الاشجار والاشجار والجبال والاعصان فغاي عالم الاجسام خط غير مائل الا بالقرض والتوهم  
لابلوقوع وانما يظهر الجسم بصورة الاستدارة أعني الجسم الكلي الظاهر بالشكل لان الله أراد أن يعلا به الخلاء فلو لم يكن  
مستديرا الشكل لبقى في الخلاء ما ليس فيه ملاءم والخلاء استدارة متوهمة لافي جسم وانما وقع الامر هكذا الصدور الاشياء  
عن الله ورجوعها عنه بدأ واليه يعود فلا بد ان يكون هذا الامر في عالم الشكل صورة دائرة لانه لا يعود اليه على  
الطريق الذي خرج عليه وانما امتداده ينتهي الى مبدئه ولا يكون ذلك في الشكل الخطي لانه لو كان لم يعد اليه أبدا  
وهو عائد اليه فلا بد من الاستدارة فيه معنى وحسا ومن خلقه العالم على الصورة ان خلقه مستديرا الشكل فأنظر في  
حكمة الله ولما كان المرجع اليه ليظهر الخنوع الذي صورته انحناء لذلك عمت رجته جميع الموجودات ووسعت كل شيء كما



يقع به الغذاء للعقلاء فهم أهل الاستعمال لما ينبغي ان يستعمل بخلاف أهل العقول فانهم أهل فشرزال عنه ليه فأخذه أولو الاباب فعقلوا وما استعملوا ما ينبغي ان يستعملوه لان العقل لا يستعمل الا اذا كان فشررا على ب فاستعمال العقل بما فيه من صفة القبول لما برز من الله لا يقبله العقل الذي لا لب له من حيث فكره فلذلك أهل الله هم أهل الاباب لان اللب غذاء لهم فاستعملوا ما به قوامهم وأهل العقل هم الذين يعقلون الامر على ما هو عليه ان اتفق وكان نظرهم في دليل فاذاعة لواء ذلك كانوا أصحاب عقل فان استعملوه بحسب ما يقتضى استعمال ذلك المعقول فهم أصحاب

وفي الباب لب الدهن ان كنت تعلم وفي الدهن امداد ان كان يفهم

فمن رزق الفهم من المحدثات فقد رزق العلم وما كل من رزق علما كان صاحب فهم فالفهم درجة عليا في المحدثات وبه ينفصل علم الحق من علم الخلق فان الله له العلم ولا يتصف بالفهم والمحدث يتصف بالفهم وبالعلم وفي الفهم عن الله يقع التفاصل بين العلماء بالله والفهم متعلقه الامداد الالهى الصورى خاصة فان كان الامداد في غير صورة كان علما ولم يكن هناك حكم للفهم لانه لا متعلق له الا في هذه الحضرة فلذلك يسمى مستفيدا ما استفاد من فهمه اذ لا يصح لمستفيد استفادة من غير حالة الانتقال من محل العالم المعلم الى محل المتعلم فاستفاد ما استفاد الامن فهمه فلم يعلم انشاء صور ما ير بد تعليمها للطالب المتعلم والمستفيد الفهم عنه فلو لا قوة الفهم ما استفاد فكما لا تستوى الظلمات والنور ولا الظل والحرور ولا الاحياء والاموات كذلك لا يستوى الاعمى وهو الذى لا يفهم فيعلم ولا البصير الذى يفهم فيه لم كما لا تستوى الحسنة ولا السيئة فلا يستوى الحق والخلق فانه ليس كمثل شئ فاعلم وهو السميع البصير فاهم خير العقول والفهم بين الاعلام والابهام غير ان الرحمة لما سمت عاملهم الحق بما أداهم اليه اجتهادهم أصابوا في ذلك أم أخطوا طريق القصد بالوضع اذ لا خطا من هذا الوجه في العالم الاعلى ما ذكرناه من اضافة شئ الى غير ما أضيف اليه في نفس الامر كمن يطلب الشئ من غير سببه الذى وضع له فله أجر الطلب لا أجر الحصول لانه لم يحصل فهو طالب في الماء جنة نار فكان في الابهام عين السكر الالهى فالعالم بالحق الفروع باصولها على بصيرة وكشف والمهم عليه بالحق الفروع بالاصول فان وافقت اصولها فبحكم المصادفة وهو يتخيل انها أصل لذلك الفرع فاذا صادف سمى خيالا صحيحا وان لم يصادف سمى خيالا فاسدا فلو لا الابهام ما احتيج الى الفهم فهى قوة لا تصرف الا في المهمات المكات وغوامض الامور ويحتاج صاحب الفهم الى معرفة المواطن فاذا كان الميزان يسهل الموضوع الالهى عرف مكر الله وميزه ومع هذا فلا يأمنه في المستقبل لانه من أهل النشأة التى تقبل الغفلات والنسيان وعدم استحضار العلم بالشئ في كل وقت ولا فائدة في الحاق الفروع باصولها الا ان يكون للفروع حكم الاصول وأصل وجود العالم وجود الحق فلعالم حكم وجود الحق وهو الوجوب من حيث ما هو وجوب ثم كون الوجوب ينقسم الى وجوب بالذات والى وجوب بالغير هذا أمرا آخر وكذلك أصل وجود العلم بالله العلم بالنفس فللعلم بالله حكم العلم بالنفس الذى هو أصله والعلم بالنفس بحر لا ساحل له عند العلماء بالنفس فلا ينهاى العلم بها هذا حكم علم النفس فالعلم بالله الذى هو فرع هذا الاصل يلحق به في الحكم فلا ينهاى العلم بالله في كل حال يقول رب زدنى علما فيزده الله علما بنفسه ليزيد به علما به به هذا يعطيه الكشف الالهى وذهب بعض أصحاب الافكار الى ان العلم بالله أصل في العلم بالنفس ولا يصح ذلك أبدا في علم الخلق بالله وانما ذلك في علم الحق خاصة وهو تقدم وأصل بالمرتبة لا بالوجود فانه بالوجود عين علمه بنفسه عين علمه بالعالم وان كان بالرتبة أصلا فها هو بالوجود كما نقول بالنظر العقلى في العلة والمعلول وان تساوا في الوجود ولا يكون الا كذلك فنعلم ان رتبة العلة تتقدم على رتبة المعلول لها عقلا لا وجودا وكذلك المتضايقان من حيث ما هما متضايقان وهو أنهما يباريان فان كل واحد من المتضايقين علة ومعلول لمن قامت به الاضافة فكل واحد علة لمن هو له معلول ومعلول لمن هو له علة فعلة البنوة وأوجب للابوة ان تكون معلولة لها وعلة الابوة وأوجب للبنوة ان تكون معلولة لها ومن حيث أعيانها لا علة ولا معلول واعلم انه يتعلق بهذا الباب كون العالم عيا لا الله تعالى وبعضه اتخذها هلا فقل عليه السلام في الخبر الوارد عنه ان الخلق عيال الله وأخبر في خبر آخر ان أهل القرآن هم أهل الله وخاصته والالهية منزلة مخصوص واختصاص من

العموم وجعل الرحم التي منها ظهر أولو الارحام فينا شجرة من الرحمن كما أن الولد شجرة من أبويه وجعل له سبحانه نسباً بينه وبين عباده وهو التقوى فيضع انساب العالم يوم القيامة ويرفع نسبه فيم لأنه مأمم الامن يتقيه ومن اجترأ عليه فن كونه أجراً عليه بما ذكر من حكم نفعه بالغفوة والتجاوز والصفح والمغفرة وعموم الرحمة فاشهدهم هذه النعوت وابس لها أثر يظهر حكمه وعمومها لكل ناظر الا في العصاة ولا سيما العفو فكل عاص ما اجترأ على افة الابيه وهو من حيث نفسه متقى لله فان النسب مالا احوال فيما أثر اذا هو صرح وما اعتبر الله الانسب الديني وبه يقع التوارث بين الناس فاذا اجتمع في الشخص النسب الديني والطبي حينئذ له ان يحجب ما يحجبه من النسب الديني والطبي فاذا لم يكن له نسب طبي وله نسب ديني رجع على دينه لم يحجبوا بالنسب الطبي وراثته عن النسب الديني فويرثه المسلمون أو يكون كافراً فيرثه الكفار وان كان ذو نسب طبي وليس له نسب ديني فيرثه المسلمون فالأخرج عن دينه تعالى فان نسب التقوى يتم كل نخلة وملة ان عقلت فمن حيث ان العالم عيال الله عزهم ومن حيث ان فيهم من هو أهل له اعتنى بهم فاشفق عليهم ومن حيث انهم مخلوقون على الصورة على وجه الكمال استنابهم ومن حيث ان بعضهم على بعض الصور فرق بهم ومن حيث النسب المذكور نظر اليهم الاسم الرحمن بالوصل واتظام الشمل فمن كل وجه له نظر اليهم بالاحسان ولهذا تسمى بالبر الرحيم والبر معناه المحسان وهذا القدر كاف في الكلام في هذا المنزل فلنذكر ما يتضمن من العلوم فمنها علم أفضل الاشكال ومنها علم الكتب ومنها ما يعرفه الملمين منها من النير من الحكيم من الكريم من المحصى من المستور من المرقوم من المعنوي من الحسي من الام من الامام الى غير ذلك من اصناف الكتب والكتاب فان الله كتب التوراة بيده وكتب القلم بنفسه عن أمر ربه في اللوح المحفوظ مرتبة كل كاتب وما كتب من الكتابة في الارحام وهم كتاب الخلق والرزق والاجل والشقاء والسعادة والكرام الكاتبون والفرق بين المكتوب فيه من لوح محفوظ وألواح غير محفوظة ورق وغير ذلك وصو والكتابة الالهية من غير هاهنا كله يعلم من هذا المنزل ويشهد من دخله وعلم المعمور من العالم من غير المعمور وغير المعمور هل معمور بما لا تدركه أبصارنا وليس بمعمور في نفس الامر وعمارة الامكنة بما يتكئون فيها من نبات أو حيوان أو معدن أو ما ينزل فيه من حق وملك وجان والفرق بين الاسم الالهي العلي والرفيع ولما ذابا الاسم الرفيع مقيد بالاضافة والعلو مطلقا من غير تقييد وعلم كيفية انقلاب الضد الى ضده اذا جاوز حده هل ذلك من حيث جوهره أو جواهر صورته وعلم الايلاء الالهي بنفسه وبالوجودات والعدومات وعلم المقسم عليه في تقييده بالماضي وهو الواقع أو بالمستقبل الذي لا بد من وقوعه حكماً أو وجوده عيناً ولماذا اختص المقسوم عليه بالقسم دون غيره وهو من حيث هو عام واحد وعلم القضاء هل له راد أم لا وذلك الراد هل هو منه أو امر آخر اقتضاه شرط بالرفع أو بالثبوت وعلم تغير النعوت على المنعوت بها هل كل متغير قام التغير بذاته أو كان التغير في حكمه لا في عينه ولا في صفته ان كان ذاتية وعلم السبب المؤدى الى الحمد مع العلم وانه لا ينزل منزلة الجاهل في الحكم وهل الجاهل معذور أم لا وعلم العلم المحمود من العلم المذموم وهل الذم له عرضي عرض له من المعلوم أم لا أثر له فيه لا بالحكم العرضي ولا الذاتي وهل للعلم أثر محسوس في النفس والحس أم لا أثر له الا في النفس كمن يعلم انه تقع به مصيبة ولا بد في تغير لذلك مزاجه ولو لونه وحركته وتبديل لسانه ويقول ولا بدري ما يقول فان العلم أثر في النفس خوفا وهذه الآثار آثار وجود الخوف عنده ما هي آثار العلم لان العلم قد يقع في نفس القوى الذي يحكم على نفسه فلا يؤثر فيها خوفاً فلا يتغير مع وجود العلم وعلم الامر الذي يعذب به الكاذب وهل يعذب بأمر عدى اناسية الكذب أو يعذب بأمر وجودي لكون الكذب له مرتبة وجود في الوجود الذهني وحينئذ يعبر عنه الكاذب فهل عقوبته مثل نسبته الى الحس فيكون بأمر عدى أو بمثل نسبته الى الخيال فيكون بأمر وجودي متخيل وهي علوم عجيبة في المشاهدات لاعلم لعلماء الرسوم والنظار بهذه الموازات لجهلهم بالميزان الموضوع الذي وضعه الله عند رفع السماء وبسط الارض بين السماء والارض وانه مع كونه موضوعاً هو بيد الحق المسمى بالدهر يخفص ويرفع وعلم السحر لما ذاب رجوع وهل فيه مجود وما فعله وعلم السواء في قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون وقوله سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وقوله

اصبروا ولا تصبروا سواء عليكم وموطن الدنيا الذي وقع فيه الاستغفار يقتضى ان يجل بخلاف موطن الآخرة فكما انه استوى عندهم الانذار وعدم الانذار فلم يؤمنوا كذلك استوى في حقهم في الآخرة وجود الصبر وعدمه فلم يؤثر في نفوذ الجزاء الوفاق وعلم الاعتماد على غير الله مما يحمد الله أن يعتمد عليه ما أثره في الدار الآخرة في الجزاء الوفاق وعلم سبب النكاح الذي لا يكون عنه التناسل لابقاء ذلك النوع وعلم سبب المعاطاة من غير حاجة اذ المعاطاة لا تكون الا في ذى حاجة وعلم وجود الامتنان مع المعاوضة في البيوع لافى الهبات لان الامتنان في الهبات معقول ولهذا سرعت المكافأة عليه ليضعف سلطان الامتنان والسبب الذي يرفع الامتنان من العالم ولم ينبغى الامتنان مع المعاوضة وعلم الفرق بين الكهانة والوحى وعلم ما هو الهوى والعقل الذي يقابلة وعلم من أين خلق العالم هل من شئ أو من لا شئ وعلم هل تتفاضل الارواح في القوة فيؤثر بعضها في بعض كالقوى الجسمانية أم لا وعلم الخزانة الالهية وما خزن فيها وأين مكانها وعلم عندي الحق هل هي نسبة أو ظرف وجودى وعلم ترقى العالم الطبيعي على أى معراج يكون هل على طبعى فيفتقر أيضا الى معراج أو على غير طبيعى وعلم صورة تأثير المعاني الاطيفة في الاجرام الكثيفة وعلم تأثير القصد في الافعال وعلم ما ينبغى أن يكون عليه الاله من الصفات وعلم سبب خيبة الظنون في وقت دون وقت وعلم أحوال التنزيه فهذا بعض ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم قد ذكرناه لتتوفر همه الطالب على طلبها من الله أو من العالم بها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من أجلى فلا

تهتك ما خلقت من أجلى فيما خلقت من أجلك وهو من الحضرة الموسوية

ان النفوس لتعجزى بالذى كسبت \* من كل خير ولا تعجزى بما اكتسبت

مالا اكتسب بكسبان علمت به \* جنبت من خير يوم الدين ما غرت

اعلم أيديك الله ان الله تعالى خلق جميع من خلق في مقام الذلة والافتقار وفي مقامه المعين له فلم يكن لاحد من خلق الله من هؤلاء ترقى عن مقامه الذي خلق فيه الا الثقلين فان الله خلقهم في مقام العزة وفي غير مقامهم الذي ينتهون اليه عند انقطاع أنفاسهم التي لهم في الحياة الدنيا فلم ياتهم الترقى الى مقاماتهم التي تورثهم الشهود والازول الى مقاماتهم التي تورثهم الوقوف خلف الحجاب فهم في برزخ النجدين اما شاكرا فيعلوا واما كفورا فيسفل قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما قال الا في العبادات فلهما جعل العبادات بايديهم وجعلها المقصود منه بخلقهم فمنهم من قام بما قصده فكان طائعا مطيعا لامر الله الوارد عليه بالاعمال والعبادة فانه قال لهم أعبدون كما أخبر اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدوني هذا امر بعبادة وأقم الصلاة لذكرى هذا امر بعمل والعمل ما هو عبادة فالعمل صورة والعبادة روحها فالعبادة مقبولة عند الله على كل حال اقدرت بعمل أو لم تقدر والعمل لغير عبادة لا يقبل على كل حال من حيث القاصد لوقوعه الذي هو النفس المكلفة لكن من حيث ان العمل صدر من الجوارح أو من جارحة مخصوصة فانها تعجزى به تلك الجارحة فيقبل العمل بان ظاهر منه ولا يعود منه على النفس الامر به للجوارح شئ اذا كان العمل خيرا بالصورة كصلاة المرائى والمنافق وجميع ما يظهر على جوارحه من أفعال الخير الذي لم تقصد به النفس عبادة واما أعمال الشر المنهى عنها فان النفس تعجزى بها للقصود والجوارح لا تعجزى بها لانه ليس في قوتها الامتناع عما تريد النفوس بها من الحركات فانها مجبورة على السمع والطاعة لها فان جارت النفوس فعلها وللجوارح رفع الحرج بل لهم الخير الا ان عدلت النفوس فاما وللجوارح فان النفوس ولا الحق على هذه الجوارح والجوارح مأمورة بمجبورة بغير مختارة فيما تصرف فيه فهي مطيعة بكل وجه والنفوس ليست كذلك ومن النفوس من لم يقم بما قصده فكان عاصيا مخالفا أمر الله حين أمره بالاعمال والعبادة فاطمانع يقع منه العبادة في حالة الاضطرار والاختيار وان لم يكن مطيعا من حيث الامر بالعمل فان كان مطيعا طائعا فقد فاز بوقوع ما قصده في الخلق والامر فان لله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين واما العاصي فلا تقع منه العبادة الا في حال الاضطرار لافى حال الاختيار ويقع منه صورة العمل لا العمل المشروع له فهو مخالف



الى الله في طلب حوائجكم منه التي فطرتم عليها واما فرار موسى عليه السلام الذي علله بالخوف من فرعون وقومه فما كان  
خوفه الا من الله ان يسلمهم عليه اذ له ذلك ولا يدري ما في علم الله فكان فراره الى ربه ليعتز به فوجهه رب حكاما وعلما وجعله  
من المرسلين الى من خاف منهم بالا عزاز بالله وأبدى بالآيات البينات ليشد منه ماضف مما يطلبه حكم الطبيعة في هذه  
النشأة فان لها خورا عظيما لكونها ليس بينها وبين الارواح التي لها القوة والسلطان عليها واسطة ولا حجاب فلازمها  
الخوف ملازمة الظل للشخص فلا يتقوى صاحب الطبيعة الا اذا كان مؤيدا بالروح فلا يؤثر فيه خور الطبيعة فان  
الاكثر فيه اجراء الطبيعة وروحانيته التي هي نفسه المدبرة له موجودة أيضا عن الطبيعة فهي أتمها وان كان أبوها روحا  
فللام أثر في الابن فانه في رحمتها تكون وبما عندنا تغذى فلا تتقوى النفس بابيها الا اذا أبدى الله بروح قدسي ينظر اليها  
حينئذ تقوى على حكم الطبيعة فلا تؤثر فيها التأثير الكلي وان بقي فيه أثر فانه لا يمكن زواله بالكلية واعلم ان الطبيعة ولو  
دلا عقم فيها ودود متجبلز وجهها طلبا للولادة فانها تحب الانباء ولها الحق العظيم على أولادها وبذلك الحق تستجلبهم  
اليها فان لها التربية فيهم فلا يعرفون سواها ولهذا ترى أكثر الانباء الاعبيد للطبيعة لا يرحون من المحسوسات  
والملاذات الطبيعية الا القليل فانهم ناظرون الى أبيهم وهم المترحنون وليس علامتهم وعدم التنوع في الصور فان  
التنوع في الصور كما هو لهم هو للطبيعة أيضا وانما علامة المترحنين على انهم انباء أبيهم تنزههم عن الشهوات الطبيعية  
وأخذهم منها ما يقيمون به نشأتهم كما قال صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه فهمتهم للحقوق بايهم  
الذي هو الروح الالهى الباقي لا الامرى وانما قلنا الباقي لقوله ونفخت فيه من روحي بقاء الاضافة اليه لانه فرق بين روح  
الامر وبين روح بقاء الاضافة فجعل روح الامر ما يكون به التأيد وجعل روح البقاء لوجود عين الروح الذي هو كلمة  
الحق المنفوخ في الطبيعة فحينئذ الولد الى أبيه ليتأيد به على ما يطلبه من شهوات الحق الخارج عن الروح والطبيعة  
من حيث ما هو غنى عنهما لامن حيث ما هو متجبل للانباء منهما أو بهما أو فيهما كل ذلك له وهذا مطلب عزيز فاذا  
ناله وتقوى به في الشهوات بحكم الامتنان عليها انزولا منه اليها فهو يحكم بها على المشتهيات ما يحكم عليه شهوة في  
المشتهيات فهو مشتهى الشهوة وغيره تحت حكم الشهوة فصاحب هذا المقام يحدث عين الشهوة في نفسه قضاء واجابة  
لسؤالات من يشتهى من عالمه الخاص به فينالون بتلك الشهوة ما يشتهون فينتم الروح الحيواني وهي ناظرة الى ربها  
غير محجوبة قد تجلجلى لها في اسمه الخلاق وخلع عليها هذا الاسم ليستكون عنهما ما يريد انما تشتهى فهذه هي النفوس  
الفاضلة الشريفة المتشبهة بمن هي له فتنظر الى الطبيعة نظر الولد البار لأمه مع استغنائها عنها وفاء لحقها وان الناس  
انقسموا في هذا الحكم أقساما فمنهم من عبد الله وفاء لحق العبودية فقام نشأتها على الكمال فاعطاها خلقها ومنهم من  
عبد الله وفاء لحق الربوبية الذي تستحقه على هذا العبد فقام نشأة سيادة خالقه عليه فاعطاها خلقها من غير نظر الى  
نفسه كما كلن الاذل من غير نظر الى سيادة سيده بما هو ظاهر كل نشأة لا بما هي في نفس الامر لان العبد لا تعمل له  
فيما تقتضيه الامور لانفسها ومنهم من عبده لاقامة النشأتين فاعطاها خلقها فقام نشأة عبوديته ونشأة سيادة سيده  
وذلك في وجود وعينه اذ هو محل لظهور هذه النشأة ومنهم من عبد الله لكونه مأمورا بالعبادة وما عنده خبر باقامة  
هذه النشآت فعبد به بلازم العبودية فعبادته عن أمر الهى ما هي ذاتية ومنهم من أقامه الله في العبادة الذاتية فلم يحضر  
أمره الا في العمل لافي العبادة ومنهم في عبده بهذه الوجوه كلها وهو أقوى القوم في العبادة والنشأة القائمة من مثل  
هذا العبد أتم النشآت خلقا فان اقامة النشأة لا بد منها فان كانت مقصودة للعبد أضيف اليه ووجد عليها وان لم تكن  
مقصودة للعبد العابد أقامها الحق تعالى وأضيف الى الله ووجد عليها مع ظهورها من العابد والقصد الى إيجادها أولى  
من الغفلة عنها والجهل بها فمن الناس من يشهد ما ينشئ ومن الناس من لا يشهد ما ينشئ لانه لا يعلم انه ينشئ فيتولى الله  
انشاءه على غير علم منه حتى تقوم صورة النشأة فيشهدها العابد حينئذ صادرة عنه فيحمد الله حيث ظهر منه مثل هذا  
فهم على طبقات في هذا الباب أعني باب العبادة وهكذا الحكم فيما ينشئ عنهم من صور الاعمال الظاهرة والباطنة هم  
فيها على طبقات مختلفة فمنهم الجامع لكل ومنهم النازل عن درجة الجمع

**فصل** ثم اعلم ان الاحد لا يكون عنه شيء البتة وان أول الاعداد انما هو الاثنان ولا يكون عن الاثنين شيء أصلاً  
 ما لم يكن ثالث بزوجهما ويربط بعضهما ببعض ويكون هو الجامع لهما حينئذ يتكون عنهما ما يتكون بحسب ما يكون  
 هذان الاثنان عايه اماناً أن يكونا من الاسماء الالهية واماناً الا كوان المعنوية أو المحسوسة أي شيء كان فلا بد أن  
 يكون الامر على ما ذكرناه وهذا هو حكم الاسم الفرد الثلاثة أول الافراد وعن هذا الاسم ظهر ما ظهر من أعيان  
 المكائت فما وجد ممكن من واحد وانما وجد من جمع وأقل الجمع ثلاثة وهو الفرد فافتقر كل ممكن الى الاسم الفرد ثم انه  
 لما كان الاسم الفرد مثل الحكم أعطى في الممكن الذي يوجد به ثلاثة أمور لا بد أن يعتبرها حينئذ بوجوده ولما  
 كان الغاية في المجموع الثلاثة التي هي أول الافراد وهو أقل الجمع وحصل بها المقصود والغنى عن اضافة رابع اليها كان  
 غاية قوة المشرک الثلاثة فقال ان الله ثالث ثلاثة ولم يزد على ذلك وما حكى عن مشرك بالله أنه قال فيه غير ثالث ثلاثة  
 ما جاء رابع أربع أربعة ولا ثامن ثمانية وهكذا ظهرت في البسملة ثلاثة أسماء لما كان من أعطى التكوين يقول بسم الله  
 الرحمن الرحيم والتكوين الالهي عن قول كن وهو ثلاثة أحرف كاف وواو ونون الواو بين الكاف والنون لا ظهور  
 لها الامر عارض أعطاها سكون النون وسكون الواو الا أنه للنون سكون أمر فأنظر سر بيان الفردية الاولى كيف ظهر  
 في بروز الاعيان واعتبر فيما يتكون عنه ثلاثة أمور اجعلها حقوقاً فمن أحضر من العابدین المذنبين صوراً أعمالهم  
 وعباداتهم هذه الحقوق عند ارادتهم انشاءها وأعطى كل ذي حق حقه في هذه النشآت كاناً ثم وأعلى درجة عند  
 الله ممن لم يقصد ما قصده والصورة للنشأة فيها ثلاثة حقوق يقصدها الموجد الفرد الحق الواحد لله وهو ما يستحقته منها  
 من التزكية أو التسبيح بحمده وحق النفس الصورة من الاسم الفرد وهو ايجادها بعد ان لم تكن لتتميز في حضرة  
 الوجود وتنصبغ به وتلحق بما هو صفة لخالقها وموجدها وهوانه وهذه الدرجة الاولى من درجات التشبه به للظهور  
 في الوجود والانصبغ به والحق الثالث ما لاغير في وجودها من المصاحبة فتعطيها تلك النشأة حق ذلك الغير منها وهو  
 مقصود لموجدها وذلك الغير صنفان الصنف الواحد الاسماء الالهية فتظهر آثارها المتوقف ظهور تلك الآثار على وجود  
 هذه العين والصنف الآخر ما فيها من حقوق المكائت التي لا تكون لها الا بوجود هذه الصورة للنشأة فيقصد المنشئ  
 لها في حين الانشاء هذه الامور كلها فيكون النشاء الالهي على هذا العابد بحسب ما أحضر من ذلك وما قصد فهم من  
 يجمع هذا كله في صورة عبادته وصورة عمله فيسرى التثليث في جميع الامور لوجوده في الاصل ولهذا أقل فحين قال  
 بالتثليث انه كافر فقال لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما سماء مشركاً فانه ستر ما كان ينبغي له اذ قال به أن  
 يبين صورته ولو أبان صورته لقال هذا الذي قلناه وتبين للسامع الحق في ذلك فلما ستره هذا البيان سماء كافراً لانه مامن  
 اله الا الله واحد وان كانت له أحكام مختلفة ولا بد منها فلم يستر هذا الكافر وأبان لقال ما هو الامر عايه وأما من يدعى  
 ان الآلهة ثلاثة فذلك مشرك جاهل ونعوذ بالله أن يكون عاقل من المشرکين فاعده أحكام الواحد وقد جاء العدد في  
 الاسماء الحسنی وجاء قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا من حيث دلالة على عين المسمى فله أي لذلك  
 المسمى الاسماء الحسنی التي الله والرحمن منها من حيث ما هي أسماء لكن الافهام قاصرة عن ادراك ما يريد الله في  
 خطابه بای لسان كان فهذا بعض ما في هذا المزل قد ذكرناه فلنذكر ما يحوى عليه من العلوم النافعة على طريق  
 الذكري فان الذكري تنفع المؤمنين فنقول والله يقول الحق ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم فمن ذلك  
 علم أسماء التكوين وعلم حروف التكوين وعلم الارواح المفرقة لا الجامعة وعلم الامور الحاملة للاشياء ما يقصد بحملها  
 ولما ننهي بالجل اليه وعلم السعادات ما نهايتها وما المقصود بها من السعادة هل لنيل ما ليس عندهم ولا يصل ما عندهم  
 لمن يطلبه اما بذاته الذي هو الطلب الذاتي واما بسؤال منه في ذلك فيعطيه هذا الساعي بتيسير وبرحمة من سعيه اليه  
 وكده ومشقته وعلم تفاصيل الامور ولما اذا ترجع تفاصيلها وتقسيمها الى الاصل وهو الاسماء الالهية وللقوا بل وهي  
 أعيان المكائت أو المجموع أي أمر كان من الامور التي يطلبها التفصيل والتقسيم وعلم الجزاء وصدق الوعد دون  
 الوعيد وعلم مدارج الملائكة والارواح المفارقة المحمولة في الصور الجسدية وعلم الخلاف من علم الاتفاق وفيما اذا

ينبغي الاتفاق وفيماذا ينبغي الاختلاف وهل للاختلاف وجه الى الموافقة أم لا وعلم السبب الذي منه تنبأ من لبس بني  
وهو التنبؤ وعلم سبب السهو في العالم وعلم الفتن والملاحم وعلم صورة الاخذ من الله كيف يكون على الكشف وما  
أتجه في الآخذين من أعمالهم في زمان التكليف وعلم المسامرة بعد اعطاء الحقوق وعلم السر والتجلى في بعض  
المواطن وعلم أداء الحقوق ومن يؤدي بعد طلب صاحب الحق حقه ومن يبادر به وعلم علامات اليقين وعلم اذنيات  
الاشياء ويتميز كل ابن بجزئية الشبهة التي تطلبه وعلم التشبيه بين الاشياء للروابط التي تجمعها والوجوه وان فرقتم الأمور  
آخر حكم الجامع لا يزول كما ان حكم الفارق لا يزول فانه الحكم المقوم لذات الشيء وعلم حقوق الزاوين وعلم سبب  
تقديم السلام على تقديم الطعام للضيف النازل وتقديم الطعام قبل الكلام وعلم ما يتعين على الضيف ان يقوله ويعرف  
به صاحب المنزل وما لا يتعين عليه وعلم الرسالة وظهور الملك في صورة البشر عند أداء الرسالة ما سببه في بعض الاحوال  
دون بعض وعلم الرسالة البشرية وعلم الاخذات الالهية وعلم تأثير القوة هل يؤثر في قوى أو ضعيف مطلق أو ضعيف  
اضافي وعلم التمديد والسياسات والنواميس والشرائع وعلم النجاج والاتاج بين الزوجين وعلم ما يطلب الحق من عباده  
على الاطلاق والعموم وعلى التقييد

الباب الرابع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل تجديد المعدوم وهو من الحضرة الموسوية

هو النور فارتدت عقول كثيرة \* عن الحق لما أن تحققت الهوى

وجاء بحج لا يشوب صفاء \* من الرنق ما يعميه في موقف السوى

وائبته النعت الودود بذاته \* فقام خطيبا بين مرودة والصفاء

وقال أنا العشق الذي سجدت له \* جباه لعشاق وأوجهها العلا

اعلم أيديك الله ان تجديد المعدوم لا يكون الا في المعدوم الاضافي كعدم زيد الذي كان في الدار فعاد الى الدار بعد ما كان  
معدوما عنها بوجوده في السوق قال تعالى في هذا المقام ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فكان محدثا عندهم لاني  
عينه واما في الاعراض فهل ترد باعيانها بعد عدمها أو هي أمثالها لا أعيانها في امكان النظر العقلي انه لا يحيل  
رجوعها في أعيانها بعد عدمها فيكون عين الحركة من المتحرك اذا التحقت بالعدم ثم أعقبها السكون ثم تحرك ذلك  
السكون في زمان آخر يمكن ان يكون تحريكه عين حكم تلك الحركة أو جدها الحق بعد عدمها أو زمان عدمها بكونه  
خلقها في متحرك آخر غير ذلك المحل فيكون ذلك تجديد الوجود عليه بافتة صاف بالوجود مرتين أو مرارا وهذا في  
الكشف لا يكون للتوسع الالهي فلا يتكرر رأي أصلا فهو في خالق جديد لا في تجديد فاذا أطلق على الجديد اسم  
التجديد فلما يعطيه الشبه القوى الذي يعبر ميمزه وفصله عن مثله فيتخيل لوجود الامكان في النظر العقلي انه عين  
ما انعدم جدد الحق عليه الوجود و يقال في الليل والنهار الجديدان لا المتجددان فها هو يوم السبت يوم الاحد ولا هو  
يوم السبت من الجمعة الاخرى ولا هو من الشهر ولا من السنة الاخرى ولا واحد الاحد عشر المركب من العشرة والواحد  
الذي كان واحدا في أول العدد والعشرة التي انتهى اليها العدد وحينئذ ظهر التركيب بل هذا واحد منه وعشرة مثله او لها  
حقيقة واحدة هي أحدية الاحد عشر والواحد والعشرين والواحد والثلاثين وكل ما ظهر من واحد مركب ما هو عين  
الواحد الآخر المركب ولا هو عين الواحد البسيط مركب بل هو أحد عشر لنفسه حقيقة واحدة وكذلك واحد وعشرون  
وواحد ومائتة واحد وألف كل واحد مع ما أضيف اليه عين واحدة ما هو مركب من أمرين فاعلم ذلك فانه علم نافع في  
الالهيات لما فيها من الاسماء والصفات المقولة على الذات المعقول منها كونها كذا ما هو عين كونها كذا فاعترف من  
هذه من تجلي لك في كل نجل ولهذا قالت الطائفة من أهل الاذواق ان الله ما تجلي في صورة واحدة مرتين ولا في صورة  
واحدة لشخصين فهو في كل يوم من أيام الانفاس التي هي أصغر الايام في شأن بل في شؤون فن علم سمعة الله علم سمعة  
رحمته فلم يدخل تحت الحجر ولا قصره على موجود دون موجوده واعلم أيدينا الله وياك ان القرآن مجددا لا يزال على  
قلوب التالين له دائما أبدا يتلوه من يتلوه الا عن تجديد تنزل من الله الحكيم الحيد وقلوب التالين لتزله عرش يستوى

عليها في نزوله اذ نزلو بحسب ما يكون عليه القاب المتخذ عرشا استواء القرآن عليه من الصفة يظهر القرآن بتلك الصفة في نزوله وذلك في حق بعض التالين وفي حق بعضهم تكون الصفة للقرآن فيظهر عرش القلب بها عند نزوله عليه مثل الجنيد رضي الله عنه عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انائه ولو سئل عارف عن القرآن والقلب المنزل عليه لاجاب بمثل هذا الجواب واعلم ان الله نعت العرش بما نعت به القرآن فجاء القرآن مطلقا من غير تقييد وجاء ذكر العرش مطلقا من غير تقييد فالقرآن المطاق للعرش المطلق أو العرش المطلق للقرآن المطلق بحسب ما يقع به الشهود من المؤثر والمؤثر فيه والعرش المقيد بما قيده به القرآن فقرآن عظيم امرش عظيم وقرآن كريم لعرش كريم وقرآن مجيد لعرش مجيد فكل قرآن مستوع على عرشه بالصفة الجامعة بينهما فكل قلب قرآن من حيث صفة مجد الانزال لا مجد العين والدرجات الرفيعة لذى العرش كآيات والسور للقرآن فأما القرآن المطاق فمثل قوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن والعرش المطلق في قوله رفيع الدرجات ذو العرش فالقلب ترتفع درجاته بارتفاع درج آيات القرآن ولهذا يقال لغاريء القرآن يوم القيامة افرأ وارق كما كنت تقرأ وينتهي بالرقى الى آخر آية ينتهى اليها بالقراءة والدرجات عين المنازل فاذا نزل القرآن على قلب عبد وظهر فيه حكمه واستوى عليه بجميع ما هو عليه مطلقا وكان خلقا لهذا القلب كان ذلك القلب عرشا له سئل عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن فما من آية في القرآن الا ولها حكم في قلب هذا العبد لان القرآن لهذا انزل ليحكم عليه فكان عرشا له مطلقا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوته القرآن اذا امر بآية نعيم حكمت عليه بان يسأل الله من فضله فكان يسأل الله من فضله واذا امر بآية عذاب ووعيد حكمت عليه بالاستسائة فكان يستعذ واذا امر بآية تعظيم لله حكمت عليه بان يعظم الله ويسبحه بالنوع الذي أعطته تلك الآية من الثناء على الله واذا امر بآية نصص وما مضى من الحكم الا الهى في القرون قبله حكمت عليه بالا اعتبار فكان يعتبر واذا امر بآية حكم حكمت عليه ان يقيم في نفسه من يوجه عليه ذلك الحكم فيحكم عليه به فكان يفعل ذلك وهذا هو عين التدبر لآيات القرآن والفهم فيه ومتى لم يكن التالى حاله في تلاوته كما ذكرنا فأنزل على قلبه القرآن ولا كان عرشا لاستوائه لانه ما استوى عليه بهذه الاحكام وكان نزول هذا القرآن أحرفا مثله في خياله كانت حصلت له من ألفاظ معلمه ان كان أخذه عن تلقين ومن حروف كتابته ان كان أخذه عن كتابة فاذا حضر تلك الحروف في خياله ونظر اليها بعين خياله ترجم اللسان عنها فتلاها من غير تدبر ولا استبصار بل لبقاء تلك الحروف في حضرة خياله وله أجر الترجمة لأجر القرآن ولم ينزل على قلبه منه شئ كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق قوم من حفاظ حروف القرآن يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم أى ينزل من الخيال الذى في مقدم الدماغ الى اللسان فيترجم به ولا يجاوز حنجرته الى القلب الذى في صدره فلم يصل الى قلبه منه شئ وقال فيهم انهم يعرفون من الدين كما يرق السهم من الرمية لا ترى فيه أثر ان دم الرمية وكلامنا ليس هو مع من هذه صفة من التالين وليس التالى الامن تلاه عن قلبه والقرآن صفقر به وصفة ذاته والقلب المؤمن به التلقى الورع قد وسعه فهذا هو العرش الذى وسع استواء الحق الذى هو رفيع الدرجات ذو العرش وما أحسن ما نبت الله على صاحب هذا المقام الذى كان قلبه عرشا للقرآن ذوقا وتجليا فيعلم لذوقه وخبرته انصاف الرحمن بالاستواء على العرش ما معناه وأمر من ايسر يعلم ذلك ان يسأل من يهله علم خبرة من نفسه لا علم تقليد فقال تعالى ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خبير أى فالسؤل الذى هو بهذه الصفة من الخبرة يعلم الاستواء كما يعلمه العرش الذى استوى عليه الرحمن لان قلبه كان عرشا لاستواء القرآن كما قررناه فانظر ما أعجب تعليم الله عباده المتقين الذى قال فيهم ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا وتوقوا الله ويهكم ومعناه ان يفهمكم الله معاني القرآن فتعلموا مقاصد المتكلم به لان فهم كلام المتكلم ما هو بأن يعلم وجوه ما تضمنه تلك الكلمة بطريق الحصر مما تحوى عليه مما توأطأ عليه أهل ذلك اللسان وانما اللهم ان يفهم مقاصده المتكلم بذلك الكلام هل قصد جميع الوجوه التى تضمنها ذلك الكلام أو بعضها فينبغى لك ان تفرق بين الفهم للكلام أو الفهم عن المتكلم وهو المطلوب فالفهم عن المتكلم ما يعلمه لانه نزل القرآن على قلبه وفهم الكلام للعامة فكل من فهم من العارفين عن المتكلم فقد فهم الكلام

وما كل من فهم الكلام فهم عن المتكلم ما أراد به على التعيين اما كل الوجوه أو بعضها فقد نبهتكم على أمر اذا تعملت في تحصيله من الله حصلت على الخبر الكثير وأوتيت الحكمة جعل الله من رزق الفهم عن الله فنزول القرآن على القلب بهذا الفهم الخاص هي تلاوة الحق على العبد والفهم عنه فيه تلاوة العبد على الحق وتلاوة العبد على الحق عرض الفهم عنه ليعلم انه على بصيرة في ذلك بتقرير الحق اياه عليه ثم تلاوه باللسان على غيره بطريق التعليم أو يذكروه انفسه لا ككتاب الاجر وتجديد خلق فهم آخولان العبد المتور البصيرة الذي هو على نور من ربه له في كل تلاوة فهم في تلك الآية لم يكن له ذلك الفهم في التلاوة التي قبلها ولا يكون في التلاوة التي بعدها وهو الذي أجاب الله دعاءه في قوله رب زدني علما فمن استوى فهمه في التلاوتين فهو مغبون ومن كان له في كل تلاوة فهم فهو راجح مرحوم ومن تلام من غيره فهم فهو محروم فالآية عنده ثابتة محفوظة والذي يتجدد له الفهم فيها عن الله في كل تلاوة ولا يكون ذلك الا بانزال فتارة يحدث انزاله من الرب الذي ينظر الى التالي خاصة لا من حضرة طاق الربوبية ونارة يحدث انزاله من الرحمن مطلقا لكون الرحمن له الاستواء على العرش المحيط مطلقا وله الرحمة التي وسعت كل شيء فلم يتقيد الرب لبس كذلك فانه ما ورد الرب في القرآن الا مضافا الى غائب أو مخاطب أو الى جهة معينة أو الى عين مخصوصة بالذكر أو معين بدعاء خاص لم يرد قط مطلقا مثل الرحمن والاسم الله له حكم الرحمن وحكم الرب فورد مضافا ومطلقا مثل قوله قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن فورد مطلقا ومثل قوله والهيكم فورد مقيدا اولكن بلفظة الله لا بلفظ الله في راعي قصد التعريف فلم يفرق بين الله والا له ومن راعي حفظ الاسم وحرمته حيث لم يتسم به أحد وتسمى باله فرق بين اللفظتين واذا فرق فيكون حكم لفظ الله لا يتقيد فاذا كان حدوثه في الانزال على القلب من الرب ينزل مقيدا ولا بد فيكون عند ذلك قرأنا كريما أو قرأنا مجيدا أو قرأنا عظيما ويكون القلب النازل عليه بمثل ما نزل عليه من الصفة عرشا عظيما أو عرشا كريما أو عرشا مجيدا واذا حدث نزوله من الرحمن على القلب لم يتقيد باضافة أمر خاص فكان القلب له عرشا غير مقيد بصفة خاصة بل له مجموع الصفات والاسماء كما ان الرحمن له الاسماء الحسنى كذلك لهذا العرش النعوت العلى بمجموعها وانما قلنا ذلك لانه نزل علينا في الفهم عن الله في القرآن اطلاق القرآن في موضع وتقييده بالعظمة في موضع في قوله ولقد آتيناك سبعة من المثاني والقرآن العظيم وقيدته في موضع آخر بالمجد فقال بل هو قرآن مجيد وقو والقرآن المجيد وقيدته في موضع آخر بصفة الكرم فقال تعالى انه لقرآن كريم فلما أطلقه وقيد به هذه الصفات المعينة جعل القاب مستواه خلع عليه نعوت القرآن من اطلاق وتقييد فوصف عرش القلب بالاطلاق في قوله ثم استوى على العرش الرحمن ولم يقيد العرش بشيء من الصفات كما لم يصف الرحمن وما قيد العرش قيد بما قيد به القرآن من الصفات فقال في العظمة قرب العرش العظيم فأخذ من القرآن العظيم وقال في الكرم رب العرش الكريم فاستوى عليه القرآن الكريم وقال ذو العرش المجيد في قراءة من خفض وجعله نعتا للعرش فاستوى عليه القرآن المجيد فمظم العرش القلبي ومجدوكم لعظم القرآن وكرمه ومجده فجاء بثلاثة نعوت للقرآن لما هو عليه الامر في نفسه من التثايت وقد تقدم الكلام قبل هذا في غير هذا الباب في الاسم الفرد وأن له في المرتبة الاولى التي يظهر فيها وجود عينه مرتبة الثلاثة فهي أول الافراد فلتنظر هناك رتبة التثايت في العالم وقد تقدم لنا شرح في التثايت في بعض منظوماته يشير به الى هذا المعنى وهو في ديوان ترجان الاشواق لنا أول المقطوعة

بذي سلم والدي من حاضري الحى \* ظباء تريك الشمس في صورالدى

فأرقب افلاكا وأخدم بيعة \* وأحس روضا بالربيع منمنما

فوقنا اسمي راعي الظبي بانفسلا \* ووقنا اسمي راهبا ومنجما

الى آخر القصيدة وشرحناها عند شرحنا لديوان ترجان الاشواق وقد علمت ياولى حدوث نزول القرآن المطلق على القلب من غير تقيد وانه الذك الذي آتاه من الرحمن ولكن ما أعرض عنه كما أعرض من تولى عن ذكره تعالى بل تلقاه بالقبول والترحيب فقال له أهلا وسهلا ومرحبا ٧ فرد بتأهيل وسهلا ومرحبا وجعل قلبه عرشا له فاستوى

عليه بحكمه وأما إذا أتاه القرآن من ربه فإنه القرآن المقيد بالصفات التي ذكرناها في تلقاه أيضاً هذا العبد كما تلقاه من الرحمن بأهل وسهل ومرحب ويجعل قلبه عرشه من حيث تلك الصفة المعينة فيكسوه القرآن صفة ما جاء به من عظمة أو مجد أو كرم فظهرت صورة القرآن في مرآة هذا القلب فوصف القلب بما وصف به القرآن فإن كان نزوله بصفة العظمة أثر في القلب هيبة وجلالاً وحياءً ومراقبة وحضوراً وأخباراً وانكساراً واذلة وافتقاراً وانقباضاً وحفظاً ومراعاة وتعظيماً لشعائر الله ونصبغ القرآن كله عنده بهذه الصفة فأورثه ذلك عظمة عند الله وعند أهل الله ولم يجعل أحداً من المخلوقات عظيمة هذا الشخص إلا بعض الثقلين لأنهم ما سمعوا نداء الحق عليه بالتعريف وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أحب الله عبد قال الجبريل أني أحب فلان فيحبه جبريل ثم يأمره أن يعلم بذلك أهل السماء فيقول ألا إن الله تعالى قد أحب فلان فأحبه فيحبه أهل السماء كلهم ثم يوضع له القبول في الأرض ولكن عند من وابن كان قتلة الأنبياء من هذا القبول أخبرنا صاحبنا موسى السدراني وكان صاحب خطوة محمولا قال لما وصلت إلى جبل قاف وهو جبل عظيم طوق الله به الأرض وطوق هذا الجبل بحية عظيمة قد جمع الله رأسها إلى ذنبها بعد استدارتها بهذا الجبل قال موسى فاستعظمت خلقها قال فقال لي صاحبني الذي كان يحملني سلم عليها فأتته عليك قال ففعلت فرددت السلام وقالت كيف حال الشيخ أبي مدين فقلت لها وأني لك بالعلم بهذا الشيخ فقالت وهل على وجه الأرض أحد يجعل الشيخ أبامدين فقلت لها كثير يستخفونه ويجهلون به ويكفرون به فقالت عجبا لبي آدم أن الله منذ أنزل محبته إلى من في الأرض وإلى الأرض عرفته جميع البقاع والحيوانات وعرفته أنا في جملة من عرفه فأتخيلت أن أحداً من أهل الأرض ينفسه ولا يجعل قدره كلهم أهل السماء في حق من أحبه الله فلما سمعت منه هذه الحكاية قلت أين هذا الأمر من كتاب الله قال لا أدري قلت له لما خلق الله آدم الإنسان الكامل على الصورة أعطاه حكمه في العالم حتى تصح النسبة والنسب فقال تعالى ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض فأطلق والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب فعم الامهات والمولدات وما ترك شيئاً من أصناف المخلوقات فلما وصل بالتفصيل إلى ذكر الناس قال وكثير من الناس ولم يقل كلهم فجعل عبده الصالح المحبوب في الحكم على صورته فأحبه بحب الله جميع من في السموات ومن في الأرض على هذا التفصيل وكثير من الناس لا كلهم فكفروه كما كفروا بالله وشتموه كما شتموا الله تعالى وكذبوه كما كذبوا الله وقد ورد في الحديث الصحيح الإلهي أن الله يقول كذبني ابن آدم ولم يكن بيني وبينه شيء له ذلك وشتمني ابن آدم ولم يكن بيني وبينه شيء له ذلك الحديث فإذا وجد الإنسان من نفسه هذه الصفة التي ذكرناها عند التلاوة أو استحضار القرآن علم أن القرآن العظيم أتاه من ربه في ذلك الوقت وإذا جلى الله له سبحانه وكشف له عن شرف نفسه بخلق على صورته به وما أعطاه الله من ظهوره بالأماء الإلهية وما فضله الله به من حيث أنه جعله العين المقصودة ووسع قلبه حتى وسع علمها بما تجلي له وكشف له عن منزلته عنده وقبوله لزيادة العلم به دائماً وتأهله للترقي في ذلك إلى غير نهاية دنيا وآخره وما سخر في حقه عمالي السموات وما في الأرض جميعاً ونظر إلى نظر كل جزء من العالم إليه بعين التعظيم والشغوف عليه ورأى كل العالم في خدمته كاهن في تسبيح ربه لظهوره عندهم في صورته به ويظهر هذا كله لهذا الشخص عند التلاوة للقرآن لا غير علم عند ذلك أنه يتلو القرآن المجيد وأنه الذي نزل عليه وأتاه من ربه ولهذا كشف له منزلة وشرفه ومجده فاستوى مجيد على مجيد وإذا جلى الله له سبحانه وكشف له عن كرم نفسه بما يؤثر به على نفسه مع وجود الحاجة لما أثر به وسعى في قضاء حوائج الناس من مؤمن وغير مؤمن ونظر جميع العالم بعين الرحمة فرحه ولم يخص بذلك شخصاً من شخص ولا عالماً من عالم بل بذل الوسع في إيصال الرحمة إليهم وقبل أعذارهم ونحمل أعباءهم وجهلهم وإذا هم وجازاهم بالإساءة إحساناً وبالذنوب عفواً وعن الإساءة تجاوزاً وسعى في كل ما فيه راحة لمن سعى له وذلك كله في حال تلاوته علم قطعه أنه يتلو القرآن الكريم فإن هذه صفته وأنه القرآن الذي أتاه من ربه وإن الله يعامله بمثل ما عامل به وأعظم ما يتكبر به العبد بما يتكبر به على الحق بطاعته ومثاله أمره فإن الله يفرح بتوبة عبده فإذا تكبر على الله بمثل هذا فقد أغاظ عدو الله وهذا أعظم الكرم فإن الأخلاق المحمودة لا تحصل للعبد إلا بهذا الطريق الذي

قررنا من أخذ الاخلاق كما تقرر أخذها فهو المتكبر لكارم الاخلاق والمنعوت بها وذلك لا يكون الا بالتكريم على الله  
فانا قد علمنا انه من المحال ان يمس الانسان بخلقه ويبلغ به رضى جميع العالم لما هو العالم عليه في نفسه من المخالفة والمعادة  
فاذا رضى زيد اسخط عدوه وعمر فلم يمس بخلقه جميع العالم فلما رأى استحالة ذلك التعميم عدل الى تصرف خلقه  
مع الله فنظر الى كل ما رضى الله فقام فيه الى كل ما يسخطه فاجتنبه ولم يبال بما وافق ذلك من العالم بما يخالفه فاذا اقيم  
في هذا النظر في حال التلاوة علم ان القرآن الكريم نزل عليه فاعطاه صورته وصفته فان الله ما نظر من هذا العلم  
الا للانسان لا الى الحيوان الذى هو في صورة الانسان فاكرمه ونعمه فيقول رب اكرمى فاذا تصرف هذا التالى في  
العالم انصرف الحق من رحته وبسط رزقه وكنفه على العدو والولى والبغض والحبيب بما يمس بما لا يقدر ويخص  
جناب الحق بطاعته وان اسخط العدو وكاخص الحق بتوفيقه بعض عباده ولم يمس كاعم في الرزق فمن هذه صفته في حال  
تلاوته فانه يتلو القرآن الكريم الذى في الكتاب المكنون وهو قلب هذا التالى تنزيل من رب العالمين وما قال رب  
المؤمنين لعموم الكرم في الرزق والحياة الدنيا فاعلم ياولى ماتلو ومن تنلو ومن يسمعك اذا تلوت ومن يسمع اذا كلن  
الحق يتلو عليك وهذا القدر كاف في التنبيه على شرف هذا المنزل فلنذكر ما يحوى عليه من العلوم فن ذلك علم منازل  
القرآن وعلم الاوتاد الاربعه الذين قيل ان الشافعى واحد منهم وعلم نجب الحق وكل ما يتجرب منه فهو خلقه وعلم  
ما يؤخذ منك وما يتبقى عليك ومن يأخذ منك وهل يأخذ عن عطاء منك أو يأخذ الاخذ جبراً وعلم بعض مراتب  
الكتب الالهية التى عنده ولم تنزل اليها وعلم السبب الذى حال بيننا وبين ان يكون لنا من الله ما كان للرسول منه وهو  
قوله عليه السلام في الحديث الصحيح في الكشف فقال صلى الله عليه وسلم لولا تزييد في حديثكم ونمريج في قلوبكم  
لأيتهم ما أرى ولسمعتهم ما أسمع فهذا قد أبان عن الطريق الموصلة الى المقام الذى منه رأى ما رأى وسمع ما سمع فهل  
يوجد من يزول عنه هذا المانع فيصل الى هذا المقام أم لا فنحن نقول بأنه يزول فان الله قد أمر أن يبين للناس ما نزل  
اليهم وما أبان عن مانع عن رقى الى مرتبة علياء الازال ولاذ كرملة زلنى الالتئال فمن جد وجد ومن قصر فلا يلومن  
الانفسه وعلم الاعتبار وعلم مقام الصلاح الذى يطلبه الانبياء عليهم السلام أن يكون لهم وعلم ما تنتجه الاعمال البدنية  
من المعارف الالهية من طريق الكشف وعلم نزول العلم وحكمه في قلوب العلماء وما فيه من زيادة الفضل على من ليس له  
هذا المقام وعلم تجديد المعلوم وعلم احصاء الانقاس بالتمحيص لهذا الانسان دون غيره وعلم تقاسيم السكرى المشروب  
وعلم ماهو الصور الذى ينفع فيه فيكون عن النفع ما يكون من صق وبعث بسرعة وعلم التوكيل الالهى على العبيد  
الى أن يبلغ مدهاو يزول وعلم العلم الذى ينزل منزلة العين في الطمأنينة الذى قال فيه على رضى الله عنه لو كشف الغطاء  
ما ازددت ينيانو علم التمييز بين الفرق وعلم محل الخصام من الدار الاخرى وعلم السوابق وحكمها وعلم النقص في العالم  
انه من كمال العالم وعلم ما ل السعداء وطبقاتهم في السعادة وعلم استخراج الكنوز وعلم احكام اصناف الموصوفين  
بالوجود وعلم الذكر الموقر وغير الموقر وما فائدة التوفيت في ذلك وعلم ما يهون ووروده على من ورد عليه مما لا يهون  
وعلم مراتب العالم فانظر ياولى أى علم تريد فتعمل في تحصيله من الطريق التى توصلك اليه والتجلى بالصفة التى تنزله  
عليك فانك بين اعمال بدنية وهى محجة السلوك بالاعمال وبين أخلاق روحانية وصفات معنوية اذا كنت عايتها  
نزلت اليك المراتب ونجحت لك من ذاتها وطلبتك لنفسها واذا كنت صاحب محجة وصلت الى غايتها بالطلب وفرقان  
بين الطالب والمطلوب والمراد والى الله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب الخامس والثلاثون وثلاثا في معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية والموسوية

بين العماء والاستواء • حارت عقول وأولى النهى • وكذلك عند نزوله • من مستواه الى السما  
ووجوده في أرضه • وقلنا وبأينا • هذى المعالم كلها • تعلى التحير والاعما  
هى ستة مثل الجها • تلتافسـ سورتنا سوا • فانه جسل بذاته • عن نعت عل وعن عسى  
قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وجاء في الخبر ان المؤمن مرآة أخيه والمؤمن اسم من أسماء الله وقد خلق آدم

على صورته وله التخلق بالمؤمن وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه بدار الخيزران وأخذ بيد علي وقال هذا أخى وقال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فجعل أباهم الايمان فهم اخوة لاب واحد وقال موسى له رب حين بعثته الى فرعون رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واحلل عقة مدّة من اسافى يفتقهاوقلى واجعل لى وزيراً من أهلى هارون أخى اشدّ به أزرى وأشركه فى أمرى فانه الله سؤله فاعلم ياولى أن المقام الجامع للأسماء الالهية التى لها التأثير فى الممكنات أخ صحيح الاخوة شقيق للمقام الجامع لاستعدادات القوابل الممكنات وهما اخوان لاب واحد يشد كل واحد منهما ازر صاحبه ولكن الاسماء هى الطالبة للاستعدادات أن يشد الله بها أزرها فافهم فان هذا من علم الاسرار التى مقامها بين الستر والكشف وهو من أصعب العلوم فى التصوّر حيث لا يصح نفوذ الاقتدار الا باتفاق فى الاخوين لا بأحد هما وبهما ظهرت أعيان الممكنات وحصلت فى الوجود معرفة الكائنات بالله ووصل بوجود هذه المعرفة المحدثة الحق سبحانه الى عين مطلوبه فانه ما أوجد العالم الا يعرفه العالم والعالم محدث ولا يقوم به الا محدث فقامت به المعرفة بالله اما بتعريف الله واتما بالقوة التى خلق فيها التى بها يصل الى معرفة الله من وجه خاص لا غير فمن زهه بهذه القوة فقد عرفه وكفر من شبهه ومن شبهه بهذه القوة فقد عرفه وجهل من زهه بل كفره ومن عرفه بالتعريف الالهى جمع بين التنزيه والتشبيه فنزهه فى موطن التنزيه وشبهه فى موطن التشبيه وكل صنف من هذه الاصناف صاحب معرفة بالله فاجله أحد من خلق الله لانه ما خلقهم الا ليعرفوه فاذا لم يتعرف اليهم بهذه القوة الموصلة التى هى الفكر أو بالتعريف الانبائى لم يعرفوه فلم يقع منه فى العالم ما خلق العالم له وانما فى هذا المقام الذى عم المعتقدات نظم وهو هذا

عقد الخلائق فى الاله عقائدا \* وأنشهدت جميع ما اعتقدوه  
لما بدا صورهم متحوّلا \* قالوا عايشه وادوا ما يجدوه  
ذاك الذى أجنى عليهم خلفهم \* بجميع ما قالوه واعتقدوه  
ان أفرده عن الشريك فقد نحوا \* فى ملكه ربا كما شهدوه  
قد أعذر الشرع الموحد وحده \* والمشركون شقوا وان عبدوه  
وكذاك أهل الشك اخسر منهم \* والجاحدون وجود من وجدوه  
والقائلون بنفيه أيضا شقوا \* مثل الثلاثة حين لم يجدوه  
أجنى عليهم من تأله حين ما \* أهل السعادة بالهدى عبدوه  
لوافق الاقوام اذا غواهم \* وتزهوا عن غيبة طردوه

فالعارف الكامل يعرفه فى كل صورة يتجلى بها وفى كل صورة ينزل فيها وغير العارف لا يعرفه الا فى صورة معتقده وينكره اذا تجلى له فى غيرها كما ينزل بربط نفسه على اعتقاده فيه وينكر اعتقاده غيره وهذا من أشكال الامور فى العلم الالهى اختلاف الصور لماذا يرجع هل اليه فى نفسه وهو الذى وقع به الانباء الالهى وأحاله الدليل العقلى الذى أعطته القوة المفكرة فاذا كان الامر على ما أعطاه الانباء الالهى فإرأى أحد الا الله فهو المرئى عينه فى الصور المختلفة وهو عين كل صورة وان رجع اختلاف الصور لاختلاف المعتقدات وكانت تلك الصور مثل المعتقدات لآعين المطلوب فإرأى أحد الا اعتقاده سواء عرفه فى كل صورة فانه اعتقده فيه قبول التجلى والظهور للتجلى له فى كل صورة أو عرفه فى صورة مقيدة لبس غير هائل هذا العلم لا يعلم الا باخبار الهى وقرينة حال فأما الاخبار الالهى فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه الذى يتحوّل فى الصور فى الحديث الصحيح وقرينة الحال كونه ما خلق الخلق الا ليعرفوه فلا بد أن يعرفوه اما كشفا أو عقلا أو فقيدا صاحب كشف أو عقل والرؤية تابعة للمعرفة فكما تعلقت به المعرفة فكان معروفا تعلقت به الرؤية فكان مرئيا فان قال منكر الامر بن الذى لا يقول بالوصول الى معرفته ولا الى رؤيته وانما العلم به معرفة الناظر فى ذلك بأنه يجز عن معرفته فيعلم عند ذلك ان من هو بهذه المثابة هو الله فقد حصل العلم به اجبالا فى عين الجاهل به والعجز هو قول بعضهم المجز عن درك الادراك ادراك فهذا القدر هو المسمى معرفة بالله وصاحب

هذا القول ان جوزى بقوله فانه لا يرى الله أبدا كما لا يعلمه أبدا وان لم يجازه الله بقوله وبداله من الله ما لم يكن بحسب وعلم منه في ثاني حال خلاف ما كان يعلمه فانه يراه ويعلم انه هو الصحيح انه يعلم ويرى فان الله تعالى خلق المعرفة المحدثه به لكمال مرتبة العرفان ومرتبة الوجود ولا يكمل ذلك الابتعاقي العلم المحدث بالله على صورة ما تعلق به العلم القديم وما تعلق القديم بالجزء عن العلم به كذلك العلم المحدث به ما تعلق الالباهو المعلوم عليه في نفسه والذي هو عليه في نفسه انه عين كل صورة فهو كل صورة ما وقع الجزء من هذا العبد الا في كونه قصره على صورة واحدة وهي صورة معتقده وهو عين صورة معتقده فما عجز الا عن الحكم عليه بما ينبغي له ولا يتصف بالجزء عن العلم به الا من أخذ العلم من دليل عقله وأما من أخذ العلم به من الله لا من داليله ونظره فهذا لا يجوز عن حصول العلم بالله فانه ما حاول أمرا يجوز عنه فيعرف بالجزء عنه وليس هذا الذي يطلبه بنظره في دليل عقله وعلمه من طريق التعريف والتجلى الذي هو علم موهوب من حكيم حميد فالقائل سبحانه من لا يعرف الا بالجزء عن المعرفة به صاحب علم نظري لا صاحب تدبير الهى وأما الجزء عن احصاء الثناء عليه فهذه اقول كامل محقق فانه لا يكون الجزء عن احصاء الثناء عليه الا بعد العلم بالثنى عليه ما هو فيعلم انه أعظم من ان يحيط به ثناء ويبلغ فيه وصف منتهاه كما قيل في بعض المخلوقات

اذ انحن اثنيينا عليك بصالح • فأت الذي شئى وفوق الذي شئى

هذه اقول في مخلوق وهو قول محقق فكيف الثناء على الله سبحانه وانما حققنا قول هذا الشاعر في هذا المخلوق مع ما يتخيل العتلى بنظره ان الاحاطة بالثناء على المخلوق ممكنة وليس الامر في نفسه كذلك وانما هذا الشاعر قال حقا امامصادقة اما عن تحقيق له وذلك في قوله فأت الذي شئى وهو ما هو عليه ذلك المدوح في الوقت وفوق الذي شئى فانه محل قابل لما يخلق الله فيه من النعمت التي تخلق فيه فيثني عليه بها وهذه النعمت فيه لانها به لا أى لما يكون عنها مما يوجب الثناء بها على المدوح واذا كان هذا الثناء على الحق تعالى فلها البقاء في الوجود لذاتها لا تقبل العدم والثناء منا عليه دائم تجدد لانه في كل نفس فينا تجدد علينا علم بالله فنثني عليه به أو علم بأمر ما لم يكن عندنا فنثني عليه به ونحن ما نشد هذا البيت كما قاله صاحبه وانما نشده على ما قلناه وأعطانا ذلك العلم به فنقول

اذ انحن اثنيينا عليك بصالح • فأت الذي شئى وللسنا الذي شئى

وهذا فوق ما قاله الشاعر من وجه ومساو له من وجه سواء قال ذلك عن علم محقق أو مصادقة وهو لا يعلم فنطقه الله تعالى بالحق من حيث لا يشعر كأنه يستدرج العبد من حيث لا يعلم ويكره به من حيث لا يشعر والحق معلوم معروف في نفسه والعالم به عاجز عن احصاء الثناء عليه كما ينبغي له فانه ليس في الوسع حصول ذلك ولا يعطيه استعداد يمكن أصلا فهذه اما اعطاء مواخاة الاستعدادات والاسماء الالهية وهذه أعلى اخوة يوصل اليها ثم ينزل الى اخوة دونها وهي قوله انما المؤمنون اخوة فأصلحو باين أخويكم ومن أسيئات المؤمنين وقد وقع النزاع بينهم بما أخبر به عن نفسه انه كذا فتنازع المؤمن من المخلوقين الذي اجتمع معه في الايمان فكانت له اخوة معه بهذا الايمان بنظره في دليله العقلي انه على خلاف ما أخبر به عن نفسه مع كونه مصدقا له لكنه تأول عليه فلما ظهرت هذه المنازعة بين المؤمن الحق والمؤمن الخلق قال الله للملأء الكشف أصحابوا بين أخويكم فدخل المؤمنون المالمون المكشفون بينهما بالمع وذلك ان يكون المؤمن الحق مع هذا المؤمن أخيه حتى يبلغه قوته لانه مخلوق على كل حال وما أعطيته الكشف الكامل ولا ظهرت اليه به فليكن معه بحيث يعطيه منزلته فيقول المؤمن الحق للبايع عنه قل لهذا المنازع انى أأ بالله ليس كمثل شئ ولا تدركه الابصار وانى منزعه عن وصف الواسفين خفاء الرسول بالتوقيع الهى الى هذا المؤمن المنازع بقوله ليس كمثل شئ وبقوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وأشياء هذا النوع من التنزيه الذي يعطيه دليل العقل النظري فاذا سمع هذا منه طاب قلبه وحنح اليه وزال نزاعه وجاء العلماء الى المؤمن الخلق في المصالحة من هذا الجانب وقالوا أنت تعلم ان المؤمن الحق اعلم بنفسه منك به لا بل اعلم بك من علمك بنفسك وانك انما تحكم عليه بما هو خلق له مثلك وهو عقلك وفكرك وذلك فلا فرق بينك وبين كل مخلوق في الجزء عما لا يجوز عنه المؤمن الحق فقف معه في وضع التسليم فانه وان كان مؤمنا وأنت مؤمن فأت على مرتبتك التي تليق بك وهو على مرتبته التي تليق به وأنت تعلم انك لست مثله وان جفك الايمان فليس نسبته اليه مثل

نسبته اليك فانك لست مثله فلا تغرنك هذه المماثلة واعرف قدرك فاذا سمع مثل هذا اطلب الصلح والاقالة وما وقع منه من النزاع وامتن المؤمن الحق عليه بما وقع له في المنشور من التنزيه الذي وقع النزاع من أجله فأصلح المؤمنون العالمون بين المؤمن الحق وبين هذا المؤمن الخلق فهكذا فليكن الفهم عن الله فيما أوحى به الى عباده على ألسنترسله وأنزله في كتبه ثم في أخوة الايمان درجة أخرى من درجات الكشف وهي قوله بعد أن تسمى ائنا بالمؤمن وائنا بالمؤمنون اخوة لا بقوة الايمان قال المؤمن مرآة أخيه وما ينطق عن الهوى هذا القائل فأنبت الاخوة بين المؤمنين وجعل كل واحد من المؤمنين مرآة لأخيه فبراه وبرى فيه نفسه من كونه على أى صورة كان كل مؤمن منهم بهذه المثابة فيكون المؤمن الحق مرآة للمؤمن الخلق فبراه و يعلم أنه يراه كما يعلم صاحب المرأة أن له مرآة ثم ينظر فيها فلا يرى الا صورته وصورة ما أثرت المرأة فيه - ولهذا جعل له عينين لبرى بالعين الواحدة صورةته وبالعين الاخرى ما حكمت به المرأة في صورته اذ لم يكن في نفسه على ما حكمت به المرأة عليه في الصورة المحسوسة من الكبر والصغر والطول والعرض والاستقامة والاتسكاس على حسب شكل المرأة ولا يرى هذا الاثر كله هذا الناظر الا في صورته فيه لم ان له فيه حكما ذاتيا لا يمكن ان يرى نفسه في هذه المرأة الا بحسب ذلك فاذا كان المؤمن الخلق هو عين المرأة للمؤمن الحق فبراه الحق وهو في نفسه على استعداد خاص فلا يبدو من الحق له الا على قدر استعداد فبراه الحق من نفسه في هذه المرأة الخاصة الا قدر ذلك فأثرت هذه المرأة في ادراك الرائي القصور على ما رأى بحكم الاستعداد فأشبهه من هذا الوجه فعبّر عن هذا المقام بالاخوة اذ لولا المناسبة بين الامر بين لم يكن كل واحد من الامر بين مرآة لأخيه وما نصب الله هذا المثال وخلق لنا هذه المراى الا ليعطينا النظر فيها اصلاح ما وقع في صورتنا من خلل وما يتعلق بهامن أذى تنزله على بصيرة فهي نجل لازالة العيوب فذلك هذا ان الرائي في المرأة يحصل له علم لم يكن يراه قبل ذلك ففي المؤمن الخلق يقرب ذلك ويصح وفي المؤمن الحق بعسر مثل هذا فهو قوله تعالى في المؤمن الحق وانبلونكم حتى نعلم كذلك اذ ارأى الحق نفسه في مرآة المؤمن الخلق رأى انه بحكم استعداد هال يرى غير ذلك فيها فيز بل عنه هذا الحكم بنظره في مرآة متعددة فيختلف الحكم في الصورة الواحدة باختلاف الاستعدادات وهو عينه لا غيره فيعلم عند ذلك ان حكم الاستعداد أعطى ما أعطى وأنه على ما هو عليه في نفسه فزال ما يتعلق به من أذى التقيد كما زال الابتلاء أذى التردد وطلب اقامة الحجّة ليكون هو الغالب فقال حتى نعلم فجعل الابتلاء سبب حصول هذا العلم وما هو سبب حصول العلم وانما هو سبب اقامة الحجّة حتى لا يكون للمحجوج حجة يدفع بها وائنا بمثلة الصورة في الخلق فهي للتبابة والخلافة ما هي للاخوة فانه من حيث صورة العالم من العالم كما هو الروح من الجسد من صورة الانسان وهو من حيث صورة الحق ما يظهر به في العالم من أحكام الاسماء الالهية التي لها التعلق بالعالم فليست الصورة باخوة كما يراه بعضهم ولهذا لم تذكر الاخوة الا في أمر خاص وهو المؤمن الان الصورة تشد از اخوة الايمان بالسببية فان الاسباب لولا ما لها أثرت في المسبب ما وجدها الله ولولم يكن حكمها في المسببات ذاتيا لم تكن أسبابا ولم يصدق كونها أسبابا ويعلم ذلك فيمن لا يقبل الوجود الا في محل ومأم محل ويريد الموجد ايجاد فلا بد أن يوجد المحل لوجود هذا المراد وجوده فيكون وجود المحل سببا في وجود هذا المراد الذي تعلقت الارادة به و بايجاد فعلت ان الاسباب أحكاما في المسببات فهي كالألة للصانع فتضاف الصنعة والمصنوع للألة وسببه انه لا علم للألة بما في نفس الصانع ان يصنع بها على التعيين بل لها العلم بأنها ألة للصانع الذي تعطيه حقيقتها ولا عمل للصانع الا بما فصنع الألة ذاتي وما لجانب الصانع بها ارادى وهو قوله اذا أردناه ان نقول له كن وكن ألة لايجادا فأوجد الابهة وكون تلك الكلمة ذاته أو أمرا اذا علم آخر انما المراد هو فهم هذا المعنى وانه ما حصل اليجاد بمجرد الارادة دون القول ودون المريد والقائل فظهر حكم الاسباب في المسببات فلا يز بل حكمها الا جاهل بوضعها ومانعها أعيانها أله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ولهذا قال موسى وأشركه في أمرى وقال أشهد به ازرى وهو أفصح منى لسانا فعمل ما قال وعلمنا نحن من هذا القول ما أشار اليه به ليفهم عنه صاحب عين الفهم فهذا معنى التعاون وهو في قوله واستعينوا بالله واياك نستعين والله في عون العبد مادام العبد في عون

أخيه فلولاً المشاركة في المطلوب بالوجود من المستعان به ماصدق المستعين في استعانته والمستعين قد يستعين شرفاً  
للمستعان به مع غناء عنه على التعيين وإن كان لابد من سبباً ويكون ممن يستقل به دون السبب فيقصد جعله سبباً  
لشرفه بذلك على غيره ليعلم منزلته عنده فإن الله قد جعل المفاضلة في العالم وأما المؤاخاة بين الأسماء الإلهية فلا تكون  
الابن الأسماء التي لا منافرة بينها لذاتها فإن الله ما واخلى الابن المؤمنين ما واخلى بين المؤمن والكافر بل لم يجعل لأخوة  
النسب حظاً في الميراث مع فقد أخوة الإيمان فليس المدعى لأخوة الإيمان ألا تراه إذا مات عن أخ له من النسب وهو  
على غير دينه لم يرثه أخو النسب وورثه أخو دينه والصورة يمتثل بين الحق نسب ودين فلهذا ما برث الأرض عز وجل  
الابن لموت الإنسان الكامل حتى لا يقع الميراث إلا في مستحق له كما برث السماء لما فيها من حكم أرواح الأنبياء عليهم  
السلام لا من كونها محللاً للملائكة فإذا صعدوا بالنفخة ورث الله السماء فأنزل الاسم الوارث الملائكة من السماء وبذل  
الأرض غير الأرض والسموات كما ذكرناه فيما قبل من هذا الكتاب فالؤمن للمؤمن كالبنان يشد بعضه بعضاً فالؤمن  
لا يبعث المؤمن والمؤمن لا يقتل المؤمن لايماناً والمؤمن يقتل أخا النسب إذا كان غير مؤمن فهذا القدر كاف في هذا  
الباب فلنذكر ما يحوي عليه من العلوم فمن ذلك علم صورة نداء الحق عباداً من أين يناديهم هل يناديهم من حكم  
مشيقتهم أو يناديهم من حيث ما هم عليه ومن ينادي هل ينادي المعرض أو المقبل أو هما وفيه علم الآداب الإلهية ومنازل  
المخلوقات وما ينبغي أن يعامل به كل مخلوق بل كل موجود وعلم مصالح الموجودات فلا يتصرف صاحب هذا العلم إلا فيما هو  
مصلحة لنفسه وألغيره على حسب ما يصرفه المطلوب فهو خارج في تصرفاته عن هوى نفسه إنما هو مع المصالح فهو لكل  
شيء لا عليه وفيه علم الفهم بما يأتي به كل قائل فيعلم من أين تكلم فيقيم له عذراً فيما ينسب إليه عنده من لا يعرف ذلك من  
الخطأ في قوله وهو علم عزيز يقل الانصاف فيه من أهله فكيف بمن لا يعرفه وما يؤثر تارك العمل بمثل هذا العلم في  
صاحبه من الحسرة والسندامة على عدم استعماله وفيه علم الحكمة في التغافل والتناسي وهو الحلم والامهال الإلهي  
أو من ذى القدرة يرجع المغفول عنه عما هو عليه مما كان لا ينبغي أن يظهر به ولا عليه وفيه علم كون الأشياء بيد الله  
ليس بيد المخلوقين منها شيء وإن ظهرت الصور بأيديهم فهي بحكم الاستعارة لا بحكم الملك وفيه علم المنن الإلهية التي  
أسبغها على العباد في الظاهر والباطن وتعيين ما يمكن أن يعين منها وعلم رزخ المشاجر ين يقف فيه من يريد رفع  
التشاجر بينهم وفيه علم الأسماء وشرفها والفرق بينها وبين ما زاد على الأعلام منها ما وضع مدح أو ذم وفيه علم العدول  
عن الطريق التي تحول بين العبد وبين حصول العلم فإنه أعلى ما يطلب وأفضل ما يكتسب وأعظم ما به يفخر وأسوأ آلة  
تعد وتدخرو به مدح الله نفسه بأن له الحجة البالغة وليس العلم وفيه علم مراتب الخلق الإنساني في الخلق فانهم على  
طبقات وفيه وما يسمى به الإنسان الذي خلقه الإنسان هل هو إنسان أو حيوان في صورة إنسان من حيث نشأة جسده  
وما الأمر الذي يحجز عنه في ظهور النفس الناطقة في هذا المخلوق هل لعدم الاستعداد فيقضى له من شيء هذه الصورة  
ما يقع به قبول نفس ناطقة من النفس الكل أو هل هو تعجز زاردي إلهي لأنه أمر عظيم وقد ذكر أنه وقع مثل هذا  
وذكر في الفلاحة النبوية أن بعض العلماء بعلم الطبيعة كونه من المنى الإنسانية بتعفين خاص على وزن مخصوص من  
الزمان والمكان إنساناً بصورة وأقام سنة يفتح عينيه ويغلقها ولا يتكلم ولا يبرز يد على ما يغذي به شيئاً فهاش سنة ومات  
فما يدرى كان إنساناً حكمه حكم الآخر أو كان حيواناً في صورة إنسان وفيه علم الانساب والاحساب وفيه علم  
ما يعبر الله من المكاف هل يعتبر ظاهره أو باطنه أو المجموع في قبول ما يكون منه بعد التكليف وما قبله فلا يقيد  
بل يجري بطبعه من غير مؤاخذه أصلاً وهو قوله تعالى وما تكلم معدين حتى نبعث رسلاً وإذا كان هذا فمن أين وقع العلم  
للصغير حتى يبي ما يجده وفيه علم كيفية رد الجاهل إلى العلم وفيه علم صورة رد الأمور إلى الله سبحانه وتعالى في قدسه  
على أي طريق يكون هل يحكم أنه موجودها أو أنه غايتها أو ما هو ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل مبايعة النبات القطب صاحب الوقت في كل زمان  
وهو من الحضرة المحمدية ﷺ

أقسمت بالله الذي أقسم \* بنفسه وإي وربي وما  
بأنه وتر بلا موزر \* في أرضه وخلقه أينما  
وانه ينزل من عرشه \* نزوله لعرشه من سما  
من غير تكليف ولا فرقة \* فانه منزله عنهما

اعلم أيديك الله ان المداينة العاقبة لا تكون الا لواحد الزمان خاصة وان واحد الزمان هو الذي يظهر بالصورة الالهية في  
الا كوان هذا علامته في نفسه ليعلم انه هو ثم له الخيار في امضاء ذلك الحكم أو عدم امضائه والظهور به عند الغير فذلك  
له فقه الظاهر ومنهم من لا يظهر ويبقى عبداً الا ان أمره الحق بالظهور فيظهر على قدر ما وقع به الامر الالهي لا يزبد  
على ذلك شيئاً هذا هو المقام العالي الذي يعتمد عليه في هذا الطريق لان العبد ما خلق بالا صلة الا ليكون لله فيكون  
عبد اذ انما ما خلق ان يكون رباً فاذا خلق الله عليه خلعة السيادة وأمره بالبروز فيها برز عبد في نفسه سيداً عند الناظر  
اليه فتلك رتبة وخلعته عليه قيل لا يبرز بد البسطامي رحمه الله في تمسح الناس به وتبركهم فقال رضي الله عنه ليس بي  
يتمسحون وانما يتمسحون بحماية حلانيهار في أفأمنعهم ذلك وذلك لغيري وقيل لا يمدن في تمسح الناس به  
بنية البركة وتركهم يفعلون ذلك أما تجدي في نفسك من ذلك أثر فقال هل يجد الحجر الاسود في نفسه أثر يخرج به عن  
محجريته اذ قبلته الرسل والانبياء والاولياء وكونه عين الله قيل لا قال اذ ذلك الحجر قال تعالى في هذا المقام ان الذين  
يبايعونك انما يبايعون الله فنفاه بعدما أثبتته صورة كما فعل به في الرمي سواء أثبتته ونفاه وما رمت اذ رمت ولكن الله  
رحمى ثم جعل الله يده في المداينة فوق أيدي المبايعين فن أدب المداينة اذا أخذ المبايعون يد المبايع للبيعة ليقبلوها جعلوا  
أيديهم تحتها وجعلوها فوق أيديهم كما يأخذ الرحمن الصدقة يمينه من يد المتصدق فن الادب من المتصدق ان يضع  
الصدق في كف نفسه وينزل بها حتى تعلق يد السائل اذا أخذها على يد المعطي حتى تكون هي اليد العليا وهي خير من  
اليد السفلى واليد العليا هي المنفقة فياخذها الرحمن لينفقها له تجارة حتى تعظم فيجدها يوم القيامة قد نمت وزادت هذا  
مذهب الجماعة وأما مذهبنا الذي أعطاه الكشف ايانا فليس كذلك انما السائل اذا بسط يده لقبول الصدقة من  
المتصدق جعل الحق يده على يد السائل فاذا أعطى المتصدق الصدقة وقعت يد الرحمن قبل ان تقع يد السائل كرامة  
بالتصدق ويخلق مثلها في يد السائل لينتفع بها السائل ويأخذ الحق عين تلك الصدقة فيرهبها فتربو حتى تصير مثل جبل  
أحد في العظم وهذا من باب الغيرة الالهية حيث كان العطاء من أجله ما يرى ان الانسان يعطي من أجل هواه ما يعظم  
شأنه من الهبات ويعطي من أجل الله أحقر ما عنده هذا هو الغالب في الناس فيغار الله لجناحه ان لا يرى في مقام  
الاستهزام في يدي تلك الصدقة حتى تعظم فاذا اجلاها في صورة تلك العظمة حصل المقصود فيد المعطي تعلق على يد الآخذ  
ولهذا قال تقع والوقوف لا يكون الا من أعلى وقد قال صلى الله عليه وسلم لودلتم بحبل ليط على الله أي كما ينسب الى  
العلو في الاستواء على العرش هو في التحت أيضاً كما هو بكل شيء محيط للحفظ كما يحفظ محيط الدائرة الوجودية ونسبة  
الوجود على النقطة التي ظهرت عنها نسبة الاحاطة لوجود الدائرة المحيطة فله الفوق كماله التحت وله الظاهر كماله الباطن  
فهو المبايع والمبايع فانه لا يبايع الا بالسمع والطاعة والسمع لا يكون الا هو والعمل بالطاعة لا يكون الا هو فهو السميع  
العامل لما أمر بعمله فلنذكر صورة البيعة ولنا فيها كتاب مستقل سميناه مبايعة القطب يتضمن علماً كبيراً  
ما علمنا انما سبقنا اليه وان كان العارفون من أهل الله شاهدوه وعلموه ولكن شغلهم عن تبينه للناس ما كان المهم  
عندهم كما كان اظهاره للناس من المهم عندنا هذه الطائفة لا شغل لها الا بالأهم هذا الم يظهر بحكم القوة الالهية فاذا  
ظهر به الم يشه له شيء عن شيء اذ هو حق كله فاعلم ذلك \* ايضاح وبيان لمنصب البيعة وصورتها \* فاعلم ان الله سبحانه  
اذ اولى من ولاه النظر في العالم المعر عنه بالقطب وواحد الزمان والغوث والخليفة نصب له في حضرة المثال سرير القعدة  
عليه ينبيء صورة ذلك المكان عن صورة المكان كما نبأ صورة الاستواء على العرش عن صورة احاطته علماً بكل شيء  
فاذا نصب له ذلك السرير خلع عليه جميع الاسماء التي يطلبها العالم وتطلبه فيظهر بها حاله وزيته متوجاً مسوراً مدلجاً

لتعنه الزينة علقوا وسفلا ووسطا وظهر او باطنا فاذا قعد عليه بالصورة الالهية وأمر الله العالم ببيعته على السمع والطاعة في المنشط والمكروه فيدخل في بيعته كل ما هو راعى وأدنى الالعالين وهم المهيمون العابدون بالذات لا بالامر فيدخل في أول من يدخل عليه في ذلك المجلس الملاء الاعلى على مراتبهم الأول فالأول فيأخذون بيده على السمع والطاعة ولا يتقيدون بمنشط ولا مكروه لانهم لا يعرفون هاتين الصفتين فيهم اذ لا يعرف شئ منه ما لا يدورق ضده فهم في منشط لا يعرفون له طمها لانهم لم يدورقوا المكروه وما منهم روح يدخل عليه للبايعة الا ويسأله في مسألة من العلم الالهي فيقول له يا هذا أنت القائل كذا فيقول له نعم فيقول له في المسئلة وجهها يتعاق بالعلم بالله يكون أعلى من الذي كان عند ذلك الشخص فيستفيد منه كل من بايعه وحينئذ يخرج عنه هذا شأن هذا القطب والكتاب الذي صنفه فيه ذكرت فيه سؤالا انه للبايعين له التي وقعت في زماننا لقطب وقتنا فانها ما هي مسائل معينة تتكرر من كل قطب وانما يبطل كل قطب فيما يحظر الله في ذلك الحين مما جرى لهذا الذي بايعه من الارواح فيه كلام فأقول مبايع له العقل الأول ثم النفس ثم المقدمون من عمال السموات والارض من الملائكة المسخرة ثم الارواح المدبرة للهيكل التي فارقت أجسامها بالموت ثم الجن ثم المولدات وذلك انه كل ما سبغ الله من مكان وممكن ومحل وحال فيه بايعه الالعالين من الملائكة وهم المهيمون والافراد من البشر الذين لا يدخلون تحت دائرة القطب وماله فيهم تصرف وهم ككل مثله مؤهلون لما ناله هذا الشخص من القطبية لكن لما كان الامر لا يقتضي ان يكون في الزمان الواحد يقوم بهذا الامر تعين ذلك الواحد لا بالاولوية ولكن بسبق العلم فيه بأن يكون الوالى وفي الافراد من يكون أكبر منه في العلم بالله وهذا المنزل يتضمن مبايعة النبات من المولدات ويدخل فيه قوله في الاجسام الانسانية والله أنبتكم من الارض فنبتم نباتا فجاء في ذكرهم بالانبات انه أنبتهم ولم يؤكده بالمصدر وجاء بمصدر آخر ليعرف بأنهم ينتوا حين أنبتهم فأوقع الاشتراك بينه وبينهم في الخلق ينبه انه لو لا استعدادهم للانبات ما أثرت فيهم الاسماء فكان خروجهم من الاسماء والاستعداد فلا سماء قوله أنبتكم من الارض ولا استعداد قوله نباتا لان نباتا مصدر نبت لا مصدر انبت فان مصدر انبت انما هو انبات فانظروا ما أعجب مساق القرآن وابرار الحقائق فيه كيف يعلمنا الله في اخباراته ما هي الامور عليه في كل ذي حق حقه اذ لا ينفذ الاقتدار الالهي الا فيمن هو على استعداد النفوذ فيه ولا يكون ذلك الا في المكات اذ لا نفوذ له في الواجب الوجود لنفسه ولا في المحال الوجود فسبحان العالم الحكيم واعلم ان الانسان شجرة من الشجرات أنبت الله شجرة لانجها لانه قائم على ساق وجعله شجرة من التشاجر الذي فيه لكونه مخلوقا من الاضداد والاضداد تطلب الخصام والتشاجر والمنازعة ولهذا يختصم الملاء الاعلى وأصل وجوده في العالم حكم الاسماء الالهية المتقابلة في الحكم لا غير هذا مستند الالهي قال تعالى في حق محمد صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان لي من علم بالملاء الاعلى اذ يخضعون حتى أعلمه الله تعالى فعمل ان للطبيعة فيهم أثرا كما ان للاركان في أجسام المولدات أثرا فلما كان الناس شجرات جعل فيهم ولاية يرجعون اليهم اذا اختصموا ليحكموا بينهم ليزول حكم التشاجر وجعل لهم اماما في الظاهر واحدا يرجع اليه امر الجميع لاقامة الدين وأمر عباد الله أن لا ينازعوه ومن ظهر عليه ونازع امرنا الله بقتاله لما علم ان منازعته تؤدى الى فساد الدين الذي أمرنا الله باقامته وأصله قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فمن هناك ظهر اتحاد الامام وان يكون واحدا في الزمان ظاهر بالسيف فقد يكون قطب الوقت هو الامام نفسه كآبي بكر وغيره في وقته وقد لا يكون قطب الوقت فتكون الخلافة لقطب الوقت الذي لا يظهر الا بصفة العدل ويكون هذا الخليفة الظاهر من جلة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعر فالجور والعدل يقع في آئمة الظاهر ولا يكون القطب الا عدلا واما سبب ظهوره في وقت وخفاء به فيهم في وقت فهو ان الله ما جبر أحد على كينونه في مقام الخلافة وانما الله اعطاه الالهية لذلك المقام وعرض عليه الظهور فيه بالسيف حسب ما أمره من قبله ظهر بالسيف فكان خليفة ظاهرا وباطنا ما ثم غيره وان اختار عدم الظهور لمصلحة رآها أخفاه الله وأقام عنه نائبا في العالم يسمى خليفة بجور وعدل وقد يكون عادلا على قدر ما يوفق الله سبحانه ويكون حكمه وان كان جائرا حكم الامام العادل من نازعه قتل ولا يقتل الا الآخر فانه المنازع وأمرنا الله أن لا نخرج بدنا من

طاعته وأخبرنا أنه من عدل منهم فلم ولنا ومن جار منهم فعملهم ولنا وما كان الانسان شجرة كما ذكرناه نهي الله  
أول انسان عن قرب شجرة عينها لدون سائر الشجرات كما هو الانسان شجرة معينة بالخلافة دون سائر الشجرات  
ففيه أن لا يقرب هذه الشجرة المعينة على نفسه وظاهر ذلك في وصيته لداود ولا تتبع الهوى يعني هوى نفسه فهو الشجرة  
التي نهي آدم ان يقربها أي لا تقارب، ووضع النزاع والخلاف فيؤثر فيك نشأة جسدك الطبيعي العنصري يقول  
ذلك لنفسه الناطقة المدبرة فان بها يخالف أمر الله فيما أمر به أو نهاه عنه فقول هذه الشجرة بحرف الاشارة تعيين  
لشجرة معينة ولما كانت الامامة عرضا كما كانت الامانة عرضا والامانة أمانة لذلك ظهر بها بعض الاقطاب ولم يظهر  
بها بعضهم فنظر الحق لهذا القطب بالاهلية ولو نظر الله للامام الظاهر بهذه العين ماجرا امام قط كما تراه الامامية في الامام  
المعصوم فانه من شرط الامام الباطن ان يكون معصوما وليس الظاهر ان كان غيره يكون له مقام العصمة ومن هنا  
غلطت الامامية فلو كانت الامامة غير مطلوبة له وأمره الله ان يقوم فيها عصمه الله بلا شك عندنا وقد نبه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على ما قررناه كله فنبه على العرض بفعله حيث لم يجبر أحد على ولاية بل ذكر انه من تركها كان  
خير له وانها يوم القيامة حسرة وندامة الا ان قام فيها بصورة العدل ونبه على عصمة من أمر بها بقوله فمن أعطى بها عن  
مسئلة وكل اليها ومن جاء نه عن غير مسئلة وكل الله به ما كايستدده وهذا معنى العصمة والسؤال هنا اشارة الى الرضا بها  
والحجة لهذا المنصب فهو مسائل بباطنه وغيره ممن يكره ذلك يجبره أهل الحل والعقد عليها ويرى انه قد تعين عليه  
الدخول فيها والتلبس بها لما يرى ان تخلف عنها من ظهور الفساد فيقوم له ذلك في الظاهر مقام الجبر الا الهى بالامر على  
التلبس بها فيعصم فيكون عادلا اذا الملك الذي يسدده لا يأمره الا بخير حتى القرن كما قال صلى الله عليه وسلم انه أعانه  
الله عليه فاسلم برفع الميم ونصبها وقال فلا يأمرني الا بخير فبايعة النبات هذا القطب هو ان تبايعه نفسه ان لا تخالفه في  
منشط ولا مكره مما يأمرها به من طاعة الله في أحكامه فان الله قد جعل زمام كل نفس بيد صاحبها وأمرها اليه فقال  
وأما من خاف مقامه ونهى النفس عن الهوى يعني نفسه وكذلك في داود ولا تتبع الهوى يعني نفسه فانه لو كان هوى  
غيره نهي ان يتبعه فاتبعه فما يتبعه الا بهوى نفسه فطواع نفسه في ذلك فلذلك تعين انه أراد بالهوى نفسه لا غيره وهو  
ان يأمره بمخالفة ما أمره الله به ان يفعله أو ينهيه عنه فإذا بايعة نفسه انصرف حكم شجرتها الى منازعة من ينازع  
أمر الله فبقي حكم حقيقة تها في المخالفين أمر الله اذ علم الله ان حقيقة الخلاف لا تزول فانها شجرة لعينها فلوزال لزال  
عينها فلذلك عين الله لها مصر فاخاها يكون فيه سعادتها وكل من عرف القطب من الناس لزمت مبايعته واذا بايعة لزمت  
ببئته وهي من مبايعة النبات فانها بايعة ظاهرة لهذا الطيب التحكم في ظاهره بما شاء وعلى الآخر التزام طاعته وقد ظهر  
مثل هذا في الشرع الظاهر ان المتنازعين لو اتفقا على حكم بينهما فيما تنازعا فيه فحكم بينهما بحكم لزمهما الوقوف عند  
ذلك الحكم وان لا يخالفاه ما حكم به فالقطب المنسوب من جهة الحق أولى بالحكم فحين عرف امامته في الباطن من  
الناس ولهذا التحكم الذي قلناه منه في ظاهره من بايعه ألحقنا هذه المبايعة بببيعة النبات بل ان حقت الامر واتبعت فيه  
الاصل وجدت النباتية في النفس الجزئية الناطقة لانها ما ظهرت الا من هذا الجسم المسوى المعدل وعلى صورة مزاجه  
فهى أرضه التي نبتت منه حين أنبت الله بالنفخ في هذا الجسم من روحه وهكذا كل روح مدبر لجسم عنصري  
فالسعيد من عرف امام وقته فبايعه وحكمه في نفسه وأهله وماله كما قال صلى الله عليه وسلم في حق نفسه لا يكمل لعبد  
الايمان حتى أكون أحب اليه من أهله وماله والناس أجمعين ولهذا يشترط في البيعة المنشط والمكره لان الانسان  
ما ينشط الا اذا وافق الله هوى نفسه والمكره اذا خالف أمر الله هوى نفسه فيقوم به على كرهه لانصافه ووفائه بحكم البيعة  
فانه ما بايع الا الله اذ كانت يد الله فوق أيديهم وما شاهدوا بالابصار الا بهذا الشخص الذي بايعوه والنفس أبدا  
في الغالب تحت حكم مزاجها والقليل من الناس من يحكم نفسه على طبيعته ومزاجه فان الامومة للجسم المسوى  
والبنوة للنفس وقد أمر الانسان بالاحسان لابويه والبر بهم وامثالهم وأمرهم بالمال بأمر أحد الابوين بمخالفة  
أمر الحق فلا يطعه كما قال تعالى وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا

وانبع سبيل من أناب الى قاهر باتباع النبيين الى الله ومحافة نفوسهم ان أبت ذلك الحق الامام أحق بالاتباع قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم وهم الاقطاب والخلفاء والولاة وما بقى لهم حكم الا في صنف ما يبيع لك التصرف فيه فان الواجب والمحذور من طاعة الله وطاعة رسوله فابقي للائمة الامباح ولا أجوبه ولا وزر فاذا أمرك الامام المقدم عليك الذي يبعثه على السمع والطاعة بأمر من المباحات وجبت عليك طاعته في ذلك وحرمت مخالفته وصار حكم ذلك الذي كان مباحا واجبا فيحصل للانسان اذا عمل بأمره أجور الواجب وارفع حكم الاباحة منه بأمر هذا الذي يايحه فتدبر ماذا كراهه وما نهىنا عليه من أمر الامام بالمباح واعرف منزلة البيعة وما أثرت وما أثرت وكيف نسخت حكم الاباحة بالجواب عن أمر الحق بذلك فنزل الامام منزلة الشارع بأمر الشارع فتغير الحكم في المحكوم عليه عما كان عليه في الشرع قبل أمر هذا الامام فمن أنزله الحق منزله في الحكم تعين اتباعه واعلم ان النبات عالم وسط بين المعدن والحيوان فله حكم البرازخ فله وجهان فيعطى من العلم بذاته لمن كوشف بحقيقة ما فيه من الوجود فان الكمال في البرازخ أظهر منه في غير البرازخ لانه يعطيك العلم بذاته وبغيره وغير البرزخ يعطيك العلم بذاته لا غير لان البرزخ مرآة لاطرفين فمن أبصره أبصر فيه الطرفين لا بد من ذلك وفي النبات سر برزخي لا يكون في غيره فانه برزخ يشته من قوله نباتا وبين به من قوله أنبتكم والمنصف العادل من حكم بين نفسه وبينه ولا يكون حكما حتى تكون نفسه تنازع ربهما فيحكم له عليها لانه ان الحق بيده الله بكل وجهه وعلى كل حال وسبب نزاعها كونها على الصورة ففيها مضادة الامثال لمضادة الاضداد فيدخل الانسان حكامين بهو بين نفسه الاتزاما مورا بأن ينهاها عن هواها فانزلها منزلة الاجنبي وليس الاعينها وهي التي ادعت فهي الحكم والخصم ولو اقتصر الامر دونها على الجسم النامي منه وغير النامي لم تكن منازعة فانه مفطور على التسبيح لله بحمده فالجسم الانساني كالنجم من النبات لا يقوم على ساق فلا يرجع شجرة الوجود الروح المنفوخ فيه حينئذ يقوم على ساق بخلاف الاشجار كلها فانها تقوم على ساق من غير نفخ الروح الحيواني فيها فهو نجم بالاصالة وشجرة بالنفخ فسجوده لله سجود الظلال وسجود الشجر لله سجود الاشخاص القائمين على ساق ولما كان النبات برزخيا كان مرآة قابلا لصور ما هو لها برزخ وهما الحيوان والمعدن اذا بايع بايع لبيعه ما نظهر فيه من صور ما هو برزخا لهما تباينه فتضمنت بيعة النبات بيعة الحيوان والمعادن لان هذا الامام يشاهد الصور الظاهرة في مرآة البرازخ وهو علم عجيب كما يرى الناظر في المرآة في الحس غير صورته مما تقبله المرآة من صور غير الناظر من الاشخاص فيدرك فيها ما هي تلك الاشخاص عليه في أنفسهم كونها في أعيانها غيبا عنه وما رأى لها صورة الا في هذا الجسم الثقيل فان أعطته تلك الصورة علما غير النظر اليها كان ذلك العطاء بمنزلة ما يعطى المبايع في البيعة من السمع والطاعة لمن يايحه وان لم تعط علما يرجع ذلك اليها وانما هو يرجع الى الناظر وانه ليس بامام ولا خليفة ولا لهيعة أصلا وهذا يتميز الامام في نفسه عن غيره ويعلم انه امام فان أخذ العلم هذا الناظر من تلك الصورة بحكم التفكير والاعتبار فيخيل انه امام وقته فليس كذلك الا ان تعطيه الصور العلم من ذاتها كشفان غير فكر ولا اعتبار وان اتفق ان يساويه صاحب الفكر في ذلك العلم الكشفي فليس بامام لاختلاف الطريق فان الامام لا يقتنى العلوم من فكره بل لو رجع الى نظره لأخطأ فان نفسه ما اعتادت الا الاخذ عن الله وما أراد الله لعنايته بهذا العبد أن يرزقه الاخذ من طريق فكره فيحجبه ذلك عن ربه فانه في كل حال يريد الحق ان يأخذه عنه ما هو فيه من الشؤون في كل نفس فلا فراغ له ولا نظره لغيره وللعافل اذا استبصر دليل قد وقع بدل على محبة ما ذكرناه منهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ابار النخل ففسد لانه لم يكن عن وحى الهى ونزوله يوم بدر على غير ماء فرجع الى كلام أصحابه فانه صلى الله عليه وسلم ما تعود أن يأخذ العلوم الا من الله لا نظره الى نفسه في ذلك وهو الشخص الاكمل الذي لا أكمل منه فما ظنك بمن هو دونه وما بقى للعارفين بالله علاقة بين الفكر وبينهم بطريق الاستفادة ولا يسمى الشخص الهيا الا ان لا يكون أخذه العلوم الا عن الله من فتوح المكاشفة بالحق يقول أبو يزيد البسطامي أخذتم

علمكم مبتاعن ميت حدثنا فلان وأين هو قال مات عن فلان وأين هو قال مات فقال أبو يزيد وأخذنا علمنا عن  
الحى الذى لا يموت فلا يخجل بين الله وبين عبده أعظم من نظره الى نفسه وأخذ العلم عن فكره ونظره وان وافق  
العلم فلاخذ عن الله أشرف وعلم ضرورات العقول من الله لانها حاصلة لا عن فكر واستدلال ولهذا لا تقبل  
الضروريات الشبه أصلاً ولا الشكوك اذا كان الانسان عاقلاً فان حيل بينه وبين عقله فاهو الذى قدصنا البيان  
عنه وبعد أن أعلنناك بيعة النبات ومربته وأنك نبات وأمثالك فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم لترتفع  
الهمة الى الوقوف عليها والتحلى بها فمن ذلك علم الرحوت وعلم فتوح المكاشفة بالحق وعلم فتوح الخلاوة في  
الباطن وعلم فتوح العبارات في الترجمة عن الله وعلم نسخ الاحكام بعد النبي صلى الله عليه وسلم عن أمر النبي صلى  
عليه وسلم فانه المقرر حكم المجتهد لتعارض الأدلة فله الاختيار فيها وعلم العناية الالهية ببعض العبيد وعلم الاشارات  
وعلم التمام والكمال وان التمام للنشأة والكمال بالمرتبة وعلم البيان والتبيين وعلم الاستقامة وما شئب النبي صلى  
الله عليه وسلم من سورة هود وعلم الكشف على مقامات النص الالهى هل يؤثر فيه حكم الاكوان أم لا وعلم  
الطمانينة والفرق بينها وبين اليقين والعلم وعلم نسبة العالم ملكاته وعلم من نازعه فيه بما اذا نازعه حتى ذكر الله ان  
له جنوداً من كونه ملكاً وما هم أولئك الاجناد وهل تعلم بطريق الاحصاء أو لا تعلم بالطريق الاجمال من غير تفصيل  
وهل وقع لاحد العلم به اعلى التفصيل أم لا وعلم العلل الالهية في الكون وعلم الرجوع الالهى على العباد بهم يرجع  
اليه ولماذا يرجع وهو القائل واليه يرجع الامر كله فهل هو عين ذلك الامر الراجع أم لا وهو علم شريف وعلم منزلة من  
يستحق التعظيم الالهى عن لا يستحقه وعلم الوفاء بالقدم مع الله فيما يعقده معه ماله الخيار في حله ومذهبهنا الوفاء به  
ولا بد الآن يقترن به أمر من شيخ معتبر لتاميد أو لاحد ممن له فيه اعتقاد التقدم فان له ان يحل ذلك العقد مع الله  
الخير فيه ولا بد وان لم يفعل قول بل فان لم يقترن به مثل هذا فالوفاء بمذهبهنا ومذهب أهل الخصوص وعلم السواء بين  
النشأتين فلا يظهر الظاهر الابصورة الباطن وهو المبرع عنه بالصدق وعلم من طلب السر عند تجلى الحقيقة حذرا ان  
تذهب عينه وعلم التبديل وما حضرته وما يقبل التبديل وما لا يقبله مما هو ممكن ان يقبله وعلم الاقبال والتولى هل  
الاقبال تول أو هو اقبال بلا تول وعلم رفع الخرج من العالم مع وجوده بماذا يرتفع عند من يرتفع في حقه وعلم  
الرضاء ومحله ومأواه عند الله وعلم ما ينتج التحجيل بالخير وعلم الاقتدار الكونى من الاقتدار الالهى وعلم تأثير  
العالم ببعضه في بعض هل هو تأثير علة أم لا وعلم التعصب في العالم في أى صنف يظهر وهل يتصف به الملائكة الاعلى أم لا  
وهل لهم مستند في الاسماء الالهية المؤثرة في الاعيان للاحوال التى يقام فيها أعيان المكلفين كالعاصى اذا توجه عليه  
الاسم المنتقم وتوجه عليه الاسم العفو فيتعصب له الاسم الثواب والرحيم والغفور والحليم هذا أعنى بالمستند الالهى  
وعلم ما يظهر على أعيان المكلفات المكلفين هل يظهر بحكم الاستحقاق أو بحكم المشيئة وعلم ما تجتمع فيه الرسل  
وما تفرق فيه وعلم منازل القرون الثلاثة الآتية على نسق والقرن الرابع وما لها في الزمان من الشهور والاربعة  
الحرم التى هي ثلاثة سردود واحد فرد وعلم ما يطلب بالسجود من الله ومراتب السجود والسجود الذى يقبل الرفع  
منه الساجد من السجود الذى اذا وقع لم يرفع منه وهل خلق العالم ساجداً أو خلق قائماً ثم دعى الى السجود أو خلق  
بعضه قائماً وبعضه ساجداً وتعيين من خلق ساجداً ممن خلق قائماً ثم سجدوا لم يسجد وعلم العلامات الالهية في الاشياء  
وما يدل منها على سعادة العبد وعلى شقاوته وعلم تفاصيل الوعد الالهى ولما اذا نفذ بكل وجه ولم ينفذ الوعد في كل  
من توعد وكلاهما خبر الهى فهذا بعض ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم وتركا منها علوماً نذكرها طلباً  
للاختصار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ومن هذا المنزل علمنا حين وقفنا عليه سنة احدى وتسعين وخمسة  
نصر المؤمنين على الكفار قبل وقوعه بمدينة فاس من بلاد المغرب

باب السابع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض العالم

وهو من الحضرة الموسوية

الاله ما الاكوان فيه \* من احكام التنافض في الوجود  
فمنهم طائع عاص عليهم \* جهول بالنزول وبالصعود  
ومنهم من تحقق في غيوب \* ومنهم من تحقق في الشهود  
فتظهر كثرة والعين منها \* وحيد باللائل والعقود  
فسبحان المراد بكل نعت \* من اوصاف الالوهة والعبيد  
وسبحان المحيط بكل شئ \* ويوصف في المعارف بالزبد

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس يوم القيامة وعلى ذلك بكامله وقال لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان  
يتبعني لعموم رسالته وشمول شريعته فخص صلى الله عليه وسلم بأشياء لم تعط لنبي قبله وما خص نبي بشئ الا وكان لمحمد  
صلى الله عليه وسلم فانه أوفى جوامع الكلام وقال كنت نبيا وأدم بين الطين والماء وغيره من الانبياء لم يكن نبيا الا في حال  
نبوته وزمان رسالته فلنذكر في هذا الباب منزله ومنزله فالمنزل يظهر في بساط الحق ومقعد الصدق عند التجلي  
والرؤية يوم الزور والعام الاعظم فيعلم منزله بالبصر والشهود واما منزله فهي منزلة في نفس الحق ومرتبة منه ولا يعلم  
ذلك الا باعلام الله وله المقام المحمود وهو فتح باب الشفاعة لللائكة فمن دونهم وله الاولية في الشفاعة وله الوسيلة  
وليس في المنازل أعلى منها يناها محمد صلى الله عليه وسلم بسؤال أمته جزاء لما لوهم من السعادة به حيث أبان لهم طريقها  
فأنبوه واعلم ان هذا المنزل من يدخله يرى فيه عجائب لا يراها في غيره فمن ذلك انه يرى أعمال الاشياء مجسدة  
وأعمال السعداء كذلك مجسدة صوراً قائمة تعقل وجودها تلقها وقد جعل الله في نفوس هذه الصور طلبا على الاسباب  
التي وجدت عنها وهم العاملون ويبتدون في طلبهم فاما أعمال السعداء فيرون على أيمانهم طريقا يسلكونها فتأخذ  
بهم تلك الطريق الى مشاهدة أصحابهم وهم السعداء فيميز بعضهم بعضا وينسأ لون ويتخذونهم العاملون مراكب  
فوز ونجاة يحملهم الى مستقر الرحمة وأما أعمال الاشياء فتقوم لهم طرق متعددة متشعبة متداخلة بعضها في بعض  
لا يعرفون أي طريق تمشي بهم الى أصحابهم فيحارون ولا يهتدون وهذا من رحمة الله بالاشياء فاذا حارت أعمالهم  
رجعت الى الله بالعبادة والدكروا بتفردون في تلك الطرق ففهم من لا يهتدى الى صاحبه أبد الابدين ومنهم من يصل  
الى صاحبه فيشاهده ويتعرف اليه فيعرفه ويكون وجوده اياه مصداقة فيتعلق به ويقول له احلني فقد أنعتني في  
طلبك فيجبر العامل على حمله الى أن تناله الرحمة رحمة الله الى جانب موقف هذه الصور طريقان واضحان طريق  
يكون غايته الحق الوجود وطريق لا غاية له فانه يخرج السالك الى العدم فلا يقف عند غايته فيه اذا العدم لا ينضب بحد  
فيتقيد به بخلاف الحق الوجود فانه يتقيد وان كان مطلقا فاطلاقه تقييد في نفس الامر فانه متميز باطلاقة عن الوجود  
المقيد فهو مقيد في عين اطلاقه وطريق ثالث بين هذين الطريقين برزخ لا تنصف غايته بالوجود ولا بالعدم مثل  
الاحوال في علم المتكلمين فاما الطريق التي يكون غايتها الوجود الحق فبذلك عليها الموحدون والمؤمنون والمشركون  
والكافرون وجميع أصحاب العقائد الوجودية وأما الطريق الاخرى فلا يسلك عليها الا المعطلة فلا ينتهي بهم الى غاية وأما  
الطريق البرزخي فلا يسلك فيه الا العلماء بالله خاصة الذين أثبتهم الحق ومحامهم في عين اثباتهم وأبقاهم في حال فزائهم  
فهم الذين لا يموتون ولا يحيون الى أن يقضى الله بين العباد فيأخذون ذات الجبين الى طريق الوجود الحق وقد اكتسبوا  
من حقيقة تلك الطريق صفة واكتسبوا منها هيئة تظهر عليهم في منزل الوجود الحق يعرفون بها بعضهم بعضا  
ولا يعرفهم بها أحد من أهل الطريقين وهذا ضرب مثل ضرب به الله لاهل الله ليقفوا منه على مراتب الهدى والخبرة  
والمهتدين والضالين وجعل الله لهم نورا بل أنوارا يهتدون بها في ظلمات برزخية منهم وفي ظلمات بحر أفكارهم وفي  
ظلمات نفوسهم الناطقة برها وبحرها بما هي عليه في نشأتها اذ كانت متولدة بين النور الخالص والطبيعة المحضة  
العنصرية الصرفية وتلك الانوار المجعولة فيهم من الاسماء الالهية فمن كان عارفا بها وانظر اياها من حيث ما وجدت له  
وصل بها الى العلم بالامور والكشف ومن أخذها أنوارا لا يعلم انها بالوضع للاهتداء وجعلها زينة كآثارها العامة في

كواكب السماء زينة خاصة لم يحصل له منها غير ما رأى ويراها العلماء بمنازلها وسيرها وسبب احتياقي أقلا كما هو موضوعه للاهتمام بها فاتخذوها علامات على ما يتغيرونه في سيرهم على الطرق الموصلة الى ماداعلم الحق اليه من العلم به والى السعادة التي هي الفوز خاصة واعلم أن الله لما جعل منزل محمد صلى الله عليه وسلم السيادة فكان سيدا ومن سواه سوقة علمنا أنه لا يقاوم فان السوق لا تقاوم ملوكها فله منزل خاص والسوق منزل ولما أعطى هذه المنزلة وأدم بين الماء والطين علمنا أنه الممد لكل انسان كامل منعوت بناموس الهى أو حكمى وأول ما ظهر من ذلك في آدم حيث جعله الله خليفة عن محمد صلى الله عليه وسلم فأمد به بالاسماء كلها من مقام جوامع الحكم التي لمحمد صلى الله عليه وسلم فلم يظهر بعلم الاسماء كلها على من اعترض على الله في وجوده ورجح نفسه عليه ثم نالت الخلافة في الارض الى أن وصل زمان وجود صورة جسمه لاظهار حكم منزلته باجتماع نشأته فلما برز كان كالشمس اندرج في نوره كل نور فأقر من شرانعه التي وجه بها نوابه ما أقر ونسخ منها ما نسخ وطهرت عنايته بآيته لحضوره وظهوره فيها وان كان العالم الانساني والنارى كله أمته ولكن ملوكا لخصوص وصف فجعلهم خيرة أمة أخرجت للناس هذا الفضل أعطاه ظهوره بنشأته فكان من فضل هذه الامة على الامم أنزلها منزلة خلفائه في العالم قبل ظهوره اذ كان أعطاهم التشريع فأعطى هذه الامة الاجتهاد في نصب الاحكام وأمرهم أن يحكموا بما أذاهم اليه اجتهادهم فأعطاهم التشريع فلحقوا بمقامات الانبياء عليهم السلام في ذلك وجعلهم ورثة لهم لتقدمهم عليهم فان التأخر يربث المتقدم بالضرورة فيدعون الى الله على بصيرة كما دعا الرسل محمد صلى الله عليه وسلم فآخبر بعضهم بما يدعون اليه ففهم الخطي حكم غيره من المجتهدين ما هو مخطئ عن الحق فان الذي جاء به حق فان أخطأ حكما فقد تقدم الحكم به لمحمد صلى الله عليه وسلم وما وصل اليه فذلك الذي جعل له أجاوا واحدا وهو أجاوا الاجتهاد وان أصاب الحكم المتقدم باجتهاده فله أجاوا الاجتهاد وأجاوا الاصابة وان كان المصيب مجهول العين في المجتهدين عند نفسه وعند غيره فليس بمجهول عند الله وكل من دخل في زمان هذه الامة بعد ظهور محمد صلى الله عليه وسلم من الانبياء والخلفاء الاول فانهم لا يحكمون في العالم الا بما شرع محمد صلى الله عليه وسلم في هذه الامة وتميز في المجتهدين وصار في حزبهم مع ابقاء منزلة الخلافة الاولى عليه فله حكمان يظهر بذلك في القيامة ماله ظهور بذلك هنا ومنزل محمد صلى الله عليه وسلم يوم الزور الاعظم على بين الرحمن من حيث الصورة التي يتجلى فيها على عرشه ومنزله يوم القيامة ليس على بين الرحمن لكن بين يدي الحكم العدل لتنفيذ الاوامر الالهية والاحكام في العالم فالحكم عنه يأخذ في ذلك الوطن وهو وجه كله يرى من جميع جهاته وله من كل جانب اعلام عن الله تعالى يفهم عنه برونه اسانا ويسمعونه صوتا وحرفا وزناته في الجنان الوسيلة التي تنفرع جميع الجنات منها وهي في جنة عدن دار المقامة ولها شعبة في كل جنة من تلك الجنات من تلك الشعبة يظهر صلى الله عليه وسلم لاهل تلك الجنة وهي في كل جنة أعظم منزلة فيها وهذه منازل كلها حسبية لا معنوية وليست المعنوية الامنزلت في نفس موجدته وهو الله تعالى وما هذا خاص به بل كل منزلة لا تكون الا في نفس الله الذي هو الرحمن والمنازل محسوسة محصورة التي هي جمع منزل لاجمع منزلة فاعلم ذلك فانه من لباب المعرفة بالله تعالى وتقدس في ذاته وأما منزلته في العلوم فالاحاطة بعلم كل عالم بالله من العلماء به تعالى متقدم بهم ومتأخر بهم وكل منزل له ولا يتبعه مطيب بالطيب الالهى الذي لم يدخل فيه ولا استعملت أبدى الا كوان فيه واعلم انه من كماله صلى الله عليه وسلم أنه خص بستة لم تكن لنبي قبله والستة اكمل الاعداد وليس في الاشكال شكل فيه زوايا اذا انضمت اليها الامثال لم يكن بينها خلوا الستة وبها أوحى الله الى النحل في قوله أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يمرشون وأوحى اليها صفة عملها فعملتها مسدسة فأخبر أنه أعطى مفاتيح الخزائن وهي خزائن اجناس العالم ليخرج اليهم بقدر ما يطلبونه بذواتهم اذا علمنا انه السيد ومن اعتبرته بين الخزائن بالارض فليس في الارض الا خزائن المعادن والنبات لا غير فان الحيوان من حيث نموه نبات قال تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا فأخبرنا انما من جلة نبات الارض وما أعطىها صلى الله عليه وسلم حتى كان فيه الوصف الذي يستحقها به ولهذا اطلبها يوسف عليه السلام من الملك صاحب مصر أن يجعله على خزائن الارض لانه حافظ عليم ليفتقر الكل اليه فتصح سيادته عليهم ولهذا أخبر بالصفة التي يستحق من

قامت به هذا المقام فقال اني حفيظ عليم حفيظ عليها فلا تخرج منها الا بقدر معلوم كان الله سبحانه يقول وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فاذا كانت هذه الصفة فيمن كانت ملك مقاليدها ثم قال بعد قوله حفيظ عليم أخبرناه عالم بحاجة المحتاجين لما في هذه الخزائن التي خزن فيها ما به قوامهم عليم بقدر الحاجة فلما أعطى صلى الله عليه وسلم مفاتيح خزائن الارض علمنا انه حفيظ عليم فكل ما ظهر من رزق في العالم فان الاسم الالهى لا يعطيه الا عن امر محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح كما اختص الحق تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها الا هو وأعطى هذا السيد منزلة الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن والخصلة الثانية أوتى جوامع الكام والكام جمع كلمة وكلما الله لا تنفذ فاعطى علم ما لا ينزاهى فعمل ما يتناهى عما حصره الوجود وعلم ما لم يدخل في الوجود وهو غير متناه فأحاط علما بمحقاتي المعلومات وهي صفة الهية لم تكن لغيره فالكامة منه كلمات كالامر الالهى الذي هو كلمة واحدة كلح بالبصر وليس في التشبيه الحسى أعظم ولا أحق تشبيها به من اللح بالبصر ولما علم بجوامع الكلم أعطى الإعجاز بالقرآن الذي هو كلمة الله وهو المترجم به عن الله فوق الإعجاز في الترجمة التي هي له فان المعاني المجردة عن المواد لا يتصور الإعجاز بها وانما الإعجاز ربط هذه المعاني بصور الكلم القائم من نظم الحروف فهو لسان الحق وسمعه وبصره وهو أعلى المراتب الالهية وينزل عنها من كان الحق سمعه وبصره لسانه فيكون مترجما عن عبده كما ترجم تعالى لاني القرآن أحوال من قبلنا وما قالوه فافيه ذلك الشرف فانه يترجم عن أهله والمقرئين لديه كالملائكة فيما قالوه ويترجم عن ابليس مع ابلاسه وشيطنته وبعده بما قاله ولا يترجم عن الله الامن له الاختصاص الذي لا اختصاص فوقه والخصلة الثالثة بعثته الى الناس كافة من الكفت وهو الغصم ألم يجعل الارض كفانا أى تضم الاحياء على ظهرها والاموات في بطنها كذلك ضمت شريعته جميع الناس فلا يسمع به أحد الا لزمه الايمان به ولما سمع الجن القرآن يتلى قالوا القوم هم يا قومنا أجيبوا داعي الله وأمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم ومن لا يجيب داعي الله فليس عجز في الارض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين فأخبر بقوله فليس عجز في الارض عن الجن وقول الله من وليس له الى مبين فضمت شريعته الجن والانسان فمع بشر يعته الانسان والجن وعمت العالم رحمة التي أرسل بها فقال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فأخبر الله أنه أرسله ليرحم العالم وما خص عالما من عالم فاذا أتى بكل ما يرضى العالم صنفاه صنفاه ما عدا بعض من هو مخاطب بحكم شرعه فقدره وقام بالرحمة التي أرسل بها بل نقول انه جاء بحكم الله وحكم الله يرضى به كل صنف من العالم بلا شك فان كل العالم مسج بحمد فهوراض بحكمه من جهة ما جاء به هذا الرسول العام الدعوة العام بنشر الرحمة على العالم غير أن من الناس من لم يرض بالمحكوم به وان كان راضيا بالحكم فقد نال من رحمة الله التي أرسل بها على قدر ما رضى به من الحكم المعين الذي جاء به وليس هذا الواقع الا في الناس خاصة وانما الجن شياطينهم وغير شياطينهم فان الله جعل لهم الاغواء وأمرهم من خلف حجاب البعد بالاستغفار والمشاركة في الاموال والاولاد ابتلاء لهم وامتحانا فيقول الشيطان للانسان اكفر فاذا كفر يقول الشيطان اني برىء منك اني أخاف الله رب العالمين هذا اخبار الله عنه ثم قال فكان عاقبتهما أى جاءهما عقاب هذا الواقع انهما في النار فأعقب الشيطان رجوعه الى أصله فانه مخلوق من النار فرجع الى موطنه وكان للانسان عقوبة على كفره حيث ظلم بقبول ما جاء به الشيطان ولم يقبل ما جاء به الرسول ثم قال خالد بن فيهما غلغل الشيطان في منزله وداره وغلغل الانسان جزاء لكفره ولهذا تبرا منه لا افتراق الذي بينهما في العقوبة وقوله وذلك فأشار ببنية الواحد ولم يثن الاشارة الى العقاب فانهما ما اشتركا فيه لان الذي أتى للانسان عقيب ذنبه انما هو العذاب والذي كان سهم الشيطان الذي أنام عقيب فعله وقوله رجوعه الى أصله الذي منه خالق فلا يفترا العاقل ألا ترى في قصة آدم في الجنة لما وقع منه ما وقع من قرب الشجرة وأعقبه الله الهبوط الى الارض من الجنة وأهبط حواء وأهبط ابليس ولهذا قال اهبطوا تجمع ولم يثن ولا أفرد فنزل آدم الى أصله الذي خلق منه فانه مخلوق من التراب فأهبطه الله للخلافة لقوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة فاهبط عقوبه لما وقع منه وانما جاء الهبوط عقيب ما وقع منه وأهبط حواء للتناسل

وأهبط ابليس عقوبة لارجوعا الى أصله فانها ليست داره ولا خلق منها فسأل الله الاغواء أن يدوم له في ذرية آدم لما عاقبه الله بما يكرهه من انزاله الى الارض وكان سبب ذلك في الاصل وجود آدم لانه بوجوده وقع الامر بالوجود وظاهر ما ظهر من ابليس وكان من الامر ما كان فعدنا أن الله أرسله بالرحمة وجعله رحمة للعالمين فمن لم تنله رحمة فما ذلك من جهته وانما ذلك من جهة القابل فهو كالنور الشمسي اذا ضاع على الارض فمن استر عنه في كنف وظل جدار فهو الذي لم يقبل انتشار النور عليه وعدل عنه فلم يرجع الى الشمس من ذلك منع وأخبر صلى الله عليه وسلم انه بعث الى كل أحر وأسود فقد كرم من قامت به الالوان من الاجسام يشير الى انه مبعوث بعوم الرحمة ان يقبلها وبعوم الشرع لن يؤمن به وأتمته صلى الله عليه وسلم جميع من بعث اليه ليشرع له فمن آمن ومنهم من كفر والكل أمته والخصلة الرابعة انه نصر بالعرب بين يديه مسيرة شهر والشهر قدر قطع القمر درجات الفلك المحيط فهو أسرع قاطع والحساب بالعرب وهو عرب في فاذا نصر بين يديه بالعرب مسيرة شهر يسير القمر لانه ما ذكر السائر ذكر الشهر ولا يعين الشهر عند أصحاب هذا الاسير القمر فقد عم نصره بالعرب ما قطعته من المسافة هذا القمر في شهر فم حكم كل درجة للفلك الاقصى لها اثني عالم الكون والفساد بقطع القمر تلك المسافة فما قال ذلك الا بطريق الثناء به عليه ولو كان ثم من يقطع الفلك في أقل من هذه المدة لجاء به فجاء بأسرع سائر يعسر سيره قطع درجات الفلك المحيط فعموم رعيه في قلوب أعدائه عموم رحته فلا يقبل العرب الا عدو مقصود يعلم انه مقصود فما قبله أحد في قتال الا وفي قلبه رعب منه ولكنه يتجلد عليه بما أشقاه الله ليغيب السعيد من الشقي فيوهن ذلك الرعب من جلادة عدوه على قدر ما يريد الله فما نقص من جلادة ذلك العدو بما واجده من الرعب كان ذلك القدر نصر من الله والخصلة الخامسة أحلت له الغنائم ولم تحل لاحد قبله فأعطى ما يوافق شهوة أمته والشهوة نار في باطن الانسان تطلب مشتتهاها ولا سيما في المغام لان النفوس لها التذاذبها لكونها حصلت لهم عن قهر منهم وغلبة وتعمل فلا يريدون ان يفوتهم التمتع بها في مقابلة ما قاسوه من الشدة والتعب في تحصيلها فهي أعظم مشتهى لهم وقد كانت المغام في حق غيره من الانبياء اذا انصرف من قتال العدو جمع الغنائم كلها فاذا لم يبق منها شيء نزلت نار من الجوف فأحرقتها كلها فان وقع فيها غلول لم تنزل تلك النار حتى يردو يلقى فيها ذلك الذي أخذ منها فكان لهم نزول النار علامة على القبول الالهي لفعالهم فأحلهما الله لمحمد صلى الله عليه وسلم فقسمها في أصحابه فقتلوا نارا شهواتهم عناية من الله بهم لكرامة هذا الرسول عليه فأكرمهم بأمر لم يكرم به غيره من الرسل وأكرم من آمن به بما لم يكرم به مؤمن اقبله بغيره والخصلة السادسة ان طهر الله بسببه الارض فجعلها كلها مسجدا للحيث أدر كرتة وأتمته الصلاة يصلي والمساجد بيوت الله وبيوت الله أكرم البيوت لاضافتها الى الله فصير الارض كلها بيت الله من حيث أن جعلها مسجدا وقد أخبرنا من يلزم المساجد من الفضل عند الله فامته لا تبرح في مسجد ابد انها لا تبرح من الارض لافي الحياة ولا في الموت وانما هو انتقال من ظهر الى بطن وملازم المسجد جليس الله في بيته فهذه الامة جلوس الله حياة وموت لانهم في مسجد وهو الارض وكذلك جعل الله أبنائه في هذه الارض طهورا فكان لها حكم الماء في الطهارة اذا عدم الماء وعدم الاقتدار على استعماله لسبب مانع من ذلك فأقام لهم تراب هذه الارض والارض طهورا فاذا فارق الارض ما فارق منها ما عدا التراب فلا يتطهر به الا ان يكون التراب فانه ما كان منها يسمى أرضا ما دام فيها من معدن وورخام وزرنيخ وغير ذلك فادام في الارض كان أرضا حقيقة لان الارض تم هذا كله فاذا فارق الارض انفر دباسم خاص له وزال عنه اسم الارض فزال حكم الطهارة منه الا التراب خاصة فسواء فارق الارض أو لم يفارقها فانه طهور لانه من خلق المتطهر به وهو الانسان فيطهر بذاته تشر يفاله فابقي الله النص عاياه بالحكم به في الطهارة دون غيره ممن له اسم غير اسم الارض فاذا فارق التراب الارض زال عنه اسم الارض وبقي عليه اسم التراب كزال عن الزرنيخ اسم الارض لما فارق الارض وبقي عليه اسم الزرنيخ فلم تجز الطهارة به بعد المفارقة لان الله ما خلق الانسان من زرنيخ وانما خلقه من تراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض ان الله جعلها مسجدا وطهورا فم قال في الخبر الآخر وجعلت ترابها لنا طهورا

نخرج التراب بالنص فيه عن سائر ما يكون أرضاً يزول عنه الاسم بالمفارقة فهذه ستة خص بها هذا النبي صلى الله عليه وسلم فكانت منزلة لم ينلها غيره لها حكم في كل منزل من دنيا وهو ما ذكرناه ومن برزخ وقيامة وجنة وكثيب فيظهر حكم هذا الاختصاص الإلهي في كل منزل من هذه المنازل ليقين شرفه ومافضله الله عليه وعلى غيره مع كونه أعظم جميع ما فصلت به الرسل بعضها على بعض ثم لتعلم أيها الولي أنه من رحمة صلى الله عليه وسلم التي بعثه الله تعالى بهما أبان الله على لسانه لنا وأمره بتبليغ ذلك فبلغ أنه ليس من شرط الرسل لظهور العلامات على صدقه أنه هو شخص مندر ما مور بتبليغ ما أمر بتبليغه هذا حظه لا يجب عليه غير ذلك فإن أتى بعلامة على صدقه فذلك فضل الله ليس ذلك بيده فأقام عذر الانبياء كلهم في ذلك فكان رحمة للرسل في هذا الجاء في القرآن قوله وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه وهذا قول غير العرب ما هو قول العرب لأنه جاء بالقرآن آية على صدقه للعرب ألا يعرف اعجازهم وكونه آية غير العرب فلم يرد عنه أنه أظهر آية لكل من دعه من غير العرب كاليهود والنصارى والمجوس ولكن أي شيء جاء من الآيات فذلك من الله لا يحكم الوجوب عليه ولا على غيره من الرسل فقيل له قل لهم إنما الآيات عند الله وأنا أنادي مبين ثم قال له أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة بهم فأنزلنا رحمة لعلهم يسمعون فضعنا القرآن جميع ما تعرف الاسم أنه آية على صدق من جاء به إذ لم يعلموا منه بقرائن الأحوال أنه قرأ ولا كتب ولا طالع ولا عاشر ولا فارق بلده بل كان أمياً من جملة الأميين وأخبرهم عن الله بأمور يعرفون أنه لا يعلمها من هو بهذه الصفة التي هو عليها هذا الرسول إلا بإعلام من الله فكان ما جاء في القرآن من ذلك آية كما قالوا وطلبوا وكان اعجازهم للعرب خاصة أنزل بلسانهم وصرفوا عن معارضته ولم يكن في قوتهم ذلك من غير صرف حدث لهم فجاء القرآن بما جاءت به الكتب قبله ولا علم له بما جاء فيها إلا من القرآن وعلمت ذلك اليهود والنصارى وأصحاب الكتب فحصلت الآية من عند الله لأن القرآن من عند الله فقد بين لك منزل محمد من غيره من الرسل وخصه الله بعلوم لم يجتمع في غيره منها أنه أعطاه أنواع ضرور الوحي كلها فأوحى إليه بجميع ماسمى وحياً كالنبشرات والآنزال على القلوب والآذان وبجلاء العروج وعدم العروج وغير ذلك وخصه بعلوم الأحوال كلها فأعطاه العلم بكل حال وفي كل حال ذوقاً لأنه أرسله إلى الناس كافة وأحوالهم مختلفة فلا بد أن تكون رسالته تم العلم بجميع الأحوال وخصه الله بعلوم أحوال الموتى ومعنى وحسب فضل العلم بالحياة المعنوية وهي حياة العلوم والحياة الحسية وهو ما أتى في قصة إبراهيم عليه السلام تعالوا واعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وخص بعلوم الشرائع كلها فأبان له عن شرائع المتقدمين وأمره أن يهتدى بهداهم وخص بشرع لم يكن لغيره منه ما ذكرناه في الستة التي خص بها فهذه أربعة منازل لم ينزل فيها غيره من الانبياء عليهم السلام فهذا منزل محمد صلى الله عليه وسلم قد ذكرت منه ما يسره الله على لساني فلنذكر ما يتضمن منزله من العلوم فنذكر ذلك علم الحجاب أعني حجاب الجحد وحجاب الحكمة وعلم الفارق الذي تعينت به السبل مثل قوله لكل جملة ما منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجملكم أمّة واحدة وهل هم اليوم بعموم بعثة الرسل أمّة واحدة أم لا وهل حكم الله على أصحاب الكتب بالجزية وبقائهم على دينهم شرع من الله لهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فينفقهم ذلك ما أعطوا الجزية عن قوّة من الآخذين وصغار منهم فقد فهموا ما كفوا وكان هذا حظهم من الشرعة فابقواهم على شرعهم شرع محمد صلى الله عليه وسلم فسدون بذلك فتكون مواخذة من أخذ منهم بما فرط فيه من الشرع الذي هم عليه كسائر العصاة الذين لم يعملوا بجميع ما تضمنه شرعهم وإن كانوا مؤمنين به وهذا علم غريب ما أعلم له ذاتاً من فتوح المكاشفة وهو من علوم الأسرار التي غار عليها أهل الله فصاها وفيه علم ما حير الأكران فيما تحيروا فيه كان ما كان وفيه علم الإيمان المطلق والمقيد وفيه علم ما يفسد العمل المشرع وما يصلحه وفيه علم سرّيات الحق في الأحكام على اختلافها وانما كما حقق من الرب وفيه علم الكفارات وفيه علم ما تصلح به أحوال الخلق وفيه علم ما هو الباطل وما هو الحق هل هما أمر وجودي أو ليس بوجودي وفيه علم الشرك في الاتباع وإلى ما يؤل كل تابع هل غايته أمر واحد أو مختلف وفيه علم من تضرب له الأمثال عن لا تضرب وفيه علم القهر الإلهي على أيدي الأكران

وقول أبي يزيد بطني أشد في هذا المقام وفيه علم الفرج بعد الشدة وهل من شأن الفرج أن لا يكون الا بعد شدة أم لا وفيه علم أنواع الابتلاء وفيه علم الصفة التي تزيل الحيرة عن قامت به والابانة عن ذلك وعلم الانقاس الالهية وعلم الاسفار عن نتائج الاسفار وعلم المواظاة وعلم الغلبة التي ليس فيها نصر الهلجي بما اذا كانوا غالبين وفيه علم الفرق بين علم العين وعلم الدليل وهل يقوم مقام العين أم لا وفيه علم أنواع الزينة في العالم وفيه علم مراتب العلوم وتفصيلها وفيه علم القضاء السابق من علم نفاة القدر وفيه علم الطبع والختم والقفل والسكن وما هو عمى الابصار وعمى البصائر ولم يختص عمى القلوب بحالة الصدور وهو الرجوع عن الحق وهل هو الصدور الذي يكون عن ورود متقدّم أو هو صدور تكوين يمكن عن واجب أو هو صدور محل لاصفة فيكون عساه من كونه في المحل فاذا فارق المحل ينظره وانفتح له فيه فرج ينظر منها يزول عساه وفيه تعيين علوم المزيد فانها مختلفة بحكم ما تقع الزيادة عليه وفيه علم الآيات والعلامات على السكوات وفيه علم توحيد المرتبة الالهية انه ما حازها الا واحد وفيه علم السطور وأصنافها التي تسدل علينا نستتر بها عن ادراك الغيوب وما هي السطور التي تسدل بيننا وبين من نطالع رؤيته فلانراه وفيه علم الاقامة في المنزل والقلب فيه لاعنه وفيه علم العناية بعلوم وتركها في حق قوم وفيه ما تنتج العزائم في الخير والشر وفيه علم الخير والشرور وفيه علم النسب الرحاني وفيه علم ما ينفع من الايمان وما لا ينفع كما قال أولئك هم الكافرون حقاق وفيه علم البعد والقرب الهلجي وفيه علم ما يؤدي اليه التفكير وفيه علم الرجعة ممن والى من وفيه علم ما يؤثر فيه الظن مما لا يؤثر وفيه علم المشاهدة وتعلمها بالمشيئة مع استعداد المحل لقبولها وما هناك منع والمحل قابل وما هذه المشيئة المانعة وفيه علم الانصاف في المجازاة والفضل وفيه علم الفرق بين الاضداد والامثال وغير الامثال الى غير هذا من العلوم فاني لأسوق من ذلك ما أسوقه على جهة الحصر مع علمي بذلك وانما أسوقه على جهة التنبيه على ما فيه أو بعض ما فيه بحسب ما يقع في وقتنا ورد ذلك بطريق الحصر بحيث اني لأترك في المنزل علما لانهيت عايه وقتنا فصر عن ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ الباب الثامن والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل عقبات السويقي وهو من الحضرة المحمدية ﴾

الفتح قصان في المعنى وفي الكلام \* فن تكمل يدعي جامع الحكم  
ولو تسافل في الاكوان منزله \* كان الله لوله في حضرة الكلام  
هو المقدم في المعنى برتبته \* في عالم النور لاني عالم الظلم \*  
لا تحقرن عباد الله ان لهم \* حظا من الله ذي الآلاء والنعم  
فعظم السكون فالمدلول يطلبه \* وهو البريء من الآفات والنهم

اعلم ان الله في المقام المحمود الذي يقام فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة باسمه الحيد سبعة ألوية تسمى ألوية الحمد تعطى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وورثته المحمديين في الألوية أسماء الله التي يثنى بها صلى الله عليه وسلم على ربه اذا قيم في المقام المحمود يوم القيامة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا سئل في الشفاعة قال فأجده الله بمحمد لا أعلمها الآن وهي الثناء عليه سبحانه بهذه الاسماء التي يقتضيها ذلك الموطن والله تعالى لا يثنى عليه الا باسمائه الحسنى خاصة واسماؤه سبحانه لا يحاط بها أعلمها فان علم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ونعلم اننا لانعلم ما أخفى لنا من قرة أعين وما من شيء من ذلك الا وهو مستند الى الاسم الهلجي الذي ظهر به حين أظهره والاسم الهلجي الذي امتن علينا به الى بانها رة فلا بد ان نعلمه ونثنى على الله به ونحمده اماناء تسبيحاً وأثناء اثبات فلما عرفت بذلك سألت عن توقيت تلك الاسماء التي يحمد الله تعالى بها يوم القيامة في المقام المحمود فاني علمت اني لا أعلمها الآن ولا يعلمها الله فانها من الحمد التي يختص بها صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فاذا سمعنا بحمده بها يوم اقامة في المقام المحمود وانتشرت الألوية بها والمحامد مر قومة فيها في ذلك الموطن نعلمها فقيس لي ان عدد تلك الاسماء ألف اسم وستائة اسم وأربعة وستون اسما كل لواء منها فيه مر قوم تسعة وتسعون اسما من أحصاها هناك دخل الجنة غير لواء واحد من هذه الألوية فان فيه مر قوم من هذه الاسماء سبع مائة وسبعون اسما بحمده صلى الله عليه

وسلم بهذه المحامد كلها وكلها تتضمن طلب الشفاعة من الله وهذا المنزل ، ما يعطى من ينزله مشاهدة كل لواء من تلك  
الاولوية وعلمها بما فيه من الاسماء لبني هذا الوارث على الله بها هنالك ولكل لواء منها منزل هنا ناله صلى الله عليه وسلم  
وتناوله الورثة السكمل من أتباعه وهذا المنزل منزل شاخ صعب المرتقى ولهذا سمي عقبة وأضيف الى السويقي  
لعدم ثبوت الاقدام فيها لانها منزلة الاقدام فلا يقطعها الا رجل كامل من رسول ونبي ووارث كامل يحجب كل  
وارث في زمانه وهذا هو المنزل الذي سماه النفرى في مواقفه موقف السواء اظهر والعبد فيه بصورة الحق فان لم يكن الله  
على هذا العبد بالعصمة والحفظ ويثبت قدمه في هذه العقبة بان يبقى عليه في هذا الظهور وشهود عبوديته لا تزال نصب  
عينه وان لم تكن حالته هذه والازلت به القدم وحيل بينه وبين شهود عبوديته بما رأى نفسه عليه من صورة الحق  
ورأى الحق في صورة عبوديته وانعكس عليه الامر وهو مشهد صعب فان الله نزل من مقام غناه عن العالمين الى طلب  
القرض من عباده ومن هنا قال من قال ان الله فقير وهو الوائى ونحن أغنياء وهم الفقراء فانعكست عندهم القضية  
وهذا من المكر الالهى الذى لا يشعر به فمن أراد الطريق الى العصمة من المكر الالهى فليزعم عبوديته في كل حال  
ولو ازعمها فلك علامة على عصمته من مكر الله ويبقى كونه لا يأمنه في المستقبل بمعنى انه ما هو على أمن ان تبقى له هذه  
الحالة في المستقبل الا باتت يعرف الالهى الذى لا يدخله تأويل ولا يحكم عليه اجمال وفي هذا المنزل يشاهد قوله ولكن  
الله رحيم ومحمد صلى الله عليه وسلم هو الراى في الحسن الذى وقع عاياه البصر ويقوم له في هذا المنزل والله خالقكم  
وما تعملون واعلم ان السواء بين طريقين لان الامر محصور بين رب وبين عبد فلرب طريق وللعبد طريق فالعبد  
طريق الرب فالله غايته والرب طريق العبد فالله غايته فالطريق الواحدة العامة في الخلق كلهم هي ظهور الحق باحكام  
صفات الخلق فهي في العموم انها أحكام صفات الخلق وهي عندنا صفات الحق لا الخلق وهذا معنى السواء والطريق  
الآخرى ظهور الخلق بصفات الحق التي تتميز في العموم انها صفات الحق كالاسماء الحسنى وأشكالها وهذا يبلغ علم العامة  
وعندنا وعند الخصوص كلها صفات الحق بالاصالة كما أضيف الى الخلق منها عما تجب له العامة زولان الله الينا بها وهي  
عندنا صفات الحق وان العبد علت منزلته عند الله حتى تحلى بها فهي عند العامة أسماء نقص وعندنا أسماء كل فانه  
ما تم مسمى بالاصالة الا الله ولما أظهر الخلق أعطاهم من أسمائه ما شاء وحققهم بها والخلق في مقام النقص لا مكانه  
وافترقوا الى المرجع فيا يتخيل انه اصل فيه وحق له اتبعوه في الحكم نفسه فحكموا على هذه الاسماء الخلقية بالنقص  
واذا بانهم ان الحق تسمى بها ويصف نفسه بها يعملون ذلك زولان الحق تعالى اليهم بصفاتهم وما يعملون انها  
أسماء حق بالاصالة فعلى مذهبن في ظهور الخلق بصفات الحق تم الخلق أجمع فكل اسم لهم هو حق للحق مستعار  
للخلق وعلى مذهب الجاهلية لا يكون ذلك الا لاهل الخصوص أعني الاسماء الحسنى منها خاصة وعندنا لا يكون العلم  
بذلك الا لخصوص من أهل الله وافرقت عظيم بين قولنا لا يكون ذلك وبين قولنا لا يكون العلم بذلك فان الحق هو  
المشهود بكل عين في نفس الامر ولا يعلم ذلك الا آحاد من أهل الله وهو مثل قول الصديق ما رأيت شيئاً الا رأيت الله  
قبله فعرفته فاذا ظهر ذلك الشيء اعينته المقيد وقد رأى الله قبله ميزه في ذلك الشيء وعلم ان ذلك الشيء ملبس من ملابس  
الحق ظهر فيه لازمة فلك زينة الله التي تزين بها لعباده هذا مقام الصديق فلا تجبز أهل الله من غيرهم الا بالعلم بذلك  
لان الامر في نفسه على ذلك وعند العامة لا يكون ذلك الا لاهل العناية المتحققين بالحق وغيرهم هو عندهم خالق  
بلا حق ثم ترجع فنقول ان الله جعل لهذا المنزل بابا يسمى باب الرحمة منه يكون الدخول اليه فيعصمه بما فيه من  
الآفات المهلكة التي أمرنا بها آفاه من حكم السواء فانه لهذا المنزل أعني هذا الباب كالتية في العمل فما نخلل العمل  
من غفلة وسهو لم يؤثر في صحة العمل فان النية تجبر ذلك لانها اصل في انشاء ذلك العمل فهي تحفظه وكذلك البسملة  
جعلها الله في أول كل سورة من القرآن فهي للسورة كالتية للعمل فكل وعيد وكل صفة توجب الشفاء مذكورة  
في تلك السورة فان البسملة بما فيها من الرحمن في العموم والرحيم في الخصوص تحكم على ما في تلك السورة من الامور  
التي تعطي من قامت به الشفاء فيرحم الله ذلك العبد اما بالرحمة الخاصة وهي الواجبة أو بالرحمة العامة وهي رحمة الامتنان

فلما آل الى الرحمة لاجل البسلة فهي بشرى وأما سورة التوبة على من يجعلها سورة على حدة منفصلة عن سورة  
 الانفال فيها سورة التوبة وهو الرجعة الالهية على العباد بالرحمة والعطف فانه قال للسرفين على أنفسهم ولم يخص  
 مسرفا من مسرف يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فلو قال ان  
 الرحمن لم يعذب أحدا من السرفين فلما جاء بالاسم الله قد تكون المغفرة قبل الاخذ وقد تكون بعد الاخذ ولذلك  
 ختم الآية بقوله انه هو الغفور الرحيم بخلاف الرحيم آخر أي ما لهم وان أخذوا الى الرحمة وان الرجعة الالهية  
 لانكون الابالرحمة لا يرجع على عباده بغيرها فان كانت الرجعة في الدنيا ردهم بها اليه وهو قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا  
 وان كانت في الآخرة فنكون رجعتهم مقدمة على رجعتهم لان الموطن يقتضي ذلك فان كل من حضر من الخلق في  
 ذلك المشهد سقط في يديه ورجع بالضرورة الى ربه فبرجع الله اليهم وعليهم ففهم من يرجع الله عليه بالرحمة في  
 القيامة ومنازلها ومنهم من يرجع عليه بالرحمة بعد دخول النار وذلك بحسب ما تعطيه الاحوال ويقع به الشهود والامر  
 في ذلك كله حسي ومعنوي فان العالم كله حرف جاء المعنى معناه الله ليظهر فيه أحكامه اذ لا يكون في نفسه محلا لظهور  
 أحكامه فلا يزال المعنى مرتبطا بالحرف فلا يزال الله مع العالم قال تعالى وهو معكم أينما كنتم فالداخل الى هذا المنزل  
 في أول قدم يضعه فيه يحصل له من الله تسعة وتسعون نجاياما مائة الاو احدات تقدم اليه منها تسعة يرى فيها صورته فيعلم  
 حقيقته ثم بعد ذلك يقام في النسيم فيرى ما لم يكن يعلم من حضرة جمع ومنعة وعلو عن المقاوم فينزل الحق اليه مع لهاله  
 علما من لده وقد تقدمت الرحمة عند دخوله وهذا منزل خضر صاحب موسى عليه السلام واعلم ان أهلية الشيء لا امر ما  
 انما هو نعت ذاتي فلا يقع فيها مشاركة لغيره الا بنسبة بعيدة اذ احققنا لم تثبت وزلت قدمك فيها كما قال صلى الله عليه  
 وسلم في الصحيح أما أهل النار الذين هم أهلها وهم الذين لا يخرجون منها رأسا لانهم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون  
 فجعل نعمهم نبي الحياة والموت ثم استترك نعت من دخلها وما هو بأهلها فقال ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم  
 فأما هم الله فيها أماته فنعتم بالموت وهو خلاف نعت من هو لها أهل ثم ذكر خروج هؤلاء من النار فنتبه لكون  
 الحق أنطق العالم كله بالتسبيح بحمده والتسبيح تنزيه ما هو ثناء بأمر ثبوت في لانه لا يثنى عليه الا بما هو أهل له  
 وما هو له لا يقع فيه المشاركة وما أننى عليه الا بما يثنيه وما من اسم له سبحانه عندنا معلوم الا للبعد التخلق به والاتصاف  
 به على قدر ما ينبت في له فلما لم يتمكن في العالم ان يثنى عليه بما هو أهل جعل الثناء عليه تسبيحا من كل شيء ولهذا أضاف  
 الحمد اليه فقال يسبح بحمده أي بالثناء الذي يستحقه وهو أهل له وليس الا التسبيح فانه سبحانه يقول سبحانه ربك رب  
 العزة عما يصفون والعزة المنع من الوصول اليه بشئ من الثناء عليه الذي لا يكون الا له عما يصفون وكل من وصف  
 فذكر سبحانه تسبيحه في كل حال ومن كل عين فقال تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وما أمثالها هؤلاء  
 وقال أمر المحمدين انقضاء رسالته وما شرع له ان يشرع من الثناء عليه فسبح بحمده ربك واستغفره فقال أنت كما  
 أنيت على نفسك هذا هو التسبيح بحمده فلما كان الامر بالثناء على الله على ربه لم يتمكن لنا أن نستنبط له ثناء  
 وانما ندكره بما ذكر عن نفسه فيما أنزل في كتبه على حده ما يعلمه هؤلاء على حده ما نفهم نحن فنكون في الثناء عليه  
 حاكين نالين لان الثناء على المثنى عليه مجهول الذات لا يقبل الحدود والرسوم ولا يدخل تحت الكيفية ولا يعرف كما  
 هو عليه في نفسه وهو الغنى عن العالمين فلا تدل على المعرفة بالدلالات وانما تدل على استنادنا اليه من حيث لا يشبهنا  
 أولا يقبل وصفنا وما من اسم الهى الا وتتصف به فالتلك هي المعرفة المقصودة التي يعلمها نفسه فشرع التسبيح وفطر عليه  
 كل شيء وهو نفي عن كل وصف لا ثبات ولهذا بعض أهل النظر تنبهوا الى شئ من هذا وان كان العلماء لم يرتضوا ما ذهبوا  
 اليه ولكن هو حق في نفس الامر من وجه تام ليس وذلك انهم رأوا ان المشاركة بين المحدث والله لا تصح حتى في اطلاق  
 الالفاظ عليه فاذا قيل لهم انتم موجود يقولون ليس بمعدوم فان المحدث موصوف بالوجود ولا مشاركة فاذا قيل لهم الله  
 حتى يقولون ليس بمت الله عالم يقولون ليس بجاهل الله قادر يقولون ليس بعاجز الله صمد يقولون ليس بقاصر فانوا  
 بلفظة النفي والتسبيح تنزيه ونفي لا ثبات جبروا على الاصل الذي نطق الله به كل شئ فسلوكوا مسلكا غير يباين النظر

والثناء على الله بالتسبيح لان كل به الاسنة بخلاف الثناء بالاسماء فان الاسنة نكل وتعياد وتقف فيها ولهذا قال من قال  
 بما شرع له ان يقول من الثناء على الله فقال جماعة عند الاعياء والحصر لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك  
 وانظر حكمة الله تعالى في كونه لم يجعل له صفة في كتبه بل نزه نفسه عن الوصف فقال وبالله الاسماء الحسنى فجعلها أسماء  
 وما جعلها نعونا ولا صفات وقال فادعوه بها وبها كان الثناء والاسم ما يعطى الثناء وانما يعطيه النعت والصفة وما شعر  
 أكثر الناس لكون الحق ما ذكره نعتا في خلقه وانما جعل ذلك أسماء كاسماء الاعلام التي ما جاءت للثناء وانما جاءت  
 للدلالة وتلك الاسماء الالهية الحسنى هي لنا نعوت يثني علينا بها واثنينا عليها بها ونثني الله على نفسه بما لا نأقمتنا ان نزول  
 الشرائع في العالم من الله انما تنزل بحكم ما تواطأ عليه أهل ذلك اللسان سواء صادف أهل ذلك اللسان الحق في ذلك  
 أولا وقد تواطأ الناس على ان هذه الاسماء التي سمي الحق بها نفسه بما يثني بها في المحدثات اذا قامت بمن تقوم به نعتا أو  
 صفة فأنثي الله على نفسه بها ونبه على انها أسماء لانهوت ليفهم السامع الفهم الفطن ان ذلك من حكم التواطى لاحكم  
 الامر في نفسه كما دل دليل الشرع بليس كمثل شئ من جميع الوجوه فلا يقبل الابنية فانه لو قبلها لم يصدق ليس كمثل شئ  
 على الاطلاق فان قبول الابنية مماثلة وأما الدليل العقل فلا يقول بها أصلا ومع هذا الحكم للتواطى فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم للسوداء الخرساء أين الله فاطلقت عليه لفظ الابنية لعلها ان الابنية في حقها بمنزلة الاسم لا بمنزلة النعت  
 فقالت السوداء في السماء بالاشارة فقبل ما أشارت به وجعلها مؤمنة لان الله أخبر عن نفسه انه في السماء فصدقته في خبره  
 فكانت مؤمنة ولم يقل صلى الله عليه وسلم فيه اعند ذلك انها عالة وأمر بعتقها والعق سراح من قيد العبودية نبيه من  
 النبي صلى الله عليه وسلم بالعق في حقها من قيد العبودية والملك على انه ليس كمثل شئ سراح من قيد الابنية وفاء  
 الظرف التي أنت به السوداء في الجواب فانظر ما أعجب الشارع العارف بالله وهذا كله تنزيه فالثناء على الله بصفات  
 الاثبات التي جعلها أسماء وجعلها الخلق نعونا كما هي لهم نعوت اذا وقع هذا الثناء من العبد صورة لا يكون روح تلك  
 الصورة تسبيحها بليس كمثل شئ كان جهلا بما يستحقه المثنى عليه فانه أدخله تحت الحد والحصر بخلاف كون ذلك  
 أسماء لانعونا فيا ولي لا يفارق التسبيح ثناؤك على الله جلة واحدة فانك اذا كنت بهذه المنابة نفخت روحا في صورة  
 ثنائك التي أنشأتها فلان تكن من المصورين الذين يمدحون يوم القيامة بأن يقال لهم احيوا ما خلقتم ولا قدرة لهم على  
 ذلك هناك لان الدعوى هناك لا تقع لما هو عليه من كشف الالوهية والدياليس كذلك ثم انظر في تحقيق ما ذكرناه  
 من انشاء صورة الثناء اذ الم تنفخ فيه اروح التسبيح فوله لطائفة قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ما ذا خلقوا  
 من الارض فلو قالوا عيسى دعى الهامن دون الله وقد خلق من الارض لما عجنه طينا لا تنظام الاجزاء الترابية بما في الماء  
 من الرطوبة والبرودة فزادت كمية برودة التراب فنقل عن التحليل وعدم الانتظام وأزالت الرطوبة البيوسية التي في  
 التراب فالتأمت أجزاءه لظهور شكل الطائر فقدم الحق لاجل هذا القول ان خلق عيسى للطير كان باذن الله فكان  
 خلقه له عبادة يتقرب بها الى الله لانه ما ذون له في ذلك فقال واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيه فيكون  
 طيرا باذني فما أضاف خلقه الا لاذن الله والمأمور عبد والعبد لا يكون الها وانما جئنا بهذه المسئلة لعموم كلمة ما فاتها لفظ  
 نطاق على كل شئ ممن يعقل وما لا يعقل كذا قال سيبويه وهو المرجوع اليه في العلم باللسان فان بعض المنتحلين لهذا  
 الفن يقولون ان لفظه ما تختص بما لا يعقل ومن تختص بمن يعقل وهو قول غير محرر وقد رأينا في كلام العرب جمع  
 من لا يعقل جمع من يعقل واطلاق ما على من يعقل وانما قلنا هذا الثلاثي في قوله ما تدعون من دون الله انما أراد  
 من لا يعقل وعيسى يعقل فلا يدخل في هذا الخطاب وقول سيبويه أولى فهذا قدر جئنا عن هذا المنزل بما فيه تنبيه  
 على شموخه ونفيلته من العالم به ان لم يكن له مرقابا دائما وهو يحوى على علوم منها علم ما خص الله به أولوية الحمد من  
 الرحمة هن أعطاها الرحمة المأتمنة والخاصة فان التجاوره الرحمة الواجبة وهي جزء من الرحمة العامة فهل لواء الحمد يقتصر  
 عليها وهو ان لا يثني على الله بالاسماء الحسنى في العرف أو يعمدها الى الرحمة العامة في الثناء على الله بجميع الاسماء  
 والكليات اذ له الفعل المطلق من غير تقييد وله كل اسم يطلبه الفعل وان لم يطلق عليه فان الرحمة الالهية العامة تم هذه

الاسماء التي لم يجز العرف بأن تطلق عليه فتطلق عليه رجة بها تجددها سر قومة في الآواء وهو علم شريف كنا نقدعنا  
ان نضع فيه كتنا بافتقار منامه على جزء صغير سميناه معرفة المدخل الى الاسماء والكليات وهو أسلوب عجيب غريب  
ما رأيت أحد انبه عليه، من المتقدمين مع معرفتهم به ومن علوم هذا المنزل علم الاجمال الذي يعقبه التفصيل من غير  
تأخير وفيه علم ازال الكتب من أين تنزل وما حضرتهامن الاسماء الالهية وهل جميع الكتب المنزلة من حضرة واحدة  
من الاسماء وتختلف - حضرتها باختلاف سبب نزولها فان التوراة وان كتبها الله بيده فتنزلت للاعجاز عن المعارضة  
والقرآن نزل بمجىز فلا بد أن تختلف حضرة أسماء الله فيضاف كل كتاب الى اسمه الخاص به من الاسماء الالهية وفيه العلم  
بالحق الخلق به وهو العدل عند سهل بن عبدالله وفيه علم أهل الحجب في اعراضهم عن دعوة الحق هل اعراضهم جهل  
أو عناد وخدوفيه علم ما يتميز به الله عما تدعى فيه الالوهة وايس فيه خصوص وصف الاله وفيه علم ما أخذ الادلة للعقل  
بالذوق الفكرية وفيه علم تأخير الاجابة عند الدعاء ماسبب ذلك وفيه علم صبر ورواية الولي عدوا مسببه وفيه علم التفاضل في  
الفهم عن الله هل يرجع الى الاستعداد أو الى المشيئة وفيه علم الشهادة الالهية للشهود له وعليه واجتماع المشهود له وعليه  
في الرحمة بعد الادعاء ولم يكن الصلح أولاً ولا يحتاج الى دعوى والى شهادة واذا كان الحق شهيداً فمن الحاكم حتى يشهد  
عنده فلو حكم بعلمه لم يكن شاهد او يتعاقد بهذا العلم علم الشهادة ومراتب الشهداء والشهود فيها وهل للحاكم ان يحكم بعلمه  
أو يترك علمه لشهادة الشهود اذا لم تكن شهادتهم شهادة زور مثل ان تشهد شهدو على ان زيد يستحق على عمر وكذا  
وكذا درهما هو عنه حكم كاشدها وكان الحاكم قد علم ان عمر اقصد دفع لهذا المستحق بيتين وليس لزيد شهود الا لعلم  
الحاكم ويعلم الحاكم ان الشهود شهدوا بما علموا ولم يكن لهم علم بان عمر اقداً وصل الى زيد ما كانت الشهادة قد وقعت  
عليه وفيه علم تكذيب الصادق من أين يكذبه من يكذب به مع جواز الامكان فيما يدعيه في اخباره وفيه علم أسباب ارتفاع  
الخوف في مواطن الخوف وفيه علم المناسبة في الجزاء الوفاق وهل ما زاد على الجزاء الوفاق يكون جزاءاً ويكون هبة وهل  
الجزء المألوم يساوي الجزء الملذ في الزيادة أم لا نسكون الزيادة في جزاء ما يقع به النعيم وأمانى الآلام فلا يزيد على الوفاق  
شيئ وقوله تعالى زدناهم عذاباً فوق العذاب لما ذكر جمع هذه الزيادة وقوله كلما مضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا  
العذاب فهل هذه الجلود المجردة هل هي من الجزاء الوفاق أو من الزيادة وقوله لمن تمسنا النار إلا أياماً معدودة هل  
لهم في هذا القول وجه يصدقون فيه أم لا وجه لهم وقول الله في حق هؤلاء علي من كسب سيئة وأحاطت به خطيته فأولئك  
أصحاب النار هم فيها خالدون هل هو معرض لقوله لمن تمسنا النار إلا أياماً معدودة فإنه ما كل من دخل النار تمسه فإن  
ملائكة العذاب في النار وهي دارهم وماتمسهم النار وما قال الله بعد قوله وأحاطت به خطيته فأولئك الذين تمسم النار  
وفي علم نشأة آدم وصورة الطبيعة والروحانية وفيه علم الوصف الذي إذا أقيم العبد فيه تجاوز الله عنه فيها سوء فيه  
وفي علم الحقوق والمستحقين لها وفيه علم الفرق بين العرض والوقوف فانه ورد ولوترى اذ وقفوا على ربهم ورود  
وبوم يعرض الذين كفروا على ربهم ورود ولوترى اذ وقعوا على النار ورود وبوم يعرض الذين كفروا على ربهم ورود  
العرض دخول أم لا وفيه علم المطابقة وهو علم عز بزوفيه علم مضادة الامثال وفيه علم ما يجب على الرسل لا يجب  
وفي علم عدم الثقة بالاسباب المعهودة لامر ما يكون عنها فيظهر عنها اختلاف ذلك من أين وقع الغلط والذي وثق بها  
وفي علم ما يفنى من الاشياء مما لا يفنى وما يفنى منها هل يفنى بالذات أم لا وفيه علم كل شيء فيك ونك فلا يطرأ عليك أمر  
غريب ما هو عندك فلا يكشف لك الاعتك وهو علم عز برأيضا يعلمه كل أحد من أهل الله وفيه علم الفرق بين  
اصناف العالم وفيه علم الاقتداء وفيه علم الزمان الكبير من الزمان الصغير وظهور الزمان الكبير قصيرا كزمان النعميم  
والوصال وظهور الزمان القصير كبيراً كزمان الآلام والهجران والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب التاسع والثلاثون وثمانية في معرفة منزل جنو اشريعة بين يدي الحقيقة تطلب الاستمداد من الحضرة  
المحمدية وهو المنزل الذي يظهر فيه اللواء الثاني من ألوية الحمد الذي يتضمن تسعة وتسعين اسماً الهيا

الحجر من شبم الحدوث فلانتقل \* اتني لأجل خلافتي لمسرح

هيئات أنت مقيد بخلافة • أين السراح وباب كونك يفتح  
والقلب خلف مغالتي مجبولة • ضاعت مفاتيحها فليست تفتح  
لاتفرحني بشرح صدرك أنه • شرح لتعلم ان قيدك أرجح

اعلم أبدك الله أيها الولي الحليم ان الناس تسلكموا في الشريعة والحقيقة قال الله تعالى انبيي صلى الله عليه وسلم آسر اوقل  
رب زدني علما بر بدم العلم به من حيث به تعالى من الوجوه في كل مخلوق ومبدع وهو علم الحقيقة فاطلب الزيادة  
من علم الشرية قبل كان يقول اتركوني ما تركتكم وعلم الشرية علم محجة وطريق لا بدله من سالك والسلوك تعب  
فكان يريد التقليل من ذلك وغاية طريق الشرية السعادة الحسية وليست الحقيقة غايتها في العموم فان من الناس  
من ينال الحقيقة في أول قدم يضعه في طريق الشرية لان وجه الحق في كل قدم وما كل أحد يكشف له وجه الحق  
في كل قدم والشرية المحكوم بها في المكلفين والحقيقة الحكم بذلك المحكوم به والشرية تنقطع والحقيقة لها الدوام  
فانها باقية بالبقاء الالهي والشرية باقية بالبقاء الالهي والابقاء يرتفع والبقاء لا يرتفع فهذا المنزل يعطيك شرف  
الانسان على جميع من في السماء الارض وانه العين المة صودة للحق من الموجودات لانه الذي اتخذه الله محلي وأعني به  
الانسان الكامل لانه ما كمل الابصرة الحق كما ان المرأة وان كانت تامة الخلق فلا تكمل الابتنجلى صورة لناظر فلذلك  
مرتبتها والمرتبة هي الغاية كما ان الالهة تامة بالاماء التي تطلبها من المألوهين فهي لا ينقصها شيء وكما لها أعني الرتبة التي  
تستحقها الغنى عن العالمين فكان له الكمال المطابق بالغنى عن العالمين ولما شاء ان يعطى كماله فلم يزل كذلك وخلق  
العالم للتسبيح محمد مسبحانه لالامر آخر والتسبيح لله ولا يكون التسبيح في حالة الشهود لانه فناء عن الشهود والعالم  
لا يفتر عن التسبيح طرفة عين لان تسبيحه ذاتي كالنفس لا تمتنفس فدل ان العالم لا يزال محجوب باوطلبهم بذلك التسبيح  
المشاهدة خلق سبجانه الانسان الكامل على صورته وعرف الملائكة بمرتبته وأخبرهم بأنه الخليفة في العالم وان  
مسكنه الارض وجعلها له دار لانه منها خلقه وشغل الملائكة على به سماء وأرض ففسخر له من في السموات ومن في الارض  
جميع منه أي من أجله واحتجب الحق اذ لا حكم للنائب بظهوره من استخافه فاحتجب عن البصائر كما احتجب عن  
الابصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب الناس الذين يشبهون الانسان في الصورة الحسية وهم نازلون عن  
رتبة الكمال ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة على يطالبونه كما تطلبونه أتم فكما لا تدركه  
الابصار كذلك لا تدركه البصائر وهي العقول لا تدركه بأفكارها فتعجز عن الوصول الى مطلوبها والظفر به وعلم آدم  
الاسماء كلها وأمره بتعليم الملائكة الانبيى وأمر من في السموات والارض بالنظر فيما يستحقه هذا لئلا يفسخره جميع  
من في السموات والارض حتى المقول عليه الانسان من حيث تامة يته لامن حيث كالتية فهذا النوع المشارك له في  
الاسم اذ لم يكمل هو من جهة المسخرين لمن كمل والحق في كماله بالغنى عن العالمين وهو وحده أعني الانسان الكامل  
يعبر به الغنى عنه فكما له ان لا يستغنى عنه ومأم من بعده من غير تسبيح الا الكامل فان التجلي له دائم حكم  
الشهود له لازم فهو اكل الموجودات معرفة بالله وأدومهم شهود اوله الى الحق نظران ولهذا جعل له عينين فينظر بالعين  
الواحدة اليه من كونه غنيا عن العالمين ولا يراه في شيء ولا في نفسه وينظر اليه بالعين الاخرى من اسمه الرحمن بكونه  
يطلب العالم ويطلبه العالم فيراه ساري الوجود في كل شيء فيفتقر بهذه النظرة من هذه العين الى كل شيء من حيث ماهي  
الاشياء اسماء الحق لامن حيث أعيانها فلا أفقر من الانسان الكامل الى العالم لانه يشهده مسخره فلم انزلوا ما هو  
عليه من الحاجة الى مسخر وافيته من أجله ما مسخر وافيته نفسه انه أخرج الى العالم من العالم اليه فقام له هذا الفقر  
العام مقام الغنى الالهي العام ففزل في العالم في الفقر منزلة الحق من حيث الاسماء الالهية التي تطاب التأثير في العالم فظهر  
في فقره الا ظهور اسماء الحق فهو حق في غناه عن العالم لان العالم مسخر في حقه بتأثير الاسماء الالهية فيه أعني في العالم  
فما يسخره الامن له التأثير لامن حيث عين العالم فلم يفتقر الى الله وهو حق في فقره الى العالم فانه لما علم ان الله ما مسخر  
العالم لهذا الانسان الا يشغل العالم بما كلفهم من التسخير عن طلب العلم به من حيث الشهود فان ذلك ليس لهم لانهم

نازلون عن رتبة الكمال أظهر الانسان الكامل الحاجة لما سخر فيه العالم فقوى التسخير في العالم اثلاثا يفرطوا فيما أمرهم الحق به من ذلك لانهم لا يصون الله ما أمرهم فوافق الانسان الكامل باظهار هذا الفقر الحق في اشغال العالم فكان حقاق فقره كالاسماء وحقاق غناه لانه لا يرى السخر له الامن له الاثر وهو للاسماء الالهية لا لأعيان العالم فافتقر الاله في أعيان العالم والعالم لا علم له بذلك ولما أظنت السماء بعمارها وقال صلى الله عليه وسلم وحق لها ان تشأ ما فيها موضع شبر الا وفيه ملك ساجد لله فأخبر في قوله ساجد لله لينبئ على نظر كل ملك في السماء الى الارض لان السجود التطاطؤ والانخفاض وقد عرفوا ان الارض موضع الخليفة وأمر بالسجود فطأطأوا عن أمر الله ناظرين الى مكان هذا الخليفة حتى يكون السجود له لان الله أمرهم بالسجود له ولم يزل حكم السجود فيهم لآدم وللكمال أبدا دائما فان قلت فيزول في الدار الآخرة مثل هذا السجود قلنا لا يزول لان الصورة الظاهرة من الانسان الكامل التي وقع السجود لها أنشأها الله من الطبيعة العنصرية ابتداء واعادة في الابتداء أنبتهم من الارض ثم أعادها اليها بالموت ثم أخرجها منها آخر اجابا للبعث ولها السفلى في الرتبة تطلب بهذه الحقيقة الله الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم لوديت بحبل ليط على الله وكذا ينبغي أن يكون الامر في نفسه فلا بد من استصحاب سجودهم للامام دنيا وآخرة فإذن الانسان الكامل صورة العالم وصورة الحق بفضل المجموع فالساجد والمسجود له فيه ومنه ولولم يكن الامر هكذا لم يكن جامعا فعند الملائكة الى ازدحام لرؤية الانسان الكامل كما يزدحم الناس عند رؤية الملك اذا طلع عليهم فأظنت السماء لازدحامهم فمن عرف الله بهذه المعرفة عرف نعم الله التي اسبغها عليه الظاهرة والباطنة فتبرأ من المجادلة في الله بغير علم وهو ما أعطاه الدليل النظري ولا كتاب منبر وهو واقع به التعريف عما هو الحق عليه من النعوت فقال ومن الناس من يجادل في الله بغير علم أعطاه دليل فكره مولا هدى يقول ولا بيان بأنه له كشفه ولا كتاب منبر وهو واقع به التعريف لما نزلت به الآيات من المعرفة بالله في كتبه المنزل الموصوفة بأنها نور يكشف بهما ما نزلت به لما كان النور يكشف به فنفاهم عن تقليد الحق وعن التجلي والكشف وعن النظر العقلي ولا مرتبة في الجهل أنزل من هذه المرتبة ولهذا جاءت من الحق في معرض الذم يذم بهما من قامت به هذه الصفة واذ عرفوا نعم الله كما قلنا أوجب هذا العلم عليهم الشكر فشغلوا نفوسهم بشكره كما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين نزل عليه ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما ويصرك الله نصرا عزيزا فقام حتى تورمت قدماه شكر اعلى هذه النعمة وهكذا أخبر لما قيل له في ذلك فقال أولا كون عبدا شكورا فاقى بقوله وهو بذية المبالغة فكثرت الشكر لما كثرت النعم فطلبت كل نعمة منه الشكر لله عليها ولا يخطر لمصاحب هذا المقام في شكره طلب الزيادة لانه فعل يطلب الماضي والواقع فكانت الزيادة من النعم للسا كرفلا من الله ولهذا سماها زيادة يطلبها الشكر لا للسا كرفي جنى ثمرته الشا كرفهى من الشكر جزاء للسا كرفى حيث أوجد عين الشكر في الوجود وأقام نشأته صورة متجسدة تسبح الله وتذكره فطلبت من الله تعالى أن يزيد هذا الشا كرفى نعمة الى نعمة حيث كان سببا في إيجاد عين الشكر فسمع الله منه وأجاب له أسأل فساله أن يعرف الشا كرفى بذلك حتى يلهو وان الشكر قد أدى عند الله ما وجب عليه من حق الشا كرفى فقال الله لعباده ان شكرتم لازيدنكم فأعلمنا بالزيادة فالعارف بالله يشكر الله ليكون خلافا للصورة الشكر ليكثر السبحون لله القائلون في عبادته فاذا علم الله هذا منه زاده في النعم الظاهرة والباطنة ليدوم له نعت الخلق للشكر فلا يزال الامر له دائما دنيا وآخرة وأعظم نشأة يظهر بها الشكر في الوجود نشأة الشكر على نعمة الصورة الكمالية ونشأة الشكر على نعمة التسخير والمزيد من الله للسا كرفى قدر صورة الشكر فاعلم كيف تشكر واستغل بالاهم فالاهم من ذلك فاذا طلب الشا كرفى بشكره المزيدي لما وعد الله به لم يعط الله من نعمة المزيدي الا على قدر طلبه وصورته من التخليط والسلامة فيكون من يده مغفرة وعفوا وبجاوز الاغبر وبالجملة فينزل عن درجة الاول الذي أعطى بسؤال الشكر فان نشأة الشكر بريئة من التخليط في عينها وان كان الشا كرفى مغلطا فلا اثر لتخليطه في صورة الشكر وله اثر في المزيدي اذا شكر لتحصيل المزيدي فتحصل المفاضلة بين الشا كرفى على ما قررنا من الطالبين المزيدي وغير الطالبين والمشتغلين بالاهم وغير المشتغلين به فهذه طرق لله

مختلفة كما قال لكل جعلنا منكم شرعة ومنها جاوهى الطرق والحقيقة عين واحدة هي غاية هذه الطرق وهو قوله واليه يرجع الامر كله فاما قوله تعالى لنبيه محمد في سورة الفتح وهو فتوح المكاشفة بالحق وفتوح الخلاوة في الباطن وفتوح العبارة ولهذا الفتوح كان القرآن مجزة فقام اعطى أحد فتوح العبارة على كمال ما أعطيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال لو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهري معنى افعال له انافتحنا لك فتحا مبینا في الثلاثة الانواع من الفتوح فحقا كده بالمصدر مبینا أى ظاهر ايعرفه كل من رآه بما تجلى وما حواه ففتوح الخلاوة ثابت له ذوفا وفتوح العبارة ثابت للعرب بالهجر عن المعارضة وفتوح المكاشفة ثابت بما شهد به لیسلة اسرانه من الآيات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيسترك عما يستحقه صاحب الذنب من العتب والمواخذة وما تأخر يسترك عن عين الذنب حتى لا يجدك فيقوم بك فاعلمنا بالغفرة في الذنب المتأخر انه معصوم بلا شك وذو يد عصمته ان جعله الله اسوة يتأسى به فلولم يمه الله في مقام العصمة للزمانا التأسى به فيما يقع منه من الذنوب ان لم ينص عليها كانص على النكاح بالهبة ان ذلك خالص له مشروع وهو حرام علينا وبتنعمته عليك بأن يعطيها خلقها اذ قد عرفنا بالخلق من ذلك وغير الخلق وأخبر بهذه الآية نعمة التي اعطاها محمد اخلاقه أى تامة الخلقه صلى الله عليه وسلم ويهديك صراطا مستقيما وهو صراط ربه الذي هو عليه كما قال هود عليه السلام ان ربي على صراط مستقيم والشرائع كلها أنوار وشرع محمد صلى الله عليه وسلم بين هذه الانوار كنور الشمس بين أنوار الكواكب فاذا ظهرت الشمس خفيت أنوار الكواكب واندرجت أنوارها في نور الشمس فكان خفاؤها نظير ما نسخ من الشرائع بشرعه صلى الله عليه وسلم مع وجود أعيانها ككتابة تحق وجود أنوار الكواكب ولهذا ألزمنا في شرعنا العام أن نؤمن بجميع الرسل وجميع شرائعهم انما حق فلم ترجع بالنسخ باطلا ذلك ظن الذين جهلوا فرجعت الطرق كلها نظرة الى طريق النبي صلى الله عليه وسلم فلو كانت الرسل في زمانه تتبعوا شرائعهم شرعه فانه أوفى جوامع الحكم وينصرك الله نصرا عزيزا والعز يزمن برام فلا يستطيع الوصول اليه فاذا كانت الرسل هي انطالية للوصول اليه فقد عز عن ادراكها اياه ببعثته العامة واعطاء الله اياه جوامع الحكم والسيادة بالقيام المحمود في الدار الآخرة وبجعل الله أمته خير أمة أخرجت للناس وأمة كل نبي على قدر مقامه فيها فاعلم ذلك واذا طلب الوصول اليه القائلون باكتساب النبوة عز عليهم الوصول الى ذلك فان اكتسب انما هو السلوك والوصول الى الباب وأما ما وراء الباب فلا علم للواصلين اليه بمن يفتح له ذلك الباب فمن الناس من يفتح له بالايمان العام وهو مطالعة الحقيقة كإبي بكر فلم ير شيئا الا رأى الله قبله ومنهم من يفتح له بالانباء العام الذي لا شرع فيه وهذا ان الفتحة باقيا في هذه الامة الى يوم القيامة ومن الواصلين من يفتح له الباب بنبوة التشريع المقصور عليهم ومنهم من يفتح له الباب بالرسالة بما شرع وهذا ان بابان أوفتحان قد منع الله ان يتحقق بهما أحدا أو يفتح له فيهما الأهل الاجتهاد فان الله أنبى عليهم من ذلك بعض شئ بتقرير الشرع حكمه للشارع لاهم فكل ما خرج من وراء الباب عند فتحه ما هو مكتسب والنبوة غير مكتسبة فنصره الله النصر العزيز فلم يصل اليه من قال باكتساب النبوة لان الموصوف بالامزة لا عين للفرز الامع وجود الطالب لمن قامت به فيحصى مقامه وحضرته ان لا يصل طالب اليه فالشرائع الحكمية السياسية الظاهرة بصورة الشرائع الالهية ليس لها هذا النصر العزيز وانما هو مختص بصاحب الشرع الالهى المنزل والحقيقة تم الشرعين الشرع الالهى والحكمى السياسى فصاحب الشريعة وهو المؤمن انما جنى بين يدي المحقق الذي هو صاحب الحقيقة لا يبين له ما أخذ كل شرع من الحضرة الالهية ولا يعلم ذلك الا صاحب الحقيقة فلها اسم من هذا المنزل بجنتوا الشريعة بين يدي الحقيقة لان كل شرع يطلبها اذهى باطن كل شرع والشرائع صورها الظاهرة في عالم الشهادة ولهذا ما انحلاوة عن نذير يقوم بسياستها البقاء المصاحبة في حقها سواء كان ذلك الشرع الهيا أو سياسيا على كل حال تقع المصلحة به في القرن الذي يظهر فيه وبعد أن علمت منزلة الشريعة من الحقيقة وطايب يخصه من هذا الكتاب قد تقدم فلندكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم لواء خاص من ألوية الحد وأسيانه وعلم ما لهذا اللواء من حكم الرحمة في العالم الذي يكون تحته وعلم المناسبات التي تنظم الاشياء الصورية بها بعضها الى بعض لاقامة أعيان الصور التي

لا تظهر إلا بهذا النظام وهي صور تعطى العلم بذاتها للنظر وفيه علم الاعلام بالأعلام المنصوبة على الطريق للسلاك فيه  
لئلا يضلوا عن مقصودهم الذي هو غاية طريقهم وفيه علم أنواع الارزاق فانها تختلف باختلاف الرزوق وفيه علم فائدة  
الاخبار بالمباركة المؤيدة بقرائن الاحوال هل حصول العلم بذلك الخبر عن الخبر أو عن قرائن الاحوال أو عن المجموع  
أو العلم الذي تعطيه قرائن الاحوال غير العلم الذي يعطيه الخبر أو في موضع يجمعان وفي موضع لا يجمعان وفيه علم الفرق  
بين الاستماع هل يقع بالفهم أو بغير ذلك والفرق بين من هو هو وبين من هو كانه هو وفيه علم الجزاء الخاص بكل  
محازي وفيه علم العلم العام الذي غايته العمل والذي ليس غايته العمل وفيه علم نسبة العالم من الحق بطريق خاص وفيه علم  
مانتهجه الافكار من العلوم في قلوب المتفكرين وفيه علم تقرير النعم وفيه علم ما خلق العالم له وما السبب الذي حال بينه  
وبين ما خلق له مع العلم بما خلق له ولا أقوى من العلم لان له الاحاطة فقاومه تحت حيطته فأين يذهب وفيه علم من هو من  
أهل الامر من هو ليس هو منهم وفيه علم الولاية الوجودية السارية التي لها كان الظالمون بعضهم أولياء بعض والمؤمنون  
بعضهم أولياء بعض والله ولي المؤمنين من كونه مؤمناً فمن أين هو ولي المتقين ولا يتصف بالتقوى أو يتصف بالتقوى  
من حيث انه أخذ الجن والانس وقاية يتقى بها نسبة الصفات المذمومة عرفا وشرعا اليه فتنسب الى الجن والانس وهما  
الوقاية التي اتقى بها هذه النسبة فهو ولي المتقين من كونه متقيا واذا كان وايهم وماثم الامتنق فهي بشرى من الله لكل  
بعموم الرحمة والنصرة على الغضب لان الولي الناصر فافهم وفيه علم المراتب بالنسبة الى الشرع خاصة لالمراتب بما  
يقتضيها الوجود وفيه علم الاله الاعظم الذي شرع اتخاذ الآلهة من دون الله وفيه علم الخيرة فيما يقطع به انه معلوم لك والعلم  
ضد الخيرة في معلومه فما الذي حيرك مع العلم وفيه علم سلب الهداية من العالم مع قوله علمه البيان وهو عين الهدى وفيه  
علم الدهر من الزمان وفيه علم الجمع الاوسط لان الجمع ظهر في ثلاثة مواطن في أخذ الميثاق وفي البرزخ بين الدنيا والآخرة  
والجمع في البعث بعد الموت وماثم بعد هذا الجمع جمع يعم فانه بعد القيامة كل دار تستقل باهلها فلا يجمع عالم الانس والجن  
بعد هذا الجمع أبدا وفيه علم النحل والمال وعلم عموم النطق الساري في العالم كله وأنه لا يختص به الانسان كما جعلوه  
فصله المقوم له بأنه حيوان ناطق فالكشف لا يؤول بخصوص هذا الخد في الانسان وانما هذا الانسان بصورة الالهية  
خاصة ومن ليس له هذا الخد فليس بانسان وانما هو حيوان يشبه في الصورة ظاهر الانسان فاطلب اما حب هذا الوصف  
حدايحه كما طلبت لسائر الحيوان وفيه علم ماهية النسخ هل يقع في الاعيان فيعبر عنه بالنسخ كما يقع في الاحكام أم لا  
وفي علم مراتب الفوز فانه ثم فوز مطلق وفوز مقيد بالانانة ومقيد بالعظمة وما حد كل واحد منهم وفيه علم الاستحقاق  
وفي علم اليقين والعلم والظن والجهل والشك والنظر وفيه علم حكم الشهود من حكم السلم وفيه علم من لا يرضى الله عنه  
وان رجه فارجه عن رضى والفرق بين المرحوم عن رضى وبين المرحوم لا عن رضى وأين منزل كل واحد منهم من  
الدارين وفيه علم السكر ياء والجهل وبتى يظهر عمومهم في العالم بحيث يعرف على التعيين فانه الآن ظاهر لا يعلمه  
الا قليل من الناس والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاربعون وثلاثون في معرفة المنزل الذي منه خبا النبي صلى الله عليه وسلم لابن صباد سورة الدخان  
من القرآن العزيز فقال له ما خبايت لك فقال له الدخ وهو لغة في الدخان لان فيها آية يوم تأتي السماء بدخان  
مبين فعمل ابن صباد اسمها الذي نواه وأضره في نفسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبته فقال له صلى الله عليه وسلم  
اخسا فلن تعد وقدرك أي علمك بهذا لا يخرجك عن قدرك الذي أهلك الله له وقد روى فلم تعد قدرك يعني  
بادراكك لما خبايت لك وفي هذا القول سر يطامك اياه هذا القول من النبي صلى الله عليه وسلم اصاب على المقام الذي  
أوجب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول مثل هذا القول له فانه لم يختبره بما خبا له عن وحى من الله فلو كان عن  
وحى ما عثر عليه ابن صباد لان الله من وراء ما يامر به بالتأييد بل كان هذا القول مثل قوله صلى الله عليه وسلم في ابار  
النخل فلما خرج خبؤه كان ذلك من الله تأديب فعل ليحفظ عليه مقام المراقبة فلا ينطق الا عن شهود اذ بقرينة  
الحال يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ما خبا له ما خبا الا ليحجزه فاني الله ذلك فقال صلى الله عليه وسلم ان الله أدبني

فاحسن تأديبي ولونطق النبي صلى الله عليه وسلم للحاضر ين بقصده فيما خبأه لا ردت جماعة من الحاضر ين لذلك ولكن الله عصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن القول ولم يخرج العلم بالخبية عنه كونه كاهنا والحاضر ين يعرفون أمر الكهنة وشأنهم ولا سيما أهل الجن والحجاز وجزيرة العرب فلم يخرج به ذلك العلم عن قدره عند الحاضر ين وفي هذه المسئلة أمور عظيمة يتسع الشرح فيها إلى أمر عظيم

ترك الرضى لا يكون • الا لمن هو دون

فان يمكن لك حالا • فكل صعب يهون

• وان أيت رضاه • فما يشاء يكون

هذا المنزل منه خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن صياد سورة الدخان من القرآن وهو منزل عظيم فيه من السكر الالهي والاستدراج الملائكة مع العلم به الملائكة من مكر الله فالعاقل اذا لم يكن من أهل الاطلاع في تصرفاته فلا أقل من انه لا يزال الميزان المشروع له الوزن به في تصرفاته من يده بل من يمينه فيحفظه في نفس الامر من هذا المكرو ولا يخرج عن لوازم عبوديته وأحكامها طرفة عين يعطى من الزيادات في العلوم والامور ما لا عين برأت ولا أذن سمعت ولا خطر على بال يمكن يكون العروج اليه من الارواح المغارقة وغير هامة تبدوا العلامات على صدق الصادق وكذب الكاذب من حصل فيه حصل علم الحكمة المأمعة وتميزه الشقي من السعيد فيه تختلف أحوال الناظر ين فابراهيم بن نور ابراهيم وعمر وظلمة وبراء جعفر بن نور وظلمة . عافانه يكشف به الاشياء فيقول هـ . ذانور ويهر من حيث عينه فيقول ظلمة فيه تكون المنازل كلها يلتقي فيه الحق النازل والخلق الصاعد فيقول الحق للصاعد . د الى أين فيقول اليك ويقول الخلق للنازل الى أين فيقول اليك فيقول قد اتقينا فتعال حتى يعين كل واحد منا ما السبب الذي أوجب لكل واحد منا طلب صاحبه فيقول الحق قصدت بالنزول اليك اني محبك من التعب فنعطيك ونهبك من غير مشقة ولا نصب وأنت في أهلك . سترج لم يكن لي قصد غير هذا ويقول الخلق قصدت باعروج اليك نعطيك لك وخدمة لنقف بين يديك وأنت على سرير ملكك وقدره . ل انلا الأعلى اني خليفتك وانى أعلم بك . نهم لما خصصتني به فاذا رآني الملاء الأعلى بين يديك اقتدوا بي فيما أقوم به بين يديك مما ينبغي لمثلنى أن يتأدب به فيحصل لهم بالمشاهدة من علم الادب معك ما لم يكن عندهم لانى رأيتهم جاهلين بمنزلتك مع كونهم يسبحونك لا يفترون تقول لهم انى جاعل في الارض خليفة فيعارضونك فيه بما حكيتلى عنهم انهم قالوا لم يكن ينبغي لهم الا السمع كالك الامر فلما علمت ان الادب الالهي ما استحكم فيهم وقد أمرتني بتعليمهم ورأيت ان التعليم بالخال والفعل أتم منه بالقول والعبارة قصدت العروج اليك ليرى الملاء الأعلى بالخال والفعل ما ينبغي ان يعامل به جلالاته والاستواء أشرف حال ظهرت به الى خلقك ومع ذلك اعترضوا عليك فكيف لو نزلت الى أدنى من حالة الاستواء من سماء وأرض فيقول الحق نعم ما قصدت مثلك من يقدر قدر الاشياء فانه من عرف قدره وقدر الاشياء عرف قدرى ووفانى حتى ألا ترى محمد صلى الله عليه وسلم لما فرضت عليه وعلى أمته خمسين صلاة نزل بها ولم يقل شيئا ولا اعترض ولا قال هذا كثير فلما نزل الى موسى عليه السلام فقال له راجع ربك عسى ان يخفف عن أمتك فاقى قاسيت من بنى اسرائيل في ذلك أهوا الا وامتك تهجز عن حل مثل هذا ونسأ منه فبقي محمد صلى الله عليه وسلم متعبا الادب الكامل يعطيه ما فدل من عدم المعارضة والشفقة على أمته تطلبه بالتخفيف عنها حتى لا يعبد الله بضعف ولا كره ولا مل ولا كسل فبقي حاراً فهداه اما أثرت الوسائط والجلساء فأخذ يطلب الترجيح فيما قاله موسى عليه السلام وفيما وفى هو صلى الله عليه وسلم من حق الادب مع الله وقد كان الله تقدم اليه عند ذكر جماعة من الانبياء عليهم السلام منهم موسى عليه السلام بأن قال له أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فتأول ان هذا الذى أشار به عليه من هداهم ولم يتفانى في الوقت ان موسى عليه السلام لما كان في حال هديه ما سأل التخفيف وذلك الهدى هو الذى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقتدى به فأعطاه هذا الاجتهاد الرجوع الى الله فآله التخفيف فإزال يرجع بن الله تعالى وبين موسى عليه السلام الى ان قال ما أعطاه الادب استحيت من ربي وانهى الامر

بالتخفيف الى العشر فزل به على أمته وشرع له ان يشرع لامته الاجتهاد في الاحكام التي بها صلاح العالم لانه صلى الله  
 عليه وسلم بالاجتهاد رجع بين الله وبين موسى عليه السلام فأضفى ذلك في أمته لتأنس بما جرى منه ولا تستوحش  
 وجبر بهذا التشريع قلب موسى في ذلك فانه لا بد اذا رجع مع نفسه وزال عنه حكم الشفقة على العباد قام معه تعظيم  
 الحق وما ينبغي لجلاله فلم يستكثر شيئا في حقه وعلم ان القوة بيده يقوى به امن شاء واذا خطر له مثل هذا واقامه الحق  
 فيه لا بد له ان يؤثر عنده ندما على ما جرى منه فيقال له الحمد صلى الله عليه وسلم لم يجبر الله قلبه بقوله ما يبذل القول لهدى في  
 آخر رجعة وكان قد تقدم القول بالكثير وبذلك بالتخفيف والتقليل فاعلم موسى ان القول الالهي منه ما يقبل التبديل  
 ومنه ما يقبل التبديل وهو اذا حق القول منه فالقول الواجب لا يبذل والقول المأرؤض يقبل التبديل فسر موسى  
 عليه السلام بهذا القول وانه ما تكلم الا في عرض القول لا في حقه وكذلك لما علم بما شرع الله لامة محمد صلى الله عليه  
 وسلم من الاجتهاد في نصب الاحكام من أجل اجتهاد محمد صلى الله عليه وسلم جبر الله تعالى قاب محمد صلى الله عليه وسلم  
 فيما جرى منه ومضى ذلك في أمته صلى الله عليه وسلم كما مضى الجحد والنسيان في بني آدم من محمد آدم ونسيانه جبر القلب  
 آدم فان هذه النسيان الطبيعية من حكم الطبيعة فيها الجحد والنسيان فكانت حركة آدم في سجده حركة طبيعية وفي نسيانه  
 أثر طبيعي فلو تناسى لكان الامر من حركة الطبيعة كالجحد من حيث انه سجده هو أثر طبيعي ومن حيث ما هو سجده بكذا  
 هو حكم طبيعي لا أثر فهذا الفرق بين حكم الطبيعة وبين أثرها والنسيان من أثرها والتناسي من حكمها والغفلة من  
 أثرها والتغافل من حكمها وقليل من العلماء بالله من يفرق بين حكم الطبيعة وأثرها فاجتمع في آدم حكم الطبيعة بالجحد  
 لانه الاثر الجامع في ظهره للجاحدين فحكموا عليه بالجحد فجحد لان الابن له أثر في أبيه فالجحد وان كان من حكم  
 الطبيعة فانه من أثر الجاحدين من أبنائه لان آدم انسان كامل وكذا النسيان الواقع منه هو من أثر الطبيعة وحكم  
 الابناء فانه حامل في ظهره للناسين من أبنائه فحكموا عليه بالنسيان فانظر ما أعجب هذه الامور وما يهيط عليه فتوح  
 المكاشفة من العلوم وجيع ما ذكرناه من أحكام هذا المنزل وله من الحضرة الالهية الغيب ومن أعيان العالم الطبيعية  
 ومن عالم الشهادة الظلمة في الشهادة ترى الظلمة ولا يرى بها وفي الطبيعة تعلم ولا ترى ويرى أثرها ويرى بها وفي الغيب  
 يرى ويرى به مع بقاء اسم الغيب عليه وانما قاننا هذا لان الاسماء تتغير بتغير الاحكام ولا سيما في الاسماء الالهية فان الحكم  
 يغير الاسم للاسم الآخر الذي يطلبه ذلك الحكم والعين واحدة وفي أحكام الشرائع عكس هذا فتغير الاحكام تبع لتغير  
 الاحوال والاسماء والعين واحدة فليلك بن أنس من أئمة الدين ما تقول في خنزير البحر من بعض السمك فقال  
 هو حرام فقتل له فسمك البحر ودوابه وميته حلال فقال اتم سميته وه خنزير اواه قد حرم الخنزير فتغير الحكم  
 عنه مالك لتغير الاسم فلو قالوا له ما تقول في سمك البحر أو دواب البحر لحكم بالحل وكذا تغير الاحوال يغير الاحكام  
 فالشخص الواحد الذي لم يكن حاله الاضطراب أو كل الميتة عايه حرام فاذا اضطر ذلك الشخص عينه فاكل الميتة له  
 حلال فاختلف الحكم لاختلاف الحال والعين واحدة واعلم ان الله من هذا المنزل يقبل التجلي في الصور الطبيعية  
 كشيفها ولطيفها واشفاها لاهل البرازخ والقيامة برزخ وما في الوجود غير البرازخ لانه منتظم شئ بين شيئين مثل  
 زمان الحال ويسمى الدائم والاشياء المعنوية دور والحسية أكرفا في الكون طرف لان الدائرة لا طرف لها فكل  
 جزء منها برزخ بين جزأين وهذا علم شريف لمن عرفه ولهذا جاع في الانسان الكامل بين الصور بين الطبيعية بين نشأته  
 خلقه بجسم مظلم كشيفو بجسم لطيف محمول في هذا الجسم الكشيف سماه روحه وبه كان حيوانا وهو البخار الخارج  
 من تجويف القلب المنتشر في أجواء البدن المعطى فيه النور والاحساس وخضع دون العالم كله بالقوة المفكرة التي لها  
 يدبر الامور ويفصلها ولبس لغيره من العالم ذلك فانه على الصورة الالهية ومن صورته يابد بالاصريفه والآيات فالانسان  
 الكامل من تمت له الصورة الالهية ولا يكمل الا بالمرتبة ومن نزل عنها فعنده من الصورة بقدر ما عنده الأثر  
 الحيوان يسمع ويهصر ويدرك الروائح والطعوم والحر والبارد ولا يقال فيه انسان بل هو جمل وفرس وطان وغير  
 ذلك فلو كملت فيه الصورة قليل فيه انسان كذلك الانسان لا يكمل فيزول عنه الاسم العام الى الاسم الخاص فلا يسمى

خليفة الابلكال الصورة الالهية فيه ذالعالم لا ينظرون الا اليها ولهذا المالم تر الملائكة من آدم الا الصورة الطبيعية  
الجسمية المظلمة العنصرية الكثيفة قالت ما قالت فلما اُلهم الله بكمال الصورة فيه وأمرهم بالسجود له سارعوا  
بالسجود له ولا سجا وقد ظهر لهم بالفعل في تعلية الاسماء اياهم ولولم يعلمهم وقال لهم الله اني أعطيتهم الصورة والثورة  
لاخذوها بما اوعاها بملوه بما عاها بملوه لا امر الله فاذا كوشف الانسان على الانسان الكامل ورأى الحق في الصورة التي  
كساها الانسان الكامل يبقى في حيرة بين الصورتين لا يدري لانيهما يسجد فيخبر في ذلك المقام بان يتلى عليه فانما  
تولوا فتم وجه الله في الانسان وجه الله من حيث صورته وفي جانب الحق وجه الله من حيث عينه فلا شيء يسجد  
قبل سجوده فان الله يقبل السجود للصورة كما يقبله للعين كما يحير رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا المقام في  
منزلة أخرى لما قيل له حين أسرى به وأقيم في النور وحده فاسـ توحش وسبب استيحاشه انما كان حيث أسرى به  
بجسمه العنصري فادركته الوحشة بنحرو وجهه عن أصله ووقوفه في غير منزله فلم يستوحش منه صلى الله عليه وسلم لم  
الاحقيقة مظهر فيه من العناصر فناده من ناداه بصوت أبي بكر اذ كان قد اعتاد الانس به فأنس للنداء وأصغى اليه  
وزالت عنه تلك الوحشة بصوت أبي بكر فقيل له لما أراد الدخول من ذلك الموقف على الله فبما يجد ان ربك يصلي  
فتحير في نسبة الصلاة اليه وكان محمد صلى الله عليه وسلم في مقام الصورة الالهية الكاملة التي تستقبل الصلاة والسجود  
لها فلما دنا استقبله به بالصلاة ولا علم له بذلك فناده الاسم العليم المنسوب اليه الكلام بصوت أبي بكر ليعرفه  
برتبة أبي بكر ويؤنس به فقام ربك يصلي والوقوف ثبات وهو قبله للصلي فوقه وأقرعه ذلك الخطاب لان  
حاله في ذلك الوقت التسبيح الذي روحه ليس كمثل شيء فهذا الذي أقرعه فلما تلى عليه عند ذلك هو الذي يصلي  
عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور نذ كرمأ نزل الله عليه في القرآن فزال عنه رعب نسبة الصلاة  
الى الله بما ذكره وكان من أمر الامراء ما كان وله موضع غير هذا نذ كره فيه ان شاء الله فن أقامه الله بين  
الصورتين لا يبالي لانيهما يسجد فان رأى هذا الذي كوشف بالصورتين تصافح الصورتين دون سجود احدهما  
للأخرى فهي علامته على كمال الصورة في حق ذلك الانسان الخاص وان رأى السجود من الصورة الانسانية  
للصورة الأخرى الالهية فيعلم عند ذلك ان الصورة الانسانية الكاملة في مقام مشاهدة العين لا مشاهدة  
الصورة فيوافقها في السجود لها فان رأى السجود من الصورة الالهية للصورة الانسانية هناك من قوله هو الذي يصلي  
عليكم لم يوافقها في السجود فان وافقها هلك بل من حصل في ذلك المقام يعرف الامور على ما هي عليه فانه يعلم ان  
الصلاة من الله على العبد الكامل للعبد الكامل والصلاة من العبد الكامل لله لا على الله ومن حصل له هذا الفرقان  
فقد جمع بين القرآن والفرقان وهذا مشهد عزيز ما رأيت له ذاتا وهو من أتم المعارف ولما نزل القرآن نزل على قلب  
محمد صلى الله عليه وسلم وعلى قلوب التابعين له دائماً التي في صدورهم في داخل أجسامهم لأعنى الاطيفة الانسانية التي  
لا تحجز ولا تقبل الانصاف بالدخول والخروج فيقوم للنفس الناطقة القلب الذي في الصدر ليصيرها مقام المصحف  
المكتوب البصر فمن هناك تتلقا النفس الناطقة وسبب ذلك انه لما قام لها التفوق والفضل على الجسم المركب الكثيف  
بما أعطته من تدبيره والتصرف فيه ورا أنه دونها في المرتبة لجلها بما هو الامر عليه وماءمت انه من الامور المقامة  
لكمالها فجعل الله القلب الذي في داخل الجسم في صدره مصحفا وكتبا ما بقوما تنظر فيه النفس الناطقة فتتصف بالعلم  
وتتحلى به بحسب الآلة التي تنظر فيها فتفتقر الى هذا المحل لاستيفه بسببه اكون الحق اتخذ محلا لكلامه ورقة فيه  
فترت بهذا عن ذلك التفوق الذي كان قد أعجبت به وعرفت قدرها ورأت ان ذلك القلب مهبط الملائكة بالروح الذي  
هو كلام الله وما رأت تلك الملائكة النازلة تنظر اليها ولا تكلمها انما ترقم في القلب ما تنزل به والنفس تقرأ ما نزل فيه  
مرقوما فتعلم في فهمها عن الله ان مراد الله بذلك تعليمها وتأييدها لما طرأ عليها من خلل الحب بنفسها فاقرت واعترفت  
بان نسبة الله الى كل شيء نسبة واحدة من غير تفاضل فلم تر لها تفوقا على شيء من المخلوقات من ملاء أعلى أو أدنى ولا تنفصل  
ولا ترجيح في العالم واسكن من حيث الدلالة ونسبة الحق لا من حيث هو العالم فانه من حيث هو العالم يكون ترجيح

بعضهم على بعض ويظهر فيه التفاوت فاعلم ان النفس الناطقة من الانسان اذا اراد الله بها خيرا كشف لها عن نطق جميع أجزاء بدنها كلها بالنسبيح والثناء على الله بحمده لا بحمد من عندها ولا ترى فيهم فتورا ولا غفلة ولا اشتغالا ورأت ذاتها غافلة عما يجب لله تعالى عليها من الذكركم فرطة مشتغلة عن الله باغراضها متوجهة نحو الامور التي تحجبها عن الله والوقوف عند حدوده فيعظم العالم عندها وتعلم انه شاعر الله التي يحب عليها تعظيمها وحرمانات الله وتصغر عندها نفسها وتعلم ان لو تميزت عن جسمها ولم يكن جسمها من المتحات لها في نشأتها علمت ان الجسم ذلك المدبر لها أشرف منها فلما علمت ان ذلك الجسم أشرف منها علمت ان شرفه بما هو عليه من هذه الصفات هو عين شرفها وانها ما أمرت بتدبيره واستخدمت في حقه وصيرت كالخديم له وتوجهت عليها حقوق له من عينه وسمعه وغير ذلك الا لشغله بالله ونسبيح خالقه فعلت نفسها انها مسخرة له فلو كانت هي من الاشتغال بالله في مثل هذا الاشتغال كان لها حكم جسمها ولو وكل الجسم لتدبير ذاته اشتغل عن النسبيح كما اشتغلت النفس الانسانية واذا علمت انها مسخرة في حق جسمها عرفت قدرها وانها في معرض المطالبة والمواخذة والسؤال والحساب فتعين عليها في دار التكليف أداء الحقوق الواجبة عليها لله وللعالَم الخارج عنها ولنفسها بما يطلبه منها جسمها ولم تتفرغ مع هذا الاشتغال الى رؤية الافاضة ولا تشوقت لمعرفة المراتب وهذه المرتبة أعنى مرتبة أداء الحقوق أشرف المراتب في حق الانسان والخاص من اشتغل عنها كما ان الراجح من اشتغل بها واعلم ان الله تعالى اذا ذكر لك شيئا بضمير الغائب فها هو غائب عنه وانما راعى الخطاب وهو أنت والمذكور غائب عنك فاذا ذكره بضمير الحضور من اشارة اليه وغيرها فاعلم ان راعاك ومرعاة شهوده لا بد منها في كل حال ولكن يفرق بين ما يحكيه الله من أقوال القائلين وبين الكلام الذي يقوله من عند نفسه فاذا كان الحق سمع العبد وبصره زالت الغيبة في حق العبد فها هو عند ذلك مخاطب بما فيه ضمير غائب وقد وجد الخطاب لمن هذه صفته بضمير الغائب فكيف الامر قلنا لما كان العبد المنزل عليه القرآن مأمورا بتبليغه الى المكلفين وتبيينه للناس ما نزل اليهم ومن الاشياء ما هي مشهودة لهم وغائبة عنهم ولم يؤمر ان يحرف الكلام عن مواضعه بل يحكى عن الله كما حكي الله له قول القائلين وقولهم يتضمن الغيبة والحضور فما زاد على ما قالوه في حكاية عنهم وقيل له بلغ ما نزل اليك فلم يعدل عن صورة ما نزل اليه فقال ما قيل له فانه ما نزل المعاني على قلبه من غير تركيب هذه الحروف وترتيب هذه الكلمات ونظم هذه الآيات وانشاء هذه السور المسمى هذا كله قرأنا فلما أقام الله نشأة القرآن صورة في نفسها أظهرها كما شاهدناها فابصرتها الابصار في المحاصف وسمعتها الآذان من التالين وابس غير كلام الله هذا المسدوع والمبصروا لحق القدم بمن حرقه بعد ما عقله وهو يعلم انه كلام الله فابقي صورته كما أنزلت عليه فلو بدل من ذلك شيئا أو غير النشأة لبلغ الينا صورة فهمه لا صورة ما أنزل عليه فانه لكل عين من الناس المنزل اليهم هذا القرآن نظريه فلو نقله الينا على معنى ما فهم لما كان قرأنا أعنى القرآن الذي أنزل عليه فان فرضنا انه قد علم جميع معانيه بحيث انه لم يشذ عنه شيء من معانيه قلنا فان علم ذلك وهذه الكلمات تدل على جميع تلك المعاني فلا شيء شيء يعدل وان عدل الى كلمات تساويها في جميع تلك المعاني فلا بد لتلك الكلمات التي يعدل اليها من حيث ما هي أعيان وجودية أعيان غير هذه الاعيان التي عدل عنها التي أنزلت عليه فلا بد ان تخالفها بما تعطيه من الزيادة من حيث أعيانها على ما جرت من المعاني التي جمعتها الكلمات المنزلة فيز يد لناظر في القرآن معاني أعيان تلك الكلمات المهدول اليها وما نزلها الله فيكون النبي قد بلغ للناس ما نزل اليهم وما لم ينزل اليهم فيز يدون في الحكم شرعاً يأذن به الله كما أيضا ينقص عما نزل الله أعيان تلك الكلمات التي عدل عنها فكان الرسول قد نقص من تبليغ ما أنزل اليه أعيان تلك الكلمات وحاشاه من ذلك فلم يكن ينبغي له الا أن يباغ الى الناس ما نزل اليهم صورة مكتملة من حيث الظاهر وحر وفيها اللفظية والرقية ومن حيث الباطن معانيها ولذلك كان جبريل في كل رمضان ينزل على محمد صلى الله عليه وسلم بدارسة القرآن مرة واحدة فكانت له مع جبريل عليه السلام في كل رمضان ختمة الى ان جاء آخر رمضان شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارسه جبريل مرتين في ذلك رمضان تختم ختمتين فلم أنه يموت في السنة الداخلة لاني سنة ذلك رمضان فكانت الختمة الثانية لرمضان السنة التي مات فيها حتى تكون

السنة بعد موته فات في ربيع الأول وكان نزول القرآن في ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر فاني بغاية أسماء العدد البسيط الذي لا اسم بعد بسيط الاما يتركب كما كان القرآن آخر كتاب أنزل من الله كما كان من أنزل عليه آخر الرسل وخاتمهم ثم أضاف ذلك الاسم الذي هو ألف الى شهر بالتسكير فيدخل الفصول فيه والشهر امر في قدر قطع منازل درجات الفلك كله لسير القمر الذي به يظهر الشهر فلو قال أزيد من ذلك لكثرة ولا تكرار في الوجود بل هو خلق جديد ولو نقص بذلك الايام أو الجوع لما استوفى قطع درجات الفلك فلم تكن نعم رسالته ولم يكن القرآن يجمع الكتب قبله لانه ما تم سيراكوكب يقطع الدرجات كلها في أصغر دورة الا لقمر الذي له الشهر المر في فذلك نزل في ليلة هي خير من ألف شهر أي أفضل من ألف شهر والأفضل زيادة الزيادة عينها وجعل الاضائية في القدر وهي المنزلة التي عند الله لذلك المذكور وكانت تلك الليلة المنزل فيها التي هي ليلة القدر موافقة ليلة النصف من شعبان فانها ليلة تدور في السنة كلها وامانحن فانارأيناها تدور في السنة وأنارأينا: أي اضاف شيبان وربأيناها في رمضان في كل وتر من شهر رمضان وفي ليلة الثامن عشر من شهر رمضان على حسب حساب صديا منافي تلك السنة فاي ليلة شاء الله أن يجعلها محلا من ليالي السنة للقدر الذي به تسمى ليلة القدر جعل ذلك فان كان ذلك من ليالي السنة ليلة لها خصوص فضل على غيرها من ليالي السنة كليلة الجمعة وليلة عرفة وليلة النصف من شعبان وغير تلك من الليالي المعروفة فينضاف خبر تلك الليلة الى فضل القدر فتكون ليلة القدر تفضل ليلة قدر في السنة التي لا ينضاف اليها فضل غيرها فاعلم ذلك ومن هذا المنزل نزل الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم بسورتين سورة القدر وسورة لدخان وهما مختلفان في الحكم فسورة القدر تجمع ما تفرقه سورة الدخان وسورة الدخان تفرق ما يجمعه سورة القدر فمن لاعلم به بما شاهده يتخيل ان السورتين متقابلتان ولم يتفطن للنزل الواحد الذي جمعهما ولم يتفطن لنشأته انني قامت من جمعهما للتقابل الطبيعية وصاحب الكشف الصحيح اذا دخل هذا المنزل وكان له قلب وهو شهيد رأى ان سورة القدر لا تقابل بينها وبين سورة الدخان فان سورة القدر تجمع ما تفرقه سورة الدخان لتفرقه على المراتب فتأخذ سورة الدخان فتفرقه على المراتب لاسها علمت من سورة القدر انها ما جمعت ذلك وأعطته اياها الا لتفرقه فسورة القدر كالجارية اسورة لدخان هكذا هو الامر وهما سورتان لهما عينان ولسانان وشفتان تعرفان وتشهدان لمن دخل هذا المنزل بأنه من أهل المقام المحمود وانه وارث مكمل ويتضمن هذا المنزل علم المطابقة والمناسبة والمراقبة وعلم التلويح والرمز وعلم النفوذ في الامور من غير مشقة لان النفوذ في الامور بطريق الفكر من أعظم المشقات وعلم الابانة والكشف وعلم النشآت الطبيعية هل حكمها حكم النشآت العنصرية أم لا وعلم الفرق بين الانوار والظلم ولماذا يرجع النور والظلمة وهما سبحانه بين الله وعباده وما يلي العباد من هذه الحجب وما يلي الحق منها وهل ترفع لاحد ولا تزال مسدلة وهل تعطى هذه الحجب تحديدا للمحجوب أم لا فان أعطت التحديد لا محجوب فبأي نشأة تقيده وتحدمه هل بنشأة عنصرية أو طبيعية وان لم تقيده فماذا تلهحقه هل بما لا يقبل التحيز من العالم فلا يتصف بالدخول في الاجسام ولا بالخروج منها وتقضى عليه بحكم يخصه خارج عن حكم ما لا يتحيز فلا يقبل الما كان ولا الحلول وعلم الرحمة التي يتضمنها الانذار من كان وعلم الاذواق وعلم ما يشق من الاسماء ما يسعد وعلم تعلم اليقين وعلم التنزيه في الربوبية وهو صعب التصور وعلم مرتبة العلم من مرتبة الشك خاصة وما تعطى كل مرتبة منهما لمن حل فيها ونزل بها وعلم العذاب أهو من علم الآلام أهو من علم الذات وعلم عدم قبول التوبة عند حلول البأس وقبولها من قوم يونس خاصة وعلم نفوذ قضاء السوايق هل تنفذ بالشر على من هو على بصيرة وهل هو مختص بالمحجوبين وعلم طبقات العذاب وعلم الابتلاء وطبقاته وعلم النصائح وعلم اهل العناية عند الله مع شمول الرحمة للجميع وقد ابتلوا أهل العناية في الدنيا بما به ابتلى من ليس منهم في الآخرة ولماذا ترجع عناية ابيه باهله مع الابتلاء والبلاء هل لاقتضاء الدارين أو لاقتضاء سابق العلم وعلم وجود الحق بوجهه في كل فرد فرد من العالم كما وعلم توقيت الجمع الاخير من الجوع الثلاثة وعلم الاستثناء لماذا يرجع وعلم أين يذهب الجهل والظن والشك والعلم بالصحابهم وعلم تقدم الموت على الحياة ومعلوم ان

الموت لا يكون الا عن حياة وعلوم هذا المنزل كثيرة فقد صدقنا منها الى التعريف بالا هم من ذلك ما يتعلق بالسعادة بالعلم به وان كان العلم كما عين السعادة لكن في العموم ليست السعادة الا حصول اللذات ونيل الاغراض والفوز من الآلام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الاحد ولا ربعون وثمانية في معرفة منزل التقليد في الامرار

في كل حكم من الاحكام تقليد • وفيه سلطنة فينا وتأييد  
لولا ما كان لي في علمنا قدم • به ولا كان تنزيل وتوحيد  
ان الخلافة تقليد وسلطنة • فهي الامام الذي للحق مشهود  
هي الامانة ما ينفعك صاحبها • في طاعة وهو عند الله محمود  
جميع من في وجود الله بربيه • في سره فهو في الاكوان مقصود  
حلامه في عاتقه حضرته • من الصفات في العلم موجود  
سواء فهو امام الخلق كلهم • وهو الاله فجهدول ومحمدود

اعلم ايد بالله واياك بروحه القدسي ان التقليد هو الاصل الذي يرجع اليه كل علم نظري أو ضروري أو كسفي لكنهم فيه على مراتب فتم من قلدر به وهم الطائفة العلية أصحاب العلم الصحيح ومنهم من قلده عقله وهم أصحاب العلوم الضرورية بحيث لو شككهم فيها مشكك بأمر امكاني ما قبلوه مع علمهم بأنه يمكن ولا يقبلونه فاذا قلت لهم في ذلك يقولون لانه لا يقدح في العلم الضروري وأمثله كثيرة لا اذكرها من أجل النفوس الضعيفة لقبولها فتؤدي ذلك الى ضرر وهو من فذلك بمعنى أن أبنه او منهم من قلده عقله فيما أعطاه فكره وبهم الا هؤلاء فقد عم التقليد جميع العلماء والتقليد تنقيد فما خرج العالم عن حقيقته فانه الموجود المقيد فلا بد أن يكون علمه مقيد امثله والتنقيد فيه عين التقليد غير انه ذم في بعض المواطن وهي معلومة وحده في بعض المواطن وهي معلومة وليس في المنازل أصعب مرتقي من هذا المنزل هو أصعب من منزل عقبات السويق لان صاحب ذلك المنزل تارة وتارة وصاحب هذا المنزل ثابت القدم فيه فاذا كان التقليد هو الحال كما ولا بد ولا مندوحة عنه فتقليد الرب أولى فيما شرع من العلم به فلا تعدل عنه فانه أخبرك عن نفسه في العلم به فيما قلدت فيه عقلك من حيث تقليده لفكره الناظر به في دليله وأعطاك تقيضه من العلم به والاصل في العلم الجهل والعلم مستفاد فالعلم وجود والوجود لله والجهل عدم والعدم للعالم فتقليد الحق الذي له الوجود أولى من تقليد من هو مخلوق مثلك فكما استفدت منه سبحانه الوجود فاستفد منه العلم فف عند خبره عن نفسه بما أخبر ولا تنال بالتناقض في الاخبار فانه لكل خبر مرتبة ينزل ذلك الخبر فيها وأنت الحضرة الجامعة لتلك المراتب فكأن على ينة من ربك لم تقل من عقلك لانه لا يحيلك الاعلى نفسه لانه خلقك له فلا يعدل بك عنه فاذا تجلى لك في ضرورة عقلك وجدت استنادك ولا بد الى أمر ما لا تعلمه من حيث تقليدك لهذه الضرورة العقلية فاذا تجلى لك في نظر عقلك وجدت في نفسك ان هذا الذي استندت اليه في وجودك أمر وجودي لا يشبهك اذ عينك وكل ما يقوم بك ويكون صفالك محدث مفتقر الى موجد مثلك فيقول لك عقلك من حيث نظره ان هذا الموجود ليس مثله شيء من العالم وأنت جميع العالم لان كل جزء من العالم يشترك مع الكل في الدلالة على ما قررناه واذا تجلى لك في الشرع أبان لك عن التفاوت في مراتب العالم فتجلى لك في كل مرتبة فقد في ذلك الشارع حتى يكشف لك فترى الامر على صورة ما أنت به فقدت ربك فرأيت مثبها ومنها جمعت وفرقت وزهت وشبهت وكل ذلك أنت لانه تجل اله في المراتب وأنت الجامع لها وهي لك وللعالم كله وهي الحال كما على كل من ظهر فيها فينصبغ في عين الناظر اليه بها ولذلك فأت لك وكل ذلك أنت فان العالمين من العلامة والعلامة لا تدل الاعلى محدود فلا تدل الاعلى غنى عن العالمين فالعالم لا يدل على العلم بذاته وانما يدل على العلم بوجوده فاعلم أن الحق هو على الحقيقة أم الكتاب والقرآن كتاب من جملة الكتب الا ان له الجمعية دون سائر الكتب ومع هذا فانه صفة الحق والصفة تطلب من تقوم به والنسبة تطلب

من تنسب اليه فلذلك فإنا فيه أم الكتاب الذي عنه خرجت الكتب المنزلة واختلفت الالسنه به لقبولها ياها بحقيقته فقيل فيه انه عربي وانه عبراني وانه سرياني بحسب اللسان الذي أنزل به وهذا هو عين الجعل في القرآن وعين نسبة الحدوث اليه في قوله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث فهو محدث الاتيان وما هو الاتيان عين الانزال كما انه ليس بعين الجعل والجعل يكون بمعنى الخلق وبغيره فما ينسب الى القرآن من قوله محدث فهو من حكم الجعل الذي بمعنى الخلق فلا فرق بين قوله ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وبين قوله انا جعلناه قرآنا عربيا في الحكم واعلم ان تحقيق عندي كل شيء راجعة الى نفسه ولهذا قال ما عندكم ينقد فان حكمكم النقاد وما عند الله باقي فانه البقاء فلو كانت عندي شيء غير نفس الشيء ما نه ما عندنا لا اوما عندنا عند الله وما عند الله باقي فنحن وما عندنا باقي فبين لك ان عندي كل شيء نفسه والعندي في اللسان ظرف مكان أو ظرف على كالجسم للعرض اللوني الذي يدركه البصر فهو أجلي فيما ترومه من الدلالة فهو بحيث محله وصاحب المكان ما هو بحيث المكان والعندي جامعة للامرين ولما لم يمكن في التقليد الضروري أن يحدد أحد من استند اليه في وجوده لذلك أقرب به من من شأنه الانكار والجحود فان قلت فالمعطلة أنكرت قلنا المعطلة ما أنكرت مستندا وانما أنكرت وعطلت الذي عينه أتم انه المستند ما عطلت المستند فقلتم أتم هو كذا فطلته المعطلة وقالت بل المستند كذا فكما ان أولئك معطلة أتم أيضا معطلة تعطيلهم لكن اختص أولئك باسم المعطلة وهم على ضرر في التعطيل محل العلم بذلك وأمثلة العلم بالتعطيل والمثل وهو علم لا ينبغي للؤمن أن يقرأه ولا ينظر فيه جملة كما يتعين على أهل الله أن يعرفوا علم كل نحلة وملة بالله ليشهده في كل صورة فلا يقومون في موطن انكار لانه تعالى سار في الوجود فأنكره الاحمد ودأهل الله نابعون لمن هم له أهل فيجري عليهم حكمه وحكمه تعالى عدم التقييد فله عموم الوجود فلا هله عموم الشهود فمن قيد وجوده قيد شهوده وليس هو من أهل الله واعلم أن الله لما مهد هذه الخايقة جعلها أرضا له فوصف نفسه بالاستواء وبالزول الى السماء وبالتصرف في كل وجهة الكون موابها فاينا تولوا فتم وجهه الله قول وجهك شطر المسجد الحرام فانه لا يرفع حكم ان وجه الله حيثما توليت ولكن الله اختار لك مالك في التوجه اليه سعادتك ولكن في حال مخصوص وهي الصلاة وسائر الايثار ما جعل الله لك فيها هذا التقييد فجمع لك بين التقييد والاطلاق كما جمع لنفسه بين التنزيه والتشبيه فقال ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فالعالم كلمة أرض عمدة لا ترى فيها عوجا ولا أمتا هل ترى من تفاوت فارجع البصر قرآنا عربيا غير ذي عوج والحق صفة العالم لان صفته الوجود وليس الله ولذلك ورد في الخبر الصحيح كنت سمعوه وبصره وهكذا جميع قواه وصفاته فلما كان العالم ظرفا مكانيا لمن استوى عليه ظهر بصورته سئل الجنيد عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انائه فجعل الاثر للظرف في المظروف وذلك لتعلم من عرف فتعلم انك ما حكمت على معروفك الابك فما عرفت سواك فاي لون كان للاماء ظهر الماء للبصر بحسب لون الاماء فحكم من لاعلم له بانه كذا لان البصر أعطاه ذلك فله التجلي في كل صورة من صور الاواني من حيث ألوانها فلم يتقيد في ذاته الماء ولكن هكذا نراه وكذلك تؤثر فيه اشكال الظروف التي يظهر فيها وهو ماء فيها كلها فان كان الوعاء مريعا ظهر في صورة التريبيع أو منحظا ظهر في صورة التخميس أو مستديرا ظهر في صورة الاستدارة لان له السيلان فهو يسري في زوايا الاوعية ليظهر تشكلا فهو الذي حل الناظرين امر يانه ان يحكموا عليه بحكم الاوعية في اللون والشكل فمن لم يره قط الا في وعاء حكم عليه بحكم الوعاء ومن رآه بسيطا غير مركب علم ان ما ظهر فيه من الاشكال والالوان انما هو من اثر الاوعية فهو في الاوعية كما هو في غير وعاء بحده وحقيقته ولهذا ما زال عنه اسم الماء فانه يدل عليه بحكم المطابقة فهذه الاوعية كالسبل في الارض للسالك فيها فينسب السالك في كل سبيل منها الى انه طالب غاية ذلك السبيل الذي سلك عليه في أي صورة ما شاء مركب من صورته فيكون هو الظاهر لا أنت لان الظهور للصور وللعين فالعين غيب أبدا والصور شهادة أبدا ثم انه لما خلق من كل شيء زوجين بين انا في أرض العالم نجد نجبنا نكون غايته أنت عند قوم ونجد عندهم لاء القوم يكون غايته هو أعني الحق وأما عند قوم آخرين

فالنجد الواحد تكون غايته أنت في هو والنجد الآخر يكون غايته هو في أنت وأما عند قوم آخرين فالنجد الواحد تكون غايته أنت عين هو والنجد الآخر تكون هو عين أنت وأما عند قوم آخرين فيكون غاية النجدين هو وعين النجدين أنت وعين السالك هو وأما عند قوم آخرين فيكون غاية النجدين وعين النجدين وانهما عين اليدين وعين السالك أنت وكل من ذكرناه على صراط مستقيم فتعويج القوس للرعى عين صراطه المستقيم فلا يزالون مختلفين الا من رحم ربك فما زلتنا من الخلاف لانهم قد خالفوا المختلفين ولذلك خلقهم فاتعدى كل خلق ما خلق له فالكل طامع وان كان فيهم من ليس بطمع مع كونه طامعا ولما كان الاستواء صفة للحق على العرش وخلق الانسان على صورته جعل له مراكب السماء فلكا كما كان العرش فلكا فالملك مستوى الانسان الكامل وجعل لمن هو دون الانسان الكامل مراكب غير الفلك من الانعام والخيول والبغال والحمير ليستوى الانسان على ظهور هذه المراكب وشاركهم في ركوبها الانسان الكامل فالكامل من الناس يستوى على كل مركب وغير الكامل لا يستوى على الفلك الا بحكم التبعية لالعينه كما ورد في اليقين حين قال عليه السلام في عيسى عليه السلام لو ازيد اديقنا مشى في الهواء يشير الى امرائه ومعلوم ان عيسى عليه السلام أكثر يقيننا لامن النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي في الهواء بحكم التبعية لمن نحن أمته صلى الله عليه وسلم لا بأنا أكثر في اليقين من عيسى عليه السلام كما ان أمة عيسى عليه السلام قد مشى على الماء كما مشى عليه السلام على الماء ولكن نعلم وان كان الامر في هذا في حقنا بحكم التبعية أن كل الامة مامست في الهواء كما مشى محمد صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن بعض أمة تابعا له في كل ما أمر بان يتبع فيه فن وفي بحق اتباعه كان له حكمه كما قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وأين المشي في الهواء في الشرف لمن يكون الحق سمعه وبصره في الدؤب على نوافل الخيرات المنتجة أو المنتج ذلك الدؤب عليها لمحبة الله اياه وتلك المحبة أتتجت له ان يكون الحق سمعه وبصره فهذا معنى قولنا بحكم التبعية لما أمر به ونهى عنه لامن كوننا أمة له فقط بل من المجموع وهو اتباع خاص لانه نبي معين خاص دون غيره فيورث اتباع شريعته بالعمل ما يكون عليه من أحوال رسول تلك الشريعة وهذه عناية من الله تعالى فان أمة كل نبي لا تطبق حال نبيها اذ لو أطاقت له كانت مثاله فستقل بالامر دونه وليس الامر كذلك فإنه لو طلع حينما طلع لا يزال تابعا وقد أبان صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا فقال من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فله الزيادة عليهم بماله من أجرها الزائد على أجر العاملين بها وليس لهم ذلك الاجر الخاص به فلا يلحقونه أبدا في ذلك المقام فهم تابعون له دنيا وآخرة وكشفوا الرسل عليهم السلام منهم ظهرت السن فلا تزال أهمهم أنبا عالم أبدا \* واعلم أن الله تعالى لما كان له مطلق الوجود ولم يكن له تقييد مانع من تقييد بل له التقييدات كلها فهو مطلق التقييد لا يحكم عليه تقييد دون تقييد فافهم معنى نسبة الاطلاق اليه ومن كان وجوده بهذه النسبة فله اطلاق النسب فليست نسبة به أولى من نسبة فما كفر من كفر لا يتخصص النسب مثل قول اليهود والنصارى عن أنفسهم دون غيرهم من أهل الملل والنحل نحن أبناء الله وأحباؤه فاذا قد انشأوا اليه كانوا يعمون النسبة وان كانت خطأ في نفس الامر فقال لهم الله فلم يعد بكم بذنوبكم بل أتم بشر من خلق يقول تعالى النسبة واحدة فلم خصصتم نفوسكم بهادون هؤلاء وان أخطأتم في نفس الامر فخطئكم من عموم النسبة أقل من خطئكم من خصوصها فان ذلك نحكم على الله من غير برهان وأما طائفة أخرى فعملوا لله ما يكرهون فقالوا الملائكة بنات الله فحكموا عليه بأنه اصطفى البنات على البنين فتوجه عليهم الحكم بالانكار في حكمهم مع كونهم يكرهون ذلك لنفوسهم مع كونهم يقولون في الشركاء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى مع كونهم جعلوا الله جزأ من عباده فلو أضافوا الكل اليه لم يكن ذلك من الكفر الظاهر بل يكون الحكم فيه بحكم ما نسبوا فان وقعت النسبة العامة للخلق بكونهم عبيد اسعدوا وان وقعت بالنبوة طوبوا بما قصدوا فان استندوا في ذلك الى خبر الهى سلموا بل سعدوا مثل قوله لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى فأجاز التبنى بل فيه راحة من كون جبريل تمثل لربم بشر اسويا وقد وصف الحق تعالى نفسه بالتحول في الصور وأجرى أحكامها عليه وهو علم يوحى اليه لاجل الايمان ولا يشئ في

العموم لما يسبق الى النفوس من ذلك وبقى تعلق الاصطفاء بمن يتعلق هل بالصاحبة فيكون من باب التجلي في الصور فيكون عين الصورتين لانه قال لو اردنا ان نتخذ لها يعني الولد لا نتخذناه من لدنا وما له ظهور الا من الصاحبة التي هي الامم فيكون الاصطفاء في حق الصاحبة وهي من لدنه فما خرج عن نفسه كما ان آدم عليه السلام ما خرج عن نفسه في صاحبه فما نكح الا من هو جزء منه به وبالمجموع يكون نفسه فهو قوله من لدنا وجاء بحرف لوفدل على الامتناع فلم يكن من الوحيين فان كان الاصطفاء للبنوة فذلك التبن لا البنوة وان استندوا الى غير خبر الهى واعنى بالخبر الالهى ما جاء على لسان الرسل في الكتب اوفى الوحي فان كان استنادهم الى كشف الهى واطلاع في ذلك فهم تحت حكم ما اطلعوا ولا عذر للقلادة في ذلك لان فيهم الاهلية لا اطلاع بحكم النشأة فان لها استعدادا واعطاء وهو الاستعداد للاطلاع وان تفاضل الاطلاع فذلك لاستعداد آخر خاص غير الاستعداد العام فأهل الجبر اذا استفسكوا بالخبر سعدوا وان اخطؤوا في التأويل ولم يصادفوا العلم فلهم ثواب الاجتهاد وان اصابوا فهو المقصود ففهم من هو على بينة من ربه باصابتهم ومنهم من ليس على بينة من ربه وهو مصيب في نفس الامر وكل من لم يقسك الهى فهو ناج وأما من كفر بالكل فذلك غاية العمى (وصل) في التحضيض الكوفي وهو سر جعله الله في عباده العامة والسالكين في هذا الطريق وأما الخاصة فلا يقع منهم ذلك أبدا لانه ليس بنعت الهى الا انه جاء من الله فيما يرجع الى الكون لا فيما يرجع اليه سبحانه مثل قوله لولا جازا عليه بأربعة شهداء واما أداة لوفهى الهية وتتضمن معنى التحضيض وقد انصف بها خاصة الله فقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما سقت الهدى ولجعلناها عمرة وإن سقت الهدى فلا يحل منى حرام حتى يبلغ الهدى محله فرائحة التحضيض في لوفهى ما يفهم منه كأنه قال لنفسه هلا حرمت بعمره ولا يقع التحضيض من الخواص أبدا لافيا شغلوا به نفوسهم من الافعال التي ترضى الله فيبذل وطم في ثاني زمان رضى الله في فعل ما هو أتم وأعلى من الأول ما في جناب الله أوفى حق نفسه أوفى حق الغير فقامهم وشفقة عليهم لا يقع منهم على جهة الاعتراض على الله بأن يقولوا لا فعل الله كذا عواض من فعله كذا هذا لا يتصور من الخواص أبدا فانه سوء أدب مع الله تعالى وترجيح تدبير كوفى على تدبير الهى وما وصف الحق نفسه بأنه يدبر الامر الآن يعرفنا انه ما عمل شيئا الا ما اقتضيه حكمة الوجود وأنه أنزله موضعه الذى لولم ينزله فيه لم يوف الحكمة حقها وهو الذى أعطى كل شئ خلقه ولذلك لا يمكن ان يظهر لعباده في صفة تحضيض بالنظر اليه فوضعه في اللسان بل في جميع الاسنة ابتلاء لعباده وتمحيصا ليجتنبه أهل العناية في تميزوا بذلك عن غيرهم وهو اعلم ان الاختصاص الالهى الذى يعطى السعادة غير الاختصاص الالهى الذى يعطى كمال الصورة وقد يجتمعان أعنى الاختصاصين في حق بعض الأشخاص فالاختصاص الذى يعطى السعادة هو الاختصاص بالايمان والعصمة من المخالفة أو بموت عقيب توبة والاختصاص الذى يعطى كمال الصورة هو الذى لا يعطى الانفوذ الاقتدار والتحكم في العالم بالهمة والحس والكمال من برزق الاختصاصين وأقوى التأثير تأثير من يغضب الله كقوم فرعون حيث قال تعالى فيهم فلما أسفونا انتقمنا منهم أى أغضبونا والله سبحانه نفوذ الاقتدار فانتقم منهم ليجعلهم عبرة للآخرين وجعل ذلك مقابلا لنفوذ الاقتدار الكوفى لانه قال أسفونا ألا ترى الى علم فرعون في قوله فلولا لالى عليه أسورة من ذهب يقول فلوهو حرف تحضيض أعطى يعنى موسى نفوذ الاقتدار فينا حتى لا تنازعوا نسمع له ونطيع لان السيد محل القدرة والأسورة وهو شكل محيط من ذهب أكل ما يتحلى به من المعادن ونفوذ الاقتدار من الاختصاص الالهى يقول لقومه فما أعطى ذلك موسى والذى بذلك على ما قلناه ان فرعون أراد هذا المعنى في هذا القول أنه جاء بأو بعده وهى حرف عطف بالمناسب فقال أو جاء معه الملائكة مقترنين لعله بأن قومه يعلمون ان الملائكة توجهات لا تقادوا الى موسى طوعا وكرها يقول فرعون فلم يكن لموسى عليه السلام نفوذ اقتدار في حتى أرجع الى قوله من نفسى بأمر ضرورى لا تقدر على دفعه فترجعوا الى قوله لرجوعى ولا جاء معه من يقطع باقتدارهم فاستخف قومه أى لطف معهم بالنظر فيما قاله لم فلما جعل فيهم هذا اجلهم على تدقيق النظر في ذلك ولم يكن لهم هذه الحالة قبل ذلك فأتاعوه ظاهرا بالتهر الظاهر لانه في

محل يخاف ويرجى وباطنا بما نظر وافية عما قاله لهم فلما أخذ قلوبهم بالكلية اليه ولم يبق لله فيهم نصب بعصمهم غضبوا  
 الله فغضب فاتقم فكان حكمهم في نفس الامر خلاف حكم فرعون في نفسه فانه علم صدق موسى عليه السلام وعلم  
 حكم الله في ظاهره بما صدر منه وحكم الله في باطنه بما كان يعتقد من صدق موسى فيما دعاهم اليه وكان ظهور  
 ايمانه المقرر في باطنه عند الله مخصوصا بزمان مؤقت لا يكون الا في وقت بحالة خاصة فظهر بالايمان لما جاء زمانه وحاله  
 ففرق قومه آية ونجافرعون بيده دون قومه عند ظهور ايمانه آية فمن رحمة الله بعباده أن قال فاليوم تنجيك ييدك  
 يعني دون قومك لتكون لمن خلفك آية أي علامة لمن آمن بالله ان ينجيهم الله بيده أي بظااهره فان باطنه لم يزل  
 محفوظا بالنجاة من الشرك لان العلم أقوى الموانع فسوى الله في الفرق بينهم وتفرقا في الحكم فجعلهم سلفا ومثلا  
 للآخرين يعني الامم الذين يأتون من بعدهم وخص فرعون بأن تكون نجاة آية لمن رجع الى الله بالنجاة ولما كان  
 الاختصاص الالهي الكامل في الجمع بين السعادة والصورة كان الكمال للمؤمن بالخلافة في المكان الذي من شأنه ان  
 يظهر فيه كمال الصورة من نفوذ الاقتدار عند الاغضب وليست الجنة تجعل لهذه الصفة فليست بدار خلافة بل هي  
 دار ولاية محكوم على صاحب تلك الولاية بأمر لا يتعداه ولا تعطى نشأته ان يقبل سواء حتى لو كان فيها تقدير من  
 شأنه ان يغضب ما قبل صاحب الولاية صفة الغضب لانه على مزاج خاص بخلاف نشأة الدنيا ولهذا قال اني جاعل في  
 الارض خليفة ولم يقل في العالم ولولم تعترض الملائكة ما ابتليت بالسجود فكان ما ابتلوا به عن اغضب دقيق خفي  
 لا يشعر به الا الراسخون في العلم وهكذا كل انتقام الهى يقع بالعالم لا يكون الا بعد اغضب لان الله خلق العالم بالرحمة  
 وليس من شأنها الانتقام كما ان الغضب من شأنه الانتقام لكنه أعنى الغضب على طبقات فيظهر الانتقام على ميزانه من  
 غير زيادة ولا نقصان ولا يقع الانتقام أبدا الا تطهير لمن كان منه الاغضب فلذلك لا يكون الانتقام الى غير نهاية بل ينتهى  
 الحكم به الى أجل مسمى عند الله ونعقبه الرحمة به لان لها الحكم الابدئ الذي لا ينتهى ومن جعل باله لما ذكرناه  
 ودقق النظر فيسرى علما كبيرا الهيا من سر بيان العدل في الحكم الالهي وشمول الفضل وسبق الرحمة الغضب وان  
 الحق يجري في حكمه بما هي الحقائق عليه اذا الحقائق لا تنبذل لانفسها ولا تتحول فهذا الذي ذكرناه في هذه المسألة  
 من الآيات التي جاء بها الحق على لسان المترجم لقوم يتفكرون ولقوم يعقلون ليست لغير هذا المصنف خافض على  
 تحصيل معرفة الاغضب على غاية الاستقصاء حتى نتجنبه فانه من علم الاسرار ما يعرفه كل أحد وهو كان علم حذيفة بن  
 اليمان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمونه صاحب السر  
 لعلمه بهذا العلم وليس فيما يمنح افقأ ولياء من العلم به في حقه هم أنفع من هذا العلم وما رأيت أحد اله فيه ذوق ولا سمعت  
 عن أحد من أهل الله تعالى بعد حذيفة من ظهر عليه حكم هذا العلم وهو عصمة خفية تكاد لا يشعر صاحبها بها وما في  
 الكشف أتم منه ولا يرزق الله هذا العلم الا لادباء أهل المراقبة فانهم يأخذون الاشياء بحكم المطابقة والمناسبة بين الرب  
 والربوب والخالق والمخلوق ولا يحكم عليهم حاكم الامكان والجواز لانه ليس له في هذه الحضرة قدم ولا عين أعنى الامكان  
 وهذا مقام وراء طور العقل لان العقل يحكم في مثل هذا بالامكان والامر في نفسه ليس كذلك ولكن اذا شهدته قبله  
 واذا فكر فيه أدخله تحت الامكان \* ويختص هذا المنزل من العلوم بعلم الايهام والابهام والرموز والالغاز والاسرار  
 وفيه علم الحروف المركبة التي هي الكلمة وفيه علم الانوار وما يختص به عالم الشهادة من الشهود وفيه علم الجمل وفيه علم  
 الجمع والتفصيل وفيه علم منازل العلوي الاسماء الالهية وأحكامها وفيه علم الانجاز وفيه علم التفرير وفيه علم نتائج الجهل  
 وهو أمر عديم فكيف يكون له حكم وجودي وفيه علم مقابلة الاقتدار بالاقتدار وفيه علم سر بيان وجود الحق في العالم  
 ولهذا ما أنكره أحد وانما وقع الغلط من طلب الماهية فأتى الى الاختلاف فيه الذي ظهر في العالم وفيه علم ما يختص  
 به الحق تعالى لنفسه من غير أن يكون له حكم في العالم وفيه علم الشرائع كلها وأنها بالجمع ولهذا تجري الى أمد وغايتها حكم  
 الحق بها في القيامة في الفريقين فاذا عمرت الداران وانقضى أمد العقوبة انتشر حكم الرحمة وفيه علم الشفع والوتر  
 وتقدم علم الزوج على الفرد وعلم الحامل والمحمول وعلم شمول النعم في البلايا والرزايا والامور المؤلمة وفيه علم نفي الطاقة

الكونية وردّها الى الله وفيه علم قسمة العالم بين الله وبين العالم وما هو عالم الله وعالم للعالم وصفته من يعلم هذا من لا يعلمه والعالم به هل يجب عليه ستر ما يعطى ستره لذاته وعلم المحاكات وتفاضل الناس فيها وعلم المطالبات الالهية متى تكون ولماذا تؤل وعلم السبب الذي برّد الخلق كلهم الى المشيئة الالهية وهل هو رجوع عن علم أو رجوع عن فهم وعلم الفرق بين علم التقليد وعلم النظر وهل ما يربط عليه المقلد يكون في حقه علم أم لا وعلم حكم السابقة على العالم بنقيض ما يعطيه علمهم وعلم الواقع على الاطلاق وهل يعلم أثرها في الحال للعالم بها أم لا وعلم الفترات وما حكم أصحابها وعلم الاشراف وما هو وهل في العالم شريف وأشراف أم لا مفاضلة في العالم واذا وقعت المفاضلة بل هي واقعة هل يؤل الناظر فيها الى التساوي فيكون كل مفصول يفصل على من فضل عليه وهذا مذهب جماعة منهم أبو القاسم بن قسي صاحب خلع الذمّين وفيه علم الحكمة بما جعل الله في العالم من الاختلاف وفيه علم السبب الذي لاجله لم الشيطان الانسان وقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أعانته عليه فأسلم وفيه علم حكم من التمس عليه الباطل بالحق وفيه علم الكشف فانه ليس لمخلوق اقتدار على شيء وأن الكل بيد الله وهو علم الخيرة من أجل التكليف وقوعه على من ليس له من الامر شيء وفيه علم اثر الاسباب الالهية في المسببات هل هو ذاتي أو جعل الاله وفيه علم الاعتباط بما يعطيه التجلي الالهى والاعتصام به وفيه علم التوحيد النبوى وفيه علم الحجب التي تمنع من حكم العلم في العالم مع وجود علمه عنده وفيه علم قبول الرجعة الى الله عند رؤية البأس وحلول العذاب وان ذلك نافع لهم في الآخرة وان لم يكشف عنهم العذاب في الدنيا وما اختص قوم يونس الابالكشف عنهم في الحياة الدنيا عند رجعتهم فيكون معنى قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا يعنى في الدنيا فان الله يقول وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون فالراجع مع نزول العذاب به مقبول رجوعه لانه أنى بما ترجى منه بقوله لعلهم يرجعون وفيه علم أسرار الحق في العالم وظهور العالم بصورة الحق ومنزله وفيه علم عموم الولاية في كل نوع وما ينقض منها وما لا ينقض وفيه علم الاضافات الالهية هل هي على طريق التشرىفاً وعلى طريق الابتلاء أو منها ما يكون تشرىفاً ومنها ما يكون ابتلاء وفيه علم مرتبة من جمع بين الظاهر والباطن بمن لم يجمع وفيه علم حكمة الاستناد الى الوسائط هل هو على طريق الابتلاء أو المقصود به تشرىفاً للوسائط وفيه علم اقامة الحجبة الالهية على المنازعين وحكم من لم ينازع واعترف بالحق لاهله وفيه علم الاحاطة الالهية بالذات وفيه علم الزادات هل هي بأن يؤخذ من زيد ما عنده أو بعض ما عنده أو يعطى عمراً أو هي زادات بما يجد معدوم أو هل منها ما هو إيجاد معدوم ومنها ما هو عن اتقال من شخص الى شخص وفيه علم ما يختص به الله من العلوم وعلم ما يختص به الكون من العلوم بما لا يجوز في العقل أن يكون ذلك حكماً له وهل حكمه في الشرع كما هو حكمه في العقل أم لا وهو علم الاذواق بالحواس وفيه علم مراتب الشفاعة وعلم صفتهم التي بها يكون الشفاعة فهذا بعض علوم هذا المنزل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر الثاني والعشرون

### • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الباب الثاني والاربعون وثلاثه في معرفة منزل سرين منفصلين عن ثلاثة أسرار

بجمعها حضرة واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

ثلاثة أسرار وسران بعدها • مرید وعلام وقدره قادر

وسران قول شرطه في حياة من • يقول لشيء كن بحكمة فاطر

فبصان من لشيء يدرك كنهه • هو الاول المنعوت أيضاً بآخر

قال تعالى ليس كشيء شيء فتنى ثم قال وهو السميع البصير فثبت والآية تقتضى عموم الاثبات في عين النبي وفيما بعده اذا جعلت الكاف لاصفة ويؤيد هذا النظر الخبر وهو قوله عليه الصلاة والسلام ان الله خلق آدم على صور نعموني مماثلة في حال اتصافه بهذا الوصف فورد الشرع بأنه اذا برع خليفتين سواء كان في خلافته عام اختلافة أو مقصوراً

على طائفة مخصوصة يقتل الآخر منهما فلا تماثل في تلك الطائفة أو في العموم بحسب ما يعطيه الوقت فلو لا حكم الإرادة وجود أو تقدير المأمر يقتل الآخر والقتل زوال من صفة الحكم فزل أنت يبقى هو فانك الآخرفان قال بعض العارفين فالأول هنا ليس بخليفة قلنا هو خليفة حقاً عن أمر الهي ونهى عن المشاركة فيما أمر به من خلافته عنك فقد رب المشرق والمغرب لاله الا هو فاتخذوه وكلا والوكيل بلا شك خليفة الموكل فيما وكله فيه وقال أن لا تتخذوا من دوني وكلا فهي أن تتخذوا وكلا غيره فكونه الهام هو كونه وكلا ونحن انما نكلمنا في الوكالة وهي الخلافة وفي الوكيل وهو خليفة كما ينظر باعتبار آخر قوله لنا وأنفقوا ما جعلكم مستخلفين فيه فلنا الانفاق بحكم الخلافة والانفاق ملك لنا والانفاق نصرت فجعلنا من أمره وكلا عنا في الانفاق أي خليفة لعلمنا بأنه يعلم من مواضع التصرف ما لا نعلمه فهو المالك وهو الخليفة فامير الله المراتب وأبناها لنا وظهر بأسمائه في أعيانها ونجلى لنا فيها الانزلة في كل مرتبة رأينا نزل فيها فتحكم عليه بما حكم به على نفسه وهذا هو أتم العلم بالله أن نعلمه لا بنظرنا ولا بانوارنا تعالى الله الخالق أن يحكم عليه بما خلق دون أن يظهر له فيما حكم به عليه فيكون هو الحاكم على نفسه لأننا وهذا معنى قول العلماء ان الحق لا يسمى الا بما سمي به نفسه اتمافي كتابه أو على لسان رسوله من كونه مترجاً عنه فن أقامه الله في مقام الترجمة عنه بارتفاع الوسائط أو بواسطة الارواح النورية وجاء باسم سماه فلما أن نسميه بذلك الاسم وسواء كان المترجم مشرعاً لنا أو غير مشرع لا يشترط في ذلك الا الترجمة عنه حتى لا نحكم عليه الابيه فانه القائل تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً تميزون به وتفرقون بين ما ينبغي له وما ينبغي لكم فيعطى كل ذي حق حقه فله المقاليد وله الفتح بها ودونها ولنا الفتح بها وما هي لنا بل هي بيده وما كان بيده فليس يخرج عنه مالم الى ابن فهو المعطى والآخذ لان الصدقة تقع بيد الرحمن واعلم ان الوحي الالهى انما ينزل من مقام العزة الاحي ولهذا لا يكون بالا كتساب لانه لا يوصل الى ذلك المقام بالتعمل ولو وصل اليه بالتعمل لم يتصف بالعزة فينزل الوحي لترتيب الامور التي تقتضيها حكمة الوجود ولو كان من عند غير الله لوجد وفيه اختلافاً كثيراً بخلاف ترتيب حكمة الوجود وليس الا من الله فهو في غاية الاحكام والاتقان الذي لا يمكن غيره فليس في الامكان أبدع من هذا العالم لانه أعطاه خلقه وأنزله في منزلته التي يستحقها فانظر هذه القوة الالهية التي أعطاه الله لمن أنزل عليه الوحي الذي لو أنزل على جبل لرأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله فانهم علموا قدر من أنزله فزرزقهم الله من القوة ما يطبقون به حل ذلك الجلال فاذا سمعوا في الله ما يخالف ما تجلّى لهم فيه فكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداه ان دعوا للرحمن ولله اوقد سمع ذلك أهل الله ورسوله وما جرى عليهم شيء من ذلك لما أعطاهم من قوة العلم اذ لا أقوى من العلم فتجلّى لهم في قوله لو أراد الله ان يتخذ ولد اولاً وردنا ان نتخذ له اولاً نحن ناه من لدنا فعمل أهل الله من رسول ونبي وولي مالم تعلمه السموات والارض والجبال من الله فاتج لهم هذا العلم بالله قوة في نفوسهم حلوا بها ما سمعوه من قول من قال ان المسيح ابن الله وان عزير ابن الله ولم يتزلوا ولو نزل ذلك على من ليست له هذه القوة لذاب في عينه لعظيم ما جاء فانظر ما كشف عجاب من اعتقد أن لله ولداً وما أشد عماه عن الحقائق وما مر "على في التجلي الالهى" أمر حيرنى وأضعف قوتى أشد من قول الملائكة بنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم والله يقول ما على المحسنين من سبيل وأى احسان أعظم ممن تاب واتبع سبيله وقول نوح وهو من الكامل من أهل الله ولمن دخل بيتي مؤمناً فهذا كانه أنقى شيئاً فانه ما طلب المغفرة الا للمؤمن ولم يذ كراتباع سبيل الله لان المؤمن قد يكون مخالف أمر الله ونهى الله يقول للمسرفين على أنفسهم ان الله يغفر الذنوب جميعاً فهذا الصنف من الملائكة قاموا في مقام الادب حكم عليهم بهذا القول ايشارة الاجنب الالهى "على الخلق ولهذا قدموا واخر واوما أخبر الله عنهم في قوله قبل هذا الدعاء وسعت كل شيء رحمة وعلما فغفر وأغنى طلب المغفرة للمسيئين واخر وأيضاً قولهم وقهم السبئات ان تقوم بهم فانه أتم في العناية ومن تقى السبئات يومئذ أى يوم تقيه فقدر حتمه وهو قولهم وسعت كل شيء رحمة فاء ما ذكره في الوسط بين هذين كانه ايشارة لاجنب الالهى كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم في القيامة سحقاً سحقاً وما علق الله

المغفرة الابالذنب حيث علقها وقال عن صنف آخر من الملائكة انهم يستغفرون لمن في الارض فأُنزل هؤلاء المغفرة موضعها ما قالوا مثل ما قال ذلك الصنف الآخر الذي حكي الله عنهم انهم يستغفرون للذين آمنوا فتنوعت مشاربهم كما قالوا واما ان الاله مقام معلوم والولي الكامل يدعو الله بكل مقام ولسان والرسول تقف عند ما أوحى به اليها وهم كثيرون وقد يوحى الى بعضهم ما لا يوحى الى غيره والمحمدى يجمع برتبته جميع ما تفرق في الرسل من الدعاء به فهو مطلق الدعاء بكل لسان لانه مأثور بالايمان بالرسول بما أنزل اليهم فاقف الولي المحمدى مع وحى خاص الا فى الحكم بالحلل والحرمه وأما فى الدعاء وما سكت عنه ولم ينزل فيه شيء فى شرع محمد صلى الله عليه وسلم يؤذن بتركه فلا يتركه اذا نزل به وحى على نبي من الانبياء عليهم السلام رسولا كان أو غير رسول ثم اعلم انه من رحمة الله بعباده ان جعل حكم ما اختلفوا فيه الى الله فنأخذ هذا من جهة علم الرسوم ان ننظر ما اختلفوا فيه وتنازعوا فان كان لله أول رسوله حكم فيه بصدق قول أحد المخالفين جعلنا الحق بيده فاما أمرنا ان تنازعنا فى شيء أن نرذه الى الله ورسوله ان كنا مؤمنين فان كنا عاقلين من يدعو على بصيرة وعلى بينة من ربه بنا فتحكم فى المسئلة بالعلم وهو رذالى الله تعالى من غير طريق الايمان وليس لنا العدول عنه ألبتة هذا حد علم الرسم وأما علم الحقيقة فان اختلفوا فى حكمهم الى الله أى حكم ظهور الاختلاف فيهم الى الله من حيث ان الاسماء الالهية هي سبب الاختلاف ولا سيما أسماء التقابل يؤيد ذلك قوله فى مثل هذا اذ لكم الله ربي لانه ليس غير أسمائه فانه القائل قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ولم يقل بالله ولا بالرحمن فجعل الاسم عين المسمى هنا كما جعله فى موضع آخر غير المسمى فلما قال ذلك لكم الله ربي والاشارة بذالى الله المذكور فى قوله فحكمه الى الله فلو لم يكن هنا الاسم عين المسمى فى قوله الله لم يصح قوله ربي والاختلاف ظهر فى الاسماء الالهية فظهر حكم الله فى العالم به فيحكم على اختلاف الواقع فى العالم بأنه عين حكم الله يظهر فى صورة المخالفين وهو وصل بحج فى الاجور وحى الحقوق التى تطلبها الاعمال مخصوصة وهى حكم سار فى القديم والحديث فكل من عمل عملا لغيره استحق عليه أجرا والاجور على قسمين معنوية وحسية فاذا استأجر أحدا على عمل ما من الاعمال فعمله فقد استوجب به العامل حقا على الممول له وهو المسمى أجرا ووجب على الممول له أداء ذلك الحق وإيصاله اليه والمؤجر مخير فى استعمال الاجير فى الظاهر مضطربى الباطن والاجير مخير فى قبول الاستعمال فى بعض الاعمال مقهور فى بعض الاعمال وحكم الخيار ما زال عنه لان له ان لا يقبل ان شاء وان يقبل ان شاء فهو مخير فى الظاهر مضطربى الباطن كاللؤلؤ له سواء فأول أجير ظهر فى الوجود عن اقتدار الممكن الى الابد هو عمل الوجود فى الممكن حتى يظهر عينه من واجب الوجود وهو واجب الوجود فقال الممكن للواجب فى حال عدمه أريد ان أستعملك فى ظهور عيني فالابداء هو العمل والوجود هو الممول والموجود هو الذى ظهر فيه صورة العمل فكل معمر لم يعدوم قبل عمله فقال له الحق فى عليك حق ان أنا فقلت لك ذلك وأظهرتك وهذا الحق هو المسمى أجرا والذى طلب المؤجر من المؤجر يسمى اجارة والمؤجر مخير فى نفسه ابتداء فى تعيين الاجر فان شاء عين له ما يسطيع على ذلك العمل وان شاء جعل التعيين للمؤجر والمؤجر مخير فى قبول ما عينه المؤجر ان كان عين له شيئا أو رده وان تبرع المؤجر بالعمل من نفسه وقال لا أخذه على ذلك أجرا فله ذلك ولكن لا يزول حكم القيمة من ذلك العمل لان العمل بذاته هو الذى يعين الاجر بقيمته فان شاء العامل أخذه وان شاء تركه ولا يسقط حكم العمل ان أجره كذا وهذه مسئلة عجبية تدور بين اختيار واضطرار فى المؤجر والمؤجر وكل واحد مجبور فى اختياره غير ان الحق لا يوصف بالجبر والممكن يوصف بالجبر مع علمنا انه ما يبدل القول له به ولا يخرج عن عمل ما سبق فى علمه ان يعمل وعن ترك ما سبق فى علمه ان يتركه وليس الجبر سوى هذا غير أن هنا عين الذى يجبره هو عين المجبور اذ ما جبره الا علمه وعلمه صفة وصفته ذاته والجبر فى الممكن ان يجبره غيره لاجنه ولورام خلاف ما جبر عليه لم يستطع فهو مجبور عن قهر غير بالنظر الى ذاته وفى الاول جبر بالنظر الى ذاته مخير بالنظر الى العمل من حيث الممول له فانفق الممكن مع الواجب الوجود أنه ان عمل فيه الابداء وظهرت عينه انه يستحق علمه أى على الممكن فى ذلك ان يبدله ولا يشرك به شيئا وان يشكره على ما فعل معه من اعطائه الوجود بالثناء عليه بالتسبيح بحمده فقبل الممكن ذلك فأوجده الحق سبحانه فلما

أوجده طلب منه ما استحق عليه من الاجر في ذلك ولم يجعل نفسه في ايجاد متبرعا فقال له اعبديني وسبح بحمدي فسيبحه  
وعبده جميع ما أوجده من المكات ووفاه اجر مما عدا بعض الناس فلم يوفه أجرا ما أوجده له فتعينت عليه مطالبة  
العامل وتعين على الحكم العدل ان يحكم على المعمول له بأداء الاجر الذي وقع الاتفاق عليه وسرى حكم هذه الاجارة  
في جميع المكنت لان الاعمال تطالبها بذاتها وهذا اذا تبرع العامل وترك الأجر لا يزال ذلك قيمة ذلك العمل  
فيقال قيمة هذا العمل كذا وكذا سواء أخذ العامل أجره أو لم يأخذه وسواء قدره ابتداء أو لم يقدره فان صورة العمل  
تحفظ قيمة الأجر وقد أخبر الله عن نفسه انه داخل تحت حكم هذه الحقوق وكيف لا يكون ذلك وهو الحكيم مرتب  
الاشياء مراتبها فمنها ما لم نعرفه حتى عرفناه به مثل قوله وكان حقنا علينا نصر المؤمنين فالنصر أجر الايمان لذاته ولكن  
يقتضيه المؤمن وهو الذي صفته الايمان وهو سبحانه وفي فلا بد من نصر الايمان ولا يظهر ذلك الا في المؤمن والمؤمن  
لا يتبع في الايمان فاعلم ذلك وحصل من تبعض فيه الايمان لاجل تعداد الامور التي يؤمن بها فان المؤمن  
ببعضها وكفر ببعضها فليس يؤمن فما خذل الا من ليس بمؤمن فان الايمان حكمه أن يعم ولا يخص فلما لم يكن له وجود  
عين في الشخص لم يجب نصره على الله فاذا ظهر الكافر على المؤمن في صورة الحكم الظاهر فليس ذلك بنصر للكافر  
عليه وانما الذي يقابلها ما ولى واخلى له موضعه ظهر فيه الكافر وهذا ليس بنصر الا مع وقوف الخصم فيغلبه بالحجة  
وعما أوجب الحق من ذلك على نفسه ايضا أعني من الاجر الرحمة فجعلها أجرا على نفسه واجبا لمن ناب من بعد ما عمل من  
السوء وأصلح عمله وقد يتبرع متبرعا بأجر يتحملة لعامل عمل لغيره عملا لم يعمل هذا المتبرع مثل قوله في المظلوم اذا عفا  
عمن ظلمه ولم يؤاخذه بما استحق عليه وأصلح فأجره على الله وكان ينبغي أن يكون أجره على من تركت مطالبته بجنايته  
فحصل الله ذلك الاجر عنه ابقاء على المسمى ورحمة به فلا يبقى للمظلوم عليه حق يطالبه به ولما كان العمل يطلب الاجر بذاته  
ويعود ذلك على العامل واداء الرسائل عمل من المؤدى لان المرسل استعمله في اداء رسالته لمن أرسله اليه فوجب أجره  
عليه لان المرسل اليه ما استعمله حتى يجب عليه أجره ولهذا قالت الرسل لأممها عن أمر الله تعالى ببالام بما هو الامر عليه  
قل ما استلکم عليه من أجر ان أجرى الاعلى الله قد كروا استحقاق الاجر على من يستعملهم ولم يقولوا ذلك الا عن  
أمره فانه قال لكل رسول قل ما استلکم عليه من أجر واخص محمد صلى الله عليه وسلم بفضيلة لم ينلها غيره عادفضلا على  
أمته ورجع حكمه صلى الله عليه وسلم الى حكم الرسل قبله في ابقاء أجره على الله فأمره الحق أن يأخذ أجره الذي له على  
رسالته من أمته وهو أن يودد اقربائه فقال له قل لا اسألکم عليه أجرا ائى على نبايغ ما جئت به اليکم الا المودة في القربى  
فتعين على أمته اداء ما أوجب الله عليهم من أجر التبليغ فوجب عليهم حب قرابته صلى الله عليه وسلم وأهل بيته وجعله  
باسم المودة وهي الثبوت في المحبة فلما جعل له ذلك ولم يقل انه ليس له أجر على الله ولانه بقي له أجر على الله وذلك ليجدد  
له النعم بتعريفه ما يسره به فقيل له بعد هذا قل لا تمك أمر اما قاله رسول لامته قل ما سئلکم من أجر فهو لکم ان  
أجرى الاعلى الله فما سقط الاجر عن أمته في مودتهم للقربى وانما رد ذلك الاجر بعد تعينه عليهم فعاد ذلك الاجر عليهم  
الذي كان يستحقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعود فضل المودة على أهل المودة فما يدرى أحد ما لاهل المودة في قرابة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاجر الا الله ولكن أهل القربى منهم ولهذا جاء بالقربى ولم يحج بالقربة فانه لا فرق  
بين عقيل في القرابة النسبية وبين على فانهما ابنا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم في النسب فعلى جمع بين القربى  
والقرابة فوددنا من قرابته صلى الله عليه وسلم القربى منهم وهم المؤمنون ولذلك فرق عمر رضى الله عنه بين من هو  
أقرب قرابة وأقرب قربى وهو عربى نزل القرآن باسائه فلولما في ذلك فرقان في لسانهم واصطلاحهم ما فرق عمر بين  
القربى والقرابة وانظر ذلك في القرآن في المغام في قوله تعالى فان الله خسه وللرسول ولذی القربى وليسوا الا المؤمنین  
من القرابة فجاء بلفظ القربى دون لفظ القرابة فان القرابة اذا لم يكن لهم قربى في الايمان لاحظ لهم في ذلك ولا في الميراث  
وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل مكة ماترك لنا عقيل من دار لانه الذي ورث أباه دون على لايمان على وكفر  
عقيل وقال تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم

أولادهم وأعمامهم فلو كان المودة في القرى التي سألها رسول الله صلى الله عليه وسلم منابر يده القرابة مانفاها الحق عنها في قوله يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا قرابتهم فعلعننا المودة في القرى التي فيها أهل الإيمان منهم وهم الأقربون إلى الله فميز صلى الله عليه وسلم عن سائر الرسل عليهم السلام بما أعطى الله لأمته في مودتهم في التفرق وتميزت أمته على سائر الأمم بما لها من الفضل في ذلك لأن الفضل الزيادة والزيادة كانت خيراً أمة أخرجت للناس أمة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كانت كل أمة تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ويؤمنون بالله فخصت هذه الأمة بما هو لم يخص بها أمة من الأمم ولها أجور على ما خصت به من الأعمال مما لم يستعمل فيها غيرهم من الأمم فتميزوا بذلك يوم القيامة وظهر فضلهم فالأجور مترددة بين الحق والخلق والحق أجور على خلقه لأعمال عملها لهم وللخلق أجور على الله لأعمال عملها لها ولا أعمال عملها للخلق رعاية للخلق كالعفو عن العافين عن الناس والخلق أجور على الخلق بنشر ريع الحق وحكمه في ذلك والذي يؤل إليه الأمر في هذه المسئلة أن الأجور تردد ما بين الحق والخلق ليس للخلق في ذلك دخول إلا أنهم طرئاً لظهور هذه الأجور ولو لا وجد الخلق في ذلك لم يظهر للأجور حكم ولا للأجور عين ولذلك كان الأجور جزءاً وفاً فالان المؤجر حق والمؤجر حق إذا عامل الأخلق العمل وهو الحق والخلق عمل وفيه ظهور العمل فلذلك زاحم وأدخل نفسه في ذلك وأقره الحق على هذه المزاوجة وقبلها من الخلق من علم ذلك ومنهم من جهله وهذا المنزل ينسج المجال فيه ولا سيما لو أخذنا في تعيين الأجور وأصحابها فلنذكر ما يتضمن هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم أجور الخلق دون الحق وفيه علم الاتصال بين والانفصال عن والانفصال والاتصال فيمن وهو علم غريب يتضمن الوجود كله وغير الوجود فإن الوجود المقيد قد انفصل عن حال العدم واتصل بحال الوجود انفصالاً لجميع واتصالاً لجميع وأما الوجود المطلق فانفصله عن العدم انفصال ذاتي غير مرجع فمن علم هذا العلم علم أين كان وعن انفصل وبين اتصال وفيه علم التشبيه في المعاني بالنسب وفيه علم الترتيب في التوقيت وبه يتعلق علم القضاء والقدر وفيه علم الملك والملك وهل حكم التملك إذا وقع حكم الملك الأصلي أو يختلف حكمه ما فيه علم ما يميز به عالم الأركان من عالم الأفلاك الأخرى ولما إذا قبل الاستحالة عالم الأركان قد هبت أعيان صورته كما ذهب صوراً أركانه باستحالة بعضها إلى بعض بالسحافة وعالم الأفلاك ليس كذلك وإنما استحالتهم ظهورهم في الصور التي يظهرون فيها عالم الأركان ولما كانت هذه الاستحالة في الصور الطبيعية التي ظهرت من دون الطبيعة ولم تظهر في العالم الذي فوق الطبيعة وظهرت في التجلي الإلهي وظهر حكمه بالاستحالة العنصرية في أعيان صورته وفي صورته بل لا في صورته وهل يرجع هذا كله لتغير الأمر في نفسه أو يكون ذلك في نظر الناظر وفيه علم التقابل هل يفتقر العلم به إلى العلم بمقابلته أو ينفرد كل واحد في العلم بنفسه دون العلم بالمقابل من غير توقف عليه وهذا لا يكون إلا عند من لا يرى أن العين واحدة وفيه علم أثر الطبيعة في الملاء الأعلى ومكانه وفيه علم أحوال الملاء الأعلى وفيه علم اجتماع الموحدين والمشركين في الحفظ الإلهي وهل ذلك من باب الاعتناء بالخلق وإن جهلوا أو هو من باب إعطاء الحقائق في أن لا يكون الأمر إلا هكذا لأنه من باب العناية وهو عندنا من باب العناية بالاعلام الإلهي بذلك بطريق الإيمان لا بالتصريح لأن هذا من علم الأسرار التي لا تنفي في العموم ولكن لها هل ينبغي للعالم بذلك أن يبدله لاهله فإنه إذا لم يعط لاهله فقد ظلم الجانبين العلم ومن هو أهل له وفيه علم مراتب الأدوات العاملة والظاهرة أحكامها في العبارات وهو علم الحروف التي جاءت لمعنى فيها مركب وغير مركب وفيه علم تقسيم الظالمين من ينصر منهم ممن لا ينصر ولماذا يرجع الظلم في وجوده هل وجوده من الظلمة أو من النور وفيه علم كون الحق عين الأشياء ولا يعرف وفيه علم الفرق بين الحياة والحياء وإذا وقع الحياء بماذا يقع هل بالحياة القديمة أو ثم حياة حادثة تظهر بالحياء في الأحياء وفيه علم الرجوع عن وإلى من والاعتقاد فيما ذاع على من وفيه علم فيما خلق الله الخلق هل خلقه في شيء أو خلقه لا في شيء فيكون عين المخلوقات عين شبيهة بها وفيه علم اشتراك الحق والخلق في الوجود وجميع ما اشتركوا فيه هل هو اشتراك معقول أم مقول لا غير وفيه علم النواميس الموضوع في العالم هل تضمنها حضرة واحدة جامعة أو لكل ناموس حضرة أو يجمعها حضرة ثان لا غير فينسب الناموس الواحد إلى الحكمة والناموس الآخر إلى الحكم

الالهى النبوى وان كثرت أنواعها وفيه علم الاختصاص الالهى لبعض المخلوقات بما ذاقه هل بالعناية أو بالاستحقاق وهو علم منع أهل الله عن كشفه في العموم والخصوص لانه علم ذوق لا ينال بالقياس ولا بضرب المثل وفيه علم كلمة الوصل والفصل هل هي كلمة واحدة أو كلمتان وفيه علم تفاضل أهل الكتب هل هو راجع لفضل الكتب أم لا وهل للكتب المتزلة فضل بعضها على بعض أم لا لفضل فيها فان الله جعل في نفس القرآن التفاضل بين السور والآيات جعل سورة تعدل القرآن كله عشر مرات وأخرى تقوم مقام نصفه في الحكم وأخرى على الثلث وأخرى على الربع وآية لها السيادة على الآيات وأخرى لها من آى القرآن ما للقلب من نشأة الانسان وللقرآن تميز بالأعجاز على غيره من الكتب وفيه علم المواخاة بين سور القرآن ولهذا قال عليه السلام شيتنى هو دواخواتها فجعل بينهما أخوة وفيه علم تقرير كل ملة على ما هي عليه وكل ذى نخلة على نخلته وما يلزمه من توفية حقها وفيه علم من فارق الجماعة ما حكمه وفيه علم المواخاة بين الكتب المتزلة من عند الله والموازين الالهية الموضوعة في العالم على اختلاف صورها المعنوية والمحسوسة فالمعنوية كالبراهين الوجودية الجدلية والخطائية والموازين المحسوسة مشهود بالحس اختلافها وفيه علم مواطن البهجة من مواطن التنبط وفيه علم قوة اللطيف وضعف الكثيف وان القوة للتصرف والضعف للمتصرف فيه وفيه علم ما يقتضى الزيادة مما يقتضى النقص وما بينهما من الفضل وفيه علم تأخير حكم الحاكم عن إيقاعه في المحكوم عليه لشبهة تمنعه من ذلك حتى يستيقن أو يغلب على ظنه فيما لا يوصل الى اليقين فيه فان الكافر في الدنيا يمكن ان يرجع مؤمنا عند الموت فان عجل فيه الحكم قبل الموت بالكفر فاعطى الحاكم حكمة الشبهة حقها في موطنها وفيه علم ما يقبل الزيادة من الاعمال عمالية لها ولا يقبل النقص وهي في الشرائع من جاء بالحسنة فله خير منها وهو عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله وفيه علم نفوذ الكلمة هل هو لذاتها أم لا وانها من الكلام وهو الجرح وهو أثر من الجرح في المجر وح وكذلك كل كلمة لها أثر في السامع أدناه بماءه صورة ما نطق به وتكلم الى ما فوق ذلك مما يحمله ذلك الكلام من المعاني وفيه علم أصل البنى في العالم وهل هو مشتق من بنى يبنى اذا طلب فيكون البنى لما دمه الله طلبا مقيدا اذ كان الطلب منه ما هو مذموم ومنه ما هو محمود وماداء ذلك البنى وفيه علم الطي والشر لحكم الوقت وفيه علم الدلالات والآيات هل ذلك أى كونه دلالات وآيات لانفسها أو هي بالوضع وفيه علم حدوث المشيئة لما ذابرج والحق لا تقوم به الحوادث وفيه علم النوازل هل تنزل ابتداء أو تنزل جزاء وفيه علم السكون والحركة وعلم المواطن التى يبنى ان يظهر فيها حكم السكون وحكم الحركة وفيه علم ما يعطى الله عباده في الدنيامن علوم ومراتب وغير ذلك هل هو من الدنيا أو هو من الآخرة وفيه علم الاستجابة لأوامر الله اذا قامت صورتها ظاهرة هل تنفع بصورتها وأين تنفع أو هل لا تنفع الا حتى ينفع في تلك الصورة روح تحيا به وهو صورة الباطن ويتعلق بهذا العلم علم الصورة لظواهرها وباطن أو منها ما هي ظاهرة لباطن لها وفيه علم ما يباعث للحيوان كله على طلب الاتصا لنفسه هل هو دفع للذى أو هو جزاء أو طلب انتقام أو بعضه لهذا وبعضه لهذا وفيه علم التحسين والتقييح هل ذلك راجع لذات الحسن والقبح أو لأمراض وفيه علم ما يحب ويكره من النعوت وفيه علم ما يرفع الحرج عن ظهر منه ما يكرهه الطبع وفيه علم الاسباب التى تمنع ما يطالب الطبع ظهوره وفيه علم ما لا يدرك الا بالنظر الدقيق الخفى وفيه علم الإقامة والاتقال فى الاحوال هل الاحوال تنتقل والعبادات أو العبد منتقل فى الاحوال والاحوال ثابتة وهو من العلوم الغريبة الموقوفة على الكشف وفيه علم ما ينكر من الحق مما لا ينكر وعلم ما يقره الحق من الباطل مما لا يقره وما الباطل الذى يقبل الزوال من الباطل الذى لا يقبله وفيه علم الانتاج وغير الانتاج مع وجود المقدمات ومتى تنتج المقدمات وفيه علم حجاب ظاهر النشأة وما سمي البشر منها وهل لباطنها مباشرة كما ظاهرها أم لا وفيه علم ما الحجاب الذى بين الله وبين عبده وفيه علم الكلام المحدث والتقديم لما اذا يرجع هل يختلف أو حكم ذلك واحد وفيه علم الانوار ومراتبها وسبعات الوجه ولما اذا تعددت والوجه واحد والسبعات كثيرة وفيه علم التمييز بين السبل الالهية وفيه علم المبدأ والمعاد والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب الثالث والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين في تفصيل الوحي من حضرة جلال الملك كله

- لقد فصل الله آياته • لكل لبيب بعيد المدى
- وأحكمها القلوب زكت • ولم تنبع غير سبل الهدى
- ونطق من لم يزل ناطقا • لاسما عذا ناشدا منشدا
- خبر ألبابنا نطقه • وجاء بنور الهدى فاهدى
- بصير بأنواره ظاهر • له المنتهى وله المبتدى

اعلم أيديك الله أن الاسمين الالهيين المدبر والمفصل هما رأسا هذا المنزل اللذان يهبان للدخول فيه جميع ما يعمل به وما يتضمنه من العلوم الالهية مما يطلب الاكوان وما يتعلق بالله وحكم المدبر في الامور احكامها في حضرة الجمع والشهود واطاؤها ما تستحقه وهذا كله قبل وجودها في أعيانها وهي موجودة له فاذا أحكمها كذا كرهه أخذها المفصل وهذا الاسم مخصوص بالمراتب فانزل كل كون وأمر في مرتبته ومنزله كما يبرر المجلس عند السلطان ثم ان المدبر لما خلق الله رحمتين وهما أول خلق خلقه الله الرحمة الواحدة بسيطة وخلق الرحمة الاخرى مركبة فرحم بالبسيطة جميع ما خلق الله من البسائط ورحم بالمركبة جميع ما خلق الله من المركبات وجعل للرحمة المركبة ثلاثة منازل لان المركب ذو طرفين واسطة والواسطة عين البرزخ الذي بين الطرفين حتى يتميزا فيرحم كل مرحوم من المركب بالرحمة المركبة من هذه المنازل فبالرحمة الاولى المركبة ضم اجزاء الاجسام بعضها الى بعض حتى ظهرت أعيانها صورا فاقسم بالرحمة الثانية المركبة من المنزل الثاني ركب المعاني والصفات والاخلاق والعلوم في النفس الناطقة والنفس الحيوانية الحاملة للقوى الخسية وبالرحمة الثالثة المركبة ضم النفوس الناطقة الى تدبير الاجسام فهو تركيب روح وجسم وهذا النوع من التركيب هو الذي يتصف بالوحدانية فابرز المدبر هذه النفوس من أبدانها بتوجه النفخ الالهي عليها من الروح المضاف اليه تعالى فركبها المدبر مع الجسم الذي تولدت عنه وهو تركيب اختيار ولو كان تركيب استحقاق ما فارق بالوحدانية وجعله مدبرا لجسم آخر برزخي والحق هذا بالتراب ثم ينشئ له نشأة أخرى يركب فيها في الآخرة فلما اختلفت المراكب علمنا أن هذا الجسم المعين الذي هو أم هذه النفس الناطقة المتولدة عنه ما هي مدبرة له بحكم الاستحقاق لا تتعد الى تدبيرها الى غيره وانما الجسم الذي تولدت عنه على هذه النفس له من الخلق انها مادامت مدبرة له لا تحرك جوارحه الا في طاعة الله تعالى وفي الاماكن والاحوال التي عينها الله على لسان الشارع طاعته ما يستحقه عاينها هذا الجسم له عليه من حق الولادة في النفوس من هوان بار فيسمع لآبويه وبطبع وفي رضا مراضى الله قال عز وجل أن اشكر لي من الوجه الخاص ولوالديك من الوجه السببي ومن النفوس ما هو ابن عاق فلا يسمع ولا يطيع فالجسم لا يأمر النفس الابخير ولهذا يشهد على ابنه يوم القيامة جلود الجسم وجميع جوارحه فان هذا الابن فخرها وصرفها حيث يهوى وقسم الله هذه الرحمة المركبة على اجزاء معلومة أعطى منها جبريل ستاة جزء بها يرحم الله أهل الجنة وجعل بيده تسعة عشر جزءا يرحم بهذه الاجزاء أهل النار الذين هم أهلها يدفع بها ملائكة العذاب الذي هم تسعة عشر كما قال تعالى عليها تسعة عشر وأما الملائكة التي خلقها الله فجعل منها في الدنيا رحمة واحدة بها رزق عباده كافرهم ومؤمنهم وعاصيهم ومطيعهم وبها يعطف جميع الحيوان على أولاده وبها يرحم الناس بعضهم بعضا وبها يطفون كما قال الله ان المؤمنين بعضهم أولياء بعض والظالمين بعضهم أولياء بعض والمنافقين بعضهم أولياء بعض كل هذا أثر هذه الرحمة فاذا كان في الآخرة يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسعة والتسعين رحمة المدبرة عنده فرحم بها عباده على التدريج والترتيب الزماني ليظهر بهذا التأخير مراتب الشفاعة وعناية الله بهم وتمييزهم على غيرهم فاذا لم يبق في النار الا أهلها القاطنون بها الذين لا خروج لهم منها وأرادت ملائكة العذاب التسعة عشر عذاب أهل النار نجس من الرحمة المركبة تسعة عشر ملكا غالوا بين ملائكة العذاب وأهل النار ووقفوا دونهم وعصفتهم الرحمة التي وسعت كل شيء فان ملائكة العذاب قد وسعهم الرحمة كما تراشدها فيمنعهم ما وسعهم منها عن مقاومة هذه

الرحمة المركبة وكان الذي يعصدهم أو لا غضب الله الذي ظهر من غضاب المخالفين فلما اقتضى مجالس الحكمة وكان الحق قد أمر بمن أمر به إلى السجن وهو جهنم كما قال وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا أي سجنالان المحصور مسجون ممنوع من التصرف بخلاف أهل الجنة فإن لهم التبوأ منها حيث يشاؤون وليس كذلك أهل النار وهذا من الرفق الإلهي الخفي بعباده فلو أعطاهم التبوأ من النار حيث يشاؤون لكانوا لا يستقر بهم قرار طلبا للفرار من العذاب إذا أحسوا به رجاء أن يكون لهم في مكان آخر منها راحة وفي وقت العذاب ما فيها راحة فكان لا يبقى في جهنم نوع من العذاب إلا إذا قوه والعذاب المستصحب أهون من العذاب المجتهد وكذا النعيم ولهذا يبدل الله جلودهم في النار إذا انضجت ليدوقوا العذاب فبشيء عليهم زمان يذوقون فيه العذاب مستصحباً إلى أن تنضج الجلود وحينئذ يتجدد عليهم بالتبديل عذاب جديد فلو كان لهم التبوأ من جهنم حيث يشاؤون لما استقر وأحق تنضج جلودهم بل كانوا يذوقون في كل موضع ينتقلون إليه عذاباً جديداً إلى حصول الانضاج فيكون ذلك الانتقال أشد في عذابهم فرحمهم الله من حيث لا يشعرون كما مكر بهم من حيث لا يشعرون فهذه سبع مائة درجة وتسع عشرة درجة راحة مائة منها يبدل الله لم يتصرف فيها أحد من خلق الله اختص بها نفسه بها يرحم الله عباده بارتفاع الوساوس بل منه للرحوم خاصة وهي على عدد الاسماء الإلهية أسماء الاحياء القدسة والتسعين اسماء رحمة واحدة لكل اسم من هذه المائة التي يبدل الله لاهل الجنة بها وتتمام المائة الرحمة المضافة إليه التي وسعت كل شيء فهذه المائة درجة ينظر إلى درج الجنة وهي مائة درجة وبها بعد انقضاء زمان استحقاق العذاب ينظر إلى دركات النار وهي مائة درك كل درك يقابل درجة من الجنة فتتأيد بهذه الرحمة الواسعة التسع عشرة درجة التي تقاوم مائة درجة العذاب في النار وتلك الملائكة قد وسعهم فيجدون في نفوسهم راحة بأهل النار لأنهم يرون الله قد تجلى في غير صورة الغضب الذي كان قد حوَّضهم على الانتقام لله من الأعداء فيشفعون عند الله في حق أهل النار الذين لا يخرجون منها فيكونون لهم بعدما كانوا عليهم فيقبل الله شفاعتهم فيهم وقد حقت الكلمة الإلهية أنهم عمار تلك الدار فيجعل الحكم فيهم للرحمة التي وسعت كل شيء ولهذا التسعة عشرة درجة التي هي الرحمة المركبة فأعطاهم في جهنم نعيم المقرور والمحروور لأن نعيم المقرور بوجود النار ونعيم المحروور الزمهرير فبقي جهنم على صورته ذات حور وزمهرير وبقي أهلها متمتعين فيها بخمر وهاو زمهريرها ولهذا أهل جهنم لا يتزاوون إلا أهل كل طبقة في طبقتهم فيتزاوون المحرورون بعضهم في بعض ويتزاوون المقرورون بعضهم في بعض لا يزور مقرور محروور ولا محروور مقرور وأهل الجنة يتزاوون كلهم لأنهم على صفة واحدة في قبول النعيم لأنهم كانوا هنا أعني في دار التكليف أهل توحيد لم يشركوا توحيد علم أو توحيد إيمان وأهل النار لم يكن لهم صفة التوحيد وكانوا أهل شرك فلذلك لم يكن لهم صفة أحدية نعمهم في النعيم مطلقة من غير تقييد فهم في جهنم فريقان وأهل الجنة فريق واحد فينفرد كل شريك بطائفة وهو لا هم التنوية ما هم غيرهم وهم أهل النار الذين هم أهلها وأما أهل التثليث فيرجى لهم التخلص لما في التثليث من الفردية لأن الفرد من نفوت الواحد فهم موحدون توحيد تركيب فيرجى أن نعمهم الرحمة المركبة ولهذا سمو كفاراً لأنهم ستروا الثاني بالثالث فصار الثاني بين الواحد والثالث كالبرزخ فربما الخفى أهل التثليث بالموحدين في حضرة الفردانية لا في حضرة الوحدةانية وهكذا رأيناهم في الكشف المعنوي لم تقدروا أن تميز ما بين الموحدين وأهل التثليث إلا بحضرة الفردانية فاني ما رأيت لهم ظلالاً في الوحدةانية ورأيت أعيانهم في الفردانية ورأيت أعيان الموحدين في الوحدةانية والفردانية فعملت الفرق بين الطائفتين وأما ما زاد على أهل التثليث فالكل ناجون بحمد الله من جهنم ونعمهم في الجنة يقبضون منها حيث يشاؤون كما كانوا في الدنيا ينزلون من حضرات الاسماء الإلهية حيث يشاؤون بوجه حق مشروع لهم كما كانوا إذا نوضوا يدخلون من أي باب شاؤوا من أبواب الجنة الثمانية وإذا علمت هذا فاعلم أن هذه الرحمة المركبة تجميع الموجودات وأنها مركبة من رحمة عامة وهي التي وسعت كل شيء ومن رحمة خاصة وهي الرحمة التي تميز بها من اصطفاها الله واصطنعه لنفسه من رسول ونبي وولي وهذه الرحمة المركبة جمع الله الكتب وأنزل كل كتاب سور وآيات فمن آياته ما بقي كالقرآن وكل آية ظهرت بطريق الإعجاز ومن آياته ما لم يبق في

اقتصار حكمها على من جاء بها فدل على غير كماله عليه فان الله جعله اعلامة على صدق ما ادعاه كل واحد واحد  
 عن ادعى القرب من الله اما بالخال وان لم ينطق بالدعوى لما يرى عليه من آثار طاعته به واما بالدعوى من حيث نطقه  
 بذلك ولا يقع ذلك الا عن غفلة فانهم مأمورون بسر هذه الآيات أعني الاولياء فهي منسوخة في الاولياء بحكمة في  
 الانبياء والرسل فقال ما نسخ من آية يقول من علامة ونفسها يقول أو نتركها يعني تركها آية للاولياء كما كانت  
 آية للانبياء نأت بغير منها من باب المفاضلة أي بأزبد منها في الدلالة وهي آيات الاعجاز فلا تكون الا لاصحابها أو لمن قام  
 فيها بالنبوة على صدق أصحابها فلا يكون لولي قط هذه العلامة من حيث صحة مرتبته وأما قوله أو مثلها الضمير يرجع  
 الى الآية المنسوخة فلم يكن لها صفة الاعجاز بل هي مثل الاولى ولا يصح حمل هذه الآية على أنها آية القرآن التي نزلت  
 في الاحكام فنسخ بآية ما كان أثبت حكمه في آية قبلها فان الله ما قال في آخر هذه الآية لم تعلم أن الله علم خير ولا حكم  
 ومثل هذه الاسماء هي التي تليق بنظم القرآن الوارد بآيات الاحكام واما قال الله تعالى لم تعلم أن الله على كل شيء قدير  
 فأراد الآيات التي ظهرت على أيدي الانبياء عليهم السلام لصدق دعواهم في أنهم رسل الله فيها متركها آية الى يوم  
 القيامة كالقرآن ومنها ما رفعها ولم تظهر الى يوم القيامة فلما جمع الله بهذه الرحمة المركبة القرآن في الكتب لافي الصدور  
 فانه في الصدور قرآن وفي اللسان كلام وفي المصاحف كتاب وضع ذلك الاسم الفصل عن أمر المدر برفاهه متقدم عليه  
 بالربة فلهم هذا الحكم في التفصيل بالقوة وللفضل بالفعل ومنزل الرحمة رحب واسع المجال فيه وكيف لا يتسع وقد وسعت  
 كل شيء وهذا القدر كاف فيما يقع به المنفعة للسامعين من الناس قد كثر حكمها في الدارين وما يمود منها علينا وهو  
 الغرض المقصود وفي هذا المنزل معرفة منازل الرحمة المركبة والى كم تنتهي منازلها والمنزل الذي أكدت فيه والمنزل  
 الذي لم تؤكده وعلى كم من درج وقع التوكيد فيها وفيه علم ما لا يعلم الا من طريق الخبر الالهي وعلم الابانة عن مقام  
 الجمع كالصلاة الجامعة بين الله والعبد في قراءة فاتحة الكتاب ومن هنا يؤخذ الدليل بفرضيتها على المصلي في الصلاة  
 فمن لم يقرأها في الصلاة فاصلى الصلاة التي قسمها الله بينه وبين عبده فانه ما قال قسمت الفاتحة واما قال قسمت  
 الصلاة بالانف واللام اللتين للعهد والتعريف فلما فسر الصلاة المعهودة بالتقسيم جعل محل القسمة قراءة الفاتحة  
 وهذا أقوى دليل بوجود فرض قراءة الحمد في الصلاة وفيه علم تأثير الرحمة المركبة في العالم المحمدي خاصة وفيه علم  
 تنزيل المعاني منزلة الاشخاص وفيه علم التراجم وفيه علم الطائفة التي سمعت وقبل فيها الهام تسمع مع وجود الفهم  
 فيما سمعت في الذي نفي عنها وما الذي أبقى لها وفيه علم الحجب الكونية المظلمة والظلمانية ومن هو أهل كل حجب  
 وعمن يحجب من حجب هل يحجب عن سعادته أو عن مشاهدته أو عن مشاهدة مقام رسوله وفيه علم اجراء الكون  
 على الله وفيه علم اللطف الالهي بالعائدين الراذين لاوامره المنازعين لناصره وفيه علم ما شيب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الذي ذكره في سورة هود وأخواتها وفيه علم طلب السر الالهي وفيه علم الاحاطة بما لا يتناهى وفيه علم  
 الجزاء الذي هو على غير الوفاق الزماني فان مدد الاعمال التي تطلب الاجور متناهية والاجور عليها غير متناه فاهو  
 الجزاء الوفاق من غير الوفاق وفيه علم الانكار والاقرار والتقرير والتوبيخ وما صفته وأين محله وفيه علم الخلق  
 الجسمي والجسماني ومراتب الخلق وكم له من المقدار الزماني وفيه علم المراتب المضاف اليها الرب وفيه علم التصد الالهي  
 وفيه علم موضع الاجوبة التي تكون بحكم المطابقة عند سؤال السائل وفيه علم مرتبة العاقل وشرفه على العالم اذا كان  
 عالما فان العاقل اذا رأى ما لا بد له منه بادر اليه وغير العاقل لا يفعل ذلك وفيه علم من خلق لاسر واحد ومن خلق لاسرين  
 فصاعد ومن وفي بما خلق له ومن لم يوف بما خلق له وفيه علم سعادة من استكبر بحق عن استكبر بنفسه كابليس ومن  
 شاء الله وفيه علم تقرير المناسبة بينه وبين خلقه وأين هذا التقرير ومن ليس كذلك شيء ومثل ما جاء في الخبر لله أشد فرحا  
 بتوبة عبده من رجل في أرض فلاة الحديث وقوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وفيه علم  
 المفاضلة وأصنافها ومحملها وفيه علم الاختيار الكوني وأنه مجبور في اختياره وهل لمستند الالهي في جبره في اختياره  
 أم لا وقوله فيسبى عليه الكتاب وقوله تعالى ما يبذل القول لدى وقوله لا تبدل خلق الله هل معناه انما التبديل لله

ليس للخلق تبدل أو لا تبدل لخلق الله من كونه أعطى كل شيء خلقه وفيه علم حكمة الاخذ الالهي جزاء هل يعلم أو  
يؤلم ابتداء من غير جزاء كايلام البري والصغير فهل هو كما قاله القائل أو ليس الامر كذلك وانما هو يرى في ظاهر  
الامر مما نسب اليه وما هو يرى عند الله من امر آخر وقع منه في حق حيوان أو مالا يعلمه الا الله والبلى ان تذكره  
فلا يكون على هذا الاخذ ابدل له جزء ابتداء وانما قاله من قاله بنسبة خاصة ترى الاخذ عندها مع براءة المأخوذ  
مما نسب اليه من تلك النسبة الخاصة ولم يكن عند الله الاخذ الا من امر عمله استحق به هذه العقوبة فانظر ان قضاء  
زمان المهمة فانقضى عند دعوى عليه غير صادقة هو منها يرى فاخذ عندها وانما كان الاخذ بما تقدم فقبل هذا  
الاخذ وهو يرى مما نسب اليه فصدقوا أنه يرى ولم يصدقوا في أنه أخذ من أجل تلك الدعوى عليه وهو من علم  
المكاشفة والاعتبار والمكاشفة في تحصيل هذا العلم أنه لا يعين لك الكشف العلة على خصوصها والاعتبار بجمليها  
لك من غير تعيين أو يخرج لها عللا محتملة لا يدري ما أوجب ذلك الاخذ منها فهذا الفرق بين أهل الاعتبار والكشف  
وفيه علم الحق الله بصفة المتقين حتى كان وليهم فانه ولي المؤمنين لانه مؤمن وهو ولي المتقين فمن أين بوصف الحق بأنه  
متق وفيه علم من أين أعطى من أعطى العلم بنطق العالم من غير جهة الخبر فان الخبر تقليد وفيه علم تأثير الاحوال في  
أفعالها عند الله وفيه علم ترك الادب لما يرى في ذلك من نيل الغرض المقصود وسواء كان محموداً ومذموماً لانه  
ما كل غرض محمود ولا كل غرض مذموم وفيه علم تغير الاحوال لتغير لوارد وفيه علم المواخاة بين الملائكة والناس  
الصلحاء منهم وفيه علم أين ينزل أهل الله يوم القيامة وفي الجنان وأي اسم يصحبهم من الاسماء الالهية وفيه علم توقف  
الاسماء الالهية بعضها على بعض وأنها تعطى بالجموع أمر الا يكون يعطيه فرد فرد من ذلك المجموع وفيه علم ما تنتجه  
السياسة الحكمية التي تقضى بها العقول وأنها في ذلك على بصيرة من حيث لا تشعر أعطتها ذلك نجر بتها النفوس  
وما صفة من يقول بهذا العلم وفيه علم الميل لم يميل ولم يمال وفيه علم النظر في الاولى فالاولى وفيه علم الاعراض وهو اذا  
اعتاص عليك أمر تعوضت عنه بأمر يقوم مقامه فيما تريد اما موازنة سواء واما أن يد بقليل أو نقص منه بقليل  
بحيث انه لا يؤثر في المطلوب أثر يخرج عن نيل غرضه بالكلية وهل في الوجود من لا عوض له اذا فقد أم لا وفيه علم تمييز  
الرجال بالاحوال وفيه علم تقاسيم الامور الالهية التي تقسمها قرائن الاحوال وما حكم الامر اذا نرى عن قرائن  
الاحوال هل حكمه الوجوب أم لا والتوقف وهل نرى عن قرائن الاحوال قرينة حال عدمية تعطيه الوجوب وهل  
عندنا قرينة حال تعطى الوجوب للامر وفيه علم وصف العدم بأوصاف الوجود من الانتقال من حال الى حال مع كونه  
عدم لا يزول عن هذا الوصف وفيه علم من أين قدم الله في نعت نفسه في كلامه بالرحمة على الاخذ ولم يفعل ذلك في صفة  
الكون فانه قد قدم في صفة الكون صفة أهل المقت على صفة أهل السعادة كما وقع في سورة الغاشية وأمثالها  
وهل جاء مثل هذا ليفرق بين الخلق والحق أم لا وفيه علم الوجهين في الاشياء فاما من شيء الا وفيه نفع بوجه وضرر بوجه  
أي شيء كان اذا اعتبرته ووزنته وجدت الامر كما قلنا فليس لشيء في الوجود وجه واحد أو أعظمها وأرفعها نور الله به  
ظهرت الاشياء من خلف الحجب ولوشال الحجب لأحرق ما أوجده فهي الموحدة المعدمة وكذا نزول القرآن له وجه  
نفع في المؤمن فانه يز يد به إيماناً وفيه وجه ضرر للكافر لانه يز بدرجسا الى رجسه قال تعالى يضل به كثير ويهدى به  
كثير اثم من رجته بخلق الله ان قال وما يضل به الا الفاسقين فأعطانا العلامة فمن وجد في نفسه تلك العلامة علم أنه من أهل  
الضلال وفيه علم البعد الالهي والقرب الالهي من السعداء والاشقياء والقرب الكوني والبعد الكوني هل هو على  
موازنة القرب والبعد الالهي أو لهذا حكم ولهذا حكم وكذلك هو وفيه علم من علمه علم انه ليس لله من أعمال العبد شيء  
وفيه علم ما هو العلم وفيه علم ما يوجب السائمة والمثل ومن يتصف بهما من العالم عن لا يتصف بهما مع كون الحق قد  
وصف نفسه بالمثل اذا مل عبده من الخير الذي يكون عليه أو الشر سواء وفيه علم ما لا ينفع من الظنون بالخبر عند الله  
وما ينفع منها وفيه علم أسباب رجعة الكون الى الله في الدنيا وفيه علم ان الحق هو عين الاشياء بما هو عين الاشياء هل  
بنفسه أو بشهوده أو باحاطته وفيه علم ما هو الحق وحكم هذا الاسم حيث ورد هل يختلف أحكامه أو هو عين واحدة في

كل موضع ورد فان الناس تفرقوا في ذلك فراق الله يقول الحق وهو يهدي السبيل ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين من أسرار المغفرة وهو من الحضرة المحمدية

رأيت رجالا يرون بكافر \* ولا كاذب والشأن صدق وإيمان  
فقلت لهم كفوا عن الزورانه \* مقام ولكن فيه بخس وتقصان  
فما كل عين في الوجود مغاير \* ولا كل كون ماسوى الله انسان  
ولكنه منه كبير مقدم \* ومنه صغير فيه حق وبهتان  
فلولا وجودى لم يكن ثم عالم \* ولا كانت أسماء ولا كانت أعيان  
وكان وحيد الذات ليس بخالق \* ولا مالك يقضى بذلك برهان  
ودل دلائل العقل في كل حالة \* بان الله الخلق في الخلق محسان

قد قدمنا ان الله رحمة عامة ورحمة خاصة وان الله خص هذه الامة برحة خاصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أمتي أمة مرحومة ليس عليها في الآخرة عذاب انما عذابها في الدنيا الزلازل والقتل والبلاء خرج هذا الحديث البيهقي في كتاب الادب له في باب المؤمن قل ما يخلو من البلاء لما يراى به من الخير من طريق أبي القاسم علي بن محمد بن علي الايادي عن أبي جعفر عبد الله بن اسماعيل املاء عن اسماعيل بن اسحاق القاضي عن محمد بن أبي بكر عن معاذ بن معاذ عن المسعودي عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وكلهم قالوا حدثنا الا المسعودي فانه عنعه والايهبي فانه قال أخبرنا وفي الباب عن أبي بردة قال كنت جالسا عند ابن زياد وعنده عبد الله بن يزيد فجعل يؤتى برؤس الخوارج قال وكانوا اذا مرأوا برأس قلت الى النار قال فقال لي لا تفعل يا ابن أخي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون عذاب هذه الامة في دنياها وقد ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم ولم يخص صلى الله عليه وسلم أمة من أمة فانه ما قال ناس من أمتي فهذه رحمة عامة فيمن ليس من أهل النار ثم قال صلى الله عليه وسلم فاما من الله فيها امارة فأكده بالمصدر فهذا كله قبل ذبح الموت وانما أمارتهم حتى لا يحسوا بماتنا كل النار منهم فان النفوس التامة هي الموحدة المؤمنة فيجتمع التوحيد والايان قيام الآلام والعذاب بها والحواس أعنى الجسوم كلها مطيعة لله فلا تخس بالآلام الاحراق الذي يصيرهم جماعا فان الميت لا يحس بما يفعل به وان كان يعلمه فما كل ما يعلم يحس به فرفع الله العذاب عن الموحدين والمؤمنين وان دخلوا النار فاما أدخلهم الله النار لا التحقق الكلمة الالهية ويقع التمييز بين الذين اجتروحوا السيئات وبين الذين عملوا الصالحات فهذا حديث صحيح يمس الناس ويبقى العذاب على أهل النار الذين هم أهلها يجرى الى أجل مسمى عند الله الى ان تذكرهم ملائكة العذاب التسعة عشر فان الملائكة اذا شفعت لم تشفع هذه التسعة عشر فتأخر شفاعتهم الى أن وان اتصافهم بالرحمة عند ما يرتفع شهودهم غضب الله اثار منهم لجناب الله على الخلق فان الملائكة تشفع يوم القيامة يقول الله شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقى أرحم الراحمين فيشفع عند شد بد العقاب والمنتقم وهذا من باب شفاعة الاسماء الالهية فيخرج من النار كل موحده وحده الله من حيث علمه لا من حيث ايمانه وماله عمل خير غير ذلك لكنه عن غير ايمان فلذلك اختص الله به وهذا الصنف من الموحدين هم الذين شهدوا مع شهادة الله سبحانه والملائكة انه لا اله الا هو فمن هناك سبب لهم العناية بالاشتراك في الشهادة ولم يعرفهم الا الله وحده والملائكة وان عرفتهم فان الملائكة تحت أمر الله كالثلقلين فيحترمون جناب الله ويؤثرونه على هؤلاء فلا يقدمون على الشفاعة فيهم لخالفهم أمر الله وعدم قبولهم الايمان فينفرد الله وحده سبحانه من كونه أرحم الراحمين باخراج هؤلاء من النار يترك أهلها فيها على حالهم الى تجلي في صورة الرضا وعموم حكم الرحمة المركبة في عالم التركيب وشفاعة ملائكة العذاب حينئذ يتغير الحال على أهل النار كما ذكرناه من الحرور والمقرور واعلم أن الموازنة بحكم الاعتدال معقول لغبر موجودة الحكم لانه لو كان لها حكم

ما كان التكوين واقعا لان حكمها الاعتدال والاعتدال يقابل الميل ولا يكون التكوين الا بالميل ولما علم النبي صلى الله عليه وسلم من الله انه ما وجد العالم الا بترجيح أحد الامكانين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاضي الدين اذوزنت فارجح فان الممكن الوجهان فيه على السواء فأوجده الله الا بالترجيح ثم ان الله ذكر عن نفسه ما كان عليه ولا علم فذكر عن نفسه انه أحب أن يعرف فرجح جانب المعرفة على مقابله خلق العالم بالترجيح لجانب العلم على مقابله فلما وازن الله بين الرحمة والغضب رجحت الرحمة ونقلت وارفع الغضب الالهى ولا معنى لارتفاع الشيء الا زوال حكمه فلم يبق للغضب الالهى حكم في المآل فانه في المآل وقع ترجيح الرحمة وارتفاع الغضب تخففته فما ظهر حكم الغضب الا في حال وضع الغضب والرحمة في الميزان فحكم كل واحد منهما في العالم الى ان يظهر الترجيح فيرفع حكم الغضب وما قلناه هذا الا رد المسألة من يدعى الكشف فقال في الموازنة الالهية ان الله لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله وان القبضتين على السواء من جميع الوجوه وهذا من أعظم الغلط الذي يطرأ على أهل الكشف لعدم الاستاذ وما يقول هذا الامن لم يكن بين يدي أسستاذ قدر به أسستاذ من شرع عارف بموارد الاحكام الشرعية ومصادرها فان الله ما نصب طريقا الى معرفته التي لا يستقل العقل بادراكها من حيث فكره الا ما شرعه اعباده على السنة ورسوله وأنبيائه وانما قلناه هذا لما علمنا ان ثم طريقا آخر يقتضيه الوجود ويحصله بعض النفوس الفاضلة فاردنا ان نرفع الاشكال وذلك ان النفوس تصفو بالرياضة وترك الشهوات الطبيعية والاستغراق في الامور المحسوسة وتنشوق الى ما منه جاءت وما يريد له والى أين ما لها وما مر بتبها من العالم وعلمت من ذاتها ان وراء هذا الجسم أمرا آخر هو المحرك له والمدير لما عاينته من الموت النازل به فتنظر الى آلائه على كمالها ولا ترى له تلك الادراكات التي كانت له في زمان وصفه بالحياة فعلت انه لا بد من أمر آخر هناك لا تعرف ما نسبت الى هذا الجسم هل نسبة العرض الى محله أو المتضمن الى مكانه أو الملك الى ملكه ثم علمت ان بين الموت والنوم فرقا ناجما تراعى النوم من الصور وما تستفيد من الاحوال المملدة والمؤلمة وصرعة التغير في صورة النائم من حال الى حال ولم تزد ذلك في صورة الجسم ثم تستيقظ فتري الجسم على حاله في صورته ما تغير وترى انفعال الجسم في بعض الاوقات لما يطرأ للنائم في حال نومه مثل دقق الماء في الاحتلام عند رؤية الجماع في النوم فعلمت بهذا كله ان وراء هذا الجسم أمرا آخر ينمو بين هذه الصورة علاقة ثم انها رأت تفاوت الامثال في العلوم والفهم واقتدار بعضها الى التعليم ونظرت الى حال من زهد وفكر واتخذ الخلوات ولم يأخذ من لذات المحسوسات الا ما تناس الى الحاجات مما به قوام هذا الجسم وان صاحب هذا الحال يزيد على نفس أخرى بعلوم وفضائل يفترق اليه فيها وفي العلم بها فنظرت في الطريق الذي وصل تلك النفوس دون غيرها الى هذا المقام فلم تر مانعا الا انكباب بعض النفوس على تناول هذه المشتبهات الظاهرة الطبيعية والتنافس فيها فزهدت في ذلك كله وتحلت بمكارم الاخلاق ولم تترك لاحد عليها مطالبة ولا علاقة ولم تراهم على ما هم عليه وجنعت الى الخلوات ورفعت الهمة الى الاستشراق لتعلم ما هو الامر عليه فلما كانت بهذه المثابة وكل ذلك نظر منها ما هو عن تقليد شرع الهى وانما هو عن فكرة محبة والهام الهى ناقص غير كامل لان الالهام الكامل ان ياهم لا يتابع الشرع والنظر في كلامه وفي الكتب التي قيل لنا انها جاءت من عند الله فقل هذا هو الالهام الاكل فلهما صفت هذه النفس وشقت وصارت مثل المرأة وزال عنها صاها هذه الطبيعية انتقش فيها صور العالم فرأت ما لم تكن رآته فنظرت بالغيوب والتحققت بالملا الأعلى التحاق غريب ورد على غيره وطنه وهو موطنه ولكن ما عرف لغربه لما سافر الى أرض طبيعته وبدنه فلم يكن له ذلك الادلال ولا كمال الانس بذلك العالم ورأى اشتغال ذلك العالم عنه بالتسبيح والتقديس وما سخر وافية من الاعمال في حق هذه المولدات العنصرية فرأت ما يختص منهم بتحرريك الافلاك وتسيير كواكبها وما يحدث في الاركان منها وعلمت ما لم تكن تعلم وأخذت عن الارواح الملكية علوم ما لم تكن عندها وما علمت ان ثم طريقا يتصل منه اذا سلكت عاينه الى الاخذ عن الله من نبي الكل وان ينسب بينها بالخاصة يخصها فقالت هذا هو الغاية وما ثم الا هؤلاء ونظرت الى تفوقها بذلك على غيرهما من أمثالها فقنعت فكل ما يأتي به من هذائته وحاله ليس له ذوق الهى

البتة ولا يأخذ أبدأ الا عن الارواح والعقول الملكية أخذ حال لا أخذ نطق الا ان تجسده في خياله أمر يخاطبه  
وصاحب الطريقة الشرعية يقلد الشارع فيما أخبر به من انه مأمور به بينه وبين العالم مناسبة وانه تعالى ليس كمثل  
شيء ولا يشبه شيئاً من العالم أعلاه وأسفله ومع هذا كله فله عين وأعين ويد ويدان ووجه وكلام وزول واستواء  
وفرح ومعية مع عباده بالصحة وقرب وبعد واجابة لمن دعاه ورحمة وان العالم كله عبيد له خلقهم وفضل بعضهم  
على بعض وان له غضباً وان له خلفاء في الارض من هذا النوع الانساني فعند ما سمع ذلك وعلم ان ثم خليفة  
من نوعه تشوف الى تلك المرتبة ان ينالها ورأى الطريق التي شرعها شارع وقته وخاطبه بها ورأى جميع  
ما كان يفعله صاحب تلك النفس التي فكرت بنظرها قد حصرها هذا الشارع عليه وحده وقال به فاخذ به هذا المؤمن  
من حيث ان هذا الشارع جاء به وعاق الهمة بر به الذي أوجده لما أعلمه الشارع انه المنتهى فقال له وان الى ربك  
المنتهى وليس وراء الله صرى فجعله موضع غايته وسلك سلوك الفكر الباحث صاحب النظر العقلي لكن بالطريق  
الشرعي فصفت نفسه وصقلت مرآته وانتقش فيها صور العالم كله الروحاني والى حد الطبيعة التي دون النفس يصل  
أهل الفكر وما ينتقش فيهم مما فوقها الامن يكون سلوكه على الطريق المشرع فاذا وصل هذا السالك على  
طريق الشرع انتقش فيه ما في اللوح المحفوظ فيرى مرتبة الشرائع ويرى نفسه وحظه ونصيبه وغايته من العالم  
فيعمل بحسب ما يراه فيرتفع بالطلب الى الوجه الخاص به فيأخذ عن الحق أخذاً لهما وأخذ تجل وأخذ تنزيه وأخذ  
تشبيه ويعاين سر يان الوجود في المكاتب ويعلم عند ذلك لمن الحكم فيما ظهر ومن هو الظاهر الذي تظهر فيه هذه  
الاحكام والاختلافات الروحانية والطبيعية فاذا نطق هذا الشخصان علم الكامل من الرجال الفرق بين الشخصين  
وعلم من أين أتى على كل واحد منهما ولماذا انقص السالك بفكره عن رتبة المشرع فصاحب الفكر لا يزال أبداً  
منكوس الرأس منتظر ما يأتيه به الامداد الروحاني وصاحب الشرع لا يزال منكوس الرأس حياء من التجلي  
الالهي في أوقات كالأزوال شبه الحائر الواله المبهوت اذا رآه في كل شيء فلا ينطق الابيه ولا ينظر الا اليه ولا يعلم ان ثم  
عينا سواه فيطلبه الملاء الأعلى والارواح العلوية والافلاك الدائرة المتحركة والكواكب السابحة لتوصل اليه  
ما أمنت عليه مما يستحقه عاينها فلا تجرد من يأخذ عنها بطريق الاعتبار والادب فتؤدي ذلك أداء ذاتياً وأخذها  
ما بقي من نشأته أخذاً ذاتياً وهو غائب بر به عن هذا كله فاذا رد الى الرؤية بذاته رأى في ذاته جميع ما أعطاه العالم كله  
أعلاه وأسفله مما هو له وهو أمانة عندهم فشكر الله على ذلك وعلم ان كل ما في الكون مسخر له ولا مثاله ولكن  
لا يعلمون فاذا حصل في هذا المقام رأى ان الذين أتوا العلم على درجات يزيدون بها على غيرهم من أمثالهم ويرى ان  
أمثاله بمثابة ولا علم لهم بذلك فيفرح بذاته ويحزن لهم حيث هم في مقام واحد معه ولا يشرون بذلك وانه ما فضل  
عابهم الا بالعلم به وبهم وبما هو الامر عليه ولما ارتقى هذه الدرجات ارتقاء كشف وتحقيق ومعاينة يقينية طلب من  
أين له هذه الدرجات التي ارتقى فيها واختص دون أكثر أمثاله بها فتجلى له الحق عند ذلك في اسمه رفيع الدرجات  
وانه الملقى من هذه الدرجات الروح على من يشاء من عباده فعمل انه ممن شاء من عباده فقابل الدرجات بالدرجات فاذا  
هي عينها لا غيرها ورأى تلك الدرجات في العالم كله وانه فيها فأخذ يظهر للعالم بها والعالم لا يشعر في مخاطب كل انسان  
من حيث هو من درجته التي له فيقول هذا مامي وعلى هذا مذهبي واعتقادي فلا ينكره أحد من العالم ولا ينكره هو أحد  
من العالم مع لزوم الادب الالهي ولا يلزم الادب الا صاحب المقام ومقام ان لا مقام مقام وأما صاحب الحال فقد يظهر  
عليه من هذا النقص ونزوله عن صاحب المقام ما يؤدي الناظر فيه الى معرفته به فالكمال ينصب بكل صورة في  
العالم ويستتر بما يقدر عليه فان كان ثم من رآه في صورة قد اختلفت عليه لاجل اختلاف الخلق اعتقد فيه عدم  
التقييد الذي هو عليه هذا الناظر فقال بكفره وزندقته وما علم من أين أتى عليه فينبغي لصاحب هذا المقام ان لا يظهر  
لشخصين في صورة واحدة أبداً كما لا يتجلى الحق لشخصين في صورة واحدة أبداً فان الدرجات هي الدرجات فان  
كفره وزندقته من لم يرا اختلاف الصور عليه فذلك جهل منه وحسد فيكون ما ينسب اليه على صورة ما ينسب الى الله

جل وعلا من صاحبة الولد والشرىك وما زه الحق نفسه عنه فهذا لا يؤثر في صاحب هذا المقام بل هو على كماله وذلك  
 الواقع فيه من المفترين فإنه ما حكم عليه إلا بما شاهد منه ويقول بلسانه عنه ما يعلم خلافه في نفسه ظلموا وعلموا كما قال  
 تعالى ويحسدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وكذلك تكون عاقبة هذا  
 فدرجات الحق ما هو العالم عليه وصاحب هذا المقام قد تميز فيها حين ميزها فهو الاله الظاهر والباطن والاول في  
 الوجود والآخر في الشهود والله غنى عن العالمين فلا يدخله تنكير والاله يدخله التنكير فيقال اله فاجعل باللك ما  
 نهيتك عليه لتعلم الفرقان بين قولك الله وبين قولك اله فكثرت الآلهة في العالم لقبولها التنكير والله واحد معروف  
 لا يجعل أقرب بذلك عبدة الآلهة فقالت ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وما قالت الى اله كبير هو أكبر منها ولهذا  
 أنكروا ما جاء به صلى الله عليه وسلم في القرآن والسنة من انه اله واحد من اطلاق الاله عليه وما أنكروا الله  
 ولو أنكروه ما كانوا مشركين فبمن يشركون اذا أنكروه فما أنكروا الا بالاله لا بالاله فافهم فقالوا اجعل الآلهة اله  
 واحدا ان هذا شيء عجاب وما قالوا اجعل الآلهة الله فان الله ليس هو عند المشركين بالجعل وعصم الله هذا اللفظ ان  
 يطلق على أحد وما عصم اطلاق اله ولقد رأيت بعض أهل الكفر في كتاب سماه المدينة الفاضلة رأيت يسيده شخص  
 بمشرقة الزيتون ولم أكن رأيت قبل ذلك فآخذته من يده وفتحته لأرى ما فيه فأول شيء وقعت عيني عليه قوله وأما  
 أريد في هذا الفصل ان نذكر كيف نفع اله في العالم ولم يقل الله فتجبت من ذلك ورميت بالكتاب الى صاحبه والى  
 هذا الوقت ما وقفت على ذلك الكتاب فمن كان ذا بصيرة وتذنب فليتفطن لما ذكرناه فانه من أنفع الادوية لهذه العلة  
 المهلكة فاسم الاله من الدرجات المذكورة فلا بد منه الا بالبدن من الدرجات ومن هذا الباب قول السامري هذا الحكم  
 واله موسى في الجبل ولم يقل هذا الله الذي يدعوكم اليه موسى وقول فرعون لعلى أطلع الى اله موسى ولم يقل الى الله  
 الذي يدعو اليه موسى عليه السلام وقال ما علمت لكم من اله غيرى فما أحسن هذا التحرى لتعلم ان فرعون كان  
 عنده علم بالله لكن الرياسة وجهها غلب عليه في دنياه فانه قال ما علمت لكم ولم يقل ما علمت للعالم لما علم ان قومه  
 يعقدون فيه انه اله لهم فاخبر بما هو عليه الامر وصدق في اخباره بذلك فانه علم انه ليس في علمهم ان لهم اله غير  
 فرعون ولما كان في نفس الامران ثم درجات منسوبة الى الله بالرفعة بكونه رفيع الدرجات كثر على وجه الاختلاف  
 صور التجلى لهذا نطق السامري بقوله واله موسى فان التجلى الالهى لا يكون الا لله وللرب لا يكون لله أبدا  
 فان الله هو الغنى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وهو سبحانه لا يتجلى لشخص في  
 صورة واحدة مرتين ولا لشخصين في صورة واحدة فلهذا قال واله موسى فان تجليه لا لانباء مختلف الصور إحدى  
 الحكم بانه الاله في أى صورة تجلى الا تراؤه في القيامة اذا تجلى بنكر ويعرف باختلاف الصور فان قلت فقد رجع الى  
 الصورة حين أنكر حتى يعرف فقلنا لو علمت قوله هل ينكم وينه علامة فتلك العلامة هي الدليل لهم حينما  
 رأوه عليه علموا انه بهم فسميت صورة تلك العلامة اذ كل مع لوم ينطلق عليه اسم الصورة فبالعلامة عرفوه  
 لانه كرر عليهم الصورة وانما كانت تلك الصورة هي العلامة فدرجات الحق ليست لها نهاية لان التجلى فيها وليس  
 له نهاية فان بقاء العالم ليس له نهاية فالدرجات ليست لها نهاية في الطرفين أعنى الازل والابد اللذين ظهر اباحال وهو  
 العالم فلوزال العالم لم يميز أزل من أبد كما هو الامر عليه في نفسه فما ثم بدء في حق الحق ونفى البدء في حقه درجة  
 من درجاته التي ارتفع بها عن مناسبة العالم ودرجات العالم التي هي عين درجاته لا يدها هي أبدها وان كان نزول العالم  
 في درجة منها فذلك الدرجة هي بدء العالم لان الدرجات لها ابتداء بل ظهور العالم فيها لها ابتداء واعلم ان الحق من  
 حينما تميز عن الخلق كان برزخا بين الدرجات وبين الدرجات فانه وصف نفسه بان له يدين وما بين اليدين برزخ فما كان  
 على اليمين هو درجات الجنة لاهلها وما كان على اليد الاخرى درجات النار لاهلها فنسبة السفلى اليه نسبة العلو لانه مع  
 العباد أيها كانوا فهو معهم في درجاتهم وهو معهم في درجاتهم كما يليق بجلاله واعلم انه من الدرجات درجة المغفرة وهما  
 درجة ان الواحدة ستر المذنبين عن ان تصيبهم عقوبة ذنوبهم والدرجة الاخرى سترهم عن ان تصيبهم الذنوب وهذا

الستر هو ستر العصمة فقال في الستر الواحد من المغفرة وقهم عذاب الجحيم وقال في الستر الآخر من المغفرة وقهم السيئات ومائم للمغفرة ستر آخر فالستر الحائل بين المذنب والعذاب ستر كرم وغفو وصفح وتجاوز والستر الحائل بين العبد والذنب ستر عنابة الهية واختصاص وعصمة يوجب ذلك خوفاً أو رجاءاً أو حياءً كما جاء في صهيبي نعم العبد صهيبي لولم يخف الله لم يعصه فسبب عصمته من وجود المعصية خوفاً ولولم يكن الخوف لمنعه الحياء من الله تعالى ان يجري عليه لسان ما يسمى ذنباً في حق من كان ولولم يكن ذنباً في حقه لكونه ما أقسم الافباء أبيع له وهذه غاية العنابة والعصمة من التصرف في المباح وأعظم المعاصي ما يبت القلوب ولا يموت الابدنم العلم بالله وهو المسمى بالجهل لان القلب هو البيت الذي اصطفاه الله من هذه النشأة الانسانية لنفسه فقصبه فيه هذا الفاص وحال بينه وبين مالكه فكان أظلم الناس لنفسه لأنه حرما الخير الذي يعود عليها من صاحب هذا البيت لو تركه له فهذا حرمان الجهل غير ان هناك نكتة ينبغي التنبيه عليها وذلك ان صاحب القلب الذي يرى انه وسع القلب به دون سائر نشأته ينزل عن درجة من يرى ان الحق عين نشأته من غير تخصيص اذ كان الحق معه وبصره وجميع قواه الاختصاص منه بشئ دون شئ فصاحب القلب مراقب قلبه وصاحب الحالة الاخرى يحكم بر به على كل شئ استغفيره به عن ذلك الشئ وهو مشهودا صاحب هذه الصفة في ذلك الستر فيعامله بما يوحى اليه به فان أوحى اليه بالكشف عنه اعتناء من الحق هذا المستور عنه كشفه له وأعرب له عن نفسه وعرفه ما هو الحق منه وان أوحى اليه بابقاء الستر عليه أبقاه ولم يظهر له شيئاً مما هو في نفسه عليه هذا المستور فيحكم صاحب هذه الصفة على صاحب القلب ولا يحكم عليه صاحب القلب لشغل بمراساة قلبه الذي هو بيت به ثلاث يدخل فيه غير ربه فانه الحفيظ البواب فاذا فهمت هذا فانظر أي الرجلين تكون ولهذا أهل المراقبة لا يزالون في الحجاب عن التصرف في الكون وهم أهل الحدود في الله فاذا ارتفعوا عن مراقبة قلوبهم فهو أعظم الحجب واذا تعدوا في مراقبة قلوبهم مراقبة العالم بأسره اتسع عليهم المجال ولكن ما لهم حكم صاحب ذلك الوصف الذي ذكرنا فانهم مراقبون اياه لكونه مراقبا اياهم لأنه على كل شئ رقيب فقابلوا الحفظ بالحفظ مقابلة الامثال بالموازنة والمطابقة فكما مراقبهم بعينه راقبه هذا المراقب بعينه بضامن كان حقا كله في نفسه وفي العالم خرج عن صفة المراقبة فانها مقام سلوك ومحجة فاذا اسلكت فيه به ومنه اليه لم يكن ثم من راقب اذ لا خوف في ذلك الطريق من مانع يمنع السالك فيه فهو سلوك لا مراقبة فيه ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم اسباب الستور وعلى من تسبيل فقد يسبل الستور على جهة التعظيم كالحجاب والستر الذي وراء الملك والمختصرة يسبل الستور يصادون من لا يرتضى للكشف لما وراء الستور وقد تسبيل الاستار رحمة بمن تسبل دونهم كالخجبالهية بين العالم وبين الله ابقاء عليهم لئلا تحرقهم السجحات الوجهية فيتضمن علم لماذا تسدل وعلى من تسدل وفيه علم صور تركيب الكلام الالهي مع أحديته من أين قبل التركيب وما هو الا واحد العين ايفرق الانسان العالم بين حقيقة الكلام وبين ما يتكلم به من له صفة الكلام فيعلم ان التركيب فيما يتكلم به لا في الكلام وعلم هذا النوع من المعلومات علم عزيز لا يختص به الا العلماء بالله الذين سمعوا كلام الله في أعيان الممكنات وفيه علم القابل والمقبول منه والمقبول الذي هو نعت القابل وهل يتنوع القبول لتنوع القابل أو لا أثر للقابل فيه وفيه علم الحدود الالهية لماذا ترجع هل اليها ذاتها أو الى الله أو الى الممكنات التي هي العالم وفيه علم صفات المنازعين الذين يعلمون الحق فيسترونه مثل الفقهاء الذين يلتزمون مذهبا لا يعتقدون صحة فيناظرون عليه مع علمهم بطلانه والخصم الذي يكون في مقابلته يأتي بالحق على بطلانه ويعلم هذا الأخوان الحق يسد صاحبه فبرده ويظهر الباطل في صورة الحق على علم منه فهل يستوى هو ومن يظن في الباطل انه حق فيذب عنه لكونه عنده انه حق وما حكم هؤلاء عند الله يوم القيامة وهل لهم مستند الهى أم لا وفيه علم الفرق بين الانكار والجحد والكذب وهل هذا كله أمر عدى أو جودى فان كان وجوديا في أى مرتبة هو من مراتب الوجود هل يعنها كلها أو هو في بعضها وكذلك ان كان عديا في أى مرتبة هو من مراتب العدم هل هو في مرتبة العدم الذي لا يقبل الوجود وهل ثم لا عدم مرتبة لا يقبل الوجود بنسبة ما أو مائم عدم الا لا يقبل نسبة الى مرتبة وجودية أو هو في مرتبة العدم الذي يقبل المنعوت به الوجود

وهو العلم الممكن وفيه علم هم الاضعف بالقوى بالسوء هل هو عن قوة حقيقية فما هو اضعف وهل هو عن قوة متوهمة فهو في نفس الامر اضعف ولا يعلم فالذي يحجبه عن ضعفه وفيه علم من جهل قدر الامور وما تستحقه ما السبب الذي جعله يجهل ذلك حتى ظهر منه ما لا ينبغي فيما لا ينبغي وفيه علم مراتب الملائكة فيما يذكرون العالم به عند الله اذ لهم القرب الالهى وهم الوسائط بين الله وبين خلقه وهم في الوسط في شهادة التوحيد في قوله شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وفيه علم المفاضلة في كل شئ بين الله وبين خلقه وفيه علم ما ينتجه الاعتراف بالحق عند الله وفيه علم الحكم بالاختيار هل يقدح في العدل أم لا وفيه علم الفرق بين من علم الشئ عن جهل وبين من علمه عن نسيان وما صفة أهل التذكر من صفة غيرهم وفيه علم الاخلاص ممن أوفى حق من وفيه علم ما يكره وما يحب وهل عين ما يكرهه زبده هو عين ما يحبه عمر وأم لا وفيه علم ما ينفرد به الحق دون الخلق هل يعلم ذلك أم لا وهل يمكن الوصول اليه بعناية الهية من ترضى أم لا وما المانع ان امتنع ذلك وفيه علم منزلة الامام العادل ومرتبته وفيه علم أحوال المحجوبين عن الله بالظلمة دون النور وعلم المحجوبين عن الله بالنور دون الظلمة وعلم المحجوبين عن الله بالنور والظلمة معا وهل هذه المحجوبة المحجوبين أو تحجب بعد وفيه علم ما يتوجه على الاعضاء من التكالييف وفيه علم الاعتبار والتفكير وفيه علم تأييد أهل العناية الالهية بما ذا يؤيدهم وفي أي وطن يؤيدهم وما السبب الموجب لتسليط أعدائهم عليهم وتمكنهم منهم ولماذا استند المعتدى عليهم هل يستند لامر وجودي الهى أو لامر وجودي نفسى وفيه علم ما أنت اذا رأيت في قلبك فيه انه حق ثم تقول فيه انه باطل ثم تقول فيه انه باطل حق ثم تقول فيه انه لا باطل ولا حق ثم تقول فيه لا أدري ما هو فعوده الى الجهل به هل هو عين العلم بذلك الامر أو يمكن الوصول الى العلم به ولكن هذا ما وصل فنطق بنعته لا نعت ما تكلم فيه وفيه علم الانصاف من غير تعصب وما حضرته وتسكين الغضب من الغاضب بلطف من المسكين لا يقهر فان القهر لا يسكن الغضب وإنما يخفى حكمه لسلطان القهر عليه وفيه علم احاطة الملائكة بالعالم يوم يصفون وهم اليوم على تلك الصورة وهم الفرق بين حكمهم فينا اليوم وبين حكمهم في ذلك اليوم والصفة واحدة من الاحاطة ولماذا ينادى هناك بعضهم بمعضا وهن ليس كذلك الا في مواطن مخصوصة لان القيامة على صورة الدنيا سواء غير ان الحكم هنالك هو الواحد بار تفاع الوسائط وهما هو الحكم الواحد بعينه لكن بالوسائط ليفرق بين الدارين كإفراق الجنة والنار بين القبضتين وفيه علم من تحكم على الله من أين تحكم وما الذي أجراه على ذلك هل صفة حق أو صفة جهل وفيه علم العناية الالهية بالجبارين المتكبرين وفيه علم ما عصم الله من الاسماء الالهية لما ذا عصمته وما لم يعصمه من الاسماء الالهية كاسمه الاحد ولا يتجلى في هذا الاسم ولا يصح التجلى فيه ولا في الاسم الله وما عدا هذين الاسمين من الاسماء المعلومات لنا فان التجلى يقع فيها وفيه علم الحركة في عين السكون وفيه علم الاشتراك بين المؤمن والعالم في أي حضرة يكون ذلك وبما ذا يتميزون وهل ينال المؤمن درجة العالم وما يقبله من جهة الخبر الصادق هل يلحق بذلك درجة العلماء أم لا وهل الدليل على تصديق الرسل في ادعائهم انهم رسل ينسحب في الدلالة على ما جاؤ به من الأخبار والأحكام أو يقتفرون الى دليل آخر أو يكونون علماء مع كونهم مقلدين وفيه علم الدور في كون الداعي يكون مدعوا لمن دعاه بحكم التعارض وفيه علم حكم طلب النجاة في العالم كله بالطبع ولكن نجعل ومن هو الصنف الذي يعلمها من العالم وما هي النجاة وفيه علم علامة كل داع وما يدعو اليه من الاسماء الالهية وفيه علم الوقت الذي يلقي الانسان فيه ما في يده ولا يعتمد عليه ويسلم الى الله جميع أموره وفيه علم الجين واعادة السهام على راميها وقد عاينت هذا النبأ بمدينة نلسان من عالم بصنعة الرمي وانشاء القسي والنبأ فرأيت يرمى بالسهم فاذا انتهى السهم الى مرماه عاد الى الرامي وحده فكان ذلك لي عبرة في كون الاعمال ترجع على عاملها وفيه علم ما تنزل منزلة الزمان وليس بزمان وفيه علم التنازع بعد حكم الحاكم وما سببه اذ لا أثر له في رد الحكم وفيه علم مراتب الشهود من الحاكم وترك الحاكم حكمه بما يعلم وبحكم بقول الشهود وما سبب وضع ذلك في العالم ولكن ليس ذلك عندنا الا في الاموال لا في النفوس ولا في اقامة الحدود وفيه علم ما لا يجوز تأخير ملبس الحاجة اليه وما فائدة البيان الذي وضع لحصول العلم

ويترك الحكم به وفي أي التوازل يكون ذلك ومن هو على الصواب في هذه المسئلة هل من يقول انه يحكم بعلمه أو الخالف وعندى في هذه المسئلة لو كنت عالماً بما مر وما شهد الشهود بخلاف علمى ولا يجوز لى أن أحكم بعلمى اذا كنت ممن يقول بذلك استغنت فى الحكم من لا علم له بالامر وترك الحكم فيه وهذا هو الوجه الصحيح عندى والذي أعمل به وان كان فى النفس منه شئ وهذا عندى فى الحكم فى الاول وال اما الحكم فى الابدان فلا أحكم الا بعلمى اذا علمت البراءة فان لم تكن البراءة وعلمت صدق المفترى حكمت بالشهود وترك علمى وعلم سبب هذا الذى ذهبت اليه يتضمنه هذا المنزل وفيه علم ما يفضل به العالم على الانسان وهوان له عليه ولادة وفيه علم مسمى الساعة وفيه علم هل يصح التكبر من العالم على الله لا وفيه علم ما يطلبه الاشياء من الامور طابا ذاتها هل يصح فيه خرق العادة فيكون بالجعل أم لا وان انخرقت فيه العادة فما عمل خرق العادة هل فى الطالب فيتبعه ما كانت تقتضيه ذاته أم لا وفيه علم حضرة تقرير النعم على المنعم عليه ما يكون من ذلك على جهة التعليم أو على سجده لذلك وفيه علم أصل حياة العالم الحسية والمعنوية هل ترجع الى أصل واحد أم لا وهل فى الطبيعة حياة حتى تعطى الحياة الحسية أم لا وفيه علم النشأة الانسانية الدنيا وبه وأحوالها فى مدة بقائها فى هذه الدار وما يؤل اليه أمرها من حيث جسميتها به الموت وفيه علم الموت والحياة هل ذلك نسبة أو عين موجودة تظهر فى مواطن مختلفة وحكم الميت هل يميت بموت فيكون سببا أو يميت فقط وكذلك الحياة فيكون عين الميت عين الموت بحكم الميت وفيه علم القضاء وفضله عن القدر وفيه علم كون الآلة التى يأتى بها الرسول ليست بشرط ولا يجب عليه الاتيان بها وفيه علم مراعاة الله عباده مع سوء أديهم مع الله وفيه علم عموم نفع الايمان فى الآخرة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

باب الخامس والاربعون وثلاثمائة فى معرفة منزل سر الاخلاص فى الدين وما هو

الدين ولما داسمى الشرع ديناً وقول النبى صلى الله عليه وسلم الخبر عادة

لكل شخص من القرآن سورته \* وسورى من كتاب الله تنزيل

أتى بها الملا العلوى يقدمه \* عند التنزيل ميكال وجبريل

أتى بها تنشى لنا معاطفها \* وفى جوازها هدى وتضليل

اذا نظرت ترى فى آياتها عجا \* نار ونور وتنزيه وتمثيل

بكر النواظر فى أجفانها دعي \* لم يقتزع طرفها بكحله الميل

نجلت لنا هذه السورة بمدينة حلب وقيل لما رأيتها هذه سورة لم يطمئنا انس ولا جان فرأيت لها ومنها ميلا عظيما الى جانبى وقد مثلت لى فى شبه هذا المنزل الذى كنت دخلته قبل ذلك ثم قيل لى هى خالصة لك من دون المؤمنين فلما قيل لى ذلك فهمت الاشارة وعلمت انها ذاتى وعين صورى لا غيرى فانه ما لوجود شئ مخلص له ليس اغيره قدومه وحديثه الا ذاته خاصة فقلت ها انا ذا فعلت عند ذلك معنى التخليص وعلمت ما تلى على فيما أنزل على من القرآن عند التلاوة وذلك انه لما نزل الالهام بتلاوة سورة الاخلاص رزقت عين الفهم فى تسميتها بهذا الاسم دون غيرها من السور فانها كلها نسب الله وصفته وهى عين مجموع العالم ففهمت الاشارة بها فى ان العالم مع كونه هو الحق المبين من حيث مجموعه لا من حيث جزء منه فتخلص النسب لله من حيث ذاته فهذا المجموع هو فى الحق عين واحدة وهو فى العالم عين الحق المبين قالت طائفة من الامة اليهودية أن ذب لار بك فنسب لمجموع العالم بما نزل عليه من الله تعالى فى ذلك فقيل له قل هو الله أحد فنفته بالاحدية والكل جزء من العالم أحدية تحفه لا يشارك فيها بما تجوز ويتعين عن كل ما سواه مع ماله من صفات الاشتراك ثم قيل له الله الصمد وهو الذى يصمد اليه فى الامور أى بلجأ والأسباب الموضوعة كلها فى العالم بلجأ اليها ولهذا سميت أسبابا تتواصل مسبباتها الى الصمد الا ان الذى اليه تلجأ الأسباب لم يلد وهو العقيم الذى لا يولد له وبهذه الصفة نعت الرب بالعقيم لانه من الراح ما هى لواقيح ومنها ما هى عقيم ولم يولد آدم عليه السلام فان الولادة معلومة عند السائلين فخطوبوا بما هو معلوم عندهم ولم يكن له كفوا أحد أراد بالكفو هنا صاحبة لاجل

مقال من قال ان المسيح ابن الله وعزير ابن الله والكفاءة المثل والمرأة لا تماثل الرجل أبدا فان الله يقول وللرجال عليهن درجة فليست له بكفوفان المنفعل ما هو كفوفاء عمله والعالم منفعل عن الله فما هو كفوف الله وحقاؤه منفعله عن آدم فله عليها درجة الفاعلية فليست له بكفوف من هذا الوجه ولما قال انه للرجال عليهن درجة لم يجعل عيسى عليه السلام منفعلا عن مريم حتى لا يكون الرجل منفعلا عن المرأة كما كانت حقوا عن آدم فتمثل لها جبريل أو الملك بشرا سويا وقال لها أنا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا فوهبها عيسى عليه السلام فكان انفعال عيسى عن الملك الممثل في صورة الرجل ولذلك خرج على صورة أبيه ذكرنا بشرار وجمع بين صورتين اللتين كان عليهما أبوه الذي هو الملك فإنه روح من حيث عينه بشر من حيث نمثله في صورة البشر فسمى هذه السورة سورة الاخلاص أي خلاص الحق للعالم من التنزيه الذي يبرهن عليه العقل وخلصه من العالم بمجموع هذه الصفات في عين واحدة وهي أعني هذه الصفات مفرقة في العالم لا يجمعها عين واحدة فان آدم عليه السلام أكمل صورة ظهرت في العالم ومع هذا انقصه لم يلد فإنه أحد صمد لم يولد ولم تكن له حقوا كفوا انقصت هذه السورة الحق من التشبيه كما خلاصته من التنزيه فاذا فهمت ما أثرنا اليه فاعلم ان سر الاخلاص هو سر القدر الذي أخفى الله علمه عن العالم لابل عن أكثر العالم غير الاشياء بحدودها فهذا معنى سر القدر فإنه التوقيف عينه وبه تميزت الاشياء وبه تميز الخالق من المخلوق والمحدث من القديم فتبذ المحدث بنعت ثابت يعلم ويشهد وما تميز القديم من المحدث بنعت ثبوتى يعلم بل تميز بسلب ما تميز به المحدث عنه لا غير فهو المعلوم سبحانه المجهول فلا يعلم الا هو ولا يجهل الا هو فسيحان من كان العلم به عين الجهل به وكان الجهل به عين العلم به وأعظم من هذا التمييز لا يكون ولا أوضح منه ان عقل واستبصر وأما الاخلاص في الدين فهو الجزاء الوفاق فاقسم الاجزاء وفاق لا ينقص ولا يزيد فان الله جعله جزاء وفاقا لانباء عن حقيقة لان المجازى لا يمكن أن يقبل ما لا يهبطية استعداده وباستعداده قبل ما ظهر عليه من الدين الذي يطلب الجزاء فيه بعينه أعني الاستعداد قبل الجزاء فكان الجزاء وفاقا والجزاء ما هو العمل ولا يأخذ العامل الامن عمله ولهذا قيل ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهو الصحيح فإنه يصدر من العاملين عمل من غير قصد ما رآه عينه ولا سمعته أذنه ولا خطر على قلبه الا عند ما ظهر منه رآه عينه عند ذلك وخطر له كما يرى ما في الجنة المبره في الدنيا ولا سمع به ولا خطر على قلبه فذلك هو الجزاء الوفاق لهذا النوع من العمل وهذا العمل هو من قوله تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون فاطرهم في منزل لا يعلمه من جهة فكره ولا رآه عينه ولا سمعته أذنه انه يقام فيه فيكون جزاؤه ما ذكره في الجنة لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فخلص الجزاء لهذا العمل بصفة الوفاق وهذا من سر القدر ولما كان الدين هو عمل الخير والدين العادة ذكر عليه السلام ان الخير عادة وهذا الذكر بشارة من عالم بالامور وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بأن النفس خيرة بالذات وما تقبل الشر الا لاجبة من القرن بما يلج عليها به فلم يجعل الشر من ذاتها فقال صلى الله عليه وسلم الخير عادة والشر لاجبة ولما ألح القرن على النفس ولج بالشر الذي هو عين مخالفة أمر الله ونهييه وضاعت منافسها من هذا الاحاج والاحاج أوحى الله اليها بل كلهما من الوجه الخاص الذي لا يعرفه الملك بان تقبل منه ما ألح عليها به من الشر فرأى الحق فيها استيحاءا وخوفا من المكر الالهى فاشهدا حاضرة التبدل واشهدا ما آل المكافين الى الرحمة وتلا عليها يتدل الله سيئاتهم حسنات وتلا عليها في المسرفين لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فزال وحشتها وقبلت من القرن الشر الذي جاء به اليها فاسر بما وقع منها من القبول لجهله بعموم الرحمة وعموم العفو والمغفرة وان الله ما جعل العفو الا لهذا الصنف الذي يتلقى من الشيطان القرن ما جاء به من الشر وما علم ان الله قد جعل النفس في قولها من القرن بالحاج والاحاج منزلة المكره والمكره غير مؤاخذ فسمى الشر لاجبة بشارة الهية لا يشعر بها كل أحد وجعل الخير عادة فان النفس بالذات خيرة لان أباه الروح القدسي الطاهر قطع بها الخير لا غيره وأتمها هذه الصورة المسوقة من هذه الاخلاط فأول قبول ظهر فيها قبول السواء والعدل وهو قوله فسواك فعدلك وقبول العدل عين الخير وقبلت بالاصالة هذه النشأة مجاورة الاضداد وهي الاخلاط ومن عادة الضد المنافرة عن ضده ولم يوجد هنا

تنافر فدل على خبرية الاصل ثم قبولها بعد التعديل والتسوية لنفخ الروح القدسي فكان أول قبول قبلته على ما زاد  
على نشأتها نفخ هذا الروح الخير الطاهر المطهر فلهذا كان الخير لها عادة بالطبع الذي طبعت عليه ولهذا ترجع في المآل  
الى أصلها فان الاصل منها ذلك ما من قبول الخير فتلحقها الرحمة في المآل كما كان وجودها عين الرحمة فغم الامر  
بمابه بدأ والخاتمة عين السابقة وما يؤيد ما ذكرناه ان أول نشأة انسانية التي كانت أصل النشآت الانسانية كانت في  
غاية التقديس وأوج الشرف بكونها مخلوقة على الصورة الالهية فلم يظهر عنها الا المناسب فكما كان المناسب لها  
مع وجود المخالفة التي تعطيها حقائق الاءاء الالهية المتقابلة ان لا يتطرق اليها المخالفة بعضها بعضا لان ذم كذلك  
ما ظهر من المخالفة في هذه النشأة الانسانية لا يتطرق اليها في المآل تسرد عذاب فان الاصل يحجبها من ذلك وهو  
الصورة فكانت مجبورة في مخالفتها فلا بد من المخالفة لانه لا بد من تقابل الاءاء في الذي خلقت على صورته فالنافع  
ما هو الضار ولا المعطي هو المانع ولا بد من ظهور هذه الحقائق في هذه النشأة حتى يصح كمال الصورة فالطائع يقابل  
العاصي والمشارك يقابل الموحد والمطل يقابل المثلث والموافق يقابل المخالف من امداد الاءاء الالهية وهو قوله كلا غدا  
هو لا وهو لا من عطاء بك يعني الطائع والعاصي وأهل الخير والشر وما كان عطاء بك محظورا أي ممنوعا لانه  
يعطي لذاته والمحال القوابل تقبل باستعدادها واستعدادها أثر الاءاء الالهية فيها ومن الاءاء الالهية الموافق والمخالف  
مثل الموافق الرحيم والغفور واشباهه ومثل المخالف المعز والمذل فلا بد ان يكون استعداد هذا المحل في حكم اسم من  
هذه الاءاء فيكون قبوله للحكم الالهي بحسب ذلك فاما مخالف واموافق ومن كان هذا حاله كيف يتعلق به ذم ذاتي  
والاعراض لا تباين لها فالخير في الانسان ذاتي وهو الذي يبقى لها حكمه والشر عرضي فيزول ولو بعد حين قال تعالى  
ولتعلمن نبأه بعد حين وهذا مثل قوله يا عبادي فاضافهم الى نفسه كما أضاف الى نفسه نفوسهم في خلقها فقال ونفخت فيه  
من روحي وكلا غدا هو لا وهو لا من عطاء بك ثم قال الذين اسرفوا على أنفسهم والاسراف كرم عام خارج عن الحد  
والمقدار وكذا قال في الانفاق لم يسرفوا ولم يقرؤا أي لم يوسعوا ما يخرج عن الحاجة ولم يقرؤا لم ينقصوا مما تمس اليه  
الحاجة لا تقتطوا من رحمة الله فانها وسعت كل شيء وأتم من الاشياء وقد عرفتكم كيف أنشأتكم ومن أي شيء  
أنشأتكم من روح مطهرة وطبيعة موافقة قابلة طائعة غير عاصية ولا مخالفة ان الله يغفر الذنوب جميعا فأنبأ بنبأ  
فبأي شيء يسرد عليهم العذاب ولا يكون الاجزاء وفاو قد غفر وما غفر له فلا حكم له فان الذي غفر له هو الغفور الرحيم  
والغفور الرحيم لذاته فلا يبرح من حين له يغفر مغفور له لا يعود اليه حكم الذنب لان الحافظ هو الغفور الرحيم فلا يزال له  
وغفره غير هذا الاسم وأمثاله أمكن أن لا يثبت له عدم الحافظ له فتنبه لما أعانناك به فانه من لباب المعرفة واعلم ان  
الكامل من رجال الله الخلفاء في العالم الذين عبدوا على المشاهدة لاعلى الغيب هم الذين تكون لهم الرؤية الالهية  
جزءا لازما ومن نزل عن هذا الكمال هو الذي تكون له زيادة على الجزاء في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة  
وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وزنت فارجح لما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان عليه فلما وزنه  
قال للذي يبدء الميزان أرجح لبيدله على ما يستحق لما رأى ان الحق قد ذكر الزيادة على المعاوضة وقال في هذا المقام  
أحسنكم أحسنكم قضاء فهذا هو الاخلاص في الدين الذي هو الجزاء وهنا يظهر معنى قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك  
منك لانه لما نطق صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة به بضمير الخطاب من غير تعيين اسم لم يجد له مقابلا لانه ما عين اسم فلم  
يجد من يستعين منه فرأى نفسه على صورته فقال منك فاستعاذ بالله من نفسه لان النفس الذي هو المثل وردت في  
القرآن مثل قوله فلا تزكوا أنفسكم أي أمثالكم وقال صلى الله عليه وسلم لا أزال كي على الله أحد اوقال تخيفتكم أنفسكم  
أي أمثالكم فيتوجه قوله وأعوذ بك منك ان الكافين واحدة ويتوجه ان الكاف في منك تعود على المثل وهو نفس  
المستعين فانه خليفة محصل للصورة على أتم الوجوه فاستعاذ بالله من نفسه لما يعلمه من المكر الخفي الالهي فانه ما ظهر  
الصورة المثلية في هذه النشأة على التشرىف فقط بل هي شرف وابتلاء فمن ظهر بحكم الصورة على الكمال فقد حاز  
الشرف بكتلي يديه فان الصورة الالهية لا ياحقها ذم بكل وجه ومن نقص عن هذا الكمال كان في حقه مكر الاله من  
حيث لا يشعر كأن الخلافة في العالم ابتلاء لا تشرىف ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انها في الآخرة مندمة لما يتعين على

صاحبها من الحقوق التي يطالب بها يوم القيامة حتى تخفى انه ليل أمر من أمور العالم وقد جعلنا رعاة فقال كما كرم راع  
وكلكم مسؤول عن رعيته فلكل شخص حكم من الصورة الالهية فمن جعلته الصورة بكاملها لم يسئل فان الله لا يسئل  
عما يفعل وهم يسألون ومن لا ينطق عن الهوى لا يسئل عما يقول سؤال مناقشة وحساب ولكن قد يسئل سؤال  
استفهام لاظهار علم يستفيد السامعون كسؤال الحق رسله وهم لا ينطقون عن الهوى يوم مجمعهم فيقول ماذا أجبت  
فيقولون لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فيعلم أهل الموقف أصحاب الكشف ان الرسل هم أمم العالم كشفاً ومع هذا  
فما أطلعهم الله على اجابة القلوب من أمهم ولا اجابة من وصلت اليهم دعوتهم ولم يكونوا حاضرين ولا من كان حاضراً  
وأجابه بلسانه هل أجابه بقلبه كما أجابه بلسانه فان قلت فقد سمع اجابه من أجابه بلسانه وما أجابه به قلنا لقراء الأحوال  
حكم لا يعرف الامن شاهد ها وقد عرفنا من عين جواب الرسل عليهم السلام انهم فهموا عن الله عند هذا السؤال انه  
أراد اجابة القلوب فانهم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب فلو فهموا من سؤاله تعالى اجابة الالسة لفصلوا بين من  
سمعوا اجابته باقراره بلسانه وبين من لم يسمعوا ذلك منه ففما ذكرنا في الجواب الغيوب علمنا ان السؤال كان عن  
جواب القلوب واستفدنا من هذا ان الذي يكشف لما يلزم ان يتم كشف كل شيء لكن عنده استعداد الكشف لا غير فما  
جلى له الحق من أسرار العالم في مرآة قلبه ان كان معنى أو في مرآة بصره ان كان صورة كشفه ورآه لا غير فان قلت فمن  
كان الحق بصره قد سمعتك تقول فمين هذا حاله انه يدرك كل مبصر في الكون ولا يغيب عن بصره شيء لانه ما ظر بحق  
قلنا صدقت ولكن فرق ما بين المقام والحال والأحوال لابقاء لها وهذا حال فعند حصوله صح له هذا الكشف في ذلك  
الزمان ولما رفع عنه رجع ينظر بعين خلق بأمداد حق لا يحق فيكون حكمه حكم خواص الخلق له الكشف الجزئي لا  
الكلّي اذ لا يكشف الا المعتاد الذي للعموم فاذا كشف كل مبصر في العالم كشفه على ما هو عليه في وقته فلما رفع عنه لم  
يعرف ما آل اليه أمر تلك المبصرات في زمان رفع هذا الكشف هل بقواعلي ما كانوا عليه وهل اتقوا عن ذلك وطالب  
الله منهم العلم بذلك لقولهم لا علم لنا والجواب بالظنون لا يليق ثم توافوا لوانك أنت علام الغيوب فقيدهم بالغيوب فانه  
في يوم تبلى فيه السرائر والسرا غيوب العالم بعضهم عن بعض فعلنا الحق بهذه الآية التأديب مع أصحاب الكشف  
وان تعلم مراتب الكشف لثلاث لانزل صاحب الكشف فوق مرتبته ونطلب منه ما لا يستحقه حاله فنتعبه ولا نعدره  
ونصفه بالجهل في ذلك ولا علم لنا باناجهنا فتكون جهاتان وكان للثلاثة مقامات معلومة كذلك للبشر مقامات  
معلومة منها يكون المزيد لهم لا يتعدونها وان زادوا علمنا في ذلك المقام وهو المقام الذي يكون فيه عند آخر نفس يكون  
منه ويفارق الروح تركيب هيكله المسمى موتا في ذلك المقام يكون له المزيد ولهذا يقع التفاضل بين الناس في لدار  
الآخرة ويزيد الله الذين أتوا العلم وهم مؤمنون على المؤمنين الذين لم يؤنوا العلم درجات والمقامات فضل الله كل صف  
بعضه على بعض وفي هذا المنزل من العلوم علم العرش هل العرش الذي استوى عليه الاسم الرحمن هو العرش الذي يأتي  
عليه الله الحكم العدل يوم القيامة للفصل والقضاء الذي نعمله الثمانية أو هو عرش آخر وهل ان كان عرشاً آخر غير  
الذي استوى عليه فامعنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية  
يعنى يوم الآخرة قال وهم اليوم أربعة وما هؤلاء الثمانية المنكورة هل كلهم أملاك أو ليسوا بأملاك أو بعضهم أملاك  
وبعضهم غير أملاك وهل العرش سريرا وهو ملك معين من الملك ما هو الملك كله لانه فيه أئى للفصل والقضاء بين عباده  
وعباده من الملك فلا بد أن يكون ملكا معيناً وهل هذا العرش الذي يأتي عليه يوم القيامة هو ظلل النمام التي يأتي  
فيها الله يوم القيامة أم لا والملائكة هي التي تأتي في ظلل من النمام ويكون آتيان الله مطلقاً من هذا التقييد وفيه علم  
نهاية سطح العرش هل له فوقية أم لا ومعنى له حول وما معنى الاستواء عليه اذ لم يتصف بأن له فوقاً فانه نهاية الجسم فلا  
خلاء ولا ملاء بعد وهذا كله اذا كان العرش سريراً وملكاً خاصاً من العالم فان كان العرش عبارة عن العالم كله لا عالم  
الاجسام كان له حكم آخر ليس هذا حكمه هذا كله يتضمنه هذا المنزل ويحتاج الى العلم به اعلم الامر على ما هو عليه وفيه  
علم اختلاف الاستواء باختلاف الادوات الداخلة وبعدم الادوات وفيه علم اختلاف الجماعات ولم يكن الكل جماعة

القرآن في التالين عن الله العارفين بتنزله على قلوبهم وما يورثهم ذلك من القبض والبسط وأي الصفتين يتقدم حكمها في التالين بالحال أو في القبض أو البسط وفيه علم فضل العقل في العقلاء ومالب العقل هل حكمه حكم العقل أم لا فان الله فرق الآيات فجعل آيات لاولي الالباب وآيات لقوم بعثة لقوم فقيدهم من العقلاء وهو التقييد وفيه علم المقرب هل له حد عند الله في نفوذ عنايته أو تنفذ عنايته مطلقا وفيه علم شرف اتباع ما شرع الله اتباعا من مكارم الاخلاق وفيه علم الرجوع والخدران الماذير جحان وفيه علم الخدر العقلي والخدر المشرع هل هو الخدر العقلي الذي يعينه العقل أم لا تعيين في ذلك الا للشرع وفيه ما جعل الله تعيينه للعقل فاكتفى به عن تعيينه في الشرع ومنه ما جعل الله تعيينه للشرع وفيه علم ما يكره وما لا يكره وفيه علم نشاء الفرقة لانشاء الانسان بما هو انسان وفيه علم التداخل في الاشياء اذا كانت أحوالا واضرا كتداخل الزائفة واللون والسكون والعلم والجهل في الذات الواحدة في الزمن الواحد وفيه علم تعيين انصبة الشركاء في الشيء وانها اذا تعينت فليسوا بشركاء ولا بد ان يكون النصب في نفس الامر معينا وان وقعت الاشاعة فاجعل الشركاء في ذلك فانه لا بد ان يتعين اذا وقعت القسمة اما في عين الشيء أو في قيمته فاذا لا تصح الشراكة أصلا لان الامور معينة عند الله في هذا الشيء المسمى مشتركافي وقد ثبت اسم الشركاء عرفا وشرعا فلما اذ يرجع ألا ترى الى الذين اتخذوا مع الله شركاء في الألوهة هل لهم منها نصيب فاذا علمت انه ليس لهم نصيب في الألوهة فما هم شركاء وقد سمو شركاء فيعلم انه لا تصح الشراكة في العالم أصلا لا لتوسع الاهلي فلا يشترك اثنان فصاعدا في أمر قط فالذي عنده هذا مثل لما عنده هذا ما هو عين ما عنده هذا وان انطلق على ذلك اسم الاشتراك فتقول ما وقع به الاشتراك غير ما وقع به الامتياز وما هم الا الامتياز خاصة ما هم اشتراك اذ ليس هذا الذي عنده هذا هو عين الآخر عند الآخر فيعلم من هذا الكشف معنى اطلاق الشراكة في العرف وان الشرع تبع العرف في ذلك ليفهم عنه لانه جاء بلسان قومه وهو متواطؤا عليه ولهذا اختلف الناس في الرسول هل له وضع لغة في ذلك اللسان أو ليس له ذلك وفيه علم اختلاف تنزل الشرائع من الله باختلاف الاحوال والازمان والاماكن والاشخاص والنوازل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السادس والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سر صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره كيف

ينبعث من جوانب ذلك المنزل وهو من الحضرات المحمدية

عجبت لمصوم يقال له اتبع • ولا تنسدي واحكم بما أنزل الله  
وكيف يرى المصوم بحكم بالهوى • مع الوحي والتحقيق ما أم الاهو  
فكل هوى في عالم الخلق ساقط • اذا نظرت من عارف الوقت عيناه  
ولكنه المرموز ولا يدرك السنا • وشاهد حال الوقت عن ذاك اعماء  
وما يعلم المعنى الذي قد قصده • وبينته الاحليم وأواه •  
ألا كل ككون حرف لفظ محقق • ونسبتكم من ذلك الحرف معناه

اعلم ان هذا المنزل من منازل التوحيد والانوار وادخلني الله تعالى مرتين وفي هذا المنزل صرت نورا كما قال صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعلني نورا ومن هذا المنزل علمت الفرقان بين الاجسام والاجساد فالاجسام هي هذه المعروفة في العموم لطيفها وشفافها وكثيفها ما يرى منها وما لا يرى والاجساد هي ما يظهر فيها الارواح في البقطة الممثلة في صور الاجسام وما يدركه النائم في نومه من الصور المشبهة بالاجسام فبما يعطيه الحس وهي في نفسها ليست بالاجسام واعلم ان مرتبة الانسان الكامل من العالم مرتبة النفس الناطقة من الانسان فهو الكامل الذي لا أكمل منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم ومرتبة السكمل من الاناسي التالين عن درجة هذا الكمال الذي هو الغاية من العالم منزلة القوى الروحانية من الانسان وهم الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ومنزلة من نزل في الكمال عن درجة هؤلاء من العالم منزلة القوى الحسية من الانسان وهم الورثة رضي الله عنهم وما بقي ممن هو على صورة الانسان في الشكل هو من جملة الحيوان فهم بمنزلة الروح الحيواني في الانسان الذي يعطى الفتو والاحساس واعلم ان العالم اليوم بفقد جمعية محمد صلى الله عليه وسلم

في ظهوره روحا وجسما وصورة ومعنى نائم لا ميت وان روحه الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم هو من العالم في صورة المحل الذي هو فيه روح الانسان عند النوم الى يوم البعث الذي هو مثل بقضة النائم هنا وانما قلنا في محمد صلى الله عليه وسلم على التعيين انه الروح الذي هو النفس الناطقة في العالم لما أعطاه الكشف وقوله صلى الله عليه وسلم انه سيد الناس والعالم من الناس فانه الانسان الكبير في الجرم والمقدم في التسوية والتعديل ليظهر عنه صورة نشأة محمد صلى الله عليه وسلم كما سوى الله جسم الانسان وعدله قبل وجود روحه ثم نفخ فيه من روحه روحا كان به انسا تاما أعطاه بذلك خلقه وهو نفسه الناطقة قبل ظهور نشأته صلى الله عليه وسلم كان العالم في حال التسوية والتعديل كالجنين في بطن أمه وحركته بالروح الحيواني منه الذي سحت له به الحياة فأجل فكره فيما ذكره لك فاذا كان في القيامة حي العالم كله بظهور نشأته مكتملة صلى الله عليه وسلم موفر القوى وكان أهل النار الذين هم أهلها في مرتبتهم في انسانية العالم مرتبة ما نحو من الانسان فلا يتصف بالمولد ولا بالحياة وكذا ورد فيهم النص من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم انهم لا يموتون فيها ولا يحيون وقال الله فيهم لا يموت فيها ولا يحيى والملائكة من العالم كله كالصور الظاهرة في خيال الانسان وكذلك الجن فليس العالم انسا كبيرا الوجود الانسان الكامل الذي هو نفسه الناطقة كما ان نشأة الانسان لا تكون انسا بالانفسها الناطقة ولا تكون كاملة هذه النفس الناطقة من الانسان الابالصورة الالهية المنصوص عليهما من الرسول صلى الله عليه وسلم فكذلك نفس العالم الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم حاز درجة الكمال بتمام الصورة الالهية في البقاء والتنوع في الصور وبقاء العالم به فقد بان لك حال العالم قبل ظهوره صلى الله عليه وسلم انه كان بمنزلة الجسد المسوى وحال العالم بعد موته بمنزلة النائم وحالة لعالم ببعثه يوم القيامة بمنزلة الانتباه واليقظة بعد النوم واعلم ان الانسان لما كان مثال الصورة الالهية كالظل للشخص الذي لا يفارقه على كل حال غير انه يظهر للحنس نارة ويخفي نارة فاذا خفي فهو معقول فيه واذا ظهر فهو مشهود بالبصر ان يراه فالانسان الكامل في الحق معقول فيه كالظل اذا خفي في الشمس فلا يظهر فلم يزل الانسان ازلا وبدا لهذا كان مشهودا للحنس من كونه موصوفا بأن له بصرا فلما مد الظل منه ظهر بصوره لم تزل ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا أي ثابتا فيمن هو ظله فلا يمد فظهر له عين في الوجود الحسي الا الله وحده فلم يزل مع الله ولا يزال مع الله فهو باق ببقاء الله وما عدا الانسان الكامل فهو باق ببقاء الله ولما سوى الله جسم العالم وهو الجسم الكل الصوري في جوهر الهباء المعقول قبل فيض الروح الالهى الذي لم يزل منتشرا غير معين اذ لم يكن ثم من بعينه خفي جسم العالم به فكما تضمن جسم العالم أجسام شخصياته كذلك تضمن روحه أرواح شخصياته هو الذي خلقكم من نفس واحدة ومن هنا قال من قال ان الروح واحد العين في أشخاص نوع الانسان وان روح زيد هو روح عمرو وسائر أشخاص هذا النوع ولكن ما حقق صاحب هذا الامر صورة هذا الامر فيه فانه كالم تكن صورة جسم آدم جسم كل شخص من ذريته وان كان هو الاصل الذي منه ظهر ناولدنا كذلك الروح المدبرة لجسم العالم بامرهم كالكوكب لو قدرت الارض مستوية لارتى فيها عوجا ولا متاوانة نشرت الشمس عليها أشرفت بنورها ولم تجز النور بعضه عن بعض ولا حكم عليه بالجزى وبالقسم ولا على الارض فاما ظهرت البلاد والديار وبدت ظلال هذه الاشخاص القائمة انقسم النور الشمسي ونجيز بعضه عن بعض ما طرأ من هذه الصور في الارض فاذا اعتبرت هذا علمت ان النور الذي يخص هذا المنزل ليس النور الذي يخص المنزل الآخر ولا المنازل الأخرى واذا اعتبرت التي ظهر منها هذا النور وهو عينها من حيث انفها فاعتنا قلت الارواح روح واحدة وانما اختلفت بالمال الشمس كالانوار نور عين واحدة غير أن حكم الاختلاف في القوابل مختلف لاختلاف أمر جتها وصور اشكالها ولما أعطيت هذا المنزل سنة احدى وتسعين وخمسمائة وأمت فيه شبه لي بالماء في النهر لا يتميز فيه صورة بل هو عين الماء لا غير فاذا حصل ما حصل منه في الاواني تعين عند ذلك ماء الحب من ماء الجرة من ماء الكوز وظهر فيه شكل انائه ولون انائه فحكمت عليه الاواني بالتجزى والاشكال مع علمك ان عين ما لم يظهر فيه شكل اذا كان في النهر عين ما ظهر اذ لم يكن فيه غير ان الفرقان بين الصورتين في ضرب المثل ان ماء الاواني وأنوار المنازل اذا فقدت رجعت الى النور الاصل والنهر الاصل

وكذلك هو في نفس الامر لو لم تبق آنية ولا يبقى منزل لانه لما أراد الله بقاء هذه الانوار على ما قبلته من التميز خلق لها  
أجساد ابرز خية تميزت فيها هذه الارواح عند انتقالها عن هذه الاجسام الدنياوية في النوم وبعد الموت وخلق لها في  
الآخرة أجساما طبيعية كما جعل لها في الدنيا ذلك غير ان المزاج مخلف فتقلها عن جسد البرزخ الى أجسام نشأة الآخرة  
فتميزت أيضا بحكم تميز صور أجسامها من انزال كذلك أبدأ الأبدان فلا ترجع الى الحال الأولى من الوحدة العينية أبدا  
فانظر ما أعجب صنع الله الذي أتقن كل شيء فالعالم اليوم كله مات من ساعة مات رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى نفسه حيث  
هي صورة محمد صلى الله عليه وسلم الى ان يبعث ونحن بحمد الله في الثالث الاخير من هذه الليلة التي العالم مات فيها وما كان  
نجلى الحق في الثالث الاخير من الليل وكان تجليه يعطى الفوائد والمعلوم والمعارف التامة على أكمل وجوها لانها عن تجل  
أقرب لانه تجل في السماء الدنيا فكان علم آخر هذه الامة آتم من علم وسطها وأولها بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه الله بعثه والشرك قائم والكفر ظاهر فلم يدع القرن الأول وهو قرن الصحابة الا الى  
الايان خاصة ما أظهر لهم بما كان يعلمه من العلم المكتون وأنزل عليه القرآن الكريم وجعله يترجم عنه بما يبلغه افهام  
عموم ذلك القرن فصور وشبه ونعت بنعوت المحدثات واقام جميع ما قاله من صفة خالقه مقام صورة حسية مستوأة معتدلة ثم  
نفخ في هذه الصورة الخطائية روحا لظهور كمال النشأة فكان الروح ليس كمثل شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون  
وكل آية تسبيح في القرآن فهو روح صورة نشأة الخطاب فافهم فانه سر عجيب فلاح من ذلك خلاص القرن الأول  
دون عامته بل لبعض خواصه من خلف خطاب التنزيه أسرار عظيمة ومع هذا لم يبلغوا فيها مبلغ المتأخرين من هذه  
الامة لانهم أخذوها من مواد حروف القرآن والاخبار النبوية فكانوا في ذلك بمنزلة أهل السمر الذين يتحدثون  
في أول الليل قبل نومهم فلما وصل زمان ثلث هذه الليلة وهو الزمان الذي نحن فيه الى ان يطلع الفجر فجر القيامة والبعث  
ويوم النشور والخسر تجلى الحق في ثلث هذه الليلة وهو زماننا فاعطى من العلوم والاسرار والمعارف في القلوب بتجليه  
ما لا تعطيه حروف الاخبار فانه أعطاها في غير مواد بل المعاني مجردة فكانوا آتم في العلم وكان القرن الأول آتم في العمل  
وأما الايمان فعلى التساوي فان هذه النشأة لما فطرت على الحسد وبث فيها نبي من جنسها فما آمن به الاقوى على  
دفع نفسه لما فيها من الحسد وحب التفوق والنفور من الحكم عاها ولا سيما اذا كان الحاكم عليها من جنسها تقول  
بماذا افضل على حتى تتحكم في عمار يده فينسب الى المؤمن من الصحابة من القوة في الايمان ما لا ينسب الى من ليست  
له مشاهدة تقدم جنسه عليه فكان اشتغالهم بدفع قوة سلطان الحسد ان يحكم فيهم بالكفر يمنعهم من ادراك غوامض  
العلوم وأسرار الحق في عبادته ولم تحصل لمرتبة الايمان بغيث صورة الرسول وما جاء به لكونهم مشاهدين له واصورة  
ما جاء فلما جاء زماننا وجدنا أوراقا مكتوبة سوادا في بياض وأخبارا منقولة ووجدنا القبول عليها ابتداء لا نقدر على  
دفعه من نفوسنا اذا وقفنا الله علمنا ان قوة نور الايمان أعطى ذلك ولم نجد تردد ولا طلبنا آية ولا دليلا على صحة  
ما وجدناه مكتوبه من القرآن ولا منقول من الاخبار فعملنا على القطع قوة الايمان الذي أعطانا الله عناية منه وكافي هذه  
الحالة مؤمنين بالغيب الذي لا درجة للصحابة فيه ولا قدم كالم يكن لنا قدم في الايمان الذي غلب ما يعطيه سلطان الحسد  
عند المشاهدة فقلنا هذه القوة بتلك القوة فتساونا وبقي الفضل في العلم حيث أخذناه من تجلى هذه الليلة المباركة التي  
فاز بها أهل ثلثنا مما لا قدم للثلاثين الماضيين من هذه الليلة فيها ثم ان تجليه سبحانه في ثلث الليل من هذه الليالي  
الجزئية التي يعطى الجديدين في قوله ان ربنا ينزل كل ليلة في الثلث الاخير منها الى السماء الدنيا فيقول هل من نائب  
هل من مستغفر هل من سائل حتى يصعد الفجر فقد شاركنا المتقدمين في هذا النزول وما يعطيه غير انه تجل منقطع  
وتجلى ثلث هذه الليلة التي نحن في الثالث الاخير منها وهي من زمان موت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة  
لم يشاركنا في هذا الثالث أحد من المتقدمين فاذا طلع فجرها وهو فجر القيامة لم ينقطع التجلي بل اتصل لنا بتجليه  
فلم يزل بأعيننا فنحن بين تجل دنياوى وآخرى وعلم وخاص غير منقطع ولا محجوب وفي الليالي الزمانية يحجبه  
طلوع الفجر فنحن احازوه في هذه الليالي وفزنا بما حصل لنا من تجلى ثلث هذه الليلة المباركة التي لا نصب لغير أهلها

جبر القلوبهم لما فقدوه من مشاهدة الرسول صلى الله عليه وسلم وكان خير الهم فاهم لا يعرفون كيف كانت تكون  
 أحوالهم عند المشاهدة هل يغلبهم الحسد أو يغلبونه فكفى بالله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا فاعرف يا ولي  
 منزلتك من هذه الصورة الانسانية التي محمد صلى الله عليه وسلم روحها ونفسها الناطقة هي أنت من قواها أو من محال  
 قواها وما أنت من قواها هل بصرها أم سمعها أم شمها أم لمسها أم طعمها فاني والله قد علمت أي قوة تاتي من قوى هذه  
 الصورة لله الحمد على ذلك ولا تظن يا ولي أن اختصاصنا في المنزل من هذه الصورة بمنزلة القوى الحسية من الانسان بل  
 من الحيوان ان ذلك نقص بنا عن منزلة القوى الروحانية لا تظن ذلك بل هي أتم القوى لان لها الاسم الوهاب لاهاهي  
 التي تهب للقوى الروحانية ما تنصرف فيه وما يكون به حياتها العلمية من قوة خيال وفكر وحفظ وتصو وروهم  
 وعقل وكل ذلك من مواد هذه القوى الحسية ولهذا قال الله تعالى في لذي أحبه من عباده كنت سمعه الذي يسمع به  
 وبصره الذي يبصر به وذكر الصورة المحسوسة وما ذكره من القوى الروحانية شيئا ولا أنزل نفسه منزلها لان منزلها  
 منزلة لا تقتصر الى الحواس والحق لا ينزل منزلة من يقتدر الى غيره والحواس مفتقرة الى الله لا الى غيره فزل لمن هو مفتقر  
 اليه لم يشرك به أحدا فأعطاها الذي فهم يؤخذ منها وعنها ولا تأخذها من سائر القوى الا من الله فاعرف شرف  
 الحس وقدره وأنه عين الحق ولهذا التكميل النشأة الآخرة الوجود الحس والمحسوس لانها لا تكمل الا بالحق فالقوى  
 الحسية هم الخلقاء على الحقيقة في أرض هذه النشأة عن الله الأتراء سبحانه كيف وصف نفسه بكونه سميعا بصيرا  
 متكلما حيا عالما قادرا مریدا وهذه كلها صفات لها أثر في المحسوس وبحس الانسان من نفسه بقيام هذه القوى به  
 ولم يصف سبحانه نفسه بأنه عاقل ولا مفكر ولا متخيل وما أنبئ له من القوى الروحانية الا بالحس مشاركة فيه وهو  
 الحافظ والمصور فان الحس له أثر في الحفظ والتصور فلولوا الاشتراك ما حصف الحق بهما نفسه فهو الحافظ المصور  
 فهاتان صفتان روحانية وحسية فتنبه لما نبهناك عليه لئلا ينكسر قلبك لما أنزلت منزلة القوى الحسية تخساسة  
 الحس عندك وشرف العقل فاعلمت ان الشرف كما في الحس وانك جهلت أمرك وقدرك فلو علمت نفسك علمت  
 ربك كما ان ربك علمك وعلم العالم بعلمه بنفسه وأنت صورته فلا بد ان تشارك في هذا العلم فتعلمه من علمك  
 بنفسك وهذه نكتة ظهرت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال من عرف نفسه عرف ربّه اذا كان الامر في  
 علم الحق بالمعنى علمه بنفسه وهذا نظير قوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم قد ذكر النشأتين نشأة صورة  
 العالم بالآفاق ونشأة روحه بقوله وفي أنفسهم فهو انسان واحد ونشأتين حتى يبين لهم للرّائين انه الحق أي ان الرائي  
 فيماره الحق لا غيره فانظر يا ولي ما العظم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تته وما أحسن ما علمهم وما طرّق لهم فتم  
 المدرس والمطرّق جعلنا الله بمن مشى على مدرجته حتى التصق بدرجته آمين بعزته فان كنت ذا فطنة فقد أوامنا  
 اليك بما هو الامر عليه بل صرّحنا بذلك وتحملنا في ذلك ما ينسب اليك من ينكر ما أشرنا به في هذه المسألة  
 من العمى الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون والله لولا هذا القول لحكمنا  
 عليهم بالعمى في ظاهر الحياة الدنيا والآخرة كما حكم الله عليهم بعدم السماع مع سماعهم في قوله تعالى ناهيا ولا تكونوا  
 كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون مع كونهم سمعوا اني عنهم السمع وهكذا هو علم هؤلاء بظاهر الحياة بما تدركه  
 حواسهم من الامور المحسوسة لا غير لان الحق تعالى ليس سمعهم ولا بصرهم فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل من العلوم  
 ان شاء الله فمن ذلك علم عطش العالم الذي لا يقبل معه الرى من العلم بالله وفيه علم استناد هذا العلم الذي أعطاه هذا  
 التعطش الى حضرة الجمع الذي فيه عين الفرقه وفيه علم ما يحصل بالذكر هل هو علم مانسيه أو مثله لا عينه لشبهه في  
 الصورة فانه كان عالما بما رى ثم نسيه لما تعطيه نشأته فلم تحفظ عليه صورة علمه بذلك المعلوم ثم ذكره بعد ذلك فهل  
 ما شاهده في ذكره عين مانسيه أو مثله فان الزمان قد اختلف عليه مع شبه الزمان بعضه ببعض فأت تعلم ان عين أمس  
 ما هو عين اليوم ولا عين غد مع شبهه في الصورة فمن أي قبيل هو علم الذكر فان كان هو عينه فمن حفظه حتى  
 ذكره وأين خزانه حفظه هل هي في الناسي ولا ندري أو لها موضع آخر تحفظ فيه زمان نسيانه فاذا تذكر كان عين

تجلى ذلك العلم له فيكون الحق خزائنه وهو الحافظ له والمجلى له حتى يذكره هذا الناسي وان لم يكن الامر كذلك والافليس بهذا كرمانيسي بل هو متعلم علما جديدا عما لا تعلمه الاول وانما وقع التجديد في التجلي الذي اعطاه ذكر مانيسي وهي مسئلة عجيبه في علم كون العبد نسي ربه في اوقات ما شغله بنفسه او بشئ من العالم ثم يتذكر موهذا المني الذي لا يقبل التجديد بل هو عينه فمن هنا تعرف علم ذكر مانيسته وفيه علم البداو هل يستحيل هذا الوصف على الله أم لا ومن هنا أنكر من أنكر النسخ الالهي في الامور والشرائع وقال بانكاره خاف كثيرا كما قال بتقريره لاعلى جهة البدا خلق كثير ونحن سلكنا في علم النسخ طريقين طريقين فلم نقل بالبدا ولا نفينا النسخ وجعلناه انتهاء مدة الحكم في علم الله اذ لم يرد حكم من الله ذكرانه مؤبدا وجار الى أجل معين ثم رفعه قبل وصول ذلك الاجل فلماذا سلكنا هذه الطريقه فيه وفيه علم من ظهر في غير منزلته بصورة غيره حتى جعل نفسه مشقة او مثالا لمن ذلك صورته ليوقع اللبس ما حكم الله فيمن هذه صفته ومانفته الذي ينبغي ان يطلق عليه وفيه علم الحكمة في الامور التي تعطى التقديم والامور التي تعطى التأخير بحكم الجزم او بحكم الاختيار وفيه علم منزلة المعترين في اعتبارهم ومن أين تطرق لهم هذا الزلل مع صحة الاعتبار في نفسه فانه لا زلل فيه وانما الزلل في المعترين وتميز طبقاتهم في ذلك وهو علم عزيز اذا كل معتبر يقيم الاعتبار في موضعه وهل المعتر فيه بفتح الباء لما نصبه الحق هل نصبه لمجرد الاعتبار خاصة فلا يكون له قرار في نفسه الاما دام عبرة فاذا ارتفعت عنه صفة الاعتبار من العالم ارتفع وجوده وهو مقرر في نفسه لا يزول سواء اعتبره المعبر او لم يعتبره او زال الاعتبار من العالم كما يزول في الآخرة عند الاقامة في الدارين وفيه علم انكار الجاهل على العالم من أين أنكر عليه هل من حضرة اوصفة وجودية في عينها وعن تخيل لا وجود له من خارج في عينه بل في حضرة خيال المنكر فان انكار العالم على الجاهل ما ينكره الجاهل عليه ما هي صورته صورة انكار الجاهل على العالم وان اجتماعا في النكران وهل على الحقيقة في العالم ما ينكر أم لا وما هو الانكار وعلى ما هو حقيقة هل هو أمر وجودي أو نسبة وفيه علم التنافس من أين ظهر في العالم ولماذا لا يظهر الا في الجنس وهل التشبه بالا له من هذا القبيل فان كان فالجنس الجامع بين الخلق والحق هل الصورة التي نالها الانسان الكامل المخلوق عابها أو ما ينافس هذا الانسان الجزئي الا الانسان الذي لم يزل يحفظ صورة الحق في نفسه الذي هو ظل له فيجب هذا الانسان الجزئي ان ينال رتبة ذلك الانسان الذي هو ظل الصورة الالهية وليس صورة الحق الا عين هذا الانسان الذي عبرنا عنه بالظل والحق روح تلك الصورة فيكون الحق ذا صورة وروح كما تجلي في الآخرة فينكر ويعرف فان الله ما ذكر ذلك التجلي سدى أعني في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم له في هذه الحياة الدنيا فاذا ذكره الا ليشبه القلوب على طلب علم ذلك من الله وفيه علم خزائن الرحوت لا الرحمة وفيه علم الرحمة المسندة الى اعطاء الانعام والى المقام الذي به رفعت حكم الغضب الالهي من العالم والى المقام الذي يكون منه خلق ما يصلح بالعالم وأعني بذلك كله عالم التكليف ومن هذا المقام تكلم القائلون بوجوب مراعاة الاصلح في حق الحق وفيه علم الترقى في علم الاسباب هل ينتهي أو لا ينتهي وهل الترقى سبب فيرتقى فيه وبه وفيه علم الفتن والملاحم المعنوية ولئن تكون الغلبة فيها والظهور والى حيث ينتهي أمر هذه الفتن وفيه علم تشبه العالم بالعالم وطبقانه فمن ذلك ما هو تشبه محمود كتشبه عالم التكليف من العالم التسبيح وهو كل شئ مسبح بحمد الله من العالم وكتشبه الانسان بمن تقدمه في مكارم الاخلاق ومنه ما هو تشبه مذموم واما التشبه بالحق فذلك التشبه المطلوب عند أكثر أهل الله وأما عندنا فاصح التشبه بالله وما قال به من الحكماء الامن لا معرفة له بالامر على ما هو عليه في نفسه وفيه علم الفرق بين قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى وبين قوله تعالى ما له من فوق فوجدوني فاحمل الثانية من محل الافراد وكيف هو الامر وفيه علم الخاتمة في الحال قبل كونها هل ذلك خاتمة في حق العالم بها أم لا وهل الله لم بذلك من البشرى التي قال الله فيها لهم البشرى في الحياة أم لهذا صورة للبشرى صورة أخرى فان النبي صلى الله عليه وسلم قد بشر جماعة بالجنة وعاشوا بعد ذلك زمانا طويلا بخلاف بشرى المحتضر وفيه علم القوة الحادثة ونجسها في المحدثات وهل ثم محدث أخذها كلها أم لا بصورة ذلك وما قدرها من القوة الالهية هل هي جزء من كذا كذا جزءا منها أم لا

فان القوة الالهية محلها الممكنات على الاطلاق والقوة الحادثة محلها بعض الممكنات فاذا حصرت اجناس العالم الممكن وسميت بالقوة من الممكنات علمت على القطع مقدار ذلك من القوة الالهية وفيه علم الفرق بين التسخير العام والتسخير الخاص وهل كون الحق كل يوم وفي شأن وسفر غلظ لكم هل هو من علم التسخير وبابه أو هو من حقيقة أخرى فان السيد بصورة الحال يقوم بما يحتاج اليه عبده فهو تسخير دقيق يعطى كمالا في السيد فان العبد ليست منزلته أن يسخر سيده ومنزلة العبد أن يكون مسخرًا تحت تسخير سيده ما حالين تسخير بأمر سيده وتسخير بنفسه من ذاته لكونه عبدا وقد يسخر لغير سيده من أمثال سيده ومن أمثاله بطرق مختلفة منها ما يكون تسخير له من ذلك الغير عن أمر سيده ومنها ما يكون بطريق المروءة مع المسخر له بفتح الخاء ومنه ما يكون عادة لاستصحاب التسخير له من كونه عبدا فصار له ذلك ديدا يحكم عليه فيتسخر لغير سيده بحكم العادة لا بالمرءة ولا بأمر السيد وفيه علم نظر العالم كله الى هذا الانسان هل ينظر اليه من كونه خليفة أو ينظر اليه من حيث ما عنده من الامانات له ليؤذيها اليه فهو مرسل من الحق بحكم الجبر لا بحكم الاختيار لانه ما خلق بالا صالة الاتسبيح خالقه وفيه علم ما تقع به العناية الالهية للعبد وما يعطيه ذلك الاعتناء من المنزلة والعلم وفيه علم الاجال والتفصيل وفيه علم دقيق وهو ان آدم عليه السلام أعطى له اود من عمره ستين سنة حين رأى صورته بين اخوته فأحبه فقبل ذلك داود فجد آدم بعد ذلك ما أعطاه فأنكسر قلب داود عند ذلك فخير الله بذكركم لم يعطه آدم فقال في آدم اني جاعل في الارض خليفة وما عينه باسمه ولا جمع له بين اداة الخطاب وبين ما شرّفه به فلم يقل له وعلمت لك الاسماء كلها وقال في خلافة داود يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فبما علم الله ان مثل هذا المقام والاعتناء بورثته النفاسة على أبيه آدم فانه على كل حال بشر يكون منه ما يكون من البشر وما عرف قدر هذا الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما أنا بشر اغضب كما يغضب البشر يعني لنفسه ولحق غيره وأرضى كما يرضى البشر يعني لنفسه ولغيره وكان هذا من التأديب الالهي الذي أذبه به ربّه تعالى فيما أوحى به اليه فقال له قل انما أنا بشر مثلكم أي حكم البشرية في حكمها فيكم فلما أراد الله تأديب داود لما يعطيه الذي كره الذي سماه الله به من النفاسة على أبيه ولا سيما وقد تقدم من أبيه في حقه ما تقدم من الحمد لما امتن به عليه لكون الانسان اذا مسمه الخير منوعا غير ان آدم ما يجد ما يحمده الا لعلمه بمرتبته حيث جعله الله محلا لعلم الاسماء الالهية التي ما أنت الملائكة على الله بها ولم تعط بعده الحمد صلى الله عليه وسلم وهو العلم الذي كنى عنه بأنه جوامع الكلام فعلم آدم ان داود في تلك المدة التي أعطاه من عمره لا يمكن ان يعبد الله فيها الا على قدر كماله وهو نقص من آدم في المرتبة بلا شك لسجود الملائكة وما علمهم من الاسماء فطلب آدم ان يكون له العمر الذي جاد به على ابنه داود عليه السلام ليقوم فيه بالعبادة لله على قدر علو مرتبته على ابنه داود وغيره مما لا يقوم بذلك داود فاذا قام بتلك العبادة في ذلك الزمان المعين وهب لابنه داود أجرا ما تعطيه تلك العبادة من مثل آدم ولو ترك تلك المدة لداود لم تحصل له رتبة هذا الجزء وحصل لآدم عليه السلام من الله على ذلك رتبة جزاء من آثر على نفسه فانه يجزى بجزاء مثل هذا لم يكن يحصل له لو لم يكن ترك تلك المدة لداود فكما أحبه في القبضة حين أعطاه من عمره ما أعطاه كذلك من حبه رجع في ذلك ليعطيه جزاء ما يقع في تلك المدة من آدم من العمل ولا علم له داود بذلك فلما جبره الله بذكرك اسمه في الخلافة قال له من أجل ما ذكرناه من طرق النفاسة التي في طبع هذه النشأة واليه لا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله فخره فشق له ذلك الخذر عن الفرح بما حصل له من تعيين الله له باسمه ولكن قد حصل له الفرح وأخذ حظه منه قبل ان يصل اليه زمان ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله لاعتناء الله فأمره بمراقبة السبيل ثم تأدب الله معه حيث قال له ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا ولم يقل فانك ان ضللت عن سبيل الله لك عذاب شديد وهذا علم شرعي وفي هذا المنزل علم أصحاب الكشف أنه ليس من حقيقة الكشف ان يعلمه المكاشف في كل صورة بل ذلك على قدر ما يرى به الحق فيستر عنه ما شاء ويطلع على ما شاء فليس من شأن المكاشف تفوق بصره في كل صورة تتجلى له بل تقوم له تلك الصورة التي لا بدري ما هي مقام كشافة الصورة عن ادراك الحس البشري لما خطر في

نفس تلك الصورة التي أدركها البصر وفي وقت آخر يعطيه الكشف بما تكلم به ذلك الشخص في قلبه وهو الكلام على الخطر عن علم معين له وكشف لا عن زجر ولا حدس ولا موافقة وفيه علم ما بقي الرقي الالهي بالعالم وفيه علم حكمة وجود العالم وفيه علم أسباب النزول وفيه علم الوهب والكسب وفيه علم ماهو الامر الذي يقوم فيه العبد مقام سيده وفيه علم رعاية الاسباب التي أعطت الخير صاحب النظر فيها وفيه علم الأبدال أي علم الصور التي يدركها البدل على صورته حيث شاء على علم منه وان منزلته منزلة عيسى عليه السلام في قوله والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبنت حيا وعلم الصور التي يقبها الحق بدلا من صورة هذا الذي يقام عنه حيث شاء الحق على غير علم من هذا الذي يقام عنه ومنزلته فيها منزلة يحيى عليه السلام في قول الله وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا وأي المقامين أتم وأعلى وكون يحيى لم يجعل له من قبل سميا واختصاصه بدمج الموت يوم القيامة وفيه علم ما السبب الذي بدعوا الانسان ان يطلب الانفراد بالآتم والاعلى والتفوق على غيره وفيه علم رفع المقادير هل ترفع في نفس الامر أو لا يصح رفعها وإنما ترفع في حق من ترفع في حقه وهي مقدرة عند الله من حيث لا يشعر العالم بذلك وفيه علم ان كل شيء يعلمه لانسان انما هو تذكرة لا ابتداء علم وان كل علم عنده لكنه نسيه وفيه علم صورة تسليط الجن على الانس والانس على الجن وهل تسليط الجن على الانس ظاهر او باطن او هو في حق قوم ظاهر اخاصة والباطن معصوم أو كيف هو الامر وكذلك القول في تسليط الانس على الجن الان الانس ليس لهم تسليط الاعلى ظاهر الجن الامن تروحن من الانس وتطلق معناه بحيث يظهر في أطق من صور الجن فيسرى بذاته في باطن الجن سر بان الجن في باطن الانس فيجهله الجن ويخيل ان ذلك من حكم نفسه عليه وهو حكم هذا الانسي التروحن وما رأيت أحدا نبيه على هذا النوع من العلم وأطلعني الله تعالى عليه فأدري هل علمه من تقدم من جنسي وما ذكره أم لا وفيه علم الدواء الذي يزيل به الانسان ما أثر فيه الجن في تسلطه عليه وفيه علم ما كشف له بعد ذهاب هذا الاثر منه وفيه علم صدور الكثرة عن الواحد وهل صدر عن الواحد أحدية الكثرة أو الكثرة وفيه علم الصادر عن المصدر انه يوزن ان يكون له حكم المصدر فان ثبت هذا فيكون مآل العالم المكلف الى الراحة فان الحق ما صدر عنه العالم من يوم الاحد الى يوم الجمعة ودخل يوم الابد وهو يوم السبت والسبت الراحة وهو السابع من الايام الذي لا انقضاء له وما مس الخالق من لغوب في خاقه ما خلق ولكن كان يوم السبت يوم الفراغ من طبقات العالم وبقي الخلق من الله فيما يحتاج اليه هذا العالم من الاحوال التي لا ينتهي أبدها ولا ينقضي أمدها وفيه علم نشء الملائكة وفيه علم نشء الانسان وممرته وماله من الحضرة الالهية وتفاضل أشخاص هذا النوع بماذا يكون التفاضل هل بالنشء أو بما يقبله من الاعراض وفيه من العلوم غير هذا ولكن قصصنا الى المهم فالهم من ذلك لبنية القلوب عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل العندية الالهية والصف الاول عند الله تعالى﴾

كم بين من يعلم ما كان له \* وبين من زاد على علمه  
هذا الذي في علمه يرتقي \* وذاك ما يبرح من حكمه  
فالخال للاول من كيفه \* والعلم للآخر من كنهه  
وكنه لا ينتهي حكمه \* فعلمه يربى على فهمه  
لولا وجود الحرف ما كان لي \* فهم وقد يدرك من وهمه  
فالعلم والفهم لعيني معا \* وليس لاحق سوى علمه

وقال تعالى وما عند الله باق وقال آتينا مريم من عندنا وعلما من لدنا علما وقال وعنده مفاتيح الغيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نصف الملائكة عند ربها وقال تعالى ان الله عنده علم الساعة وقال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه فاختلفت اضافات هذه العندية باختلاف ما أضيفت اليه من اسم وضمير وكناية وهي ظرف ثالث ما رأيت من أهل الله من تنبه له حتى يعرف ماهو فانه ليس بظرف زمان ولا ظرف مكان مخلص بل ماهو ظرف مكانة جملة واحدة على

الاطلاق وكذلك هو في قوله تعالى ما عندكم ينفذ فجعل لنا عندية وما هي ظرف مكان في حقنا فحجت من العلماء كيف غفلوا عن تحقيق هذه العندية التي انصف بها الحق والانسان ثم ان الله جعل عنديته ظرفا لخزائن الاشياء ومعلوم انه يخفى الاشياء ويخبر جهام من العلم الى الوجود وهذه الاضافة تقضي بانه يخبر جهام من الخزائن التي عندده فهو يخبر جهام من وجود لم يدر كنهه الى وجود يدر كنهه فما خلصت الاشياء الى العدم الصريف بل ظاهر الامر ان عدمها من العدم الاضافي فان الاشياء في حال عدمها مشهود له بغيرها باعيانها مفصلة بعضها عن بعض ما عنده فيها اجال خزانها اعني خزائن الاشياء التي هي اوعيتها المخزونة فيها انما هي امكانات الاشياء ليس غير ذلك لان الاشياء لا وجود لها في اعيانها بل لها الثبوت والذي استفادته من الحق الوجود اليني فتفصلت للناظرين ولا نفها بوجود اعيانها ولم تنزل مفصلة عند الله تفصيلا ثبويا لم تظهر في اعيانها وانزلها الحق من عنده انزلها في خزائنها فان الامكان ما فارقه حكمه فلو لا ما هي في خزائنها ما حكمت عابها الخزائن فلما كان الامكان لا يفارقه طرفه عين ولا يصح خروجهما منه لم يزل المرجح معها لانه لا بد ان تتصف باحد الممكنين من وجود وعدم فبازالت هي والخزائن عند الله اذ المرجح لا يفارق ترجيح احدى الممكنين على هذه الاشياء فما لها خروج من خزائن امكانها وانما الحق سبحانه فتح ابواب هذه الخزائن حتى نظرنا اليها ونظرت اليها ونحن فيها خارجون عنها كما كان آدم خارجا عن قبضة الحق وهو في قبضة الحق يرى نفسه في الوطنين فمن رأى الاشياء لم ير الخزائن ولا رأى الله الذي عنده هذه الخزائن فارأى الاشياء فقط فان الاشياء لم تفارق خزائنها وخزائنها لم تفارق عندية الله والضمائر والعندية الالهية لم تفارق ذاته فمن شهد واحدا من هذه الامور فقد شهد المجموع

عندية الحق عين ذاته • فيها لاشيائه خزائن

ينزل منها الذي يراه • فهي لما يحتويه صائ

• انزاله لم يزلها عنها • لانه اعيان الكواثر

عندية ظرفها نزيه • ما هي عنندية الا ما كن

ودهرها الله لازمان • والدهر ظرف لكل ساكن

يملكه بالسكون فيه • مسكنه اشرف المساكن

ليس لها نقلة بلا هو • فهي ككزومه تعان

ما صفت من دقيق معنى • وما أنا للفـ ريم ضامن

فما في الكون ان كنت عالما احدية الاحدية المجموع لانه لم يزل الها ولا يزال الها وما تجدد عليه حكم لم يكن عليه ولا حدث اسم لم يكن تسمي به فانه المسمى نفسه ولا قام به نعت لم يكن قبل ذلك منعوتابه بل له الامر من قبل ومن بعد فهو ذو الاسماء الحسنى والصفات العاليا والاله القدي لم يزل في العماء والرحن الذي وصف نفسه بالاستواء والرب الذي ينزل كل ليلة في الثلث الباقي من الليل الى السماء وهو معنا أينما كنا وما يكون من نجوى عدد معين الا وهو مشفع ذلك العدد وموثره فهو رابع الثلاثة وسادس الخمسة وأكثر من ذلك وأدنى فهل رأيت أو هل جاءك من الحق في وحيه الأاحدية المجموع لانه ما جاء الا اله واحد ولا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور وأنت تعلم ان كنت من أهل الفهم عن الله ان هذه الاسماء وان ترادفت على مسمى واحد من حيث ذاته فاننا نعلم انها تدل على معان مختلفة قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا من دعا فله الاسماء الحسنى فاندعوا الا اله واحد لانه هذه الاسماء المختلفة الحقائق والمطلوبات ولم تنزل له هذه الاسماء ألا وهذه هي الخزائن الالهية التي فيها خزائن الامكانات المخزونة فيها الاشياء فقابل الجمع بالجمع والكثرة بالكثرة والعديد بالعدد مع أحدية العين فذلك أحدية الجمع وكل مصل يناجي ربه في خلونه معه وان الله واضع كنهه عليه فهو المطلق المقيد العام في الخصوص الخاص في العموم واعلم أن الله جعل لنا موطنين في التصنيف لم يجعل ذلك لغيرنا من مخلوقين صف في موطن الصلاة وصف في موطن الجهاد فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا

كانهم بنیان مرسوم و أمرنا بالتراص في الصف في الصلاة و ذكر ان الملائكة تتراص في الصف عند ربها وجعل صفوفنا كهفوف الملائكة وليس ذلك لغیر ما من الامم و جاور بك و الملك صفافا يوم يقوم الروح وهو الامام و الملائكة صفافا لا امام صف وحده لانه مجموع و احدىته احدىة المجموع ولذلك كان صف واحد و تجلی الحق لاهل الصفوف في مجموع الاحدية لاني احدىة المجموع لان كل شخص من اشخاص الصفوف يناجي من الحق ما يعطيه حضوره و ما يناسب قصده و ما هو اعياه من العلم بربه و لهذا تجلی لهم في مجموع الاحدية فسبق لهم المجموع و اضافه الى الاحدية حتى لا يشركوا مع الله احد في عبادتهم مع اختلاف مقاصدهم و عقائدهم و احوالهم و أمر جنهم و مناسباتهم و لهذا تختلف سؤلالاتهم و تكثر فلو تجلی لهم في احدىة المجموع لم يتمكن لهم النظر الى المجموع مع وجود تقدم الاحدية ولو كان ذلك لكانت مقاصدهم مقصدا واحدا و سؤلالاتهم سؤلالاتا واحدا و حالاتهم في الحضور حالا واحدة و علمهم بالله علم واحد و الواقع ليس كذلك فدل على ان التجلی كل في مجموع الاحدية و اليه يرجع الامر كله فرجع المجموع الى الواحد و اضيف اليه ثلاثا تخيلوا ان المجموع وجودا عيانا وهو وجود احكام و ان الله ما شرع الامام في الصلاة الا ليقابل به الاحدية التي اضاف المجموع اليها و يقابل بالجماعة مجموع الاحدية فالامام يناجي الاحدية خاصة و لهذا اعتقد من اعتقد عصمة الامام في الصلاة حتى يسلم و هم أصحاب الامام المعصوم لان الواحد لا يسهون عن احدىته الا المعلم بالفعل فانه يقوم به السهو و يعلم كيف يكون حكم الساهی من الجماعة و ليس الا الانبياء خاصة و ما عدا الرسل فهو متبع واحد من اهل الصف فاذا تقدم هو و ليس برسول فهو معصوم لانه ليس بعمل هذا الذي جعل أصحاب الامام المعصوم الذين هم الامامية يقولون بعصمة الامام و الواقع خلاف ذلك فانه ما من امام الا و يسهون في صلاته و ان لم يسهون عن صلاته و الجماعة تناجي مجموع الاحدية كل شخص مأموم يناجي ما يقابلهم من مجموع الاحدية فاي مصل صلى و لم يشاهد ما ذكرناه من امام و مأموم فاصلی الصلاة المشروعة بالكمال و ان اتمها فأكملها لان تمام الصلاة اقامة نشأتها و استيفاء ركعاتها من فرائضها و سننها من قيام و تكبير و قراءة و ركوع و خفض و رفع و هيئة و سلام اذا أتى بهذا كله فقد أتمها و اذا شاهد ما ذكرناه فقد أكملها لان الغاية هي المرتبة و ما وضعت الصلاة الالغائية و هو المعبر عنه في العموم بالحضور في الصلاة أي استصحاب النية في أجزائها من أول الدخول فيها و التلبس بها الى الخروج منها فانظر يا أخي هل صليت مثل هذه الصلاة اماما كنت أو مأموما وهل فرقت بينك و بين امامك في الشهود أو ميزته عنك بالتقدم المكافي و بتقدم المكانة في الحكم فلا تكبر حتى يكبر و لا تركع حتى يركع و لا ترفع حتى يرفع و لا تفعل شيئا من أفعال الصلاة حتى يفعل فان رتبك الانبياء فالامام متقدم على المأموم مكانا لان كان في جماعة و مكانة ان لم يكن معه الا واحد فهو امام بالمكانة يقابل الاحدية و يقابل مجموع الاحدية بانضمام الآخر اليه حتى كانه الصف فالامام اذا تقدم بالمكان و الجماعة خلفه لم يشهد سوى الاحدية و ان كان في الصف مع المأموم لوحدة المأموم شهد الامام مجموع الاحدية و احدىة المجموع أو شهد المأموم مجموع الاحدية لا غير فيزنه عنه المكانة لا تبعاء اياه و اقتدائه به فان خالفه فان ناصية المأموم بيد شيطان و الشيطنة البعد و الصلاة قرب فهذا قرب في عين بعد و بعد في عين قرب فلم يشهد هذا المأموم مجموع الاحدية لانه ليس بمأموم لا مكانا ولا مكانة و اذا كان بهذا المثابة فان الامام في حال مخالفة المأموم له ما يشاهد الا الاحدية لانه ليس في صف لفقد المأموم لما زال عن مأوميته فالامام في هذه الحال كالمصلی وحده بالنظر الى حال هذا المأموم وهو امام بالنظر الى من يصلي خلفه من الملائكة و الملائكة لانصف الاخلفه و الملائكة نصف عند ربها وهي في هذه الحال عند الامام المصلی بها وهي لم تنزل عند ربها فالامام خليفة فوجد له الملائكة و الا امام يسجد لله فأنه قبله الامام و الامام قبله الملائكة و مأثم جبريل عليه السلام بالنبی صلى الله عليه وسلم الا ليعلمه الصلاة بالفعل فصلى به مكانة لا مكانا فانه صلى به وحده و لم يتقدم عليه فعلمه عدد الصلوات في أوقاتها و هيأتها على أتم الوجوه ثم أمره اذا كان في جماعة أن يتقدمهم بالمكان و من رأى انه تقدم بالمكان جبريل أيضا فلم يكن ذلك الا حتى كشف الله الغطاء عن بصر النبي صلى الله عليه وسلم فرأى الملائكة فرأى الجماعة فصف معهم خلف جبريل و أماعلى السرفلا و لهذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالرجل وحده و جعله على يمينه

في صف واحد لان ذلك الشخص لم يشاهد الملائكة فراحى الامام حكم المأموم وما كنت بجانب الطور اذ نادى الله موسى ولا بجانب الغر في اذ قضى الى موسى الامر وما كنت من الشاهدين كذلك ما كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اُم به جبريل في الصلوات الخمس وما كنت من الشاهدين وما شهدنا الابعامعلنا وما كنا للغيب حافظين وليس حكم من شاهد الامور حكم من لم يشاهدها الا بالاعلام فلعيان حال لا يمكن ان يعرفه الا صاحب العيان كما ان للعلم حالا يعرفه الاولو العالم ليس اغيرهم فيه ذوق رب ارنى كيف تحيى الموتى رب ارنى انظر اليك

ولكن لا عيان لطيف معنى \* لذا سأل المعينة الكبير

وما زال سجود الملائكة لبنى آدم في كل صلاة كما سجدوا لابيهم آدم فزال الخلاف في بنى آدم ما بقي فيهم مصل يقول الله الله فان الامر الالهى والشأن اذ اوقع في الدنيا لم يرتفع حكمه الى يوم القيامة وقد وقع السجود لآدم من الملائكة فبقى سجودهم لفرشته خلف كل من يصلى الى يوم القيامة كما نسي آدم فنسيت ذريته كما سجد آدم فجحدت ذريته كما قتل قابيل هابيل ظلماء فزال القتل ظلماني بنى آدم الى يوم القيامة وعلى الاول كفل من ذلك كاللازل في الخبر نصيب من كل من فعله فن سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وهم الذين يحملون أثقالهم وأثقالهم فكل مصل امام للملائكة والملائكة خلفه تسجد له الان الفرق بين الاصل والفرع اعنى آدم وذريته ان الملائكة تسجد لسجود بنى آدم في القراءة والصلاة وآدم سجد واله سجود المتعلم للعلم فاجتمعوا في السجود واختلغ في السبب وانما المقصود الذي أردناه أن نبين ان السجود من الملائكة خلف بنى آدم ما ارتفع وان الامامة ما ارتفعت من آدم الى آخر مصل والملائكة تبع هذا الامام كما قررناه فنحن عند الله في حال امامتنا والملائكة في هذه الحال عندنا بالاقتداء فهي عند ربها لان الامام عنده فاللائكة عنده لانها عند الامام وكل صف امام لمن خلفه بالغاما بلغ وقولى

فعندية الرب معقولة \* وعندية الهولا تعقل

وعندية الله مجهولة \* وعندية الخلق لا تعقل

وليس هـ اعند ظرفية \* وليس لها غير حامل

الضمير في لها يعود على الظرفية وفي هـ يعود على عندية الحق والخلق واعلم ان عندية نسبة ما هي أمر وجودى لان النسب أمور عدمية ثابتة الحكم معدومة العين وسيأتى الكلام ان شاء الله في أحوال الاقطاب فبمن كان هجيرة ما عندكم ينفد وما عند الله باق من هذا الكتاب وانما قلنا ان عندية الله مجهولة لان الله بما هو الله لا يتعين فيه اسم من الاسماء الالهية دون اسم فانه عين مجموع الاسماء وما تخصصه الا احوال فانه من قال يا الله اقبل كذا خاله تخصص أى اسم أراد بما يتضمنه هذا الاسم الله من الاسماء فلماذا يقال فيه انه مقيد في اطلاق أى تعقيد الاحوال بما تتطلبه من الاسماء المدرجة فيه ومطلق من حيث انتفاء الاحوال فهو الاسم القابل لكل اسم كما أن الهوى الكلى قابلة لكل صورة وعندية الرب قريبة من هذا الان الفرق بينهما ان الرب ما أتى قط الامضا فان كان عنده فهو عند من أضيف اليه ولا يضاف الا الى كونه من الا كوان وعندية الخلق معلومة فعندية الرب معقولة وأما عندية الهولا فان الهوى ضمير غائب والغائب لا يحكم عليه ما كانت حاله الغيبة لانه لا يدري على أى حالة هو حتى يشهد فاذا شهد فليس هو لان الغيبة زالت عنه الا ترى الساكت لا ينسب اليه أمر حتى يتكلم ولا مذهب ولهذا لا يدخل في الاجماع بسكونه وهذه مسألة خلاف والصحيح ما قلناه كما ان ترك النكير ليس بحجة الا في بقاء ذلك الامر على الاصل المنطوق به في قوله تعالى خلق لكم ما فى الارض جميعا وكلام بنى آدم مما خلق في الارض وجميع أفعالهم فاذا رأينا أمرا قد قيل أو فعل بمحض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكره فلا نقول ان حكمه الاباحة فانه لم يحكم فيه بشئ اذ يحتمل انه لم ينزل فيه شئ عليه وهو لا يحكم الا بما أوحى الله فيه اليه فيبقى ذلك على الاصل وهو التصرف الطبيعى الذى تطلبه هذه الاشياء من غير تعيين حكم عليه بأحد الاحكام الخمسة وهو الاصل الاول أو نرده الى الاصل الثانى وهو قوله تعالى خلق لكم

ما في الارض جميعا وليس بنص في الاباحة وانما هو ظاهر لان حكم المحذور خلق أي حكم به من أجلنا أي نزل حكمه من أجلنا ابتلاء من الله هل نمتنع منه أم لا كما نزل الوجوب والنسب والكره والاباحة فالأصل ان لا حكم وهو الأصل الأول الذي يقتضيه النظر الصحيح ويتضمن هذا المنزل من العلو علم جد السواء وتفاضلها فيه فانه عم الطرفين والواسطة واصله الى العالمين لم يخص عالما من عالم فقال في الطرف الواحد في أول فاتحة الكتاب الحمد لله رب العالمين وجعل هذا التعميد بين الرحمة المركة فانه تقدمه الرحمن الرحيم وتأخر بعده الرحمن الرحيم فصار العالم بين رحمتين فأوله مرحوم ومآله الى الرحمة وجاء في وسط سورة يونس في صفة أهل الجنة ان آخر دعائهم ان الحمد لله رب العالمين وجاء في سورة الصافات والحمد لله رب العالمين بعد قوله وسلام على المرسلين وهم المرحومون السالمون فحمد الله رب العالمين عقيب نصره وظفره بخبره فهو حمد نعمته فظهر حمد النعمة في أول السورة وفي وسطها وفي آخرها فعم الطرفين والواسطة فهل هذا الحمد في هذه المراتب على السواء من كونه حمد سواء أو هو يختلف المراتب لاختلاف الطرفين والوسط وأي المراتب أعلى فيه هل أحد الطرفين أو الوسط ولما هو الحمد الأول من العالمين والوسط والآخر كل ذلك علم به عليه الله العلماء بالله الذين يخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وفيه علم المراتب الملكية والبشرية وهل مراتبهما على السواء وأي المراتب أعلى هل مراتب البشر أو مراتب الملائكة أو لكل صنف منهما مراتب تعلو على مراتب الآخر وفيه علم جلب المنافع وهل المضار في طيها منافع أم لا وتعيين المنافع وفيه علم الانباع في الالهيات هل يتبع التابع فيها الذكر أو الفكرة وفيه علم توحيد الاضافة لا توحيد الاطلاق وهل التوحيد توحيد أم لا أعني توحيد الذات وتوحيد الاله في الالوهة وماذا يدرك كل واحد من هذا التوحيد وفيه علم نسبة الله الى الاشياء هل هي عين نسبة الاشياء الى الله أو تختلف وفيه علم هل للشئ الواحد وجوده مدة أو ليس للشئ الواحد سوى وجه واحد وما يصدر عنه اذا كان بهذه المثابة وفيه علم الفرق بين الرمي الالهي والكوني وفيه علم الديمومة وفيه علم الاختلاس وما حكمه في المختلس بكسر اللام والمختلس بفتح اللام اسم فاعل واسم مفعول وان الالتفات في الصلاة اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد وفيه علم ما للعالم من الخلق وفيه علم اجتماع خالقين على مخلوق واحد هل أعطى كل واحد منهما ما أعطى الآخر أم أحكامهما في خلقه مختلفة وفيها اختلاف وفيه علم خلقه وفيها اجتماع وفيه علم الرقي بالاهل في الحال وامهاله ليرجع عن جهله وفيه علم النطق من الجاهل هل حكمه حكم نطق العالم في الاصابة وان لم يعلم الجاهل المقام الذي منه نطق أم لا واصابته التي يراها العالم خطأ فسأوى العالم الجاهل في جهل المقام الذي منه نطق الجاهل والفرق بين من بدرى ذلك ممن لا يدريه من العلماء وما حكم العالم الذي يعلم ذلك وفيه علم تأثير الواحد في الكثيرين من أين أثر مع أحديته وفيه علم الفصل والوصل وفيه علم جمع الصفة للمختلفين بأي حقيقة تجمعهم وفيه علم الهداية الى الضلال وفيه علم المواقف والقول وهل للرضى مواقف كماله أم لا وكم مواقف القيامة وهل تنحصر مواقف أهل الله كمواقف التنفري أم لا تنحصر أو تنحصر من وجهه ولا تنحصر من وجهه ولماذا كان الوقوف وهل هو وقوف سكون أم لا يزال منتقلا في وقوفه وفيه علم الفرق بين أهل الاسلام وأهل الاستسلام وفيه علم طلب العلم من العكون وفيه علم ما يعطيه الاعتراف بالحق في أي موطن كان وهل هو نافع صاحب بكل وجه أم لا وما ينبغي أن يعترف به بما لا ينبغي أن يعترف به وفيه علم العلم النافع وفيه علم أدوات المعاني ما كان منها مركبا وغير مركب وفيه علم ما ينعم الانسان وما يعذبه وانه ليس شئ من الله في أحد وفيه علم الخطوط والحدود الالهية وانها موسومة لا تختلط وهي أعلم بمحالها من محالها فان محالها معلومة لها وليس هي معلومة المكان لمحالها وفيه علم النعم التي ترفع الآلام والفرق بينها وبين النعم التي لا ترفع الآلام وفيه علم الانسان بالنسل وهل يقع الانس بالله لمن خلق على الصورة أو من حقيقة كونه على الصورة انه لا يأنس بالله كما لا يأنس الله به وهل للعالم بحملته هذا الحكم أم لا وهل الانسان الذي هو كالظل للحق حكمه حكم الانسان الكامل الخليفة الذي هو جزء من ذلك الانسان المشبه بالظل أم لا وفيه علم الالتذاذ بانعم الواقعة بالانعم هل هو من كمال الالتذاذ المطلوب أو هل هو نقص في المستلذذ وفيه علم النفس في قوله استفت قلبك وان أفتاك المفتون فان هنا لطفنا

الهيافي الاعلام أجواء الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم انباء انه ما يلقي الله في القلب الا ما هو حق فيه سعادة الانسان فان رجع في ذلك الى نفسه فقد أقفلح وهذا معنى قول بعض العارفين بهذا المقام حيث قال ما رأيت أسهل على من الورع كلما حاك له شيء في نفسه تركته وفيه علم تعظيم ما يعظم من الاحوال في القرآن وفيه علم ما ينبغي أن يتأبر عليه وفيه علم المفاضلة في الاحوال من غير نظر الى أصحابها القائمة بهم وفيه العلم بالماهيات وفيه علم تشابه صورتين واختلاف الحكم وفيه علم حكمة إيجاد الأئمة في العالم المضلين منهم وغير المضلين وفيه علم النداء عند البلاء ولماذا اختص به دون النعم وفيه علم اجابة الداعين والسائلين هل يزبد المحجب على مطابقة ما وقع فيه السؤال أو لا يزبد فان زاد فهل هو اجابة سؤال حال فان النطق لم يكن ثم وفيه علم ارتباط العالم العلوي بالسفلي ليفيد ارتباط السفلي بالعلوي ليستفيد والمفيد هو الاعلى أبدأ والمستفيد هو السفلي أبدأ والحكم للمساحة وعلو المكان وفيه علم تأثير المحجوب في المكشوف له من أي وجه أثر فيه مع علم مرتبته وان الحق بعضه وما عوقبه بذلك المؤثر وفيه علم الاسفار وفيه علم من وصف بالحلم مع عدم القدرة والحاجم لا يكون الا قادرا على من يحلم عليه وفيه علم أثر الخيال في الحس وأين يباغ حكمه وفيه علم حكم مراتب على أصحابها بما يكرهون وفيه علم قيمة الاشياء ولها حضرة خاصة وانه ما من شيء الا وله قيمة الا الانسان الكامل فان قيمته زبه وفيه علم ما ينتج الصدق ومراتب الصادقين وان يسألوا عن صدقهم وفيه علم حضرات البركات الالهية وفيه علم مراتب الظلم وما يحمدهم وما يذمهم وفيه علم الاشتراك في الامر هل حكم ذلك الامر في كل واحد من الشركاء على السواء أم يختلف الحكم مع الاشتراك في الامر لا اختلاف أحوال الشركاء واستعداداتهم وفيه علم صورة حضرة اجتماع الخصوم بين بدى الحاكم وفيه علم الحاق الاما بالذكور وفيه علم القرعة وأين يحكمها وقول النبي صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول لم يجدوا الا أن يستهموا عليه لاستهموا عليه ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لاتوهما ولو حجبوا وفيه علم الظلمات ولماذا ترجع حقيقة الظلمة هل لامر وجودي أو عدي وفيه علم فضل التنزيه على غيره من الحمد وفيه علم الشفقة على الجنين اذا خرج والرفق به ورجته وقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس من امن لم يرحم صغيرنا وفيه علم اليقين والشك وهل يتصف صاحب اليقين بالشك فيما هو على يقين فيما لم لا وفيه علم انفراد الحق بعلم الحق وفيه علم ما ينبغي ان ينسب الى الله وفيه علم من في طبعه امر مالا يزول عن حكم طبعه وان عرض له عارض يزله فليس بدائم الزوال والطبع أغلب وفيه علم تغير الاحوال على الملائكة من أين حصل لهم ذلك وفيه علم العناية وطبقات العالم فيه وفيه علم الأناة والجلالة وفيه علم عموم البشارة وخصوص الاذار الى غير ذلك من العلوم التي يطول ذكرها فقصدا الى ذكر أهمهم منها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين من أسرار قلب الجمع والوجود

ان قيل هل في وجود الكون أوسع من من رحمة الله فقل قلب اذا كانا

يت الاله لايمان يقوم به مع النور والتقوى اذا زانا

يحيط بالحق علما عين صورته وهو العز في عينه هانا

القلب ملكي والسكنى لخالقه عمري ورقبي وإيمانا واحسانا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاجد نفس الرحمن ياتيني من قبل اليمين فنفس الله عنه بالانصار فكانت الانصار كلمات الله نصر الله بهم دينه وأظهره وهذا المنزل هو منزل ذلك النفس الرحاني وهذا المنزل عنه ظهرت جميع المنازل الالهية كلها في العالم الذي هو كل ما سوى الله تعالى علوا وسفلا وروحا وجسما معنويا وحسنا ظاهرا وباطنا فانه ظهرت المقولات العشر وجاء في الخبر النبوي راحة لما قلناه وله وجوه الى كل جنس ونوع وشخص من العالم لا تكون لجنس آخر ولا لنوع آخر ولا لشخص آخر ولهذا المنزل صورة وروح وامداد الهي من حيث ما ينسب الحق الى نفسه من الصورة ولكن من باطن الصورة وحكم هذا الامداد في الظاهر والباطن من صورة هذا المنزل لكنه في الباطن أتم ولهذا آخر الاسم الباطن عن الاول والاخر والظاهر لما عبر عن هذه الذوات الالهية وذلك ان الامر الالهي في التالي أتم منه وأكمل



يتقلب فهو صحيح كما نقول بالتمكين في التلوين فلا يزال يتلون وما كل أحد يشعر بذلك ولما علمنا أن من صفة الدهر التحول القلب والله هو الدهر وثبت أنه يتحول في الصور وأنه كل يوم في شأن واليوم قدر النفس فذلك من اسمه الدهر لا من اسم آخر ان عقلت فلوراق الانسان قبله لراى انه لا يبقى على حالة واحدة فيعلم ان الاصل لو لم يكن بهذه المثابة لم يكن لهذا القلب مستند فانه بين أصبعين من أصابع خالقه وهو الرحمن فتقلب الاصابع للقلب بغير حال الاصبعين لتغير ما ير يدان يقلب القلب فيه فمن عرف نفسه عرف ربه وفي حديث الاصابع بشارة اهلية حيث أضافهما الى الرحمن فلا يقبله الا من رحمة الى رحمة وان كان في أنواع التقلب بلاء ففي طيه رحمة غائبة عنه يعرفها الحق فان الاصبعين أصبعا الرحمن فافهم فانك اذا علمت ما ذكرناه علمت من هو قلب الوجود الذي يد عالم صورته التي هو لها قلب وأجزاؤها كلها وأنه هو قلب الجمع وهو ما جمعه هذه الصورة الوجودية من الحقائق الظاهرة والباطنة فلما كان الله كل يوم هو في شأن كان تقلب العالم الذي هو صورة هذا القلب من حال الى حال مع الانفاس فلا يثبت العالم قط على حال واحدة زمانا فرد الان الله خلاق على الدوام ولوبقى العالم على حالة واحدة زمانين لاتصف بالثبات عن الله ولكن الناس في لبس من خلق جديد فسبحان من أعطى أهل الكشف والوجود التنزه في تقلب الاحوال والمشاهدة لمن هو كل يوم في شأن والله هو الدهر فلا فراغ لحكم هذا الدهر في العالم الا كبر والاصغر الذي هو الانسان وهو أحد المعلومات الاربعة التي لها التأثير فالمعلوم الاول لنا الانسان والمعلوم الثاني العالم الا كبر الذي هو صورة ظاهر العالم الانساني والانسان الذي هو قلب هذه الصورة ولا ريبه الا الكامل صاحب المرتبة وهو المعلوم الثالث والمعلوم الرابع حقيقة الحقائق التي لها الحكم في القدم والحدوث وما ثم معلوم خامس له أثر سوى ما ذكرناه ويتشعب من هذا المنزل شعب الایمان وذلك بضع وسبعون شعبة أذناها ماطة الاذي عن الطريق وأرفعها قول لا اله الا الله وما بينهما من الشعب وهذا المنزل منزل الایمان ومنه ظهر الایمان في قلب المؤمن والخاص به الاسم المؤمن من الاسماء الالهية فمن هنا شرع المؤمن شعب الایمان وأبناها ومن هذا المنزل أخذت أمة محمد أعمارها فغاية عمر هذه الامة المحمدية سبعون سنة لا تزيد عليها شيئا فان زاد فها هو محمدى وانما هو وارث لمن شاء الله من الانبياء من آدم الى خالدين سنان فيطول عمره طول من ورثه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في أعمار أمته انها ما بين الستين الى السبعين فجعل السبعين الغاية لعمر أمته ففعلنا انه ما ير يد بامته الاحمديين الذين خصهم الله برتبة ما خص الله به النبيين من الاحكام والمراتب على جميع الانبياء اذ كنا خير أمة أخرجت للناس وكل حكم ورتبة كانت لنبي قبله وان كانت له ووقع له فيها الاشتراك فلم يخلص له وحده وليس له الشرف الكامل الا بما يخلص له دون غيره فامته مثله فمن كان عندنا انفصاله عن الدنيا أو في حاله على شرع مشترك من هذه الامة نسبنا الى من ظهر به أولا قبل ظهور محمد صلى الله عليه وسلم ليظهر الفرق بين الامرين ولتعرف منزلة الشخصين وان كان ما أخذ الا من نقر محمد صلى الله عليه وسلم فانه من أمته ولكن حكم الاشتراك يجز عن حكم الاختصاص ومات صلى الله عليه وسلم وله ثلاث وستون سنة والذي يزيد على السبعين سنة بالغاما بلغ وان كان من أمته ومن حصل له الاختصاص المحمدى كله فانه لا يقبض حين يقبض الا في الشرع المشترك وما هو نقص به فانه قد حصل حكم الاختصاص ولكن خروجه عن السبعين التي جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم غالب غايه عمر أمته المقبوضين في الحكم الاختصاصي جعله أن يفرق بينه وبين غيره من الامة وهذا من العلوم التي لا ندرك بالرأى والقياس وانما ذلك من علوم الوهب الالهي وكذا ذكر أن كل واحد من الخلفاء الاربعة مامات حتى بلغ ثلاثا وستين سنة اثباتا أنهم قبضوا في الاختصاص المحمدى لافي حكم الشرع المشترك فمن هذا المنزل تعين هؤلاء الاربعة من غيرهم وتعين العشرة أيضا من هذا المنزل الذين هم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وسعد وسعيد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح فهذا منزل الذي منه عنهم رسول صلى الله عليه وسلم وشهد لهم بالجنة في مجلس واحد باسمائهم فان المشهود لهم بالجنة كثير ولكن ليس في مجلس واحد ومقيدون بصفة خاصة كالسبعين ألقا الذين يدخلون الجنة بغير حساب وعين منهم عكاشة بن محصن ونبيه بقوله بغير حساب أي لم يكن ذلك في حسابهم

ولا تخيلوه فبداهم خير من الله لم يكونوا يحسبونهم وهم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقله لا يسترقون أى لا يستدعون الرقية لازالة ألم بصيهم ولا يرقون أحد من ألم يصيبه وجاء بالاستفعال للبالغة وانما رقى النبي صلى الله عليه وسلم واستعمل الطب في نفسه في مرضه لانه يتأسى به فيتأسى به الضعيف والقوى فانه رحمة للعالم وهكذا جيع الرسل فما حكمهم حكم أمهم فلا يقدح ذلك في مقامهم فلهم المقام المجهول حيث يظهر ولاهم بصورة القوة والضعف فلا يعرف أحد لماذا ينسبهم من المقامات وقوله ولا يتطيرون فان الطائر هو الحظ فهم خارجون عن حظوظ نفوسهم مشتغلون بما كلفهم الله به من الاعمال وفاء لما تستحقه الربوبية عليهم لا يتبعون بذلك حظ لنفوسهم من الاجر الذي وعده الله به على ما هم عليه من الاعمال فلم يهتمهم على العمل ما ينيط به من الاجر ولكن ماذا كرهه من وفاء المقام فهذا معنى لا يتطيرون أى لا يعملون على الحظوظ وقوله ولا يكتون فان الاكتواء لا يكون الا بالنار وقد عصمهم الله ان تمسهم النار فيجدون في نفوسهم انهم لا يكتون وتلك عصمة الهية من حيث لا يشعرون وقوله وعلى ربهم يتوكلون أى يتخذونه وكيلًا فيتسكون عليه انكال الموكل على الوكيل وهي معرفة وسطى جاءتهم من القصد الثاني فراوا ان الله خلق الاشياء لهم وخلتهم له فاتخذوه وكيلًا فيما خلق لهم ليتفرغوا الى ما خلقوا له وانما قلنا مرتبة وسطى لان فوقها المرتبة العالية وهو القصد الاول فان الله ما خلق شيئاً من العالم كله الا له ليسبجه بحمده ومنتفع نحن بحكم العناية والتبعية والقصد الثاني هو هذا لانه لما سوانا وسخر لنا ما في السموات وما في الارض جميعاً من قسده ان في الخلق في العالم الانساني وغير الانساني من يتوكل عليه في أمره كله لانه مؤمن بأن الله تعالى في كل شيء وجهوا لا يقول به الا المؤمن اذ كان غير المؤمن من الناس خاصة من يقول ان الله ما وجد عنه بطريق العلية الا واحد ولا علم له بمجزئيات العالم على التفصيل الا بالعلم الكلي الذي يندرج فيه جميع العلم بالمجزئيات فلهذا جعل التوكل في المؤمنين قال تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين فجعل التوكل علامة على وجود الايمان في قاب العبد ولم يتخذ وكيلاً الا طائفة مخصوصة من المتوكلين المؤمنين الذين امتثلوا أمر الله في ذلك في قوله فاتخذ وكيلاً فيتخير من لا علم له بالوجود في الاشياء انك صاحب المال فاتخذ وكيلاً سبجانه فيما هو ملك لك وان اضافة الاموال اليك بقوله أموالكم اضافة ملك وما علم ان تلك الاضافة اضافة استحقاق كسرج الدابة وباب الدار لا اضافة ملك والذي نراه نحن والا كابر ان الله قال لنا وانفقوا ما جعلكم مستخلفين فيه فما هولنا وفوكنا و اتخذناه وكيلاً في الانفاق الذي هو ملكنا لعلمنا بعلم الوكيل بالصالح ومواضع الانفاق التي لا يدخلها حكم الاسراف ولا التقدير فتولى الله الانفاق علينا بأن ألهنا حيث تنفق ومنى تنفق فان النفقة على أيدينا تظهر فيد بايد الوكيل في الانفاق فنحن معصومون في الانفاق لمعرفتنا بالوجود لان يدنا يد حق فانها يد الوكيل وهذا لا يعلم الا بالالكشف الالهي فهم بهذه المثابة في التوكل وما يشعرون بذلك لانه قال بغير حساب فهم على غير بصيرة وأفعالهم أفعال أهل البصائر عناية الهية تختص رحمة من يشاء والله ذو الفضل العظيم والفضل الزيادة واعلم ان العالم لما كان أصله أن يكون مربوطاً وجوده بالواجب الوجود انفسه كان مربوطاً ببعضه ببعض فيتسلسل الامر فيه اذا شرع الانسان ينظر في العلم به فيخرجه من شيء الى شيء بحكم الارتباط الذي فيه ولا يكون هذا الا في علم أهل الله خاصة فلا يجري على قانون العلماء الذين هم علماء الرسوم والكون فقا نونهم ارتباط العالم ببعضه بعض فانه ان تراهم يخرجون من شيء الى شيء وان كان يراه عالم الرسوم غير مناسب وهذا هو علم الله ومعلوم ان المناسبة ثم ولكن في غاية الخفاء مثل قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين فجاء بآية الصلاة وقبلها آيات النكاح والطلاق وبعدها آيات الوفاة والوصية وغير ذلك مما لا مناسبة في الظاهر بينهما وبين الصلاة وان آية الصلاة لو زالت من هذا الموضع وانصلت الآية التي بعدها بالآيات التي قبلها لظهر التناسب لكل ذي عينين فكذلك علم أولياء الله تعالى (سئل) الجنيد عن التوحيد (فأجاب) السائل بأمر فقال لم أفهمه أعد على فأجابه بأمر آخر فقال السائل لم أفهمه فأجابه بأمر آخر ثم قال له هكذا هو الامر فقال امه على فقال ان كنت أجريه فاما أمليه يقول اني لا أنطق عن هوى بل ذلك علم الله لا علمي فن علم القرآن وتحقق به علم أهل الله وانه لا يدخل تحت فصول منحصرة ولا يجري على

قانون منطقي ولا يحكم عليه ميزان فانه ميزان كل ميزان فلهذا المنزل من عالم الاجسام فلك الشمس من الافلاك فسبعة فوقه منها ثلاث سموات وفلك المنزل والاطلس الذي هو فلك البروج والكبرى والعرش المحيط وهونهاية عالم الاجسام وتحتها ايضا سبعة ثلاث سموات وكرات الاثير والهواء والماء والارض وبقطعها في الفلك تظهر فصول السنة وهي أربعة فصول لوجود التربع الذي ذكرناه فان البروج التي هي التقديرات في الفلك الاطللس مربعة قد جعلها الله على أربع مراتب ناربية وترباية وهوائية ومائية حكم الاربعه الالهية والاربعة الطبيعية ولكل فصل ثلاثة احكام حكمان للطرفين وحكم للوسط وبينهما احكام في كل حركة ودقيقة وثانية وثالثة الى ما لا يتناهى التقسيم فيها وجعل نجم السماء الثانية من جهتها متزجا وهو الكاتب ولهذا أسكنه عيسى عليه السلام لانه عتجز من العالمين فانه ظهر بين ملك وبشر وهما جبريل ومريم فهو روح عن روح وبشر عن بشر ولم يجعل ذلك في غيره من هذا النوع كالم يجعل شيئا من الجوارى الخمس على صورة الكاتب فهو السادس من هناك ليحصل له شرف لترتبة قوله ولا خسة الا هو سادهم وهو الثاني من جهتي الان الثاني هو الباء وهو المبدع الاول بفتح الدال الظاهر عن الانسان الذي هو ظل الصورة الالهية الذي لم يزل فذلك هو الاول لا اولية الحق لان اولية الحق لا تقبل الثاني فان الواحد ليس بعدد واول العدد الاثنان فظهر في السنة الامتزاج بظهور الفصول واعلم ان الله لما أعلمنا انه هو الدهر ذكر لنا سبحانه ان له اياما من كونه دهر او هي ايام الله فعين هذه الايام احكام اسمائه تعالى في العالم فلكل اسم ايام وهي زمان حكم ذلك الاسم والكل ايام الله وتفاصيل الدهر بالحكم في العالم وهذه الايام تتوالج ويدخل بعضها في بعض ويغشى بعضها بعضا وهو ما راها في العالم من اختلاف الاحكام في الزمان الواحد فذلك لتوالجها وغشيانها وتقليلها وتكررها ولهذا الايام الالهية ليل ونهار فليعلم غيب وهو ما غاب عنا منها وهو عين حكمها في الارواح العلوية الكائنة فوق الطبيعة والارواح المهمة ونهارها شهادة وهو عين حكمها في الاجسام الطبيعية الى آخر جسم عنصرى وهي ماتحت الطبيعة وسدقة هذا اليوم عين حكم هذه الايام في الارواح المسخرة التي تحت الطبيعة وهم عمار السموات والارض وما بينهما وهم الصافون والتالون والمسبحون وهم على مقامات معلومة ففهم الزاجرات والمرسلات والمقسومات والمنقيات والنازعات والناشطات والمدبرات وغير ذلك مثل السامعين والعارجين والكاتبين والراقبين كل هؤلاء تحت حكم ايام الله من حيث سدق هذه الايام فمن غشيان نهار هذه الايام ليلها واجدت الارواح التي فوق الطبيعة وعن غشيان ليل هذه الايام نهارها واجدت الاجسام التي دون الطبيعة وعن توالج ايلها بنهارها فليس بنهار خالص لحكم الليل ومشاركته وليس ليل خالص لحكم النهار ومشاركته وهذا الحال لهذه الايام تسمى سدقا وجدة عن هذا التوالج الارواح التي دون الطبيعة ولما قسم الله ايامه هذه الاقسام جعل ليلها ثلاثة اقسام ونهارها ثلاثة اقسام فهو سبحانه ينزل لعباده في الثلث الاخير من ليل ايامه وهو تجليه فيه للارواح الطبيعية المدبرة للاجسام العنصرية والثلث الوسط يتجلى فيه للارواح المسخرة والثلث الاول يتجلى فيه للارواح المهمة وقسم نهار هذه الايام الى ثلاثة اقسام يتجلى في كل قسم الى عالم الاجسام من أجل ما هي مسبحة بحمد الله دائما في الثلث الاول يتجلى للاجسام اللطيفة التي لا تدركها الابصار وفي الثلث الوسط يتجلى للاجسام الشفافة وفي الثلث الاخير يتجلى للاجسام الكثيفة ولولا هذا التجلي ما حلت لهم المعرفة بمن يسبحونه فان المسيح لا بد ان يكون له معرفة بمن يسبحه والمعرفة باليه لا يصح أن تكون عن فكر ولا عن خبر وانما تكون عن تجليه لكل مسبح ففهم العالم بذلك ومنهم من لا يعلم ذلك ولا يعلم انه يسبح عن معرفة تجمل وذلك ليس الالبعض الثقيلين وما عدا هذين فهم عارفون بمن تجلى لهم مسبحون له على الشهود اجساما عموما واروا خاصا صافا كل من ليس له قوة التوصيل لما يشهد فعنده العلم بمن تجلى له وكذلك من له قوة التوصيل غير انه أمين لا يتكلم الا عن امر الهى فذلك عنده العلم بمن تجلى له ومن علم ان عنده قوة التوصيل وهو ناعم بنعم ما يشهد ووسمعه وليس بأمين ينتظر أمر صاحب الامانة فانه لا يذلمه الحق في تجليه انه هو وهم المنكرون له اذا تجلى لهم في الدنيا والآخرة جعلنا الله من الامناء العالمين بمن تجلى لهم فان قلت فالليل والنهار في اليوم ما يحده الاطوار الشمس وغروبها فالشمس التي أظهرت الليل والنهار في ايام الله المسمى دهر اقلنا اسمه النور الذي

ذكر أنه نور السموات والارض فله الطلوع والغروب علينا من خلف حجاب الانسان المثل الذي ذكرناه أنه ظله المخلوق على صورته الا ان الحكم الذي نفي عنه المثلية وأثبت عين وجوده في قوله ليس كمثل شئ بكاف الصفة فيسمى ليله باطنا ونهاره ظاهرا فهو الباطن من حيث ليله وهو الظاهر من حيث نوره وذلك المثل الانساني يبرز طلوع هذا النور فيكون النهار وغروب هذا النور فيكون الليل وهو حكم الظاهر والباطن في العالم وقد قررنا أنه لكل اسم في العالم حكم قبل هذا فالدهر من حيث عينه يوم واحد لا يتعد دو لا يلب ولا يله ولا يله فاذ أخذناه الاسماء الالهية عينت بأحكامها في هذا اليوم الا ان الحكم الذي هو عين الدهر الايام الالهية التي أمر المذكر أن يذكرنا بها لتعرفها من أيام الزمان وأنه اذا أخذ الاسم النوري وجوده اظلم المثل المتزدد في طلوعه على من فيه من العالم سمي العالم الذي في هذا المثل ذلك الطلوع الى وقت غروبه عنهم نهارا ومن وقت غروبه عنهم سموه ليلا وذلك النور غير غائب عن ذلك الظل كما ان الشمس غير غائبة عن الارض في طلوعها وغروبها وانما تطلع وتغيب عن العالم الذي فيها والظلام الحادث في الارض انما هو ظلال اتصالات ما فيها من العالم فهو على الحقيقة ظل يسمونه ظلاما والذين يسمونه ظلاما من ليس له هذا الكشف يجعل ذلك ظل الارض لما هي عليه من السكنا فوهي في المثل الظلي الالهي ظل أعيان عمرته لا غير فاعلم ذلك ثم جعل الله هذه الايام المعلومة عندنا التي أحدها حر كة الاطلس والليل والنهار اللذين أحدهما حر كة القلب أعنى الشمس ليقدر بها أحكام الايام الالهية التي للاسماء فهي كالوازين لها يعرف بها مقادير تلك الايام فقال وان يوما عند ربك كآلف سنة مما تعدون فاذا ضربت ثلاثمائة يوم وستين يوما في ألف سنة فخرج لك بعد الضرب من العدد فهو أيام التقدير التي ليوم الرب فينقضي ثم ينشئ في الدهر يوما آخر لاسم آخر غير اسم الرب وكذلك يضرب ثلاثمائة يوم وستين يوما في خمسين ألف سنة فخرج لك بعد الضرب من الايام فهو أيام التقدير التي ليوم ذي المعارج من الاسماء الالهية فاذا انقضى ذلك اليوم أنشأ في الدهر يوما آخر لاسم آخر غير الذي لدى المعارج هكذا الامر دائما فلكل اسم الهى يوم وانما ذكرنا هذين اليومين يوم الرب ويوم ذي المعارج لكونهما جآئى كتاب الله فلا يقدر المؤمنون بذلك على انكارهما وما لم يرد الاعلى ألسنتنا فلهم حكم الانكار في ذلك بل الامر كما ذكرناه انه ما من اسم الهى مما يعلم ويجهل الا وله يوم في الدهر وتلك أيام الله والكل على الحقيقة أيام الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون فاذا انزلنا من الاسماء الالهية الى يوم العقل الاول قسمه حكمه في النفس الكلية الى ليل ونهار قليل هذا اليوم عند النفس اعراض العقل عنها حين يقبل على ربه بالاستفادة ونهاره عند هذه النفس حين يقبل عليها بالافادة فهو يومها وجعل الله من هذا الحكم في النفس قوتين قوة علمية وهي ليلها في العالم الذي دونها وقوة عملية وهي النهار في العالم الذي دونها وهو المسمى غيبا وشهادة وحرًا ومعنى ومفعولا وحسوسا فهذا الحكم في النفس يوم لانهار فيه ولا ليل وهو في العالم نهار ولا يلب وكذلك يوم الهبوط الى الكل ليلها جوهرها ونهارها صورتها وهي في نفسها يوم لا ليل فيه ولا نهار وشمس كل ليل ونهاره هو المعنى المظهر لهذا الحكم الذي به ينسب الى هذا اليوم ليل ونهار فاذا انزلنا الى فلك البروج تعين في حركته اليوم وعين ذلك الكرسي الذي تقطع فيه فتعيينه من فوق لانه لم يكن ظهر في جوفه بعد ما تعين به حركته مستوفاة فهو يوم لانهاره ولا ليل ولا مقدار أيام من جهة مقدمه وهو مما تامل الاجزاء ما هو مما تامل الاحكام ولما كان الكرسي هو الذى اظهر فيه تعيين الاحكام بتعيين المقادير المسماة بروج وجا جعل لكل مقدار فيها ملكا معينات المقادير بتلك الاحكام التي ولها ذلك الملك المعين فاذا دار دورة واحدة سميت من جهة الكرسي يوما وكانت الكلمة في العرش واحدة مثل حكم اليوم فلما وجد الكرسي تحت العرش كحلقة مقاة في فلاة من الارض انقسمت في الكرسي تلك الكلمة الواحدة التي هي يوم العرش فكانت قسمتها بالقدمين اللتين تدلنا الى هذا الكرسي وهما قدم الرب وقدم الجبار فكانتا أعنى هاتين القدمين ليوم العرش كالنهار والليل اللذين قسمنا اليوم ويوم العرش أحديهما كلمته لان أمر الله واحدة ثم ان الله أوجد فلك الكواكب الثابتة التي ميزتها بمقادير البروج ولكل كوكب منها قطع في فلك البروج فاذا قطع الكوكب كله كان يوما واحدا من أيام ذلك الكوكب مدة قطعه وهو يقطع درجة من ثلاثمائة وستين درجة في مائة

سنة ما نعدده من سنينا ثم أوجد بين هذين الفلكين الجنة وما فيها ومن العالم ما لا يحصى عددهم الا الله ومن فلك البروج الى آخر العالم الجسمي ظهر حكم البروج الهوائية والنارية والمائية والترابية في الفضاء الذي بين كل فلك وفلك ولا يعلم ذلك الا بالمشاهدة والذين لا علم لهم بذلك يقولون ان الافلاك تحت مقعر كل فلك منها سطح الذي تحته ولا علم لهم بان بينهم فضاء فيه حكم الطبيعة كما هي في العناصر سواء غير أنها مختلفة الحكم بحسب القوايل ثم أوجد الاركان الاربعة على حكم ما هي عليه البروج التي في الفلك الاطلس لكل ركن طرفان وواسطة لثلاثة الوجوه التي في البروج فللا تير حكم الحمل والاسد والقوس فالقوس والاسد للطرفين والحمل للوسط وللتراب الثور والسنبلة والجدي فالجدي والسنبلة للطرفين والثور للوسط وللواء الجوزاء والميزان والدالي فالميزان والجوزاء للطرفين والدالي للوسط وللواء السرطان والعقرب والحوت فالقوس والاسد والقرب والسرطان للطرفين وانما ترتبنا هذا الترتيب لان وجود الزمان والعالم الذي يحتوي عليه الفلك الاطلس كان بظالم الميزان وقد انتهت الدورة بالحكم اليه من أول مبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن اليوم في سلطانه ولهذا كان العلم والعدل في هذه الامة والكشف أكثر وأتم مما كان في غيرها من الامم وكل ماضي الامر استحكم سلطانه وعظم الكشف حتى يظهر ذلك في العام والخاص فتكلم الرجل عذبة سوطه ويكلم الرجل غفده بما فعل أهله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله ولما خلق الله الاركان خلق منها دخان فتق فيه سبع سموات ساكنة غير متحركة وأوحى في كل سماء أمورها بأن خلق لها أفلاكا وجعلها محلا لسباحات الجوارى الكفيس الخفس وخلق فيها عمارا يعمرونها من الملائكة وجعل لها أبوابا تغلق وتفتح لنزول الملائكة وعمر وجهها وأسكنها أرواح من شاء من أنبيائه وعباده وخلق في الفضاء الذي بين سطح السماء السابعة ومقعر فلك الكواكب سدرة المنتهى التي غشاها من نور الله ما غشى وخلق على سطح هذه السماء البيت الضراح وقد تقدم ذكره وذكر الملائكة التي ندخله في كل يوم ويخرج من أصل هذه السدرة أربعة أنهار تسمى الى الجنة فاذا انتهت الى الجنة أخرج الله منها على دار الجلال نهرين النيل والفرات اللذين عندنا في الارض فأما النيل فظهر من جبل القمر وأما الفرات فظهر من أرزن الروم وأثر فيهما مزاج الارض فتغير طعمهما عما كان عليه في الجنة فاذا كان في القيامة عادا الى الجنة وكذلك يعود سيعون وجيمحون ولما فتق الله هذه السموات بعدما كانت رتقا في الدخان ومعنى الدخان انه أصل لها وهي اليوم سموات كما ان آدم خلقه من تراب أي أصله وهو لحم ودم وعروق وأعصاب كما خلقنا من ماء مهين وأحدث الله الليل والنهار بخلق الشمس وطلوعها وغروبها في الارض فأما السموات فنور ليس فيها ليل ولا نهار ومخرج الليل من كوة الارض التي غرب عنها الشمس مخروط الشكل كشكل نور السراج كما تبصره بمخرج من رأس الفتيلة فيبشعل الهواء مخروط الشكل الى ان ينتهي الى أمدقوة اشتعاله وينقطع ويبقى الهواء الذي فوقه محترقا غير مشتعل قوى الحرارة ولما سبحت هذه الانجم في أفلاكها جعل الله لكل كوكب يوما من أيام حركة فلك البروج سمي تلك الايام زمانا يعد به حركة الفلك كما جعل حركة فلك البروج أياما كل حركة يوم يعد به مدة الزمان المتوهم الذي يتوهم ولا يعلم ولا يدرك وهو الدهر الذي نهيناعن سبه وقال الناهي ان الله هو الدهر فجعله اسما من أسماؤه فله الاسماء الحسنى جل واثم الى فعين لكل يوم ليلا ونهارا وافرقت بين كل ليلة ونهارا بحكم الكوكب الذي هو اليوم الذي ظهر فيه الليل أو النهار فينظر لمن هي أول ساعة من النهار من الجوارى فهو حاكم ذلك النهار ويطلب في الليالي فالي ليلة التي حكم في أول ساعة منها ذلك الكوكب الذي حكم في أول ساعة من النهار فلك الليلة ليلة ذلك النهار وبالحساب تعرف ذلك وفق الارض سبعاً جعل لكل أرض قبولا لنظر كوكب من الجوارى اليه وقد ذكرنا ذلك كله فيما تقدم وجعل لكل كوكب قطعا في فلك البروج فاذا انتهى قطعه فذلك يوم واحد له هو يومه الذي أحسنه قطعه وجعل حركات هذه الافلاك والاركان في الوسط لامن الوسط ولا الى الوسط وجعل حركة عمارها الى الوسط ومن الوسط ونحدث الاشياء عند هذه الحركات في عالم الخلق والامر وفي الجناب الاقدس وهي آثار محسوسة ومعقولة يحكم بها دليل الشرع والعقل وهي

آثار أحوال كنزول الحق الى السماء الدنيا وأعمال وأقوال كاجابة الحق من دعاءه وخلق الملائكة من أعمال بني آدم الظاهرة والباطنة وغرس الجنة من أعمال أهلها من بني آدم وبوم شرع محمدان كل ليلة ونهاره فهو من أيام الرب وان لم يكمل واقطع في أية ساعة اقطع فيها ذلك مقداره وهو من الامم الخادل والناصر لان الخادل والناصر ليس ليومهم ما مقدار معلوم عند نابل ميزانه عند الله لا يعلمه الا هو وحكمهما في كل انسان بقدر عمر ذلك الانسان وقدرهما في هذه الامة بقدر بقاءهما في الدار الدنيا وذلك بحسب نظرها الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فان نظرت اليه كل لها يوم الرب وان أعرضت فلها ما انقضى من مدة يوم الرب ويرجع الحكم لامم آخره عند الله يوم موقت لا يعلمه الا هو ويوم هذه الامة متصل بيوم الآخرة ليس بينهما الا ليل البرزخ خاصة وفي فجر هذه الليلة تكون نفخة البعث وفي طلوع شمس يومه يكون اتيان الحق للفصل والقضاء وفي قدر ركعتي الاشراف ينقضي الحكم فتعمر الداران بأهلها وذلك يوم السبت فيكون نهاره أبدأ بالاهل الجنان ويكون ليله أبدأ بالاهل جهنم فاذا انقضت مدة الآلام في جهنم وهو يوم من خمسين ألف سنة في حق قوم وأقل من ذلك في حق قوم وشغقت السمعة عشر مائة كافي أهل جهنم للرحمة التي سبقت ارتفعت الآلام فراحتم ارتفاع الآلام لا وجود النعيم فافهم وهذا القدر هو نعيم أهل جهنم ان علمت وفي هذا المنزل من العلوم علم رحمة السيادة وأين ينادى بها وماذا يستحقها وما حكمته كونه نداء ترخيم والترخيم التسهيل ولهذا بوصف به الحسان فيقال في المرأة الحسناء رخيصة الدلال أي سهولة وفيه علم جميع الحكم لا جميع كل شيء فان الحكم ليس لها عين الا في الترتيب خاصة معنى وحسا وفيه علم الرسالة على اختلاف أنواعها باختلاف الرسل فان الانبياء رسل والملائكة رسل والبشر رسل وتختلف الرسالة باختلاف الاحوال وكل ذلك شرائع موصلة الى الله والى السعادة الدائمة لا اعوجاج فيها ولا ينبغي لانها نزلت من عرش الرحمة مرتدية بالعمة فلا يؤثر فيها شيء يخرج أمها عن حكمها فان أمة الا والرحمة تلحقها كالحققتها الشريعة التي خوطبت بها وفيه علم حكمته وضع الشرائع في العالم ولما اذ وضعت في الدار الدنيا ولم توضع في الآخرة لما اذ توفيت ما وضع منها في الدار الآخرة ولا كانت تحجب على آدم في قرب الشجرة وآخر كدعاء الحق عباده الى السجود يوم القيامة وهذا الحكم الشرعي يوم القيامة يرجع بزمان أهل الاعراف فينقل ميزانهم بهذه السجدة فينصرفون الى الجنة بعدما كان منزلهم في سور الاعراف ليس لهم ما يدخلهم النار ولا ما يدخلهم الجنة وفيه قوة المؤمن فيعدل من قوى الكفار قوى كثيرين ولهذا شرع لهم ان لا يفر وفي قتال عدوهم وشرع لبعضهم قوة واحد عشرة ثم خفف عنهم مع ابقاء القوة عليهم فذرع لهم لكل قوة مؤمن قوة وجليلين من الكفار ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه بوعك كباوعك رجلا من أمته فاعطى قوة وجليلين من أمته وفيه علم رحمة وجود الغفلة والنسيان في العالم بل في هذه الامة لما نص فيها وكذلك الخطأ وفيه علم الفرق بين القول وقول الله والقول المضاف الى الخلق والكلمة وهل لكل قول وكلمة حق واجب في الامضاء وليس ذلك الا لخصوص قول فان كان لخصوص قول دون كلمة فما السبب الموجب لهذا التخصيص والكل قول من حيث ما هو قول وكلمة من حيث ما هي كلمة واذا كان في نفس الامر الحكم للقول وهو السابق فلما اذ وقع الاخذ بالسؤال والتقرير مع العلم بأنه مجبور في اختياره وهي مسألة صعبة التصور كثيرة التغلث ولولا وجود الآلام لكانت وما خطرت على بال وفيه علم تقييد المعاني ووجود آثار أحكامها فحين قامت به والى أين ينتهي حد التقييد منه في نشأة الانسان وفيه علم السبب الذي لاجله ترفع الوجوه والأبصار الى الفوق يوم القيامة وفي الدنيا هل حكمهما وسببهما واحد أو مختلف وهل الرفع عن جذب من خلف أم عن اختيار وفيه علم كون الانسان بين قضاء الله وقدره فلا يقدر يتعداهما وهل عم القضاء والقدر رجها الانسان كلها وليس لها منه الا جهتان جهة الحادي والهادي وهما السائق والشهيد وما الذي أعجى الناس اليوم عن شهود هذين وفي الآخرة يرونهما ولم اختصا بالخلف والامام دون سائر الجهات والشيطان له سالك الاربع جهات فهل مكان الخلف والامام لها الاستشراف على المؤمنين والشمال بحكم اليمين الذين لها ولو كان لهما اليمين والشمال لتعطلت اليد الواحدة من كل واحد منهما في حق من التزمها فلا بد أن يكون لها الخلف والامام وفيه علم نسبة العدم والوجود الى الممكن وهو لا يعقل الا

بالمرجع وليس عند المرجع الاوجه واحد من هاتين النسبتين فيرتفع الامكان فالصحيح في ذلك هل بقاء الامكان أو  
 ارتفاعه وفيه علم القوابل هل هي قوابل لكل شئ أو لاشياء مخصوصة أو تتميز في القبول فيكون على صفة توجب  
 لبعض القوابل ما تقبله وما لا تقبله وهل لما تقبله من الامور التي تأخذها القوابل طريق واحد أم تختلف الطرق وفيه علم  
 وصف الاجر بالعظمة والكرم لماذا يرجع وهو علم شريف وفيه علم الموت وما معني احياء الموتى ومن يمتهم هل الله بلا  
 سبب أو هل الملك وما هو ذلك الملك هل هو بعض الاخلاط التي قام بها الجسد الحيواني فان الاخلاط من ملائكة الله  
 أو هو ملك من ملائكة السموات وان أضيف الى السموات هل يضاف الى واحدة منها بحكم انه عن حركة ما أوحى الله  
 فيها قوى هذا الخلط الفاهر المسمى ملك الموت وهو ملك غريب من سكان السماء السابعة وكذلك المحي مثل الميت  
 غير أنه تختلف السماء فان السماء السادسة معدن الحياة ولها تقوية من كل مباءة كاللوت أيضا والكلام في المحي كالكلام في  
 الميت أو يكون الميت هو الله من حيث انه اسم الهى من أسمائه وكذلك المحي فهو الميت المحي ولا تقدر زرفع الاسباب  
 التي وضعها الحق فتبطل حكمة الحق فترفع الاسباب في الاعتقاد ونقرها في الوجود في أما كنها وادرافيل ينفخ في  
 الصور وعزرائيل يقبض الارواح وهذا المستعد الذي في هذه الصور اقبول الاشتغال فتحيوا لقبول الانطفاء  
 فتموت وهذا الملك الموكل بنا لا بالموت هو الذي يقوى الملك الذي به وبأصحابه قامت نشأة جسد الحيوان فبهيت لقوة  
 ساطعته على بقية أصحابه ولهذا تعرف الاطباء ان الانسان يموت بالعلامات فلو كان الملك غير ما ذكرناه ما انتهى اليه علم  
 الاطباء فان ذلك من خصائص علم الانبياء ومن أعلمه الله من عبادته وهل المقتول له هذا الحكم الذي لا لعيل في الموت  
 أم له حكم آخر وهل للملك الموكل بنا لا بالموت هل له حكم الموت أو حكم قبض الارواح والعروج بها وهل هو ملك واحد  
 أو ملائكة فان الله أضاف وفاة لانفس اليه والى ملك الموت والى رسله فلا بد من علم هذه الاضافات وما المراد بها وهل  
 تختلف مدارجها وهي على مدرجة واحدة وفيه علم ما يؤل اليه الجسم بعد الموت والروح وما يبعث في نفخة البعث  
 منها وهل يتغير النشء بالعرض أو بالصورة وفيه علم آثار الاكوان وما الحضرة التي تمسك فيها الى وقت الحشر فيوقف  
 أصحابها عليهم أو هي آثار المكلفين وهي مصادر عنهم من الافعال زمان التكليف لا في غير زمانه مثل النائم والمغلوب  
 على عقله والشخص الذي لم يبلغ الحلم فلماذا قلنا زمان التكليف ولم نقل دار التكليف وفيه علم تتابع الرسل في الامة  
 الواحدة بخلاف هذه الامة المحمدية فانها ما اختلفت عليها الرسل بل ان ظهر فيها من كان رسولا التحق بها وقام بشرعها  
 وجرت عليه أحكام شرع محمد صلى الله عليه وسلم وفيه علم الناصح وكون هذه النشأة الانسانية جبلت على البخل والكرم  
 لها بحكم العرض ما هو لها ذاتي وإذا كانت بهذه المثابة فمن أين صح لها الاجر الكريم وليس بينها وبين الكرم  
 نسبة ذاتية والكرم للاجرو ذاتي والعظمة لذاتية وللاجر العظيم قوم مخصوصون وللاجر الكريم قوم مخصوصون وفيه  
 علم اختلاف أسباب البواعث على العبادة في الثقلين وغيرهما وفيه علم التسليم والتفويض الى الله وفيه علم التثني وفائدته  
 وصفة القائم به وفيه علم معرفة كون العالم ملكا لله تعالى من حيث ما هو ملك ومن نازعه حتى وصف نفسه ان له جنود  
 السموات والارض وفيه علم ما يضاف الى الله انه منعوت بالوحدة وما سبب تكرار هذه الوحدة وما أثرها في العالم وفيه علم  
 الكشف لما كان غيبا وفيه علم عدم القبول مع ظهور الدليل والعلم به انه دليل وما سبب جهل من جهل انه دليل وهل لكل  
 معلوم دلائل أم هو لبعض المعلومات وفيه علم عدم الرجعة الى ما خرج منه وفيه علم الحضرة التي يجتمع فيها عالم الدنيا من  
 مكاف وغير مكاف وهل يبعث غير المكلف من حيوان ونبات وحجر لتقوم به المطالبة والحجة من الله على المكلفين أو  
 يبعثون لانفسهم لما هم في ذلك من اخبر المعلوم عند الله ثم ما يؤل اليه أمرهم بعد البعث وفيه علم ما اختزن الله لنا في عالم  
 السماء والارض من المنافع وفيه علم الشكر الواجب من الشكر الذي يتبرع به الانسان وأبهما كمال أجر وفيه علم السبب  
 والحكمة التي لاجلها خلق الله من كل شئ زوجين وهل من هذه الحكمة خلق آدم على صورته وفيه علم الزمان الذي  
 يفصل به اليوم وفيه علم سكون من لا سكون له وفيه علم مناهل المسافرين وهل يحصون عددا أم لا وفيه علم اختلاف  
 الصفات على المسافرين باختلاف طرقهم ومناهلهم وفيه علم السابق الذي يلحق والسابق الذي لا يلحق من

المسافر بن كالمشخص مع ظله لا يباحق ظله أبد أو يلحقه ظله وغير ذلك من المسافرين وهو علم شريف يتضمن جميع الاسفار الالهية والكونية والعلوية والسفلية وهو علم عزيز المثل بعيد المدرك لا يتغفلن له كل أحد وأما الاطاحة به فلا تعلم الا باعلام الله ولا يصح الاعلام بها على التفصيل فانها أسفار لانهاية لها وفيه علم الطرق التي يسلك فيها كل مسافر وفيه علم الاسباب التي تحول بين بعض المسافرين وبين ما قصدوه في سفرهم والفرق بين السفر الاختياري والجبري وفيه علم زمان الدنيا العام الذي يكون بعد انقضاء القيامة الكبرى وفيه علم زمان عمر الحيوان والمولدات وفيه علم الصغرى باقتضاء مدتهم والفرق بين هذين الحشرين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات فقد قامت قيامته فحشرهم الى البرزخ قيامة وفيه علم صفات ترجى الرحمة التي تسئل الرحمة بلسانها وفيه علم السبب الموجب الذي لاجله أعرض من أعرض عن النظر في الدلالات العقلية التي جاءت بها الرسل والتي لم تنجى بها من الآيات المعتادة وهل تختلف دلالتها وما صورة دلالتها وهل يختلف مدلولها باختلاف قصد الدال أو قصد الذي يحرك الدال للنظر في الدليل كالرسول يحكى بالدلالة على صدقه في كونه رسولا وتلك الدلالة بعينها تكون دلالة على وجود الحق وعجز الخلق وفيه علم التأسي بالله فيما ذمه الله هل يذم صاحبه من جهة لسان الحقيقة أو لا يذم الا بلسان الذرع وفيه علم ما يقبض عليه الانسان هل يبقى عليه في البرزخ ويحشر عليه أم يتغير عليه الحال أو يقبض على ما يبدو له عند كشف الغطاء قبل القبض أو هل عين القبض هو عين الكشف للغطاء وفيه علم رد السائل هل رده عن سؤاله جواب له عن سؤاله أم لا وفيه علم السبب الموجب للاسراع لمن ناداه الحق هل هو اسراع جبراً واسراع توقع جبر وفيه علم ما سبب اختلاف كلام المبعوثين من أهل القبور وفيه علم من يجيبهم في ذلك هل يجيبهم الحق أو الملائكة أو العالمون وفيه علم ما يتجلى للذين يبعثون من قبورهم هل هو صورة واحدة أم صور مختلفة وهل ذلك المتجلى اسم الهى أم لا وفيه علم ما السبب الذي أوجب أن يخالف ترتيب البروج وهي طبيعة ترتيب العناصر فان ترتيب البروج كل برج بين منافر ومناسب بوجه كل واحد اذا أخذته نجده كما ذكرناه وأما الاركان فترتيبها المناسبة ليس فيها تنافر من جميع الوجوه فالنارية الثلاثة كلها من مائية وترايبية والترايبية كلها من نارية وهوائية والهوائية كلها بين ترايبية ومائية والمائية كلها بين هوائية ونارية والاركان ليست كذلك وفيه علم الفرق بين عندى ولدى وعندنا ولدنا ولدينا ولدنى وفيه علم الفصل بين الاشياء ليميز بعضها عن بعض وفيه علم ما يرى الرأى غير صورته وصفته كان الرأى من كان وفيه علم الاشتغال ولم سمى شغلا ومن يشغل وهل ثم شغل يغنى عن سواه بالكلية أم لا وفيه علم الانس بمثله بالتمثلية ليس كمثلته شئ وفيه علم الهيات والحالات التي تكنسها النفوس في الدار الدنيا وفيه علم الاعراس الالهية وفيه علم ما لكل اسم الهى من الرحمة من الاسماء التي تعطى بظاها هذا هاب الرحمة منها وفيه علم الاستحقاق الذي يستحقه العالم من حيث ما هو عليه من الصفة فهو استحقاق الصفة لاستحقاق الموصوف وفيه علم العهد الالهى والكوفى فيما ذوق وفيه علم حكم المتقدم كيف ظهر في المتأخر ومن أين ظهر وفيه علم البعد الكوفى من البعد الالهى وفيه علم النطق والصمت وتعيين الناطق والصامت وزمانه ومكانه وفيه علم تبدل الصور العلية بالصور الدنية وفيه علم سبب التنبط عن النهوض مع وجود الكشف وفيه علم ما يعطيه الزمان في نشأة الانسان وفي سائر المعادن والنبات والحيوان وفيه علم الابهام والايضاح وفيه علم اجتماع الكثير على ايجاد الواحد وفيه علم غمليك ما ينشئه المنشى لكونه انشاء وفيه علم الرياضة الالهية والفرق بينها وبين الرياضة الكونية وفيه علم حضرة المنعم وما لها في الدنيا والآخرة في الحكم وفيه علم سبب الاعتماد على من يعلم انه ليس عن يعتمد عليه وفيه علم المبدأ والمعاد وفيه علم التشبيه وعكس التشبيه وما هو الاصل الذي يقع به التشبيه وفيه علم تأثير اجتماع الاضداد من العلم الالهى ووجود النار في الماء والماء في النار وفيه علم الصفة التي أظهرت العالم في عينه وفيه علم الملكوت وأين حظه من الملك والجبروت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والاربعون وثماتة في معرفة منزل فتح الابواب وغلقها وخلق كل أمة من الحضرة المحمدية﴾

لا نرم شيئاً من الاكوان ان لها \* نعمان الحق والاكوان اعلام  
من غير الحق كان الحق أعينها \* أنى بذلك قسراً والهام  
لولا افتقاري وذلي ما اجتمعت به \* ولا تحقق لي قرب والمأم  
في حقه كل موجود سعي ومشى \* قضى به في كتاب الله اعلام  
فكل شيء من الاعيان سببته \* لذلك أوجده والله علام  
وكل كون من الاكوان مفتقر \* في كل حال فلذات وآلام  
أبن الغنى وكلام الله أبطله \* فأتري غير فقر فيه اعدام

قال الله تعالى والله غني عن العالمين وقال تعالى الشيطان بعدكم الفقر وأمركم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة منه لما  
أمركم به من الفحشاء وفضلاً ما وعدكم به من الفقر والله غني حميد وقال تعالى يا أيها الناس أتمموا الفرائض إلى الله  
والله هو الغني الحميد وقال لا يزيده البسط أي بأبازيد تقرب إلى بما ليس لي الذلة والافتقار واعلم أن الله أبواباً فتحها  
للخير وأبواباً أعد هالم يصل وأن وقت فتحها للخير أيضاً وأبواباً فتحها للآلام والمعبر عنها بالعذاب لما يؤل إليه أمر  
أصحابه فيستعذبه في آخر الحال ولذلك سماه عذاباً وإنما يستعذبه في آخر الامر لكونه ذكراً به فان الانسان اذا أصابه  
الضرر وانقطعت به الاسباب وهو أشد العذاب ذكر به فرجع إليه مضطراً لا مختاراً فيستعذب عند ذلك الامر الذي  
رده إلى الله وذكر به وأخرجه عن حكم غفلته ونسيانه فسماه عذاباً فهو اسم مبشر لمن حل به بالرحمة انها تدركه فما  
أطلق توصيل الحق بشارته لعباده في حال الشدة والرخاء ولولا ذلك ما حقت الكلمة في قوله أفن حقت عليه كلمة العذاب  
فأتى بلفظة العذاب ألا ترى إبراهيم الخليل عليه السلام يقول يا بئس ما أنا فيه من الرحمن فأني سأل الله فلم يجبه  
والرحمن لا يعطى أما مومعا الآن يكون في طيه رحمة يستعذبها من قام به ذلك الألم كشراب الدواء الذي يتضمن  
العافية استعمله ألا تراه كيف قال لا يبه ان الشيطان كان للرحمن عصياً فلو علم ان في الرحمة ما يوجب النعمة لما  
عصاه فاعصى الا للرحمن لان كل اسم يعمل على شاكلته فما أعلم الانبياء برهم وأشد الآلام عدم نيل الغرض وقد  
روى بنان الله يقول لذلك لا تقضى حاجة فلان في هذا الوقت فاني أحب ان أسمع صوته وان كان يتألم ذلك الشخص  
من فقد ما يسأل فيه سر به فهذا منع مؤلم عن رحمة الهية ثم ان السور باطنه فيه الرحمة الخالصة وظاهره من قبله  
العذاب ولم يقل آلام العذاب لعله بما يؤل إليه الامر فأبان تعالى أن باطن هذا الموجود فيه الرحمة والظاهر منه لا يتصرف  
الابحكم الباطن فلا يكون أمر مؤلم في الظاهر الا عن رحمة في الباطن فان الحكم للباطن في الظاهر هل تتصرف  
الجوارح وهي الظاهرة الا عن قصد الباطن المصروف لها والقصد باطن بلا شك فما كان العذاب في ظاهر السور  
الا عن قصد الرحمة به التي في باطن السور فليس الألم بشيء سوى عدم اللذة ونيل الغرض فما عند الله باب يفتح الأبواب  
الرحمة غير أنه ثم رحمة ظاهرة لا ألم فيها وثمر رحمة باطنة يكون فيها ألم في الوقت لا غير ثم يظهر حكمها في المال فالآلام  
عوارض والذات ثواب فالعالم مرحوم بالذات متألم بما يعرض له والله عزير حكيم يضع الامور مواضعها وينزلها  
منازلها الانسان يضرب ابنه أدباً يؤله بذلك الضرب عقوبة لذنبيه وهو رحمة بباطنه فاذا وفي الامر حقه أظهر له  
ما في قلبه وباطنه من الرحمة به وشفقة الوالد على ولده ولهذا ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة طويالة  
يقول فيها وان الله أشفق على عبده من هذه على ولدها وأشار إلى امرأة وهذا كله من علوم الاذواق جعلنا الله  
والسامعين من أهل الرحمة الخالصة التي لا ألم لها بمنه واعلم ان الله ما أظهر المكافات في أعيانها موجودة الا ليخرجها من  
شر العدم اذ علم أن الوجود هو الخير المحض الذي لا شر فيه الا بحكم الغرض وهو من كونه ممكلاً لعدم نظره اليه وهو الآن  
موصوف بالوجود فهو في الخير المحض فالذي يناله من حيث هو ممكن من نظر العدم اليه في حال وجوده ذلك القدر  
يكون الشر الذي يحده العالم حيث وجدته فاذا نظر الممكن الى وجوده وأبدى سره لاستصعابه الوجود له واذا نظر الى

الحالة التي كان موصوفها ولا وجود له تألم بمشاهدته لان الحال له الحكم فحين قام به وحال هذا الممكن الآن مشاهدة  
العدم فيتعذب عذابا وهيبا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الضراء الحمد لله على كل حال ومن الاحوال الموجبة  
حمداً أحوال السراء التي حمدها الحمد لله المزمع المتفضل فلولا ان الحمد على كل حال يتضمن حمد السراء فهو اعلام بأن في  
الضراء سراء لعموم حمدها والحمد ثناء على محمود وصاحب الضراء لو لم يكن في طي تلك الضراء سراء لم يكن ذلك  
الحمد ثناء من الحامد في حال الضراء والحمد ثناء بلا شك في نفس الامر في العالم ضرراً لا يكون مشوباً برحمة كما ان  
المؤمن لا يخلص له معصية غير مشوبة بطاعة أصلاً وهي طاعة الايمان فهو في مخالفته طائع عاص كالمعذب المرحوم ثم  
تعلم ان المكات مفتقرة بالذات فلا يزال الفقر يصحها دائماً لان ذاتها دائماً فوضع لها الاسباب التي يحصل لها  
عندها ما افتقرت فيه فافتقرت الى الاسباب فجعل الله عين الاسباب أسماءاً فأسماها الاسباب من أسمائه تعالى حتى  
لا يفتقر الا اليه لانه العلم الصحيح فلا فرق عند أهل الكشف بين الاسماء التي يقال في العرف والشرع انها أسماء الله  
و بين أسماء الاسباب انها أسماء الله فانه قال أتم الفقراء الى الله ونحن نرى الواقع الافتقار الى الاسباب فلا بد أن  
تكون أسماء الاسباب أسماء الله تعالى فتدعوه بهادعاء الحال لادعاء الالفاظ فاذا سمعنا الجوع سارعنا الى الغذاء  
المزيل ألم الجوع فافتقرنا اليه وهو مستغن عنا ولا نفتقر الا الى الله فهذا اسم من أسمائه أعني صورة ذلك الغذاء النازل  
منزلة صورة لفظ الاسم الالهي أو صورة ربه ولذلك أمر بشكر الاسباب لانه أمر بشكره فهو الثناء عليه بها واعلم  
ان من رحمة الله بخلقه ان جعل على قدم كل نبي ولياً وارثاً له فزاد فلا بد أن يكون في كل عصر مائة ألف واربعة  
وعشرون ألف ولى على عدد الانبياء ويزيدون ولا ينقصون فان زادوا قسم الله علم ذلك النبي على من ورثه فان  
العلوم المنزلة على قلوب الانبياء لا ترتفع من الدنيا وليس لها الا قلوب الرجال فتقسم عليهم بحسب عددهم فلا بد من  
ان يكون في الامة من الاولياء على عدد الانبياء وأكثر من ذلك روي نافع الخضر أنه قال ما من يوم حدث فيه نفسى  
انه ما بقى ولى لله في الارض الا قد رأيت به واجعقت به فلا بد لي ان اجتمع في ذلك اليوم مع ولى لله لم أكن عرفته قبل  
ذلك وروى نافع انه قال اجتمعت بشخص يوم لم أعرفه فقال لي يا خضر سلام عليك فقلت له من أين عرفتنى فقال لي  
ان الله عرفني بك فعلت ان الله عبادا يعرفون الخضر ولا يعرفهم الخضر واعلم ان الله عباداً أخفيا ابرياء أصفياء  
أولياء بينهم وبين الناس حجب العوائد غامضين في الناس لا يظهر عليهم ما يميزهم عن الناس وبهم يحفظ الله العالم  
وينصر عباده معروفون في السماء مجهولون في الارض عند أبناء الجنس لهم المهنة في الدنيا والآخرة يسوا بأنبياء  
ولاشهداء يغبطهم النبيون والشهداء في الدنيا يعرفون ولا في الآخرة يشفقون انفراداً بالحق في سرائرهم وما كنت  
عرفت ان الله قد جعل في الوجود ولياً له على كل قدم نبي فان الله تعالى لما جمع بني وبين أنبيائه كلهم حتى ما بقى منهم نبي  
الارأيت في مجلس واحد لم أر معهم أحداً من هو على قدمهم ثم بعد ذلك رأيت جميع المؤمنين وفيهم الذين هم على أقدام  
الانبياء وغيرهم من الاولياء فلما لم يجمعهم مجلس واحد لذلك لم أعرفهم ثم عرفتهم بعد ذلك ونفعني الله بربهم وكان  
شيخنا أبو العباس العربي على قدم عيسى عليه السلام وكنا نقول قبل هذا ان ثم أولياء على قلوب الانبياء فقلنا  
لا بل قل هم على أقدام الانبياء لا تنقل على قلوبهم فعلت ما أراد بذلك لما طلعني الله على ذلك رأيتهم على آثارهم يقفون  
ورأيت لهم معراجين المعراج الواحد يكونون فيه على قلوب الانبياء ولكن من حيث هم الانبياء وأولياء النبوة التي  
لا شرع فيها والمعراج الثاني يكونون فيه على أقدام الانبياء أصحاب الشرائع لاعلى قلوبهم اذ لو كانوا على قلوبهم لكانوا  
ما بالته الانبياء من الاحكام المشروعة وليس ذلك لهم وان وقع لهم التعريف الالهي بذلك ويأخذون الشرع من حيث  
أخذته الانبياء ولكن من مشكاة أنوار الانبياء يفترون معه حكم الاتباع فما يخلص لهم ذلك من الله ولا من الروح  
القدسي وما عدا هذا الفن من العلم فانه مخلص للأولياء من الله سبحانه ومن الارواح القدسية وهذا كله لتمييز  
المراتب عند الله لنعرف ذلك فنعطى كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شئ خلقه وهذا كله من رحمة الله التي أفاضها  
على خلقه ثم تعلم ان الله جعل لللائكة ثلاث مراتب في القوة الالهية فمنهم من أعطاه قوتين ومنهم من أعطاه ثلاث قوى

ومنها من أعطاه أربع قوى وهي الغاية فإن الوجود على الترتيب قام من غير مزيد إلا أنه كل قوة تضمن قوى لا يعلم عددها إلا الله وذلك من حيث أن الملائكة أجسام نورية فلهم هذه القوى من حيث أجسامهم فانهم مركبون كالأجسام الطبيعية فالملك صاحب القوتين على تركيب النبات وصاحب الثلاث على تركيب الحيوان وصاحب الأربع على تركيب الإنسان وانتهت المولدات فانتهت قوى الملائكة والجسم يجمع الشكل فله الاطاعة فقبلت الملائكة الأجسام للنور بة من العماء الذي ظهر فيه الجسم النورى الشكل وقبل الشكل والصور وفيه نظهر الارواح الملكية والعماء لهذا الجسم الشكل وما يحمله من الصور والاشكال الالهية والروحانية بمنزلة الهوى فى الأجسام الطبيعية سواء والتفصيل فى ذلك بطول ومن هذا النور الذى فوق الطبيعة تنفخ الارواح فى الأجسام الطبيعية فانتهت الطبيعة الى العناصر فى طلال وما تحت العناصر من الأجسام العنصرية أنوار فى ظلمة وما فوق الطبيعة من الأجسام النورية أنوار فى أنوار وان شئت أنوار فى أنفاس روحانية وان شئت أنوار فى عماء كيفما شئت عبر اذا عرفت الامر على ما هو عليه واعلم ان كل روح عاها وتحت العقل الاول صاحب الكرامة فهو ملك وما فوقه فهو روح لملك فأما الملائكة فهم ما بين مسخر ومدبر وكلهم رسل الله عن أمر الله حفظه وهم على مراتب ولهم معارج وزول وصعود دنيا وآخرة فتنهم المسحرون فى الدعاء والاسماء عفار للؤمنين وآخرون فى الاستغفار لمن فى الارض ومنهم المسحرون فى مصالح العالم المتعلقة بالدنيا ومنهم المسحرون فى مصالح العالم المتعلقة بالآخرة وهذا القدر من العمل الذى هم عليه هو عبادتهم وصلاتهم وامانتهم فذكروا الله فى هذه الصلوات التى لهم كالقراءة والذكر لئلا يزلوا من الارض كذا فى ذلك الى الوقت الذى يشاء الله ان تم الرحمة جميع خلقه التى وسعت كل شئ فاذا غنمهم الرحمة لم يبق لبعض الملائكة الذين كان لهم الاستغفار من عبادتهم الا التسبيح خاصة وبقيت الملائكة الذين لم تعلق بأحوالنا فى الجنان وحيث كان من كان من الدارين فذلك منهم لا ينقطع وزال عن أولئك اسم الملائكة وبقوا رواحا لا شغل لهم الا التسبيح والتعجيد لله تعالى كسائر الارواح المهجبة والملائكة يدخلون عليهم من كل باب لان أبواب النعم كثيرة صبرتم فنعمة عقبي الدار فهذا الصنف المذكور هنا هم الصابرون أهل البلاء من البشر وأما الملائكة التى تدخل على أصحاب النعم الشاكرين فلم يجز لهم ذلك مع انه لا بد من دخول الملائكة عليهم من كل باب لان أبواب النعم كثيرة كما هى أبواب البلاء ومن رأى ان النعم التى أنعم الله بها على عباده فى الدنيا ليست بخالصة من البلاء لما وجه عليهم فيها من التكليف بالشكر عليها وهو أعظم البلاء إذ كانت النعم أشد فى الحجاب عن الله من الرزاق فدخل أهل النعم على هذا فى قول الملائكة بما صبرتم فنعمة عقبي الدار أى حصلتم فى دار نعيمها غير مشوب بتكليف ولا طلب حق فذلك لم يجز ذلك لحوال الملائكة مع الشاكرين واقتصر على ما جاء به الحق من التعريف وهو الصحيح فان الدار الدنيا تعطى هذا وهو الذى يقتضيه الكشف الذى لا تلبس فيه ان جميع من فى الدار الدنيا من مبتلى ومنع عليه حال الصبر فالصبر أعظم من الشكر والبلاء أعظم من النعم فى هذه الدار واذا غنمتم الرحمة وارتفعت الآثار التى تنافس الرحمة ارتفعت نسب الاسماء التى عينتها الآثار لانها راجعة الى عين واحدة كما بين تعالى فى قوله ولله الاسماء الحسنى وقال قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى والاسماء وضعية وضعها حقائق الممكآت بما تطلبه فعلى قدر ما تكون عليه من الاستعداد تطلب ما يناسب ذلك من الفيض الالهى فاذا أعطيت وضعت لكل عين من ذلك أسماء فاذا لم يبق لها استعداد تقبل به الأسماء والعذاب لم يوجد لئلا لا يفتقر الى القابل فتزحف نسب الاسماء المختصة بهذه الاحكام لارتفاع القوابل وما كان له من الاسماء حكما فى القابل فانه يبقى كالغافر وهو السائر فلم يبق ذنب يطلب الغافر وللغافر حكم الحجاب من كونه مخجبا مطلقا فيبقى الغافر وان زال الذنب فان الغافر لا بد منه ولولا ذلك لم يكن مزيد ولا خلق جديد والمزيد على الدوام فرفع السطور على الدوام وليس سوى الاسم الغفور بخلاف المنتقم فان القابل ارتفع فزال هذا الوضع الخاص فاعلم ذلك وفى هذا المنزل من العالوم علم ثناء السماء والارض والملائكة دون سائر الخلق وبما ينشرون به على ربهم فانه لكل عالم ثناء خاص لا يكون لغيره قال تعالى تسبح له السموات السبع والارض ثم

قال ومن فيهنّ وجمع السموات والارض جمع من يعقل وفيه علم التشبيه والكليات وما في العالم الروحاني من القوى وفيه علم الرسائل المبثوثة في العالم وانه كل من يمشي في العالم فانه لا يمشي الا برسالة وهو علم شريف حتى الدودة في حركاتها هي في رسالة تسمى بها لمن عقل ذلك وفيه علم آثار القدرة وتغيرها عن سائر النسب وفيه علم الانواء وما يحمده منها وقولاً في هريرة رضي الله عنه مطر نابوء الفتح وفيه علم الابواب ومراتبها وفيه علم أن المنع الالهي عطاء وفيه علم التحديد الالهي وفيه علم تنزيل الخطاب الالهي على قدر التواضع وفيه علم الانباء الالهي في طلب الشكر من عباده وفيه علم رد الخلق اليه تعالى وفيه علم المواعيد على الاطلاق وفيه علم المميز بين الاعداء الظاهرين بصورة الولاء وبين الاولياء وفيه علم محازاة العدو بالعداوة ولولي بالولاية فيما بين العالم وانه من اتخذ العدو ولياً والولي عدو فهو مخلط لاحقيقة عنده وفيه علم كل داع اعما بدعول نفسه وان دعاً الى الله تعالى وانغير نفسه فاعما بدعوم من حيث نفسه فانه يطلب بذلك الدعاء الانس بالاشكال في المرتبة وفيه علم ترتيب الثواب على الاعمال وفيه تمييز الاجور فان منها العظيم والكرهم والكبير وهي مراتب في الاجور لا بد أن يعرف أصحابها واعمالها التي توجبها وعلم الاجور المطلق الذي لا يتقيد هل هو مقيد في نفس الامر أم لا فان الاجور أربعة كإيمان نشأة الانسان على أربع كان نشأة جسده على أربع لكل واحد أجر يخصه على صفة مخصوصة فينسب كل أجر الى ما يناسبه وفيه علم ما وراء الستور وفيه علم القبيح الذي تحسنه المشاهدة وهو سر عجيب وفيه علم العزل وفيه علم الحث على اشتغال الانسان بنفسه وفيه علم الظهور من الخفاء وفيه علم الحاملات الملوكة والسفلية وفيه علم تفاضل الصفات في الموصوفين بشديد واشد وفيه علم الحضرة الجامعة للنافع الانسانية وهي حضرة النعم للراحل والقاطن والمتحرك والساكن وفيه علم التسخير والمسخرات وهل كل مسخر له أجل ينتهي اليه بتسخيره أم لا أو بعضه له أجل وبعضه لا أجل له وفيه علم عند جهنمة الخبر اليقين وقولهم على الخير سقطت ولم يقولوا على العلم سقطت ولم يقولوا عند جهنمة العلم اليقين وفيه علم ظهور الحق وسريانه في كل شيء وتقسيمات الحق في قوله لكل حق حقيقة فادخل عليه كل وفيه علم انفراد كل مكلف بنفسه والفرق بينه وبين من لا ينفرد من المكلفين بنفسه أعني من الثقاتين وفيما ينفرد وفيما لا ينفرد وفيه علم القوابل وفيه علم يؤثر الداعي وفيه علم ما يكون لاحباب القبور في قبورهم وما هي القبور وفيه علم الاخذ من كل أحد وصفة المأخوذ والمأخوذ منه وفيه علم الاعراض هل هي نسب عدمية أو أمور وجودية لها أعيان وفيه علم ما يحصل لاهل العناية من العزة والحجاب وفيه علم مراتب اتباع الانبياء وفيه علم المزيد وفيه علم التمتي وفيه علم سر بيان الحكمة في مراتب الموجودات على ما هي عليه وفيه علم السبق الالهي للعالم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الموفى حسين وثمنا تقي معرفة منزل تجلي الاستفهام ورفع الغطاء عن أعين المعاني وهو من

الحضرة المحمدية من اسمه الرب﴾

اذا صعد الروح من وحيه \* فكيف بهيكل ظلمائه  
لقد ثبت الله أركانها \* وأجراه فلما على مائه  
وما هو بحر له ساحل \* وأين التناهي لامائه \*  
أبو الكون لو كنت تدري به \* ونشهد عيني أبنائه  
\* فلا تفرحن بآتيانه \* ولا تقسعدن بسبائه  
فسبحان مذهب أعياننا \* اذا ما كفرنا بنعمائه  
ويا عجباً اذ كفسرنا بها \* واني من عيني آلائه

اعلم أيدينا الله واياك ان هذا المنزل منزل الحجب المانعة والآلات الدافعة فمنها حجب عناية مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين ألف حجاباً وسبعين حجاباً بالشك من نور ظلمة ولو كشفها لاحت سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه وهنا نكتة وإشارة ان البصر هنا بصر الخلق الذي الحق بصره وهو القابل لهذه الحجب وهو الموصوف بأن

الحق بصره وهو عين سبعجات الوجه فان الله لا يزال يرى العالم ولم يزل وما تحرق العالم رؤيته ومنها حجب غير عناية مثل قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فاعلم ان الحجب على أنواع حجب كناية بين الاكوان مثل قوله تعالى فاستلوهن من وراء حجاب ومنها حجب احتجبت بها الخلق عن الله مثل قوله وقالوا قلوا بنا في أكنة ومنها حجب احتجبت بها الله عن خلقه مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يتجلى يوم القيامة لعباده ليس بينه وبينهم الارداء الكبرياء على وجهه وفي رواية بينه وبين خلقه ثلاثة حجب أو كما قال وهما ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب كما كلم موسى عليه السلام من حجاب النار والشجرة وضاطئ الوادي الايمن وجانب الطور الايمن وفي البقعة المباركة وكما قال فأجره حتى يسمع كلام الله فكلام الله المستجير من خلف حجاب محمد صلى الله عليه وسلم اذ كان هو عين الحجاب لان المستجير من المنكرين منه سمع كلام الله فلان شك ان الله كلمنا على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما ايضا كما امن وراء حجاب المحلى اذا قال سمع الله لمن حمده فالسنة العالم كلها أقوال الله وتقديرها الله فيضيف الى نفسه منها ما شاء ويترك منها ما شاء فاما الحجب الكناية التي بين الاكوان فمنها جنن ووقايات ومنها عزة وحجيات كاحتجاب الملوك وحجاب الفيرة على من يغار عليه كما قال في ذوات الخلد وروهن المحتجبات ومن ذلك حور مقصورات في الخيام وأما الوقايات والجنن فمنها الحجب التي تقي الاجسام الحيوانية من البرد القوي والحر الشديد فيدفع بذلك الالم عن نفسه وكذلك الطوارق يدفع بها في الحرب المقاتل عن نفسه سهام الاعداء ورماحهم وسيوفهم فينتقي هذا أو مثاله بمنجته الحائل بينه وبين عدوه ويدفع بذلك عن نفسه الاذى من خودة وترس ودرع وقد تكون حجب معنوية يدفع بها الاذى الشخص عن يتكرم عليه مثل شخص يصدر منه في حق شخص آخر ما يكرهه ذلك الشخص اكونه لا يلائم طبعه ولا يوافق غرضه فيلحق به الدم لما جرى منه في حقه فيقوم شخص يجعل نفسه له وقاية حتى يتلقى هو في نفسه سهام ذلك الدم فيقرر في نفس الذات انه السبب الموجب لذلك وان ذلك الاذى كان كله من جهته حتى يتحقق ذلك الذات هذا الامر انه كان من جهة هذا الشخص بأى وجه أمكنه التوصل اليه فيعلق الدم به ويكون حائلا بينه وبين الشخص الذي كان منه الاذى لذلك الدم فوق عرضه بنفسه كما تلحق نحن من الافعال ما قبح منها الى ابوابنا الاغراض ولا يلائم الطبع اليه ما عمنان الكل من عند الله ولكن لما تعاقب به لسان الدم فديننا ما ينسب الى الحق من ذلك بنفوسنا أذبا مع الله وما كان من خير وحسن رفعا نفوسنا من الطريق وأضفنا ذلك الى الله حتى يكون هو المحمود أذبا مع الله وحققة فانه الله بلا شك مع ما فيه من رائحة الاشتراك بالخبر الالهى في قوله والله خلقكم وما تعملون وقوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقال قل كل من عند الله فأضاف العمل وقتنا اليه ووقتنا اليه فلقد اقلنا في رائحة اشتراك قال تعالى لهما كسبت وعابها ما اكتسبت فأضاف الكل اليه وقلنا فآلهما الجورها وتقويها فله الالهام فينا وانا العمل بما ألهم وقال كلا نعد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك فقد يكون عطاؤه الالهام وقد يكون خالق العمل فهذه مسألة لا يتخلص فيها توحيد أصلا من جهة الكشف ولا من جهة الخبر فالامر الصحيح في ذلك انه مربوط بين حق وخلق غير مخلص لاحد الجانبين فانه أعلى ما يكون من النسب الالهية ان يكون الحق تعالى هو عين الوجود الذي استغاده الامكان فأنم الوجود عين الحق لا غيره والتغيرات الظاهرة في هذه العين أحكام أعيان المكائ فلول العين مظهر الحكم ولولا الممكن مظهر التغير فلا بد في الافعال من حق وخلق وفي مذهب بعض العامة ان العبد محل ظهور أفعال الله وموضع جرياتها فلا يشهد بها الحسن الامن الاكوان ولا تشهد بها بصبرهم الامن الله من وراء حجاب هذا الذي ظهرت على يديه المريد لها المختار فيها فهو لها مكتسب باختياره وهذا مذهب الاشاعرة ومذهب بعض العامة أيضا ان الفعل للعبد حقيقة ومع هذا فربط الفعل عندهم بين الحق والخلق لا يزال فان هؤلاء أيضا يقولون ان القدرة الحادثة في العبد التي يكون بها هذا الفعل من الفاعل ان الله خلق له القدرة عليها فانما يخص الفعل للعبد لا بما خلق الله فيه من القدرة عليه فما زال الاشتراك وهذا مذهب اهل الاعتزال فهو ثلاثة أصناف أصحابنا والاشاعرة والمعتزلة ما زال منهم وقوع الاشتراك وهكذا أيضا حكم مثبتى العلال

لا يتخصص لهم اثبات المعلول أمته التي هي معلولة لعلها أخرى فوقها إلى أن ينتهوا إلى الحق في ذلك الواجب الوجود لذته الذي هو عندهم علة العلل فلولا علة العلل ما كان معلول عن علة إذ كل علة دون علة العلل معلولة فالاشتراك ما ارتفع على مذهب هؤلاء وأما ما عدا هؤلاء الاصناف من الطبيعيين والدهريين فغاية ما يؤل إليه أمرهم أن الذي يقولون نحن فيه أنه الإله تقول الدهرية فيه أنه الدهر والطبيعيون أنه الطبيعة وهم لا يخلصون الفعل الظاهر منادون أن يضيفوا ذلك إلى الطبيعة وأصحاب الدهر إلى الدهر فزال وجود الاشتراك في كل نحلة وملة ومأم عقل يدل على خلاف هذا ولا خبر إلهي في شريعة تخلص الفعل من جميع الجهات إلى أحد الجانبين فلنقره كما أقره الله على علم الله فيه ومأم إلا كشف وشرع وعقل وهذه الثلاثة ما خلصت شيئا ولا يخلص أبدا دنيا ولا آخرة جزاء بما كنتم تعملون فالامر في نفسه والله أعلم ما هو إلا كواقع ما يقع فيه تخلص لانه في نفسه غير مخلص إذ لو كان في نفسه مخلصا لكان يظهر عليه بعض هذه الطوائف ولا يتمكن لنا أن نقول الكل على خطأ فان في الكل الشرائع الإلهية ونسبة الخطأ إليها محال وما يخبر بالاشياء على ما هي عليه إلا الله وقد أخبرنا هو الأمر كما أخبرنا من رجوع الكل إليه فإخاص فهو مخلص وبالمخلص فما هو في نفسه مخلص فان الله يقول الحق وهو يهدي السبيل فانفق الحق والعالم جميعه في هذه المسئلة على الاشتراك وهذا هو الشرك الخفي والجلي ووضع الحيرة فلا يرجع فإثم الاماقلنا فاذ قد قررنا في هذه المسئلة ما قررناه فلنقل أن الجود الإلهي والغيرة الإلهية اقتضيا أن يقول ما ينبغي أن شاء الله وذلك أن المتكلمين في هذا الشأن على قسمين الواحد أضاف الأفعال كلها إلى الإله كوان فقال لسان الغيرة الإلهية كل من عند الله فما هو هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا أي حادوا وأما القسم الثاني فأضاف الأفعال الحسنة كلها إلى الله وأضاف الأفعال القبيحة إلى الإله كوان فقال لسان الجود الإلهي قل كل من عند الله لا تكذب يا لهم بل ثناء جيل ومأم من قال أن الأفعال كلها لله ولا للإله كون من غير رائحة اشتراك فلماذا حصرناها في قسمين من أجل الطبيعة والديرية وأما حجب العناية وهي حجب الشفاق على الخلق من الإله في الخلق لأن أعيانهم لما انصفت بالوجود بعد العدم وأن ذلك الوجود كان عن ترجيح المرجح الذي هو واجب الوجود فإذ أنكره أحد وان كانت قد تغيرت العبارات عنه بأسم طبيعة ودهر وعلة وغير ذلك فهو هو لا غير فرأوا أن الوجود لها وان كان مستفادا فانه لهم حقيقة وأن أعيانهم هم الموجودون بهذا الوجود استفاد وهذه هي أعيان الحجب التي بين الله وبين خلقه فلو كشفها عموما كما كشفها خصوصا لبعض عباده لا حقت أنوار ذاته المعبر عنها بسبحات وجهه ما أدركه بصره من أعيان الموجودات أي أن بصره ما كان يدرك من الموجودات سوى وجود الحق وبذهب الكل الذي قررته دعاوى فيتين أنه الحق لا غيره فغير عن هذا الذهاب بالأحرى لما جعلها أنوارا والأنوار لها الأحرى لكنه تعالى أتى حجب دعاوى إيتيمز أهل الله من غيرهم فلم تزل الممكنات عند أهل الله من حيث أعيانهم موصوفين بالعدم ومن حيث أحكامهم لم يزلوا موصوفين بالوجود وهو الحق كما قال تعالى كنت سمعه وبصره في الخبر الصحيح فأثبت العين للعبد وجعل نفسه عين صفته التي هي عين وجوده عين صفة العبد فعين الممكن ثابتة غير موجودة والصفة موجودة ثابتة وهي عين واحدة ولولا كثرت بنسبها فانها كثيرة في الذنب فهي سمع وبصر وغير هذين إلى جميع ما في العالم من القوى من ملك وبشر وجان ومعدن ونبات وحيوان ومكان وزمان ومحل ومعقول ومحسوس ومأم الإلهادوا لقرار الله دعاوى المدعين بارسال الحجب بينهم وبين ما هو الأمر عليه وشغلهم بالحجب التي بينهم وبينه في الأفعال وضرب الكل بالكل انفراد بخاصته وجعلهم جلساءه عنده بالشهود وفي صورهم المحسوسة بالذكر فهو مجلس الذكركر بن وهم آخر الطوائف ليس بعدهم أحد له نفع يذكر قال تعالى لما وصفهم ذكرنا أنانا وإلهنا ذكرين الله كثيرا وإلهنا ذكرات نختم مجلسائهم وما بعد جلسائهم من يقبل صفة الإصفة بعد عن هذه المجالسة ألا ترى أبا يزيد رحمه الله حين جهل الاسماء الإلهية وما تستحقه من الحقائق كيف صنع لما سمع القارئ يقرأ يوم الجمعة يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا طار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وتأتوه وقال هذا ما أعجب كيف يحشر إليه

من هو جلسه فانه في تلك الحالة كان جلسا مع الاسماء، من حيث ما هي دالة على الذات كل واحد منها لم يكن مع الاسم من حيث ما يطلبه حقيقته من عين دلالة على الذات فأنكر ما لم يعطه مشهده مع كونه كلام الحق وقد وقع منه الانكار بل ما وقع منه الا التهج خاصة فهو يشبه الانكار وليس بانكار حتى انه لو كان هذا القول من غير الله لامر القائل بالسكوت وزجره عن ذلك وانما الرجل أظهر التهج من قول الله في حق المتقين الذين هم جلساء الله كيف يحشرون اليه فكانه ابراهيمي الشهيد في طلب الكيفية في احياء الموتى فأراد أبو يزيد ما أراده ابراهيم في كيفية احياء الموتى لاختلاف الوجوه في ذلك لانكار احياء الموتى فدل هذا الكلام من أبي يزيد على حاله في ذلك الوقت فهذه امثلة قول ابراهيم يأتني أخاف ان يسلك عذاب من الرحمن والرحمة تناقض العذاب الاعلى الوجه الذي قرره في المنزل الذي قبل هذا المنزل وهو منزل فتح الابواب كذلك أبو يزيد بدو علم ان المتقي ما هو جلس الرحمن وانما هو جلس الجبار المر يد العظم المتكبر فيحشر المتقي الى الرحمن ليكون جلسه فيزول عنه الاتقاء فان الرحمن لا يتقي بل هو محل موضع الطمع والادلال والانس لكنهم رضى الله عنهم صادقون لا يتعدون ذوقهم في كل حال بخلاف العامة من أهل الله فانهم يتكلمون بأحوال غيرهم والخاصة لاسبيل لهم الى ذلك وان اتفق ان يتكلم أحد منهم في حال نبي أو ولي هو فوقه فيبين انه مترجم عن حال غيره حتى يعرف السامع عن يقول هذه حالهم رضى الله عنهم ولا يقع منهم مثل هذا الا في النادر لضرورة تدعوا اليه فان لهم الكشف الخبرى عن مقامات من هو فوقهم وما لهم الكشف الذوقى الا فيما هو مقامهم وحالهم فلولا هذه الحجب التي أسد لها الله بين الاكوان وبينه ما تميزت المراتب واختلطت الحقائق وهذا سبب وضع الحدود في الاشياء وقد لمن الله من غير منار الارض

﴿وصل﴾ ومن هذا الباب ان الله ما جمع لاحدين مشاهدته وبين كلامه في حال مشاهدته فانه لاسبيل الى ذلك الا ان يكون التجلى الالهى في صورة مثالية فيجتمع بين المشاهدة والكلام وهذا غير منسكور عندنا وقد بلغنا عن الشيخ العارف شهاب الدين السهروردى ببغداد رضى الله عنه انه قال بالجمع بين المشاهدة والكلام ولكن ما نقل عنه أكثر من هذا فاني سألت الناقل فلم يذكر لي نوع التجلى والظن بالشيخ جميل فلا بد ان يريد التجلى الصورى ألا ترى السيارى من رجال رسالة القشيري حيث قال ما التذوق اقل بمشاهدة فقط ثم فسر فقال لان مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة والخطاب في حال الفناء لا يصح لان فائدة الخطاب ان يعقل ولذلك قال وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وما زال البشر عن حكم البشرية كمسئلة موسى والحجاب عين الصورة التي يناديه منها وما برز للبشر عن بشريته وان فني عن شهودها فعين وجودها لا يزال والحد يصحبها وانما قلنا هذا الا في سمعت بعض الشيوخ يقول هذا حظ البشر فاذا زال عن بشريته كان حكمه حكما آخر فأثبت له رضى الله عنه ان الامر ليس كما يظنه فلما تحقق ما ذكرنا مرجع عن ذلك وقال ما كنت أظن الا ان الامر على ما قلته لم أجعل بالي من هذا فانه تكلم في شرح الآية فغلط ما تكلم في ذلك عن ذوق الامر ومن هنا يقع الغلط ونحن نعلم ان الذي قاله الله حق كله وانه لا يخاف الاذواق فلا بد أن يكون كلام الدائق مطابقا للاخبارات الالهية حتى يقول من لا معرفة له بمقام الرجال ان هذا المتكلم يتكلم بما لا يخالف باجاءه قرآن أو سنة وانما هو أخذ منها وهو مفسر لها وصاحب الذوق ما قال الا ما ذاقه فمن الجمال ان يخالف شيئا مما جاء عن الله لكن الاجنبى الذي لا ذوق له يقول هذا عن الدائق بل جماعة من أهل الطريق عن لا ذوق لهم يتخيلون مثل هذا ويقولون ان فلانا يتكلم من حيث ما ورد في الاخبار الالهية ليس له مادة غيرها ولا ينكرون الذوق لانهم باعوه من نفوسهم مع كونهم يعتقدون في نفوسهم انهم على طريق واحدة وكذلك هو الامر أصحاب الاذواق هم على طريق واحدة بلا شك غير أن فيهم البصير والاعمى والاعشى فلا يقول واحد منهم الا ما أعطاه حاله لا ما أعطاه الطريق ولا ما هو الطريق عليه في نفسه ولا سيما السلوك المعنوى فان عمى القلوب أشد من عمى الابصار فان عمى القلوب يحول بينك وبين الحق وعمى البصر الذي لم يرقط صاحبه ليس يحول الا بينك وبين الالوان خاصة ليس له لذلك وهذا المعنى من الحجب وكذلك الله مم والقفل والكن

والغشاوة دون العمى في الحكم الا ان تكون الغشاوة تعطي الظلمة فلا فرق بينها وبين العمى فان خرجت عن حد الظلمة الى حد السدفة فقد يكون حال صاحبها أحسن من حال صاحب الظلمة ومن حال الاعمي قال بعضهم لمحمد صلى الله عليه وسلم ومن يبتناو بينك حجاب وهو الا كنه فاعمل انتا عاملون أي اعمل في رفع ذلك وبمجة مل قوهم انتا عاملون في رفع ذلك في حق من يحتمل صدقه عندهم فانهم اعترفوا ان قلوبهم في أكنة عما يدعونهم اليه في جحدوا قوله ولا ردوه كما اعتقد غيرهم ممن لم يقل ذلك فلا أدري ما آل اليه أمر هؤلاء فانهم عندى في مقام الرجاء فاننا لم قطعنا ان الرسول يعمل في رفع الغطاء عن أعينهم بلا شك حتى قال لازيدن على السبعين ولذا قال في الآية وويل للشركين ولم يقل وويل لكم فهذا يدل بقرينة الحال انهم عاملون في رفع الحجاب واخراج قلوبهم من الاكنة وانما كثر الاكنة لاختلاف أسباب توقفهم في قبول ما أتاهم به فمنهم من كنه الحسد وآخر الجهل وآخر شغل الوقت بما كان عنده أهم حتى يتفرغ منه والكل حجاب ومن أعجب الاشياء الواقعة في الوجود ما أقوله وذلك ان الملائكة اذ تكلم الله بالوحي كأنه سلسلة على صفوان تصفق الملائكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذ انزل عليه الوحي كسلسلة على صفوان يصفق وهو أشد الوحي عليه فينزل جبريل به على قلبه فيفنى عن عالم الحس وبرغو ويسجى الى ان يسرى عنه وانه لينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصد جبينه عرقاوه وسمى صلى الله عليه وسلم كله الله نكباها بارفع الوسائط وما صق ولا زال عن حسه وقال وقيل له وهذا المقام أعظم من مقام الوحي بوساطة الملك فهذا الملك يصفق عند الكلام وهذا أكرم البشر يصفق عند نزول الروح بالوحي وهذا موسى لم يصفق ولا جرى عليه شيء مع ارتفاع الوسائط وصق لذلك الجبل فاعلم ان هذا كله من آثار الحجب فان الحكم لها حيث ظهرت فان الله لما خلقها حجابا لم يمكن الا ان تحجب ولا بد فو لم تحجب لكانت حجابا وخلق الله هذه الحجب على نوعين معنوية ومادية وخلق المادية على نوعين كثيفة واطيفة وشفافة فكثيفة لا يدرك البصر سواها والاطيفة يدرك البصر ما فيها وما وراءها والشفافة يدرك البصر ما وراءها وبمحصل له الالتباس اذا أدرك ما فيها كما قيل

رق الزجاج و رقت الخمر \* فتشا كلا فتشابه الامر

فكأنما خر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خر \*

وأما المرأى والاجسام الصلبة قليلة فلا يدرك موضع الصور منها ولا يدرك ما وراءها ويدرك الصور الغائبة عن عين المدرك بها لافها فالصور المرئية حجاب بين البصر وبين الصقيل وهي صور لا يقال فيها لطيفة ولا كثيفة وتشهدا الابصار كثيفة وتتغير أشكالها بتغير شكل الصقيل وتتقوج بنموجه وتتحرك بتحرك من هي صورته من خارج وتسكر بسكونه الا ان يتحرك الصقيل كتموج الماء فيظهر في العين فيها حركة ومن هي صورته ساكن فلها حركة كتمان حركة من هي صورته وحركة من حركة الصقيل فإني الوجود الاحجب مسدلة والادراكات متعلقها الحجب ولها الاثر في صاحب العين المدرك لها وأعظم الحجب حجابان حجاب معنوى وهو الجهل وحجاب حسى وهو أنت على نفسك فاما الحجاب الاعظم المعنوى فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسرى به في شجرة فيها وكر اطرافه جبريل في الوكر الواحد وقد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآخر فلما وصل الى السماء الدنيا بدى اليه ما شبه الرفرف دراو يفتونا وكان ذلك نوعا من تجلى الحق قال عليه السلام فاما جبريل فغشى عليه لعله بما ندلى اليه وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق على حاله لكونه ما علم ما هو فلم يكن له سلطان عليه فلما أخبره جبريل عند ما أفاق انه الحق قال صلى الله عليه وسلم عند ذلك فعلت فضله يعني فضل جبريل على في العلم فالعلم أصق جبريل وعدم العلم أنى النبي صلى الله عليه وسلم على حاله مع وجود الرؤية من الشخصين فهذا أعظم الحجب المعنوية وأما كونك حجابا عليك وهو كشف الحجب الحسية فقول القائل

بدالك سر طال عنك اكتتامه \* ولا ح صباح كنت أنت ظلامه

فأنت حجاب القلب عن سر غيبه \* ولولاك لم يطبع عليه ختامه

إذا غبت عنه حل فيه وطنبت • على منكب الكشف المصون خيامه  
وجاء حديث لا يمل مناعه • شهى النباته ونظامه •

فما جعل حجاباً عليك سواك ثم رجع الى مستلثنا ونقول أما موسى عليه السلام فكان قد استفرغ طلب النار لاهله وهو الذي أخرجه لما أمر به من السعي على العيال والانبيا أشد الناس مطالبة لانفسهم للقيام بأوامر الحق فلم يكن في نفسه سوى ما خرج اليه فلما أبصر حاجته وهي النار التي لاحت له من الشجرة من جانب الطور الايمن ناداه الحق من عين حاجته بما يناسب الوقت اني أثار بك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى ولم يقل لما أوحى اني أنا الله فنبته الخطاب الاول بالنداء لانه خرج على ان يقتبس ناراً ويجد على النار هدى وهو قوله أو أتيكم منها بخرأى من يدل على حاجته فكان منتظراً للنداء قد هيا سمعه وبصره لرؤية النار وسمعه لمن يدل علىها فلما جاء النداء بأمر مناسب لم ينكره وثبت فلما علم ان المنادي به وقد صرح له النبوء وجاء النداء من خارج لامن نفسه ثبت ليوفى الادب حقه في الاستماع فانه لكل نوع من التجلي حكم وحكم نداء هذا التجلي التهيؤ لسماع ما يأتي به فلم يصق ولا غاب عن شهوده فانه خطاب مقيد بجملة مسموع باذن وخطاب تفصيلي فالمثبت للانسان على حسه وشهود محسوسه قلبه المدير لجسده ولم يكن هذا الكلام الالهي الموسوي توجه على القلب فليس للقلب هنا الامايتة لقائه من سمعه وبصره وقواه حسباً جرت به العادة فلم يتعد الحال حكمه في موسى عليه السلام وأما امر محمد صلى الله عليه وسلم فهو نزول قلبي وخطاب اجالي كسلسلة على صفوان فاجعل بالك لهذا التشبيه فاشتغل القلب بما نزل اليه ليلتقاء فغاب عن تدير بدنه فسمى ذلك غشية وصعقوا كذلك الملائكة أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن الملائكة في طريان هذا الحال انه اذا كان الوحي المتكامل به كسلسلة على صفوان وكان نزوله على قلوب الملائكة فانه قال حتى اذا فرغ عن قلوبهم ثم لما أقفوا أخبر عنهم بأمرهم يقولون ماذا وهنا وقف ثم يجيبهم فيقول ربكم وهنا وقف فيقولون الحق بالنصب أي قال الحق كذا علمناه وهو العلي عن هذا النزول في هذا النزول الكبير عن هذا التشبيه في هذه النسبة وعلى الوجه الآخر قالوا ماذا قال ربكم وهنا وقف فيقول بعضهم لبعض الحق وهو العلي الكبير من قول الله لامن قول الملائكة فعلى الوجه الاول لما أقفوا وزال الخطاب الاجالي المشبه وزالت البديهة قالوا ماذا قال لهم ربكم وهو قوله قال ربكم فاصعقوا عند هذا القول بل ثبتوا وقالوا الحق أي قال الحق أي قال ربنا القول الحق يعنون ما فهموه من الوحي أو قوله قال ربكم أو أماء • وهو الصحيح فهذا الفرق بين حال موسى عليه السلام وبين حال محمد صلى الله عليه وسلم وحال الملائكة عليهم السلام • واعلم ان في هذا المنزل من العلوم علم نناء الحق على نفسه بخلقه وهو المثنى على نفسه بفناء عن خلقه فأى الثناء ين أم وأحق وما هو الحق من هذين الثناءين وما هو الحقيقة منهما وكلاهما حقيقة ثان لحقين أو محققان ولهما حقيقتان وفيه علم الفرق بين العلم والحكمة والخبرة وفيه علم العلم بما في العالم بتقاسيم أحوالهم وفيه علم النيابة في الاجوبة عن الله ولا يكون ذلك الارسل أو نبي أو وارت عن سماع خطاب الهى لا عن تجل ولا خطاب حال وفيه علم علم الله وفيه علم أين أودع الله علمه في خلقه من العوالم وهل أودعه في واحد أو فإزاد على واحد وفيه علم بماذا تميز به القبطتان في عالم الشهادة وبماذا تميز به في عالم الغيب وفيه علم الدلالة على العلماء والمحباب الاخبار الالهية لنعرفهم فنلتقي منهم ما يأتون به عن الله فنسألهم في العلم بذلك رغبة في ان تلحق نفوسنا بنفوسهم في الصورة وان اختلفت الطرق فلا أثر لاختلافها في صورة العلم وهذا هو الذي يجرئ الاكابر من العلماء الاكابر على نشر العلم كما يجرئ المتعلمين على طلب العلم من الاكابر العلماء الذين يعلمون أنهم أعلم بالله منهم ومن هذا قال الرجل للتلميذ لان ترى أبابز يد مرة خبر لك من ان ترى الله ألف مرة لفضل عليه في العلم بالله لما علم ان ظهور الحق لعباده على قدر علمهم به فرؤينا الله بعلوم العلماء به اذا استفاداه منهم أنهم من رؤينا بعلومنا قبل ان نستفيده منهم وفيه علم احاطة الاعتبار بالجهات وان علم الاعتبار لا يخص حال ولا جهة من جهة وانه علم عام وهو علم يعلى الدلالة لمن رجع الى الله بالعبودية وفيه علم الامر والنهي الالهي بالمساعدة في العبادات واما اعمال الخير وفيه علم ارسال النعم

الخارقة وما يحجب منها وماذا يحجب وفيه علم قوى المسخرات في التسخير وإلى أين تنتهي قواهم فيما سخر وفيه وفيه علم الموت المجهول في الميت وماذا يعرف كما حكى القشيري في رسالته عن بعضهم أنه مات انسان فنظر إليه الغاسل فتجبر فلم يدرك أهوميته أم ليس بميت وهو ميت في نفس الامر ومثل هذا اظهر على صاحب لي كان يخدمني فمات عندي فشك فيه الغاسل عند غسله هل هو ميت أم لا وفيه علم أثر العلم في العالم ومن ادعى العلم ولم يؤثر فيه ما هو عالم وهي مشكلة يورث الاشكال فيها الحسن فانه ما رأينا أحد يلتقي نفسه في النار له امه أنها تحرقه الا طائفتين الواحدة من تتخذها قرى بافتاق نفسها فيها طلبا للاحراق قرية اليها ومن يعلم انها لا تحرقه فعلمنا ان العلم له أثر في العالم وفيه علم آيات النعم وعلى ماذا تدل وماحقها على من يراها آية وفيه علم العلم القوي الذي يذهب اسواء من العلوم التي يجهلها في القلب وفيه علم الادنى والا على وما السبب الموجب الطالب في طلبه الادنى وتركه الاعلى مع علمه بمرتبة كل واحد منهما وفيه علم اسباب الجزاء في الخير والشر وفيه علم البعد والقرب الكافي والاهلي وفيه علم ما في علم القرب والبعد من الآيات الدالة على الله وفيه علم موافقة الظن العلم وماذا يعلم صاحب الحق انه علم لا ظن وقد كان يعتقد أن ذلك ظن وفيه علم حال أهل الرب وبمن يلهقون من الاصناف وما ينظر اليهم من الاسماء وفيه علم الحوالة وفيه علم أحوال الملائكة الاعلى واختلافها عليهم لاختلاف الواردات في مقامهم المعلوم وفيه علم ما ينسب الى الله أعني لا يوصف به هل هو امر عديم أو وجودي وفيه علم أين يشك العالم وهو ليس بشاك ولماذا يظهر بصورة الشاك وفيه علم ما يسأل عنه وما لا يسأل عنه وفيه علم فيماذا يجمع الله بين عبادته ثم يفعل بينهم في عين هذا الجمع فهم فيه مفصلون وفيه علم من ادعى أمرا طول بالدلائل على ما ادعاه اذا ادعى ما يرى أن يؤثره في أحوال العالم وفيه علم ما لا يقبل التقدم ولا التأخر من الاحوال وفيه علم الحجاج وفيه علم التقرب والى من يكون القرب هل الى كون أو الى الله وهل يصح القرب الى الله أم لا وهو أقرب الى كل انسان من حبل الوريد كما قال تعالى وفيه علم الاعراض وفيه علم الفرق والتبزي بين الارواح وفيه علم ما يقال عند رؤية الدلالات وفيه علم الاجر والمعاد والحق الشئ بحسنه وفيه علم من يدري ما يقول وما يقال له ومن لا يدري ما يقول وما يقال له من ذلك وفيه علم رد الأمور كما احببتها وانابها الى الله وخيرها وشرها وان الشربس الى الله وفيه علم الادراك الالهى وفيه علم ما لا يدرك مما يجوز أن يدرك وفيه علم ما يمنع الاحتلام بالرؤية وفيه علم الموانع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الحادي والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل اشتراك النفوس والارواح في الصفات وهو من حضرة الغيرة المحمدية من الاسم الودود

ان المكمل لا ترسى مراسيه \* فلا مقام له في الكون بحويه  
فقله سابع والريح ترجيه \* والله في كل حال فيه مجريه  
وماله فلك أعلى فيقطعه \* فاعلم اذا قت فيه من تناجيه  
الكل لي وله على السواء فن \* أدناه خالقنا لا بد أدنيه \*  
بأنه يا أخت موسى عجلي وخذي \* جناح طيرى فقصيه وقصيه

اعلم أيها الله وإياك ان هذا المنزل من أعظم المنازل له الاسم الاول والآخ والظاهر والباطن والخلق والامر بحوي على مقامات وأحوال لا يعرفها الا القليل من الناس عظم الله مقداره وأعلى مناره له زمام التكوين وعنه ظهر وجود العالم الحق والعالم الاعلى والاسفل ناظر اليه الغيرة والوصول والحجب هو العيب الذي يظهر منه ولا يظهره على عالم الشهادة وبخفي عالم الغيب في الغيب سلطانه قوى لا يرام ومقامه عزيز لا يضام نعمته النقص والكمال وبصورته يظهر الابل والنهار أول شئ أعطى الانقياد الالهى الكونى

فانقياد لانقياد \* عند رب وعباد \* بين منع وعطاء \* من تحيىل وجواد  
فصلاح لصلاح \* وفساد لفساد \* وانفاق لانفاق \* وعناد لعناد \*

وانفصال لانفصال • واستناد لاستناد • وبياض لبياض • وسواد لسواد  
• وبقاء لبقاء • ونفاد لنفاد • واقترب لاقتراب • وبعاد لبعاد •  
• وسرير لاستواء • وسواء لمهاد • ونجاس لنجاس • ونجس لوداد •  
• ومحل قد تمها • كل وقت لازدياد • من علوم بامور • علمها عين الرشاد  
وعذاب في نعيم • لمريد ومراد • يقطعان الليل ذكرا • بسجود واجتهاد

يسألان الله امنا • يوم اسمع المنادي

ولما رجع الله وجود المكات على عدمها الطالها الترجيح من ذاتها كان ذلك انقياداً من الحق لهذا الطلب الامكاني  
وامتنا نأفاه تعالى الغنى عن العالمين ولكن لما وصف نفسه بأنه يجب ان تعرفه المكنات بأنه لا يعرف ومن شأن المحب  
الانقياد للمحسوب فما اتقاد في الحقيقة الانفسه والممكن حجاب على هذا الطلب الالهي الذي طلبه حب العرفان به من  
نفسه وتبعه ما طلبه الممكن من ترجيح الوجود على عدمه فلما وجد معرفته أنه به ففرقه أنه به ما عرف منه غير  
ذلك ولا يتمكن لغير الله ان يعرف الله من حيث ما يعرف الله نفسه ثم طلبه بالانقياد اليه فيما أمر به وبه فيها عنه فقال  
الممكن هذا مقام صعب لا أقدر عليه كأنك يارب ما تبدل القول لديك ولا يكون عنك الا ما سبق به علمك فثبنتك  
واحدة والاختيار المنسوب الى منك فالذي تقبله ذاتي من الانقياد اليك ان أكون لك حيث تريد لحيث  
تأمر الان وافق امرك ارادتك حينئذ أجمع بينهما وأكرم من هذا فأتع على حقيقتي اذا نسبته اليك أنت القائل  
أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تقدم في النار وهو أكرم المكلفين عليك وهذا الحكم منك وعليك يعود فإكان  
انقيادك الاليك وأما صورة مماثلة للمحجوب بين الذين لا يعرفونك معرفتي فيقولون قد أجاب الحق سؤالنا واتقاد الينا  
فما نريد منه وأنت ما أجبت الانفسك وما علمت به ارادتك فانقيادي أنا انفسى فانه لا يتمكن ان أطلبك لك وانما  
أطلبك لنفسى فانفسى كان انقيادي لما دعوتني وجعلت حجاباً بيني وبين المحجوبين من خلقك الذين لا يعرفون  
فقالوا فلان أجاب أمر به حين دعاه وما علموا ان الانقياد مني انما كان لارادتك لا لأمرك فانه ما تبدل الحكم كهدى  
فأني ما قبل غير هذا اقبل ذات وفيه سعادتني ثم انك سبحانه نسبتي ذلك وأثبتت علي به وأنت تعلم كيف كان الامر  
فظهرت بأمر تشهد الحقيقة بخلافه فقات لا يعصون الله ما أمرهم والحقيقة من خلق هذا البناء تنادي لا يعصون الله  
ما أراد منهم وقرن الامر منه ارادته فذلك هو الامر الذي لا يصيه مخلوق وهو قوله اذا أردناه أن نقول له كن هذا هو  
الامر الذي لا يمكن للممكن المأمور به مخالفتة لا الامر بالافعال والتروك يعرف ذلك العارفون من عبادك ذو قواسم ودا  
فان أمرت الفعل المأمور به ان يتكفون في هذا العبد المأمور بالفعل تكون فتقول هذا عبد طائع امتثل أمرى وما  
يده من ذلك شيء فالصمت حكم وقليل فاعله فن تكلم بالله كانت الحجة له فان الحجة بالغة الله ومن تكلم بنفسه كان محجوباً  
كأن الحق اذا تكلم بعبد كان كلامه ظاهراً بحيث يقتضيه مقام عبده فاذا رد الجواب عليه عبده به لا بنفسه وظهر  
حكمه على كلامه به نادى الحق عليه وكان الانسان أكثر شئ جدلاً وان قال الحق ولكن ما كل حق بحمد ولا كل  
ماليس بحق يذم فالادباء يعرفون المواطن التي يحمد فيها الحق فيأتون به فيها ويعرفون المواطن التي يحمد فيها ماليس  
بحق فيأتون به فيها مغالطة جزاء وفاقا للحياض عرف الانقياد الالهي والكو في كافر راءه كان من العارفين ولكن فيه  
أسرار وآداب ينبنى للانسان اذا تكلم في هذا المقام وأمثاله ان لا يغفل عن دقائقه فان فيه مكر اخفيا لا يشعر به الا أهل  
العناية ومن أراد العصمة من ذلك فلينظر الى ما شرع الله له وأتى على السنن رسوله فيمضي معه حيث مشى ويقف عنده  
حيث وقف من غير من يدوان تناقضت الامور وتصادمت فذلك له لالك وقل لا أدري هكذا جاء الامر من عنده وارجع  
اليه وقل رب زدني علماً فهذا قد أتباعن المقام الاول (وصل) وأما المقام الثاني الذي يبد اسم المؤمن فانه نتيجة  
عن الاسم المؤمن الكياني وهو المظهر له اذا كان بمعنى المصدق لا بمعنى معطى الامان فان كان بمعنى معطى الامان فالاسم  
الالهي المؤمن متقدم على المؤمن الكياني فاعطاه الامان في حال عدمه انه لا يعده اذا أوجده ولا يحول بينه وبين

معرفة بوجوده واستناده اليه فأعطاء الأمان في ذلك كله فمن عرف ذلك لم يخف وكان من الآمنين  
فتصدق الحق من صدق كونه \* ولولا لم يصدق وان كان صادقا  
فلانتظر الاشياء من حيث أنه \* هو الاصل فاسبغها فان الحقائق  
ترك أمورا لم تكن عالمها \* فتبدى لكم فيها سنى وطرائقها  
فتبصرها بالنور من خلف سترة \* ويمشي بها حقا مينا وخالقا \*  
فيدعوك من في الكون فقرأوا حاجة \* اذا كنت بالرحمن ربا ورزقا

صدق الممكن ربه فيما أخبر به من اعطاء الأمان من العدم اذا أوجده فصدق الله في صدقه وأجرى له الصدق في خلقه  
فالصدق والصديق ما هو الصادق الابنبتين مختلفتين والخبر لا يكون أبدا الا من الاول والصدق لا يكون أبدا الا من  
الآخر والاؤل والاخر اسمان لله فاذا أقام الله عبده في الأولية اعطاه الاخبار فأخبر وأقام الله نفسه في الاسم الآخر فصدق  
فيما أخبر به واذا أقام الله نفسه في الاسم الاول وأخبر أقام العبد في الاسم الآخر فصدق في خبره فالصدق للاول أبدا  
والصدق للاخر أبدا قال تعالى والذي جاء بالصدق وهو الاول وصدق به وهو الآخر أولئك هم المتقون المفلحون  
الباقون بهذا الحكم

فولوا وجود القول ما صدق العبد \* ولولا وجود الشفع مظهر الفرد  
لجىء معه من حيث ما جاء فانه \* له الحكم في الاشياء والدم والحمد  
فان كان عن وفق كما قال بعضهم \* وان كان عن قصد فقد حكم القصد  
وما قال بالاوفاق الاخلط \* جهول بنعت الحق بالقبل والبعد

فالصدق متعلقه بالخبر ومحله الصادق وليس بصفة لاصحاب الادلة ولا للعلماء الذين آمنوا بما أعطتهم الآيات والمجرات  
من الدلالة على صدق دعواه فذلك علم والصدق نور يظهر على قلب العبد يصدق به هذا الخبر ويكشف بذلك النور انه  
صدق ويرجع عنه يرجوع الخبر لان النور يتبع الخبر حيث منى والصدق بالدليل ليس هذا حكمه ان يرجع الخبر لم يرجع  
لرجوعه فهذا هو الفارق بين الرجلين وهذه المسئلة من أشكال المسائل في الوجود فان الاحكام المشروعة أخبار الهية  
يدخلها النسخ والصدق يتبع الحكم فينبته مادام الخبر يفتنه ويرفعه مادام الخبر يرفعه ولا يتصف الحق بالبداهة ذلك  
وهو الذي جعل بعض الطوائف ينكرون نسخ الاحكام وأما الصادق فأما كذب نفسه في الخبر الاول وانما أخبر  
بنيوته وأخبر برفعه وهو صادق في الحالتين ولا تناقض ولما كان من حقيقة الخبر الامكان لحكم الصفتين الصدق  
والكذب من حيث ما هو خبر لا من حيث النظر الى من أخبر به لذلك ميز ما بين القائل بصدق الخبر للدليل والقائل  
بصدق الايمان فان الايمان كشف نوري لا يقبل الشبه وصاحب الدليل لا يقدر على عصمة نفسه من الدخول عليه في  
دليله القادح فبرده هذا الدخول الى محل النظر فلذلك عرى بناء عن الايمان فان الايمان لا يقبل الزوال فانه نور الهى رقيب  
قائم على كل نفس بما كسبت ما هو نور شمسى كوكبي يطامع ويغرب فيعقبه ظلام شك أو غيره فمن عرف ما قلناه عرف  
مرتبة العلم من جهة الايمان ومرتبة العلم الحاصل عن الدليل فان الاصل الذى هو الحق ما علم الاشياء بالدليل وانما علمها  
بنفسه والانسان الكامل مخلوق على صورته فعلمه بالله ايمان نور وكشف ولذلك يصفه بما لا تقبله الادلة ويتأوله المؤمن  
به من حيث الدليل فينقصه من الايمان بقدر ما نفاه عنه دليله **﴿وصل﴾** وفي هذا الميزان صحت العباد اذا كلف الحق  
والحق يكلفه على الدوام فالعبد صامت مصغ على الدوام على جلسة أحواله من حركة وسكون وقيام وقعود فان العبد  
الممنوح السمع لكلام الحق لا يزال يسمع أمر الحق بالتسكين فيما يتكون فيه من الخلال والهيآت ولا يتخلو هذا  
العبد ولا العالم نفسا واحدا من وجود التسكين فيه فلا يزال سامعا فلا يزال صامتا ولا يمكن أن يدخل معه في  
كلامه فاذا سمعتم العبد يتكلم فذلك تكوين الحق فيه والعبد على أصله صامت واقف بين يديه تعالى فانتفع الاسماع  
الاعلى نكوبينات الحق فافهم فان هذا من لباب المعرفة التى لا تحصى الا لاهل الشهود

فإنم الا الصمت والحق ناطق \* وإنم الا الله لا غسبر خالق  
فبشهادنا تكوينه في شهودنا \* تدل عليه في الوجود الحقائق  
فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر \* خلاف الذي قلناه والله صادق

﴿وصل﴾ التقييد صفة تضيفها العقول والكشف الى الممكّنات وتقصرها العقول عليها وتضيف الاطلاق الى الحق  
وما علمت ان الاطلاق تقييد فان التقييد انما أصله وسببه التميز حتى لا تختلط الحقائق فالاطلاق تقييد فانه قد يميز عن  
المقيد وتقييد بالاطلاق ولا سيما وقد سمي نفسه حليما لا يجهل فامهاله العبد المستحق للاخذ الى زمان الاخذ حبس عن  
ارسال الاخذ في زمان الاستحقاق ولذلك سمي نفسه بالصبور فإنم اطلاق لا يكون فيه تقييد لان المقيد الذي هو  
الكون يميز عن اطلاقه بتقييده فقد قيده بالاطلاق وهو تجليه في كل صورة وقوله كل حكم ممكن من حيث انه عين  
الوجود فقد قيده أنه أحكام الممكنات

فتقييده اطلاقه من وثاقنا \* فإنم اطلاق يكون بلا قيد  
فمن عرف الاشياء قال بقولنا \* فعود على بدء وبدء على عود  
فاذرو وجود المكران كنت مؤمنا \* فمن مكره مكرى ومن كيد كيد  
له قوة المكر التي لا ترد لها \* قوي عبده الموصوف بالعلم والايد

﴿وصل﴾ الشدة نعت الهى وكيانى قال موسى اشد به أزرى وتلى بحضرة أنى يزيدان بطش ربك لشدة فقال بطشى  
أشد وذلك لخلو بطاش العبد من الرحمة الكونية وبتش الله ليس كذلك فان الرحمة الالهية تصحبه وهو يعلمها وكذا  
هى في بطش العبد لان العبد لا يشهدا ولا يجدها اثر فى نفسه وان كان يرحم نفسه بذلك البطش ولكن لا يعلم  
والله عليم بكل شئ فهو عليم بأن رحمة وسعت كل شئ فوسعت بطشه وبتش الكون ولكن ما كل بطش يعلم ذلك ولما  
كان للعبد بطش من حيث عينه وله بطش بربه وليس للرب فى الحقيقة بطش بعبد فاضاف أبو يزيد بطش ربه الى بطشه  
فقال بطشى أشد لان فيه بطش ربه وما فى بطش ربه بعباده بطشى فاذا وصف الحق نفسه بالشدة فهو ما يوجد من  
الاشياء بالاسـ باب الموضوع فى العالم فيعذب عباده بالنار فلنار حكم فى العذاب مضاف الى ما يوجد الله من الالم القائم  
بالمعذب وهو فى الحجاب عن الله وليس للمعذب شهود الا لاسباب فبطشه بالعبد بمشاهدة الاسباب من كونه شديد الامن  
كونه عذبا فالشدة تطالب الغير ولا بد وهذا لا يقدر احد على انكاره فان المشاهدة لأسباب الآلام أعظم فى العذاب ممن يجد  
الالم ولا يشهد سببه ولا سيما ان كان يعلم انه قادر على ازالة السبب

ليس للشدة حكم مستقل \* دون ان يبدول عين الشخص ظل  
فاذا أبصره يهره \* ذلك الظل الذى عنه انفع  
فهو لا يبرح من شدته \* فاذا غيبه عنه اتقهـ

﴿وصل﴾ الخضوع عند تجلى الحق ومناجاته هو المحمود وما سوى هذا فهو مذموم ويلحق الذم بمن ظهر عليه الامن  
برى الحق فى الاشياء كلها من الوجه الالهى الذى لا حول لكن على ميزان محقق لا يتدهاه فان الله قد وضع له ميزانا عندنا فى  
الارض قال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان فليصرفه بحسب وضع الحق فهو وان شهدته فى كل شئ فإبريد تعالى أن  
يعامله بمعاملة واحدة فى كل شئ بل يحمده فى المواضع التى تطلب منه الحمد ويقبل عليه ويعرض عنه فى المواضع التى  
يطلب منه الاعراض عنه فيها فلا يتهدى الميزان الذى يطلب منه وهذا المشهد المكروه خفى ولا مزيل له الا العلم بالميزان  
الالهى المشروع فمن عرفه ووقف عنده وتادب بأداب الله التى أدب بها رسوله فقد فاز وازد درجة العلم بالله قال تعالى معلما  
ومؤدبا لمن اعظم صفة الله على غير ميزان عبس وتولى ان جاءه الاعمى وما يدريك لعله يزكى يعنى ذلك الجبار وان الله عند  
المنكسرة قلوبهم أمحباب العاهات غيبا وهو فى الجبارة المتكبرين ظاهر عينا وظهر وحكم أقوى وكان صلى الله عليه  
وسلم حريصا على الناس أن يؤمنوا بوحدة الله وازالة العمى الذى كانوا عليه فله اجاء الاعمى فى الظاهر البصير فى الباطن

فكان باطن الجبارة ظاهر هذا الاعمى فحصل في النفس البشرية ما حصل والنبي صلى الله عليه وسلم ليس له مشهود الاصفة الحق حيث ظهرت من الأكون فاذا رآها أعمل الحيلة في سلبها عن الكون الذي أخذها على غيره بزمانها وظهر بها في غير موطنها وهو صلى الله عليه وسلم غيور فقل له أأمان استغنى فانت له تصدى يقول انه لما شاهد صفة الحق وهي غناه عن العالم تصدى لها حارسا من أن يزكى من ظهر بها عنده فقل له ما عليك ألا يزكى ولك ما نوبت وحكمه لو تزكى لما فانتك شئ سواء تزكى أو لم يزك وأمان جاءك يسى وهو يخشى فانت عنه تلهى الكونه أعمى أى لا تنطير فنهاه عن الطيرة فمن هنا كان يحب الغال الحسن ويكره الطيرة وهو الحظ من المكروه والغال الحسن الحظ والنصيب من الخير وقيل له أيضا واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وانظر فيهم صفة الحق فانها طوبى لك في الكون فانى أدعو عبادى بالغداة والعشي وفي كل وقت أر بدو جههم أى ذاتهم أن يسمعوادعائى فخرجوا الى ولائهم عيناك عنهم فانهم ظاهرون بصفتى كما عرفتك نريد زينة الحياة الدنيا فهذه الزينة أيضا في هؤلاء وهي في الحياة الدنيا فهذه أيضا مطلوبك ولا تطع فانهم طلبوا منه صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم مجلسا ينفردون به معه لا يحضره هؤلاء الاعبد من أغفلنا قلبه عن ذكرنا أى جعلنا قلبه في غلاف فحجبناه عن ذكرنا فانه ان ذكرنا علم ان السيادة لنا وانه عبد فزول عنه هذا الكبرياء التي ظهر بها التي عظمتها أنت لكونها صفتى وطمعت في ازالتها عن ظاهرهم فانى أعلمتك أنى قد طمعت على كل قلب متكبر جبار فلا يدخله كبر وان ظهر به واتبع هواه أى غرضه الذي ظهر به وكان أمره فرطا أى ما هو نصب عينيه له وهو مشهود له لا يصرف نظره عنه الى ما يقول له الحق على لسان رسوله وما يريد منه وقل الحق من ربكم فمن شاء الله أن يؤمن فليؤمن ومن شاء الله أن يكفر فليكفر فانهم ما يشاؤون الا أن يشاء الله القرب العالمين فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقبل عليه هؤلاء قال صلى الله عليه وسلم مرحبا بمن عتبني فيهم روى ويسك نفسه معهم في المجلس حتى يكونوا هم الذين ينصرفون ولم تنزل هذه أخلاقه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الى أن مات فما لقيه أحد بعد ذلك خذته الاقام معه حتى يكون هو الذي ينصرف وكذلك اذا صاحفه شخص لم ينزل يده من يده حتى يكون الشخص هو الذي يزىلها هكذا روي بناء من أخلاقه صلى الله عليه وسلم

لروينا النعت الالهى ميزان اذا ظهرت فيه لدى العين أكون

يعامله الخبر اللبيب بما أتى به عن رسول الله شرع وقرآن

فذلك هو الاسلام فاعمل بحكمه كما هو إيمان كما هو احسان

﴿وصل﴾ أداء الحقوق نعت الهى طوبى به الكون قال تعالى أعطى كل شئ خلقه فذلك حق ذلك الشئ الذي له عند الله من حيث ذاته فهو حق ذاتى والحق العرضى الذي له عند الله هو قوله أوف بعهدكم فهذا حق على الله أوجب على نفسه لمن وفى بعهد ومن لم يف فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء أدخله الجنة فمن عباد الله من يدخل الجنة بالاستحقاق ومنهم من يدخلها بالمشيئة لا بالاستحقاق كانه ثم من يدخل النار بالاستحقاق وهم المجرمون خاصة وهم أهلها فلا يخرجون منها أبدا ولهذا يقال لهم يوم القيامة وامتناز واليوم أيها المجرمون أى أهل الاستحقاق الذين يستحقون سكنى هذه الدار وماء المجرمين فانهم وان دخلوا النار فلا بد وأن يخرجوا منها بشفاعة الشافعين أو بمنة الله عليهم وهم الذين ما عملوا خيرا قط وان كان المجرمون قد عملوا خيرا ولكن الاستحقاق يطلبهم بالاقامة فيها فصورتهم صورة من يفعل ذلك بالخاصية فمن أعطى الحق من نفسه فأنكر عليه حجة لا بد من زاد على الحق فذلك امتياز له وثناء من الله خاص وهذا نعت فيه بين أهل الله كلام فانه في اعطاء الواجب عبد اضطرار وفى الامتنان عبد اختيار فمن الناس من رجع مقام عبودية الاختيار على عبودية الاضطرار فان الاضطرار جبر فحكمه غير حكم المختار قال الله تبارك وتعالى الامن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان وغير المكروه اذا كفر أخذ بكفره ما شئ فعل جوزى بفعله بخلاف المجرور وما بقى النظر الا فى معرفة من هو المجرور المكروه وما صفته فان بعض العلماء لم يصح عنده الجبر والا كرا على الزنا فيؤاخذ به فان الآلة لا تقوم له الا بسريان الشهوة وحكمها فيه وعندنا انه

مجبور في مثل هذا المكره على أن يريد الوقوع ولا يهرحكم إرادته بالوقوع ولا يكون الوقوع إلا بعد الانتشار ووجود الشهوة وحينئذ يعصم نفسه من المكره له على ذلك المتوعدة بالقتل أن لم يفعل فصح الإكراه في مثل هذا الباطن بخلاف الكفر فإنه يقع فيه بالظاهر وإن خالفه الباطن فالزاني يشتهي ويكره تلك الشهوة فإنه مؤمن ولولا أن الشهوة إرادة بالتداذل قلنا أنه غير مريد لما اشتهاه

من يشتهي الأمر قد نواه \* غير مريد لما اشتهاه  
لكنه اضطر فاشتهاه \* في ظاهر الأمر اذ رآه  
فقل له يحتمى عساه \* بنفسه الله اذ جاءه  
قد قلت قولا أن كان حقا \* عساه يحجرى إلى مده  
أداء الحقوق من الواجب \* على شاهد أو على غائب  
وما ثم الاحقوق فمن \* يقوم بها قام بالواجب  
ومن لم يقم بأداء الحق \* قد دعت الشريعة بالغاصب

وصل \* الممكن إذا وجد لا بد من حافظ يحفظ عليه وجوده وبذلك الحافظ بقاءه في الوجود كان ذلك الحافظ ما كان من الأكواف الحافظ خلق الله فلذلك نسب الحفظ إليه لان الاعيان القائمة بآنفسها قابلة للحفظ بخلاف ما لا يقوم بنفسه من الممكنات فإنه لا يقبل الحفظ ويقبل الوجود ولا يقبل البقاء فليس له من الوجود غير زمان وجوده ثم بنعدم ومتعلق الحفظ إنما هو الزمان الثاني الذي يلي زمان وجوده فما زاد فإنه حفيظ رقيب والعين القائمة بنفسها محفوفة مراقبة وحافظ الكون حفيظ زمان وجوده والحق مراقب بفتح القاف للعبد غير محفوظ له فإنه لا يقبل أن يكون محفوظا فإنه الصمد الذي لا مثل له ألا تراهم قد قال نبيه عليه السلام ما يقوله لمن عبد غير الله يذهبهم أن كل ماسوى الله من معبود يطلب بذاته من يحفظ عليه بقاء وجوده فقال له يا محمد قل أفغير الله اتخذوا ليا فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم وقد قرى الثاني في الشاذ بفتح الياء فكل موجود له بقاء في وجوده فلا بد من حافظ كيان يحفظ عليه وجوده وذلك الحافظ خلق الله وهو غداء هذا المحفوظ عليه الوجود فلا تزال عينه وان تغيرت صورته مادام الله يغذيه بما به بقاءه من لطيف وكثيف وما يدرك وما لا يدرك فليسعيد من الحافظين هو من يرى أنه مجعول للحفظ قال تعالى وإن عليكم لحافظين وليس هؤلاء من حفظة الوجود وإنما هؤلاء هم المراقبون أفعال العباد وإنما الحفظة العامة في قوله ورسول عليكم حفظة فنكر فدخل تحت هذا اللفظ حفظة الوجود وحفظة الافعال

إذا قلت أن الله يحفظ خلقه \* فاهو الاخلقه ما به الحفظ  
فهذا هو المعنى الذي قد قصدته \* ودل عليه من عبارتنا اللفظ  
فلا تلفظن ما قلت فيه فإنه \* سيردك ان حقيقته ذلك اللفظ

وصل \* القلم والروح أول عالم الدين والتساطر وحقيقتهما سائران في جميع الموجودات علوا وسفلا ومعنى وحسا وبهما حفظ الله العلم على العالم ولهذا ورد في الخبر عنه صلى الله عليه وسلم قيدوا العلم بالكتابة ومن هنا كتب الله التوراة بيده ومن هذه الحضرة اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع الرسل عليهم السلام كتاب الوحي وقال كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقال في كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وقال وكل شيء أحصيناه في امام مبين وقال في كتاب مكنون وقال في محف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة وقال ونكتب ما قدموا وآثارهم والكتب الضم ومنه سميت الكتيبة كتيبة لانضمام الاجناد بعضهم الى بعض وانضمام الزوجين وقع النكاح في المعاني والاجسام فظهرت النتائج في الاعيان فن حفظ عليها هذا الضم الخاص أفادته علومنا لم تكن عنده ومن لم يحفظ هذا الضم الخاص المفيد العلم لم يحصل على طائل وكان كلاما غير مفيد

إذا كان انتاج فلا بد من ضم \* وما كل موجود يكون عن الضم

فمن كان دون اللوح والقلم الذي \* له الحكم فينا بالتعاقب واللائم  
فلا بد من كون يكون بضمه \* الى لوحه فالكون في رتبة الحكم  
وفي الكيف فانظر في الذي قد نظمت \* وكن منه في هذا الوجود على علم

**﴿وصل﴾** اعلم أن لله مجالس مع عبادہ وعددها على عدد ما فرض عليهم سبحانه مما كفهم به ابتداء فلما سواها  
دعاهم اليها ليجالسوه فيها فن تخلف عن مجالسته فيها فقد عصى دعوته ولله مجالس تسمى مجالس الايمان خيرهم في  
مجالسته فيها على وجه خاص فيجالسهم فيها اذا دخلوها من حيث دعاهم اليها فيجدون خيرا كثيرا فان دخلوها لا من  
حيث دعاهم اليها لم يجالسوه فيها ولا رجا وفيها خبرا ولا شر او عدد هذه المجالس بعدد ما أباح لهم في الشرع أن  
يتصرفوا فيه بما لا يجز فيه ولا يوزر فاذا فعلوا المباح من حيث ان الله تعالى أباحه لهم وهم واثقون بذلك حضر معهم  
بالايمان فهذا معنى قولي من حيث ما دعاهم اليه او فقه مجالس في هذه المجالس التي أباح لهم الدخول فيها ليجالسوه اذا  
جاؤا اليها من حيث ما دعاهم الى الدخول فيها فاذا لم يأتوا الى هذه المجالس التي في مجالس الاباحة المعينة منها ولا جالسوا  
الحق فيها فقد عصوه وكان حكمهم في ترك مجالسته فيها حكم مجالس الفرائض وأعني بالفرائض كل ما أذكره من فعل  
وترك حتى يشمل الحظر والكره التي في مقابلة الذنب وعدد هذه المجالس بعدد ما أوجبوه على أنفسهم بالنذر فواجبه  
الله عليهم وبعدد ما أمرهم به أو لو الأمر منهم فأوجب الله عليهم طاعتهم في ذلك فان لم يدخلوا هذه المجالس فقد عصوا  
وانما جعلنا هذه المجالس معينة في مجالس الاباحة لان الذنر لا يكون الا فبايبيع له فعله وخبره الحق فيه بين الفعل والترك  
وكذلك ما أمرهم به أو لو الأمر منهم ما لهم أمر فهم الا بما يبيع لهم فعله فيجالسهم الحق في هذه المجالس المعينة بمجالسته  
لهم في مجالس الفرائض ولله مجالس أعدّها سبحانه لعباده تسمى بمجالس نوافل الخيرات بينها وبين مجالس الاباحة  
الترجيح فان الاباحة ليس فيها ترجيح وكافلتا في كل ذلك من فعل وترك وقرن تعالى بحمته العالية السامية لاهل مجالس  
الفرائض وقرن محبة أخرى دون هذه المحبة لاهل مجالس نوافل الخيرات وعدد هذه المجالس بعدد النوافل ولا تكون  
نافلة الا ما كان له مثل في الفرائض كصدقة التطوع نافلة لان لها أصلا في الفرائض وهو الزكاة وكذلك الحج والصيام  
والعلاء وكل فرض ولله مجالس يجالس الحق فيها لعباده تسمى بمجالس السنن الكيانية وهو قوله صلى الله عليه وسلم من  
سن سنة حسنة وتسمى في العامة بدعة حسنة لانها مبتدعة لمن سنها ما كتبها الله علينا ولا أوجبها وعددها على عدد  
ما سن من ذلك وعدد من عمل بها كل ذلك يكون مجالسة الحق فيها مع من سنها من حيث لا يشعر الا ان يكشف الله له  
في سره بمجالسته اياه بعدد كل عامل بها فيرى بمجالسته غريبة وهو غير عامل لها في الوقت فيقال له ان فلانا وفلانا عملا  
بالتحير الذي سنته في السنة فيه فيالسناك فأجد فعلك فيشكر الله على ذلك ولكل مجلس باب عليه يكون الدخول  
الى هذه المجالس وعلى كل باب بواب وهو الايمان ومن المجالس ما يكون عليها بوابان الايمان والنية والابواب ماهي  
غير الشروع في ذلك العمل الذي هو بمنزلة الدخول فالحال الذي يكون عليه في أول الشروع الذي هو الدخول ذلك  
هو الباب قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون والمصلين يناجي ربه والمناجاة ذكر وهو جليس من ذكره  
سبحانه والدوام على مناجاته أن يكون العبد في جميع أحواله ونصرفاته مع الله كما هو في صلته يناجيه في كل نفس  
وسبب ذلك كونه لا بد أن يكون على حال من الاحوال ولا بد أن يكون للشارع وهو الله في ذلك الحال حكم أي حكم  
كان وهو سبحانه حاضر مع أحكامه حيث كانت فالمراتب تناجيه في كل حال محظور وغير محظور لان الافعال والتروك  
وهي أحوال العبد التي تعلقت بها أحكام الحق مقدرة فلا بد من وقوعها وهو سبحانه خالقها فلا بد من حضوره فيها  
فيناجيه هذا العبد الذي قد عرف بحضور الحق معه في حاله فهذا هو الدوام على الصلاة وقالت عائشة تخبر عن حال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكّر الله على كل أحيانه تشيرا الى ما قلناه فانه قد كان يأتي البراز وهو ممنوع ان  
يذكر بلسانه ربه في تلك الحال وقد كان من أحيانه يمازح الجوز والصغير ويكلم الاعراب ويكون في هذه الاحيان  
كلها ذا كرا وهذا هو الذي يقال فيه ذكّر القلب الخارج عن ذكّر اللفظ وذكّر الخيال فن ذكّر الله بهذا الذكّر فهو

جلسه دائماً وهو الذى أثنى عليه به وأحقه بالذين هم على صلاتهم دائمون ولما فسر الله الصلاة ما فسر لها إلا بالذکر وهو التلاوة فقال يقول العبد لله رب العالمين يقول الله جدى عبدى فقسم المناجاة بينه وبين عبده فالمناجاة هي عين الصلاة والمناجاة فعل فيقول ويقول قال تعالى فاذا كرونى أذكرکم

إذا تلوت كتاب الله كنت به \* ممن يحاسبه ومن ينجيه  
فما الصلاة سوى الذکر الحكيم فمن \* تلاه صلى وفيه بعض ما فيه  
من أجل فاتحة القرآن قلت لكم \* بأن فيه وذکرى ليس يحويه  
فالحمد فرص المصلى في قراءته \* وليس كل مصل منه يدريه

﴿وصل﴾ الرجوع الاختيارى إلى الله يشكر عليه العبد قال عز وجل واليه يرجع الأمر كله فاذا علمت هذا فارجع إليه مختاراً ولا ترجع إليه مضطراً فإنه لا بد من رجوعك إليه ولا بد أن تلقاه كارهاً كنت أم محباً فإنه يلتصق بصفتك لا يزبد عليه فانظر لنفسك يا ولّى قال صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه وأخبرنا في الكشف بالأخبار الإلهي المنفوت في الروح من الوجه الخاص فقبل لنا من استعجى من لقاء الله أنه الله وأزال خجله وذلك أن العبد ما يجعله يستحي إلا ما ظهر به من المخالفة أو التقصير عن حق الاستطاعة وماتم غير هذين فأنس الحق في ذلك أن يقول له يا عبدى إنما كان ذلك بقضائى وقد رى فأت موضع جريان حكى فيأنس العبد بهذا القول فلو قال هذا القول العبد لله لساء الأدب مع الله ولم يسمع منه وبهذا بعينه يؤنس الحق فهو من جانب الحق في غاية الحسن ومن جانب الخلق في غاية القبح قال صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله قال والحياء لا يأتي إلا بخيراً وأى خير أعظم من هذا الخير أن يقيم الحق بحجة العبد أنسأله ومباسطة وازالة الخجل ورفع وجل فسدحان اللطيف الخير المنعم المتفضل ولما ورد على هذا التعريف الإلهي لم يسعنى وجود بل ضاق عنى الوجود ما امتلأت من هذا الخطاب والتعريف الإلهي حيث جعلنى محلاً لخطابه وأهلنى لما أهل له أهل خصوصه وقد علمنا أن لقاء الله لا يكون إلا بالموت علمنا معنى الموت فأسـ تجملنا في الحياة الدنيا فتننا في عين حياتنا عن جميع تصرفاتنا وحركاتنا وأرادنا فلما ظهر الموت علينا في حياتنا التي لازوال طاعنا حيث كنا التي بها تسبح ذواتنا وجوارحنا وجميع أجزائنا لقينا الله فلقيناه فكان لنا حكم من يلقاه محباً للقائه فاذا جاء الموت المعلوم في العامة واكتشف عنا غطاء هذا الجسم لم يتغير علينا حال ولا زدنا يقيناً على ما كنا عليه فاذا قمنا إلى الموت الأولى وهي التي متناها في حياتنا الدنيا فوقنا بنا عذاب الجحيم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم قال على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً فمن رجع إلى الله هذا الرجوع سعد وما أحسن بالرجوع المحتوم الاضطرارى فإنه ما جاءه إلا وهو هناك عند الله فغاية ما يكون الموت المعلوم في حقه أن نفسه التي هي عند الله يحال بينها وبين تدبير هذا الجسم الذى كانت تدبره فتبقى مع الحق على حالها وينقلب هذا الجسد إلى أصله وهو التراب الذى منه نشأت ذاته فكان دار رحل عنها ما كنها فأنزله الملك في مقعد صدق عنده إلى يوم يبعثون ويكون حاله في بعثه كذلك لا يتغير عليه حال من كونه مع الحق لا من حيث ما يعطيه الحق مع الانفاس وهكذا في الحشر العام وفي الجنان التي هي مقره ومسكنه وفي النشأة التي ينزل فيها فيرى نشأة مخلوقة على غير مثال تعطيه هذه النشأة في ظهورها ما تعطيه نشأة الدنيا في باطنها وخيالها فعلى ذلك الحكم يكون تصرف ظاهر النشأة الآخرة فينمى ملكه في النفس الواحد ولا يفقده شئ من ملكه من أزواج وغيرهن دائماً ولا يفقدهم فهو فيهم بحيث يشتهى وهم فيه بحيث يشتهون فانهادار انفعال سريع لا بطء فيه كما طن هذه النشأة الدنيا وفي الخواطر التي لها سواء فالإنسان في الآخرة مقلوب النشأة فباطنه ثابت على صورة واحدة كظاها وهذا ظاهر سريع التحول في الصور كما طنه هنا قال تعالى أى منقلب يتقلبون ولما انقلبنا قلبنا فإزاد علينا شئ مما كنا عليه فافهم وهذا الرجوع المذكور في هذا الوصل ما هو رجوع التوبة فإنه لذلك الرجوع المسمى توبة حد خاص عند علماء الرسوم وعندنا وهذا رجوع عام في كل الأحوال التي يكون عليها الإنسان فهذا الفرق بين الرجوعين فإن التوبة رجعة بندم وعزم على

أمر وهذا ليس كذلك فالتوبة في العموم معلومة وهذا الرجوع في الخصوص معلوم لا يناله إلا أهل الله الذين هم هم  
 أن الرجوع هو المطلوب لله \* اليه عن كل كونه فيه بالله  
 فلا نقولن للأشياء استبه \* فليس في الكون الا هو والاهي  
 فكن مع الله في الاحوال أجمعها \* ولا تكن عن شهود الله بالساهي  
 فان لله عينا غير نائمة \* به اراك ولا يشهد سوى الله  
 من أعجب الامران الامر واحد \* فدى التقاسيم في أكواننا ماهي

(وصل) العبودية ذلة مخمصة خالصة ذاتية للعبد لا يكلف العبد القيام فيها فانها عين ذاته فاذا قام بحققها كان قيامه عبادة  
 ولا يقوم بها الا من يسكن الارض الالهية الواسعة التي تسع الحدوث والقدم فتلك أرض الله من سكن فيها تحقق  
 بعبادة الله وضافه الحق اليه قال تعالى يا عبادي ان أَرْضِي واسعة فإياي فاعبدون يعني فيها ولي مذعبت الله فيمن سنة  
 تسعين وخمسمائة وأنا اليوم في سنة خمس وثلاثين وستمائة ولهذا الأرض البقاء ماهي الأرض التي تقبل التبديل ولهذا  
 جعلها مسكن عباده ومحل عبادته والعبد لا يزال عبداً أبداً فلا يزال في هذه الأرض أبداً وهي أرض معنوية معقولة غير  
 محسوسة وان ظهرت في الحس فكظهور تجلي الحق في الصور وتجلي المعاني في المحسوسات ولا تظهر المعاني في الصور الحسية  
 الا لقصور بعض النفوس عن ادراك ما ليس بمادة فاذا كان متضلعا من المعرفة بالله لم ير المعاني في مواد ولا رأى المواد في  
 غير نفسها فادرك كل شئ في شئيته كانت ما كانت وهذا هو الادراك الذي يقول عليه لانه يرى من التليس  
 ولا يصح بوجه من الوجوه ان يشهد الانسان محض عبوديته ولا يقام في عبادته المحضة التي لا بخاطرها شئ من الربوبية  
 التي تعطيه الصورة التي خلق عليها الا عن تجل آلهي فاذا لم يكن تجل فان الانسان يقام في الصورة التي خلق عليها  
 فيكون عبداً بآماله كالمملوك كمثل العامة سواء غيبر ان الفارق بينه وبين العامة انه للعامة اعتقاد وللعامة الرسوم علم  
 ولهذا الطائفة شهود هو العبد المتميز بالظاهر بالحقيقتين ومائة تخلص من هذا المزج الأهل العناية الذين يعمرن  
 هذه الأرض الواسعة التي لا نهاية لها وكل أرض سواها فحدودة ليس لها هذا الحكم ولهذا أربابها كثيرون فان  
 لكل عبد فيها ملكا مملوكا وهو يتصرف فيه فلا يتعدى غيره عليه و بنفس ممالك منها كان مالك كاوربافيا وهذه  
 الأرض الواسعة هي المتصرف في سكانها الحاكمة عليهم بذاتها وهي تجل الربوبية ومنصة المالك الحق وفيها يرويه  
 فن كان من أهلها حبل بينه وبين الصورة التي خلق عليها فكان عبداً محضاً شاهدها يشاهد الحق في عين ذاته فالشهود  
 له دائم والحكم له لازم وهو هؤلاء هم المسودون الوجه في الدنيا والآخرة ذاعلمت ذلك \* فالرب رب والعبد عبد \*  
 فلا تغلط ولا تخاطط \*

ان أرض الله واسعة \* فاعبدوا فيها الذي هي له  
 بلغوه في عبادتكم \* بالذي ترجونه أمه  
 فالذي له لكم والدي \* لك من نعمتها هو له  
 واذا ما قال است هنا \* انه أقامكم مثله  
 ذلكم معنى الخلافة في \* أرضه فاسلك به اسبيله  
 ولتقم بعين صورته \* في الذي أقامكم بدله  
 واعملوا في كل آونة \* بالذي أراكم عمله

(وصل) الاتقالات في الاحوال من آركونه كل يوم هو في شأن والعالم كله على الصورة وليس هو غير الشؤون  
 التي تظهر بها ولا يشهد هذا الامر كشيء الا أصحاب الاحوال ولا يشهد هذا الا الأهل اليها حات ولا يشهد علماء  
 الا الاثناون يتجدد الاعراض في كل زمان فان من عبادة الله من لا يعرف بمكان الاتقل عنه الى مكان غيره منه على  
 الله وعلى نفسه فاما غيرته على الله فانه لا يعرف الابنه فخاله هو الذي يظهر الحق لهم فيغار على الجنب الالهى حيث

لا يذكر الله الابن وينبئ في نفس الامر أن لا يذكر والله الابن فلما رأوا أن الامر ظهر بالعكس وهو قوله عليه السلام حين قيل له من أولياء الله قال الذين اذاروا ذكروا الله فغاروا من هذا وأرادوا احترام الجناب الالهي حتى يذكروه ابتداء لا بسبب رؤيتهم وأما غيرهم على نفوسهم فأنهم ما تحققوا بالحق في ثقلياتهم لشاهدتهم شؤن الحق الاحتي لا يعرفهم الخلق كما لا يعرفون الحق فنادوا ويجهلون في العالم طاب عيشهم وعلموا أن الله قد جعلهم أخفاء أبرياء مصانين في الكنف الاحي من جلة ضنائه حتى ما عرفوا اتفقوا اما بالخال وهو التصرف بحكم العادات التي هي مثل الآيات المعتادة فلا يعرفها الا الذين يعقلون عن الله واما بالانتقال الحسي المكاني من مكان الى مكان لتحققهم بالحق في نزوله من سماء الى سماء فمن أراد أن يجمع بوجود هذا الصنف ومشاهدته ويستفيد منه من حيث لا يشعر فلا يظهر له انه يعرفه يظهر العزة عليه والاستغناء عنه ويصعبه محبة عادة العامة ولا تبذونه كلمة لا يرضاها الله فانه لا يحتملها صاحب هذا الحال وينفر منه كما ينفر عن يعلمه فلا يعامله الا بواجب أو مندوب أو مباح خاصة هكذا يقتضي حالهم

من شهد الحق في شؤنه • أقامه الحق في فنونه

فهو عليم بكل شئ • أشهده ذلك من ميبينه

فهو الامام الذي سناه • يظهر في الكون من جفونه

فكل شئ نراه عينا • فتماذاك من عيونه

نفجرت في القلوب علما • عينا وحقا الى يقينه

سبحان من لا يراه غيري • كما أراه على شؤنه

﴿وصل﴾ الحالة البرزخية لا يقام فيها الامن عظم حرمان الله وشعائر الله من عبادهم وهم أهل العظمة والماليت أحدا من هذا الصنف الا واحدا بالموصل من أهل مدينة الموصل كان له هذا المقام ووقعت له واقعة مشككة ولم يجد من يخلصه منها فلما سمع بناجاء به النيام كان يعتقد فيه وهو الفقيه نجم الدين محمد بن شاذي الموصل ففرض علينا واقعة خلاصناه منها فسر بذلك ونلج صدره واتخذناه صاحباً وكان من أهل هذا المقام ومازلت أسمى في ثقلته منه الى ما هو أعلى مع بقاءه على حاله فان النقلة في المقامات ما هي بان تترك المقام وانما هو بان نحصل ما هو أعلى منه من غير مفارقة للمقام الذي نكون فيه فهو انتقال الى كذا لا من كذا بل مع كذا فهكذا انتقال أهل الله وهكذا الانتقال في المعاني لا يلزم من انتقال من علم الى علم ان يجهد العلم الذي كان عليه بل لا يزال المعنى اذا كان عالماً وصاحب هذا الحال بين الله وبين نفسه فهو ناظر الى نفسه ليرى ربه منها أو فيها فاذا لم يبد له مطلوبه صرف النظر بالحال الى ربه ليرى في ربه نفسه فاذا رآه الحق على ذلك جاء الاسم الغيور بخاف عليه ان يناله فردّه الى الرؤية نفسه وأشهد في نفسه ربه وهو المقام الذي يأتي عقيب هذا ان شاء الله

من حالة البرزخ ان يشهدا • ثلاثة أعلامها تشهد

بأنه حصل أعيانها • وانه بعلمها السيد

يحكم في ذاك وذا بالذي • أعلمه بحاله المشهد

فهو الامام المرتضى والذي • له جباه للنهي تسجد

فهو الذي يسجد من أجله • وهو الذي يسجد والمسجد

﴿وصل﴾ من شهد نفسه شهود حقيقة وآها ظلالاً زلياً لمن هي على صورته فلم يبق مقامه لان المنفعل لا يقوم مقام فاعله فلا تسجد الظلال الا لسجود من ظهرت عنه فالظلال لا أثر لها بل هي المؤثر فيها وكل منفعل ففاعله أعلى منه في الرتبة فلا تشهد الاشياء الا بمراتبها لا بأعيانها فانه لا فرق بين الملك والسوقة في الانسانية فتأثير العالم الا بالمراتب وما شرف بعضه على بعضه الا بما ومن علم أن الشرف للرب لا لعينه لم يغايط نفسه في أنه أشرف من غيره وان كان يقول ان هذه الرتبة أشرف من هذه الرتبة وهذا مقام العقلاء العارفين يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً في هذا

المقام في حق نفسه وتعليلنا انما أنا بشر مثلكم فلم ير نفسه فضلا علينا ثم ذكر المرتبة وهي قوله يوحى الى ولا خلاف بين العقلاء انه من تعاطف في نفسه بشرف غيره انه أخرق جاهل اذ لم يكن شرفه بنفسه والامر ليس كذلك فالعقل الحاضر الشهيد لا يرى لنفسه شرفا فيفتخر به على أمثاله ألا تراءى صلى الله عليه وسلم انه قال أنا سيد الناس يوم القيامة ولا خرف فني أن يقصد بذلك الفخر ثم ذكر المرتبة التي لها الفخر الذي هو صلى الله عليه وسلم مترجم عنها وناطق بلسانها فذكر رتبة الشفاعة والمقام المحمود فالفخر للرتبة لانا فما هلك امرؤ عرف قدره ولنا بحمد الله في هذا المقام القدم الراسخة والمراتب نسب عدمية فلا خفر بالذات الا الله وحده واذا كان الفخر فينا للرب والرتب نسب عدمية فما فخرنا الا بالعدم وناهيك من خفره بالعدم

فان كنت تعقل ما قلته \* فانت المراد وانت الامام  
وان كنت تجهل ما قلته \* فانت الجهول الذي لا يرام  
فلتعلم فينا حجاب السنا \* وللجهل فينا حجاب الظلام  
مخيل للجهول باحواله \* ستعلم ذلك عند الحجام  
اذا كشف الله عن عينه \* غطاء فلاحت بدور النمام

﴿وصل﴾ الامر الالهي نافذ في المأمور لا يتوقف لامره مأموره فاذا ورد الامر الالهي على لسان الكون ظهر في الامثال فاعتزت النفوس ان تكون تتصرف تحت أوامرها مثلها فدرت أوامر الحق اما على جهالة بانها أوامر الحق واما على علم بانها أوامر الحق لكن أثرت فيها الواسطة لان المحل يرد الحال فيه الى صورته كالماء في الازعجة الا ان المأمور اذا كان على بينة من ربه أبصر المأمور به ليس في قدرته ايجاد عينيه الا ان يتعاقب به الامر الالهي الذي له النفوذ فيهيء محله لوجود المأمور به عند ايجاد الحق اياه فاذا هيأ محله أوجده الحق فيقال في المحل انه عبد طائع لله فيما أمر به ولسان الحال والكشف يقول ليس لك من الامر شيء واذا لم يهبي محله لوجود المأمور به لم يظهر للمأمور به عين فقيل عبد عاص أمر به بخالف ولسان الحال والكشف يقول له ليس لك من الامر شيء وسواء كان الواسطة يأمر أو يتكلم بلسان حق أو بغير لسان حق فان هذه مسألة قد فشت في العامة وهي مبنية على أصل فاسد فيقولون في المذكرين اذا لم يؤثروا في السامعين انه لو خرج الكلام من القلب لوقع في القلب واذا كان من اللسان لم يعد الآذان ويشيرون بذلك الى المذكر لو كان صادقا فيا يدعوه الناس الى الله لاثروا معلوم ان الانبياء والرسل عليهم السلام صادقون في أحوالهم بل هم أصدق الدعاة الى الله ثم انهم يدعون على بصيرة الى الله بصورة مأوحي به اليهم فهم صادقون بكل وجه ومع هذا يقول نوح عليه السلام اني دعوت قومي ليلانها را فلم يزداهم دعائي الا فرارا وقال فلما جاءهم نذير يعني دعاء الحق على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم ما زادهم الا نفورا واستكبارا في الارض فلا تغالط نفسك وانظر فيما دعيت اليه فان كان حقوا ولو كان من شيطان فاقبله فانك انما تقبل الحق ولا تبالي من جاء به هذا مطلب الرجال الذين يعرفون الاشياء بالحق ما يعرفون الحق بالاشياء أو أصحاب هذا الوصف هم العارفون بالموازين الالهية المعرفة التامة وهم قليلون في العالم الى وقتي هذا ما رأيت منهم واحدا وان كنت رأيت فإرايت في حال تصرفه في هذا المقام وهم حكماء هذا الطريق ناطقون بالله عن الله مأمرهم به الله

فله من خلقه طائفة \* عليه قلوب لها عا كفه  
وليست لهم في الذي قد دعا \* من أحوالهم صفة صارفه  
اذا مادعاه بانفاسها \* يراها على بابه واقفه  
تبادر للامر من كونها \* بمن قد دعاها له عارفه

﴿وصل﴾ اذا أضيف حكم من أحكام الوجود الى غير الله أنكره أهل الشهود خاصة وهم الذين لا يشهدون شيئا ولا يرونه الا رأوا الله قبله كما قال الصديق عن نفسه وأما العلماء فهم في هذا المقام على حكم الحق فيه

لا على ما يشهدونه فينكرون النكرة ويعرفون المعرفة اذ كان الوجود مبناه على المعرفة وهو الاصل فلما جاءت الامثال والاشباه ظهر التنكير فافتقرنا الى البدل والانتع وعطف البيان ولولا الامثال وحصول التنكير ما احتجنا الى شيء وابست الحدود الذاتية للاشياء تقوى قوة النعوت فان الحدود الذاتية مثلاً للانسان بما هو انسان لا يميز بزيادة عن عمره ولا بدم من زيادة يقع بها تعريف هذا التنكير لو قلت جاءني انسان لم يعرف من هو حتى تقول فلان فان كان في حضرة التنكير نعتاً أو أبدلت منه أو عرفت به عطف البيان حتى تقيمه في حضرة التعريف ليعرف المخبر به من أزدت وهذا مقام لم يتحقق به أحد مثل الملاية من أهل الله وهم سادات هذا الطريق ومن الناس من ينكر على الحق لا على جهة الاعتراض عليه وإنما يطلب بذلك أن يعلم ما هو الامر عليه الذي جهله بالتعريف الالهي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد على من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ومن هذا المقام قولي

• قلت لمن يخلق ما يخاق • مالك لا نبتى الذي تخلق  
فقال لي ان المحل الذي • أخلقه في نفسه ضيق  
ما يقبل التكوين الا كذا • فاسكت فان الباب لا يفتح  
ما العين الا واحد دائم • فلا تبالي انه مطلق  
أجدد التكوين في عينه • والناس في لبس فلا تنطق  
خلف حجاب المثل أبصارهم • لذلك الوهم لهم يسبق  
فاستنشق العرف من اعراضهم • فانها المسك التي يعبق  
فانظر الى موجد أعيانهم • ما هو غير هكذا حققوا  
فكل ما يرى منسبه بناؤه • من صورة في ذاتنا تعلق  
أرواحهم غداً اشباحهم • وروحهم من تمرى تعلق

﴿وصل﴾ الحدود الذاتية الالهية التي يميز بها الحق من الخلق لا يعلمها الا أهل الرؤية لأهل المشاهدة ولا غيرهم ولا تعلم بالخبر لكن قد تعلم بعم ضروري يعطيه الله من يشاء من عباده لا يلحق بالخبر الالهي وإنما أمر لا يدرك من جهة الخبر الالهي الا هذا وما عدا هذا فلا يعلم الا بالخبر الالهي أو العلم الضروري لا غير فحدود الموجودات على اختلافها هي حدود الممكنات من حيث أحكامها في العين الوجودية وحاد العين الوجودية الذاتية لبس الاعين كونها موجودات فوجودها عين حقيقة اذ ليس لمعلوم وجود أصل أو غاية العارفين ان يجعلوا واحداً والكون بأسره هو الحد الذاتي لواجب الوجود والعلم بالله فوق هذا الكشف والمشهد كما ذكرناه قبل وهم رضى الله عنهم يحافظون على هذا المقام لسرعة تغلته من قلوبهم فانه من لم تستصحب الرؤية دائماً مع الانفاس فانه لا يكون من هؤلاء الرجال وهذا مقام من يقول ما رأيت الا الله فان قيل له فمن الرائي قال هو فان قيل له فمن القائل قال هو فان قيل له فمن السائل قال هو فان قيل له فكيف الأمر قال نسب أظهر فيه منه له فقام في ثم الا هو وهو عين ثم وهذا هو مشهد أبي يزيد البسطامي رضى الله عنه بالخال

ان الله حدوداً عرفت • بوجودي وبها قد عرفا  
لو براها أحد من خلقه • مثل ما شاهدتها ما انصرفا  
لا يرى ما قلته الا الذي • لم يزل بره متصفا •  
أو علمنا عن دليل قاطع • بوجودي وأحكم ما منصفا

ومن عرف الحق من كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه فمن قواه العلم بالأمور والحق تلك القوة والعبد موصوف بها فهو موصوف بالحق والحق يعلم نفسه فهذا العبد عالم به من حيث ما هو الحق عين صفته فاعلمه الابن ومن له هذا المقام من العلم بالله فلا يجاريه أحد في علمه بالله فهذا هو العالم بالحد الذاتي الذي لا ينقال ﴿وصل﴾ رأيت بقونية في

مشهد من المشاهد شخصاً الهاي قال له سقيط الرفر فابن ساقط العرش ورأيت بفاس شخصاً يوقد في الأنون من سقط  
ومحبتة واتفع بنا فان جماعة من أهل الله يعرضون عن الساقطين وسبب ذلك انهم ما بلغوا من معرفة الله بحيث انهم  
يرونه عين كل شيء فلما حصره صار عندهم كل من سقط من ذلك المقام الالهي الذي عينوه أعرضوا عنه لبعده عندهم  
من الله تعالى والعلاء بالله ما لهم حالة الاعراض عن هؤلاء لانهم في حال الثبوت وحال السقوط ما خرجوا عن المقام  
الالهي وان خرجوا عن المقام السعادي فلا أثر للسقوط عندهم فهم مقبلون على كل ساقط قبول رحمة أو قبول علم  
ومعرفة لانهم علموا ان من حصل لما سقط أو من هو الذي سقط وقدر رفع الله المؤاخذه عنهم وعن كانوا عنده وهذا من  
أعظم العناية لمن عقل عن الله بهم وهم لا يشعرون ولا يشعرون بهم الا العلماء بالله قال تعالى وما تسقط من ورقه وهي  
ما تسقط الامن خشية الله كما قال وان منها لما يهبط من خشية الله والهبوط سقوط بسرعة عن غير اختيار والجبر  
الاصل فهذا حكم الاصل قد ظهر في الساقطين

اذا سقط النجم من أوجه \* وكان السقوط على وجهه  
فما كان الا ليدري اذا \* تدلى الى السفلى من كنهه  
فيعرف من نفسه ربه \* كما يعرف الشبه من شبهه

وصلح وأما رجال الله الذين يحفظون نفوسهم من حكم سلطان الغفلة الخائفة بينهم وبين ما أمروا به من المراقبة  
فهم قسمان قسم له الاطلاق في الحفظ كاطلاق حكم الشرع في أفعال المكلف وقسم له التقييد في الحفظ ظاهر الا باطنا  
فأما أهل الاطلاق فمنهم من يحافظ على ما عين الحق له منه أنه وسعه وهو القلب ومنهم من يحافظ على ملازمة الحجاب الذي  
يعلم ان الحق وراءه فيكون له كالحجاب في العالم ينفذ أمره وهذه حالة القطب فليس له من الله الا صفة الخطاب  
لا الشهود لانه صاحب الدين وان الالهي فلا يكون الامن وراء حجاب الى ان يموت فاذا مات لقي الله وهو مسئول عن العالم  
والعالم مسئول عنه وهذا هو مقام الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وشركهم في هذا المقام من يحافظ على الصلوات في  
الجماعات اذا قدر عليها وعلى كثرة النوافل منها ليل والنهار ولما علموا ان الله على كل شيء حفيظ وهم من الأشياء  
وهم الذين ادعوا انهم أهل الصورة المثالية زمهم ان يقوموا في هذه الصفة فيصدق عليهم اسم الحفيظ على كل شيء  
فيحفظوا ما خصص الله به نفسه في ملكه من الحقوق التي له ان ينازع فيها أحد من عالمهم وينوب عن العالم بأسره  
فيما فيه مصالحهم لما هو العالم عليه من الغفلة والجهل فبالجهل لا يعرف مصالحه من غير مصالحه وبالعفلة يغفل عن مصالحه  
وان كل من يعرفها اذ انبه لها فيكون هذا العبد الحفيظ على كل شيء مستحقاً هذا الاسم ولما علم ان عليه من  
الله حافظاً يكتب ما يعمل من أفعاله حفظ ما يعمل عليه حتى يقع لصحيفته مبرز على سائر الصحف اذ رفعت الى الله هذا  
شأن القوم وأما أنا فقول قل لمن يحفظ الامور عليه \* انما يحفظ الوجود الحفيظ

ولهذا اذا الحفيظة جاءت \* وأتى لــــــدى أنا يغيط  
قام فردا فزاجته أمور \* فبرى لازدحامهن كظيط  
قلت من زاحم الامور فقالوا \* هو قلب فظ عليه غليظ

ولما رأيت ما يبنى لله وما يبنى للعبد ورأيت ما يحب الله به عباده المنسوب اليه من حيث انه جعل لهم في قلوبهم اسم انهم  
يعتقدون ان لهم أسماء حقيقة وان الحق تعالى قد زاحمهم فيها ويحبهم عن العلم بأن تلك الاسماء أسماءه تعالى زاحمه  
بالتخلي بالاسماء الالهية وقابلوا مزاحته بمزاحته وما تفتنونوا المالم يزاحمهم فيه من التلة والافتقار الذي نبه لاني يزيد عليها  
ولنا اعتناء من الله فهذه أسماءهم لا ماد عوها فزاحمه فيما تخيلوه من الاسماء انها لهم وهم لا يشعرون ولقد كنت مثلهم  
في ذلك قبل ان يمن الله عليّ بما يمن به على من معرفته فعلمتني ان الاسماء أسماءه وأنه لا بد من اطلاقها علينا فاطلقناها  
ضرورة لا اعتقاداً او اطلقتها نادون خصه الله بهذا العلم على الله اعتقاداً او اطلقها غيرنا اضطراراً ايمانياً لكون الشرع ورد  
بها الاعتقاد الحفظنا عليه ما هو له حين لم يحفظه ومكر بعباده وفي ذلك قلت

فلو بضاهيه خلق من بريته \* ضاهاه قلبي ولكن عزه منعاه  
فقلت للقلب لا تحجب بصورته \* فما أجاب ولا أصفى ولا سمعا  
دعاه قلبي فلباه بحاجته \* فغزه قوله لبك حين دعا  
لوان قلبي يدرى ما أقول له \* في مثل ما يبتغيه منه ما طمعا  
لكنه جاهل بالأصل مبتس \* فعند ما جاء ما أغناه قال دعا

فمن حفظ على نفسه ذله واقتناره وحفظ على الله أسماء كلها التي وصف بها نفسه والتي أعطى في الكشف انها له فقد انصف فانصف بأنه على كل شيء حفيظ

وصلح ووافتح الله باب الرحمتين وبان الصبح بهما الذي عينين أوقف الحق من عباده من شاء بين يديه وخطبه مخبرا بحاله وعليه وقال له ان لم تتق الله جهلته وان انقيته كنت به أجهل ولا بد لك من احدى الخصلتين فلماذا خلقت لك الغفلة حتى تتعري عن حكم الضدين والنسيان لانه بدون الغفلة يظهر حكم أحد هما فاشكر الله على الغفلة والنسيان ثم قيل له احذر من أهل السطور ان يستدرجوك اليها فانهم أهل خداع ومكر أن يكون السر على من هو منك أقرب من حبل الوريد فاستتر عنك الابل فانت عين ستره عليك فلورأت باطنك رأيتك وكذلك ذو الوجهين فان له وجهامعك ووجهها معه في حبرك فاحذره كما تحذر الحجاب فهم جعلوا أنفسهم حجابا ما نأخذتهم حجة فاذا رأيت من يدعوك الى فيك فاؤلك مخبي فاصغ اليهم فانهم نصحوك وصدقوك ثم قيل له لم يتسم الله بالحكيم الا من أجلك وتسمى بالعلم من أجلك ومن أجله فقد خضك بأمر ليس له وهولك فانت أعظم احاطة في الصفات منه لانه كل ماله لك فيه اشترك فما اختص بشيء دونك وهو كماله الذي ينبغي له واختصت أنت بأمر ليس له وهو كمالك الذي ينبغي لك ولا ينبغي له فاهم الا كمال في كمال ثم قيل له اتبع الخبر ولا تتبع النظر المعري عن الخبر فان الله ما تسمى بالخير الا لهذا ثم قيل له اعتمد عليه تعالى في وكالتك واحذر ان تكون له وكلا ثم قيل له أنت قلب العالم وهو قلبك فستفرك به وشرف العالم بك ثم قيل له لا تنجمل من أنت له وهولك مثل من أنت منه وما هو منك كما لا تنجمل من هو منك من أنت منه واجمع الحقائق على ما هي عليه في أنفسها فان لم تفعل وقلت خلاف هذا تكذبك مشاهدة الحقائق فتكون من الكاذبين وهذا هو قول الزور لانه قول مال بصاحبه عن الحق الذي هو الامر عليه وزال عن العدل ثم قيل له ليسكن مشهودك ما تقصده حتى تعرف ما تقصد فان اجتهدت وأخطأت بعد الاجتهاد فلا بأس عليك وأنت غير مؤاخذ فان الله ما كف نفسا الا ما أتاها فقد وف بقسمه الذي أعطاها الله فهو الذي ستر استرحكمه وكشف ما كشف لحكمه رحمة بعباده ثم قيل له الحق أولى بعباده المضافين اليه المميزين من غيرهم وهم الذين لم يزلوا بعباده في حالة الاضرار والاختيار من نفوسهم وما هو مع من لم يصف اليه بهذه المثابة فلكل عالم حظ معلوم من الله لا يتعدى قسمه ثم قيل له اذا بدلت معرفا فلا تبدل الا المعروف وأنت تعرف من هو المعروف فان المعروف أهلا لا يعلمهم الا الله ومن أعلمه الله ثم قيل له قد علمت ان الله ميثاقين وأنت مطلوب بهما فان العلماء ورثة الانبياء فانظر لمن أنت وارث فان ورثت الجميع تعين عليك العمل بميثاق الجميع وان كنت وارثا لمعين فانت لمن ورثته ثم قيل له أصدق ولانا من ثم قيل له ان ذكرت النعم كنت لها وكنت عبد نعمة وان ذكرت الله كنت له وكنت عبد الله وان ذكرت الامرين كنت عبد النعم وعبد الله فانت أنت حكيم الوقت فان لم تناد بعبد النعم فاعلم انك عبد النعم خاصة فاجعل بالاك اذا نوديت من شرك بأي اسم تنادي من أسماء اضافة العبودية اليه فيمكن منه على حذر ثم قيل له ان الله قهر اخفيافي العالم لا يشعر به وهو ما جبرهم عليه في اختيارهم وقهرا جليا وهو ما ليس لهم فيه اختيار يحكم عليهم فرجال الله يراقبون القهر الخفي لانه عليه يقع السؤال من الله والمطالبة فان شهدت الجبر في اختيارك كنت بمن شهد الجبر الجلي فبرفع عنك المطالبة ذلك الشهود وان كنت المشاهد له عزيز مارأيت من أهل هذا اللسان والحال الا قليلا بل مارأيت الا واحدا بالشام ففرحت به ثم قيل له لك ست جهات أربعة منها للشيطان وواحدة لك وواحدة لله فانت فيما ساء الله معصوم فمن ثم خذ التلقي واحذر من الباقي وهو الخمسة ولذا جاء

الشرع بخمسة أحكام منها جهتك وجهات الشيطان منك واما جهته منك فلاحكم فيها للشرع وهي جهة معصومة لا يتنزل على القلب منها الا العلوم الالهية المحفوظة من الشوب ثم قيل له اذا كنت مؤمنا فكن عالما حتى لا تنزل ذلك الشبه وما علم لا ينزل صاحب الشبه الا ما كان من الله فكل علم عن غير الله تزاحم الشبه والشكوك في أوقات ثم قيل له لا يقيدك مقام فلك محمدى فلا تكن وارثا لغيره تحز المال كله في ورثته من أمته زاد على سائر الانبياء بصورة الظاهر فانهم ما شهدوه حين أخذوا عنه رسالاتهم الا باطنا كما يجيز على سائر الانبياء من أدرك شريعته الظاهرة كعيسى عليه السلام والياس فهذان فدكل لهم المقام المحمدى ثم قيل له الاستئذان في الخبر داييل على الفتور والرغبة فان استأذنت ربك في خير تعلم انه خير فانظر فان أجابك بالعمل به فحسن وان خيرك فقدمك ربك واستدركك وان لم تقع عندك منه اجابة فاعلم ان في ايمانك ثلثة فانك ما علمت انه خير الا من جهة الشارع والشارع الله فلا شيء تستأذن بعد العلم بجدد ايمانك بين يديه وقل لا اله الا الله محمد رسول الله أمئت بما جاء من عندك وشرع في العمل ولا تستأذن في شيء قط فان الله عليك رقيب فهو يلهمك ما فيه مصالحك وميزان الشرع الذي شرع لك بيدك لا تضعه من يدك ساعة واحدة ولا نفسا واحدا بل لا يزال أهل الله مع الانفاس في وزن ما هم عليه فهم الصابرة القادحة قيل له أنت على ملكك وعن ملكك زائل وعن بلدك راحل وعن الدنيا منتقل فلا تنفرط في الزاد فانك مانا كل الاما تحمل هك ولا تشرب الا ما رفع معك في مزادتك فالطريق معطشة والبلاد مجربة ثم قيل له لا تزدد في العهود ويكفيك ما جبرت عليه ولهذا كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم التذروا واجب الوفاء به لانه من فضول الانسان كما كان السؤال هو الذي أهلك الامم قبل هذه الامة من فضولهم فان السؤال يوجب انزال الاحكام وكما جرى في هذه الامة من اثبات القياس والرأى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب التقليل على أمته من التكليف وبالقياس كثر بلاشك فشقوا نفوسهم بما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان لهم في ذلك أجر الا انهم أخطوا في الاجتهاد في اثبات القياس بلاشك فالثمة ينفعهم بما قصدوا وما سائر الامة فلا يلزمهم الا ما جاء عن الله وعن رسوله وما كان عن رأى أو قياس فهم فيه يخبرون ان اتبعوه وقلدوا صاحبها فاقلدوا والامار للشارع حكمه في ذلك الشخص وفي هذا انظر فانه ما أمرنا ان نسأل الأهل الذكروهم أهل القرآن يقول الله تعالى انا نحن نزلنا الذكر يريد القرآن ثم قيل له لا تسلك من الطرق الا ما تقع لك فيه المنفعة والربح فانها تجارة وهكذا ساء الله فقال هل أدلكم على نجارة تنجيكم من عذاب أليم ثم ذكر الايمان والجهاد وقال فاربح بحت تجارتهم في حق من ابتاع الضلالة بما كان في يديه من الهدى ثم قيل له عليك بالالتجاء الى من تعرف انه لا ياقوم فانه يحملك ثم قيل له عليك باسائر الانبياء فانها طرق المهتمين ثم قيل له اياك والحسد فانه يخلق الحسنة وأول ما يعود وبال على صاحبه ثم قيل له لا يكون التيسير الالهى من نعوت الحق الا اذا ظهر الحق بصورة أهله فان المنازع لله في ايجاد الممكن العدم الذاتي للممكن فانظر ما يزعمون من ان الامر الذاتي يحكم لنفسه فتعمل في الخروج من هذه الشبهة ثم قيل له خلق الله العالم أطوارا وكل طور يزهد في طور مو يذم مو يثني على ما سواه فوالذي دعا الى ذلك وما الذي أفرح كل أحد بما عنده حتى منعه ذلك الفرح من الخروج عنه ثم قيل له الاقتداء بشأن الرجال فاقتد بالله من كون الميزان في يده فان فاك هذا الاقتداء هلكت ثم قيل له الايمان برزخ بين اسلام واحسان وهو الاستسلام فلهذا يكون الاسلام ولايمان ويكون الايمان ولااستسلام فالزم الاستسلام نفز بالجميع وما ثم برزخ لا يقوى قوة الطرفين الا الايمان فكل برزخ فيه قوة الطرفين هو الايمان ثم قيل له الحق المتأخر بالتقدم ففسد ولا تعكس الامر ثم قيل له لا تبدل لخلق الله وخلق الله كلماته ولا تبدل لكلمات الله وانما التبديل لله من كونه متكلاما لمن كونه قائلا فان ظهرت القولة بصورة الكلمة لم تبدل لكونها قول لا من حيث انها كلمة من الكلام ثم قيل له الخراء بالخبر حتم وبالشر في المشبهة ثم قيل له الاستناد الى القوى حتى لا يتهاك فبرجع طالباتها خاسرا ثم قيل له النزول من العلو بانزاله بغير انزال فمن نزل من غير انزال فهو محمود ومن نزل بانزال فقد بحد والخلافة أرفع الدرجات ولها العلو في خلق نفسه منها واحد وان كان فيها ومن خلع منها فقد بحد وهو بحسب ما يقع له

ثم قيل له ان كنت وارتا فلا تراث الا الحق فقال وكيف يورث الحق فقال اذا شهدك الحق غناه عن العالمين فقد تركهم  
فهذه تركه الالهية لا يرتها الا انت ان كنت صاحب هذا الشهود فتعرف من هذا الورث ما لم تكن تعرفه قبله من العالم  
ثم قيل له لا تخط بين الامور وانزل كل شيء حيث أنزلته حقيقته فلا تنقل ما تم الا الله ولو كان كذلك وهو كذلك أليست  
المراتب المعقولة قد ميزت بين كونه كذا وكونه كذا والعين واحدة كما تقول ولكن هو من كذا أمر ومن كذا أمر آخر  
وأراك تحس بالأم ونهرب منه فما الذي دعاك الى مامنه نهرب وأراك تحس باللذة وأراك فاقد ما كنت تطلب فيها  
القدر أنبت عينك واعرف أنيك فعلى كل حال الكثرة موجودة والاعيار مشهودة وعالم وجاهل وأمر ومأمور وحاكم  
ومحكوم عليه ومحكوم به ومحكوم فيه ومربود ومردود ونخبير وجبر وفاسل ومفصول وواصل وموصول وقريب وأقرب  
ووعود ووعيد فالعائدة في مخاطب ومخاطب وخطاب ومخاطب به الانسان واحد بجملته وأعضاؤه مفيزة وقواه متعددة  
وهو هو لا غير قاي شيء تألم منه سرى الالم في كله وترى شخصيات تألم وآخر بسره باله وآخر يحزن لذلك فلو كان الامر واحدا  
كما هو في الانسان لسرى الالم في العالم بأسره اذا تألم منه واحد فليس الامر كما تخيلته اذا كشف الغطاء علمت ما أقول  
فانصح نفسك ان أردت ان تلحق بالعلماء بالله الذين أسعدهم الله فالظاهر لله والباطن كل روح والجسد فكما لا يفتقران  
كذلك لا يفتقران فالامر الاعدد ورب فاهو الا أنت وهو فالطافع مهتد والعاصي حائر بين ما يريده وما أمر به واعلم  
ان الله لما أنكح العقل النفس لاظهار الابناء للحصول للذة لا ببناء أسكنها أرض الطبيعة فاثرت في مزاجها اذا كانت  
الارض تقلب ما يزرع فيها الى طبيعتها جعل بالك الى قوله تعالى نسقي ماء واحد والارض واحدة وتختلف الطعوم  
والروائح والالوان فان قلنا في العسل انه حلو لئذ يفتري بعض الامم جنة تتألم به ولا تلتذ ونجده مر او كذلك الروائح  
والالوان فربا هذا الاختلاف يرجع الى الادراكات لا الى الاشياء فربا يناسبا لا حقيقة لها في أعيانها الا من حيث  
جوهرها ثم قيل له فقف عند الاضافات والنسب فعز على الامر على ما هو عليه ثم قيل له اذا به الله بك فاعلم من أين نوديت  
وأين كنت ولماذا دعيت ومن دعاك وما دعاك فكبح بحسب ما ينتج لك ما ذكرته ثم قيل له السعادة في الايمان لاني  
العلم والكمال في العلم فان جمعت بينهما فانت اذا أنت ما فوقك غاية ثم قيل له هذا محضرة الاخبار فاجعل بالك لكل خبر  
يأتيك فيها فانك ان فقدتها لم تنل في غيرها ما تنال فيها وفيها من العلوم ما ذكره لك ان شاء الله فغن ذلك علم من أين  
صدر الامر والنهاي وجميع الاحكام والنواميس الوضعية والالهية وفيه علم التنبيه على حقائق الاشياء بالتصريح  
والتضمن والاياء وفيه علم خلق باطن الانسان دون ظاهره وكما انسان في الوجود فاذا علمت انه ما في الوجود الا ثلاثة  
أنا مني الانسان الاول السكل الاقدم والانسان العالم والانسان الآدمي فانظر ما هو الاتم من هؤلاء الثلاثة وفيه علم ما لا يعلم  
الا بالايمان وفيه علم الموازنة وفيه علم ما يؤثره القصد في الامور مما لا يقصد وفيه علم الالتحام وفيه علم الدواوين الالهية  
والكتاب والعمال والمتصرفين وفيه علم الشروط والشهادات والقضايا المبثوثة في العالم وفيه علم محاسبة الديوان العمال  
وفيه علم الحركة والسكون وفيه علم الاطلاق الذي لا تقيد فيه فاذا علمه من علمه تقيد فيه وفيه علم الميل والاعتدال  
وباهما يقع التكوين وفيه علم الخواص في الانسان وهي الطبيعة المجهولة وفيه علم الاهمال والامهال ومن يتولى ذلك  
من الاسماء وقوله قل ما يعجبكم ربني لولا دعاؤكم وفيه علم المحاربة الالهية وفيه علم المنع الالهي وهو يناقض الجود المطلق  
هل اقتضاه من اقتضائه لذاته أولا أم لا وفيه علم عصمة الرسل وفيه علم تنوع العالم من أين قبله وما صدر فها يعطيه  
الدليل العقلي الا من لا يقبل التنوع وفيه علم الانبياء والاولياء والعقلاء والفروق بين هؤلاء وفيه علم حكمة التقديم  
 والتأخير الزماني والوجودي والمكاني والرب وفيه علم القبول والرد وفيه علم ما يجده الحيوان من الخوف هل هو أمر  
طبيعي أم الهل ووصف الملائكة بالخوف ولما خافت الملائكة ربهم من فوقها فانه لا يخاف تعالى الا لما يكون منه مما فوق  
الملائكة من الاسباب الخفية وأي الملائكة هم الموصوفون بالخوف هل كلهم أو جنس منهم وفيه علم تدبير الروح  
الواحدة نفوسا كثيرة ومن هنا تعرف النشأة الآخرة وفيه علم تعظيم العقوبة على المقرب صاحب الرتبة العليا ولما لا تحميه  
رنته عن العقوبة والفرق بين العقوبة والعذاب والالام والآلام وفيه علم ما جلبت عليه النفوس من النزاع والمخالفات وفيه

علم طهارة النفوس هل طهارتها ذاتية أم مكتسبة وفيه علم فضل الشهداء نبيين وما محمد من الشرك وما يذم وفيه علم مرتبة المؤمن من غير مع الاشتراك في الانسانية ولوازمها وحدودها والذي وقع به التمييز موجود في كل انسان لانه محقق في نفس الامر فنسبته الى كل انسان نسبة واحدة فلماذا اخص به المؤمن من غير مو فيه علم مراعاة الاكوان من الاكابر ودون الحق هل ذلك من الرحمة بهم أو هو من خور الطبع وفيه علم مرتبة الواجبات الالهية وفيه علم الشروط والشهادة والقضايا المبثوثة في العالم وفيه علم الانتساب الى الله ومن ينبغي أن ينسب الى الله وما اذا يقع النسب الى الله الزائد على العبودية وفيه علم غريب وهو نزول الحق الى العالم في صفاتهم وأعروج العالم الى الله بصفاته فان الامر فيه في غابة الغموض فان أكثر العلماء بالله يقولون ان الحق نزل الى نعوت عبادهم والحقائق تأتي ذلك والكشف وفيه علم الانوار النبوية المكتسبة من السبحات الالهية والوجهية وفيه علم النقض بعد الابرام فلماذا أبرم وفيه علم الاختصاص وأهله في المحسوس والمعقول وفيه علم قرب النفوس وبعد هامن الحضرة الالهية وفيه علم التحجير على الاكابر من العلماء بالله وشهودهم لا يقضى به وفيه علم الآداب الالهية وماذا أحجب الله عن عبادهم من المعارف وهل المعارف هي العلوم أو تختلف حقائقها كما اختلفت أسماؤها وفيه علم النفوس والارواح هل هم شئ واحد أو يفترقان وفيه علم السبب الذي لاجله ظهر السلام في كل ملة وفي الملائكة قال تعالى سلام عليكم بما صبرتم وفيه علم الاسم الالهي الصبور هل للاسم الخليم فيه حكم أم لا وفيه علم أسباب رفع الاذى من بعض العالم وهل يرتفع من العالم حتى لا يبقى له حكم أم لا وفيه علم فضل ماسوى الانسان على الانسان هل هو عام من جميع الوجوه أو يفضل عليه في شئ ويفضل هو على غيره في شئ وما العلة في ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ﴿الباب الثاني والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار طلسمية مصورة مدبرة من الحضرة المحمدية﴾

يا قرة العدين ان القلب يهواك \* لولاك ما كنت في قتلاك لولاك

مالي سوى عين مالي قد علمت به \* فان رضيت بذاك القدر أغناك

ان الوجود له فقر ومسكنة \* الى الكمال في بيت الفقر مأواك

لاتعجزن لادراك الكمال فا \* في الكون من يعرف المطلوب الاك

اعلم أيديك الله أنه انما سمي الطلسم بهذا الاسم لقلوبه يعني أنه مسلط على كل من وكل به فكل مسلط طلسم مادام مسلطاً فمن ذلك ماله تسليط على العقول وهو أشدها فانه لا يتبركها تقبل من الاخبار الالهية والعلوم النبوية الكسفية الا ما يدخل لها تحت تأويلها وميزانها وان لم يكن بهذه المثابة فلا تقبله وهذا أصعب تسليط في العالم فان صاحبه المحجور عليه يفوته علم كثير بالله فطلسمه الفكر وسلطه الله عليه أن يفكر به ليعلم انه لا يعلم أمر من الامور الا بالله فمكس الامر هذا المسلط فقال له لا تعلم الله يا عقل الابي والطلسم الآخر الخيال سلطه الله على المعاني يكسوها مواد يظهرها فيها لا يتمكن لمعنى يمنع نفسه منه والطلسم الثالث طلسم العادات سلطه الله على النفوس الناطقة فهي مهمافقت شيأ منها جرت اليه تطلبه لاله عليها من السلطان وقوة التأثير وما تميز الرجال الا في رفع هذه الطلسمات الثلاثة فأما الطلسم الاول فرأيت جماعة من أهل الله قد استحكم فيهم سلطانه بحيث انهم لا يلتذون بشئ من العلوم الالهية التذاهم بعلم يكون فيمرأحة فكري فيكونون به أعظم لذة من علمهم بما يعطيهم الايمان المحض بنوره الذي هو كشف الانوار وأوضحها بياناً وسبب ذلك ما نذكره وذلك ان نور الايمان وهب الهى ليس فيه من الكسب شئ ولا أثر لادلة فيه ألبتة فان اقد رأينا من حصل العلم بالادلة وبمادلت عليه بحيث لا يشك ومع هذا الأثر لا ايمان فيه بوجه من الوجوه فلما خرج عن كسب العبد فكانه اذا فرح بما أعطاه نور الايمان من العلم فرح بما ليس له وانه اذا أعمل الفكر في تحصيل علم بأمر ما وحصل له عن فكره ونظره فيه واجتهاده كان له تعمل واكتساب فكانت لذته بما هو كسب له أعظم مما ليس له فيه كذب لانه فيما كسبه خلاق ولم يكن ذلك من هؤلاء الالجهلهم باصولهم وبنفوسهم لأنهم لو علموا انهم ما خرجوا من العدم الى الوجود الا بالمنة والوهب وهبة الله لهم فاوجدتهم فلم يكن لهم تعمل في ذلك وهم في غابة من الالتذاذ بوجودهم فكانوا على ما يعطى هذا الأصل لافرح بعلم الوهب الذي يعطيهم نور الايمان من الذي يعطيهم الفكر بنظره

ثم الحجاب الآخر في جهلهم بنفوسهم وبما فهم ان العقل والفكر ما حصل لهم من الحق بتعمل ولا كنساب بل بوهب  
الهي وهم به فرحون فهلا كان فرحهم بما وهبهم الحق من العلم بنور الايمان أعظم من فرحهم بما بالوه من جهة  
الفكر ثم انهم من جهلهم وبما فهم انهم يشهدون في أوقات في علم ما اتخذوا به الفكر شبهة تدخل عليهم فيه فتزيله من  
أيديهم أو تخبرهم فيه فيغفون لذلك الغم الشديد ويعملون فكرهم في أمر من أنواع الدلالات اما أن يزيل عنهم تلك  
الشبهات حتى يعلموا أنها شبهات فيرجعوا الى ما كانوا عليه بلا مزيد ويخسرون ما يعطيه المزيد الالهي في كل نفس  
واما أن يعطيهم الفكر ان تلك الشبهة ليست بشبهة بل هي دليل أعطاهم العلم بضما كانوا عليه وأين الامر الذي كانوا  
عليه فيفرحون به ويقولون هو علم لم يكن كذلك بل كان شبهة فلو فتح الله عليهم لكانوا في هذا الذي رجعوا اليه  
نحت امكان أيضا كما ظهر لهم في حكم الاول الذي رجعوا عنه فلو لم يكن لصاحب الفكر في العلم الالهي صارف يصرفه  
عنه الا هذا المكان فيه كفاية وكلامنا هذا انما هو في حق المؤمنين من أهل الله وأما من يرى انه لا يأخذ الا من الارواح  
الملوية وانها المدة لهم وانهم يستزلونها لتفيدهم وان جميع ما هم فيه انما هو منهم كايرون ان كل ما يحجبهم عن مثل  
هذا انما هو نظرهم الى شهواتهم واشتغالهم بالامور الطبيعية من أكل وشرب ونكاح وغير ذلك من مثل هذه الأمور  
فلا كلام لانهم عبيد كوان لا عبيد الله ايس لهم من الله رائحة الابلع واحد انه الأصل من غير تفصيل  
ولا استرسال واستصحاب وظهور في كل جزء من العالم الاعلى مساحة ومعنى والعالم الأسفل مساحة ومعنى فهم عن  
هذا كله محجوبون وبه غير قائلين ولما كان الطلسم في أصل الوضع لا يضعه واضعه الاختفاء ما يمكن أن يشهد  
ويحصل أعمات الحيلة في رفع حكم ذلك الطلسم حتى يبدو ما كان يخفيه مما ينفع به فالانسان من حيث قيوميته التي  
يعتقد هاني نفسه هو طلسم على نفسه وبذلك القيومية استخدم فكره وجميع قواه لأنه يعتقد انه رب في ذاته وفي  
ملكه مالك ثم رأى الحق قد كلفه واستعمله فزاد تحقيقا في قيوميته ولولم يكن له قيام بما كلفه الحق ما كلفه فيقول  
باستعمالي لهذه القوى يكون لي الدليل على اني صدقت ربي وهو الصادق فيما كلفني به من استعماليها ولم يتحقق هذا  
المسكين الموضع التي يستعملها فيها ثم انهم رأوا ان أشرف ما يكتبونه بها العلم بذات الله وما ينبغي لها أن تكون عليه  
فتركوا استعمال قواهم فيما يمكن لهم أن يصلوا اليه واستعملوها فيما لا يمكن الوصول اليه مع تبين الحق لهم فيما شرع من  
قول الله ويحذركم الله نفسه أي لا تستعملوا فيها الفكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفكروا في ذات الله  
فعصوا الله ورسوله مع انهم من أهل الله بالمعصية المقدرة عليهم فلا بد من نفوذ حكمها فيهم فانه يجعلنا من عصمه الله أن  
يستعمل قواه فيما ليس لها التصرف فيه انه ولي كريم منم محسان فاذا أراد الله أن يوفقك لرفع حكم هذا الطلسم حتى  
تشهد ما يحجبك عنه وفقك لازمة قيوميته بقوميته واستعملك في فقرك وذلك وشهوداً صلك واستعمل فكرك في  
انك لك موهوب وانك صادر من عين منته عليك في وجودك وفي تغلبك في أطوار نشأتك المحسوسة والمنعوية وفي  
اسلامك وإيمانك الى أن جعلك من أهله واصطنعك لنفسه وحجب غيرك بمن هو مثلك لا ليدلك عليه بل سابق عناية  
بك ومنه اختصاص فاذا وفقك لمثل هذا النظر وفقك لانتظر أيضا في قواك وما بين لك من مصادرها فم تعدد بها  
مصرفها الالهي ووقفت عند حدوده وعرفت قدرك فمرفت قدره وجعلت أمرك كله فيما تصرف فيه وهبا الهيا من  
عين منته ونظرت اليه بنور الايمان الذي وهبك اياه فاشهدك الأمور كما هي عليه في نفسها وكشف لك عن الحق  
ورزقك اتباعه وكشف لك عن الباطل ورزقك الاجتناب عنه ورأيت جماعة في هذا الكشف من أصحاب الافكار  
العقلاء النظارة قد أراهم الفكر الحق باطلا فحقوه فاجتنبوا الحق واتبعوا الباطل ولا علم لهم بذلك اذ الباطل في جلبة  
كل أحد اجتنابه فاذا رأيتهم على ذلك رحمتهم فرمما تدعوهم اليه وهم يقدفون بالغيب من مكان بعيد فيجهلونك  
فيما تدعوهم اليه من الحق كما كان صلى الله عليه وسلم يدعو أهل الشرك الى التوحيد فيقول اذا دعاهم الى ذلك  
ودعوه الى ما هم عليه مالي أدعوكم الى النجاة وتدعونني الى النار تدعونني لأكفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم  
وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار فيا ولي لا تقل في جوابي انهم أيضا يقولون له مثل ما قال لهم ليس الامر كذلك فانهم

مشركون فقد أثبتوا بكونهم مشركين عين مادعاهم اليه هذا الرسول وهو ما أثبت الشريك وهم قالوا انما ندعوهم  
ليقر بونا الى الله لنزلي فاثبتوا له سبحانه وتعالى التعظيم والمنزلة العظمى التي ليست لشركائهم فمن هناك لم يتمكن لهم  
أن يقولوا في الجواب مثل ما قال لهم فانه قال لهم ما ليس لي به علم وهم علماء بمادعاهم الرسول اليه فلما دعاهم بدعاهم بحالهم  
ولسانهم من حيث ما أثبتوا عين مادعاهم اليه وزادوا الشريك الذي لا علم لمحمد صلى الله عليه وسلم به فاذا قال صاحب  
الكشف صاحب الفكر مثل هذا كان جواب صاحب الفكر له أشد في البعد عن الله من المشركين مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكان المشركون أسعد حالة من أصحاب الفكر فانهم أثبتوا على كل حال عين مادعاهم اليه انه له المنزلة العليا  
وهو لا قالوا ان الله لا يعلم ما نحن عليه حيث قالوا انه أعظم من أن يعلم الجزئيات بل علمه في الاشياء علم كلي وهو ان يعلم  
ان في العالم من يتحرك ويسكن لانه يعلم ان زيد بن عمر وهو المتحرك عند زوال الشمس هذا أعطاهم فكرهم  
فمن هنا يعلم ان المشرك أسعد حالاً منهم وأعطاهم فكرهم ان هذه النواويس الالهية السائرة في العالم امداد الأرواح  
العلوية للنفوس الفاضلة القابلة لمصالح العالم في الدنيا فهي أوضاع روحانية على السنة قوم قد خلصوا نفوسهم من رق  
الشهوات وأسر الطبيعة وصفوا امرأتي قلوبهم فاقبلت عليهم الأرواح العلوية وجالسوا بفكرهم الملائكة الأعلى  
فامدهم بما وضعوه في العالم من أسباب الخير فسموا أنبياء وحكام ورسل وليس الا هذا وجعلوا ما وضعوه من  
الوعد والوعيد المغيب المسمى القدر الآخرة سياسات يسوسون بها النفوس الشوارد عن النظر فيما ينبغي لهم  
ما وجدوا له لا غير ونعوذ بالله من هذا القول وهذا العلم فهذا ما أعطاهم الفكر حيث استعملوه في غير موطنه  
وذهبوا به في غير مذهبه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وأما الطلسم الثاني وهو الخيال فيجسد المعاني  
ويدخلها في قالب الصور الحسية فهو طلسم أيضاً على أهل الافهام القاصرة التي لا علم لها بالمعاني المجردة عن المواد فلا  
تشهدا ولا يشهد هؤلاء الا صور اجسدية فيحرم من حكم عليه طلسم الخيال ادراك الامور على ما هي عليه في أنفسها  
من غير تخيل فهؤلاء لا يقبلون شيئاً من المعاني مع علمهم بأنها ليست صور اجسدية الاحتمالية بصور وها في خيالهم صوراً  
متجسدة متحيزة متميزة فيجمعون بين التقيضين فاثم تعلمون انها ليست صوراً ولا يقبلونها الا صوراً فمن أراد رفع  
حكم هذا الطلسم فان الطلسم لا يرتفع أبداً من هذه النشأة فانه وضع الهى وكذلك جميع الطلسمات الالهية لا ترتفع أعيانها  
ولا ترتفع أحكامها في الموضع الذي جعل الحق تعالى حكمها فيه ولكن بعض الناس خرجوا بها عن طريقها فذلك الحكم  
الذي أعطاه ذلك الخروج هو الذي يرتفع لا غيره فاعلم ذلك فيرتفع حكم صاحب هذا الطلسم اذا أبصر الفكر قد دخل  
خزانة هذا الخيال ثم انصرف خارجاً منه فيصحبه الى العقل ليشاهد المعاني مجردة عن الصور كما هي في  
نفسها فاقل ما يشهد من ذلك حقيقة الفكر الذي يحبه الى العقل فيراه مجرداً عن المواد التي كان الخيال يعطيه  
اياها فيشكر الله ويقول هكذا كنت أعلمه قبل ان أشهده وما كان الغرض الا ان يوافق الشهود العلم فاذا ارتفع  
الى العقل شاهداً أيضاً مجرداً عن المواد في نفسه فيحصل له أنس بعالم المعاني المجرد عن المواد فاذا تحقق بهذه المشاهدة  
انتقل الى مشاهدة الحق الذي هو أثره في التجرد من المعاني فانه وان تجردت المعاني المحذرة فتجردت عن حدودها  
وامكانها فيشاهد فيها صاحب هذا المقام عدمها الاصل الذي كان لها ويشاهد حدوثها ويشاهد امكانها كل ذلك في  
غير صورة مادية فاذا ارتقى الى الحق فاقل ما يشاهد منه عين امكانه فيقع له عند هذا تحير فيه فانه علمه غير ممكن فيأخذ  
الحق بيده في ذلك بأن يعرفه ان الذي شاهده من الحق ابتداء عين الامكان الذي يرجع الى المشاهد وهو الذي يقول فيه  
انه يمكن ان يشهدني الحق نفسه ويمكن ان لا يشهدني فهذا الامكان هو الذي ظهر له من الحق في أول شهوده فانه قد  
ترجع له بالشهود أحد الوجهين من الامكان فيسكن عند ذلك وتزول عنه الخيرة ثم يتجلى له الحق في غير مادة لانه ليس  
عند ذلك في عالم المواد فيعلم من الله على قدر ما كان ذلك التجلي ولا يقدراً أحد على تعيين ما تجلي له من الحق الا انه تجلي  
في غير مادة لا غير ومبب ذلك ان الله يتجلى لكل عبد من العالم في حقيقة ما هي عين ما تجلي بها لبد آخر ولا هي عين  
ما يتجلى له بها في مجلي آخر فلذلك لا يتعين ما تجلي فيه ولا ينقل فاذا رجع هذا العبد من هذا المقام الى عالم نفسه عالم المواد

صحبه تجلي الحق فقام من حضرة يدخلها من الحضرات لها حكم الاو يرى الحق قد تحول بحكم تلك الحضرة والعبد قد ضبط منه أو لا مضبط فيعلم انه قد تحول في أمر آخر فلا يحمله بعد ذلك أبدًا ولا ينحجب عنه فان الله ما تجلي لاحد فانحجب عنه بعد ذلك فانه غير ممكن أصلاً فاذا نزل العبد الى عالم خياله وقد عرف الامور على ما هي عليه مشاهدة وقد كان قبل ذلك عرفها علماً وإيماناً رأى الحق في حضرة الخيال صورة جسمية فلم ينكره وأنكره العابر والاجانب ثم نزل من عالم الخيال الى عالم الحس والمحسوس فنزل الحق معه لنزوله فانه لا يفارقه فيشاهده صورة كل ما شاهده من العالم لا ينحصر به صورة دون صور ومن الاجسام والاعراض وبراء عين نفسه ويعلم انه ما هو عين نفسه ولا عين العالم ولا يحار في ذلك لما حصل له من التحقيق بصحبة الحق في نزوله معه من المقام الذي يستحقه ولا عالم وراه يتحول في كل حضرة بحسب حكمها وهذا مشهد عز يزمارأيت من يقول به من غير شهود الا في عالم الاجسام والاجساد وسبب ذلك عدم الصحبة مع الحق لما نزل من المقام الذي يستحقه فكان القائلون به في عالم الاجسام والاجساد مقلدين ويعرف ذلك من كونه لا يصحبهم ذلك وتنو الى الغفلات عليهم فاذا حضروا بنفوسهم حينئذ يقولون بذلك وصاحب الذوق لا غفلة عنده عن ذلك جلة واحدة فانه معلوم عنده والغفلة انما تكون عن شيء دون شيء لاتم فكل ما يبتقى من الامور غير مشهود لصاحب الغفلة فان صاحب الذوق يشهد الحق فيه فيبقى له مشهود في حال غفاته ومن ليس له هذا المقام ذوقاً يفعل عن الحق بالاشياء حتى يستحضره في أوقات ما فها هو الفارق بين أصحاب الذوق وبين غيرهم فلا تغايط نفسك وما رأيت واحداً من أهل هذا المقام ذوقاً قال انه أخبرني أهلي مريم بنت محمد بن عبدون انها أبصرت واحداً وصفت لي حاله فقلت انه من أهل هذا الشهود الا اها ذكرت عنه أحوالاً تدل على عدم قوته فيه وضعفه مع تحقيقه بهذا الحال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وأما الطلسم الثالث وهو طلسم العادات الحاكمة على النفوس الناطقة لما حصل لها من الالفة بها وتوقف المنافع والمصالح عليها انما لا يرتفع فاذا أراد من أراد ان يرتفع عن حكم هذا الطلسم اذ علم انه لا يرتفع فان الاسباب المألوفة هي أوضاع الهية لا يمكن رفعها ولا دفعها يرجع هذا الشخص الى النظر في وجهه الخاص به الذي لا أثر للسبب فيه وهو خفي جداً فيعمد الى باب فيفتحه ويكثر العكوف عليه ويحس بالاسباب تجذب به عنه لياخذ منها ما يدها من الامانات له فلا يفعل ولا يقبل ما تأتيه به فاذا جاءه خاطر أن ذلك سوء أدب مع الله فخذ ما أعطاك وكن من الشاكرين وان هذه الاسباب لا يمكن رفعها فلا تبطل حكمة الله في حقك فتكون من الجاهلين فلا يصغ الى هذا العتب ولا الى هذا المعلم فانه خاطر نفسي ما هو خاطر الهى وليثبت على اعتكافه بالباب الخاص وليقل لذلك المعلم ان الله قد نهي ان تؤذي البيوت من ظهورها فلو كنت من الله لاتبى البيوت من أبوابها وأتيت لا يزده على هذا فاذا أراد الحق لذلك المقام أدخل عليه ذلك السبب بما عنده من الامانة له على باب ذلك الوجه الخاص الذي قد واجهه هذا العبد واعتكف عليه وذلك هو باب بيته فاذا أعطاه ذلك السبب ما أعطاه قبله منه لانه ما جاءه الا من باب الوجه الذي يطلب الامر منه وقد أتى البيت هذا السبب من بابيه وهذا هو المسمى خرق العوائد في العوائد فان العالم لا يشهدون صاحب هذا المقام الا أخذ من الاسباب فلا يفرقون بينهم وبينه فهو وحده يعرف كيف أخذ وليس هذا المقام الا للامية وهم اعلى الطوائف فافهم في خرق العادة في عين العادة وبينهم في المقام ما بين المحجوب والمشاهد ولكن لا يشعرون وأصحاب خرق العوائد الظاهرة ما لهم هذا المقام ولا شموان راحة أصلاً وهم الآخذون من الاسباب فان الاسباب ما زالت عنهم ولا تزول ولكن خفيت فانه لا بد لصاحب خرق العادة الظاهرة من حركة حسية هي سبب وجود عين ذلك المطلوب فيعرف أو يقبض بيده في الهواء فيفتحه عن مقبوض عليه من ذهب أو غيره فلم يكن الاسباب حركة من يده وقبض فخرج عن سبب لكنه غير معتاد بالجملة لكن القبض معتاد وحركة اليد معتادة ونحصيل هذا الذي حصل له من غير هذا الوجه معتاد ونحصيله من هذا الوجه غير معتاد فقيل فيه انه خرق عادة فاعلم ذلك فمن أراد رفع حكم طلسم العادات فليعمل نفسه فيما ذكرناه فلا تحكم عليه العوائد وهو في العوائد غير معروف عند العامة والخاصة ومن علوم هذا المنزل علم الاشارات والخطاب وفيه علم الدخول بالشبه على أصحاب الادلة وفيه علم الاسم الذي توجه على الخلق بالابجاد والتقدير وعلم ما بين

الابحاد والتقدير من المدة وفيه علم ترتيب الموجودات في الابداء بمرور الازمان وعلى من مرت هل على الموجد أو على الموجودات فيعلم من تقديرها وهل كان ذلك التقيد بها اختياراً أو شيئاً لا بد منه وفيه علم ماذا توجه الحق على ايجاد أمر ما هل في ذلك اعراض عن أمر آخر أم لا وفيه علم لماذا يستند الفكر في حكمه وهل له سلطان الهى يعضده حتى يتمسك بذلك أهل الافكار أم لا وان لم يشعروا بذلك أو بما حاله لو بين لهم وهو في نفس الامر صحيح وفيه علم نزول الامر الهى ورجوعه الى مأمنه نزل وكم مدة ذلك من الزمان وفيه علم ارتباط السبب بالسبب اسم فاعل بكسر الباء وهل يصح فعل ذلك من الله من غير هذا السبب المعين أو من غير سبب أم لا وفيه علم ارتباط العلم والرحمة والعزة مع ما بين الرحمة والعزة من التنافر وفيه علم الاعلى في الانزل وما ثم علم الانزل في الاعلى وفيه علم الاحسن في عالم الامر والخلق و بما هو أحسن وما ثم قبيح ولا مفاضلة في الحسن وفيه علم منزلة هذه النشأة الانسانية على غيرها من النشآت والعناية بهامع كونها خلقت لشقاء وسعادة وكان الامر يقتضى أن لا يشقاء لما ظهر من العناية بها وفيه علم ما يتولد عن هذا الانسان في العالم من الامور وفيه علم المساكن وما قدم منها وما أخر وما يتبدل منها وما لا يتبدل وما يلحقه التغيير وما لا يلحقه التغيير وفيه علم ما يختلف فيه نشأة الانسان في الدارين من حيث صورته الظاهرة وما لا يختلف من نشأته في صورة روحه أو تلك النشأة الاخرى روح آخر يخلقه الله لها بحسب استعدادها وكيف هو الامر في نفسه اذ قد وردت الاعادة فما حقيقته او فيما ذكر كون وهو علم غريب وفيه علم كون الحق لا يلقاه العبد الا بالموت وهل هو لقاء خاص أو ما ثم لقاء الا بالموت وفيه علم الموت وبيد من هو وفيه علم اختلاف العالم لماذا يرجع في صورته وتخليه وفيه علم التحديد الهى في الآخرة مع كونها دار كشف للحقائق عند الناس أو حكمها حكم الدنيا في بعض الامور وفيه علم ما يردك الى مشاهدة حقيقته وان في ذلك سعادتك وفيه علم حب الانسان بالطبع أن يكون قيوماً مع ذله وافتقاره وما الذى يدعو الى ذلك ثم اختلافهم في القيام فبهم من يقوم عبداً ومنهم من يقوم سيذاً والذى يقوم سيذاً منهم من يقوم سيذاً بالحجاب ومنهم من يقوم سيذاً بكتف صحيح وفيه علم ما يلعب الاهناك وفيه علم أدنى الدنيا وأدنى الدنيا وما حقيقة هذا وفيه علم اختلاف أسماء أهل الاستحقاق مع وجود الاستحقاق وفيه علم الاولوية وفيه علم الحكم الهى يوم القيامة بماذا يحكم ويفصل وفيه علم الاستبصار وعلم ما ينفع من الخطاب وعلم الفتح الهى والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى السفر الثالث والعشرون

### • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• الباب الثالث والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار طلسمية حكيمية تشير الى

معرفة منزل السبب وأداء حقه وهو من الحضرة المحمدية •

قل للامام أبى ان كنت تأنس بى • فان انسى برى لا باشكالى  
 • انسى برى لا بالوالدين ولا • بالاهل ان وجود المثل أمثالى  
 منى هر بتومنى استوحشت خلقى • فكيف انسى بالماضى وبالحال  
 وكيف يؤنسنى من لا يناسنى • ولا يناسبه شئ من احوالى  
 والمثل ضد فكيف الانس يأسكنى • والعقل يمنع فالحال كالخل  
 لما جهلت الذى لائى يشبهه • سوى اخطرتة جهلا على بالى  
 مالى أقول بأن الحق يطلبنى • ولست أعرفه مالى به مالى  
 الانس يطلبنا بأن يقسوم بنا • وليس يأنس دون النون بالعالمى  
 قد حرت فيه وإجاحتى يلزمنى • ولست أطسره الا بآمالى  
 لاذاق انسا حكيم ما بدت مثل • لعينه من علوم أو من اعمالى

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله لما خلق النفس الناطقة المدبرة لهذا الهيكل المسمى انسانا سلط عليه في هذا المزاج الخاص بهذه النشأة الدنيوية ثلاثة أشياء جعلها من لوازم نشأته النفس النباتية والنفس الشهوانية والنفس الغضبية فأما النفس النباتية والغضبية فيزولان في نشأة أهل السعادة في الجنان ولا يبقى في تلك النشأة الا النفس الشهوانية فهي لازمة للنشأتين وبها تكون اللذة لاهل النعيم وأما النفس النباتية فهي التي تطلب الغذاء لتجبر به ما نقص منه فينمي به الجسم فلا ينفك يتغذى دائما فاما من خارج يجلب بها وهو المعبر عنه بالاكل وامام من حيث شاء الله من غير تعيين ولها أثر بعة وزعة الجاذب والماسك والهاضم والدافع فأما الجاذب فلكمه أن ينقل الغذاء من مكان الى مكان فينقله من القم الى المعدة ومن المعدة الى الكبد ومن الكبد الى القلب والى سائر العروق وأجزاء البدن فانه المقسم على أجزاء البدن ما يحتاج اليه ما يكون به قواها ويساعده الدافع فانه يدفع به عن مكانه اذا رآه قد استوفى حقه من ذلك المكان وما بقي له فيه فخل ودفع به حتى لا يزاحم غيره اذا ورد فهو يساعد الجاذب وأما الماسك فهو الذي يمسكه في كل مكان حتى يأخذ التدبير فيه حقه فاذا رأى أنه وفي حقه ترك يده عنه فتولاه الدافع والجاذب وأما الهاضم فهو الذي يغير صورة الغذاء ويكسوه صورة أخرى حتى يكون على غير الصورة التي كان عليها فانه كان على صورة حسنة وذات انحناء طيبة فلما حصل بيده وغير صورة شكلة وكساه صورة متغيرة لرجح مبددة النظم ولهذا سمي هاضمًا من الاهتمام ولكن وجود الحكمة في هذا الاهتمام فانه لولا الهاضم ما وجد المقصود الذي قصد به الغذاء فظاهر الامر فسادو بطلنه صلاح ولا يزال هذا الهاضم ينقله من صورة الى صورة والماسك يمسك عليه بقاءه حتى يدبر فيه ما يعطيه علمه وما وكل به فاذا استوفى به بحسب ذلك الموطن تركاه وأخذ الجاذب والدافع فاذا أنزلاه ونقله الى المكان الآخر ذاه الى الماسك والى الهاضم فيفعلان فيه مثل ما فعلاه في المكان الذي قبله ويفتح فيه صورة مختلفة فيأخذ الجاذب والدافع فيساكنان بتلك الصور طرق معينة لا يتبدلها مادام ير يد الله ابقاء هذه النشأة الطبيعية ولولاها لولاه الازمنة ما تمكنت النفس النباتية من مطلوها فاذا أراد الله هلاك هذه النشأة الطبيعية طلبت النفس النباتية مساعدة الشهوة لها حتى تنبث النفس المدبرة لجلب ما تنسهي فلم تفعل وأضعفها الله باستيلاء سلطان الحرارة على محلها فضعفت كما يضعف السراج في نور الشمس فيبقى لاحكم له فتبقى النفس النباتية بحقيقتها تقول لوزعتها لا بد لي من شيء أتغذى به فتغذى باخلاط البدن وما بقي فيه من الفضول ووزعتها قد ضعفت أيضا مثلها فلا تزال النشأة في نقص متزايد والدافع يقوى والجاذب يضعف وكذلك الماسك الى ان يموت الانسان ولولا هذا التدبير بهذه الآلة لهذه النشأة ما سمعت اذن ولا نظرت بصرا ولا كان حكم لشيء من هذه القوى الحسية والمعنوية وأما النفس الشهوانية فسلطانها في هذا الهيكل طلب ما يحسن عندها ولا تعرف هل يضرها ذلك أو ينفعها وهذا البس الا في نشأة الانسان وأما سائر الحيوان فلا يتناول الغذاء الا بالارادة لا بالشهوة ايدفع عن نفسه ألم الجوع والحاجة فلا يقصد الا المصلحة فيه المنفعة ويبقى حكم الشهوة في الحيوان في الاستكثار من الغذاء فيه بدخل عليه الخلل والانسان بدخل عليه الخلل كذلك من الاستكثار مما ينفع القليل منه ومن تناوله ما لا ينفعه أصلا مما يطلبه الشهوة ويتضرر به المزاج فهذا الفارق بين الانسان والحيوان في تناول الغذاء فالنفس الشهوانية للنفس النباتية كقابل في ذلك

اذا انصن الدنيا لييب تكشفت \* له عن عدو في ثياب صديق

فلما صدق مع النفس النباتية لانها المساعدة لها على الغذاء وتناولوه هي العدو حيث تدخل عليها من الاغذية ما يضرها ولا ينفعها فساعدتها النفس النباتية انما هو بالعرض لا بالذات فهي العدو الا لزم الذي لا يمكن مفارقتها ولا يؤمن شره وأما النفس الغضبية وهي السبعية فهي التي تطلب القهر لما رأت من تفوقها على سائر الحيوان بما أعطيت من القوى والتمكن من التصرف وأبصرت العالم مسخر النشأتها ولما رأت ان في الوجود عوارض تعرض انتفاكية أو لأسباب تظهر بمنعها ذلك كله من وصولها الى اغراضها فتغضب لعدم حصول الغرض فان كان لها سلطان قوى مساعد من همة فعالة أو أمرة من خارج لها بها امضاء غضبها في الغضب عليه أهلكته وأظهرت

الانتقام منه ولا تعرف ميزان الظلم والعدل في ذلك الانتقام والقهر لان ذلك ماهو لها وانما ذلك للعقل وناموس الوقت ولذا خطأ الشاعر الذي قال  
 الظلم من شيم النفوس فان نجد \* ذاعفة فلعله لا يظلم  
 فلو قال القهر بدلا من الظلم لقال الصحيح فان الظلم لا يأتي به الا الشرعي فانه يعرف فليس للنفس الا القهر حجة جاهلية فان صادفت الحق كانت حجة دينية ولهذا يحمد الغضب لله وفي الله ويذم الغضب لغير الله وفي غير الله وهذا من تدبير الحكيم الحق الذي رتب الامور مراتبها وأعطى كل شيء خلقه ليكون آية له لا ولي الالباب ولسائر أهل الآيات من العالم اذ كانوا محتلي المأخذ في ذلك كما عدهم الله في كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وضم هذه الآيات كلها في كتاب الوجود الذي ما فيه سوى البيان والرحمة لا غير فكل ما ظهر في العالم من جانب الحق أو من معاملة بعضه بعضا يناقض الرحمة فأمر عرضي في الكتاب أبان عنه البيان حيث هو ذلك العارض ماهو في نفس هذا الكتاب فالكتاب رحمة كاه من حيث ذاته وبيان فما جعله الله عذابا فإنه أكرم ان يعذب خلقه عذابا لا ينتهي الامر فيه الى أجل ضمه وعينه بيان الكتاب ثم رجع الحكم لارحة هذا ما لا بد منه والله غفور رحيم ثم تعلم ان الله أطلعني على حكم غريب يتعلق بالعالم الانساني ولا أدري هل له تعلق بما عدا الانسان من العالم أم لا ما أطلعني الله على ذلك ولا ينبغي لي ان أقول عن الله ما لا أعلم الله يصمني واياكم من ذلك وهذا الحكم يظهر في العالم الانساني عند انقضاء كل ثلاثة آلاف عام من أعوام الدنيا وهو عند الله يوم واحد لا أدري لاي اسم الهى يرجع هذا اليوم لاني ما عرفت به غير ان الحق تعالى قسمه الى ثلاثة أثلاث كل ثلث ألف سنة والالف سنة يوم واحد من أيام الرب هذا الذي أخبرني به ربي وهذه المدة التي هي ثلاثة آلاف سنة حكمها في الانسان حكم بدء وعود وحياة وموت كيف يشاء الله وحيث يشاء الله غير ان الله لما رقم لي هذا الامر في درجتي كلمات وفقت عليها مشاهدة جعل كلمة بفضة وكلمة بذهب على هذه الصورة رقما فعلت انما أحوال وأحكام تظهر في الانسان في الجنة بمرور هذه المدة المعينة وما أثاروا لله عندي خبر الهى ورد على ما أثر هذا من الجزع والخوف المقلق فما سكن روعى الا كون الكلمات من ذهب وفضة الكلمة الذهبية الى جانبها الكلمة الفضية ولما فرغ هذا الالتقاء الالهى والتعريف الربانى وسكن عني ما كنت أجده من ألم هذا التجلي في هذه الصورة وسرتي عني نظمت نظم الهام لانظم روية ما ذكره

لنا حبيب نزيه لأسميه \* وهو الحبيب الذي حار الورى فيه  
 ان قلت هذا فان الحد يحصره \* أو قلت هو فكللام لست أدريه  
 كيف السبيل الى غيب وأعينا \* في كل حين تراه من تجليه  
 أو قلت عندي جاء الظرف يطلبه \* والظرف حق ولكن ليس يحويه  
 ما ان رأيت وجود الست أدريه \* الا الذي أنا معنى من معانيه  
 قدسوت فيه وحار الكون في وكم \* اذ نأى قد سمعت من قولة فيه  
 هذا الذي وجلال الحق أمره \* فهل له عوض منه في شفقيه  
 هو الشفاء هو الداء فأين أنا \* العين واحدة وكلنا فيه

ضميرا مرضه يعود على الكون واعلم ان لنا من الله الالهام لا الوحي فان سبيل الوحي قد انقطع بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الوحي قبله ولم يجئ خبر الهى أن بعده وحيا كما قال ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك ولم يذكروا حيا بعده وان لم يلزم هذا وقد جاء الخبر النبوى الصادق في عيسى عليه السلام وقد كان بمن أوحى اليه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم انه عليه السلام لا يؤمننا الا من أوى بسنتنا فله الكشف اذا نزل والالهام كالحكمة الامة ولا يتخيل في الالهام انه ليس بخبر الهى ماهو الامر كذلك بل هو خبر الهى واخبار من الله للعبد على يد ملك مغيب عن هذا الملهم وقد يلهم من الوجه الخاص فالرسول والنبي يشهد الملك وبراه روية بصر عند

ما يوحى اليه وغير الرسول بحسب أثره ولا برأيه بصرف فيلهم الله به ما شاء ان يلهمه أو يعطيه من الوجه الخاص  
 بارتفاع الوسائط وهو أجل الاتقاء وأشرفه وهو الذي يجتمع فيه الرسول والولى أيضاً صابغ الرحمن للوجه الخاص ولة  
 الملك للوجه المشترك والالهام الهى أكثره ولا واسطة فيه فن عرفه عرف كيف يأخذه وعمله النفس قال تعالى فآلهما  
 فالفاعل هو يته فهو الملم لا غيره فجورها ليعلمه لا ليعمل به وتقواها ليعلمه ويعمل به فهو الهام اعلام لا كما يظن من لاعلم  
 له ولذلك قال وقد خاب من دساها والدس الحاق خفي بازدهام فألقى العمل بالفجور بالعمل بالتقوى وما فرق في موضع  
 التفرق بجمع بينهما فى العلم والعمل والامر ليس كذلك وسبب جهله بذلك انه رمى ميزان الشرع من يده فلوم يضع  
 الميزان من يده لراى انه مأثور بالتقوى منهى عن الفجور ومبين له الامر ان ما ولى أضاف الله الفجور لها والتقوى  
 علمنا انه لا بد من وقوعهما فى الوجود من هذه النفس الملهمة وكان الفجور لها ما انفجر لها عن تأويل تأويلتها  
 أقدمت على المخالفة اتها كاللحمة الالهية ولا يمكن لها ذلك وكان هذا من رحمة الله بالنفس ولما كان الفجر جري  
 فجر كاذب وجرد صادق وهو الفجر المستطيل الكاذب ألهمها تقواها أى تتق فى جورها الفجر المستطيل لانه يستطيل  
 عليها بالاولية تأخر المستطيل الذى يطير حكمه عنها فألهمها فى جورها الفجر المستطيل فتبين لها بهذا الانفجار ما هو  
 المشكوك فيه من غير المشكوك وتقواها وما تتق به ما يضرها حكمه فيها فلو لا ما مكنتها مما تتق به وهو المعنى  
 الذى ألهمها لتتنبه النفس على استعماله فتفرق ما بين الشبهة والدليل ما تمكنت من الفرق بينهما فان الله سبحانه  
 كالم يأمر بالفحشاء يلهم العبد العمل بالفحشاء كما يراه بعضهم ولو ألهمه العمل بالفحشاء لما قامت الحجة لله على  
 العبد بل هذه الآية مثل قوله وهديناه النجدين أى الطريقين ينداهمه فقال انا هديناه السبيل أى ينداهمه اما شاكر  
 فيعمل فى السبيل بمقتضاه ان كان نهياً انتهى وان كان أمراً فاعل واما كفورا يقول يستر على نفسه فيخادعون  
 أنفسهم فانه ما ضل أحد الا على علم فان بيان الحق ايس بعده بيان ولا فائدة للبيان الا حصول العلم ثم يستتره العالم به عن  
 نفسه لغرض يقوم له فتقوم الحجة لله عليه فالالهام اعلام الهى فمن زكى نفسه بالتقوى فأتى من الفجور ما ينبى ان يتق  
 منه وأخذ منه ما ينبى ان يؤخذ منه ومن دس نفسه فى موضع قيل له لا تدخل منه فقد خاب فن أراد طريق العلم  
 والسعادة فلا يضع ميزان الشرع من يده نفسا واحدا فان الله يبيده الميزان لا يضعه بخفض القسط ويرفعه وهو ما هو  
 الوجود عليه من الاحوال فلو وضع الحق الميزان من يده لفتى العالم دفعة واحدة عند هذا الوضع وكذلك ينبى للمكلف  
 بل للانسان ان لا يضع الميزان المشروع من يده مادام مكافا لانه ان وضعه من يده نفسا واحدا ففى الشرع كله كافى العالم  
 لو وضع الحق الميزان من يده فان كل حركة فى المكلف ومن المكلف وسكون لميزان الشرع فيه حكم فلا يصح وضعه مع  
 بقاء الشرع فهذا الميزان له من كونه مكفا واما الميزان الآخر الذى لا ينبى ان يضعه الانسان لامن كونه مكفا بل هو  
 بيده دنيا وآخرة فذلك هو ميزان العلم الذى ميزان الشرع حكم من أحكامه وهو مثل الميزان الذى بيد الحق فيه  
 يشهد وزن الحق فنسبته الى ميزان الحق نسبة شخص بيد ميزان وشخص آخر بيد مرآة فرائى فى مرآته التى  
 فى يده صورة ذلك الميزان والوزان والوزن فعلم صورة الامر من شهوده فى وجوده وكن هذا الامر من  
 ورأه غيبا له لولا المرآة ما شاهده فأضاف ما رآه فى مرآته اليه لكون مرآته ليس غيره فالغيب الذى يزن والوزن  
 والميزان حضرة الحق والمرآة حضرة الانسان فالوزن لله تعالى والشهود لمن كانت نفسه مرآة فهو السعيد الصادق  
 وانما كشف الله هذا السر لمن كشفه لبرى فى مرآته صورة الخلق الالهى وكيف صدور الاشياء وظهورها فى الوجود  
 من عنده وهو قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله فبرى من أين صدر ذلك الشئ فيكون  
 صاحب هذا الكشف خلاقا وهو الذى أراد الحق منه هذا الكشف بل يعلم انه خلاق من هذا الكشف ولم يزل كذلك  
 وهو لا يشعر فأفاده هذا الكشف العلم بما هو الامر عليه لانه بالكشف صار خلاقا فمرآة الله عند ذلك ان يعطى كل شئ  
 حقه من صورته كما أعطاه الله خلقه فى صورته فلا تتوجه عليه مطالبة لمخلوق كما لا تتوجه على الحق تعالى مطالبة لمخلوق  
 هذا ما أعطاه ذلك الكشف من الفائدة فاذا أقامه الحق تعالى فى فعل من أفعاله المأمور بها والمحجور عليه فيها نظر الى

ما له من الحق قبله فوفى ذلك الفعل حقه فان كان من الامور المأمور بفعلها أعطاهما حقها في نشأتها حتى تقوم سوية الخلق معدلة للنشء فلم يتوجه لذلك الفعل حق على فاعله فبنته الخلق وللعبد الحق فالخلق أعطى كل شيء خلقه والخلق أعطى كل شيء حقه فدخل الحق في الخلق ودخل الخلق في الحق في هذه المسئلة وان كان من الامور المنهى عنها حقها على هذا العبد انه لا يوجد لها ولا يظهر لها عيناً أصلاً فان لم يفعل فإفادها حقها وتوجهت عليه المطالبة لها فلم يعط كل شيء حقه فلم يتم في الحق مقام الحق في الخلق فكان محجوباً فله كذا ينبغي أن تعرف الامور والاوامر الالهية وصورة التروك في الجنب الالهى هو الذى لم يوجد من أحد الممكنين لوجود الآخر المرجح وجوده فهو من حيث انه لم يوجد ترك له وهذه مسئلة نبهناك عليها العلماء انك ما تجدها في غير هذا الكتاب لانها عزيزة التصور قرية المتناول لمن اعتنى الله به تعطى الادب مع الله وحفظ الشريعة على عباد الله وهى من الاسرار الخزوة عند الله التى لا تظهر الا على العارفين بالله ولا ينبغي كتمانها عن أحد من خاتى الله فان كتمانها العالم بها فقد غش عباد الله ومن غشنا فليس منا أى ليس من سنتنا النفس ولما وقفنا على هذه المسئلة في كتاب الرحمة الالهية الذى هو سر عيون قلوب العارفين شكرنا الله تعالى حيث رفع الغطاء وأبزل العطاء فله الحمد والمنة واذا قام العبد بصورة ما ذكرناه من كونه خلافاً معين عليه من تمام الصورة الالهية التى هو عليها أن يحفظ على ما وجدته صورته ليكون له البقاء أعنى لذلك الموجود عنه فيدفعه لمن يحفظ البقاء عليه وهو الله فاتخذ وكلاء في ذلك الامر وأمثاله عن أمر به فلا ينسب الى سوء الادب في ذلك فالعبد في كل نفس مشغول بخلق ما أمر بخلقه والحق بتوكيل هذا العبد له قائم بحفظ ما خلقه باذن رب به في الخلق والتوكيل وهذا علم دقيق الهى وهو رد الحفظ الى الله بحكم الوكالة عن أمر الله وإيجاد الاشياء عن العبد بأمر الله فلم يزل هذا العبد في كل حال تحت أمر الله ومن لم يزل تحت أمر الله في جميع أحواله لم يزل عند الله في شهوده أبدأ دائماً دنيا وآخره فانه له النشء حيث كان في الاولى والآخره عن أمر الله قال تعالى في حق عيسى واذ خلق من الطين كهيئة الطير باذن فتنفخ فيه فيكون طيراً باذن وكذلك أمر المكاف بالعمل فاعمل الا باذن الله وموطن هذا العبد واستقراره انما هو عند رب به من حيث هو خير وأبقى وهو الآخرة التى هى خير وأبقى والآخرة خير لك من الاولى ولسوف يعطيك ربك فترضى وهو عطاء كن في ظاهر العين كما هو له في الباطن فان الانسان له في باطنه قوة كن وماله منها في ظاهره الا الانفعال وفي الآخرة يكون حكم كن منه في الظاهر وقد يعطى لبعض الناس في الدنيا وليس لها ذلك العموم فمن رجال الله من أخذ بها ومن رجال الله من تأدب مع الله فيها العلم ان هذا ليس بموطن لها ولا سيما وقد رأى الاكابر الذين لا خلاف في تقديمهم عليه وعلينا قد قيل له انك لا تهدي من أحببت وقيل له أقات تنفذ من في النار لانه اذا أسلم فليس من أهل النار فلما رآها رجال الله غير عامة الحكم في هذه الدار جعلوا حكم ما لاتهم الى حكم ما تعمه فترك الكل الى موطنه وهذه حالة الادباء العلماء بالله الحاضر بن معه على الدوام فالأديب خلاق في هذه الدار بالعمل لا بكن بل بيسم الله الرحمن الرحيم ليسلم في عمله من مشاركة الشيطان حيث أمره الله بالمشاركة في الاموال والاولاد فهو معتزل هذا الامر الالهى حرص عليه ونحن مأمورون باتقائه في هذه المشاركة فطلبنا ما تنقيه به لكونه غيباً عنا لا نراه فأعطانا الله اسمه فلما سمينا الله على أعمالنا عند الشروع فيها توحدنا بها وعصمنا من مشاركة الشيطان فان الاسم الالهى هو الذى يباشره وبحول يبتنا وبينه وان بعض أهل الكشف يشهدون هذه المدافعة التى بين الاسم الالهى من العبد في حال الشروع وبين الشيطان واذا كان العبد بهذه الصفة كان على بينة من ربه وفاز ونجى من هذه المشاركة وكان له البقاء في الحفظ والعصمة في جميع أعماله وأحواله وهذا المنزل يحوى على علوم منها علم الفرق بين الدليل والآية وان صاحب الآيه هو الاولى بنسبة الحكمة اليه وبالاسم الحكيم من صاحب الدليل فان الآيه لا تقبل الشبهة ولانكون الا لاهل الكشف والوجود وليس الدليل كذلك وفيه علم الاختراع الدائم ولا يكون في الامثال الا في تميز به بعضها عن بعض ذلك القدر هو حكم الاختراع فيها وما وقع فيه الاشتراك فليس بمخترع فافهم وفيه علم الخواص وفيه علم السبب الذى لاجله لا يرفع العالم بما علمه رأساً مع تحققة ان ذلك الوضع له يضره وفيه علم الفرق بين قول الانسان في الشيء نعم بفتح العين وبين كسرها وأين يقول

ذلك و أن يقول لا و بلى وفيه علم تميز الجنات بعضها من بعض هل هو تميز حالات في جنة واحدة أو تميز مساحات فان كل اسم جاء بالجنات تستحقه كل جنة ان كان التميز بالمساحات فكل جنة لانك انها جنة مأوى و جنة عدن و جنة خلد و جنة نعيم و جنة فردوس و هي واحدة العين وهذه الاحكام لها ولو تميزت بالمساحات فلا بد من حكم هذه الاسماء لها وفيه علم الفرق بين الخلود والتأييد والقسر وعدم الخروج وفيه علم الفرق بين الوعد والوعيد بالمشيئة في أحد همدون الآخر ولماذا قبل الوعيد المشيئة دون الوعد وكلاهما اخبار الهى و أين وجود الحكمة في ذلك وفيه علم السماء هل هي شبه الكرة أو شبه الخيمة أو هل هي أكرة في خيمة أو خيمة في أكرة فتدور الارض لدورانها وهل السماء ساكنة أو متحركة كة فان اليهود يعطى جميع ما ذكرناه وما بقى الاعلم ما هو الامر في نفسه من غير نظر الى شهود هل هو كما يقضى به شهود كل شاهد أم ليس كذلك وفيه علم وجود الزوجين و بماذا انكرم كل واحد من الزوجين على صاحبه هل هو بما هو محتاج اليه كل واحد منهما أم قد يكون بما لا حاجة فيه فلا يفرق بين العنين و بين أهله وفيه علم من يدعى الألوهة هل له خلق أم لا فان المدعى الألوهة لا خلق له البتة في حال دعواه فاذا فارق الدعوى كان حكمه حكم سائر الموجودات التي ليست لها هذه الدعوى وفيه علم حكم من اتخذ الهام من غير دعوى منه بل هو في نفسه عبد غير راض بما نسب اليه وعاجز عن ازالة ما ادعى فيه وانه مظلوم حيث سلب عنه هذا المدعى ما يستحقه وهو كونه عبد اظلمه فينصر الله له لانفسه فاتخاذ الشريك من مظالم العباد وفيه علم الحكمة ما هي وفيه علم اخاق ما ليس ببي مشرع بالانبياء في الرتبة العلمية بالله تعالى وفيه علم الوصايا والآداب الالهية النبوية الموحى بها والمهمة اليها وفيه علم الاخذ بالاولى والمبادرة اليه وفيه علم ما يدخل تحت القدرة الحادثة مما لا يدخل وفيه علم ما لا بد منه وفيه علم الفرق بين الصوت والحرف والكلام والانعام وفيه علم النعم الجليلة والخفية والعامة والمقصورة وفيه علم نجات استناد الناظر ولو كان شبهة وفيه علم من ينبغي ان يلحق به المذام من العالم وفيه علم الفرق بين من رجع الى الله عن كشفه وبين من رجع اليه عن غير كشف وفيه علم المتقدم والعاقب وهو واحد وفيه علم ما ينبغي ان لا يؤر به بالجهل به وفيه علم ما لا يمكن الجهل به وفيه علم الوقت الذي يتعين فيه الثناء الجليل وعلى ماذا يتعين والاحوال كلها انطلبه والازمان وفيه علم ما يقع به الاكتفاء من الثناء فلا يقبل المزيد وفيه علم حكم الكثير حكم الواحد عند الواحد واستناد الكثير الى الكثير واستناد الكثير الى الواحد وفيه علم التنازل ولغير التنازل وما هو الاعلى منهما وفيه علم ما يشترك فيه الحق والباطل وليس ذلك الا في الخيال وفيه علم ما هو علم وليس يعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الرابع والخمسون وثلاثون في معرفة المنزل الاقصى السرياني وهو من الحضرة المحمدية﴾

معدن الآيات في الهمج • وجاع التحير في الكلام

فطرة الرحمن تطلبنى • بصنوف الحكم والحكم

فلتكن في رأس مرقبة • كشهاب لاح في علم

فهو المزجي سحائبه • في غمام النور والظلم

واتبع ما أنت طالبه • وارفع عن موضع التهم

هذى وصية صدرت • من حديد الطرف غير عم

اعلم أيديك الله بروح منه ان التنزيه في العبد نظير التنزيه في الحق سواء فمن نزه الحق عند أداء ما أوجب الله عليه من العبادات في العهد الذي أخذته عليه عقلا وشرعا أشرك الله نفسه مع عبده في هذا الحكم بما أوجب على نفسه بما كتبه على نفسه من الرحمة به والوفاء بعهد و برأ عن أداء ما أوجب عليه بان كشفه له عن قيام الحق عنه فيما كلفه من العمل الذي كان أهل الجباب ينسبونه اليه ويقولون ان فلانا من الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق فبرأ الله عما قالوا وكان عند الله لهذه البراءة وجيها فقالوا عند هذا الشهود بنور الايمان لا فاعل الا الله فقالوا قولا سديدا ويمثل هذا القول أمر الله عباد المؤمنين أن يقولوه فاذا قالوه أصح لهم أم حالهم وغفر لهم ذنوبهم ومن يعط الله

ورسوله فقد فاز فوزا عظيما فالسعيد من حال الله بينه وبين ربوبيته وأقامه عبدا في جميع أحيانه يخاف ويرجو إيمانا ولا يخاف ولا يرجو عيانا

اعلم العبد من يخاف ويرجو • ليس بالعبد من يخاف ويرجو  
ولهذا من كل سوء يوقى • ولهذا عن كل فعل يزجي  
فتراه بكل وجه سعيدا • وإذا زل بالقضاء ينجسي  
بحشر العبد في الوفود اليه • وإذا لم يكن بعبد فيرجو  
فاذا مانحى الذى يتقيسه • فالذى قام في المعارف أنجى  
كل من تدرك الحقائق منه • ماله به مما لها فتنجسي

اعلم أيديك الله أن العالم عند الله من علم علم الظاهر والباطن ومن لم يجمع بينهما فليس بعالم خصوصي ولا مصطنعي وسبب ذلك أن حقيقة العلم تمنع صاحبها أن يقوم في أحواله بما يخالف علمه فكل من ادعى علما وعمل بخلافه في الحال الذي يجب عليه عقلا وشرعا العمل به فليس بعالم ولا ظاهر بصورة عالم ولا تغالط نفسك فإن وبال ذلك ما يعود على أحد إلا عليك فإن قلت قد نجد من يعلم ولا يرزق التوفيق للعمل بعلمه فقد يكون العلم ولا عمل قلنا هذا غلط من القائل به لتعلم أن مسمى العلم بطلق اسمه على ما هو علم وما ليس بعلم فإن الله تعالى يقول فاعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم فاعلمنا أنهم عملوا بما علموا ولكن لأرى يد بالعلم إلا ما حصل عن مشاهدة المعلوم فإن حصل عن دليل فكري فليس بعلم حقيقي وإن كان في نفس الأمر علما كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر سورة في القرآن ولم يسمها ليختبر أصحابه فوقع في نفس بعض أصحابه أنهار بما تكون الفاتحة فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها الفاتحة ولم تقع للصاحب على جهة القطع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أخبره بما وقع له ليهنك العلم فهو علم في نفس الأمر لا عند هذا الصاحب الذي وقع له ذلك فلما كان هذا كذلك ذهب من ذهب إلى القول بالعمل بخلاف العلم مع وجود العلم والصحيح إذا اخترته وبجنت عليه وجدت الحق فيما ذهبنا إليه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن فهم عنه أن الله إذا أراد أمضاء قضاءه وقدره سلب ذوى العقول عقولهم حتى إذا أمضى فهم قضاءه وقدره ردّها عليهم ليعتبروا وليس سوى ذهاب العلم عنهم والاعتبار عمل أوجب العلم فهذا عين ما ذهبنا إليه قال تعالى في حق قوم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا فعملوا بما علموا وهم عن الآخرة هم غافلون فلم يعملوا لها فانه أغفلهم عنها ففسدوا آخرتهم فتركوا العمل لها إن في ذلك لذكرا لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد قال تعالى أمرؤذكري يعني بالعلم من غفل عنه أنسيه فإن الله كرى تنفع المؤمنين وهم الذين علموا ما بنور الإيمان كشفا ثم أنهم غفلوا فغفلوا غيلا بينهم وبين ما علموه من ذلك وكان المشهود لهم ما كانوا به عالمين في وقت نسيانهم فاذا ذكروا تذكروا وقام لهم شهود ما قد كانوا علموه فنفعهم الله كرى فعملوا بما علموا فشهد الله أن الله كرى تنفع المؤمنين فاذا رأيت من يدعى الإيمان ويذكر فلا يقع له نفع بما ذكر به علمت أنه في الحال ليس بعالم بما آمن به فليس بمؤمن أصلا فإن شهادة آفة حق وهو صادق وقد أعلمنا أن المؤمن ينتفع بالله كرى وشهدنا أن هذا الم ينتفع بالله كرى فلا بد أن نزيل عنه الإيمان تصديقه ولا معنى للنفع إلا وجود العمل منه بما علم وما نرى أحدا يتوقف بالعمل فيما يزعم أنه عالم به إلا وفي نفسه احتمال ومن قام له في شيء احتمال فليس بعالم به ولا بمؤمن من أخبر بذلك إيمانا بوجوب له العلم مع أنك لو سأته لتألك ما تشك في أن ما جاء به هذا الشخص حق يعني الرسول عليه السلام وأنا به مؤمن فهذا قول ليس بصحيح إلا في وقت دعواه عند بعض الناس ثم إذا خلى بفكره قام معه الاحتمال فكان ذلك الذي تخيل أنه علم أمر عرض له وبعضهم لا يزول عنه الاحتمال في وقت شهادته أن هذا حق صريح مع وجود الاحتمال وسبب هذه الشهادة بذلك أن الأمر إذا كان يحتمل أن يكون صدقا ويحتمل أن يكون كذبا فتجلى له في الوقت صدق ورده وتصديقه لذلك الذي هو به مؤمن أحد محتملات ذلك الخبر وهو كونه صدقا هذا هو المشهود له في ذلك الحال فيقطع في ذلك الوقت بصدقه

و بأنه لا يشك فيه وما علم ان ذلك من تجبى أحد محتملانه فاذا غاب عنه ذلك الوارد قامت معه المحتملات على السواء فلم يرجع عنده ذلك الا بطريق الظن لا بالعلم فانظر يا أخى ما أخفى غوائل النفس وما أعظم حجاب الجهل مع كونه عدا فكيف بنالو كان وجود افئدة الحد والمنة وانما ينهك على هذا لتعلم حظك من الايمان وميزتلك فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى الحديث الصحيح عنه لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن أى مصدق بالعقاب عليه فانه تعالى قد يغفر وان الايمان اذا لم يعط الكشف الذى يعطيه العلم فليس بايمان فاعلم أن العلم يعطى العمل من خلف حجاب رقيق وفى حديث آخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الزانى اذا زنى خرج عنه الايمان حتى صار عليه كالظلة ولنا فيه تأويل حسن وهو ان الزانى قد تعرض لبلاء من الله ينزل عليه فيخرج الايمان حتى يصير عليه كالظلة يمنع نزول ذلك البلاء عليه ان زل فلا تغفل يا ولئى عن هذا القدر الذى نهتك عليه ألا ترى الله تعالى ما نصب الآيات وكثرها الا ليحصل بها العلم لعله ان العلم اذا حصل لزم العمل ألا ترى الى شارب الدواء وهو عمل مباشر به وتجرع مرارته الالعه ان ثم دواء من يلا لهذه العلة التى يشكو منها فيقول عسى يكون ذلك الدواء عين هذا الذى شر به فبشر به بالامكان والترجى فكيف به لو علم انه عين الدواء بلا شك لسارع اليه فهذا حاله مع الترجى والامكان فان قلت فقوله تعالى وأضل الله على علم فى حق من اتخذ الله هواه فلنا ان الالهة القوة فى المألوه واله هذا هو هواه فحكم عليه وأضل عن سبيل الله وأما قوله على علم يعنى من انه أضله الله على علم لان الضال على علم فان الضال هو الحائر الذى لا يعرف فى أى جهة هو مطلوبه فتعاقى على علم أضله وهو العامل فيه وهو فعمل الله تعالى والذى على الله انما هو البيان خاصة قال تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون أى ليجبر قوما بعد ان هدهم فى أخذ الميثاق والفطرة التى ولدوا عليها حتى يبين لهم ما يتقون فاذا أبان لهم حيرهم فمنهم من حيره بالواسطة فشك فى النبوة وحار فيها وما تحقق ان هذا نبى فتوقف فى الاخذ عنه ومنهم من حيره فى أصل النبوة هل لها وجود أم لا ومنهم من حيره فيما جاء به هذا النبى مما تحمله الأدلة النظرية فآذروهم البيان الالهى هذه الحيرة وذلك لعدم الايمان فلم يكن لهم نور ايمان يكشف لهم عن حقيقة ما قاله الله وأبان عنه ومن لم يجعل الله له نورا هتامن ايمانه فخاله من نور فى القيامة ان الله بكل شئ عليم فيعمل بما علم انه يكون وما علم انه لا يكون لم يتكونه فكان عمله بعلمه قل أنزله بعلمه والاتزال عمل أوجده العلم فلما أبان الحق ما بأنه لعباده فمنهم من رزقه الله العلم فعمل به ومنهم من حرمه الله العلم فضلل وحار وشك وارتاب وتوقف وأما قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فاتهم مصدقون بكتابهم وهذا النعت فيه وقد أبصروه فيعلمون انه عين هذا النعت ولا يعرفون الشخص الذى قام به هذا النعت لجواز انه يقوم ذلك النعت بأشخاص كثيرين فدخلهم الاحتمال فى اشخص لافى النعت وأما قوله تعالى وان فر بقا منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون انه الحق فيكنتمونه عن مقلديهم وعن النبى عليه السلام اهتم عرفوه انه صاحب هذا النعت ولا يلزم من العلم بالحق الاقرار به فى الظاهر وانما يستلزمه التصديق به فى الباطن فهو مصدق به وان كذبه باللسان فقد عمل بما علم وهو التعدينى وقوله تعالى فى مثل هذا واستيقنتها أنفسهم انها آيات فعملوا وعملوا بما علموا وهو النيقن الذى هو استقرار العلم فى النفس فلولا ما علموا ما تيقنوا وما كل عمل يعطى عموم النجاة بل يعطى من النجاة قدرا مخصوصا من عموم أو خصوص فان قلت فان أهل النار قد علموا صدق الله فى انفاذ الوعيد وقالوا بنا أخرجننا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل فلان شك أنهم فى هذه الحال حصل لهم العلم والله يقول ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه مع هذا العلم الذوقى الذى حصل لهم فلنا ما علم الله ان هذه الدار الدنيا جعلها الله على طبيعة مخصوصة وجعل نشأة الانسان على مزاج يقبل النسيان والغفلة وحب العاجلة ويقبل ضد هذا على حسب ما يقام فيه فعلم سبحانه ان نشأة هؤلاء الذين عينهم انهم لوردوا الى الدنيا فى نشأتهم التى كانوا عليها فى الدنيا لعادوا الى نسيان ما كانوا قد علموا وجعل على أعينهم غطاء على ما لو شهدوه ولعلموا الامر فعملوا له فهذا معنى لعادوا لما نهوا عنه لان النشأة ليست الا تلك فلو بقي لهم هذا العلم لعادوا ألا ترى النبى صلى الله عليه وسلم يقول فى الصحيح عنه انه يؤتى فى القيامة بازم

أهل الدنيا فيغمس في النار غمسة فيقال له هل رأيت نعم فاقول لا والله ومعلوم انه رأى نعميا ولكن بحجة شاهد  
الحال عن ذلك النعيم فنسبه وكذلك صاحب البؤس اذا غمس في الجنة غمسة يقال له هل رأيت بؤس فاقول لا والله  
مارأيت بؤس فاقول لا والله والكنايا بحسب النشأة والحال التي يردون فيها وأما عصاة المؤمنين فانهم عالمون  
بانفاذ الوعيد ولكن لا يعلمون فهم فلو تعين لواحد منهم انه هو الذي ينفذ فيه الوعيد لما قدم على سببه الذي  
علم انه يحصل له انفاذ الوعيد به واذا جبر في اختياره فذلك لا يعلمه لانه لا يجد ذلك من نفسه فان الامر في ذلك مشترك  
وقد تقدم قبل هذا الكلام عليه في بعض المنازل فمن شهد الجبر في اختياره علما من طريق الكشف والشهود آتى  
الخالفة بحكم التقدير لا بحكم الاتهام فكان عاملا بما علم فلم يضره ذلك العمل بل هو مغفوره واعلم ان هذا القدر الذي  
ذكرناه في هذه المسئلة هو من العلم الذي ورد فيه الخبر الذي لفظه ان من العلم كهيئة المسكونين لا يعلمه الا العالمون  
بالله فاذا انطقوا به لم ينكره عليهم الاهل الغرة بالله وهذا من طريق الكشف عند أهل حديث صحيح يجمع عليه  
عندهم خاصة عرفوه وتحققوه فجعله كهيئة المسكونين ما جعله مكنونا اذ لو كان مكنونا لا نفرد به تعالى فلما لم يعلمه الا  
العلماء بالله علمنا ان العلم بالله يورث العلم بما يعلمه الله فهو مستور عن العوام ومعلوم للخصوص ومعنى العلم بالله انه لا يعلم  
فقد علمنا ان ثم ما لا يعلم على التعيين وما عداه فيمكن العلم به فأكنته هذا العلم قلوب العلماء بالله فاذا انطقوا به فيما بينهم  
اذ لا يصح النطق به الا على هذا الحد وانفق ان يكون في المجلس من ليس من أهل ولا من أهل الله فان أهل الله هم  
أهل الله وهم العلماء بالله أنكره عليهم أهل الغرة بالله فاضاف أهل الغرة الى الغرة وهم الذين يزعمون انهم عرفوا الله  
فمن العلم الذي هو كهيئة المسكونين وما هو بكنون هذا العلم فان العلم المسكونين يعلم شهودا ولا ينقل بخلاف علوم الفكر  
فانها كلها تنقل فاذا حصلت ايضا لصاحب الكشف من غير فكر ولا روية فانها تنقل من غير دليل فيقوله بالهامة العالم  
بالدليل فهذا العلم هو الذي كهيئة المسكونين لان العالم به غير عالم بالادليل فاعلم ان الديار داران دار تسكنها الارواح الناطقة  
وهو البدن الطبيعي المسوي المعدل الذي خلقه الله بيده ووجه عليه صفته فاما انشاء أسكنه دار أخرى هي دار الدار  
وقسم سبع حانه دار الدار قسمين قسم اسماء الدنيا وقسم اسماء الآخرة ثم علم ما يصلح اسكنى كل دار من السالكين الذين  
هم ديار النفوس الناطقة خلق الدار الدنيا لغنائها وذهاب عينها وتبدل صورتها ووصفها وشكلها وخفاء حياتها  
ساكنها هو هذه الدار التي أسكنها النفس الناطقة فجعل هذه النشأة مثل دار سكنها خفية الحياة فانية ذاهبة العين  
متبدلة الصورة والوضع والشكل فاتصف ساكنها وهو النفس الناطقة بالجهل والحجاب والشك والظن والكفر  
والايمان وذلك لكثافة هذه الدار التي هي نشأته البدنية وحال بينه وبين شهود الله وجعله في حجر أمه ترضعه وتقوم به  
فما شهد من حين أسكن هذه النشأة سوى عين أمه حتى انه جهل أباه بعض السالكين ولولان الله من عليه بالنوم  
وجعل له في ذلك أمرا يسمى الرؤيا في قوة تسمى الخيال فاذا نام كأنه خرج عن هذه النشأة فنظر اليه أبوه وسر به وألقى  
اليه روحا وأنسه وبادرت اليه الارواح وتراءى له الحق من تزييه وبداله ذلك كله في أجساد ألف شهودا من جنس  
دار نشأته التي فارقه بالنوم فينام في النوم انه في دار نشأته التي ألفها ويعرفها ويظن في كل ما يراه في تلك المواد انها على  
حسب ما شهدا فهذا القدر هو الذي له في هذه النشأة الدنيان من الانس بابه واخوانه من الارواح ومن الانس بابه  
ومنهم من يتقوى في ذلك بحيث انه يرى ذلك في يقظته وأعطاه علما سماه علم التعبير عبر به في مشاهدة تلك الصور الى  
معانيها فاذا أراد الله ان يخلى هذه الدار الدنيان من هذه النشأة التي هي دار النفس الناطقة أرحل عن هذه النشأة وروحها  
المدر لها وأسكنه صورة برزخية من الصور التي كان يلبسها في حال النوم فاذا كان يوم القيامة وأراد الله ان ينقله الى  
الدار الأخرى دار الحيوان وهي دار ناطقة ظاهرة الحياة ثابتة العين غير زائلة أنشأ له هذه النفس الناطقة دارا من جنس  
هذه الدار الأخرى مجانسة لها في صفاتها انها لا تقبل ساكنها لا يناسبها خلق نشأة بدنية طبيعية للسعداء عنصرية  
للاشقياء فسواء فعد لها ثم أسكنها هذه النفس الناطقة فاذا زال عنها حجب العمى والجهل والشك والظن وجعلها صاحبة  
علم ونعيم دائم وأراها بأها ففرحت به وأراها خالقها ورزاقها وعرف بينا وبين اخوتها واتظمت الشمل بالاحباب

وأشهادها كل شيء كان في الدار الأولى غائباً وأسكن هذه النشأة الدار الأخرى المسماة جنة منها فإنه قسم الدار الأخرى إلى منزليْن هذا هو المنزل الواحد والمنزل الآخر المسمى جهنم جعل نشأة بدن أنفسها الناطقة عنصرية تقبل التغيير وأصحاب الجهل وسلب عنها العلم فأعطى جهل المؤمنين من أهل التقليد من كان من أهل هذه الدار دار الشقاء عالماً بدقائق الأمور فدخل بذلك الجهل النار إذ كان من أهلها وهي لا تقبل العلماء وأعطى هذا العالم الذي كان في الدنيا عالماً بدقائق الأمور ولم يكن من أهل الجنة جهل المؤمن المقلد فإن الجنة ليست بدار جهل فبصر المؤمن الأبله المقلد ما كان عليه من الجهل على ذلك العالم فيستعين بالله من تلك الصفة ويرى فبحها ويشكر الله على نعمته التي أعطاه إياها بما كساه وخلع عليه من علم ذلك العالم الذي هو من أهل النار وينظر إليه ذلك العالم فيزدحسرة إلى حسرته ويعلم أن الدار أعطت هذه الحقائق أنفسها فيقول يا ليتنا زدنا ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين لعلمهم إذ كانوا مؤمنين وإن كانوا جاهلين أنهم إذا تلقوا إلى دار السعادة خلعت عنهم ثياب الجهالة وخلع عليهم خلع العلم فلا يزالون بما كانوا عليه من الجهل في الدنيا لحسن العاقبة وما علموا أنهم لوردوا إلى الدنيا في النشأة التي كانوا عليها العادوا إلى حكمها فإن الفعل بالخاصية لا يتبدل فما تكلموا بما تكلموا به من هذا الثمنى الألسان النشأة التي هم فيها وتخلوا أن ذلك العلم يبق عليهم وما جعل الله في هذه النشأة الدنيا النسيان للعلماء بالشيء فيما قد علموه ويعلمون أنهم قد كانوا علموا أمراً فيطلبون استحضاره فلا يجدونه بعد ما كانوا عالين به إلا علماً وتنبهاً أنه على كل شيء قدير بأن يسلب عنهم العلم بما كانوا به عالين إذا دخلوا النار يختص برحمة من يشاء وهو قوله تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وأرى ملكاً أعظم من العلم وهو ما أعطاه من العلم للمؤمن المقلد الجاهل السعيد في الدار الآخرة وتنزع الملك ممن تشاء وأرى ملكاً أفضل من العلم فينزع من العالم غير المؤمن الذي هو من أهل النار وتعز من تشاء بذلك العلم وتذل من تشاء باتزاع ذلك العلم منه

لما علمت بأن الله كلفني • علمت أنني مسؤول ومقصود  
وانني لأزال الدهر أعبد • دنيا وآخرة والحق معبود  
وما تجلي لشيء من خليقته • الا ويشهد أن الحق مشهود  
من عين صورته لا من حقيقته • فالامر والشأن موجود ومفقود  
لانتساب عيون الوجه نبصره • وكلنا وجهه والوجه محدود  
هو الوجود ومن في الكون صورته • فليس ثم سوى الرحمن موجود  
الدار داران دار الدار يعمرها • دار اللطيف فاني الكون تجريد

ولولا أن الحقائق تعطى ان المسأل إلى الرحمة في الدار الأخرى فبرحمه معنى وحسافهم من تكون الرحمة به عين العافية لا غير وارتفاع الآلام وهذا مخصوص بأهل النار الذين هم أهلها فهم لا يعمنون فيها لما حصل لهم فيها من العافية بزوال الآلام فاستعزبوا ذلك فهم أصحاب عذاب لا أصحاب ألم ولا يحيون أي ما لهم نعيم كنعم أهل الجنان الذي هو أمر زائد على كونهم عافاهم من دار الشقاء

في القلب منك لبيب يطفئ • الا الذي بشهود الحسن ينشبه  
اني أخاف على الانراف من شرف • فمن يمر على قلبي فينبه  
إذا أتى صاحب العاهات يطلبه • فإنه بشهود الحال يعربه  
وما يعيد على قلبي تنعمه • الا الذي كان قبل اليوم بيديه

واعلم أنه من زعم اليوم ان العلم هو السعادة فإنه صادق بان العلم هو السعادة قوله أقول ولكن فإنه ما أدركه أهل الكشف وهو أنه إذا أراد الله شقاوة العبد أزال عنه العلم فإنه لم يكن العلم له ذاتاً بل اكتسبه وما كان مكتسباً فخاراً وزواله يكسوه حلة الجهل فإن عين انتزاع العلم جهل ولا يبق عليه من العلم الا العلم بأنه قد انتزع عنه العلم فلو لم يبق الله تعالى عليه هذا العلم

باتزاع العلم لما تذب فان الجاهل الذي لا يعلم انه جاهل فارح مسرور لسكونه لا يدري ما فاته فلو علم انه قد فاته خير كثير  
ما فرح بحال الموتى من حينه فانا لم الابصار ما فاته او ما كان عليه فسلبه ولقد أصابني ألم في ذراعي فرجعت الى الله  
بالشكوى رجوع أيوب عليه السلام أدامع الله حتى لا أقاوم القهر الا الهى كما يفعله أهل الجهل بالله ويدعون في ذلك انهم  
أهل تسليم ونفويض وعدم اعتراض فجمعوا بين جهالتين ولما تحققت ما حقنى الله به في ذلك الوجع قلت

شكوت منه ومن ذراعي \* وذاك منى لضيق باهى  
فقلت للنفس تدعيه \* فأين دعواك في اتساعي  
قلت أنا اشتكيتك منه \* له فضرى عين اتفاعى  
لولا التشكى مما أقاسى \* خرجت عنه وعن طباعى  
وذاك جهل يدريه قلب \* صاحب حال بالاتباع  
لولا شرودى عنه بجهملى \* لم ادعاني اليه داع \*  
فقلت ليبيك من دعائى \* فقال أبني عين المتاع  
قد نفق الشوق فأغتنمه \* فعين وصلى عين انقطاعى  
نخف عني ما كنت أجده \* وغاب عني ما كنت أشهده

فلولا وجود العقل ما كنت أدريه \* ولولا وجود اللوح ما كنت أمليه  
ولولا شهود الكون ما كنت أوفيه \* ولولا حصول العلم ما كنت أجريه  
فمن قال ان الخلق يعرف كونه \* فما عنده علم بما حقه فيسه  
و يكفيه هذا القدر من جهله بما \* هو الامر في عين الحقيقة يكفيه

اذا انكشفت الحقائق فلارب ولا مبن وبان صبيحها الذي عينين كان الاطلاع وارتفع النزاع وحصل الاستماع  
ولكن بينك وبين هذه الحال مفاز مهلكة وبيد معطشة وطرق دارسة وآثار طامسة بحار فيها الخربت فلا يقطعها  
الامن بحى ويميت لامن يحيا ويموت فكيف حال من يقامى هذه الشدائد ويسلك هذه المضائق ولكن على قدر آلام  
المشقات يكون النعيم بالراحات ومائم يبداء ولا مفازة سواك فانت حجابك عنك فزل أنت وقد سهل الامر فمن علم الخلق  
علم الحق ومن جهل البعض من هذا الشأن جهل الكل فان البعض من الكل فيه عين الكل من حيث لا يدري فلو  
علم البعض من جميع وجوه علم الكل فان من وجوه كونه بعضا علم الكل وهذا المنزل من المنازل التي كثرت آياتها  
وانضحت دلائلها ولكن الأبصار في حكم أعطينها والقلوب في أكتنها والعقول مشغولة بمحاربة الاهواء فلا تنفرغ  
للنظر المطلوب منها وفي هذا المنزل من العلوم علم مقاومة الاعداء وتقابل الاهواء بالاهواء فان العقول ان لم تدفع الهوى  
بالهوى لم تحصل على المقصود فان النفوس ما اعتادت الا الأخذ عن هواها فاذا كان العقل عالما بالسياسة حاذقا في انشاء  
الصور انشاء للنفس صورة مطلوبة في عين هواها فقبلته قبول عشق فظفر بها وفيه علم خواص الاعداد والخرور  
وفيه علم بسائط الاعداد وما حكمها فباترك منها وهل يبقى فيها مع التركيب خواصها التي لها من كونها بسائط أم لا  
وفيه علم الظروف الزمانية وبيد من هي وفيه علم الزمان المستقبل اذا كان حالا ما حكمه وفيه علم أحدية العلم وما ينسب  
اليه من الكثرة ليس لعينه وانما ذلك لمتعلقاته وفيه علم ما ينتجها النظر الفكري في الظروف المكانية وفيه علم آجال  
الا كوان في الدنيا والآخرة مع كون الآخرة لانهاية لها وعموم قوله كل يجري الى أجل مسمى فلا بد لكل شئ من غاية  
والاشياء لا يتناهى وجودها فلا تنتهى غاياتها فانه يجد في كل حين أشياء وكل شئ له غاية تلك الغاية هي أجله المسمى  
فليس الاجل الا لحوال الاعيان والاعيان غايتها عين لا غاية وفيه علم الحقيقة والمجاز والاعتبار ومم يعبر الى ما ذا يعبر وما  
فائدة ذلك وفيه علم عمارة الدارين وهو الذي ذكرنا منه طرفا في هذا الباب وما استوفينا وفيه علم اختلاف أحكام أحوال  
الساعة وفيه علم اختلاف المكلفين في أحوالهم وان الله يخاطب كل صنف من حيث ما هو ذلك الصنف عليه لا يزيد

على ذلك وفيه علم يقضى بان الامر بدء كله لاعادة فيه وفيه علم كون الحق ينزل في الخطاب الى فهم المخاطب وكله حق وان تناقض وظهر فيه تقابل قسمين واحدة تجمعهما كالسواد والبياض ضدان متقابلان يجمعهما اللون وكالالوان حقانتي مختلفتي يجمعهن العرض وفيه علم التوحيد بعين التشبيه وفيه علم التفضيل وفيه علم حكم كلمات الله حكم خلق الله وفيه علم تكوين الاعمال الكونية واقامتها صور وفيه علم الجمع والوجود وفيه علم ما تقتضيه النشأة الطبيعية من الاحكام وفيه علم العلل والاسباب والجزاء وفيه علم الفرق بين اسباب الدنيا واسباب الآخرة وفضل اسباب الدنيا عليها وفيه علم ما يعود على الانسان من عمله وما يضيف الى الله من ذلك يضيفه الى نفسه وفيه علم التكوين الالهى من الاسباب الكونية وهى الآثار العلوية البرزخية لاغير وفيه علم تغير الاحوال لتغير الحركات الفلكية وفيه علم حال الحيوان من حين نشأته الى حين موته وفيه علم القياس الالهى وفيه علم تأثير الكون في الكون وعلم ما يتقى به ذلك التأثير وفيه علم القيامة واحوالها ومرتباتها وفيه علم أمر العالم بحملته وفيه علم فضل أهل النواميس الالهية على أهل النواميس العقلية الحكيمة فهذا ذكرنا كثر ما يحوى عليه هذا المنزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل السبل المولد وتوارس العبادة

واتساعها وقوله تعالى يا عبادى ان ارضى واسعة فاي اى فاعبدون﴾

مالارض الله واسعة • وسما الله تنكحها  
بجمع الابواب مغلقة • ويمين الجود تفتحها  
وصدور ضاق مسكنها • وبنور العلم يشرحها  
مبهات السر مظلمة • وعلوم الكشف توضحها  
كل ما اعطيت من نعم • حضرة المحسان تمنحها  
ثم ان قام الفساد بها • فعسى الرحمن يصلحها  
ثم ان شدت وان عدلت • فلجام الهدى يكبجها  
كل دعوى غير صادقة • فلسان الحجز يفضحها  
زندذى البلوى بكل اذى • من بلاء الكون يقدها

قال الله تعالى ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها ولم يخلق منها ولا اليها فهى ارض الله سواء سكنها من يعبد الله او من يستكبر عن عبادته وقال عز من قائل يا عبادى ان ارضى واسعة فاي اى فاعبدون فاضافها اليه اشداً فاضافة من قوله ان ارض الله وكذلك اضاف العباد اليه اضافة اختصاص وكذلك اضافهم الى الامر بالعبادة اليه فقال فاي اى فاعبدون وقال في غير هذا الموطن اعبدوا الله واعبدوا ربكم فمن عرف قدر هذه الاضافة الى المتكلم عرف قدر ما بين الاضافتين وان كان المقصود بالعبادة واحداً فحق في توسعه في اضافتهم الى المتكلم ووسع في اضافتهم الى الاسم وهنا امرار لا يعلمها الا من يعلم الامر على ما هو عليه في نفسه وهو قوله عليه السلام لما فتح مكة لا هجرة بعد الفتح مع ان مكة اشرف البقاع وانها بيت الله الذى يحج اليه من مشارق الارض ومغاربها ولكن أمر وعظم الاجر لمن بها جرمها من أجل ساكنيها فلما فتحها الله واسكنها المؤمنين من عباد الله قال لا هجرة بعد الفتح فمن فتح الله عليه مرآة في كل شيء أو عين كل شيء فلم بها جرمه لانه غير فاقد فان هاجر فعن أمره فيها جرم به منه اليه عن أمره مثل خروجه الى أداء الصلاة في مسجد الجماعة ومثل خروجه الى مكة يريد الحج ونحو روجه أيضاً الى الجهاد والى الزبارة وزبارة أخى في الله تعالى أوفى السعى على العيال فهذا كله ليس بهجرة على الحقيقة وانما هى سياحة عن أمر الهى على شهود فان لم يكن على شهود ولا كأنه شهود فها هو مطلق بنافى هذا الموضوع فان أدنى مرتبة الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه ولما خلق الله الانسان الكامل بالصورتين الموجود بالنشأتين الذى جمع الله بين الاسمين الاول والاخر وأعطاه الحكمين في الظاهر والباطن ليكون بكل شيء عليماً خلقه من تراب الارض أنزل موجوده خلقى ليس وراءه وراء كما انه ليس وراء

الله مزمى جعل مسكنه في أشرف الاماكن وهو النقطة التي يستقر عليها عمدا الخيمة وجعل العرش المحيط مكان الاستواء  
الرحاني كما يليق بجلاله اعلاما بالارتباط الالهي الذي بين العرش والارض وما بينهما من مراتب العالم المتميز العام للمساحات  
من الافلاك والاركان لجميع العالم في جوف العرش الا الارض فانها قمر السرير فلما أراد الله ان يخلقنا لعبادته قرب  
الطريق علينا فخلقنا من تراب في تراب وهو الارض التي جعلها الله ذلولاً والعبادة الذلة فنحن الاذلاء بالاصل لان شبه  
من خلق نوراً من النور وأمر بالعبادة فبعدت عليهم الشقة لبعدها عن الاصل مما دعاهم اليهم من عبادته فلو لان الله أشهدهم  
بان خلقهم في مقاماتهم ابتداء لم ينزلوا منها فلم يكن لهم في عبادتهم ارتقاء كما لنا ما أطافوا الوفاء بالعبادة فإن النور له العزة  
ماله الذلة فمن عناية الله بنا لما كان المطلوب من خلقنا عبادته ان قرب علينا الطريق بان خلقنا من الارض التي أمرنا  
ان نعبد فيها ولما عبدنا من عبد غير الله غار الله ان يعبد في أرضه غيره فقال وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه أي  
حكم في عبد من عبد غير الله لهذا الحكم فلم يعبد الا الله وان أخطوا في النسبة اذ كان الله في كل شيء وجهه خاص به  
ثبت ذلك الشيء فخرج أحد عن عبادة الله ولما أراد الله ان يميز بين من عبده على الاختصاص وبين من عبده في  
الاشياء أمر بالهجرة من الاماكن الارضية التي يعبد الله فيها في الاعيان ليعز الله الخبيث من الطيب فالخبيث هو  
الذي عبد الله في الاغيار والطيب هو الذي عبد الله في الاغيار وجعل تعالى هذه الارض محلاً للخلافة فهي دار ملكه  
وموضع نائبه الظاهر بأحكام أسمائه فمنها خلقنا وفيها أسكننا أحياء وموات ومنها يخرجنا بالبعث في النشأة الاخرى حتى  
لا تنفارقنا العبادة حيث كنا دنيا وآخرة وان كانت الآخرة ليست بدار تكليف ولكن بدار عبادة فمن لم يزل مناماً شهدا  
لما خلق له في الدنيا والآخرة فذلك هو العبد الكامل المقصود من العالم النائب عن العالم كله الذي لو غفل العالم كله أعلاه  
وأسفله زمنافرد عن ذكر الله وذكره هذا العبد قام في ذلك الذي كره عن العالم كله وحفظ به على العالم وجوده ولو غفل  
العبد الانساني عن الله كرم لم يقم العالم مقامه في ذلك وخوب منه من زال عنه الانسان الذي كرم قال النبي صلى الله عليه  
وسلم لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله ولما خلق الله هذه النشأة الانسانية وشرّفها بمباشرة فيها به من الجمعية  
ركب فيها الدعوى وذلك ليكمل بها صورتها فان الدعوى صفة الهية قال تعالى اتني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فادعى  
انه لا اله الا هو وهي دعوى صادقة فمن ادعى دعوى صادقة لم تتوجه عليه حجة وكان له السلطان على كل من رذ عليه  
دعواه لان له الشدة والغلبة والقهر لانه صادق والصدق الشدة فلا يقاوم ولما كانت الدعوى خبراً والخبر نسبة الصدق  
اليه ونسبة الكذب على السواء بما هو خبر يقبل هذا وهذا اعلمنا عند ذلك انه لا بد من الاختبار فادعى المؤمن الايمان  
وهو التصديق بوجود الله واحديته وانه لا اله الا هو وان كل شيء هالك الا وجهه وان الامر لله من قبل ومن بعد فلما  
ادعى بلسانه ان هذا ما انطوى عليه جنانه ووربط عليه قلبه احق ان يكون صادقاً فيما ادعاه انه صفة له وبمحتمل ان  
يكون كاذباً في ان ذلك صفة له فاختبره الله لاقامة الحجّة له وأعليه بما كلفه من عبادته على الاختصاص لا العبادة السارية  
بسر بان الالهة ونصب له وبين عينيه الاسباب وأوقف ما تمس حاجة هذا المدعى على هذه الاسباب فلم يقض له بشيء  
الا منها وعلى يديهما فان رزقه الله نوراً يكشف به ويخترق سدق هذه الاسباب فيرى الحق تعالى من وراءها مسبباً اسم  
فاعل أو يراه فيها خالقاً وموجد الخواص التي اضطرها اليها فذلك المؤمن الذي هو على نور من ربه وبينه من  
أمره الصادق في دعواه الموفى حتى المقام الذي ادعاه بالعبادة الالهية التي أعطاه ومن لم يحصل الله له نوراً فله من  
نور فقال بعد اقراره برؤية خالقه لما أشهد على نفسه في أخذ الميثاق حين قال له ولما له ألت بر بكم قالوا  
بلى فلما أوجده في هذه الدنيا أوجده على تلك الفطرة فقال بالوهية الاسباب التي رزقه الله منها وجعلها حجاباً  
بينه وبين الله ولم يكن له نور يمتدّ به في ظلمات البر والبحر وليس الا النجوم وهي هنا نجوم العلم الالهي  
فأضاف الالهة الى غير مستحقها فكذب في دعواه لكثرة الاسباب واقرارها في شركه بأن ذلك قرينة منه الى الله  
خالق الاسباب وجعلها آلهة فلم يصدق قوله لا اله الا هو ولهذا قال من قال أجعل الالهة الهوا واحداً ان هذا شيء  
عجاب وليس العجب الا من كثر الالهة والذي لم يقل بنسبة الالهة للاسباب اسكنه لم ير الاسباب وما حصل له

من الكشف ما يخرج عنه ما في توحيد الألوهة كان ذلك شركاً خفياً لا يشعر به صاحبه أنه شرك بحجبه عن الأمر العالی الذي طلب به فلم يوجد صاحب هذه الدعوى في توحيد الله ونوحيدته في أفعاله مع الاضطراب عند فقد السبب وسكونه عند وجوده صادقاً فأنقصه على قدر ما فاته من ذلك هذا ولم يجعل للأسباب آلهة فان قلت فالشرك الذي ادعى أنه شرك فهو صادق في دعواه أنه مشرك فلماذا لم ينفعه صدقه فأنه هو كاذب في دعواه في نسبة الألوهة الى من ليس بالآله هذه دعواه التي كفر بها فهو صادق في أنه مشرك وليس بصادق في أن الشركه في الألوهة صحيحة لانه بحث عن ذلك بأدلة العقلية والشرعية فلم يوجد لما ادعاه عين في الصدق فاختبر الله العباد بما شرع لهم بإرسال الرسل واختبر الله المؤمنين بالأسباب فكل من صنف اختبره بحسب دعواه فمن صدق أو ربه ذلك الصدق مانع عليه دعواه ولهذا يسأل الصادقين عن صدقهم فيما صدقوا فيه هل صدقوا فيما أمروا به وأبىح لهم وهل صدقوا فيما نهيهم ما حرم عليهم اتيانه مع كونهم صادقين فيقال لهم فيم صدقتم فان الثمانيين صادقون والمقتانيين صادقون وقد ذمهم الله وتوعد على ذلك مع كونه صدقاً فهذا يسأل الصادقين عن صدقهم فيما صدقوا فيه من اختبار الله إياهم وأصل هذا كله ما ركب فيهم من الدعوى وما اختبرهم الله به في الخطاب أن جعل ما ابتلاهم به ليعلم الله الصادق في دعواه من الكاذب فأزّل نفسه في هذا الاختبار منزلة من يستفيد بذلك علماً وهو سبحانه العالم بما يكون منهم في ذلك قبل كونه من المنزهة في زعمهم من يقول ان الله لا يستفيد من ذلك علماً فإنه لا يعلم الأمر من حيث ما هو واقع من فلان على التعيين فردّ كلام الله وتأويله اذ خاف من وقوع الأذى به لذلك ومن الظاهرية من التزم أنه يعلم بذلك الاختبار وقفاً عند هذا اللفظ ومن الناس من صرف ذلك الى تعلق العلم به عند الوقوع فالعلم قديم والتعلق حادث ومن المؤمنين من سلم علم ذلك الى الله وآمن به من غير تأويل معين وهذا هو أصل ما يعتقده هذا كله ابتلاء من الله لعباده الذين ادعوا الايمان به بالسنتهم فإنه قال حتى نعلم كما قال ولنبولونكم وقال أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين فيز بينهم ما فيجازي المجاهد بحزام معين وبجازي الصابر عليه بجزاء معين وقال فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين لئلا ذكر القننة وهي الاختبار فإذا نظر الانسان الى نشأته البدنية قامت معه الارض التي خلق منها وجعل منها غذاؤه وما به صلاح نشأته لم ير زفه الله في العادة من غيرها ومن خرق الله فيه العادة بأن لم ير زفه منها رزقه من أمر طبيعي خفي وهو السبب الذي أنقى عليه حياته به وفور عليه حرارته ورطوبته التي هي مادة حياته بأمر لطيف لا يعلمه الا الله ومن أطاعه عليه لان الله لما وضع الأسباب لم يرفعها في حق أحد وإنما أعطى الله بعض عباده من النور ما اهتدى به في المشي في ظلمات الأسباب غير ذلك ما فعل به فعانوا من ذلك على قدر أنوارهم فحجب الأسباب مسدلة لا ترفع أبداً فلا تنقطع وان تقلك الحق من سبب قائمًا ينتقل بسبب آخر فلا يفقدك السبب جلة واحدة فإنه حبيل الله الذي أمرك بالاعتصام به وهو الشرع المنزل وهو أقوى الأسباب وأصدقها ويده النور الذي يهتدى به في ظلمات بر هذه الأسباب وبجرها فمن عمل كذا وهو السبب فخرأوه كذا فلا تنقطع فيها لا مطعم فيه ولكن سل الله تعالى رشة من ذلك النور على ذاتك وأظهر الأمور الطيفة أن جعل بدتك ذامسام وأحاط بك الهواء الذي هو مادة الحياة الطبيعية فإنه حار رطب بالذات وجعل فيك قوة جاذبة فقد تجذب في وقت فقدك الأسباب المعتادة الهواء من مسامك فتغذى به بدتك وأنت لا تشعر وقد علمنا ان من الحشرات من يكون غذاؤه من مسام بدنه مما يجذب به من الرطوبات على ميزان خاص يكون له به البقاء من غير افراط ولا تفريط ثم لتعلم أبها الاخ الولي ان أرض بدتك هي الارض الحقيقية الواسعة التي أمرك الحق ان تعبد فيها وذلك لانه ما أمرك ان تعبد في أرضه الامادام وروحك يسكن أرض بدتك فإذا فارقتها أسقط عنك هذا التكليف مع وجود بدتك في الارض مدفوناً فيها فتعلم ان الارض ليست سوى بدتك وجعلها واسعة لما وسعته من القوى والمعاني التي لا توجد الا في هذه الارض البدنية الانسانية وأما قوله فتهاجر وا فيها فانها محل للهوى ومحل للعقل فتهاجر وامن أرض الهوى منها الى أرض العقل منها

وأنت في هذا كله فيما خرجت عنها فان استعملك الهوى أرداك وهلكك وان استعملك العقل الذي بيده  
سراج الشرع نجوت وأنجأك الله به فان العقل السليم المبرأ من صفات النقص والشبه هو الذي فتح الله عين  
بصيرته لادراك الامور على ما هي عليه فعاملها بطريق الاستحقاق فاعطى كل ذي حق حقه ومن لم يعبد الله في أرض  
بدنه الواسعة فمعبود الله في أرضه التي خلق منها فان الله يقول وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله  
من ماء مهين وهو الماء الذي ينبع من هذه الارض البدنية واستقر في رحم المرأة ثم واه فبعد نسوبه أرض البدن  
وقبوله الاشتغال بما فيه من الرطوبة والحرارة نفخ الله فيه فاشتعل فكان ذلك الاشتعال روحه فخرج الامن  
فنه خلق وجعل العقل في هذه النشأة نظير القمر في الارض نورا يستضاء به ولكن ماله ذلك النفوذ بالحجب المانعة  
من البيوت والجدران والاكنته وجعل الشرع لهذا العقل في هذه الارض البدنية سراجا فضاءت زوايا  
هذه الارض بنور السراج فاعطى من العلم بها بما فيها ما لم يعطه نور العقل الذي هو بمنزلة القمر ثم يعيدنا فيها  
يعني في النشأة الأخرى أيضا كما خلقنا فيها ونخرجنا اخراجا لمشاهدته كما أنشأنا منها وأخرجنا لعبادته فخلق  
أرواحنا من أرض أبداننا في الدنيا لعبادته وأسكننا أرض أبداننا في الآخرة لمشاهدته ان كاسعداء كما آمنابه في  
النشأة الاولى لما اعتنى الله بنا والحال مثل الحال سواء في تقسيم الخلق في ذلك وكذلك يكونون غدا والموت  
بين النشأتين حالة برزخية نعيم الارواح فيها أجسادا برزخية خيالية مثل ما أعمرتها في النوم وهي أجساد  
متولدة عن هذه الاجسام الترابية فان الخيال قوة من قواها فخرجت أرواحها منها أو بما كان منها فاعلم  
ذلك فارض الله التي هي ركن موجودة وأنت فيها مدفون ومأمرت بعبادة ربك ومادمت في أرض بدئك  
الواسعة مع وجود عقلك وسراج شرعك فأنت مأمور بعبادة ربك فهذه الارض البدنية لك على الحقيقة أرض  
الله الواسعة التي أمرك ان تعبد فيها الى حين موتك ومن مات فقد قامت قيامته وهي القيامة الجزئية وهو قوله  
وفيها نعيدكم فاذا فهمت القيامة الجزئية بموت هذا الشخص المعين علمت القيامة العامة لكل ميت كان عليها فان  
مدة البرزخ هي للنشأة الآخرة بمنزلة جل المرأة الجنين في بطنها ينشئ الله نشأ بعدئذ فتختلف عليه أطوار النساء  
الى ان يولد يوم اقامة فلهذا قيل في الميت انه اذا مات فقد قامت قيامته أي ابتدأ فيه ظهور نشأة الاخرى في  
البرزخ الى يوم البعث من البرزخ كما بيعت من البطن الى الارض بالولادة فتدبر نشأة بدنه في الارض زمان كونه  
في البرزخ ليسويه ويعدله على غير مثال سبق مما ينبغي للدار الآخرة فيعبده فيها أعني في أرض نشأته الاخوابة  
عبادة ذاتية لآعبادة تكليف فان الكشف يمنع ان يكون عبدا لغير من يستحق ان يكون له عبدا كما ينال  
هذا المقام رجال الله هنا ولما خلق الله أرض بدئك جعل فيها كعبة وهو قلبك وجعل هذا البيت القلب  
أشرف البيوت في المؤمن فأخبر ان السموات وفيها البيت المعمور والارض وفيها الكعبة ما وسعته وضاقت عنه  
ووسعه هذا القلب من هذه النشأة الانسانية المؤمنة والمراد هنا باللسعة العلم بالله سبحانه فهذه ايد لك على انها الارض  
الواسعة وأنها أرض عبادتك فتعبده كأنك تراه من حيث بصرك لان قلبك محجوب ان يدركه بصرك فانه في الباطن  
منك فتعبد الله كأنك تراه في ذاتك كما يليق بجلاله وعين بصيرتك تشهد فانه ظاهر لها ظهور علم فترامين بصيرتك  
وأنك تراه من حيث بصرك فتجمع في عبادتك بين الصورتين بين ما يستحقه تعالى من العبادة في الخيال وبين  
ما يستحقه من العبادة في غير موطن الخيال فتعبده مطلقا ومقيدا وليس ذلك لغير هذه النشأة فلهذا جعل هذه النشأة  
المؤمنة حرمه المحرم وبيته المعظم المكرم وقد أشرت الى هذا المعنى بقولي

من كان حقا كله • قد زال عنه كله • فالحق شخص قائم • وأنت منه ظله  
أوأنت فيه ظله • فالامر حق كله • حوامه محسوس • فالحي لا يحس  
عن كل ما لا ينبغي • فانه يحس

فكل من في الوجود من المخلوقات يعبد الله على الغيب الا الانسان الكامل المؤمن فانه يعبد على المشاهدة ولا يكمل

العبد الا بالايمن فله النور الساطع بل هو النور الساطع الذي يزىل كل ظلمة فاذا عبده على الشهادة رآه جميع قوامها قام بعبادته غيره ولا ينبغي ان يقوم بهما سواء فانه من حصل لهذا المقام الا المؤمن الانساني فانه ما كان مؤمنا الا بر به فانه سبحانه ائو من واعلم انك اذا لم تكن بهذه المنزلة ومالك قدم في هذه الدرجة فاما اذلك على ما يحصل لك به الدرجة العليا وهو ان الله ما خلق الخلق على مزاج واحد بل جعله متفاوت المزاج وهذا مشهود بالبدية والضرورة لما بين الناس من التفاوت في النظر العقلي والايمن وقد حصل لك من طريق الحق ان الانسان مرآة أخيه فيرى منه ما لا يراه الشخص من نفسه الا بوساطة مثله فان الانسان محبوب بهواه متعشق به فاذا رأى تلك الصفة من غيره وهي صفة أبصر عيب نفسه في غيره فلم يقبها ان كانت قبيحة أو حسنها ان كانت ذات حسن واعلم ان المرائي مختلفة الاشكال وانها تصير المرائي عند الرائي بحسب شكلها من طول وعرض واستواء وعوج واستدارة ونقص وزيادة وتعدد وكل شيء يعطيه شكل تلك المראה وقد علمت ان الرسل أعدل الناس من اجل قبولهم رسالات ربهم وكل شخص منهم قبل من الرسالة قدر ما أعطاه الله في مزاجه من التركيب فامن نبي الابط خاصة الى قوم معينين لانه على مزاج خاص مقصود وان محمد صلى الله عليه وسلم ما بعثه الله الا برسالة عامة الى جميع الناس كافة ولا قبل هو مثل هذه الرسالة الا لكونه على مزاج عام يحوى على مزاج كل نبي ورسول فهو أعدل الامم جنة وأكملها وأقوم النشآت فاذا علمت هذا وأردت ان ترى الحق على أكمل ما ينبغي ان يظهر به هذه النشأة الانسانية فاعلم انك ليس لك ولا أنت على مثل هذا المزاج الذي لمحمد صلى الله عليه وسلم وان الحق مهمانجلي لك في مرآة قلبك فانما تظهره لك مرآة على قدر مزاجها وصورة شكلها وقد علمت نزولك عن الدرجة التي تحت لمحمد صلى الله عليه وسلم في العلم بر به في نشأته فالزم الايمان والاتباع واجعله امامك مثل المرأة التي تنظر فيها صورتك وصورة غيرك فاذا فعلت هذا علمت ان الله تعالى لا بد ان يتجلى لمحمد صلى الله عليه وسلم في مرآته وقد أعلمت ان المرأة لها أثر في ناظر الرائي في المرائي فيكون ظهور الحق في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم أكمل ظهور وأعدل وأحسن لما هي مرآة عليه فاذا أدركت في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم فقد أدركت منه كمال ما تدركه من حيث نظرك في مرآتك ألا ترى في باب الايمان وما جاء في الرسالة من الامور التي نسب الحق لنفسه بلسان الشرع مما تحيله العقول ولولا الشرع والايمان به لما قبلنا من ذلك من حيث نظرنا العقلي شيئا ألبته بل نرده ابتداء ونجهل القائل به فكما أعطاه بالرسالة والايمان ما قصرت العقول التي الايمان لها عن ادراكها ذلك من جانب الحق كذلك قصرت أمزجتنا ورائي عقولنا عند المشاهدة عن ادراك ما تجلي في مرآة محمد صلى الله عليه وسلم ان تدركه في مرآتها وكما آمنت به في الرسالة غيبا شهدت في هذا التجلي النبوي عينا

فـاولاء ولولانا • لما كان الذي كانا

ولا جاءت رسالات • من الرحمن مولانا

• باخبار وأحكام • وسمى ذلك نبينا

وتوراة وانجيلا • وفسرنا وقرأنا

ومناه أولو الالباب • ببالافكار برهانا

وثلت ذلك اسلاما • وإيمانا واحسانا

فسبحان الذي أسرى • به لبيراء محسانا

وخص بصورة الرحمن • من سماه انسانا

وجاءت رساله تترى • زرافات ووحدا

• وأعطانا وحابانا • هنا ما شاء كتمانا

وجنات وأنهارا • وروحاً ثم ربحانا

وكشفنا مشهادا • وامراراً واعسلانا

فقد نصحتك وأبلغت لك في النصيحة فلا تطلب مشاهدة الحق الا في مرآة نبيك صلى الله عليه وسلم واحذر ان تشهده في مرآة تلك أو تشهد النبي وما تجل في مرآته من الحق في مرآة تلك فانه ينزل بك ذلك عن الدرجة العالية فالزم الاقتداء والانباع ولا تطامكنا لا ترى فيه قدم نبيك فضع قدمك على قدمه ان أردت ان تكون من أهل الدرجات العلى والشهود الكامل في المكانة الزلنى وقد أبلغت لك في النصيحة كما أمرت والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وفي هذا المنزل من العلوم علم مرتبة الحسبان والظنون وعلم التقرير الالهى وفيه علم الاسرار الخفية عن أكثر الناس وفيه علم الافراد وفيه علم الملاحم وفيه علم المسابقة وأين حلبة المسابقة التي بين الله وبين عباده وهو علم شريف وفيه من الرحمة الالهية ما لا يصفه واصف وفيه علم الرذ على من يقول بانفاذ الوعيد وشمول الرحمة للجميع وذلك ان الانسان اذا عصي فقد تعرض للانتقام والبلاء وانه جارى شأوا الانتقام بما وقع منه وان الله يسابقه في هذه الحلبة من حيث ما هو غفار وعفو وتجاوز ورحيم ورؤف فالعبد يسابق بالعصاة والسيئات الحق تعالى الى الانتقام والحق أسبق فيسبق الى الانتقام قبل وصول العبد بالسيئات اليه فيجوز بالغفار واخوانه من الاسماء فاذا وصل العبد الى آخر الشأوفى هذه الحلبة وجد الانتقام قد جاز الغفار وحال ينسوه بين العصاة وهم كانوا يحكمون على انهم يصلون اليه قبل هذا وهو قوله تعالى في العنكبوت أم حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا أى يسبقون بسيئاتهم مغفري وشمول رحمتي ساء ما يحكمون بل السبق لله بالرحمة لهم هذا غاية الكرم وهذا لا يكون الا في الطائفة التي تقول بانفاذ الوعيد فعين بموت على غير توبة فاذا مات العصي تلقته رحمة الله في الموطن الذي يشاء الله ان تلقاه فيه وفيه علم قول النبي صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ولم يقل لم يلقه فما كره الله اللقاء الذي كره وهو ان يلقاه اخذاله على جوريمته ومنتهى فكره الله ان يلقاه بما كره هذا المسمى فلقية تعالى بالمغفرة والرضوان لانه علم انه ما كره لقاء الله مع كونه مؤمنا بلقاءه الا لما هو عليه من المخالفة ففكره الله لقاءه بما يستحقه المخالفة من العقوبة فلقية بالعفو والمغفرة وفيه علم ما تستحقه الذات لنفسها لا من حيث اتصافها بانها اله وفيه علم ان رد الامور كلها وان كانت لله فان الله بعد وقوفه عليها بردها بما شاء على عباده وفيه علم ارسال السطور بين النفوس المؤمنة وبين المخالقات ومن خالف منهم أرسلت السطور بينه وبين العقوبات وفيه علم معاملة الله عباده بما يوافق أغراضهم وفيه علم منزلة الاسباب الموضوعة في العالم التي لها الآثار فيه وفيه علم ما تدعو اليه الاسباب وما ينبغى ان يحجب منها وما ينبغى ان لا يحجب وفيه علم الحاق الابعاد بالاداني والاسافل بالاعلى في التحام ذلك وفيه علم جهل من يساوى بين الحق والخلق ومن جهل مراتب العالم عند الله وفيه علم التفسير والتمييز وفيه علم ما يعود على العامل من عمله وما لا يعود وفيه علم أعمار الاشياء وهو بقاء الشيء الى زمان فساد صورته التي يزوالها يزول عنه الابعاد الذي كان يستحقه جادا كان أو نباتا أو حيوانا وفيه علم اخذ الالهى بالاسباب الكونية وان كل ما يؤخذ به جند من جنود الله وفيه علم كون العالم آيات بعضها لبعض وفيه علم النافع من المؤمنين وغير المؤمنين وفيه علم بيان العلم بالدلة وفيه علم ما تمس الحاجة اليه في كل وقت وفيه علم الاعتبار وفيه علم الارادة والمشيئة وفيه علم من ينبغي ان يعتمد عليه في الامور ومن لا يعتمد عليه فيها وفيه علم من أراد بأخيه المؤمن سوا عاد عليه وهو سار في كل جنس من الامم وفيه علم من استجمل صفة ما يكون في يوم القيامة هنا وما حكمه عند الله وفيه علم الهجرة والمهاجر وفيه علم الوهب من غير الوهب وفيه علم ما أدى الجاهل مع علمه ان يقول ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا هجرة من السماء أو اثنا بعذاب أليم وأمثال هذا مثل قوله اثنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين فانظر في هذا الخبر الالهى فانه مبالغة منهم في التكذيب اذ لو احتمل عندهم صدق الرسول ما قالوا مثل هذا القول فان النفوس قد جبلت على جلب المنافع لها ودفع المضار عنها وفيه علم الرفق بالامم والدعاء عليهم من أبنائهم وفيه علم العلم بالدار الآخرة والزمان الآخر ولما ذا يرجع وماتهم شمس تطلع ولا ليل يقبل وفيه علم تنوع الاسباب وفيه علم مراتب من اتخذ من الالهة دون الله وفيه علم فضل العلماء والحكام الالهيين وفيه علم ما ينبغى للمؤمن ان يشار عليه وفيه علم الصنعة والصانع وفيه علم التنازع في الحديث ومراتب التنازعين وفيه علم المجمل من المحكم

من المعضل من التشابه وفيه علم تعلق الايمان بما ليس بحق مثل قوله والذين آمنوا بالباطل وفيه علم الداعي الذي يوجب استعجال طلب الشقا وفيه علم مواطن الايمان والزلف وفيه علم مراتب الصبر والتوكل وفيه علم من عرف الحق واجتنبه وما يحمد من ذلك وما يذم كالخلق المأمور باجتنابه كالغيبية وفيه علم البسط المحمود والمذموم وفيه علم من علم أمر اقليل له ما تعلمه وفيه علم الحياة السارية في الموجودات و بطونها في الدنيا وظهورها في الآخرة وبأى بصر كشفها في الدنيا من كشفها وفيه علم الاضطرار وكيف يذهب بذها به وفيه علم الطرق الى الله وان اختلفت فكلها حق وما يحمد منها وما يذم وما يوصل الى السعادة منها وما يحيد بسالكه عن سعادته مع كونه يصل الى الله وفيه علم المعية الالهية ومراتب الموجودات فيها فهذا بعض ما يحوى عليه هذا المتزل من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار مكتفة والمراد العربي في الادب﴾

الاهلي والوحي النفسي والطبيعي وهو من الحضرة المحمدية ﴿﴾

بذلت نفسي لنفسي كي أفوز بمن • قد كان عندي ولم أشعر بموضعه

حتى رأيت له شكلا مماثلني • فغبت فيه بأمر من مشرعه

هل للنجم به أو للتخلق بالأ • ساء فانظر الى أحوال مبدعه

فان يخاطبك الرحمن من كتب • بسر حكيمته فاحضر عسى تعه

اعلم أيديك ان الله تعالى لما عمر الخلاء بالعالم كله امتلاء به وخلق فيه الحركة ليستحيل بعضه لبعض وتختلف فيه الصور بالاستحالات لطبيعة الخلاء الذي ملأه من العالم ذلك الذي استحال اليه فلا يزال يستحيل دائما وذلك هو الخلق الجديد الذي أكثر الناس منه في لبس وشك ومن علم هذا من أهل الله الذين أشهدهم الله ذلك عيناني سزاؤهم علم استحالة الدنيا الى الآخرة واستحالة الآخرة بعضها الى بعض كما استحال منها ما استحال الى الدنيا كما ورد في الخبر في النبل والقرات وسبحان وجيخان انهما من أنهار الجنة استحالت فظهرت في الدنيا بخلاف الصورة التي كانت عابها في الآخرة ومن ذلك قوله بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة فاستحالت تربة في الدنيا في مساحة مقدره معلومة وكذلك وادى محسر هو وادى النار استحال الى الدنيا وأدم وحواء وابلوس من عالم الآخرة استحالوا الى الدنيا ثم يستحيلون الى الآخرة فتتغير عليهم الصور بحسب ما تعطيه طبيعة المكان المتوهم الذي تنقلهم اليه الحركة فتؤثر فيهم روحا كان أو جسما متحيزا كان أو غير متحيز والله عز وجل على الدوام ولولا نحن ما غيرت آخرة من دنيا فان الله ما اعتبر من العالم في هذه الاضافة الا هذا النوع الانساني والجن فجعل الظهور للانس من اسمه الظاهر وجعل الباطن للجان من اسمه الباطن وما عداهما فسخر لهما كما هو في نفسه مسخر بعضه لبعضه من أجل الدرجات التي أزلهم فيها فأعظمهم الدرجات صور ما استحالوا اليه لما تنقلهم الحركة الالهية اليها ولما لم تأخر لآليات الالهة سميت هذه الدار دار الدنيا والاولى وسميت الحياة الدنيا فاذا استحالت الى البرزخ واستحلنا من البرزخ الى الصور التي يكون فيها النشر والبعث سميت تلك الآخرة ولا يزال الامر في الآخرة في خلق جديد منها في أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار الى ما لا يتناهى فلا نشاهد في الآخرة الا خلقا جديدا في عين واحدة فالعالم متناه لا متناه ولما كان الامر كذلك يرى الانسان نفسه اذا هو نام في الجنة أو في القيامة أو في غير مكانه وبلده مما يعرفه أو يحمله وفي غير صورته وفي غير حاله فقد استحال في نفسه بحركته التي نقلته من اليقظة الى النوم الى صور يعهد في أوقات ولا يعهد في أوقات والى أحوال محموده حسنة يسر بها أو أحوال مذمومة قبيحة بتألم طائم تسرع اليه الاستحالة فيرجع الى اليقظة اما باستيفاء المعنى الذي استحال اليه في النوم فلم يبق فيه ما يعطيه في تلك الاستحالة الخاصة وهو الذي ينتبه من غير سبب وهو الانبثاء الطبيعي لما أخذت النفس للعين حقها من النوم الذي فيمر احنها فان اتقل من النوم الى اليقظة بسبب امان من جهة الحس واما من أمر مفزع أو حركه ما مر عجة ظهرت منه في حال نومه فاستيقظ فان وافق ذلك الامر استيفاء العين حقها من النوم الطبيعي كان وان لم يوافق وبقى من حق العين بقية لولا ذلك السبب لاستوفها فانه يستوفيه في نوم آخر ولذلك بعض الدائم بطول نومهم في وقت وسبب طولها ما ذكرناه أو ما قصر نومه فلا حد أمرين وهو ما ذكرناه

اما السبب يوقظه واما الاستيقاظ العين حقه في تلك النومة الخاصة من أجل المزاج الذي يكون عليه فإنه لا يستوى مزاج  
المتعوب ومزاج المستريح فالتعوب يطلب من الراحة ما يزيد به ذلك التعب فيستغرق النوم و يطول لانه يجب استيقاظ  
الراحة فلا يوقظه قبل الاستيقاظ الا احدى ثلاثة أشياء أو كلها أو بعضها على حسب ما يقع اما بأمر مزعج يراه في نومه  
أو يوقظه أحد من المتيقظين قصد أو صيحة عظيمة أو حركة أو ما كان من هذه الاسباب في عالم الحس مقصودا لانتباهه  
أو غير مقصود بل يقع بالاتفاق والامر الثالث أن تكون النفس متعلقة بالخطر بقضاء شغل ما تحب أن تفعله فتنام  
على ذلك الخطر وهو متعلق بذلك الامر فيزججه فينثبه قبل استيقاظ حقه من النوم وليس المقصود بما ذكرناه الا  
تعريفك بأن العالم لا يخفى كل نفس من الاستحالة ولولا ان عين الجوهر من الذي يقبل هذه الاستحالة في نفسه  
واحد ثابت لا يستحيل من حيث جوهره ما علم حين يستحيل الى أمر ما ما كان عليه من الحال قبل تلك الاستحالة  
غير ان الاستحالات قد يخفى بعضها ويدق بعضها يكون ظاهر الحس به النفس كاستحالة خواطرها وحواسها  
الظاهرة وأحوالها وتدق وتخفى كاستحالاتها في علومها وقواها وألوان المتلونات بتجديد أمثالها فهي لا تدرك  
ذلك الامر الا من كان من أهل الكشف فإنه يدرك ذلك وأزال عنه الكشف ذلك اللبس الذي أعجمي غيره عن  
ادراك هذا الامر فان قلت فهذه الصورة التي يستحيل اليها جوهر العالم ما هي قلنا الممكنات ليس غيرها هي في  
شبهة ثبوتها وهي قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه فاذا ظهر عن قوله كن ليس شيئية الوجود وهو قوله وقد  
خلقتك من قبل ولم تكن شيئا أي قدرتك أي ما كانت لك شيئية الوجود وهي على الحقيقة شيئية الظهور وظهور لعينه  
وان كان في شيئية ثبوتها ظاهرا متميزا عن ذبده بحقيقته ولكن لربه لا لنفسه فما ظهر لنفسه لا بعد تلقى الامر الالهي  
من قوله كن بظهوره فاكتسب ظهوره لنفسه فعرف نفسه وشاهد عينه فاستحال من شيئية ثبوتها الى شيئية وجوده  
وان شئت قلت استحالة في نفسه من كونه لم يكن ظاهرا لنفسه الى حاله ظهر بها لنفسه بتقدير العزير العليم فالعالم كله  
طالع غارب وفلك دار ونجم ساج ظاهري بين طلوع وغروب عن وحى الهى وهو ما توجه عليه من أمر بظهوره وخفاء  
وحى نفسى وهو ما يطلب منه الحق وما يطلب من الحق تعالى فيوحى الى الحق حكما أو حى الحق اليه فيعمل الحق  
بما أوحي اليه عبده وقتا وقد لا يعمل وقتا كما ان العباد اذا أوحي الحق اليه فأمره بشئ يعمله أو يتركه فيطيعه وقتا  
ويعصيه وقتا فظهر الحق للمكلف بصورته في العطاء والاباية فما رأى العبد في الحق الا صورته فلا يلوم من الانفسه اذا دعا  
الحق في أمر فلم يجبه الا ترى الى الملائكة لما بعصوا الله تعالى فيما دعاهم اليه من فعل كما أخبر عنهم مادعوه في شئ  
الا أجابهم لانهم ليسوا على صورة منع مما دعاهم الحق اليه والعالم لا يشهد من الحق الا الصورة ما هو عليه ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم فيمن يقول آمين بعد قراءة الفاتحة من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له لان تأمين الملائكة مقبول عند  
الله بحاج فوافق زمان الاجابة للملائكة فحصل له الاجابة بحكم التبعية الا ان يكون وقته وقت اجابة له جزاء لما امتثل من  
أمر الحق في وقت ما والاصل في العالم قبول الامر الالهي في التكوين والعصيان أمر عارض عرض له نسي وفي الحقيقة  
ما عصى الله أحد ولا أطاعه بل الامر كله لله وهو قوله واليه يرجع الامر كله فأفعال العباد خلق لله والعبد محل لتلك  
الخلق فالعالم كله محصور في ثلاثة أسرار جوهره وصوره والاستحالة ومأمم أمر رابع فان قلت فمن أين ظهر حكم  
الاستحالة في العالم من الحقائق الالهية قلنا ان الحق وصف نفسه بأنه كل يوم هو في شأن والشؤون مختلفة ووصف نفسه  
بالفرح بتوبة عبده ولم يفرح بها قبل كونها وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يل حتى تملاوا وذكر عنه العارفون به  
وهم الرسل عليهم السلام ان الله تعالى يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله كما يليق بجلاله فقد  
نعتوه بأنه كان على حالة قبل هذا الغضب لم يكن فيها منعوتابهم هذا الغضب وقد ورد في الصحيح نحوه في الصور يوم  
القيامة اذا تجلى لعباده والتحول هو عين الاستحالة ليس غيرها في الظهور ولولا ذلك ما صح للعالم ابتداء في الخلق وكان  
العالم مساوقا لله في الوجود وهذا ليس بصحيح في نفس الامر فكما قبل تعالى الظهور لعباده في صور مختلفة كذلك  
أيضا لم يخلق ثم خلق فكان موصوفا في الازل بأنه عالم قادر رأى متمكن من ايجاد الممكن لكن له أن يظهر في صورة ايجاده  
وان لا يظهر فظهر في ايجاد صورة الممكن لما شاء ولا فرق بين الممكنات في النسبة اليه سبحانه ونحن نعلم ان زيدا ما

أوجد الله مثلاً الأمس أو الآن فقد تأخر وجوده مع كون الحق قادر على ذلك يلزم الحكم في أول موجود من العالم أن يكون الله يتصف بالقدر على إيجاد الشيء وإن لم يوجد كإمكانك قادر على الحركة في وقت سكونك وإن لم تتحرك ولا يلزم من هذا محال فإنه لا فرق بين الممكن الموجود الآن المتأخر عن غيره وبين الممكن الأول فإن الحق غير موصوف بإيجاد يد في وقت عدم زيد فالصور واحدة إن فهمت غير أن إطلاقي لفظ الاستحالة لا يطلق على الله وإن كان قد أطلق على نفسه التحول فنقف عنده مع معقولة ما ذكرناه فإثم الاستحالة التوجه وقبول الممكنات لما أراد الله بذلك التوجه فهذه ثلاثة لا بد منها ومن ظهور حكمها فالغروب لا يصح كون الاعن طلوع من طالع ثم غروب والظهور لا يكون إلا من بطون لا عن بطون وأعني بقولي لا عن بطون أنه لم يكن ظاهراً ثم بطن ثم ظهر عن ذلك البطون بل لم يزل باطناً ثم أظهره الله فظهر لنفسه ~~بوصل~~ لما كان الوصف النفسي للموصوف لا يمكن رفعه إلا برفع مع الموصوف لأنه عين الموصوف ليس غيره وكان تقدم العدم للمكانات نعتاً لنفسه لأن الممكن يستحيل عليه الوجود أزل فلم يبق إلا أن يكون أزل العدم فتقدم العدم له نعت نفسي والممكنات متميزة الحقائق والعصور في ذاتها لأن الحقائق تعطي ذلك فلما أراد الله أن يلبسها حالة الوجود وما أم الله وهو عين الوجود وهو الموجود ظهر نعالى للمكانات باستعدادات الممكنات وحققها فرأت نفسها بنفسها في وجود موجودها وهي على حالها من العدم فإن لها الإدراكات في حال عدمها كما أنها مدركة للدرج لها في حال عدمها ولذا جاء في الشرع أن الله يأمر الممكن بالتكوين فيكون قولوا إن له حقيقة السمع وأنه مدرك أمر الحق إذا توجه عليه لم يتكون ولا وصفه الله بالتكون ولا وصف نفسه بالقول لذلك الشيء المنعوت بالعدم فكذلك للممكن جميع القوى التي يدرك بها المدركات التي تخص هذه الإدراكات فلما أمرها بالتكوين لم نجد وجوداً تتصف به إذ لم يكن ثم الوجود الحق فظهرت صوراً في وجود الحق فلذلك ندخلت الصفات الإلهية والكونية فوصف الخلق بصفات الحق ووصف الحق بصفات الخلق فن قال ما رأيت إلا الله صدق ومن قال ما رأيت إلا العالم صدق ومن قال ما رأيت شيئاً صدق لسرعة الاستحالة وعدم الثبات فيقول ما رأيت شيئاً ومن قال ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله فهو ما قلنا إن الممكن إدراكاً كافياً حال عدمه فاذا جاء الأمر الإلهي بالتكوين لم يجد الوجود الحق فظهر فيه نفسه فرأى الحق قبل رؤية نفسه فلما لبس وجود الحق رأى نفسه عند ذلك فقال ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله أي قبل أن يتكون فيه فيقبل الحق صورة ذلك الشيء فن لم يعلم الأمر هكذا ولا أعلم الحق ولا الخلق ولا هذه النسب فكل شيء هالك بالصورة للاستحالات الأوجه والضمير في وجهه يعود على الشيء فاشئ هالك من حيث صورته غير هالك من حيث وجهه وحقيقته وليس الوجود الحق الذي ظهر به لنفسه له الحكم أي لذلك الشيء الحكم في الوجه فتختلف عليه الأحكام باختلاف الصور واليه ترجعون في ذلك الحكم أي إلى ذلك الشيء يرجع الحكم الذي حكم به على الوجه فالحكم والتحكيم للأحالة لأنها المقصود لا محالة فإثم الإهلاك وإيجاد في عين واحدة لا تبديل إلا الله لا تبديل خلق الله لا تبديل لكلمات الله بل التبديل له كإله الأمر من قبل ومن بعد يقضى بذلك كونه أخبر عن نفسه أنه الأول والآخرون عين واحدة فليس الأمور ظاهراً هنا وفي البرزخ والآخرة وهو الذي جاء به قوله أنا لمردودون في الحافرة نوهوا ذاك وما حققوا ذلك قالوا كرامة خاسره فلورأوها رأوا أنها ليست سوى أعيانها الظاهرة فما حالوها ولا عروا عنها كونهما منظر أعيانهم إلا إليها فكيف ينكرون ما رأوه أو يمجحدون عن نفوسهم ما يتقنوه ومن لم يكن له هذا الإدراك فقد حرم العلم والعرفة التي أعطاها للشهود والكشف وفي هذا المنزل من العلوم علم المجزآت وعلم الطمس وعلم التتالي وتتابع الموجودات في الخلق وفيه علم اليقين وفيه علم ما يحصل بالخبر وفيه علم ما يحمد ويذم وفيه علم الغضب ولا يقع الأمن لم يعط الأمور حقها في حدودها وفيه علم الرحمة بالضعفاء والخلق كلهم ضعفاء بالأصالة فالرحمة تشملهم وفيه علم ورث الكون للأسماء الإلهية وفيه علم التمكن وفيه علم الأشهاد وفيه علم البيان لتمييز ما يحذر وما لا يحذر وفيه علم الخالق الأناث بالذكور وهو الخالق المنفعل بالفاعل من حيث ما ينفعه عنه منفعل آخر حتى ينتهي الأمر إلى منفعل آخر لا ينفعه عنه منفعل كما ينتهي الأمر من

الطرف الآخر الى فاعل لا يكون منفعل عن فاعل وهو الحق تعالى وفيه علم اختلاف الوجوه في العين الواحدة وفيه علم الآثار وما تعطى العالم به من العلوم ومن هنا أخذ السامري القبضة من أثر جبريل فلو لا علمه بما تعطيه الآثار ما فعل ومن هذا الباب الذين يقصون الأثر في طلب الشيء ومن هذا الباب تعرف اقسام السعداء من اقسام الاشقياء اذ رأى صاحب هذا العلم وطائفتهم في الارض وان لم ير أشخاصهم فاذا رأى أثر أرجلهم حكم عليهم بما يظهر له وفيه علم التعريض وقولهم في المثل السائر ان في المعارض لمن دوحه عن الكذب وفيه علم التورية ولذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا أراد غزوة وجهته ورى بغيرها وفيه علم ما تعطيه الاسباب من الحكم في العالم وفيه علم حكم الاحوال على الرجال الاقوياء بل حكم الاحوال على كل شيء ومن هذا الباب رضى الله عن المتابع وغضبه على من يشاء من العصاة وفيه علم من أين نصر الشخص من يشبهه في الصفة اذا تعدى عليه آخر وهو ضاماته بالجسد الذي ركه الله عليه ويظهر ذلك في الحيوان كثيرا وفيه علم الاسباب التي تورث الالتجاء الى الله عز وجل وهي أسباب القهر وفيه علم سفر الخواطر وسفر الأجسام وما ينتج كل سفر منها وفيه علم من أين يترك الانسان طلب ما هو محتاج اليه بالطبع مثل قول بعضهم ان الفقير من ليست له الى الله حاجة وهذا وان كان لفظه في غاية القبح فهو من جهة المعنى في غاية الحسن لانه أرفع درجات التسليم وصاحب هذا المقام هو الذي اتخذ الله وكيلاً له بأنه تعالى أعلم بما يصلح لهذا العبد فلا يعين له العبد حاجة لجهله بالصالح فالفقير ليست له الى الله حاجة معينة بل ردة أمره كله الى الله وفيه علم ما ينتج من له هذا المقام وكان حاله وفيه علم من عرف مقدار النساء ومنزلاتهن في الوجود ولهذا حبهن الله محمد صلى الله عليه وسلم فانه من أسرار الاختصاص ولما علم الله موسى عليه السلام قدر هذا استأجر نفسه في مهر امرأة عشرين سنين وأعني بالنساء الانوثة السارية في العالم وكانت في النساء أظهر فاهذا حبيت لمن حبيت اليه فان النظر العقلي لا يعطى ذلك لبعده عن الشهوة الطبيعية وما علم هذا العقل انه ما تنزه عن الشهوة الطبيعية الحيوانية في زعمه الا بالشهوة الطبيعية فإزهد في شيء الایماز هده فيه فما خرج عن حكمه وهذا أجهل الجاهلين ولولم يكن من شرف النساء الالهية السجود لمن عند التكاح والسجود أشرف حالات العبد في الصلاة ولولا خوف ان أثير الشهوة في نفوس السامعين فيؤدي ذلك الى أمور يكون فيها تحجاب الخلق عماد علم الحق اليه لجهلهم بما كنت أذكره في ذلك ولكن له مواطن يستعمل فيها لا ظهرت من ذلك ما لا يظهر على فضله فضل شيء ولذلك قرن معه حب الطيب والصلاة ومن أسماء الله تعالى الطيب ولونظرت فيما أنتج الله من الكلام الالهي لموسى عليه السلام حين خرج ساعيا لاهله لما كانوا يحتاجون اليه من النار فبسعده على عياله واستفرغه ناداه الحق وكله في عين حاجته وهي النار فقال له أن يورك من في النار ومن حوطا وفيه علم وجود الحق في عين الخلاف كما يوجد في عين الاتفاق لمن عقل وفيه علم افتقار الاعلى الى الأدنى وحاجته اليه وهذا العلم من أصعب العلوم لدقمة ميزانه فانه ما كل أحد يدرك وزن هذا الميزان ولا سبيل في قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ماأرى بد من رزق وماأرى بدان يطعمون فمن أي شيء تحفظ في قوله ماأرى بد منهم من رزق وماأرى بدان يطعمون ونحن نعلم انه لا يطعم ولا يطلب الرزق من عباده بل هو الرزاق ذو القوة لما كانت القوة في اللغذاء فقال ان يطعمون فتكون قوتي بما طمعت بل في القوة من غير غداء ولا طعام وفيه علم الامامة في العالم وانه لا يجتمع أمر العالم الا به ولا تكون المصالح الا به وفيه علم تعليم العلم وفيه علم الغيب الاضافي وماتم غيب مطلق وفيه علم من طلب شيئا فلما أعطيه رده ولم يقبله فالسبب الذي جعل الطالب على طلبه وما السبب الذي جعله برده ولا يقبله فينبني على هذا علم السبب المؤدى الى الطلب على الاطلاق من غير تخصيص طالب من طالب وفيه علم ما ينبع الشخص الامن له الحكم فيه وما يحكم فيه الامن له التعشق به وهذا اتباع الاختيار لا اتباع الجبر فان اتباع الجبر قد لا يكون له حكم ما ذكرناه وان كان العاشق مجبوراً للعشق القائم به ولكن الفرق ظاهر بين الحركتين وفيه علم التوصيل وما ينتج وفيه علم الاصناف الذين يصاغف لهم العطاء في الآخرة وفيه علم ما ينبغي ان يطلب له العالم وفيه علم ما يحذر من الاتباع وما لا يحذر وما يذم من الحذر وما لا يذم وفيه علم السبب الموجب لملاك ما يهلك من العالم وفيه علم المفاضلة في العالم

بالمراتب وفيه علم الانساب والاحساب وما يقع به الشرف في الانساب وما يقع ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن  
الطعن في الانساب وفيه علم الاحوال الشاغلة وفيه علم الجبر ومن هو الجبور وفيه علم التنزيه وفيه علم عواقب الشناء  
وأوائله وفيه علم الاحكام ولين تنسب ومن يحكم بها وفيه علم التقدير الذي لم يقع لو وقع ما ينتج وهل ترك وقوعه من باب  
الرحمة بالعالم أم لا وفيه علم اقامة الحجج وفيه علم الابتلاء وما فائدته وفيه علم صنعة الكيمياء وفيه علم الاعتبار وفيه علم  
التمني وما يفيد منه وينفع الممتني وما لا يفيد ولا ينفع وفيه علم أهلية كل موجود لما أهل له وفيه علم من جازى بأفضل مما  
عمل له ومن أجاب بأكثر مما سئل عنه وفيه علم ما نهى عنه المؤمن هل هو بقاء على الاصل لأنه ترك ولماذا تأخر عن  
الامر وكلاهما حكم الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل البهائم من الحضرة الالهية

وقهرهم تحت سر بن موسو بين ❦

هيئات ما تسدل الاستار والكل ❦ الا لامر عظيم كله جلل  
لوان ماسترت يبدو لأعيننا ❦ لما بدت نحل فينا ولا ملل  
ولا بد اعرض في طيه مرض ❦ ولا دواء ولا طب ولا علل  
ولا جد يدتكون النفس تلبسه ❦ ولا التوسط منه لا ولا الثمل  
ان الستور ترى في العين صورتها ❦ وليس يدركها في ذلك ملل  
وأعين الكون خلف الستر ناظرة ❦ والحجب تبصر ما لا تبصر المقل

اعلم أيديك الله أيها الطالب ان معرفة الأمور على ما هي عليه في أنفسها انك لا تعلم ذلك الا اذا أوقفك الله عليك من نفسك  
وأشهدك ذلك من ذاتك فيحصل لك ما طلبته ذو قاعند ما تقف عليه كشفا ولا سبيل الى حصول ذلك الا بعناية أزلية  
تطيك استعدادات ما القبول به رياضات نفسية ومجاهدات بدنية وتخلق باسماء الالهية وتحقق بارواح طاهرة ملكية  
وتطهير بطاهرة شرعية مشروعة لا معقولة وعدم تعاقب باكون وتقرىخ محل عن جميع الاغيار لان الحق ما صطفي  
لنفسه منك الا قلبك حين نوره بالايمان فوسع جلال الحق فعين من هذه صفته الممكات بعين الحق فكانت له  
مشهود وان لم تكن موجودة فما هي له مفقودة وقد كشف لبصيرته بل لبصره وبصيرته نور الايمان حين انبسط على  
أعيان الممكات انها في حال عدمها امرئيرانية مسموعة سامعة برؤية ثبوتية وسمع ثبوتى لا وجود له فعين الحق ما شاء  
من تلك الاعيان فوجه عليه دون غيره من أمثاله قوله المعبر عنه باللسان العربي المترجم يكن فأسمعه أمره فبادر  
الماور فكون عن كنهه لا بل كان عين كنهه ولم تزل الممكات في حال عدمها الا زلى لها تعرف الواجب الوجود لذاته  
وتسبحه وتمجده بتسبيح أزلى وتمجيد قديم ذاتى ولا عين لها وجود ولا حكم لها مفقود فاذا كان حال الممكات  
كلها على ما ذكرناه من هذه الصفات التي لا جهل معها فكيف تكون في حال وجودها وظهورها لنفسها جادا  
لا ينطق أو نباتا بتعظيم خالقه لا يتحقق أو حيوانا بحاله لا يصدق أو انسانا به لا يتعلق هذا محال فلا بد ان يكون  
كل ما في الوجود من يمكن موجود يسبح الله بحمده بلسان لا يفقه ولحن ما اليه كل أحد يتنبه فيسمعه أهل الكشف  
شهادة ويقبله المؤمن ايمانا وعبادة فقال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان  
حليما غفورا فجاء باسم الحجاب والستر وهو قوله غفورا وجاء بالاسم الذي يقتضى تأخير المؤاخذه الى الآجل وعدم  
حكمها في العاجل وهو الحليم لما علم ان في عباده من حرم الكشف والايمان وهم العقلاء عبيد الافكار  
والواقفون مع الاعتبار فجازوا من الظاهر الى الباطن مفارقين الظاهر فعبروا عنه اذ لم يكونوا أهل كشف  
ولا ايمان لما حجب الله أعينهم عن مشاهدة ما هي عليه الموجودات في أنفسها ولا رزقوا ايمانا في قلوبهم يكون له نور  
يسرى بين أيديهم وأما المؤمنون الصادقون اولوا العزم من الاولياء فعبروا بالظاهر معهم لا من الظاهر الى الباطن  
وبالحرف عينه الى المعنى ما عبروا عنه قرأوا الامور بالعينين وشهدوا بنور ايمانهم التجدد فلم يتمكن لهم انكار

ما شهدوه ولا جحدوا ما يتقنوه فاسمعهم الله نطق الموجودات لا بل نطق الممكنات قبل وجودها فانها حية ناطقة دراية  
 بحياة ثبوتية ونطق ثبوتى وادراك ثبوتى اذ كانت فى انفسها أشياء ثبوتية فلما قبلت شئية الوجود قبلتها  
 بجميع نعوته وصفاتها وليس نعتها سوى عينها فهى فى حال شئية وجودها حية بحياة وجودية ناطقة بنطق  
 وجودى دراية بلدراك وجودى الا ان الله سبحانه أخذنا بآصار بعض عباده عن ادراك هذه الحياة السارية  
 والنطق والادراك السارى فى جميع الموجودات كما أخذ الله ببصائر أهل العقول والافكار عن ادراك ما ذكرناه  
 فى جميع الموجودات وفى جميع الممكنات وأهل الكشف والايان على علم بما هو الامر عليه فى هذه الاعيان فى  
 حال عدمها ووجودها فمن ظهرت حياته سمى حيا ومن بطلت حياته فلم تظهر لكل عين سمى نباتا وجادا فانقسم  
 عند المحجوبين الامر وعند أهل الكشف والايان لم ينقسم فاما صاحب الكشف والشهود أهل الاختصاص  
 فقد أعطاهم الشهود وما أعطى المحجوبين شهودهم فيقول أهل الشهود سمعنا ورأينا ويقول المحجوبون ما سمعنا  
 ولا رأينا ويقول أهل الايمان آمنا وصدقنا قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وشئ نكرة وقال ألم تر أن  
 الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب  
 قد كبر الجباد والنبات والحيوان الذين وقع فيهم الخلاف بين المحجوبين من أهل العقول والافكار وبين أهل  
 الشهود والايان وقال تعالى والله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة وقال ويسبح الرعد بحمده  
 وقال والله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وطلاطم بالغدو والآصال وقال قالت نمة يا أيها النمل  
 ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال وعلمنا منطق  
 الطير وقال عن الهدد انه قال لسليمان انى أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبأ يقين انى وجدت امرأة تملكهم  
 وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم وجئتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فأنظرفيا أعطى الله هذا  
 الهدد من العلم بالله فيما ذكره وقال تعالى أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ثم أخبر ان طائفة من العباد  
 لا توقن بذلك وتخبره بالتأويل عن ظاهره فقال ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون أى لا يستقر الايمان بالآيات  
 التى هذه الآية منها فى قلوبهم بل يقبلون ذلك ايمانا وطائفة منهم تتأول ذلك على غير وجهه الذى قصده وقال  
 صلى الله عليه وسلم يشهد للؤذن مدى صوته من رطب ويابس وقال فى أحد هذا جبل يحبنا ونحبه وقال انى لا عرف  
 حجرا بمكة كان يسلم علىى قبل ان أبعث ثم انه قد صبح أن الحصى سبى فى كف وصح حنين الجذع اليه الذى  
 كان يستند اليه اذا خطب الناس قبل أن يعمل له المنبر فلما صنع له المنبر تركه فحن اليه فقل من منبره وأناه فلسه  
 بيده حتى سكن وصح ان كتف الشاة المسموم كله وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكلم الرجل  
 عذبة سوطه وتخبره نخذه بما فعل أهله بعده وثبت عنه فى قتل اليهودى آخر الزمان اذا استتر اليهود خلف الشجر  
 يقول الشجر يا مسلم هذا يهودى خلنى أقتله الاشجرة الفرقد فانها ملعونة لانبيه على من يستتر بها من اليهود  
 وهنا سر الهى عجيب يعلم ان من الاشجار من راعى حق من استجار به اعتمادا من تلك الشجرة على رحمة الله  
 ووفاء لحنى الجوار وهو من الصفات المحمودة فى كل طائفة وفى كل ملة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بنة عمه  
 أم هانى قد أجرت من أجرت يأم هانى وكان مشركا واليهود أهل كتاب على كل حال فهم أولى بأن يوفى لهم بحق  
 الجوار وكان هذا من الله فى حق هذه الشجرة التى استجار بها اليهود فسترهم ليتحقق عندنا قوله بخص برحمة  
 من يشاء فجاء بلفظة من وهى نكرة فدخل تحتها كل شئ لان كل شئ حى ناطق فيدخل تحت قوله من لأن  
 بعض النحاة يعتقدون ان لفظه من لا تقع الاعلى من يعقل وكل شئ يسبح بحمد الله ولا يسبح الامن يعقل من  
 يسبح ويثنى عليه بما يستحقه فمن تقع على كل شئ اذ كل شئ يعقل عن الله ما يسبح به قاله تعالى يرزقنا  
 الايمان اذا لم نكن من أهل العيان والكشف والشهود لهذه الامور التى أعصى الله عنها أهل العقول الذين  
 تعبدتهم أفكارهم وغير المؤمنين الذين طمس الله على قلوبهم فمن علم ان كل شئ ناطق ناظر الى ربه لزمه الحياة

من كل شيء حتى من نفسه وجوارحه فان الله يقول يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقال تعالى اليوم نحسم على أفواههم ونكلمنا أيديهم ونشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون وأخبر تعالى عن بعض الناس المشهود عليهم انهم يقولون لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله يعني بالشهادة عليكم الذي أنطق كل شيء فيأول لا تكن الجلود أعلم بالامر منك مع دعواك انك من أهل العقل والاستبصار فهذه الجلود قد علمت نطق كل شيء وان الله منطوق بما شاء ثم قال وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم أي هذا لا يمكن الاستتار منه لانكم ماتعملون الذي تأتون منه من المنكرات الا بالجوارح فانها عين الآلة تنصت فونها في طاعة الله أو معصيته فلا يمكن لكم الاستتار عما لا يمكنكم العمل الا به ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون هذا خطاب لمن يعتقد ان الله لا يعلم الجزئيات خاصة ثم قال وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم أي أهلككم فأصبحتم من الخاسرين والخسران ضد الربح وهو نقص من رأس المال لما كان الامر تجارة انصف بالربح والخسران يقول تعالى فاربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين عقيب قوله أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فلما باعوا الهدى بالضلالة خسروا وقال هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ثم ذكر ما هي التجارة فقال تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيله وانما عدل في هذه الامور الى التجارة دون غيرها فان القرآن نزل على قرشي بلفظة قریش بالحجاز وكانوا تجار ادون غيرهم من الاعراب فلما كان الثياب عليهم التجارة كسى الله ذات الشرع والایمان لفظ التجارة ليكون أقرب الى افهامهم ومناسبة أحوالهم وبعد ان آمنت لك عن الامور على ما هي عليه ان كنت ذا نظر وإيمان فاني ما أخبرتك الا بممكن ما أخبرتك بمحال فلنقل بعده هذا البيان الشافي والايضاح الكافي لاهل طريق الله خاصة وخاصته من عبادته من مكاشف ومؤمن ان البهائم ما اختص بهذا الاسم المشتق من الابهام والمبهم الا لكون الامر أبهم علينا فاننا قد بينا لك ما هي عليه من المعرفة بالله وبالموجودات وانما سميت بذلك لما انبهم علينا من أمرها فابهام أمرها انما هو من حيث جهلنا ذلك أو حيرتنا فيه فلم نعرف صورة الامر كما يعرفه أهل الكشف فهي عند غير أهل الكشف والایمان بهائم لما نبهم عليهم من أمرها لما يرون من بعض الحيوان من الاعمال الصادرة عنها التي لا تصدر الا عن فكر وروية صحيحة ونظر دقيق يصدر منهم ذلك بالقطرة لا عن فكر ولا روية فابهم الله على بعض الناس أمرهم ولا يقدررون على انكار ما يرونه مما يصدر عنهم من الصنائع المحكمة فذلك جعلهم يتأولون ما جاء في الكتاب والسنة من نطقهم ونسبة القول اليهم ليتشعروا ما يفعلون فيما يرونه مشاهدة في الذي يصدر عنهم من الافعال المحكمة كالعناكب في ترتيب الحبال لصيد الثياب التي جعل الله أنزاعهم فيه وما يدخروا بعض الحيوان من أقواتهم على ميزان معلوم وقدر مخصوص وعلمهم بالازمان واحتياطهم على أنفسهم في أقواتهم فيأكلون نصف ما يدخرونه خوف الجذب فلا يجدون ما يتقوتون به كالثمل فان كان ذلك بعين نظر فهم يشبهون أهل النظر فابن عدم العقل الذي ينسب اليهم وان كان ذلك علما ضروريا فقد أشبهوا فبالا نذر كما لا بالضرورة فلا فرق بيننا وبينهم لورفع الله عن أعيننا غطاء العمى كما رفعه الله عن أبصار أهل الشهود وبصائر أهل الإيمان وفي عشق الاشجار بعضها بعضا التي لها اللقاح فان ذلك فيها أظهر آيات لاهل النظر اذا أنصفوا واعلم ان العاقل كان من كان من أي أصناف العالم ان شئت اذا أراد أن يوصل اليك ما في نفسه لم يقتصر في ذلك التوصيل على العبارة بنظم حروف ولا بد فان الغرض من ذلك اذا كان انما هو اعلامك بالامر الذي في نفس ذلك المعلم اياك فوقنا بالعبارة اللفظية المنطوق بها في اللسان المسماة في العرف قولاً ولا كلاماً ووقتنا بالاشارة بيد أو برأس أو بما كان وقتاً بكتاب ووقتنا بآراء يتحدث من ذلك المريد افهامك بما يريد الحق أن يفهمك فيوجد فيك أثر اعرف منه ما في نفسه ويسمى هذا سحراً أيضاً كلاماً كما قال تعالى أخرجناهم دابة من الأرض نكلمهم فاخبرناهم انكلمنا وذلك انها اذا خرجت من أجسادهم هي دابة أهلب كثيرة الشعر لا يعرف قبلها من دبرها يقال لها الجساسة فتنفخ فتقسم بنفخها وجوه الناس شرقاً وغرباً جنوياً وشمالياً وبراً وبحراً فيرتقم في جبين كل شخص ما هو عليه في علم الله من إيمان وكفر فيقول من سمته مؤمناً ومن

سمته كافرا يا كافر أعطني كذا وكذا وما يريد أن يقول له فلا يغضب لذلك الاسم لأنه يعلم أنه مكتوب في جبينه كتابة لا يمكنه إزالتها فيقول الكافر للؤمن نعم أولا في قضاء ما يطلب منه بحسب ما يقع فتكلامه المنسوب اليها ما هو في العموم سوى ما وسمت به الوجوه بنفختها وإن كان لها كلام مع من يشاهدها أو يجالسها من أي أهل لسان كان فهي تكلمه بلسانه من عرب أو عجم على اختلاف اصطلاحاتهم يعلم ذلك كله وقد ورد حديثها في الخبر الصحيح الذي ذكره مسلم في حديث الدجال حين دلت نبيها الداري عليه وقالت له أنه إلى حديثك بالاشواق وهي الآن في جزيرة في البحر الذي يلي جهة الشمال وهي الجزيرة التي فيها الدجال واعلم أنه ما من صورة في العالم الأسفل الا ومثالها في العالم العلوي فصور العالم العلوي تحفظ على أمثالها في العالم السفلي الوجود ويؤثر فيها ما تجده من العلم بالامور التي لا تقدر على انكارها من نفسها لتحققها بما تجده فهذا أثر الصور العلويات الفلكيات في الصور السفليات العنصرية وتأثير الصور والعنصرية السفليات في الصور العلويات الفلكيات الحسن والقبح والتحرك بالهوى لما يحتاج اليه بما هي عليه من الاستعدادات فلا تقدر الصور العلويات أن تحفظ نفسها عن هذا التأثير لأن هذا خلقت وبين العالمين رقائقي ممتدة من كل صورة الى مثاتها متصلة غير منقطعة على تلك الرقائقي يكون المروج والنزول فهي معارج ومدارج وقد يعبر عنها بالنسبات وبين تلك الصور العلويات الفلكيات وبين الطيبة رقائقي ممتدة عليها ينزل من الطبيعة الى هذه الصور ما به قوام وجودها فاذا انصبت بذلك أفاضت على الصور السفليات العنصرية ما به قوام وجودها ولكن من حيث ما هي أجسام وأجساد لا غير ليحفظ عليها أصولها وبين هذه الصور العلويات الفلكيات وبين النفس الكلية التي عبر عنها الشارع صلى الله عليه وسلم عن الله باللوح المحفوظ لما حفظ الله عليه ما كتب فيه فلم ينله محو بعد ذلك ولا تبديل فكل شيء فيه وهو المسمى في القرآن بكل شيء نسيمة الهية ومنه كتب الله كتبه ومحفه المنزلة على رسله وأنبيائه مثل قوله تعالى وكتبنا له في الألواح من كل شيء وهو اللوح المحفوظ وهو اللوح المحفوظ موعظة وتقصيلا لكل شيء وهو اللوح المحفوظ ففصلت الكتب المنزلة بجملة وأبانت عن موعظته فبين هذه الصور وبين هذه النفس رقائقي ممتدة من حيث أرواحها المدبرة لصور أجسادها تنزل عليها العلوم والمعارف بما شاء الله أمان العلم به أو العلم بما شاء من المعلومات الموجودات والمعقولات فاذا حصلت أرواح هذه الصور العلويات الفلكيات ما شاء الله من العلوم التي هي لها بمنزلة الغذاء لصورها الجسمية فيه قوام وجودها ونعيمها ولذتها فاذا انصبت بتلك الانوار وتحققت بها أفاضت على نفوس الصور السفليات العنصرية من تلك العلوم بحسب ما قبله استعدادها فتفاضلون في العلم لتفاضل الاستعداد ثم يعلم بعضهم بعضا وأيسر التعليم الارتفاع التي يحجبها استعدادهم عن قبول ذلك الفيض فسكني عن ذلك الرفع بالتعليم فلم يكن التعليم الامن ذلك الفيض من تلك الصور العلويات الفلكيات كما يرفع المانع الذي يمنع الماء عن جريته فاذا رفعت جري الماء في ذلك الموضع الذي كان المانع يمنع من جريته عليه ففتفتح هذا السد لم يجر الماء كذلك المعلم من هذه الصور السفليات لغيرها من أمثالها انما يرفع عنها حجاب الجهل والشك فانه يكشف لذلك الفيض الروحاني فقبلت من العلوم ما لم يكن عندها فتخيلت ان المعلم لها من رفع غطاء جهلها وليس الامر كذلك فافهم وبين هذه الصور العلويات الفلكيات وبين الصور السفليات العنصرية رقائقي ممتدة للاسماء الالهية والحقائق الربانية وهي الوجوه الخاصة التي لكل يمكن الذي صدر منه عن كلمة كن بالتوجه الارادي الالهي الذي لا يعلمه المسبب عنه من غيره وإن كان له وجه خاص من نفسه يعلم ذلك أو يجمله ومن ذلك الوجه يقتصر كل شيء الى الله لا الى سببه الكوني وهو السبب الالهي الاقرب من السبب الكوني فان السبب الكوني منفصل عنه وهذا السبب لا يتصف بالانفصال عنه ولا بالاتصال المجاور وإن كان أقرب في حق الانسان من جبل الوريد فقربه أقرب من ذلك فيعطى الله تعالى لكل صورة علوية وسفلية من العلوم الاختصاصية التي لا يعلمها الا ذلك المعطى له خاصة ما شاء الله وهذه هي علوم الاذواق التي لا تنقل ولا تنحكي ولا يعرفها الا من ذاقها وليس في الامكان أن يبلغها من ذاقها الى من لم يذوقها وبينهم في ذلك تفاضل لا يعرف ولا يمكن أن يعرف عين ما فضله به فلما كان في العلم هذا الاختصاص كان ثم جنات اختصاص واعلم

انه ليس في المنازل ولا في المقامات منزل عم جميع العالم والانسان الا هذا المنزل فله عموم الرحمة في العالم لان العالم من حيث حقيقته قام على أربعة أركان في صورته الجسمية والروحانية فهو من حيث طبيعته مريع ومن حيث روحه مريع فمن حيث جسده ذو أربع طبائع عن أربعة أركان أربعة ومن حيث روحه عن أم وأب ونفخ وتوجه فجاءته الرحمة من أربعة وجوه السكل وجه رحمة تخصه فالرحمة التي تبقى عليه رطوبته حتى لا تؤثر فيها يبوسه غير الرحمة التي تحفظ عليه يبوسه لثلاثينها رطوبته والرحمة التي تحفظ عليه برودته لثلاثينها حرارته غير الرحمة التي تحفظ عليه حرارته لثلاثينها برودته فقامت فبقيت لهذا التمازج والتكافؤ صورة الجسم مادام هذا التكافؤ والممانعة ومن هذا المنزل انبعثت هذه الرحات الأربع فمن وقف عليها من نفسه علم ما له ومن لم يقف عليها من نفسه جهل حاله وانما عجب الله من عجب عن شهودها حتى لا يتكلموا كما ورد في حديث معاذ وحديث عمر وكشفها الله لآمناء حيث علم منهم انهم لا يؤذون الأمانة الا لاهلها فان الله قد خلق للعلم أهلاً بمثل هذا وجعل وصول العلم اليهم بمثل هذا على نوعين امانة اليهم وامان من معلم قد علم أمانه غيره وهو أمين مثل ما علم من أماته فالذي ذلك العلم اليه اذ كان من أهله وهو مأثور من الله تعالى باداء الأمانة فاذا وقفت على هذه الرحات من نفسك حالت بينك وبين كل ما يؤدى الى بعدك عن الله تعالى وعن سعادتك وانصفت بالانقياد الى الله في كل حال بما دعاك اليه هذا أثر هافيك اذا شاهدتها فتورثك الادب الالهي ولا يكون هذا الا في هذ العلم اليك الاعمال بك وبما تكون به حياتك وهو من الارواح والسيارة والملائكة أولى الاجنحة على طبقاتها في الاجنحة فاعلاهم أقلهم أجنحة وأقلهم أجنحة من له جناحان فانه مأثور من له جناح واحد لا مساعد له اتمام جناح أو غيره وقد رأينا حيوانا على فرد رجل وقد خرج من صدره شدة من تحت سب يحرك كتحريك الجناح ويعدو بتلك الحركة ويحرك رجله الواحدة بحيث ان السابق من الخيل لا يلحقه ما بين القل ويجعل يبلد المغرب فلها ثلثان من لمساعدته فف الملائكة من له جناحان الى ستمائة جناح الى ما فوق ذلك فهذا علم لا يأتي لمن أتى اليه الا على يدي ملك كريم مطيع لا يعصى الله ما أمره له جناحان ينزل بهما الى قلب هذا العبد فان أجنحة الملائكة للنزول لا للصعود وأجنحة الاجسام العنصرية للصعود لا للنزول لان الملائكة تجري بطبعها الذي عليه صورة أجسامها الى أفلاكها التي عنها كان وجودها فاذا نزلت الى الارض نزلت طائفة تلك الاجنحة وهي اذا رجعت الى أفلاكها ترجع بطبعها بحركة طبيعية وان حركت أجنحتها حتى انها لو لم تحرك أجنحتها اصعدت الى مقرها ومقامها بذاتها وأجسام الطير العنصرية بحرك جناحها للصعود ولو ترك تحريك جناحها أو بسطه لنزل الى الارض بطبعه فما يبسط جناحه في النزول لا للوزن في النزول لانه ان لم يزن نزوله وبقى مع طبعه تأذي في نزوله لقوة حكم الطبع فحركة جناحه في النزول حركة حفظ فاعلم ذلك واعلم ان البهايم تعلم من الانسان ومن أمر الدار الآخرة ومن الحقائق التي الوجود عليها ما يحمله بعض الناس ولا يعلمه كما حكى عن بعضهم انه رأى رجلا را بكا على حمار وهو يضرب رأس الحمار بقضيب فنهاه الراي عن ضرب به رأس الحمار فقال له الحمار دعه فانه على رأسه يضرب فجعله عين الحمار وعلم الحمار انه مجازي بمثل ما فعل معه وقوله دعه ما علم الحمار ما له في ذلك من الخير عند الله وأعلمه أيضا بأنه ما وفى له بحق ما خاف له من التسخير فعمل انه مستحق بالضرب فنبه بذلك السامع له ان الشخص اذا لم يحج بحق ما تعين عليه لصاحبه استحق بالضرب أبا وجزا لما كان منه وهذه كلها وجوه محققة لصورة هذا الفعل والقول من هذا الحمار الى غير ذلك من الوجوه التي يطلبها هذا الفعل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناقته لما هاجر الى المدينة وبركت الناقة بفناء أبي ابوب الانصاري فاراد من حضر من أصحابه صلى الله عليه وسلم أن يعقبها والنبي صلى الله عليه وسلم راكب عليها فقال دعوها فانها مأمورة وقال جسدها حابس الفيل يعني عن مكه وحديث الفيل مشهور الصحة فجميع ما سوى الثقلين وبعض الناس والجنان على بينة من ربهم في أمرهم من حيوان ونبات وجاد وملك وروح ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم الاعداد وعلم الحروف وهو علم الاولياء كذا قال محمد بن علي الترمذي الحكيم وعلم الجميل وعلم الرحات المختصة بالانسان وعلم التبيان وعلم البشر وعلم مراتب الايمان وعلم اقامة نشأة الاعمال من المكلفين وغير

المكلفين وعلم التلقى الروحاني المظهر من الملقى الذي هو الحق لا الملك وعلم أداء حقوق الغير وعلم ما يكون من الله لمن  
 مشى في حق أخيه وعلم تولى الحق ذلك بنفسه وعلم ماهي الحضرة الالهية عليه من الامان الذي لا يعلمه الا العالمون  
 بالله ذوقا وعلم تقلب الاحوال فتقلب لتقلبهم المواهب الالهية وعلم الآيات والدلالات وعلى ماذا تدل واختلافها مع  
 أحدية المدلول وعلم ما يحجب القلب عن العلم بالشيء مع وجود البيان في ذلك وعلم العناية الالهية بوهب العلم وعلم  
 ما يحصل من العلم بطريق الورث وعلم مراتب الحيوان وفيماذا يتفاضلون وما يكونون فيه على السواء وهل الانسان  
 يلحق بالحيوان أو هو نوع خاص وبماذا يختص عن الحيوان وقد علمنا ان كل حيوان فهو ناطق وعلم آداب الملوك  
 وكيف ينبغي ان يكون الملك في ملكه ولنا في هذا الفن كتاب سميناه التديرات الالهية في اصلاح المملكة الانسانية  
 وعلم النصائح لدفع الضرر والتوقي وعلم التوحيد الذي يختص بالهائم وعلم جواز الكذب على كل ناطق مع العلم بأنه  
 صادق ماعدا الثقلين فانهما قد يكذبان في كثير مما يخبرون به وعلم اتخاذ الملوك الجواسيس وما ينبغي للجاسوس ان  
 يظهر به من الصفات في حال تجسسه وما يحمد من ذلك وان كان كذبا وعلم مشورة الاعلى للادنى مع علمه بأنه يصل الى  
 العلم بما يريد العلم به من غير مشورة وكون الحق تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه في الامر الذي يعن له  
 اذالم يوح اليه فيه شيء وعلم قول النبي صلى الله عليه وسلم تهادوا وتعابوا وما للعطاء في النفوس من الاثر القادح في  
 الايمان هل هو محمود أو مذموم فان الاحسان محبوب لذاته فهل المحسن مثل ذلك أم ينفصل عن الاحسان فانهما مسألة  
 خطيرة عظيمة في احسان من أمرك الله ان تعاديه فتقبل احسانه من غير أن يؤثر فيك مودة له ايشار الجذاب الله  
 وامثالا أمره وهذا هو خروج عن الطبع وهو صعب مشكل يمكن أن لا يتصور وقوعه وان لم يظهر له حكم في الظاهر  
 فان الباطن لا يمكن له دفع ذلك وعلم الموازنة بين المحسنين فيما أحسنه فيه اشخص بعينه هل يقع للنفس ترجيح من  
 حيث ما أحسنه لا من حيث الاحسان فان وقع فيه تفاضل هان الامر فيه على المؤمن العالم المشاهد احسان الله العالم  
 المسخر وعلم الخواص والظهور به في موطن القرية الى الله تعالى بذلك وعلم شكر المنعم وعلم ما تستحقه الربوبية  
 مما لا يقع فيه اشتراك وعلم الالتباس للابتلاء وعلم النظر الى المخطوبة وما يبيع للناظر أن ينظر منها شرعا فانه أمر بذلك  
 وعلم صورة تعلم العلم وعلم الاعتراف بين يدي المعلم بالجهل وعلم الحيل والمكر والكيد وما يذم من ذلك وما يحمد وعلم  
 الثناء المطلق والمقيد وهل ثم ثناء مطلق أو لا يصح ذلك بالحال وان أطلقه اللفظ وعلم حصر ما يتقيد به الثناء من كل مشي  
 ومثنى عليه وفيه علم التخخير من العالم بالحق وفيه علم منزلة الارض وما زينت به وفيه علم سبب اجابة الله دعاء الكافر  
 والمشرک ومتى يوح للمشرک ربه وفيه علم اندراج النور في الظلمة وفيه علم الخلق والرزق وفيه علم القيامة وفيه علم  
 انكسار الممكن وفيه علم كشف الغيب في حضرة الغيب وفيه علم من يسادى ولا يجاب وفيه علم هل يعم الحشر كل ميت  
 أو لا يحشر البعض الموقى وفيه علم الناقور الذي هو الصور وما هو وفيه علم أي جزء هو أفضل من عمله أو كل جزء أفضل  
 من عمله وهو علم شريف وفيه علم عبادة الرب من حيث ما هو مضاف الى كون ما وفيه علم ما تعطى الرؤية من علم ما كان  
 يعلم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار مختلفة الانوار والقرار والابدار وصحيح الاخبار

ان المقادير أوزان منظمة \* تأتي بها ظلل من فوقها ظلل  
 من النمام ومن غير النمام يرى \* عند التزل في اعجازها كل  
 تحوى على كل معنى ليس يظهره \* الا الخطابة والاشعار والمثل  
 فنه ما هو محمود فترفع \* ومنه ما هو مذموم فتنسل  
 ومن ينزعني فيما أقوه به \* فالناس كلهم أعداء ما جهلوا

اعلم أسعدنا الله وإياك بسعادة الابدان النفس الناطقة سعيدة في الدنيا والآخرة لاحظ طافى الشقاء لانها ليست من عالم  
 الشقاء الا أن الله اركبها هذا المركب البدني المعبر عنه بالنفس الحيوانية فهي لها كالدابة وهي كالراكب عليها وليس للنفس

الناطق في هذا المركب الحيواني الا المشى بها على الطريق المستقيم الذي عينه لها الخلق فان اجابت النفس الحيوانية لذلك فهي المركب الدلول المراض وان ابت فهي الدابة الجوح كلما اراد الركب أن يردّها الى الطريق حوت عليه وجعت واخذت يميناً وشمالاً لقوة أسها وسوء تركيب مزاجها فالنفس الحيوانية ما قصد المحالته ولان في المعصية اتها كالحرمة الشريعة وانما تجرى بحسب طبيعتها لانها غير عالة بالشرع او اتفق انها على مزاج لا يوافق راكبها على ما يريد منها والنفس الناطقة لا يتمكن لها المخالفة لانها من عالم العصمة والارواح الطاهرة فاذا وقع العقاب يوم القيامة فاقام يقع على النفس الحيوانية كما يضرب الركب دابته اذا جمعت وخرجت عن الطريق الذي يريد صاحبها ان يمشى بها عليه ألا ترى الحدود في الزنا والسرقه والمخاربة والافتراء وانما محلها النفس الحيوانية البدنية وهي التي تحس بالقتل وقطع اليد وضرب الظهر فقامت الحدود على الجسم وقام الالم بالنفس الحساسة الحيوانية التي يجتمع فيها جميع الحيوان المحس للالام فلا فرق بين محل العذاب من الانسان وبين جميع الحيوان في الدنيا والآخرة والنفس الناطقة على شرفها مع علمها في سعادتها الدائمة ألا ترى الى النبي صلى الله عليه وسلم قد قام جنازة يهودي فقيل له انها جنازة يهودي فقال صلى الله عليه وسلم أليست نفسا فاعل بغير ذاتها فقام اجلالها وتعظيم الشرف فيها ومكاتها وكيف لا يكون لها الشرف وهي منفوخة من روح الله فهي من العالم الانسرف المسكى الروحاني عالم الطهارة فلا فرق بين النفس الناطقة مع هذه النفس البدنية الحيوانية وبين الركب على الدابة في الصورة فاما جوح واما دلول فقد بان لك ان النفس الناطقة ما عصت وانما النفس الحيوانية ما ساعدتها على ما طلبت منها وان النفس الحيوانية ما خوطبت بالتكليف فتتصف بطاعة أو معصية فانفق ان كانت جوحا اقتضاء طبيعتها مزاج خاص فاعلم ذلك وان الله يم رحته الجميع فان رحمة الله سبقت غضبه لما تجاريا الى الانسان واعلم ان الله تعالى لم يزل ناظرا الى اعيان الاشياء الممكنة في حال عدمها وان الجود الالهي لا يزال يمتن عليها بالابجاد على ما سبق العلم به من تقدم بعضها على بعض في الوجود بالابجاد ولما كان مابها بقاء عين الجوهر الكل لا يتمكن الا بقيام بعض المكات به مما لا يقوم بنفسه منها لم يزل الحفظ الالهي يحفظ عليها بقاءها به وهي في ذاتها لا تقبل البقاء الا زمان وجودها فلا يزال الجود الالهي بوجوده الجوهر الكل الذي فتح الله فيه صور العالم مابها بقاءه من المكات الشرطية فلا يزال الله خالقا على الدوام حافظا له على الدوام وكذلك سبحانه وتعالى لولائه أسرى بسر الحياة في الموجودات ما كانت ناطقة ولولا سر بيان العلم فيها ما كانت ناطقة بالثناء على الله موجدوها وهذا قال وان من شيء الا يسبح بحمده فاني بلفظ الذكر وما خص شيئا نابتا من شيء موجودا لانها قبلت شبيهة الوجود على الحال التي كانت عليها في شبيهة الثبوت وقد أعلن الله انه خاطبها في حال عدمها وانها امتثلت أمره عند توجه الخطاب فبادرت الى امتثال ما أمرها به فلولانها ممنوعة في حال عدمها بالنعوت التي لها في حال وجودها ما وصفها الحق بما وصفها به من ذلك وهو الصادق الخبير بحقائق الاشياء على ما هي عليه فما ظهرت اعيان الموجودات الا بالحال التي كانت عليها في حال العدم فما استفادت الوجود من حيث اعيانها ومن حيث مابها بقاءها فكل ما هي عليه الا اعيان القائمة بانفسها ذاتي لها وان تغيرت عليها الاعراض بالامثال والاضداد الا ان حكمها في حال عدمها ليس حكمها في حال وجودها من حيث أمرها وذلك لان حكمها في حال عدمها ذاتي لها ليس للحق فيها حكم ولو كان لم يكن لها العدم صفة ذاتية فلا تزال المكات في حال عدمها ناظرة الى الحق بما هي عليه من الاحوال لا يتبدل عليها حال حتى تتصف بالوجود فتتغير عليها الاحوال للعدم الذي يسرع الى مابها بقاء العين وايمست كذلك في حال العدم فانه لا يتغير عليها شيء في حال العدم بل الامر الذي هي عليه في نفسها ثابت اذ لولا لم يزل الالى الوجود ولا يزول الى الوجود الا اذا انصف العين القائم به هذا الممكن الخاص بالوجود فالامر بين وجوده وعدمه في اعيان ثابتة على احوال خاصة فاذا حققت هذا الذي أبرزناه اليك علمت الخلق والخالق وما يبنى للخلق أن تكون عليه من الحكم وما يبنى للخالق أن يوصف به فانه ليس كمثل شيء وكل يوم هو في شأن فلا يشبهه شيء ثابت ولا شيء موجود وما وقفت على ما وقفت عليه من هذا العلم الذي أداني شهوده وحكمه الى البقاء معه والى ان الزهد في الاشياء لا يقع الا من الجهل القائم بهذا الزاهد وهو عدم العلم ومن الغطاء الخجائي الذي على عينه وهو عدم

الكشف والشهود لما ذكرناه فاذا علم أو شاهد ان العالم كله ناطق بتسبيح خالقه والثناء عليه وهو في حال الشهود له كيف يتمكن له الزهد فيمن هذه صفته وعينه وذاته وصفاته من جلة العالم وقد أشهد الله وأراه آياته في الآفاق وهي ما خرج عنه وفي نفسه وهي ما هو عليه فلو خرج عن غير ما خرج عن نفسه فن خرج عن العالم وعن نفسه فقد خرج عن الحق ومن خرج من الحق فقد خرج عن الامكان والتحقيق بالجمال ومن حقيقته الامكان لا يلحق بالجمال اذن فدعواؤه بأنه خرج عن كل ما سوى الله جهل محض وانما ذلك انتقال أحوال لا يشعر بها الجاهل فيخيل له جهله ان العالم بعزل عن الله والله بعزل عن العالم فيطلب الفرار اليه فهذا فرار وهمي وسبب ذلك عدم الذوق للأشياء وكونه سمع في التلاوة ففرّ إلى الله وهو صحيح الا ان هذا الفرار بهذه المناسبة لم يجعل بالله الى ما ذكر الله في الآية التي اتبها هذه الآية وهي قوله ولا تجعلوا مع الله اله آخر فلو عرف هذا التقييم عرف قوله ففرّ إلى الله انه الفرار من اهل العلم وان الامر واحد احدى وان الذي كان يتوهمه امر اوجود يامن نسبة الالوهة لهذا الذي اتخذ اله محال عدى لا يمكن ولا واجب فهذا معنى الفرار بالمأمور به فاليه من حيث نسبة الالوهة اليه يكون الفرار فافهم واما الفرار الثاني المتلو فقولته عن موسى عليه السلام ففررت منكم لما خفتكم كما علم ان الله وضع الاسباب وجعل لها اثر في العالم بما يوافق الاغراض وبما لا يوافقها وبما لا يلائم الطبع وبما لا يلائمه وخلق الحيوان على مزاج يقبل به الالم واللذة بخلاف النبات والجمادات فانها وان اتصفا بالحياة عند اهل الكشف فانهما على مزاج لا يقبل اللذة والالم ووقع من موسى عليه السلام ما وقع من قتل القبطي ففرّ إلى النجاة التي يمكن ان تحصل له بالفرار فرأى ان الفرار من الاسباب الالهية الموضوعة في بعض المواطن لوجود النجاة فهو فرار طبيعي لانه ذكر ان الخوف من السبب جعله بفر لكنه معرّى عن التعريف بما ذكرناه من الوضع الالهي فلم يوف النظر العقلي حقه فان هذا كان قبل نبوته ومعرفته بما يرده الحق به فلما فرّ خوفا من فرعون تلقاه الحق بالنجاة وجمع بينه وبين رسول من رسله وهو شعيب عليه السلام ثم أعطاه النبوة والحكم الذي خاطب الله به القبط وبني اسرائيل ان يكونوا عليه وأرسله بذلك الى من خاف منه فكان ذلك الارسال كالعقوبة لما حقه من الخوف من السبب الموضوع ولم يوف السبب الموضوع حقه أعنى النظر العقلي فكان ينهيه في الفرار انه خوف من الله اذ لا قدرة مؤثرة للممكن في اصال خير أو شر الى ممكن آخر وان ذلك كله بيد الله فجاءه بالرسالة والحكم من عند الله وأمنه بما أعطاه الله من العلم بما يؤل اليه أمره مع فرعون وآله وأراه اذ كلمه ما أراه من قلب العاصية وانما قلنا عقوبة كان ذلك الارسال الى فرعون وان الخوف معه باق منه لقوله تعالى له ولا خيه حين قال انت اخاف ان يفرط علينا وان يطيني فقال الله لا تخافا فاني معكما أسمع وأرى وقال لهما قولا لا قولاً لئلا يلهي بتدكر مائسى مما كان قد علم من امتثاننا عليه أو يخشى يقول أو يخاف مما يعرفه من أخذنا وبطشنا الشديد بمن قال مثل مقالته بمن تقدمه وحصل عنده العلم به وهذا مثل قوله تعالى لنبينا صلى الله عليه وسلم وجادلهم بالتي هي أحسن وقوله تعالى فبارحنا من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر فهذا جدال في الله لين مأمور به ونعطف والترجي من الله اذ اورد واقع بلا شك ولهذا قال العلماء ان كلمة عسى من الله واجبة وقد ترجى من فرعون التذكر والخشية فلا بد ان يتذكر فرعون ذلك في نفسه وان يخشى ولكن لم يظهر من ذلك شيئا على ظاهره وان كان قد حكم التذكر والخشية على باطنه ولذلك لم يبطش بموسى ولا بأخيه في المجلس فانه صاحب السلطان والقهر في ذلك الوقت فامتنعه الاما قام به من التذكر والخشية من الحق ومانع آخر فلم يكن هناك اذ لو كان هناك مانع آخر ظاهر بلجأ اليه موسى عليه السلام ما قال انت اخاف ان يفرط علينا وأن يطيني لعدم التكافؤ في القوة الظاهرة فأبداه بما أوصاهما به من القول باللين فكانت هذه المخاطبة من جنود الله قابل بها جنود باطن فرعون فهزمهم باذن الله فتذكر وخشى لما انهزم جيشه الذي كان يتقوى به فذل في نفسه فشغلته تلك الذلة والمعرفة عن ان يحكم بقوة ظاهره فلم يبطش بهما في ذلك المجلس فهذه فائدة العلم فان العلم اذ لم يثمر لصاحبه ما تعطيه حقيقته فأنهم علم أصلا ولا ذلك عالم وقد تقدم الكلام في مثل هذا فيما مضى من المنازل فالتناس يأخذون بهذا الفرار الموسوي ولا يعرفون حقيقة ما أخذوا به ولا

نظر وافي ذلك هذا النظر الذي ذكرناه واذ علمت هذا فاعلم أيضا ان الله ما خلق الانسان عالما بكل شيء بل أمر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يطلب منه تعالى من يد علم اذ قال له وقل رب زدني علما فوفى كل حال يستفيد من العلم ما به سعاده وكماله فالذي فطر عليه العلم والانسان من العلم العلم بوجود الله والعلم بغير المحدث اليه فاذا كان هذا فلا بد لكل من هذه صفته ان يفر الى الله لمشاهدة فقره وما يعطيه حكم الفقر من العلم للنفس ليفنيه من انقطع اليه فر بما يزيل عنه ألم الفقر بما به تقع اللذة وله وهو الغنى بالله وهو مطلب لا يصح حصوله أصلا لانه لو استغنى أحد بالله لاستغنى عن الله والاستغناء عن الله محال فلا استغناء بالله محال لكن الله يعطيه أمرا من الامور التي يحدها الله فيه عند هذا المطلب يفنيه به ويزيل عنه ما يجده من اللذة ألم ذلك الفقر المعين لا يزيل عنه ألم الفقر الكلي الذي لا يمكن زواله عن الممكن لان الفقر له وصف ذاتي لا في حال عدم ولا في حال وجود ولهذا لم يجعل في نفس الممكن الا ما اذا أعطاه ذلك وجد عنده لذة من لذة ألم المطلب ثم يحدث له طلب آخر لا مراً آخر أو لبقاء ذلك الحاصل له على الدوام دنيا وآخر فلا بد لمن هذه حاله من تخل وفرار عن الامور الشاغلة له عن هذا الامر حتى يكشف الله عن بصيرته وبصره فيشاهد الامر على ما هو عليه فيعلم عند ذلك كيف يطلب ويمن يطلب ومن يطلب وأمثال هذا يعلم معنى قوله ان الله هو الغنى الجيد أي المثنى عليه بالثني وتدبر قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لانه يستحيل عليه ان يعبد نفسه ولما قلناه أي بالجيد لان صفة الغنى لا شيء أعلى منها وهي صفة ذاتية للحق تعالى فافهم الاشارة للعبارة هنا حوام واذ انقرر هذا علمت كون رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخلو بعارحوا ليتحدث فيه وبقمر من مشاهدة الناس اما كان يجده في نفسه من الخرج والضييق في مشاهدتهم فلو نظر الى وجه الحق فيهم ما فر منهم ولا كان يخلو بنفسه وما زال على هذه الحال حتى خفته الحق فرجع الى الخلق ولم يزل فيهم فانه لم يزل في غار حوام مع نفسه فزال الامن بعض الناس لامن كل الناس فافهم فلا بد لكل طالب ربه أن يخلو بنفسه مع ربه في سره لان الله ما جعل للانسان ظاهرا وباطنا الا ليخلم مع الله في باطنه ويشاهده في ظاهره في اسبابه بعد ان ينظر اليه في باطنه حتى يميزه في عين الاسباب والا فلا يعرفه بأدفا يرجع من يرجع الى الخلوة مع الله في باطنه الا لاجل هذا فباطن الانسان بيت خلوة لوعقل عن الله فلما علمت في أول الامر ان الشأن على ما ذكرته تجردت عن هيكل هذا انجر داعليا حاليا للجهلي بمكانة الحق من هذا الهيكل وعدم علمي بأن الله وجهها خاصاني كل شيء فلما صرت عن هذا الهيكل أجنبيا نظرت اليه كأنه سبعة سوداء مظلمة الاقطار لم أرفيه من النور شيئا فسألت عن هذه الظلمة من أين لحقت فقيل لي هذه ظلمة الطبيعة فان الظلمات ثلاث تراكم بعضها على بعض حتى اذا أخرج أحديدهم يكديرواها فاحوي ان لا يراها فاني مقاربة الرؤى فكيف الرؤى بالظلمة حجاب المحي محجب عن وجود الحق فقلت ما هذه الظلمات الثلاث فقيل لي الظلمة الاولى المشهودة لك ظلمة الطبيعة فهي الطبقة الاولى التي نرى بصرك ثم ان هذه الطبيعة ما وجدت الا في المرتبة الثالثة ففوقها ظلمة السبب الحادث الممكن التي وجدت عنها فهي وجود محدث عن محدث وهي النفس فهي الظلمة الثانية فاشتهد ظلام الطبيعة وتضاعف بظلمة النفس فاشهدت النفس فرأيت ظلمة فوق ظلمة ثم قيل لي فوق هذه الظلمة الثانية ظلمة ثالثة وهي السبب الذي وجدت عنه هذه النفس وهو العقل الاول فكشف لي عنه فرأيت ظلاما مترا كما بهضه فوق بعض فقلت أفلهذا سبب آخر وجد عنه فقيل لي لا بل هذا أوجده الحق لا عند سبب فقلت فاباه مظلما فقيل لي هذه الظلمة لذاتية وهي ظلمة امكانه يستفد هامن ظلمة الغيب الذي لا يقع عليه شهود كما يقع على الغيب فيه اذا ظهر منه وفارقه وصار شهادة فمن هذه الظلمات الثلاث كان الانسان من حيث هو جسم حيواني في بطن أمه في ظلمات ثلاث ظلمة الرحم وظلمة المشيمة وظلمة البطن فاذا ولد اندرجت ظلمته فيه فكان ظاهره نورا وباطنه ظلمة فلا يتسكن له الشيء في ظلمة باطنه الا بسراج العلم ان لم يكن له هذا السراج فانه لا يهتدي فيها فلما رأيت هيكل وظلمته علمت انه لو لم يكن له نور بوجهه ما صاح نظري اليه ولا ادراكياياه فسات عن النور الذي أعده لتعلق رؤيتي به فقيل لي نور الوجود به رأيت فظنرت الى من حيث اتى رائي لتلك الظلمة فرأيت ظلها ينسبط على ما رأيت نوري يز يلهما فتعجب فقيل لي لا يزول عندك ظلام امكانك فانه نعت ذاتي لك فانك لست

بواجب الوجود لذاتك فقلت في لي بنور لاظلمة فيه قيل لي لا تجده أبدأ فقلت اذا فلا أشاهد موجدى أبدأ فانه النور المحض والوجود الخالص فقيل لي لا تشاهده أبدأ الا منك ولهذا التراء أبدأ في صورة واحدة فلا تحيط به علما فلا يتحلى ولا يشهد كما يشهد نفسه فانه غنى عن العالمين فاستدل عليه الابه فلا يعرف الا من طريق الكشف والشهود على حد ما ذكرنا وما بالادلة النظرية فلا يعلم الاحكامه لا عينه فلماذا يحكم العقل بدليله على ما يستلزمه هذا الموجود الواجب الوجود ما يفنقر الممكن اليه فيه فهذا القدر يدل عليه ويعطيه الشهود درتبة فوق هذا مذاق ولا قال ولا نتحكي فلما أشهدني الله ذاتي وأشهدني هيكلتي أشهدني بعد هذا نسبة العالم كله الي وتوجهه علي في ايجاد عيني فرأيت تقدمه علي وآثاره في وعلمت انفعالي عنه وانه لولاه ما كان لي وجود عيني فندلت في نفسي حيث انما تحت قهر ممكن مثلي وعلمت عند ذلك اني من القليل الذين يعلمون ان خلق السموات وهي الاسباب العلوية لوجودي والارض وهي الاسباب السفلية لوجودي أكبر من خلق الناس فقدر الان له نسبة الفاعلية وللناس نسبة الانفعال فادركني انكسار يكاد ان يؤسنى عن مشاهدة الحق من حيث ما تشهده هذه الاسباب التي لها علي في القدر شغوف الفاعلات فلما حصل عندي ذلك الانكسار قيل لي هذه الاسباب وان كان لها هذا القدر عليك في المرتبة فيما ظهر فاعلم انك العبد المقصود فما وجدت هذه الاسباب الاسبابك لتظهر أنت فما كانت مطلوبة لانفسها فان الله لما أحب ان يعرف لم يمكن ان يعرفه الا من هو على صورته وما أوجد الله على صورته أحدا الا الانسان الكامل لا الانسان الحيوان فاذا حصل حصلت المعرفة المطلوبة فأوجدها وأوجد من الاسباب لظهور عين الانسان الكامل فاعلم ذلك فجبر هذا التعريف الالهى انكساري وعلمت اني من الكمل وانى لست بانسان حيوان فقط فشكرت الله على هذه المنة فلما أشهدني نسبة العالم الي ونسبتي الي العالم وميزت بين المرتبتين وعلمت ان العالم كله لولاه ما وجد وانه بوجدى صبح المقصود من العلم الحادث بالله والوجود الحادث الذي هو على صورة الوجود القديم وعلمت ان العلم بالله المحدث الذي هو على صورة العلم بالله القديم لا يمكن ان يكون الا من هو في خلقه على الصورة وليس غير الانسان الكامل ولهذا سمي كاملا وانه روح العالم والعالم المسخر له علوه وسفله وان الانسان الحيوانى من جملة العالم المسخر له وانه يشبه الانسان الكامل في الصورة الظاهرة لا في الباطن من حيث الرتبة كما يشبه الفرد الانسان في جميع أعضائه الظاهرة فتأمل درجة الانسان الحيوان من درجة الانسان الكامل واعلم من أى الامم أنت فانك على استعداد قبول الكمال لو عقلت ولهذا تمين التنبيه والاعلام من العالم فالولم تكن على استعداد يقبل الكمال لم يصح التنبيه ولكان التعريف بذلك عبثا وباطلا فلا تلوم ان نفسك في عدم القبول للماد عيت اليه فان الداعي مادعا الاعلى بصيرة ليلحقك بذاته في البصيرة فاذا علمت هذا وأشهدك الحق نسبة العالم اليك بقي عليك ان تعلم نسبة الحق اليك ونسبتك اليه فافقنى الحق على نسبة الاسماء الالهية الي تحصل لي الصورة المقصودة فتنتطلق على جميع الاسماء الالهية التي تنطلق عليه تعالى لا يغوتني منها اسم بوجه من الوجوه فاعلم ان الاسم لما كان يدل على المسمى بحكم المطابقة فلا يفهم منه غير مسماه كان عينه في صورة أخرى تسمى اسمها فالاسم مسم له ولسماه ما أراد الله سبحانه ان يعرف كما قررناه بل لمعرفة الحادثة لتكتمل مراتب المعرفة ويكمل الوجود بوجود المحدث ولا يمكن ان يعرف الشئ الانفسه أو مثله فلا بد ان يكون الموجود الحادث الذي يوجده الله للعلم به على صورة موجه حتى يكون كالمثل له فان الانسان الكامل حقيقة واحدة ولو كان بالشخص ما كان عما زاد على الواحد فهو عين واحدة وقال فيه ليس كمثل شئ فجعله مثلا ونفى ان يماثل فلما نصبه في الوجود مثلا تجارت اليه الاسماء الالهية بحكم المطابقة من حيث ما هي الاسماء ذات صور وروح ولفظية ورقية كما ان الانسان ذو صورة جسمية فكانت هذه الاسماء الالهية على هذا الانسان الكامل أشد مطابقة منها على للمسمى الله ولما كان المثل عن مثله متميزا بأمر ما لا يمكن ان يكون ذلك الامر الاله ولا يكون لمثله كان الامر في الاسماء التي يتميز المثل عن مثله به ولا يشاركه فيه من جانب الحق الاسم الله فعين ما اختص به المثل عن مثله وكان للمثل الآخر الاسم الانسان الكامل الخليفة مما اختص به هذا المثل الكونى واسماء الحق الباقية مركبة

من روح وصورة فمن حيث صورته تادل بحكم المطابقة على الانسان ومن حيث روحها ومعناها تادل بحكم المطابقة على الله ولنا حالة وله حالة والاسماء تتبع تلك الاحوال فلنا التجريد عن الصورة متى شئنا فالذي لنا من ذاتنا الصور ولكن من حقيقة ذاتنا أيضا التجريد عنها متى شئنا فتتبعنا الاسماء في حال تجريدنا من حيث أرواحها المجردة عن صورها وله التباس بالصور وهو بالذات غير صورة وبالذات أيضا يقبل التجلي لنا في الصور فتتبعه الاسماء عينها من حيث صورها إذا لبس الصورة متى شاء فالامر بيننا وبينه على السواء مع الفرقان الموجود المحقق بأنه الخلق ونحن المخلوقون وهو الله وأنا الانسان الخليفة في شركنا في الخلافة لتحقيق الصورة فانه أمرنا ان نتخذة وكلا ولو كالة خلافة فالمختص به الذي يتميز به عنى الاسم الله صورة ومعنى فإذا تجلى في الصورة انطلق عليه بحكم المطابقة صورة الاسم الله وإذا بقي على ماهو عليه من غير تقييد بصورة انطلق عليه روح الاسم الله وكذلك الانسان هذا الاسم هو الذي يميز عنه وله حالة البقاء على ماهي ذاته عليه من الصورة وله التجريد ولو لم يكن في العالم من هو على صورة الحق ما حصل المقصود من العلم بالحق أعني العلم الحادث في قوله كنت كنزا لم أعرف فأحببت ان أعرف خلقت الخلق وتعرفت بهم فعرفوني فجعل نفسه كنزا والكنز لا يكون الا مكتنزا في شيء فلم يكن كنز الحق نفسه الا في صورة الانسان الكامل في شبيته وثبوتة هناك كان الحق مكتنوزا فلما كسا الخلق الانسان ثوب شبيهة الوجود ظهر الكثر بظهوره فعرفه الانسان الكامل بوجوده وعلم انه كان مكتنوزا فيه في شبيهة ثبوتة وهو لا يشعر به فهذا قد أعلمتكم بنسبة الاسماء اليه قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها واقظة كل تقتضى الاحاطة والعموم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه رب اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك فهذه اضافة حقيقية وهي اضافة الشيء الى نفسه لما ذكرنا لظنين مختلفين صحت الاضافة كحق اليقين وعلم اليقين والعين واحدة وهي لفظة النفس وكاف الخطاب وانما قلنا هذا من أجل استحباب اللسان حيث قالوا من طريق الادلة ان الشيء لا يضاف الى نفسه وهو قول صحيح غير ان الاضافة هنا وقعت في الصورة والصورة صورتان فجاز ان تضاف الصورة الواحدة الى الاخرى وهي النفس وكاف الخطاب وكحق اليقين وعلم اليقين وعين اليقين والوجه الآخر ان تكون النفس نفس الانسان الكامل القابلة لجميع الاسماء الالهية والكونية فان الاسماء الكونية أيضا تادل بحكم المطابقة عليه الا ما يختص به منها المحدث كالغنى لله والفقر للانسان بل للعالم كله فتكون النفس هنا مضافة الى كاف الخطاب وهو الحق وتكون اضافة ملك وتشريف واستحقاق فاضافة الملك كمثل مال زيد وضافة تشريف كمثل عبد الملك وخديجه وضافة الاستحقاق كسراج الدابة وباب البيت وهذه كلها سائغة في قوله نفسك اذا عني بها الانسان بل قول عيسى عليه السلام ولا أعلم ما في نفسك يعني بهذه النفس هنا نفس عيسى أضافها الى الحق كما هي في نفس الامر وهو آم في الثناء على الله والتبري عما نسب اليه وقرر عليه واستفهم عنه من قوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فقال له أنت تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما فيها انك أنت علام الغيوب فانه ما يكون فيها الا ما يجعله أنت فكيف يستفهم من له الخلق والامر ولم يقل له ما قلت اني اله لعلمه بأنه خليفة وانسان كامل وان الاسماء الالهية له فقال له ما قلت لهم الاما مرتبتي به ما زدت على ذلك شيئا واذا قال القائل ما أمر به ان يقوله لم يلزم ان يقول كل ماهو عليه فانه أمرنا ان يقوله وقد خرج عن العهدة بما بلغ وقال صلى الله عليه وسلم أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك قد كراهه تعالى استأثرت بشيء في علم غيبه مما لا يعلمه الا هو وليس الا ما يمكن ان يكون للانسان الكامل لكن الله تعالى استأثرت به في علم غيبه مما لا يعلمه الا هو فعلم من الانسان بما هو عليه مما لا يعلمه الانسان الكامل من نفسه فهو غيب الحق لانه المثل فاجتمع قول محمد صلى الله عليه وسلم وقول عيسى عليه السلام في أمر واحد وهو قوله ولا أعلم ما في نفسك وقول محمد صلى الله عليه وسلم أو استأثرت به في علم غيبك فالانسان الكامل محل الاسماء كلها التي في قوته قبولها وما ليس في قوته قبولها فلا يمكن له قبولها فليس ذلك من الاسماء التي يقال فيها انه نقص عنها كالاسماء التي يختص بها الانسان ولا يجوز ان تطلق على الله

ولا يقال ان الله قد نقصه هذا الاسم ان يطلق عليه بمعنى الائمة كلها كل اسم في حقيقة هذا المسمى ان يقبله فاعلم ذلك  
 فمن علم نسبة الائمة الالهية الى الانسان كيف هي ونسبة الائمة الكونية الى الله كيف هي علم مرتبة الانسان  
 وتميزه عن العالم كله وشرفه بما هو عليه من الجمعية كالتفنن صاحب الذوق في كل علم وقديكون صاحب علم مأكل  
 منه في ذلك العلم مع المشاركة فهو أفضل منه في وجه خاص وهذا أفضل منه بالجمعية كما قول بالفاضلة في النقص  
 فنقول في البليد انه حار ومعلوم قطعا ان الحمار أفضل من الانسان في البلادة فانه أبلد منه وكذلك الملك مع  
 الانسان الملك أفضل منه في الطاعة وقد شهد الله له بذلك وذلك انعز به عن لباس البشرية فلا يعصى الله ما أمره  
 لانه ما هو على حق في متضادة تجذبه في أوقات وتفعله ونسبه عمادى اليه كما يوجب بذلك في النشأة العنصرية  
 والانسان نشأة عنصرية تطلبه حقائق متجاذبة بالفعل صاحب غفلة ونسيان يؤمر وينهى في تصور منه  
 المخالفة والموافقة فالملك أشد موافقة لله من الانسان لما عليه نشأته ونشأة الانسان قال تعالى في الملك لا يعصون  
 الله ما أمرهم وقال في الخليفة الذي علمهم الائمة وعصى آدم ربه فغوى فوصفه بالمعصية فالملك أفضل في  
 الموافقة لامر الله والخليفة الانسان اعلم بالائمة الالهية لان الخليفة ان لم يظهر بما يستحقه من استخلفه  
 حتى يطاع ويعصى والافليس بخليفة فهو أتم في الجمعية وأفضل والملك أفضل في وجه خاص أو وجهين لكن ماله  
 فضل الجمع والصورة لا تكون الا بالجموع والافليس بصورة مثالية ولا يقدح في الصورة وكالها ما تماثل به  
 الصورة على مثلها فانه لا بد من ذلك ولولا ذلك لم تكن الصورة مثلا بل هي عينها ومعلوم ان الامر ليس كذلك  
 وهذا العزل يتسع الكلام فيه يكاد الى غير نهاية فلنقتصر على ما ذكرناه وانذكر بعض ما يتضمنه من العلوم  
 كما تقدم فمن ذلك علم الرسوم الطامسة ومراتبها وحصرها في الحقائق التي انحصرت فيها وفيه علم من رتبة  
 أمره فكاد ان يقتل نفسه وهو دليل على الضيق والخرج وهل هذا من كمال الانسان أم لا فان الله وصف نفسه  
 بالغضب والانتقام فهذا الانسان لم يتمكن له من قوته ان يمد على من يرسل غضبه بالانتقام منه أراد ان يرسله  
 على نفسه فيقتل نفسه فهو ناقص كامل فأعطاه الله الصبر على حل الاذى فقاوم به ما يجده الطبع من الغيظ على من  
 يرد كلفه وأمره ويريد مقاومته وفيه علم التسكين ووجود الفرح بالمستند اليه اذا تنزل له في الخطاب على سبيل  
 الرفق به لما يجده وهو ان يخاطبه بما يعرفه به في نفسه في الامر الذي غاظه فيه من هو أكبر منه قد  
 أغضب فيجد لذلك عزا في نفسه ولهذا قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت  
 به فؤادك وفيه علم كل من جنى فعلى نفسه يجنى فان الاعمال لا تضاف الا الى عاملها وان أضيفت الى غير عاملها فقد  
 غصبها حقها وفيه علم الاستبصار وفيه علم الامرجة فيعلم منه ما يضر زيدا وينفع عمرا وما هو دواء لخاله هو دواء لحسن  
 وفيه علم نداء الحق واختلافه مع أحدية النداء وفيه علم آداب جواب المنادى وفيه علم الاستئصال بالاطف وفيه علم الجبر  
 وفيه علم التفرير الكوني ونزول الاعلى الى مخاطبة الأدنى بالاطف مع قهره بالصورة فالمانع له من ذلك هل هو قهر  
 خفي من حيث لا يشعر به أو هو عن رحمة هو عليها مجعولة أو جبلية وفيه علم تنبيه العالم على اكتساب معالي الامور  
 باظهار اسبابها ان لا يعرفها وفيه علم اسباب الخيرة عن جواب السائلين اذا كان السؤال عما لا يتصور عليه الجواب  
 المطابق الذي يطلبه السائل في سؤاله وهل كل سؤال يقتضى جوابا أم لا والسؤال عين الجواب من حيث أحدية  
 الكلام والواحد لا يقع فيه التفرع ولا الانقسام والسؤال ما هو عين الجواب والكلام احدي العين فأين محل  
 الانقسام وفيه علم الجدل مع العلم من المجادل انه بطل وان خصمه على الحق فلهذا ذابقي على جدله وقد بان له الحق في  
 نفسه فهل له وجه تمالى الحق أو هو باطل من جميع الوجوه واذا كان باطلا من جميع الوجوه فالباطل عدم والعدم  
 لا يقاوم الوجود فان لا شيء لا يكون أقوى من الشيء وفيه علم ما تنتجه المساعدة وفيه علم الزجر والخوف والرضا  
 بالقضاء وانقضى مع القوة التي تكون في الراضى وما ينبغي ان يرضى به من المقضى وما لا ينبغي ان يرضى به من ذلك  
 وفيه علم ما يؤثره الاستناد الى الكثرة من القوة في نفس المستند وان خاب فقد برزق الواحد من القوة ما يبرز على

قوة الكثير فلا يقومه الكثير وفيه علم تأثير الكون في الكون هل يفتقر الى أمر الهى أو الى العلم أو منه ما يكون عن علم ومنه ما يكون عن أمر الهى ومراتب الخلق في ذلك وفيه علم سر الأخبار وما فاتتها الزائدة على تأنيس النفوس بها فان النفوس تستحلى الأحاديث بطبعها وفيه علم تفاضل العالم في العلم وفيه علم ما ينبغي ان يضاف الى الحق من الأمور وما لا ينبغي وان كان له وفيه علم عزة النفس ان يلحق بها المذام مع كونها متصفة بها فما الذى يحجبها حتى تتصف بالندام ولتحب ان توصف بها وفيه علم مفاضلة النفوس بعضها بعضا على الإطلاق وفيه علم سبب دوام النعم وعدم دوام نقيضه بها وفيه علم المدد ولا ذابرجع انتهاؤها فبما يوصف منها بالانتهاه هل هو للفعل الموجود فيها وهل هو لأمر آخر وفيه علم تقاسيم الزمان الى أزمنة وهو عين واحدة وفيه علم طلب الأعمال الجزاء وان تنزه العالمون عنها وفيه علم من أعلى منزلة هل المتنزه عن طلب الاعواض أو طالب الاعواض وفيه علم بدء الرسالة في العالم ما سببه وهل في العالم من خرج عن التكليف أم لا وفيه علم ما يتميز به العالى من الأسفل هل بنفسه أو بأمر نسي والاشرف منهما وفيه علم اختلاف الآيات لاختلاف الأعصار والاحوال وأين ذلك من العلم الهى وفيه علم دخول الواسع فى الضيق من غير ان يتسع الضيق أو يضيق الواسع وفيه علم الفرق بين الآيات والذات كورفى كل صنف صنف وفيه علم من يصح عليه اسم الاخوة ممن لا يصح ومراتب الاخوة وفيه علم الموازنات الالهية والموضوعة وفيه علم السبب الذى يقوم بالانسان حتى يعنى قلبه عن طريق الحق مع علمه بالامكان وهو من أعجب الاشياء مثل قول من قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء مع علمهم بأن ذلك ممكن ولم يفقههم الله ان يقولوا تب علينا واسمه عندنا وفيه علم مراتب الوحي الالهى فى الانسان وفيه علم الدلالة التى لا يمكن ردّها وفيه علم الفرقان بين النظم والمنظوم والنثر والمنثور وهو علم المقيّد والمطلق وفيه علم التقلب من حال الى حال ومن منزل الى منزل وفيه علم تنزل الارواح النارية من أين تنزل وعلى من تنزل وأين محلها وما ينبغي ان ينسب اليها والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب التاسع والخمسون وثمناثة في معرفة منزل \* اياك أعنى فاسمى بإجارة \* وهو منزل

تفريق الامر وصورة الكتم في الكشف من الحضرة المحمدية \*

انظر الى نقص ظل الشخص فيه اذا \* ما الشمس تعالو فتدنى ظله فيه  
ذاك الدليل على تحريكه أبدا \* بدأ وفيها وهذا القدر يكفيه  
لو كان يسكن وقتا أبدا أثر \* فى الكون من كن وذلك الحكم من فيه  
فالكون من نفس الرحمن لبس له \* أصل سواء حكم القول بيديه  
خلاف ما يقتضيه العقل فارم به \* فان حكمة شرع الله تقضيه  
ما ن رأيت له عيننا ولا أنرا \* ولو يكون لكان العقل يخفيه \*

اعلم ايدك الله بروح منه ار الاشياء لما خلقها الله على حكم ما اقتضاه الوجود الاصل الذى هو عليه وله وجد كل ما سوى الله تعالى فخلق شيئا الا وخلق له ضدًا ومثلا وخلا فاجعل الموافقة فى الخلاف والمنافرة فى الضد والمناسبة فى المثل فأشد الاشياء مواساة ومحبة واتحاد الخلاف مع مخالفه ولهذا يكون الخلاف بحسب من يخالفه ولا يتميز عن صاحبه الا بحكمه فيتحد الخلافان بالمحل ويميزان بالحكم فيه وأما المثل مع مثله فان المناسبة تجمع بينهما فى اللوذة فصحب كل مثل مثله بما فيه من مناسبة المثلية وان لم يجتمعا فيشبه المثل الخلاف فى المحبة وان كان بينهما فرقان بالحقائق فيهما ويشبه الضد فى انهما لا يجتمعان أبدا فهما كغائب أحب غائبا وهما فى عشة او حكمت الموانع بأن لا يجتمعا أو أالضد مع ضده فانافرة بينهما ذاتية وليس بينهما المودة التى بين الخلافين فكل واحد من الضدين يريد بذهاب عين ضده من الوجود بخلاف الخلافين فالمودّة التى بينهما تمنع كل واحد منهما ان يريد بذهاب عين خلافة من الوجود لكن يريد ويستهى أن لو يمكن الاتحاد به حتى لا تقع المشاهدة لا على واحد بعينه وبغيب فيه الآخر اياها من كل خلاف على نفسه بخلافه لكنهما لا يجتمعان أبدا ذاتهما مثال المثلين بياضان ومثال الضدين بياض وسواد ومثال الخلافين لون ورائحة أو طعم

في محل واحد والمراد من هذا الذي ذكرناه نعرفك بنسبة العبد من الله ما له من هذه النسب فاعلم ان الانسان الكامل جمع بذاته هذه الامور كلها وليس ذلك لغيره فهو مع الحق مثل ضد خلاف كما ان ما ذكرناه هذا الحكم ايضا على كل واحد من هؤلاء الثلاثة فان البياض بخالف البياض بالمحل فان المحل يميزه فيقال هذا البياض ما هو هذا البياض ويضافته فانهم لا يجمعهم محل واحد وهو مثل له لان الحد والحقيقة تشملهما من جميع الوجوه فكل واحد مما ذكرناه يقبل ما يقبله الآخرون المثلية والضدية والخلافية والذي يحتاج اليه في هذا الباب معرفة الانسان مع قرينه من الانس ان عم أو مع غيره من العالم من حيث نسبة ما ان خص ومعرفة الانسان مع الحق ليعلم صورته منه على ما ذا يكون فانه قد اعتنى به غاية العناية ما لم يمتن بمخلوق يكونه جعله خليفة وأعطاء الكمال بعلم الاسماء وخلقه على الصورة الالهية وكل من الصورة الالهية ما يمكن ان يكون في الوجود فلا انسان الكامل مثل من حيث الصورة الالهية ضد من حيث انه لا يصح ان يكون في حال كونه عباد بالبن هولاء عبد خلاف من حيث ان الحق سمعه وبصره وقواه فأنبت ونبت نفسه في عين واحدة فمن عرف نفسه عرف ربه معرفة مثل وضد وخلاف فهو الولي العبد وقال تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم يخاطب المؤمنين أولياءه تلقون اليهم بالمودة لكونهم أمثالا لكم لما بين المثليين من الضدية فقال للمؤمن عامل العدو بضدية المثل لا بمودة المثل لان حقيقة كمال واحدة فافهم فان العدو يريد اخراجك من الوجود كما قدمنا في معرفة الضد ولذلك قال تعالى في هذه الآية وقد كفر وأبى جاءكم من الحق يخرجون الرسول وأياكم فاعلموا كمال العدو وان كان مثلكم الابضدية المثل لا بمودة وهذا عين ما ذكرناه ان الضدير يذهب عين ضده من الوجود فأمرنا اذا أرادوا ذلك بنان نقاتهم فنذهب أعيانهم من الموضع الذي يكونون فيه فننقلهم الى البرزخ بالقتل فانظر ما أعجب القرآن وما أعطى صلى الله عليه وسلم من العلم بالامور وان لم تدر هذه الضدية في ذات امثل فليس بمؤمن ولا هو عند الله بمكان ولكن يحتاج الى ميزان وكشف صحيح حتى يعرف العدو الذاتي الذي ينبغي أن يعامله بمثل هذه المعاملة من العدو العرضي الذي تعرض له هذه العداوة ثم تزول عنه لزال ذلك العارض الذي أوجبها كما قال تعالى يخرج عن بعض العباد بما يقول يوم القيامة يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا لقد أضاني عن الذكر بعد اذ جاءني وكان الشيطان يعني شيطان الانس لاشيطان الجن للانسان خذولا فانه قال ما أضاني عن الذكر الافلان وسمى انسانا مثله حيث أصفى اليه وقلده في مقاتته وحال بينه وبين اتباع ما أمره الله باتباعه وهو ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبب ذلك ما جاءهم به عن الله من التحجير الجديد وان كانوا في تحجير اذ لا بد منه لمصالح العالم ولكنهم كانوا قد ألفوه ونشؤوا عليه ولم يعرفوا غيره فهم ما أنكروا والتحجير وانما أنكروا هذا التحجير الخاص ومفارقة المألوف بالطبع عسير ولهذا الألف الطبع الأم وان غداي به فانه يسر بزواله لعدم ألفة الطبع به فلو ألفه لتألم بزواله ولما لم يتمكن أن يكون كل انسان له مرتبة الكمال المطلوبة في الانسانية وان كان يفضل بعضهم بعضا فادناهم منزلة من هو انسان حيواني وأعلامهم من هو ظل الله وهو الانسان الكامل نائب الحق يكون الحق لسانه وجميع قوامه ما بين هذين المقامين مراتب في زمان الرسل يكون الكامل رسولا وفي زمان انقطاع الرسالة يكون الكامل وارثا ولا ظهورا ولا وراث مع وجود الرسول اذ الوارث لا يكون وارثا الا بعد موت من يرثه فلم يتمكن للصاحب مع وجود الرسول أن تكون له هذه المرتبة فالامر ينزل من الله على الدوام لا ينقطع فلا يقبله الا الرسل خاصة على الكمال فاذا فقدوا حينئذ وجد ذلك الاستعداد في غير الرسل فقبلوا ذلك التنزل الالهي في قلوبهم فسموا ورثة لم ينطلق عليهم اسم رسل مع كونهم يخبرون عن الله بالتنزل الالهي فان كان في ذلك التنزل الالهي حكم أخذه هذا التنزل عليه وحكم به وهو المعبر عنه بلسان علماء الرسوم بالجهنم الذي يستنبط الحكم عندهم وهو العالم بقول الله لعلمه الذين يستنبطونه منهم فهذا حظ الناس اليوم من التشريع بمدرسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول به ولكن لا نقول بأن الاجتهاد هو ما ذكره علماء الرسوم بل الاجتهاد عندنا بذل الوسع في تحصيل الاستعداد الباطن الذي به يقبل هذا التنزل الخاص الذي لا يقبله في زمان النبوة والرسالة الانبياء أو رسول الان لا سبيل الى مخالفة حكم ثابت قد تقرر من الرسول صلى الله

عليه وسلم في نفس الامر فان لم يكن ذلك في نفس الامر فلا يلحق الى هذا المجتهد الذي ذكرناه الاما هو والحكم عليه في نفس الامر حتى انه لو كان الرسول صلى الله عليه وسلم حيا لحكم به مع انه قد رحم المجتهد وان اخطأ فاما خطأ المجتهد الا في الاستعداد كما ذكرناه فلو اصاب في الاستعداد اما خطأ مجتهدا بابل لا يكون مجتهدا في الحكم وانما هو ناقص ما قبله من الحق النازل عليه في تجليه وهذا عزيز في الامة ما يوجد الا في افراد وعلا متهم انهم ما يختلفون في الحكم أصلا لوحدانية الرسالة في هذا الزمان فاذا اختلفوا فها هم الذين ذكرناهم فيكون صاحب الحق اذا كانت الاحكام منحصرة القسمة واحد منهم فان بقي قسم لم يقع به حكم ربما كان الحق فيه ومع هذا تعبد كل واحد بما أعطاه دليله فان اصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر فوق الاجتهاد في الاجتهاد واذا انقضى ان التنزل الالهي لم ينقطع وانه على ضرر وبكلها علم سواء كان تنزل حكم شرعي أو غير ذلك بحسب المواطن الا ترى موطن الآخرة في الجنة التنزل فيه دائم ولكن ليس فيه حكم بحجيرة واحدة بخلاف تنزله في الدنيا فهذا أعني بحكم المواطن والكل يعرف الهى ولما كان في الانسان الكامل المثل والصنوخلاف كما هو في الاسماء الالهية المثل كالرحمن الرحيم والخلاف كالرحمن الصبور والصد كالفار النافع قال النبي صلى الله عليه وسلم رفع هممنا الى الرب العالمة لو كنت متخذ اخيلا لاتخذت أبا بكر خيلا لكن صاحبكم خليل الله والله يقول واتخذ الله ابراهيم خيلا وقال صلى الله عليه وسلم لربك أنت الصاحب في السفر فاذا علمت أن الله لا يستحيل عليه خلة عباده فاجهد أن تكون أنت ذلك الخليل بأن تنظر الى ما يؤدى الى تحصيل هذه الخلة الشريفة فانك لاتجد لها سببا الا الموافقة ولا علم لنا بما وافقتنا الحق الاموافقتنا شرعه فاحرم حرمناه وما أحل حللناه وما أباحه أباحناه وما كرهه كرهناه وما نذبه اليه نذبناه اليه وما أوجبه أوجبناه فاذا علمك هذا في نفسك وكانت هذه صفتك وقت فيها مقام حتى صحت لك الخلة لابل المحبة التي هي أعظم وأخص من الخلة لان الخليل يصحبك لك والمحبة يصحبك لنفسه فستان ما بين الخلة والمحبة وقد دللتك على تحصيل هذين القامين فالخليل يعترض بتجليه والخليل يبطن في محبة فيقيه بنفسه فالخلق محن المحبوب والخليل محن خاليه الا ترى الى ما أجرى الله في نفوس العالم حيث يجعلون الخبز والمخ سببا موجبا لان يكون كل واحد من الشخصين الذين بينهما المماثلة فداء لصاحبه بقيه من كل مكروه ويحفظ عليه حفظه على نفسه وكذلك هو الامر عليه في عينه ولما شهدناهم مع الحق مشاهدة عين ووقعت المماثلة ورأيت أنهما محمد الله برهانا فاطمأنت في ذلك

لأكلن الخبز والملح \* حتى أرى البرهان والفتحا  
وأنظر الامر الذي قد بدا \* ثبت في اللوح فلا يمحى  
وأطلب الحرب من أجل العدا \* لأطلب السلم ولا الصلحا  
فلو أناني الامر من عنده \* أمر يريني الكشف والشرحا  
ألزمت نفسي طلبا للعلى \* أن تؤثر المعروف والنصحا  
وقلت للباني الا فبن لي \* من عمل الارواح لي صرحا  
عسى أرى بلقى اذ شمرت \* عن ساقها اذ أبصرت صرحا  
نحلت بأنه لجملة \* فاضربت عن عرشها صفحا  
ما عرفت اذ أبصرت نفسها \* سترت ولا كشفتها ولما

فأعطاء الخبز والمخ أن لاتخذ عدا لله محبوا ولا محبا ولما علم الله ما هو عليه الانسان في جبلته من حبه المحسن لاحسانه ومن استجلابه الود من أشكاله بالتودد اليهم علم أنه تعالى اذا قال لهم لاتخذوا عدوي انهم لما ذكرناه لا يقومون في هذا النهي في جانب الحق مقام ما يستحقه الحق فزاد في الخطاب فقال وعدكم وذلك ليلبغضهم اليه لعلهم بانحب انفسنا ونؤثر أهواءنا عليه تعالى فليس في القرآن ذم في حقنا من الله أعظم من هذا فانه لو علم منا يشاره على أهوائنا لا كتنى بقوله عدوي ثم علم على نسق واحد فقال يخرجون الرسول يعني من موطنه فان مفارقة الاوطان من

أشقى ما يجري على الانسان فلما علم الله انكم لا تقوم عندكم اخراج الرسول مع بقائكم في أوطانكم ذلك مقام ما يستحقه الرسول منكم قال واياكم فشرركم في الاخراج مع الرسول كما شرركم في العداوة مع الله انتم كنوا أحرص على أن لا تلقوا بهم بالموءة وان تتخذوهم أعداء والمؤمنون هنا كل ماسوى الرسول فان الرسول اذا تبين له ان شخصاً ما عدو لله تبرأ منه قال تعالى في حق ابراهيم وابيه أزر بعد ما وعظه وأظهر الشفقة عليه لكونه كان عنده في حد الامكان أن يرجع الى الله ونوحيه من شره فلما بين الله له في وحيه وكشف له عن أمر أبيه وتبين ابراهيم ان أباه أزر عدو لله تبرأ منه مع كونه أباه فأثنى الله عليه فقال فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وقد كان ابراهيم في حق أبيه أواها حليماً الآن وقد ورد في الخبر ان ابراهيم يحد أباه بين رجلية في صورة ذئب فيأخذ منه بيده فيرمي به في النار فانظر ما أثر عند الخليل ايثاره لجناب الحق من عداوة أبيه في الله تعالى فالله يجعلنا من أثر الحق على هواه وأن يجعل ذلك مناه فإنا أعظمها عندى من حسرة حيث لم تكن بهذه المثابة عند الله حتى نكتفي بذلك كعداوتهم لله واخراج الرسول فهنا ينبغي أن تسكب العبرات فالسعيد من وجد ذلك من نفسه فلم يدخل تحت هذا الخطاب وعلى قدر ما ينقصك من هذا الحال ينقصك من المعرفة بالله ومن الوقت الذي فتح الله على في هذا الطريق ما لقيت أحداً على هذا القدم ففرفته به وان كان عليه في نفس الامر ولكن ما عرفني الله به ورجعته لبعده فلم أجد عنده الا النقيض لكنني أعلم ان في الارض عباد لهم هذا المقام فالجسد الذي فتح على به ورجعوا شاء الله البقاء عليه فان كثيراً بواب المعرفة بالله تحول بين هذا المقام وبين المؤمنين والعلماء فهو مقام غامض صعب التصور تقدح فيه معارف الهية كثيرة ومتى لم يحصل لاحد هذا المقام ذوقاً فاعلم انه يفتقر بين من هو عدو لله مناسبة وتلك المناسبة لم تبرأ منه اذا تبين له انه قبل التبيين بعد قال تعالى ما كان النبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وقال وما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخافوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه فليس بأصحاب الجحيم الأعداء الله تعالى الذين هم أهل الجحيم

فكن مع الحق لا تبتغي به بدلاً \* وأفرد الحق لا تضرب له مثلاً

والله ولى الاعانة والتوفيق واعلم ان هذا المزل يحوى على علم الزيادة من الخير وفيه علم ما يتميز به الحق من الباطل والحدود التي تفصل بين الاشياء وتميز بعضها عن بعض وفيه علم عبيد الكنايات لا عبيد الاسماء وما بينهما من المراتب في الرفعة والشرف ومن أشد وصفه في العبودية هل عبد الكناية أو عبد الاسم وفيه علم ما يتعلق بالعالم كله من العلوم وفيه علم ما يخص به الحق من الصفات دون خلقه وفيه علم التنزيه لما ذا يرجع هل لوجود أو لعدم وفيه علم الموازين وفيه علم ما أوجب اتخاذ الشريك في العالم وكل مولود فاعلم ما يؤلف على الفطرة فمن أين كفر الاول وأبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه وهل العقل ينزل هنا من حيث فكره منزلة الابوين في كون هذا الشخص قد أخرجه نظره من فطرته الى اثبات الشريك وفيه علم ما يملكه لانسان بذاته مما لا يملكه ونصره فيما لا يملكه لما ذا تصرف فيه وفيه علم ما يؤلف اليه قائل الزور والشاهد به وكون الحاكم غير معصوم باتباع هواه وما ذا أبقاه الله كما كان في ظاهر الامر وان كان معزولاً في باطن الامر فيما حكم فيه بهواه وقوله تعالى قل رب احكم الحق وفيه علم العلامات التي يعرف بها الصادق من الكاذب وهي من العلامات التي لا تنقل بل يحددها الانسان من نفسه اذا كان من أهل المراقبة لاحواله فلا يفوته علم ذلك ومن لم تكن المراقبة حاله فانه لا يعرف تلك العلامات أصلاً والمؤمنون أحق بمعرفة ما من أصحاب النظر وفيه علم ما يخص به الشيوخ في هذا الطريق يعرف به حال المریدين متى يستحقون أن يكونوا مریدين وان يقبل عليهم الشيخ قبول افادة وليس للشيخ في هذا الطريق أن ينبه المرید على صورة ما يكون بحصول معناها في نفسه حصول الفتح له ونيل السعادة لئلا يظهر بالصورة في ذلك ولباطن معرّي عن المعنى الموجب لتلك الصورة فان قلت فهذا لا ينبغي للشيخ أن يستره عن المرید قلنا بل ينبغي أن يستره عن المرید وواجب عليه ذلك لعل له ان المعنى الموجب لظهور تلك الصورة اذا قام بالمرید واجب له ظهور تلك الصورة فيعلم الشيخ عند ذلك ان الله قد أهّل ذلك المرید

لأن يكون من أهل الحق وإذا أعلمه الشيخ بذلك المعنى الموجب لظهور هذه الصورة والنفس مجبولة على الحيانة وعدم الصدق ظهر بالصورة مع عدم المعنى فيقع الغلط كما يظهر المناق في صورة المؤمن في العمل الظاهر والباطن معرى عن الموجب لذلك العمل وفيه علم الضيق في النار ما سببه مع ما فيه من السعة وفيه علم ما يقرب مع المؤمنين في الجنة وما يقرب مع المشرك في النار والفرق بين الوجود والتوحيد فإن المشرك مؤمن بالوجود غير موحد والعذاب أوجب في النار عدم التوحيد لا إثبات الوجود فمن هنا تعرف قرين المشرك من قرين المؤمنين وفيه علم دخول جميع الممكنات في الوجود من حيث أجناسها وأنواعها الأمن حيث أشخاصها وآحادها لابل أشخاص بعضها لا كلها وهنا نظر دقيق يعطيه الكشف هل الخلق الجديدي في الصور كلها في الوجود لحمايلها التي بعض الناس في لبس منها وألا فمن رأى التجديد قال لا تنهاه أشخاص كل نوع أبد ومن رأى أن لا تجديدي قال في الآخرة أنه قد تنهاه أشخاص هذا النوع الانساني فلا يوجد انسان بعد ذلك وهي مسئلة دقيقة لا يمكن لنا الكلام فيها جملة واحدة فانهما من جملة الاسرار التي لا تدفع الا لاهلها فانهما من العلوم التي تنقل الالاهل الروائح ومن لائم له لا يقبل الاخبار عن حقيقتها وفيه علم ما يعطى وما لا يعطى وفيه علم ما هي السعادة التي أن يحجب فان العلم يعطى في العالم اذا علم أمرا ما فقد اكتفى به وصار يطلب علما آخر اذا حصل لا يبتنى فاذا قال علمت كذا فمن المحال أن تشوق النفس اليه بعد حصوله فذلك لا يعلم أحد الله أبد الا أنه يؤدي الى الاستغناء عنه من حيث علمه به فان قلت بل علمه به جعله لا يستغنى عنه قلنا لك ما هذا هو العلم به بل العلم الذي ذكرناه هو العلم بكونه لا يستغنى عنه والعلم به الذي أردناه أمر آخر فأت عالم بالحكم لابه فلا تعارض بين ما اعترضت به علينا وبين ما قلنا فافهم وفيه علم ابتلاء العالم ببعضه بعض هل هو من باب الرحمة بالعالم أم من باب الشقاء وفيه علم الموانع التي منعت من قبول ما جاء من عند الله مع تشوق النفوس الى الرؤية الغريب اذا ورد والقبول عليه فان رحمة الشريعة لا يدركها الا العلماء خاصة ولهذا البردها عالم حيث يراها ولهذا أمرنا بالايمان بها وان كانت قد نسخت وارتفع حكمها وصار العمل بها حراما علينا وفيه علم نفع العلم وفيه علم ما تراه شيئا وليس بشئ وهو شئ لانك رأيته شيئا مثاله السراب تراه ماء والأك الذي هو شخص الانسان في السراب يعظم فلا يشك في عظمه فاذا جتته لم تجده كما رأيته ولا تشك فيما رأيته وغيرك في ذلك الحين ممن هو على المسافة التي رأيته أنت فيها عظيما يراه عظيما وأنت تراه ليس بعظيم حين جتته وهو علم الهى شريف وفيه علم المفاضلة بين الصدين كالمفاضلة بين السواد والبياض وذلك لكون اللون جعها ما فوقعت المفاضلة فلا بد في كل مفاضلة في الوجود من جامع يجمع بينهما أي يجتمع فيه جميع من في الوجود ولهذا افترت الباطنية في البارى اذا قيل لها انه موجود الى ليس بمعدوم وما علمت انها وقعت في عين ما فترت منه فانه أيضا كما ينطلق على الموجود الحادث لفظة موجود ينطلق عليه اسم ليس بمعدوم فقد وقعت الشركة في انه ليس بمعدوم وكذا جميع ما يسأل عنه الباطني ولهذا كانوا جهل الناس بالحقائق وفيه علم الغمام وهو من الغم وكون الحق يأتي فيه يوم القيامة والملائكة والحق والملائكة في اعطى من الغم وفيه علم متى ينفرد الحق بالملك وألم يزل منفردا به ولكن جهل في موطن وعرف في موطن وهو هو ليس غيره فانه تعالى ملك بالحقيقة والمخلوق ملك بالجعل قال تعالى وجعلكم ملوكا ومن هنا تعلم من هو ملك الملك وفيه علم الظلم الذي أتت به الشرائع ومآثره وعلم الظلم الذي يعطيه العقل ومآثره وعلم الظلم المحمود والمذموم وفيه علم الفرق بين شياطين الانس وبين شياطين الجن وما ينبئ أن يصحب ومن لا ينبئ أن يصحب مطلقا من هذا النوع الانساني وفيه علم التجاء الدعاء الى الله اذ لم نسمع دعوتهم سواء كان رسولا أو وارثا وفيه علم كون الحق جعل لكل شئ ضدا وفيه علم اختصاص أحد الصدين بالحب الالهى والآخر بالبغض الالهى والصدور من عين واحدة وهو من يدين مختلفتين في الحكم وفيه علم حدوث الاحكام بحدوث النوازل وان الشرع ما انقطع ولا ينقطع الى أن يرث الله الارض ومن عاينها وان انقطعت النبوة فالشرع ما انقطع مادام في العالم مجتهد وفيه علم المضاهاة الالهية للا كوان فهل ذلك اعلو قدر الا كوان أو لا امر آخر مثل قوله تعالى ولا يأتونك بمثل الا جتناك بالحق وأحسن تفسير وفيه علم من يمشى على بطنه من الاناس وفي أي صورة يحشر من هذا مشبه وفيه علم من حبس نفسه مع الادنى مع معرفته بالا على

والاعلى يدعوه اليه والادنى لا يدعوه اليه فمن يدعوه الى الادنى حتى يحبس نفسه عليه وفيه علم ما يتعدى الانسان أى انسان كان في علمه بغيره علمه بنفسه وفيه علم شهود الكيفيات ومن هو الموصوف عندنا بالكيفية وفيه علم الحاق الانسان الكامل بربه والغيرة الالهية على المقام اذا ظهر الانسان بالفعل بصورة ربه وان حكم الشيء بالفعل يعطى خلاف ما يعطيه بالقوة فاعطاؤه بالفعل أقوى وفيه علم الظهور والخفاء والراحة وفيه علم الانقاس الظاهرة في العالم بالرحمة وماسبب ذلك وعموم دخول الخلق في هذه الانقاس وفيه علم ما ير يد الخلق ظهوره وير يد الانسان المخالف ستره وهو الذى يرى المصلحة في غير الواقع في الوجود ويحتاج صاحب هذا المقام الى بصرحديد من أجل الموازين الشرعية فان الجهل بما ابراه الحق من المصالح أكثر من العلم بالمصالح الظاهرة في الكون انها ليست صالح في النظر العقلى عند العقلاء وهو علم دقيق اذا عمل به الانسان عن كشف وتحقيق لم يخطئ أبدا واذا عمل به من ليست له هذه الصفة أخطأ وهو الذى يقول العامة فيه خطأ السعيد صواب وصواب من ليس بسعيد خطأ ورأيت هذا في حطلة بملطية وشافهني بذلك وفيه علم الامتزاج الذى لا يمكن فيه فصل وهو كل ضد بين شيئين واسطة كالفاقر بين الحار والبارد لا يقدر أحد على فصل الحرارة من البرودة في هذا الفاتر وفيه علم الفرق بين من هو لله وبين من هو على الله وفيه علم الطريق الى الله بالنية وان لم تكن مشروعة فهي نافعة بكل وجه فانه ما قصد الا الله وعموم التجلى الالهى معلوم فللعبد المشبهة في ذلك وفيه علم ما يختص بالاسم الرحمن دون غيره من الاسماء الالهية وما ينبغي ان يعامل به الاسم الرحمن دون غيره من الاسماء الالهية وفيه علم المسمى شيئا ما هو وفيه علم التناوب وان المتناوبين لا يجتمعان وما يحدث في عالم الانسان منها وفيه علم التؤدة والسكون وأين يحمدان وفيه علم صفات السعداء من غيرهم عقلا وشرعا وفيه علم ما يقبل التبدل من الصفات مما لا يقبل وعن لا يقبله وفيه علم المحفوظين والمصومين من العلماء العارفين بالله تعالى وفيه علم ما تنتج الذكري من المؤمن وفيه علم من طلب الامامة فاعين عليها وفيه علم عناية الدعة الى الله وشرف منزلتهم عند الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الموفى ستين وثلاثمائة في معرفة منزل الظلمات المحموده والانوار المشهوده

نور القبول على التحقيق ايمان \* ونور فكرك آيات وبرهان  
فنور فكرك لا ينفك ذاسبه \* وفيه وقتا زيادات ونقصان  
ونور ايمانك الاعلى له علم \* في رأس مرقبة ما فيه بهتان  
ولى عليه اذا ما العقل ناظره \* على مسالكه حكم وسلطان  
هو الضروري لا فكر ولا نظر \* ولا يقيسه ربح وخسران

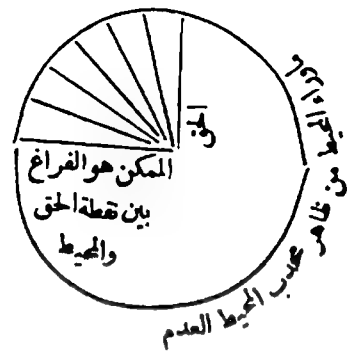
اعلم علمك الله ما يتيقك وجعلك عن يتقك ان النور يدرك وبدرك به والظلمة تدرك ولا يدرك بها وقد يعظم النور بحيث ان يدرك ولا يدرك به ويلطف بحيث ان لا يدرك وبدرك به ولا يكون ادراك الانور في المدرك لا بد من ذلك عقلا وحساستل صلى الله عليه وسلم هل رأيت بك فقال نوراً في آراء فنبه بهذا القول على غاية القرب فانه أقرب الى الانسان من جبل ورده ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون يقول الله ذلك في المختصر فالخلق هو النور المحض والمحال هو الظلمة المحضة فالظلمة لا تنقلب نوراً أبدا والنور لا ينقلب ظلمة أبدا والخلق بين النور والظلمة برزخ لا يتصف بالظلمة لذاته ولا بالنور لذاته وهو البرزخ والوسط الذى له من طرفيه حكم ولهذا جعل للانسان عينين وهما النجدتين لكونه بين طرفيتين فبالعين الواحدة من الطريق الواحدة يقبل النور وينظر اليه بقدر استعداده وبالعين الاخرى من الطريق الاخرى ينظر الى الظلمة ويقبل عليها وهو في نفسه لا نور ولا ظلمة فلا هو موجود ولا هو معدوم وهو المانع القوى الذى يمنع النور المحض ان ينفر الظلمة ويمنع الظلمة المحضة ان تذهب بالنور المحض فيتلقى الطرفين بذاته فيكتسب بهذا التلقى من النور ما يوصف به من الوجود ويكتسب بهذا التلقى من الظلمة ما يوصف به من العدم فهو محفوظ من الطرفين ووقاية للطرفين فلا يقدر قدر الخلق الا الله فهذا أصل الانوار والظلمات الظاهرة في العالم

وهو ما انصبغ به الممكن من الطرفين ولولا ما هو بهذه المثابة من الحفظ لمين الطرفين ما وصف الحق نفسه بما أوجب على نفسه بقوله كتب بكم على نفسه الرحمة وقال بور حتى وسعت كل شيء جزاء وقال ما هو عليه الممكن من الوقاية وراعى المحال أيضاً لذلك فأفاض عليه من حقيقته حفظ عليه عدمه وحفظ الحق عليه وجوده فأنصف الممكن بالوجود والعدم معاً في اثبات أى هو قابل لكل واحد منهما كما أنصف أيضاً بأنه لا موجود ولا معدوم في النفي فجمع بينهما في وصفه بين النفي والاثبات فلو كان موجوداً لانبصف بالعدم لكان حقاً ولو كان معدوماً لانبصف بالوجود لكان محالاً فهو الحافظ المحفوظ والواقى الموقى فهذا الحد له لازم ثابت لا يخرج عنه ولهذا أيضاً أنصف بالحبرة بين العدم والوجود لعدم تخلفه الى أحد الطرفين لانه لذاته كان له هذا الحكم

فان قلت حق كان قولك صادقا \* وان قلت فيه باطل است تكذب

فاذا علمت هذا قلقل ما تجاوز فيه الناس من مسمى النور والظلمة المعروفين في العرف ظاهراً كالانوار المنسوبة الى البروق والكواكب والسرَج وأمثال ذلك والظلم المشهودة المعلومة المدرجة في ظاهر المحس وأتوار الباطن المعنوية كنور العقل ونور الايمان ونور العلم وظلمة الباطن كظلمة الجهل والشرك وعدم العقل والذي ليس بظلمة ولا نور كالتسك والظن والحيرة والنظر فهذا أيضاً ليس بظلمة ولا نور فهذه مجازات حقائقي الواجب والمحال والممكن في عرف المكاتب فقد جمع الممكن بنفسه حقيقته وحقيقة طرفيه وأمين ما يكون ذلك في الممكن ما فيه من المعاني والمحسوسات والخيالات وهذا المجموع لا يوجد حكمه الا في الممكن لاني

الطرفين أصلاً فالعلم بالممكن هو بحر العلم الواسع العظيم الامواج الذي تفرق فيه السفن وهو بحر لاساحله الاطرفيه ولا يتخيل في طرفيه ما تتخيله العقول القاصرة عن ادراك هذا العلم كاليمين والشمال لما بينهما ليس هذا الامر كذلك بل ان كان ولا بد من التخيل فلتخيل ما هو الاقرب بالنسبة لما ذكرناه ان الشأن في نفسه كالنقطة من المحيط وما بينهما فالنقطة الحق والفراغ الخارج عن المحيط العدم أو قل الظلمة وما بين النقطة والفراغ الخارج عن المحيط الممكن كإرساءه مثلاً في الهامش وانما أعطينا النقطة لانها أصل وجود محيط الدائرة وبالنقطة ظهرت كذلك ما ظهر الممكن الا بالحق والمحيط من الدائرة اذا فرضت خطوطاً من النقطة الى المحيط لاتنتهي الا الى نقطة فالمحيط كله بهذه المثابة من النقطة وهو قوله والله من راسهم محيط وقوله وهو بكل



شيء محيط فكانت كل نقطة من المحيط انتهاء الخط والنقطة الخارج منها الخط الى المحيط ابتداء الخط فهو الاول والآخر فهو أول لكل يمكن كالنقطة أول لكل خط وما خرج عن وجود الحق وما ظهر من الحق فذلك العدم الذي لا يقبل الوجود والخطوط الخارجة المكاتب في الله ابتداءها الى الله انتهاءها واليه يرجع الامر كله فان الخط انما ينتهي الى نقطة فالولية الخط وآخرته هما من الخط ما هما من الخط كيف شئت قلت وهذا هو الذي ينبغي ان يقال فيه لا هي ولا هي غيره كالصفات عند الاشاعة فمن عرف نفسه هكذا عرف ربه ولهذا أحالك الشارع في العلم بالله على العلم بك وهو قوله سترهم آياتنا وهي الدلالات في الآفاق وفي أنفسهم فترك شيئاً من العالم فان كل ما خرج من العالم عنك فهو عين الآفاق وهي نواحيك حتى تبين لهم انه الحق لا غيره اذ لا غير ولهذا كان الخط مركباً من نقط لا تمقل الا هكذا والسطح مركب من خطوط فهو مركب من نقط والجسم

مركب من سطوح فهو مركب من خطوط وهي مركبة من نقط فغاية التركيب الجسم والجسم ثمان نقط وليس  
المعلوم من الحق الا الذات والسبع الصفات فلا هي ولا هي غيره فالجسم غير النقط ولا النقط غير الجسم ولا هي  
عينه وانما قلنا ثمان نقط أقل الاجسام لان اسم الخط يقوم من نقطتين فصاعدا وأصل السطح يقوم من خطين فصاعدا  
فقد قام السطح من أربع نقط وأصل الجسم يقوم من سطحين فصاعدا فقد قام الجسم من ثمان نقط حدث للجسم  
اسم الطول من الخط واسم العرض من السطح واسم العمق من تركيب السطحين فقام الجسم على التثليث كما قامت  
نشأة الأدلة على التثليث كما أن أصل الوجود الذي هو الحق ما ظهر بالايجاد الا بثلاث حقائق هو بته وتوجهه وقوله فظهر  
العالم بصره موجد حسا ومعنى فنور على نور وظلمة فوق ظلمة لانه في مقابلة كل نور ظلمة كما انه في مقابلة كل وجود  
عدم فان كان الوجود واجبا قابله لعدم الواجب وان كان الوجود ممكنا قابله لعدم الممكن فالقابل على صورة مقابلة  
كأنظر مع الشخص واعلم ما نهك الله عليه في قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور فالنور المجهول في الممكن  
ما هو الوجود الحق فكما وصف نفسه بأنه أوجب عايناهما أوجب من الرحمة والنصر في مثل قوله كتب بكم على نفسه  
الرحمة وقال وكان حقنا علينا نصر المؤمنين كذلك وصف نفسه بالجمل في الممكن اذ لولا النور ما وجد له عين ولا نصف  
بالوجود فن انصف بالوجود فقد انصف بالحق فبقي الوجود الا الله فالوجود ان كان عينا واحدة فما كثرة الأعيان  
الممكنات فهو الواحد الكثير فينقسم بحكم التبعية لاعميان الممكنات كما نحن في الوجود بحكم التبعية فلولا ما وجدنا  
ولولا ما كنا أكثر مما يناسب الى نفسه من النسب الكثيرة والاسماء المختلفة المعاني فالامر الكل متوقف علينا وعليه فيه  
نحن وهو بنا وهذا كله من كونه الخاصة فان الرب يطلب المرئوب طلبا ذاتيا وجودا وتقدير اوا الله غنى عن العالمين  
لانه لا دليل عليه سوى نفسه لانه وصف نفسه بالغنى فان غير الوجود الحادث ما نعرفه معرفة الحدوث ولا ينصف الممكن  
بالوجود حتى يكون الحق عين وجوده فاذا علمه من كونه موجودا فاعلمه الا هو فهو غنى عن العالمين والعالم ليس بغنى  
عنه جلة واحدة لانه ممكن والممكن فقير الى المرجع فالحجب الظلمانية والنورية التي احتجب بها الحق عن العالم انما  
هي ما انصف به الممكن في حقيقته من النور والظلمة لكونه وسطا وهو لا ينظر الى نفسه فلا ينظر الا في الحجاب فلو  
ارتفعت الحجب عن الممكن ارتفع الامكان وارتفع الواجب والحال لا ارتفاعه فالحجب لا تزال مسدلة ولا يمكن الا هكذا  
أنظر الى قوله في ارتفاع الحجب ما ذكر من احراق سبحات الوجه ما أدركه بصره من خلقه وقد وصف نفسه بان الخلق  
يراه ولا تحترق فدل على ان الحجب لم ترفع مع الرؤية فالرؤية محجوبة ولا بد والضمير في بصره يعود على ما ما هنا عين  
خلقته فكأنه يقول في تقدير الكلام ما أدركه بصر خلقه فانه لا شك انه تعالى يدركنا اليوم ببصره تعالى وسبحات  
وجهه موجودات فالحجب ان كانت عينه فلا ترتفع وان كانت خلفه فان السبحات تحرقها فانها مذكورة لبصره من غير حجاب  
ولو احترقت الحجب احترقنا فلم نكن ونحن كائنون بلا شك فالحجب مسدلة فلو فهم الناس معنى هذا الخبر لعلموا انفسهم  
ولو علموا انفسهم لعلموا الحق ولو علموا الحق لاكتفوا به فلم ينظروا الا فيه لاني ملكوت السموات والارض فانهم  
اذا انكشف لهم الامر علموا انه عين ملكوت السموات والارض كما علمه الترمذي الحكيم فاطلق عليه عند هذا  
الكشف الالهى اسم ملك الملك

فالامر دورى ولا يعلم \* والشأن محكوم ولا يحكم  
فليس الا الله لا غيره \* وليس الا كونه المحكم  
فهو الذي يعلم وقتا كما \* يجهل في وقت ولا يعلم

ووصل ما علم أيديك الله ان الامر يعطى انه لولا النور ما أدرك شيء لا معلوم ولا محسوس ولا متخيل أصلا وتختلف  
على النور الاسماء الموضوعات للوحي فهي عند العامة أسماء للقوى وعند العارفين أسماء للنور المدرك به فاذا أدركت  
المسموعات سميت ذلك النور سمعا واذا أدركت المبصرات سميت ذلك النور بصرا واذا أدركت الملموسات سميت  
ذلك المدرك به لمسا وهكذا التخييلات فهو القوة اللامسة ليس غيره والشامة والذاتة والتخييلة والحافظة والعائلة

والمفكرة والمصورة وكل ما تقع به ادراك فليس الاالنور وأما المدركات فلولا انها في نفسها على استعداد به تقبل ادراك المدرك لها ما أدركت فلها ظهور الى المدرك وحينئذ يتعلق بها الادراك والظهور نور فلا بد ان يكون لكل مدرك نسبة الى النور بها استعداد الى ان يدرك فكل معلوم له نسبة الى الحق والحق هو النور فكل معلوم له نسبة الى النور فبالنور أدركت المحال ولولا ظهور المحال وقبوله بما هو عليه في نفسه لادرك المدرك ما أدركته ولهذا ينسحب على كل قسم من أقسام العقل كما ينسحب عليها أيضا أعني على الاقسام الوجوب فنقول محال على الواجب الوجود بالذات ان يقبل العدم ومحال على الممكن أن يقبل الوجود الذاتي ومحال على المحال ان يقبل الامكان وكذلك تقول في الوجوب واجب للممكن أن يكون نسبة العدم اليه والوجود نسبة واحدة وواجب للمحال أن لا يوصف بالامكان ولا نقل مثل هذا في الامكان لا نقل ممكن للمحال أن يكون على كذا أو على كذا ويمكن للواجب أن يكون على كذا أو على كذا فيدخل الممكن تحت حكم الواجب أو المحال ولا يدخل الواجب ولا المحال تحت حكم الممكن ولهذا لا يجوز أن يقال في الواجب انه يمكن ان يفعل به كذا ولا يفعل وإنما الذي يقال ويصح أن يقال في الممكن انه يمكن أن يفعل به كذا ولا يفعل وهذه مسألة أغفلها كثير من الناس فقد علمت انه ما ثم معلوم من محال أو غيره الاوله نسبة الى النور ولولا ذلك النور الذي له اليه نسبة ما صح ان يكون معلوما فلا معلوم الا الله وعلى الحقيقة فلا يدري أحد ما يقول ولا كيف تنسب الامور مع كونه يعقلها والعبارات تقصر عن الاحاطة بها على وجهها فان الله علم بكل شئ من حيث ما لذلك الشئ من النور الذي به يكون معلوما والعدم والمحال معلومان

فلا شئ غير الشئ اذ ليس غيره \* فمن كونه نورا يحيط به العلم فاذا حققت ما أثرنا اليه وقفت على حقائق المعلومات كيف هي في أنفسها في اتصافها بوجود أو عدم أو لا وجود ولا عدم أو نفي أو اثبات

فهذا هو العلم الغريب فان تكن \* من أمحابه أنت الغريب ولا ندري  
كأن من يدري بغيره وذا \* أتم وجودا في مطالعة الامر  
فسبحان من أحيا القواد بنوره \* ونوره بالفكر وقتنا بالذكر

وأما النور الذي لا يدرك وهو قوله صلى الله عليه وسلم نوراني أراه فان ذلك لاندراج نور الادراك فيه فلم يدركه لانه ليس هو عنه باجنبي فهو كالجزء عاد الى كله اذ لا يصح اسم الكل عليه ما لم يحو على أجزائه فاندرج الجزء في الكل وليس الكل غير أجزائه فالكل يدرك أجزائه جزأ جزأ والجزء لا يدرك الكل ولهذا يعلم الحق الجزئيات ولا تعلمه الجزئيات واذا علم الجزء الكل فما يعلم منه الاعين جزئته فانه علم كل في نفسه لنفسه وقد لا يعلم انه جزء لكل ولهذا اتفاضل الناس في العلم فالعالم بالشئ من لم يبق له في ذلك المعلوم وجه الاعلمه منه والافقده علم منه ما علم وأما النور الذي يدرك ويدرك به غيره فهو نور مكافئ لنور الادراك فيصعبه ولا يندرج فيه فيدركه ويدرك به ما كشفه له وما انكشف له ما انكشف الا بالنور ين نور الادراك ونور المدرك ولولا وجود نور الادراك لما ظهرت الاشياء فلا يظهر شئ بنور المدرك من غير نور الادراك وقد يظهر بعض الاشياء لنور الادراك ولكن بنور المدرك وان لم يدركه به كما قلنا في نسبة كل معلوم الى النور الذي لولا ما علم فالبصر يدرك به كما قلنا في نسبة كل معلوم الى النور الذي لولا ما علم فالبصر يدرك الظلمة نفسها ولا يدرك بها غيرها اذا كان الادراك بالبصر خاصة

وصل \* وأما الظلمة المعنوية كظلمة الجهل فها مدركة للعالم ما لم تقم بالجاهل فاذا قامت به لم يدركها اذ لو أدركها كان عالما وما عدا ظلمة الجهل من الظلم فانها تدرك كلها ثم لنعلم أنه ان كان الجهل نفي العلم عن المحل بأمر ما فكل ما سوى الله جاهل أي ظلمة الجهل له لازمة لانه ليس له علم باحاطة المعلومات ولذلك أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة من العلم فقال له وقل رب زدني علما وان كانت ظلمة الجهل عبارة عن اعتقاد الشئ على خلاف ما هو به أي شئ كان فاهل الله قد أخرجهم من هذه الظلمة فاهم لا يعتقدون أمرا يكون في نفسه على خلاف ما يعتقدونه وقال تعالى وعلم

آدم الاسماء كلها ولم يذ كر حقائني المسميات فعلم بعضا ولم يعلم بعضا فالاسميات هو قوله هؤلاء وهي المشار اليها في قوله تعالى  
 أنبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين وأراد بالاسماء هنا الاسماء الالهية التي استند اليها المشار اليهم هؤلاء في  
 ايجادهم وأحكامهم تو بيخا للملائكة وتقريرا يقول هل سبحتموني بهذه الاسماء أو قد ستموني بها حيث قالوا ونحن  
 نسبح بحمدك وتقديس لك فزكو انفسهم وجروا خليفة الله في أرضه ولم يكن ينبغي لهم ذلك ولكن لتعلم ان أحدا  
 من العالم ما قدر الله حق قدره اذ لا علم من الملائكة بالله وما ينبغي لجلاله من التعظيم ومع هذا قالوا أن تجعل فيهم امن  
 يفسد فيها فهذه الاداة هنا لا ينبغي أن تكون الامن الاعلى في حق الادنى مثل قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني  
 وأمي الهين من دون الله بل أشد من هذا هو قولهم أن تجعل فيهم امن يفسد فيها  
 لما رواه واجهة الشمال ولم يروا • منه بين القبضة البيضاء

فان قوله أنت قلت للناس قد يكون تقرير للحنة على من عبد عيسى عليه السلام وأمه وقالوا انهم الهان فاذا قال  
 عيسى عليه السلام في الجواب سبعا نك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق والمدعى بسمع ذلك وقد علم بقرينة  
 الحال والموطن ذلك المدعى ان عيسى ليس من أهل الكذب وان انكار ملاده عوه صحيح علمنا عند ذلك أنه تعالى  
 أراد تو بيخهم وتقريرهم فلا استفهام لعيسى عليه السلام والتقرير والتو بيخ لمن عبده فان الاستفهام لا يصح من  
 اهله جلة واحدة ويصح منه تعالى التقرير لا إقامة الحجة والتو بيخ فان الاستفهام على الحقيقة لا يكون الامن لا يعلم  
 ما استفهم عنه وأما ظلمة البعد في قوله تعالى يا أيها الناس ويا أيها الذين آمنوا في مثل قوله وتو بوا الى الله جميعا أي به  
 المؤمنون وأمثاله فهذه من حكم الاسماء الالهية اذ كان لكل وقت اسم الهى له الحكم في عين ما من أعيان العالم فان  
 كان من الاسماء التي أحكامها تناقض حكم ما أمر به المكلف وأنهى عنه فان الاسم الهى الذي يعطيه موافقة ما أمر  
 الله به هذا المخالف وأنهى عنه بعيد عنه فيناديه ليرجع اليه ويصنى الى ندائه ليكون له الحكم فيه سواء كان الدعاء  
 من قريب أو بعيد لكنه بالضرورة لعدم الموافقة فيما أمر الله به بعيد الأثر في الإشارة تكون مع القرب من المشير  
 والمشار اليه اذا كان معهما ثالث لا يريد المخبر أو المخبر أو هما أن يعلم الثالث الحاضر ما يريد المخبر أن يلقى الى صاحبه  
 فيشير اليه من حيث لا يعلم الثالث والإشارة عند القوم نداء على رأس البعد ويقولون أيضا بعدكم من الله أكثركم  
 إشارة اليه والعلة في ذلك انها تدل على الجهل بالله تعالى فلا فرق بينه في تلك الحالة وبين من لا يبلغه الصوت وتبلغه  
 الإشارة فهذه كلها ظلمة قد حجب الثالث عن علم ما بين الاثنين فهذه ظلمة الدعاء والإشارة فاجعل بالاك فان الله قد نبه  
 أقواما من عباده وأبههم على أمور بكلام لا يفهمه الا المرادون به وهو الرمز قال تعالى أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام  
 الا رمزا وأما ظلمة التسوية بين الامر بين قائم اسميت ظلمة لان التسوية بين الامر بين محال لان التسوية المحققة  
 المثلية من جميع الوجوه لا من بعض الوجوه ولا من أكثرها محال بين الامر بين قال تعالى سواء عليهم أن نذرتهم أم لم  
 ننذرهم لانهم قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين فكان الله حكى لنبيه صلى الله عليه وسلم وعرفه بان حاله  
 ما ذكره عن نفوسهم فهذه ظلمة قد تكون ظلمة جهل وقد تكون ظلمة مجدهم فهم وهم من أشد الظلم ولكن  
 هذه كلها سدس سحرية بالنظر والاضافة الى ظلمة الجهل الذي هو نفي العلم من المحل بالكيفية وهو قوله فيها ما لا عين رأت  
 ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فنفي العلم والطرق الموصلة اليه العلم بذلك فمذهبه أشد ظلمة في العالم الى فان اعتقاد  
 الشئ على خلاف ما هو به قد علم الشئ وما علم حقيقة أى علم في الجملة ان اسمه كذا ثم اعتقد فيه ما ليس هو عليه فقد  
 اعتقد امر ما فظلمته دون ظلمة نفي العلم من المحل كما قال تعالى في أمثالهم وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وهذه  
 شائعة في الشق والسعيد في السعيد فحين مات على غـ برتوبه وهو يقول بانفاذ الوعيد فيغفر له فكان الحكم للشيئة  
 فسبقت بسعادتهم فتبين لهم عند ذلك اهم اعتقادوا في ذلك الامر خلاف ما هو ذلك الامر عليه فان الذي هو عليه انما  
 هو الاختيار والذى عقدوا عليه كان عدم الاختيار فمثل هذا يسمى ظلمة الشبهة

يا بني الزوراء مالى ولكم • اننى آل لمن لا يهتضم

فاذا قلت الاقولوا بلى • واذا ماقلت هل قولوا نعم  
انما الامر الذى جئت به • امر موجود له نعت القدم  
واحد فى عينه ليس لنا • فى الذى يظهر فيه من قدم  
والذى أحضره يحضرنى • بين أمرين وجود وعدم  
فلنا الانوار منه ان بدا • وله منا غيابات الظلم  
هى حجب الله أن ندركه • وبها قامت دلالات التهم  
ثم فيها من علامات الهدى • لتجليه علوم وحكم  
فطر العالم قد قسمها • ما هو الحق عليه حكم  
فكما نحن به فهو بنا • استحلالات كنار فى علم  
كما قلت بدت صورته • حول الصورة فى كيف وكم  
فتحولت أنا فانهممت • حالة الامر علينا فانهم  
ليست شعري هل هو الامر كما • قد بدا أو غيره قل يا حكم  
قال والله أنا مثلكم • حائر مالى فى العلم قدم

اعلم أيديك الله ان الانسان لما أبرز الله من طلعة الغيب الذى كان فيه وهو المفتاح الاذلى من مفاتيح الغيب التى  
لا يعلمها الا هو فأنفرد سبحانه بعلمها ونفى العلم عن كل ما سواه بها فثبتك فى هذه الآية وأعلمك انك لست هو اذ  
لو كنت هو كما تزعم لعلمت مفاتيح الغيب بذاتك وما لتعلمه الا بوقف فليست عين الموقف والمكان كلها وأعنى بكها  
ميزها عن المحال الواجب لان أعيانها يحصرها الشكل ذلك محال هى فى ظامة الغيب فلا يعرف لها حالة وجود ولو لكل  
ممكّن منها مفتاح ذلك المفتاح لا يعلمه الا الله فلا يوجد الا الله هو خالق كل شيء أى موجوده فأقول مفتاح فتح به مفتاح  
غيب الانسان الكامل الذى هو ظل الله فى كل ما سوى الله فظهر من النفس الرحاني الخارج من قلب القرآن سورة  
يس وهو نداء مرخم أراد يا سيد فرخم كما قال يا باهر أراد يا باهر مرة فاقبته له السيادة بهذا الاسم وجعله مرخا للتسليم  
الذى يطلبه الرحمة والقطع مما بقى منه فى الغيب الذى لا يمكن خروجه فصورته فى الغيب صورة الظل فى الشخص الذى  
امتد عنه الظل ألا ترى الشخص اذا امتد ظل فى الارض أليس له ظل فى ذات الشخص الذى يقابله ذلك الظل الممتد  
فذلك الظل القائم بذات الشخص المقابل للظل الممتد ذلك هو الامر الذى بقى من الانسان الذى هو ظل الله الممدود فى  
الغيب لا يمكن خروجه باذنه او هو باطن الظل الممتد والظل الممدود هو الظاهر فظاهر الانسان ما امتد من الانسان فظهر  
وباطنه ما لم يفارق الغيب فلا يعلم باطن الانسان أبدا ونسبة ظاهره الى باطنه متصلة به لا تفرقه طرفه عين ولا  
يصح مفارقتها فهو فى الظاهر غيب وفى الغيب ظاهر له حكم ما ظهر عنه فى الحركة والسكون فان تحرك تحرك بحق  
وان سكن سكن بحق وهو على صورة موجوده وما سواه من المكّات ليس له هذا الكمال فلا غيب أكمل  
من غيب الانسان فلما أبرز الله وجوده أبرز على الاستقامة وأعطاه الرحمة ففتح بهما غلق الامور  
علوا وسفلا فامد الامثال بذاته وأمد غير الامثال بمثله فبمثله ظهرت الاجسام وبمثله الاخر ظهرت الارواح  
فهى له كاليمين والشمال لنقص الاجسام عن الارواح كنقص الشمال عن اليمين والمطلق اليمين هو المثل ومثاله  
فى الهامش وما أوجد العالم على ما ذكرناه الاعن حركة الهية وهى حركة المفتاح عند الفتح والمكّات وان كانت  
لاتنتهى فهى من وجه محصورة فى عشرة أشياء وهى المقولات العشرة وقد ذكرناها من قبل فى هذا الكتاب  
فلنبين هنا مراتبها فيما يختص بهذا الباب مما لم يذكره قبل فاعلم ان الله تعالى فى حضرة الغيب الذى له من الاسماء  
الالهية الباطن فلان لم أبدا له تعالى حكما يظهر فى الانسان دون غيره من المخلوقات لما هو عليه من الجمعية وما اختص  
به من عموم النفس الرحاني وذلك الحكم فى غيب الحق له الثبوت دائما مادام يتصل الباطن بالظاهر للامداد



الذي من الخالق للخلق اذ لو انقطع عنه لفتى ولذلك جعل أهل اللسان الوصل في الكلام هو الاصل والوقف عارض  
يطرأ في الكلام لضيق النفس الذي تبرزه القوة الدافعة فلو تبادى هلك فاذا خافت على التنفس الهلاك جذبت  
القوة الجاذبة لهواء من خارج الى داخل فكان بين انتهاء الدافعة وابتداء الجاذبة وقف المتكلم للراحة فلهذا  
قلنا فيه انه عارض وهو في النفس الالهى من حيث ما هو نفس الرحمن ما يتلى الله به عبده من الضيق والحر ج ثم  
ينفس عنه بالسعة فيقابل الشيء بضده ولا بد بين النقيضين اذا تعاورا على المحل من بهت يقوم بالمحل ذلك البهت هو  
المسمى وقف في عالم الكلام وهذا من جوامع الكلام الذي هو جمع كلمة فابين الكلمة والكلمة يكون بهتا لكون  
النفس في الكلمتين عيناً واحدة قال تعالى وكان الله عليها حكماً اذا وقفت فعليها هو الذي في الغيب الالهى  
وحكماً هو حكمه في الانسان بما أمده الله به فان وصله بكلام بعده فبضه الله اليه قبضاً يسير افعاد الى غيبه فلم يظهر  
في الانسان حكمه وهذا من أسرار الحق التي غابة العبارة عنها ما ذكرناه فالانسان الكامل الظاهر بالصورة الالهية  
لم يعطه الله هذا الكمال الا ليكون بدلاً من الحق ولهذا سمى خليفة وما بعده من أمثاله خلفاء له فالاول وحده هو  
خليفة الحق وما ظهر عنه من أمثاله في عالم الاجسام فهم خلفاء هذا الخليفة وبدل منه في كل أمر يصح أن يكون له  
ولهذا سمحت له المقولات العشرة التي لا تقبل الزيادة على هذا العدد فهذه هي النبابة الاولى وأما النبابة الثانية فهي  
ان ينوب الانسان بذاته عن نصف الصورة من حيث روحانياتها لان الله اذا تجلى في صورة البشر كما ورد فانه يظهر  
بصورته احساساً ومعنى فالنبابة هنا الخاصة هي النبابة عن روح تلك الصورة المتجلى فيها ولا يكون ذلك الا في  
حضره الافعال الالهية التي تظهر في العالم على يد الانسان من حيث ما هو مرد لفعل ما يريد أن يفعله في الحال  
أو المستأنف اذ لا يكون الفعل ماضياً الا بعد ظهوره في الحال فينوب الانسان عن الله تعالى في أفعال الحال كلها  
الظاهرة على يد مولى غير الانسان هذه النبابة فان الملك والحيوان والمعدن والنبات ليس لهؤلاء ارادة تتعلق  
بأمر من الامور انما هم مع ماطر واعليه من السجود لله والثناء عليه فمشغلهم به لا عنه والانسان له الشغل به وعنه  
والشغل عنه هو المعبر عنه بالغلة والنسيان فالخلق هنادرة من حيث جمع الصورة بين المعنى الروحاني والظاهر  
للبصر فهذا الانسان في هذه النبابة انما هو نائب عما يتعلق من الافعال بروحانية تلك الصورة وعالم الارواح  
أخف من عالم الاجسام ولخفته يسرع بالتحوّل في الصور من غير فساد العين وعالم الاجسام ليس كذلك واعلم  
ان النبابة الثالثة في تحقيق الامر الذي قام بالمكن حتى أخرجه من العدم الى الوجود فان ذلك نبابة عن المعنى الذي  
أوجب للحق ان يوجد هذا الممكن المعين ولم يكن أوجده قبل ذلك سواء كان روحاً مثلاً أو جسماً فاعلم ان الافعال  
الصادرة عن المرید لها من الامثال نبابة في الظاهر عن الله في صدور المكنات عنه ولا يكون نائباً عنه تعالى حتى  
يكون من استخلفه واستنابه سمعه وبصره ويده وجميع قواه وتعالى لم يكن بهذه الصفة فها هو نائب ولا خليفة  
فان المكنات في حال عدمها بين يدي الحق ينظر اليها ويميز بعضها عن بعض بما هي عليه من الحقائق في شبيهة  
ثبوتها ينظر اليها بعين أسائه الحسنى كالعليم والحفيظ الذي يحفظ عليها بنور وجوده شبيهة ثبوتها لثلاسلها  
الحال تلك الشبيهة ولهذا بسط الرحمة عليها التي فتح بها الوجود فان ترتيب ايجاد المكنات يقضى بتقدم بعضها  
على بعض وهذا ما لا يقدر على انكاره فانه الواقع فالدخول في شبيهة الوجود انما وقع مرتباً بخلاف ما هي عليه  
في شبيهة الثبوت فانها كلمة غير مرتبة لان ثبوتها منحوت بالازل لها والازل لا ترتيب فيه ولا تقدم ولا تأخر ولما  
كان في الاسماء الالهية عام وأعم وخاص وأخص صح في الاسماء الالهية التقدم والتأخر والترتيب فهذا قبل  
شبهات الوجود الترتيب فاما وقت يمر عليك هنا لا يظهر فيه مكن معين ثم يظهر في الوقت الثاني الاو بقاءه في شبيهة  
ثبوتها مرجع في الوقت الذي لم تقم به شبيهة وجوده اذ لو لم يكن مرجعاً لوجد في الوقت الذي قلنا انه مرجع عليه فلم  
يوجد فيه فصار بقاء كل ممكن مرجعاً في حال عدمه وان كان العدم له ألا كما ان قبوله لشبيهة وجوده مرجع وهذا  
من أعجب دقائق المسائل ان فكرت فيه فتوقف حكم الارادة على حكم العلم ولهذا قال اذا أردناه جاء بظرف

الزمان المستقبل في تعاقب الارادة والارادة واحدة العين فانتقل حكمها من ترجيح بقاء الممكن في شئثة ثبوته الى حكمها بترجيح ظهوره في شئثة وجوده فهذه حركة الهية قدسية منزهة أعطتها حقيقة الامكان التي هي حقيقة الممكن فلما خلق الله المخلوق الممكن المنعوت بالارادة والقدرة على ظهوره والافعال منه بحكم النيابة عن الله في ظاهر الامر لا في باطنه فهو سبب بقاءه في الباطن مظهر الممكن في شئثة وجوده من خلف حجاب الظاهر المرئى القادر الذي هو المخلوق الذي له هذه الصفة فهو يد الله المرئى بداراة الله في فعل بالباشرة كقوله كن و يفعل بالباشرة تخلقه آدم يديه وجميع ما أضافه الى خلق يده سبحانه فيقال في الحق مع هذه النسبة من غير مباشرة وهي في العبد مباشرة فان وقت من غير مرئى فها هو مطلق بنا ولا نكملنا فيه وانما ذلك له سبحانه أظهره في هذا المحل الخاص كحركة المرتعش وكل ما صدر عن غير ارادة فها هو نائب صاحب هذه الصفة فالنائب يطلع الله في قلبه على ما يرئى بالحق ايجاد عينه من الممكنات وهو على ضربين في اطلاعه فتارة يكون عن نظر وفكر فينوب بنظره وفكره عن الله المدبر المفصل من حيث انه يدبر الامر بفصل الآيات وتارة يحظر له بدعيه ما يليق الله في باطنه كما يعطى العلم الالهى الارادة الالهية التوافق بما يجد امر ما من غير حكم الاسم المدبر المفصل فيظهر هذا الممكن على يد هذا المخلوق الذي هو مرئى له وهو النائب بالوجهين التدبير والبدئية فقد حصل لهذا النائب اطلاع على حضرة أعيان الممكنات في شئثة ثبوته في النائب في حضرة خياله وذلك ان الله أخرج هذا الممكن من شئثة ثبوته الى شئثة وجوده في حضرة خيال ليقع الفرق بين الله وبين النائب في ظهور هذه العين المطلوب وجودها في عالم الحس فتتصف هذه العين بانها محسوسة ان كانت صورة وان لم تكن صورة يدركها البصر وتكون معنى فيلبسها صورة العبارات عنها أو صورة ما يبدل عليها من ايماء وأشارة فذلك صورتها التي يمكن أن تظهر لعين الرائي فيها أو السامع أو ما كان فالنائب على الحقيقة انما أخرج بالارادة ما أخرج من وجود خيالي متوهم أو معقول الى وجود حسي مقيد بصورة عينية أو لفظية أو ما كان وتعلق بهذا الوجود البصر من الرائي ان كان في صورة عين وان كان في صورة لفظ واشباهه فيدركه بسمع فيصاف مثل هذا الوجود واليجاد الى النائب ولكن لابد من شرط الارادة والاختيار في ذلك فان تعزى عنهما فليس من بنائب ولو ظهر ذلك منه وعليه بل ذلك لله تعالى وأما وجود ما لا يقال فليس للنائب فيه دخول ألبتة فان ذلك من خصائص الحق فتفهم ما بيناه لك فانه من لباب المعرفة وأما النيابة الرابعة فهي نيابته فيما نصبه الحق له بما لو لم يكن عنه لكان ذلك عن الله تعالى فاعلم أن الله تعالى لما أراد أن يعرف فلا بد أن ينصب دليلا على معرفته ولا بد أن يكون الدليل مساويا له تعالى في العلم به من حيث هو أمر موجود وان يكون عالما بنفسه من حيث ما هو موصوف بصفة تدعى العلم وعالم بنفسه بما هو يرى نفسه ونسعى مكاشفة أو مشاهدة وهذا من كونه ذا بصيرة فان الله وصف نفسه بان له بصيرا كما وصف نفسه بان له علما قال تعالى أنزله بغلمه وفي الخبر الالهى ما قاله للموسى وهارون اتني معكما أسمع وأرى وورد في حديث الحجب وهو صحيح ما أدركه بعصره من خلقه فلما نصب الدلالة عليه نصبها في الآفاق فدلّت آيات الآفاق على وجوده خاصة فآيات الآفاق في الدلالة عليه بما جعل فيها من الآيات منابه لو ظهر للعالم بذاته خلق الانسان الكامل على صورته ونصبه دليلا على نفسه لمن أراد ان يعرف بطريق المشاهدة لا بطريق الفكر الذي هو طريق الرؤية في آيات الآفاق وهو قوله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق ثم لم يكنف بالتعريف حتى أحال على الانسان الكامل حتى قال وفي أنفسهم وهن قال حتى يتبين لهم انه الحق أولم يكف بربك اشارة الى ما خلق عليه الانسان الكامل الذي نصبه دليلا أقرب على العلم من طريق الكشف والشهود فقال أهل الشهود كفانا ألم نرالى ربك كيف مّد الظل فذكر الكيف والظل لا يخرج الاعلى صورة من مده منه خلقه رحمة فمد الظل رحمة واقية فلا مخلوق أعظم رحمة من الانسان الكامل ولأحد من المخلوقين أشد بطشا واتقاما من الانسان الحيواني فالانسان الكامل وان بطش وكان ذا بطش شديد فالانسان الحيواني أشد بطشا منه ولقد قال أبو يزيد بطشني أشد منه من حيث نفسه الحيوانية لانه يبطش بما لم يخلق فلا رحمة فيه والحق يبطش عن خلق فالرحمة مندرجة في بطشه حيث كان فان

الحدود التي نصبها في الدنيا وحيث كانت انما هي للتطهير وكذلك الآلام والامراض وكل ما يؤدي الى ذلك كل ذلك  
للتطهير ورفع الدرجات ونكفير السيئات فلما خلق الانسان الكامل وخلفاءه من الاناسي على اكل صورة وماتم  
كمال الاصورته تعالى فاخبر ان آدم خلقه على صورته ليشهد فيعرف من طريق الشهود فابطن في صورته الظاهرة اسماء  
سبعائه التي خلص عليه حقايقها ووصفه بجميع ما وصف به نفسه ونفى عنه المثلية فلا يماثل وهو قوله ليس كمثل شيء من  
العالم أي ليس مثل مثله شيء من العالم ولم يكن مثلا الا بالصورة فاعترضت الملائكة لنشأة آدم من الطبيعة لما تحمله الصورة من  
الاضداد ولا سيما قد جعل وجود آدم من العناصر فهو الهى طبعى عنصري فلم تشهد الاسماء الالهية التي هي أحكام هذه  
الصورة وهي كون الحق سبحانه وبصره وجميع قواه فلوشهدت ذلك ما اعترضت فاذ بها الله بما ذكرتم نظر العقل بآيات  
الآفاق وغاص بفكره في تلك الآيات الآفاقية بمشاهدة التنزيه دون التشبيه الذي أعطته المماثلة بالصورة فلما أسمع الحق  
الخطاب أعنى اسمع العقل المركب في الانسان الحيوانى لافى الانسان الكامل فان الانسان الكامل بنفسه عرفت فوالانسان  
الحيوانى عرفت بعقله بعد ما استعمل آله فكره فلا الملك عرف الانسان الكامل لانه ما شاهده من جميع وجوهه ولا  
الانسان الحيوانى عرفه بعقله من جميع وجوهه فكما قام له شهود في نفسه من حيث لم يشعر انه شهود أثر الحق رده وزنه  
الحق عنه فاذا ورد عليه خبر الهى يعطى ما أعطاه الخيال الغاصد عنده تأول ذلك الخبر على طريق يفضى به الى التنزيه خاصة  
خدم من حيث لم يشعر وما أطلقه فعمل الكل الانسان الكامل فجهلوا الحق فاعرف الحق الا الانسان الكامل ولهذا  
وصفته الانبياء بمشاهد وموأنزل عليهم بصفات المخوفين لوجود الكمال الذى هو عليه الحق وما وصل الى هذه المعرفة  
بأنه لا ملك ولا عقل انسان حيوانى فان الله سبحانه بجميع عنه وما ظهر الا للانسان الكامل الذى هو ظله الممدود وعرضه  
الممدود وبيته المقصود الموصوف بكمال الوجود فلا أكمل منه لانه لا أكمل من الحق تعالى فعلمه الانسان الكامل  
من حيث عقله وشهوده فجمع بين العلم البصرى الكشفى وبين العلم العقلى الفكرى فن رأى وأمن علم الانسان  
الكامل الذى هو نائب الحق فقد علم من استنابه واستخلفه فانه بصورته ظهر وأمرنا بالطاعة لاولى الامر كما أمرنا  
بالطاعة لله ولرسوله وان لانخرج يد من طاعة فموت ميتة جاهلية والجهل أشد ما على الانسان فلو لم ينصب سبحانه  
وتعالى الانسان الكامل لتحقيق المعرفة بانه من حيث ما هو اله فى الوجود الحادث معرفة كماله وهى المعرفة التى طلبت  
من الظاهر بنفسه وذاته الى خلقه حتى يعرف على المشاهدة والكشف فلا ينكر وما أنكره من أنكره فى الآخرة وحيث  
وقع الانكار الماتقدهم النثار العقلى وقيدوا الحق فلما لم يروا ما فيدوه من الصفات عند ذلك أنكره ولا تراهم  
اذا تجلى لهم بالعلامة التى قيدوه بها عند ذلك يقرّون له بالبرية فلو تجلى لهم ابتداء قبل هذا التقييد لما أنكره أحد  
من خلقه فانه بتجليه ابتداء يكون دليلا على نفسه فلما اقلنا فى الانسان الكامل انه نائب عن الحق فى الظهور للخلق  
لحصول المعرفة على الكمال الذى تطلبه الصورة الالهية والله من حيث ذاته غنى عن العالمين والانسان الكامل  
بوجوده وكمال صورته غنى عن الدلالة عليه لان وجوده عين دلالة على نفسه فالكشف أتم المعارف وان لم تكرر  
التجلى فان المتجلى واحد معلوم فان الانسان يعلم نفسه انه يتقلب فى أحواله وخواطره وأفعاله وأسراره كلها فى صور  
مختلفة ومع هذا التقلب والتحول يعلم عينه ونفسه وان هو يته هى ما زالت مع ما هو عليه من التقلب فهكذا هى  
صورة التجلى وان كثرت ولم تتكرر فان العلم بالتجلى فى هذه الصور واحد العين غير مجبول فلا تحجب التكييفات  
عنه فهذه هى النيابة الراجعة قد وفيها حقايقها ولا يعرف ما ذكرناه الا من كان زينا ذامال فانه بصورته دخل فى الالوهة  
وليس باله فكان زينا والمال بوجوب الغنى فله صفة الغنى بما هو عليه من الصورة فاعلم ذلك وأما النيابة الخامسة فهى  
نيابة الانسان عن رفيع الدرجات فى العالم لا غبر صورة رفعة الانسان الكامل من حيث انه ليس أحد معه فى درجته  
لانه ما حاز الصورة الالهية غيره فدرجته رفيعة عن النيل فلا يعرفه الا الله ولا يعرف الله الا الانسان الكامل فهو محله  
ولما ارتفعت درجته بالا حاطة وحصول الكل لم يتمكن للجزء ان يعرفه اذ لا معرفة للجزء بالكل لان الشيء لا يعرف  
الانفسه ولا يعرف شيئا الا من نفسه وما للجزء صفة الكل فاستحال ان يعرف أحد الانسان الكامل لانه ليست له

درجة الكل فالكل يعرف الكل مثله و يعرف ما يحوى كليته عليه من الاجزاء لانها كالأعضاء والقوى لصورته  
والشي لا يجهل نفسه فظهر كل الانسان في درجة لا يبلغ اليها فتاب بما ذكرناه مما ظهر فيه من ربيع الدرجات  
ذو العرش فكان ان الانسان نبي موجه فكانت احديته قبلت الثاني على صورة احديتها فاذا ضربت احديته الانسان  
الكامل في احديته الحق لم يخرج لك الا احديته واحدة فلك ان تنظر عند ذلك آية احديته خرجت وآية احديته ذهبت  
هل احديته النائب أو احديته من استنابه فاعمل بحسب ما ظهر لك من ذلك تسعد فامن حكم النائب بماله اثر في الكون  
أو نزيه عن المثل الاو ذلك الحكم لمن استنابه فلا تبال آية احديته ظهرت ولا آية احديته بطئت فما أمره الا واحدة  
كأذا كر عن نفسه

ما الامر الا هكذا • ما الامر الا ما ذكر • فالقول قول فاصل • له احتسك في البشر  
والشأن شأن واحد • في عينه لمن نظر • أنت الرفيع المجتبى • عند مليك مقتدر  
ان كنت من صورته • على شهود فاعتبر • ما قلته فانه • يدخل في حكم الفكر  
ان كنت ذاعقل • اسم آمن من النير • نجده حقوا واضحا • في سور بلا صور  
فالمين قد تشهده • في صور وفي سور • والحق ما بينهما • في عرشه على سرر  
يقابل المثل كما • يقابل الصور والصور • فقل لمن يعرف • بأنه على خطر  
وقل لمن يجهل • بأنه على غرر

وأما الآية السادسة فان الله وصف نفسه بأن له كلمات فكثير فلا بد من الفصل بين آحاد هذه الكثرة ثم الكلمة  
الواحدة أيضا منه كثرها في قوله انما قولنا لشي اذا أردناه أن نقوله كن فأتى بثلاثة أحرف اثنان ظاهران وهما الكاف  
والتون وواحد باطن خفي لا امر عارض وهو سكونه وسكون التون فزال عينه من الظاهر لالتقاء الساكنين فناب  
الانسان الكامل في هذه المرتبة مناب الحق في الفصل بين الكلمة المتقدمة والتي تليها فنفق سبحانه في هذه النشأة  
الانسانية وكل من ظهر بصورتها بالحروف في مخارج النفس من هذه الصورة ووجود الحرف في كل مخرج تكوينه  
اذ لم يكن مكتونا هناك والا فني يكونه فلا بد لا يكون ان يكون بين كل كلمتين أو حرفين لايجاد الكلمة الثانية أو الحرف  
الثاني وتعلق الاول به لا بد من ذلك في الكلمات الالهية التي هي أعيان الموجودات كما قال في عيسى عليه السلام  
انه كلمته ألغاه الى مريم وقال فيها وصدت بكلمات ربها وما هو الا عيسى وجعله كلمات لها لانه كثير من حيث  
نشأته الظهيرة والباطنة فكل جزء منه ظاهر ا كان أو باطنا فهو كلمة فلهذا قال عليه وصدت بكلمات ربها لان عيسى  
روح الله من حيث جلته ومن حيث احديته كثرته هو قوله وكلمته ألغاه الى مريم فلما نطق الانسان بالحروف وهي  
أجزاء كل كلمة مقصودة لتتكلم الذي هو الانسان المريد ايجاد تلك الكلمات ليفهم عنه بما في نفسه كما فهم عن الله بما  
ظهر من الموجودات وما في نفس الحق من ارادة وجود أعيان ما ظهر فلا بد في الكلام من تقديم وتأخير وترتيب كما ذلك  
في الموجودات وهي أعيان الكلمات الالهية تقديم وتأخير وترتيب يظهر ذلك الدهر والدهر هو الله بالنص الصريح  
وهو قوله عليه السلام لا تبوا الدهر فان الله هو الدهر وفيه ظهر الترتيب والتقديم والتأخير في وجود العالم وسواء كان  
الكلام متلفظا به أو قائما بالنفس فان كان في النفس فلا بد من وجود الحروف فيه في وجود الخيال وان لم يكن ذلك  
والافليس بكلام وهو قول العربي

ان الكلام في الفؤاد وانما • جعل الاسان على الفؤاد دليلا

أراد على ما في الفؤاد فان لم يكن المترجم يضع في ترجمته الترجمة على ما في الفؤاد بحكم المطابقة والافليس بدليل وقد  
وجدت الكثرة في الترجمة والتقدم والتأخر فلا بد أن يكون الترتيب في الكلام الذي في الفؤاد على هذه الصورة  
وليس الا الخيال خاصة وقال تعالى فأجروه حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام الى الله تعالى وجعله مسموعا للعرسي  
المخاطب بحاسة سمعه فأدركه الا متقطعا متقدما متأخرا ومن لم ينسب ذلك الكلام المسمى قرأ ما الى الله فقد نجد

مأثره الله وجهل الحقائق فلا بد للناصب اذا تكلم ان يضاف اليه الكلام على ما قلناه وان يكون هذا النائب بقصد  
 بذاته بين كل حرفين وكلمتين لتوجد الثانية وتعلق بها الاولى حتى ينظم به ما يريد اظهاره لصلحة التي يعلمها فدل  
 بكلامه على ما في نفسه وما كل من سمع بسمعه عقل جميع ما اراده المتكلم أو بعضه الامن نور الله بصيرته ولهذا قد  
 يكون حظ السامع من كلام المتكلم ترتيب حرفه من غير ان يعقل ما اراده المتكلم بما تكلم به و يظهر ذلك في  
 السامع اذا كان المتكلم يكلمه بغير لحنه وانته فانه لا يفهم منه سوى ما يتعلق به سمعه من ترتيب حرفه فهو التعلق  
 العام من كل سامع ولكن لا يعلم ما ارادته له هذه الكلمات كذلك العالم كله لا يعرف من الموجودات التي هي كلمات  
 الله الوجودات اعيانها خاصة ولا يعلم ما ارادته له هذه الموجودات الا اهل الفهم عن الله والفهم امر زائد على كونه  
 مسموعا فكما ينوب العبد الكامل الناطق عن الله في ايجاد ما يتكلم به بالفصل بين كلاماته اذ لولا وجوده هناك لم  
 يصح وجود عين الكلمة والحرف كذلك ينوب أيضا في الفهم في ذلك مناب الحق في قوله ولنبلونكم حتى نعلم قلوبكم  
 نفسه بأنه يبلو يعلم في المستأنف وهذه كلها نياية احدى لانيابة غير الاحدية من حيث ان لها القيرمية على اعيان  
 الموجودات بما هي الموجودات عليه من الكسب اذ هو القائم على كل نفس بما كسبت وكل نفس بما كسبت رهينة  
 أي قيدها كسبها فلولا الحق ما عجزت الموجودات بعضها عن بعض ولكان الامر عينا واحدا كما هو من وجه آخر  
 مثال ذلك ان الانسان من حيث حده الشامل لا حده واحد العين فان الاحاد كلها عين واحدة من حيث انسانيتهما مع  
 علمنا بأن زيدا ما هو عين عمرو ولا عين غيره من أشخاص الاناسي فعين تميز الحق لها وجودها وعين تميز بعضها عن  
 بعض فلا نفسا ولذلك لم تزد كلمة الحضرة في كل كائن عنها على كلمة كائن شيئا آخر بل انسحب على كل كائن عين  
 كائن لا غير فلو وقفنا مع كائننا لا عيننا واحدة وانما وقفنا مع أثر هذه الكلمة وهي المكونات فكثرت وتعددت وتميزت  
 بأشخاصها فلما اجتمعت في عين حدها علمنا ان هذه الحقيقة وجدت كلمة الحق فيها وهي كلمة كائن وككن أمر  
 وجودي لا يعلم منه الا الابد والوجود لولا الايقال للوجود كنعاد ما لا يقال له كنعاد وما لاستحالة ذلك فالعدم  
 نفسى لبعض الموجودات وبعضها تابع لعدم شرطه المصحح لوجوده وهذه الحقيقة كان الله خلاقا دائما وحافظا  
 دائما ولو كان على ما يذكره مخالفو أهل الحق القائلون ببقاء الاعراض لم يصح ان يكون الحق خلاقا دائما ولا حافظا  
 على بعض الموجودات وجودها واذ لم يزل خالقا دائما فلا يزال مع كل مخلوق هو معكم أينما كنتم وكنتم أمر وجودي  
 بلا شك فلا شيء أدق من نياية الفصل بين الكلمات لمن يعرف ما ذكرناه وأما النياية السابعة فهي النياية في الافعال  
 الظاهرة والباطنة في وجود الانسان وهو ما يجدته في نفسه من الافعال والكوائن لا ما يجدته في غيره وآيته من كتاب  
 الله قوله تعالى حتى نعلم قلوبكم صفة قديمة وهذا العلم الخاص الظاهر عن الابتلاء هو ما يريد بالنياية فيه هنا فقال  
 تعالى عن نفسه انه يجيب الدعاء اذا دعاه وأن يبدى ملكوت كل شيء فوصف نفسه بأنه قاهر لكل شيء في هذه الآية فاذا  
 ادعينا نحن الصبر على ما يكفنا به وجل المسقة في ذلك طاعة لله فدعوانه ثم نظرنا أثر ذلك في قلوبنا فوجدنا أنه اذا دعاه  
 الدعاء ذاتنا كلها بحيث انه لا يبقى فينا جزء له التفاته الى الغير حصلت الاجابة بلا شك على الفور من غير تأخير فعلمنا بهذا  
 الاختبار صدق توجهنا لا ما قد علمنا صدقه فيما أخبر به عن نفسه ولولا مراعاة الادب الالهى لكان قولنا بلوانا بمادعوانه  
 به حتى نعلم قوله أجيب دعوة الداع اذا دعاه في قلوبنا كلمة دعوى حتى تكون النياية صحيحة في قوله ولنبلونكم حتى نعلم  
 المجاهد من منكم والصابر من ثم طردنا ذلك في حق كل مدع دعوى من صادق وكاذب فبناغنه سبحانه في الاختبار  
 والابتلاء فان كان صاحب دعوى صادقة كالرسول ومن صدق في دعواه فانه يقيم الدلالة على صدقه بما بلوانا به من طلب  
 الدلالة كانت الدلالة ما كانت كما بلوانا به الكاذب لما ادعى اليس له فلم يقيم بوجود ما بلوانا به فقال له النائب ان الله يأتي  
 بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب وهو أمر امكاني فبنت الذي كفر وقامت الحجة عليه فالابتلاء أصله الدعوى فمن  
 لا دعوى له لا ابتلاء يتوجه عليه ولهذا ما كلفنا الله حتى قال لنا أنت بر بكم فقلنا بلى فأقر ربنا بر بويته علينا وأقرنا  
 بر بويته علينا عين اقرارنا بعبوديتنا له والعبودية بذاتها تطلب طاعة السيد فلما ادعينا ذلك حينئذ كلفنا البيتلى

صدقنا بما آتاه عيناؤه فان قلت فما علمنا بهذه الاشهاد الميثاقى الذى ورد به الخبر فان ذلك حظ الايمان لاحظ العقل وايس هو بأمر ضرورى فكيف يدخل فى هذا الابتلاء العاقل الذى ليس بمؤمن قلنا ان العاقل أوجب على نفسه بعقله تعظيم خالقه والموجب الله لانه الذى وهب ذلك العقل فقام العقل له مقام الرسول لنا فظنر العاقل بعقله فى وجوده لما اذا استند هل هو فى نفسه لم يزل كذلك أو هو الذى أوجد نفسه فاستحال عنده الامر ان وقد تقدم الكلام فى هذا الكتاب فى هذا المعنى فلما استحال ذلك عنده استند الى موجد ما هو عينه فنظر فيما يذنى لذلك الذى استند اليه فترهه عن كل نعمت يفضى انصافه به الى حدوده وسبب ذلك قوة النفس حتى لا يتعبها مثلها أعنى بمحاكمها مثلها فانه قد علم حدوده فرأى انه ينبغى بالدليل ان يكون واحد الا كثيرين ورأى انه منقضى المثلية وانه على مرتبة توجب له التعظيم والحد والشاء فأوجب عليه العقل الذى هو بمنزلة الرسول عندنا تعظيم جنبه بما يستحقه مما أعطته الادلة العقلية فأخذ فى تمجيد وتعظيمه وتكبيره ونزبه به وعلم ما تستحقه السيادة فعاملها به فتاب عن الحق فيما أوجده فى نفسه بنظره من المعرفة والعبادة لموجده لأنه علم بنظره ذاته وافتقاره فى ظهور عينه الى مظهر بعيد عن الصفات الموجبة حدوده فدخل فى هذه النيابة كل عاقل موحد بدليله وان لم يكن مؤمنا وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح من مات وهو يعلم ولم يقل يقول ولا يؤمن وانما ذكر العلم خاصة فقال هو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة فكل موحد لله فى الجنة يدخله الله خاصة لا غيره ويشفع المؤمنين والانبيا فى أهل السجائر من أهل الايمان لان الانبياء بعثت بالخبر وهو متعلق الايمان والموحدون الذين لم يؤمنوا الكونهم ما بعث اليهم رسول أو كانوا فى فترة فهم الذين يحشرون كل واحد منهم أمة وحده فان بعث فى أمة هو فيهم رسول فلم يؤمن به مع علمه بأحادية خالقه دخل النار فخرج منها الا باخراج خالقه لان الخلود فى النار لا يكون بالنسب لاهل التوحيد بأى وجه حصل لهم ولم يوجد فلا يبقى فى النار الا مشرك أو معطل لا عن شبهة ولا عن نظر مستوف فى النظر فونه فلم يبق فى النار الا المقلدة الذين كان فى قوتهم واستعدادهم ان ينظروا وانما نظروا وهذه مسئلة عظيمة الفائدة صحيحة الاصل وآتية من القرآن ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به يعنى فى زعمه انه برهان وان لم يكن رها نانى نفس الامر فهو قد وفى وسعه فان الله ما كلف نفسا الا ما آتاها وهو أمر يتفاضل فيه الناس فقال فانما حسبنا به عند ربنا وفى ما آتاه الله من النظر فى ذلك أم لا ثم قال انه لا يفلح الكافرون وليس الكافر الا من علم ثم سمعوا ان لم يعلم فاهو كافر ثم أمر نبيه ان يقول رب اغفر وارحم هذه الفرق التى وقت النظر استطاعتها التى آتيتها فلم تفصل الا الى التعطيل أو الشرك وأنت خير الراحين فاهم ما نعد وما آتاهم الله فشفع هنا فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث لا يشعرون فاذا ماتتهم السعادة بالخروج من النار وقد غفر لهم الله بسؤال الرسول فيهم اذ قال رب اغفر وارحم حين أمر الله بذلك وما أمره بهذا الدعاء الا ليجيبه فاجابه فى ذلك ففر فوافر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك اذ ادخلوا الجنة فيتمون اليه فيها لانه السيد الاكبر وهذا الدعاء بهم كل من هو بهذه المنابة من وقت آدم الى نوح الصق لانه ما خصص فى دعوته الا من هذه صفته ومن ينبغى ان يرحم ويغفر له وينبغى لكل نائب منا ان يحضر فى نفسه هذه الفرق وكل من له عذر من الامم فى تخلفه عن الحق الذى هو فى نفس الامر أن يقول رب اغفر وارحم وأنت خير الراحين فان الله تعالى يضرب له بسهم فى هذه الشفاعة فلا تغفل يا ولئى عن حظك منها ولا تكن ممن غلب اليأس عليه فحجز رجة الله ان نصيب الا المؤمن ولم يفرق بين من يأخذها وتتاوله بطريق الوجوب ممن تتاوله من عين النعمة فهذه شفاعته من الرسول والنواب لولا فى الدنيا يقوم بها الحق فى الآخرة ظلم من حيث لا يعلمون حتى يدخلوا الجنة فاذا دخلوها رأوا فيها العلامة التى تعطيتنا فيهم قبول الشفاعة الدنيوية فينبغى لكل نال اذ اتلا القرآن أن يتدبره ويأخذ كل أمر أمر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم ان يبعله أو يقوله أو يعلمه فليقله فى تلاوته ولا يكون حاكيا بل يكون صاحب نية وقصد وابتهاج فى ذلك وانه مأمور به من الحق ان أراد أن يكون من هذا الحزب النبوى فان الله أخفى النبوة فى خلفه وأظهرها فى بعض خلقه فالنبوة الظاهرة هى التى انقطع ظهورها وأما الباطنة فلا تزال فى الدنيا والآخرة لان الوحي الالهى والانزال الربانى لا ينقطع اذ كان به حفظ العالم جميع العالم لهم نصيب من

هذا الانزال والوحى فنه ما ذكره مثل قوله وأوحى ربك الى النحل وقالت نملة يا أيها النمل وقال اهدد اسلمان عليه السلام أحطت بما لم تحط به وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في المجتهدين ما قال وما فرض لهم الاصابة في كل ما اجتهدوا فيه وانما فرض لهم الاجور في ذلك أصابوا أم أخطأوا فضل بين المصيب والمخطئ في الاجور وهذه نيباة عجيبة رفيعة المقدار لا يعلمها كل أحد \* وأما النيباة الثامنة التي شفعت وترتبة الحق من حيث انه تعالى مجلى لها وهي مجلى له فهو ينظر نفسه فيها نظر كماله وهي تنظر نفسها فيه نظر كمال وذلك راجع الى ما هو عليه الحق تعالى من الامماء الالهية فلا تظهر هذه الصورة الا في مرآة الانسان الكامل الذي هو ظله الرحاني فنصب له عرشا استوى عليه على التقابل من عرشه المنسوب اليه بحكم الاستواء عليه ومثاله ما وصف الحق به أهل الجنة متكئين على سرر متقابلين أى يقابل بعضهم بعضا والانسكاء الاعتماد بصفة الجبروت فانسكاء الحق عليه فيما يظهر من الحق و بطن من الانسان الكامل فانه يعاود على متعكته والانسان الكامل يتكى أيضا على ربه فيما يظهر به الانسان من النيباة حين يبطن الحق فيها فتنب المشاهدة وما يشهد الى الشاهد لا الى أمر آخر كما ينسب في حضرة الافعال الفعل بالعوائد الى المخلوق والحق مبطن فيه وينسب الفعل بخرق العادة الى الله لا الى المخلوق لانه خارج عن قدرة المخلوق فيظهر الحق وان كان لا يظهر الا في الخلق وانما اثبت الخلق وجود الحق لان كل حقيقة تعقل للحق لا تعقل مجردة عن الخلق فهي تطلب الخلق بذاتها فلا بد من معقولة حق وخلق لان تلك الحقيقة الالهية من المحال ان يكون لها تعلق أثرى في ذات الحق ومن المحال ان تبقي معطلة الحكم لان الحكم لها ذاتي فلا بد من معقولة الخلق سواء انصف بالوجود أو بالعدم فان ثبوت عينه في العدم به يكون التهيؤ لقبول الانوار وثبوته في العدم كالبرزخ لشجرة الوجود فهو في العدم برزخ وفي الوجود شجرة

ثبوت العين في الامكان برز \* ولولا البرز لم يك ثم نب

ظهورى عن ثبوتى دون أمر \* الهى محال حين كنت

واذ والامر على ما ذكرناه فافى العلم الا الشفع وهو تنبية الجمع لان الحقائق الالهية كثيرة والمحققات على قدرها أيضا فثبتت المحققات الحقائق في العلم وان لم تتصف بالوجود العيني

فلاولا ثبوت العين ما كان مشهودا \* ولا قال كن كونا ولا كان مقصودا

فما زال حكم المعبود لله عابدا \* وما زال كون الحق للعين معبودا

فلما كساه الحق حلة كونه \* وقد كان قبل الكون في الكون مفقودا

نكوت الاحكام فسه بكونه \* فما زال سجادا فقيدا وموجودا

ولما ظهر حكم تنبية الامر المعلوم في نفسه لم يصح الا بالثبوت لا غيرها لانه لو لم يكن مثلاما معه بذاته ولا قابله وليس الا الانسان الكامل أو مجموع العالم بالانسان فالانسان لا بد منه فلنقتصر عليه وحكم الثبوت بين الله والانسان الكامل خلاف حكم الوجود فبحكم الوجود يكون الانسان هو الذى ثنى وجود الحق وليس لحكم الثبوت هذا المقام فان الحق والخلق معاني الثبوت وليس معا في الوجود فلما كان الامر في الثبوت على السواء أعطيناه صورة الاعتدال وعدم الميل الى أحد الجانبين وهذه هي المنزلة الرفيعة المنارة العامة الآثار فاذا ظهر الحق في الصور لم تقم المثلية الاعتدالية فكان المثل بحسب الصورة التجلى فيها فان كانت صورة روحية ينسب اليها ما هي عليه الارواح من الحكم وان كانت صورة جسمية ينسب اليها ما هي عليه صور الاجسام الظاهرة من الحكم وهو اتصافه بالاوصاف الطبيعية من تغير الاحوال في الغضب والرضى والفرح والنزول والهرولة فاذا أثبت لك الحق عن نفسه أمراتما فأنظر فيما أثبت لاي صورة هو فاحكم عليه بحكم ما هو به لتلك الصورة ومأم الا مثل أو غير مثل فهذا حكم هذه النيباة الثامنة قد استوفينا وأما النيباة التاسعة فهي الظهور في البرزخ المعقول الذى بين المثليين وهو الفصل الذى يكون بين الحق والانسان الكامل فان هذا الفصل أوجب تميز الحق من الخلق فينظر بمن هو أليق وموضعه في ضرب المثل الظل الذى في الشخص للمتد عنه الظل الممدود فالظل القائم به بين الشخص والظل الممدود والمنفصل عنه ذلك هو البرزخ وهو بالشخص القائم ألقى فهو به

أحق في الحق كان ميز الخلق عنه لا بالخلق بعينه الحق عنه لان الخلق متلبس بنعوت الحق وإس الحق متلبس بالخلق ولذلك كان ظهور الخلق بالحق ولم يكن ظهور الحق بالخلق لكون الحق لم يزل ظاهر لنفسه فلم يتصف بالافتقار في ظهوره الى شئ كما انصف الخلق بالافتقار في ظهوره لعينه في عينه الى الحق وزر بد بالخلق هنا الانسان الذي له المثلية لا غيره فان هذا الفصل وقع بين المثليين والفصل حكم المثليين بلاشك لانه يقابل كل مثل بذاته ولولا لما تميز المثل عن مثله ومثليته له قوله وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه وقوله وهو الذي جعلكم خلافا لارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخرا يابعداء كمال الانسانية وهو الصورة لبعضهم وهم الذين رفعهم الله والمرفوع عليهم هم الاناسي الحيوانيون ومثليته لك ان جعل نفسه لك وكيفا فيها هو حق لك فيتصرف فيه عنك بحكم الوكالة المطلقة المفوضة الدورية فان وكالة الحق لا بد أن تكون دورية اعتناء من الله بعبده لانه خلقه صاحب غفلات ونسيان والغفلة والنسيان أحوال تطرأ على هذه النشأة الانسانية والاحوال لها الحكم مطلقا في كل من اتصف بالوجود لا احاشي موجودا من موجود فاذا غفل الانسان في حركة ما من حركته فتصرف فيها بنفسه فذلك التصرف النفسي عزل الحق عن الوكالة فاذا كانت الوكالة دورية كان كل ما انزل الحق عن هذه الوكالة بالتصرف النفسي ولي الامر فلم يتصرف الا الله فان الله أمرك أن تتخذ وكيفا في سورة المزمل فهذه الفائدة الوكالة الدورية وهي عن أمره تعالى عبده وجعلها في التوحيد فقال رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ وكيفا لاشارة الى التصرف في الجهات وما ذكر منها الا المشرق وهو الظاهر والمغرب وهو الباطن وبالعين الواحدة التي هي الشمس اذا طلعت احدثت اسم المشرق واذا غربت احدثت اسم المغرب وللانسان ظاهر وباطن لا اله الا هو فاتخذ وكيفا في ظاهره وباطنه فانه رب المشرق والمغرب فانظر ما أعجب القرآن وهذه النيات كلها التي ذكرناها ونذكرها نيات توحيد لا غير ذلك فان ظهرت أنت لم يكن الظاهر الا هو وان لم تظهر فهو هو اذا الواحد لا ينقسم في نفسه الا بالحكم والنسب وهو تعالى ذو أسماء كثيرة فهو ذو نسب وأحكام فاحديته بنا أحدية الكثرة والعين واحدة ولهذا ينسب الظهور لنا في وقت وينسب اليه في وقت ويضاف اليه في حكم ويضاف اليه في حكم فقد تبين لك ان عين ما قام فيه الانسان عين ما قام فيه الحق بين ظاهرو باطن فاذا ظهر من ظهر بطن الآخر وكانت النيابة للظاهر عن الذي بطن وكانت النيابة للذي بطن في باطن فيه عن الذي ظهر فلا يزال حكم الخلافة والوكالة وهي خلافة ونياية دائماً ابداً دنيا وآخرة فان الحق كل يوم من أيام الانقاس هو في شأن ما وكتبه فيه فانه لك يتصرف ولك يصرف فيما استخلفك فيه فانت تتصرف عن أمر وكيلك فانت خليفة خليفتك كما انه ملك الملك بالوكالة فهذه عين ما هو الوجود عليه وما يمتنا وبين الناس فرق في ذلك في نفس الامر الا اني اعرف وهم لا يعرفون ذلك لاجل الاغطية التي على عين بصيرتهم والا كنهه والا افعال التي على قلوبهم وفيها ما والنيابة العاشرة فهي نيابة توحيد الموتى فانه بالموت تنكشف الاغطية ويتبين الحق لكل أحد ولكن ذلك الكشف في ذلك الوقت في العموم لا يعطى سعادة الا لمن كان من العامة عالما بذلك فاذا كشف الغطاء فرأى ما علم عيناً فهو سعيد وأما محباب الشهود هنا فهو لهم عين وعند كشف الغطاء تكون تلك العين لهم حقافية تنقل أهل الكشف من العين الى الحق وينتقل العالم من العلم الى العين وما سوى هذين الشخصين فينتقلون من العمى الى الابصار فيشهدون الا بر كشف غطاء العمى عنهم لاعتناهم علم تقدم ولا بد من مزيد لكل طائفة عند الموت ورفع الغطاء ولهذا قال من قال من الصحابة لو كشف الغطاء فأثبت لك ان ثم غطاء ثم قال ما زددت يقيناً يعني فبما علم اذا عاينه فلا يزال يقيناً في العلم لكن يعطيه كشف الغطاء أمر لم يكن عنده فيصح قوله ما زددت يقيناً في علمه ان كان ذا علم وفي عينه ان كان ذا عين لانه لا يزال بد بكشف الغطاء أمر لم يكن له اذ لو كان كذلك لكان كشف الغطاء في حق من هذه صفته عبثاً معري عن الفائدة

ولكن للعيان لطيف معنى \* لذا سأل المعانيه السكيم

فما كان الغطاء الا وراء أمر وجودي لاعدمي فهذه النيابة عن الحق للعبد في البرزخ فيقوم كما بصورة حق ونيابة في عالم الخيال فيكون له عليه سلطان في هذه الدار الدنيا فيجسد ما شاءه من المعاني للناظر وقد نال من هذه السلطنة

حظا قريبا أهل السحر الذين قال الله فيهم يخيل اليه أى الى موسى من سحرهم أنها تسمى وليست بساعية في نفس الامر وهي ساعية في نظر موسى ونظر الحاضر بن الالاسحرة فانهم يرونها حبالا والغريب لو ورد لها كما يراها الساحر بخلاف من له النياية على عالم الخيال وفي حضرته كموسى فانه لا يرى ما يجسده من المعاني جسدا كما جسده و يراه هو معنى انما ذلك للساحر لعدم قوته وما بين الساحر وبين صاحب هذه النياية كموسى الا كون الحق جعله تابعا عنه واتخذ موسى وكلا فالتقى موسى عصاه عن أمر حق وهو أمر موكله فقال له ألقى عصاك فراها حية تخاف واخبر عن السحرة انهم ألقوا حبالهم وعصيمهم لاعتن أمر الحق بل عن حكم أسماء كانت عندهم لها في عيون الناظرين خاصية النظر الى ما يريد الساحر اظهاره فله تلك الاسماء قاب النظر لاقب المنطور فيه وبالأمر الالهى قاب المنطور فيه فينبهه النظر فالنظر ما تناب في حق النائب والفعل في النظر وفي المنطور فيه لم يكن الا بعد الالتقاء فلما خرج عن ملك من القاء تولى الله قلب المنطور في حق النائب وقلب النظر في حق من ليس بنائب وله علم هذه الاسماء التي هي سعيها في علامات على ما ظهر في أعين الناظرين فالعموم عند كشف الغطاء بالموت وانتقالهم الى البرزخ يكونون هنالك مثل ما هم في الدنيا في أجسامهم سواء الا انهم انتقلوا من حضرة الى حضرة ومن حكم الى حكم والعارفون نواب الحق لهم هذا الحكم في الحياة الدنيا وانما كانت النياية هنا نياية توحيد لانه لا يظهر الحكم الا بعد الالتقاء وهو أن يخرج الامر من ملك الملقى فيتولاه الله بحكم الوكالة في حق النائب وبحكم الحقيقة في حق الساحر للغيرة الالهية فلا يكون حكم في الاشياء الا الله وبني لصاحب هذه النياية في هذه الحضرة التصرف دائما كما ذكرناه المسمى في العامة كرامات وآيات وخرق عوائد وهي عند المحققين ليست بخرق عوائد بل هي ايجاد كواثر لانه ما تم في نفس الامر عوائد لانه ما تم ذكره فاستمر ما يعود وهو قوله في أصحاب العوائد بل هم في لبس من خلق جديد يقول انهم لا يعرفون أنهم في كل لحظة في خلق جديد فابرونه في اللحظة الاولى ما هو عين ما يرونه في اللحظة الثانية وهم في لبس من ذلك فلا إعادة فلا خرق هكذا يدركه المحققون من أهل الله ولبس الامر الا كما ذكرناه فانه بهذا يكون الافتقار للخلق دائما بدأ ويكون الحق خالقا حافظا على هذا الوجود ووجوده دائما بما يوجد فيه من خلق جديد لبقائه فانظر فديتك فيما قد ثبت به \* فالعلم يدرك ما لا يدرك البصر

فرجال العلم أولى بالعبر \* ورجال العين أولى بالنظر

فالذي يوصف بالعقل له \* قوة تخرجه عن البصر

والذي يوصف بالكشف له \* صورة تسمو على كل الصور

\* فتراه دائما في حاله \* ظاهرا من غير الى غير

فيتصرف النائب في هذه الاغيار الخيالية كما يريد ويشاء ولكن عن أمر وكيله لجهل الموكل بالصالح التي يعرفها الوكيل في التصريف فان علطا وتصرفت عن غفلة بغير أمر الوكيل فان الله يحفظ عليه وقته لكون الوكالة كإفلاذ وربة ولكن مع هذا الحفظ الذي ذكرناه لانكون الصورة الواقعة عن تصرف الغفلة تبلغ من الدرجة مبلغ الصورة التي تكون عن تصرف الوكيل الذي صرف فيه هذا النائب لتغير المراتب ويعلم الرفيع والارفع واعلم ان هذه المرتبة التي هي هذه النياية الخاصة لانكون الالموت والموت على قسمين موت اضطرارى وهو المشهور في العموم والعرف وهو الاجل المسمى الذي قيل فيه اذ اجاء أجلاهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون والموت الآخرون اختيارى وهو موت في حياة دنيوية وهو الاجل المقضى في قوله تعالى ثم قضى أجلا ولما كان هذا الاجل المتقضى معلوم الوقت عنده الله مسمى عنده كان حكمه في نفسه حكم الاجل المسمى وهو قوله عز وجل كل يجرى الى أجل مسمى يعني في حاله ولا يموت الانسان في حياته الا اذا سمحت له هذه النياية فهو ميت لاميت كالمقتول في سبيل الله نقله الله الى البرزخ لاعتن موت الشهيد مقتول لاميت ولما كان هذا المعنى به فقد قتل نفسه في الجهاد الا كبر الذي وجهاد النفس رزقه الله حكم الشهادة فولاة لنياية في البرزخ في حياته الدنيوية معنوى وقتله بخالفته نفسه وقد جئنا على ما ذكرناه أولا من ذكرنا هذه النيايات العشرة التي هي أمهات وأمامات ضمنه كل نياية من فعل كل ما يصلح الانبياة فكثير لا يحصى والله

الحمد والمدة على ما أعطى وما يتعاقى بهذا الباب نور توحيد الذات واعلم ان لما كان في قوة الواحد اُحدية كل موجود  
ومعلوم ومعدود يظهر جميع ما ظهر من العالم من مجموع ومفرد وفي العالم من تقسيم عقلي في المعلومات باحدية تخصه  
وأعطتها ذلك اُحدية الذات الواهبة لوجود ما وجد والواهبة علم ما علم من المعلومات فالأحدية ظاهرة في الآحاد خفية في  
المجموع فأحدية الذات في الآحاد والباطن وأحدية المجموع في المركبات وهي المعبر عنها في الالهيات بلسان الشرع  
بالاسماء وفي العقول السايمة بالنسب وفي العقول القاصرة النظر بالصفات وأبين ما يظهر فيه حكم الواحد في العدد لانه  
بالواحد يظهر العدد وينشأ على الترتيب الطبيعي من الاثنين الى ما لا ينهاه وبزوال الواحد منه يزول فالمعول لولا علته  
ما ظهرت له عين والعالم لولا الله ما وجد في عينه وأعطى سبحانه اسم الذات لنفسه واسم النفس لما يحمل اسم النفس  
من التذكير والتأنيث كما قال تعالى ان تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله الآية فانت فقال بلى قد جاءتك  
آياتي بكاف مكسورة خطاب المؤنث آياتي فكذبت بهابناء مفتوحة خطاب المذكر والعين واحدة فان النفس والعين  
عند العرب يذكرا ويؤنثان وذلك لاجل التناسل الواقع بين الذكر والانثى ولذلك جاء في الابداح الالهية بالقول  
وهو مذكور والارادة وهي مؤنثة فأوجد العالم عن قول وارادة فظهر عن اسم مذكور ومؤنث فقال انما قولنا الشيء وشئ  
أنكر النكرات والقول مذكر اذا أردناه والارادة مؤنثة ان نقول له كن فيكون فظهر التكوين في الارادة عن القول  
والعين واحدة بلا شك فبنو توحيد الذات ظهرت جميع المحدثات علوا وسفلا وحسا ومعنى ومركبا ومفردا وفرت  
الأحدية في كل شئ فاثم الواحد وما ظهر أمر الابوه منه وفيه ففهم من حيث ما للنفس من التأنيث وبه من حيث  
ما للنفس من التذكير والتأنيث ومنه من حيث ما للنفس من التذكير فبين واحدة فاعلة منفعة والانفعال ما ظهر في  
الاعيان من الموجودات والمعلومات المعقولة وان لم يوجد لها أعيان ثم جعل التوليد في الحيوانات بل في ما يقبل الولادة  
على ثلاثة أضرب فبهيمن يشاء انما أود كرانا أود كراوا نبي فلو جود الجمع المؤذن بما في الاصل من جمع النسب  
ويجعل من يشاء عبا لمن لا يقبل الولادة كالسما التنزيه فبما في الوجود اُحدية الأحدية الكثيرة وليست الا الذات  
والالوهة لهذه وصف نفسي لانه لذاته هو وله الاسماء الحسنى فافهم فلهذا قلنا اُحدية المجموع أو اُحدية الكثرة فان قلت  
فان الله غنى عن العالمين فقلنا هذا لا يقدح في اُحدية الكثرة فان كونه ذاتا ما هو كونه غنيا فمعقول الذات خلاف معقول  
نعتها بالغنى فانت في هذا الاعتراض مثبت لما تريد تنفيه فقويت قولي وأعظم من هذه النسبة الى الاله فاثم وأز يدك  
أمرا آخر في هذه المسئلة وهو ان الله وان كان في ذاته غنيا عن العالمين فعلم انه منعوت بالكرم والجود والرحمة فلا بد  
من مرحوم ومتكرم عليه ولهذا قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليجاب  
الداعي سبحانه جودا وكرما ولا شك ان السؤال بالاحوال أهم من السؤال بالقول والاجابة أمر ع لاسائل بالحال لانه  
سائل بذاته والجود على المضطر المحتاج أعظم في نفس الامر من الجود على غير المضطر والممكن في حال عدمه أشد  
افتقارا الى الله منه في حال وجوده ولهذا لا تصحب الممكن دعوى في حال عدمه كما تصحبه في حال وجوده فافاضة  
الوجود عليه في حال عدمه أعظم في الجود والكرم فهو تعالى وان كان غنيا عن العالمين فذلك تنزيه عن ان يقوم به  
فقر أو يدل عليه دليل غير نفسه فأوجد العالم من وجوده وكرمه وهذا لا يشك فيه عاقل ولا مؤمن وان الجود له نعمت  
نفسى فانه جواد كريم لنفسه فلا بد من وجود العالم وما حكم العلم بكونه يستحيل عدم كونه فلا بد من نسب أو صفات على  
مذهب الصفتيين أو أسماء على مذهب آخرين فلا بد من الكثرة في العين الواحدة فلا بد من اُحدية الكثرة على كل  
وجه من كل قائل بنسبة أو صفة أو اسم فليست أنوار الذات بشئ سوى الموجودات وهي سبحات الوجه لانها عين  
الدلالة عليه سبحانه لنا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فجعل نفس العارف اذا عرفها العارف  
دليلا على معرفة الله والنور دليل على نفسه وعلى ما يظهره للعين فبنو الموجودات ظهرت الموجودات وظهر موجدوها  
لها فاعلمت انها فهو المطلوب لها والطلب يؤذن بالافتقار في حق المحدثات وهو المطلوب فهو الصنى فمن كونه مطلوبا

لما صبح افتقارها اليه وصبح غناها عنها فقبولها عليها قبول جود وكرم فالسبحات الوجهية انتشرت على أعيان الممكنات وانعكست فادرك نفسه وأنوار الشيء لا تحرقه والممكن في حال عدمه لا يقبل الحرق فلوانصف بالوجود احترق وجوده لرجوع الوجود الى من له الوجود فبقيت الممكنات على حقيقة شبيهة بثبوتها وظهر بالسبحات الوجهية كثرة الممكنات في مرآة الحق أدركها الحق في ذاته بنوره على ما تستحقه الممكنات من الحقائق التي هي عليها فذلك ظهور العالم وبقاؤه فالحكمة في النظر وفي كيفية ما يدركه البصر وماذا يدرك ومن يدرك والله الموفق

ففي الحق عين الخلق ان كنت ذاعين \* وفي الخلق عين الحق ان كنت ذاعقل  
فان كنت ذاعين وعقل معافا \* ترى غير شيء واحد فيه بالفعل  
فان خيال الكون أوسع حضرة \* من العقل والاحساس بالبدل والفضل  
له حضرة الاشكال في الشكل فاعتبر \* تراه برذ الكل في قبضة الشكل  
\* فان قلت كل فهو جزء معين \* وان قلت جزء قام للكل بالكل  
فانتم مثل غيره متحقق \* بموجده فهو الممثل للمثل  
فعلمي به أحلى اذا ما طعمته \* وأشهى الى أذواقنا من جنى النحل

وهنا يظهر لك توحيد الالحاق فان الرائي لما ظهرت أعيان الممكنات في مرآة ذاته أدركها في نفسه بنوره فلحق المرتئي بالرأي حيث أدركه في ذاته وهو واحد في الوجود لان الممكنات المرتئية منعوتة في هذه الحالة بالعدم فلا وجود لها مع ظهورها للرأي كما ذكرناه فسمى هذا الظهور توحيد الالحاق أي ألحق الممكن بالواجب في الوجوب فوجب للممكن ما هو عليه الواجب لنفسه من النسب والاسماء فله اليجاد على الاطلاق ما عدا نفسه تعالى ولا خيال اليجاد على الاطلاق ما عدا نفسه فإلخيل موجد لله عز وجل في حضرة لوجود الخيال والحق موجد للخيال في حضرة الانفعال الممثل

فالكل يدخل تحت الحصر أجمه \* وليس ثم سوى من ليس يمتنع  
فالعجب لمن فعل في ذات فاعله \* يكن بها فاعلا والكل قد جمعه وا  
على وجود الذي قلناه من عجب \* وكلهم بالذي جنباه قطعوا

واذا ثبت الالحاق الخيال في قوة اليجاد بالحق ما عدا نفسه فهو على الحقيقة المعبر عنه بالانسان الكامل فانه ما تم على الصورة الحقيقة مثله فانه يوجد في نفسه كل معلوم ما عدا نفسه والحق نسبة الموجودات اليه مثل هذه النسبة فتوحيد الالحاق توحيد الخيال مع كونه من الموجودات الحادثة الا ان له هذا الاختصاص الالهي الذي أعطته حقيقته فما قبل شيء من المحدثات صورة الحق سوى الخيال فاذا تحققت ما قلناه علمت انه في غاية الوصلة وهذا يسمى توحيد الوصلة والاتصال والوصل كيف شئت قل فلم يفرق في هذا التوحيد بين المثليين الا بكونهم امثليين لا غير فهما كما قال القائل

رق الزجاج وورقت الخمر \* فتشا كلا فتشابه الامر  
فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

فن شدة الاتصال يقول هو هو يظهر في موطنين معقولين لولا الموطنان ما عرفت ما حكمت به من التمييز بين المثليين فما خرج شيء من الموجودات عن التشبيه ولهذا قال ليس كمثل شيء فأتى بكاف الصفة ما هي الكاف زائدة كما ذهب اليه بعض الناس ممن لا معرفته بالحقائق حذرا من التشبيه فنفي ان بمثل المثل غير من هو مثله فنفي المثل عن مثل الممثل نفي المثل عن الممثل فهذه أنوار من درجته بعضها في بعض

مثل اندراج المثل في المثل \* في صورة العين وفي الشكل  
وهو على التحقيق في ذاته \* مثل اندراج الظل في الظل

فهنا قد ذكرنا شيئا يسيرا مما يحوي عليه هذا المنزل وفيه من العلوم سوى ما ذكرناه علم منزلة علم الله من الله وأين

هي من منزلة غيره من الصفات المنسوبة اليه ولم يزاوجها في الموجودات وفيه علم الفرض المنزل وأين هو من علم  
الفرض المستنبط من المنزل وفيه علم الادلة والبراهين العقلية التي تحكم على موجدتها بما تستحقه ونصديقه اياها  
سبحانه فيما حكمت به عليه فان الله ما نصب بعض الايات الا لاولى الالباب وهم الذين يعقلون معانيها بما ركب فيهم  
سبحانه من القوة العقلية وجعل نفس العقل للعقل آية وأعطاه القوة الذكرا المذكرة التي تذكره ما كان تجلي له  
من الحق حتى عرفه شهودا ورؤية ثم أرسل بحجب الطبيعة عليه ثم دعاه الى معرفته بالدلالات والآيات وذكره ان  
نفسه أول دلالة عليه فليست نظيرها وفيه علم الحدود التي توجب للتاخر العاقل الوقوف عندها فلما ظهر حد وللباطن  
حد وللطالع حد وللحد حد فمن وقف عند حد نفسه فأحرى ان يقف عند حد غيره فهذا الحد قد علم كل ما ذكرناه  
وما هو الوجود عليه ولولا الحد وما تميزت المعلومات ولا كانت معلومات ولذلك لعن الله على لسان رسوله من غير  
منار الارض يعني الحدود ولما اجتمع المثلان لانفسهما ولم يتوقفا على تعيين موجد هما توجهت عليهما الاسماء  
الالهية الحسنى بمائة درجة جنانية فحجبها مائة دركة جهنمية على مرأى من أهل الكشف فسد ا بهذا الاجتماع  
الذي أوجب لهما توجه العالم الاخر اوى برمته وفيه علم اجتماع المثليين في الحكم النفسى والافليسا بثنائين وفيه علم  
ما يشرك به الشيء من ابس مثله فهو مثله من ذلك الوجه الذي أشركه فيه خاصة وينفصل عنه بامور وأخره فيها أمثال  
فما ثم معلوم ماله مثل جملة واحدة فثم الأمثال وأشياء ولذلك ضرب الله الامثال ونهى عن ضربنا الامثال وعلل  
فقال ان الله يعلم وأتم لا تعلمون فمن علمه الحق ضرب الامثال ضربها على علم فلا يضرب الامثال الا العلماء بالله  
الذين تولى الله تعليمهم وليس الا الانبياء والاولياء وهو مقام وراء طور العقل يري دانه لا يستقل العقل بادراكه  
من حيث ما هو مفكر فان الذي عند العقل من العلم بالله من حيث فكره علم التنزيه وضرب الامثال تشبيه وموضع  
التشبيه من ضرب المثل دقيق لا يعرفه الا من عرف المشبه والمشبه به والمشبه به غير معروف فالامر الذي اتحقق منه  
ضرب المثل له مجهول فالنظر فيه من حيث الفكر حرام على كل مؤمن وهو في نفس الامر ممنوع الوصول اليه عند  
كل ذى عقل سابع وفيه علم الترييع من حيث الشهود وفيه علم السبب الذي لاجله طلب من المدعى الدلالة على  
ما ادعاه وذلك لانه يري بد التحكم بما ادعاه والتحكم صفة الهية والمدعى فيه معنى الغيب والشهادة فالشهادة ثابتة  
بعينها ولولم يدعها لاغنى عنها فيه عند المشاهد عن الدعوى والغيب يحتاج معه الى اقامة البينة على ما ادعى ويعترض  
هنا امر عظيم وهو المعترف بما يوجب الحد واعترافه على نفسه دعوى ولا يطالب ببرهان بل تضي فيه الحدود  
فقد خرج هذا المدعى بدعواه عن ميزان ما يطلبه الدعوى بحقيقتها واما التحكم من المعترف بما ادعاه وان كان  
كاذبا على نفسه في دعواه فانه قد نكحكم فيك ان تقم عليه الحد الذي يتضمنه ما اعترف به وهذا قاتل قاتل قاتل  
أكثر العارفين فان المعترف قد يكذب في اعترافه ليدفع بذلك في زعمه ألم ما يعظم عنده على الام الذي يحصل له من  
الاعتراف اذا أقيمت عليه حدوده وذلك لجهله بما يؤل اليه أمره عند الله في ذلك وجهله بما لنفسه عليه من  
الحق والله يقول انا لا نصلح منك شيأ أفسدته من نفسك فالحق وان عظمت غنى الله أحق ويليته حتى نفسك  
وما خرج عن هذين الحقين فهين الخطب وفيه علم من اتخذ الله دليلا في أى موطن يتخذ وما دعواه التي  
توجب له ذلك وفيه علم الآداب الالهية ومعرفة المواطن التي ينبغي ان يستعمل فيها وأكثر ما يظهر ذلك في باب  
الايمان بالله وفيه علم المواخاة بين الفضل الالهى والرحمة وهل بين الآلام والرحمة مواخاة أم لا من باب دفع  
ألم كبير بألم دونه وفيه علم الامر الذي يكرهه الطبع ويحده الحق وما يغلب من ذلك ومن يجنى ثمرة ذلك  
السكره ومرارة تلك الفظاعة ذوقا وفيه علم تصريح الحكمة الالهية في النوع الانساني خاصة دون سائر  
المخلوقات وفيه علم ما ينبغي ان يكون عليه العاقل اذا رأى في الوجود ما يضي له العقل بالوقوف عنده  
والعدول عما في الاخذ به من مذام الاخلاق وفيه علم ما لا يعلمه الانسان في زعمه وهو في نفس الامر على  
خلاف ذلك كيف يعلمه الله هل يعلمه كما هو عليه في نفسه أو كما هو في علم هذا العالم في زعمه وهي مسئلة

صعبة في الشرع واما في العقل فهي هينة الخطب وفيه علم ما يعط به العالم من هودونه وترية الشيخ للتلميذ الالهى وفيه علم ما ينبغي ان يكون في المعلوم ضد ان من جميع الوجوه جملة واحدة من غير ان يكون بينهما مثلية بوجه ما وفيه علم ما تنتج من مؤاخذ الصفات المثلية الالهية في الكون وفيه علم الرمي المحسوس والمعنوى وما يقع فيه الاشتراك وما لا يقع فيه اشتراك من ذلك وفيه علم نسبة الكلام الى كل صنف صنف من المخلوقات كلها وفيه علم آفة النسب وهل يقع بين المتناسبين افتراق معنوى أم لا وفيه علم التصرف في الخلاء وهل يصح تصرف في الملاءم لا وهل في العالم خلاء وهو كله ملاء وحكمة وجود الاجسام مختلفة فيما يقبل الحرف منها بسهولة وما لا يقبل الحرق لا بمسقة وما شاف منها وما لم يشف وما لطف منها وما كنف وقوة الالطف على الا كنف حتى يزيله ويحرقه وفيه علم حكمة التحيز في العالم دنيا وآخرة وفيه علم هل للبصر أثر في البصر أم لا وفيه علم ما يحفظ به الحرق بين الشبثين حتى لا يلتئما وفيه علم لفاعل والمنفعل خاصة لا لانفعال وفيه علم الاستعدادات التي يقبل صاحبها التعليم عن لا يقبله واذا رأى الشيخ ذلك هل يبقى على تعليمه وترية أم يقصر في ذلك أو يتركه رأساً فمن الناس من يرى انه يتركه أو يقصر في أمره حتى يتركه التلميذ من نفسه ومنهم من يقول ان الشيخ يبذل المجهود في تعليم من يعلم منه انه لا يقبل وما عليه الا ذلك فيبقى حق ما يجب عليه ولا يلزمه الا ذلك فانه ليس بمضيق زماما في ذلك وهذا هو الحق عند الاكابر ومعاملة الحق بما تستحقه الربوبية وقد جاء في الشرع المظهر لازيدن على السبعين واما التبرى منه بعد البيان فلا يناقض التعليم والارشاد وان لم يقبل فانه وان تبرأ منه في قلبه وفي الدعاء له فلا يتبرأ عما بعث به فله ان يقول ويعلم ما يلزمه الا هذا ورأينا جماعة من أهل الله على خلاف هذا وهو غلط عظيم وفيه علم نياية هاء الهوية عن هاء التنبيه وكم مرتبة لطاف العلم الالهى وفيه علم ما يذهب الفقر من النكاح وبه كان يقول أبو العباس السبتي صاحب الصدقة بمرا كسر رأيت وعاشرته فرأيت به وجاءه انسان يشكو الفقر فقال تزوج فتزوج فشكى اليه الفقر فقال تزوج فتزوج فشكى اليه الفقر فقال له ربع ربع فقال الشيخ فذكر فاستغنى ووسع الله في رزقه ولم يكن في نسائه الا في أخذهن من عندها شئ من الدنيا فأغناه الله وفيه علم الاسترقاق الكوني والتخلص منه وما لمن يسعى في تخليص الانسان من رق الامثال له وهل يوازن فك العاني حوية العبد أم لا وفيه علم مقامات رجال الله وفيه علم ما يجتمع فيه خلق الله وفيه علم الآثار العلوية وفيه علم الكون والفساد وفيه علم الحيوان وفيه علم الاستعجاب والاستئزال وفيه علم ما يحتاج اليه النواب وفيه علم أحكام المكلفين وبماذا يتعلق التكليف وفيه علم رفع الحرج من العالم في حق هذا العالم به مع وجود الحرج في العالم وفيه علم الحاق الاجنبى بالرحم وفيه علم من لم يرغب بنفسه في شهوده ما حكمه في ذلك في معاملته نفسه وفيه علم الاختيار والجبر وفيه علم ما يعطيك العلم بكل شئ وهو العلم الالهى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

انتهى النصف الاول من الجزء الثالث من الفتوحات المكية ويليه النصف الثاني اوله  
الباب الاحد والستون وثلاثمائة في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير

﴿ بقية ﴾

## الجزء الثالث

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ  
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء  
الوارثين برزخ البرازخ محي الحق والدين  
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف  
بابن عربي الحاتمي الطائي  
قدس الله روحه ونور  
ضريحه آمين  
آمين

﴿ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة فونية  
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر  
الجزائري رحم الله الجميع وأتابهم المكان الرفيع ﴾

﴿ طبع بمطبعة ﴾

دار الكتب العلمية

﴿ بمصر ﴾

﴿ على نفقة الحاج محمد فدا الكشميري وشركاه ﴾

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الباب الاحد والستون وثلاثمائة في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير

وهو من الحضرة المحمدية﴾

لو كان في الكون غير الله ما وجدوا • ما كان من فاعل فيه ومنفعل  
لكنه واحد في الكون منفرد • بالاختراع والتبديل للدول  
وليس يرجع تكوين الى عدم • ولا استقامته في العين عن ميل  
فاظفر الى دول في طيها ملل • وانظر الى ملل تبين عن نحل  
وارق بها فلاك من فوقه فلك • من الهلال على قصه الى زحل  
أتى بهاملك من سدره بلغت • نهاية الامر في ستر من الكمال  
ولانناد بما نادى به فـرق • بامبداء الامر بل باعلة العلل  
• لانه لقب أعطت معالنه • فقرا يقوم به كسائر العلل

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله عز وجل يقول لا بليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي على جهة التشريف  
والاختصاص لآدم عليه السلام استكبرت في نظرك وكذلك كان فان الله أخبر عنه انه استكبر وقال لنا عز وجل  
في كتابه العزيز ان ابليس قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وقال لما قيل له اسجد أسجد لمن خلقت  
طينا فهنا معنى قولنا في نظرك أم كنت من العالين في نفس الامر أي انك في نفس الامر خير منه فهنا ظهر جهل  
ابليس وقدير به بالعالين الملائكة المهمة في جلال الله الذين لم يدخلوا تحت الامر بالسجود وهم أرواح ما هم ملائكة  
فان الملائكة هي الرسل من هذه الارواح كجبريل عليه السلام وأمثاله فان الالوكة هي الرسالة في لسان العرب فالملائكة  
هم الرسل من هذه الارواح خاصة فباتي ملك الاسجد لانهم الذين قال الله لهم اسجدوا والادم ولم تدخل الارواح المهمة  
فيمن خوطب بالسجود فان الله ما ذكر أنه خاطب الالملائكة ولهذا قال فسجد الملائكة كلهم أجمعون ونصب  
ابليس على الاستثناء المنقطع لا المتصل وهذه الارواح المهمة في جلال الله لا تعلم ان الله خلق آدم ولا شيئا لشغلهم بالله  
يقول الله لا بليس أم كنت من العالين أي من هؤلاء الذين ذكرناهم فلم تؤمر بالسجود والسجود التطاطعي في  
اللسان لان آدم خلق من تراب وهو أسفل الاركان لأسفل منه ومن هنا يعرف شرف نقطة الدائرة على محيطها فان  
النقطة أصل وجود المحيط فالعالون مأمر بالسجود لانهم ما جرى لهم ذكر في تعريف الله ايانا ولولا ما ذكر الله ابليس  
بالابية ما عرفنا أنه أمر بالسجود فها أضاف آدم الى يديه الاعلى جهة التشريف على غيره والنفوس لتعلم منزلته عند الله  
ثم زاد في تشريفه بخلق باليدين قوله معترقا الاناسي الحيوانيين بكال الاناسي المكملين أولم يروا الضمير في يروا يعود  
على الاناسي الحيوانيين أن خلقناهم أي من أجلهم فالضمير في لم يعود على الناس الكمل المقصودين من العالم  
بالخطاب الالهي مما علمت أيدينا فاضاف عمل الخلق الى الايدي الالهية وعم الاسماء الالهية بالنون من أيدينا  
وذلك لتتمام التشريف الذي شرف به آدم عليه السلام في اضافة خلقه الى يديه أنعاما وهي من انعامه عليهم

فهم لهم ما يكون فلكوها بتجليك الله بخلاف الانسان الحيواني فانه يملكها عند نفسه بنفسه غافلا عن انعام الله عليه بذلك فيتصرف في المخلوقات الانسان الحيوان بحكم التبعية ويتصرف الانسان الكامل فيها بحكم التملك الالهي فتصرفه فيها بيد الله وبإله الله الذي آناه كما قال تعالى أمر في حق الممالك وأنوهم من مال الله الذي آتاكم فكل مخلوق في العالم خاضق خلقه الى يد الهية لانه قال ما علمت أيدينا تجمع فكل يد خالقة في العالم فهي يده يملك وتصريفه فالخلق كله لله الأله الخلق والامر وقد ورد ان شجرة طوبى غرسها الله بيده وخلق جنة عدن بيده فوجد اليد وثناها وجمعها ومائناها ألقى خلق آدم عليه السلام وهو الانسان الكامل ولاشك ان الثنية برزخ بين الجمع والافراد بل هي أول الجمع والثنية تقابل الطرفين بذاتها فلها درجة الكمال لان المفرد لا يصل الى الجمع الا بهما والجمع لا ينظر الى المفرد الا بهما فالانسان الكامل ظهر كمال الصورة فهو قلب الجسم العالم الذي هو عبارة عن كل ماسوى الله وهو البيت المعمور بالحق لما سوسه يقول تعالى في الحديث المروي ما وسعني أرض ولا سماءي وسعني قلب عبدي المؤمن فكانت مرتبة الانسان الكامل من حيث هو قاب بين الله والعالم وسماه بالقلب لتقليبه في كل صورة كل يوم هو في شأن وتصريفه واتساعه في التقليب والتصريف ولذلك كانت له هذه السعة الالهية لانه وصف نفسه تعالى بأنه كل يوم في شأن واليوم هنا الزمن الفرد في كل شيء فهو في شؤون وإست التصريفات والتقليبات كلها في العالم سوى هذه الشؤون التي الحق فيها ولم يرد نص عن الله ولا عن رسوله في مخلوق انه أعطى كن سوى الانسان خاصة فظهر ذلك في وقت في النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال كن أباذر فكان أباذر وورد الخبر في أهل الجنة ان الملك يأتي اليهم فيقول لهم بعد ان يستأذن في الدخول عليهم فاذا دخل ناولهم كتابا من عند الله بعد ان يسلم عليهم من الله فاذا في الكتاب لكل انسان يخاطب به من الحق القويم الذي لا يموت الى الحق القويم الذي لا يموت أما بعد فاني أقول لشيء كن فيكون وقد جعلتلك تقول لشيء كن فيكون فقال صلى الله عليه وسلم فلا يقول أحد من أهل الجنة لشيء كن الا يكون نجاء بشيء وهو من أنكر النكرات فم رغبة الطبيعة تكوّن الاجسام وما تحمله من المخلوقات وتطلبه بالطبع ولاشك ان الاجسام بعض العالم فليس لها العموم وغاية النفس تكوّن الارواح الجزئية في النشآت الطبيعية والارواح جزء من العالم فلم يعمها أعطى العموم الا الانسان الكامل حامل السر الالهي فكل ماسوى الله جزء من كل الانسان فاعقل ان كنت تعقل وانظر في كل ماسوى الله وما وصفه الحق به وهو قوله وان من شيء الا يسبح بحمده ووصف الكل بالسجود وما جعل لواحد منهم أمرا في العالم ولا نهيا ولا خلافة ولا تكوّننا عاما وجعل ذلك للانسان الكامل فمن أراد ان يعرف كماله فلينظر في نفسه في أمره ونهيه وتكوّنه بالواسطة لسان ولا جراحة ولا مخلوق غيره فان صح له المعنى في ذلك فهو على بينة من ربه في كماله فانه عنده شاهد منه أي من نفسه وهو ما ذكرناه فان أمر أو نهى أو شرع في التكوّن بواسطة جراحة من جوارحه فلم يقع شيء من ذلك أو وقع في شيء دون شيء ولم يعم مع عموم ذلك بترك الوسطة فقد كمل ولا يقدح في كماله ما لم يقع في الوجود عن أمره بالواسطة فان الصورة الالهية بهذا ظهرت في الوجود فانه أمر تعالى عباده على السنة رسله عليهم السلام وفي كتبه فمنهم من أطاع ومنهم من عصى وارتفع الوسائط لاسبيل الاطاعة خاصة لا يصح ولا يمكن اباة قال صلى الله عليه وسلم بد الله مع الجماعة وقد رنه نافذة ولهذا اذا اجتمع الانسان في نفسه حتى صار شيئا واحدا نفدت همته فيما يريد وهذا ذوق أجمع عليه أهل الله قاطبة فان يد الله مع الجماعة فانه بالجموع ظهر العالم والاعيان ليست الا هو أنظر في قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ثم قال ولا أدنى من ذلك وهو مادون الثلاثة ولأكثر هو ما فوق الثلاثة الى ما لا يتناهي من العدد الا هو معهم أي كانوا وجودا أو عدما محييا فرفضوا فهو سبحانه ثا للواحد فان المعية لا تصح للواحد من نفسه لانها تقتضي الصحة وأقلها اثنان وهونال ثلاثين ورابع للثلاثة وخامس للاربعة بالغاما بلغ واذا أضيفت المعية للمخلوق دون الحق فمعية الثاني ثا اثنان ومعية الثالث للثلاثين ثالث ثلاثة ومعية الرابع للثلاثة رابع أربعة بالغاما بلغ لانه عين ما هو معه في المخلوقية فهو من جنسه والحق ليس كذلك فليس كذلك شيء فليس بثالث ولا خامس خمسة فافهم

فقد نبين الحق من الخلق من وجه وقد ظهر بصورة أيضا من وجه واعلم ان الطبيعة ظل النفس السكينة الموصوفة بالقوتين المعبر عنها بلسان الشرع بالروح المحفوظ فلم يمتد من ظل النفس وبقي فيها فهو الذي نزلت به عن العقل في درجة النورية والاضاءة وما امتد من ظل النفس سمي طبيعة وكان امتداد هذا الظل على ذات الهيولى الكل فظهر من جوهر الهيولى والطبيعة الجسم الكل مظلما ولهذا شبهوه بالسبعة السوداء لهذه الظلمة الطبيعية وسموا النفس الزمرية الخضراء لما نزلت به عن العقل في النور وفي الجسم الكل ظهرت صور عالم الاجسام وأشكاله فكان ذلك للجسم الكل كالاعضاء فلما استعد الجسم بما استعد به توجهت عليه النفس وانارته فانشرت الحياة في جميع أعضائه كما فلك أرواح عالم الاجسام العلوى والسفلى من فلك وعنصر ثم استحال بعضه الى بعضه لتأثير حكم الحركة الزمانية التي عنها الامم الدهري في الافلاك فظهرت للعين صور المولدات الفلكية كالكوكب والجنات ومرتبها وما فيها والعنصرية من معدن ونبات وحيوان وصور غريبة وأشكال عجيبه في عين وجودية فما خرج شئ من العدم الا الصور والاعراض من تركيب وتحليل والجوهر ثابت العين قابل لهذه الصور كلها دنيا وآخرة واذا علمت هذا وتقرر فاعلم ان قوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات ان المعنى المراد من ذلك التقدير والابجد فالتدبير للتقدير والتفصيل للابجد من فصل الشئ عن الشئ اذا قطعت منه وفصلت بينه وبينه حتى يتميزان كان الفصل عن تقدير فهو على صورته وشكله وان كان عن غير تقدير فقد لا يكون على صورته وان أشبهه في أمر ما فانه يفارقه في أمر آخر كاليابس والسود يشتركان في اللونية وان كانا ضدَيْن وكاللون والحركة يشتركان في العرضية وان كانا مختلفَيْن

قال الشاعر ولان تفرى ما خفت وبمضى الناس بخلقى ثم لا يفرى

وكالاسكاف وأمانه من صانع وخياط وحداد وأمثال ذلك ير يدأن يقطع من جلد نعل فإخذنه لافيقه على الجلد فاذا أخذ قدره من الجلد قطع من الجلد ذلك المقدار وفصله منه واظلالا وأجدها الله على مثال الاشخاص ولما أراد فصلها مداه فظهرت أعيانها على صورة من هي ظله حدوك النعل بالنعل فلما خلق الله العالم دون الانسان أى دون مجموعه حدان صورته على صورة العالم كله فافى العالم جزءا وهو على صورة الانسان وأرى يد العالم كل ما سوى الله ففصله عن العالم بعدما دبره وهو عين الامر المدبر ثم انه تعالى حذاه حذوا معنوا على حضرة الاسماء الالهية فظهرت فيه ظهورا في الصورة للرأى ثم فصله عن حضرة الاسماء الالهية بعد ما حصلت فيه قواها فظهر بها في روحه وباطنه فظاهر الانسان خالق وباطنه حق وهذا هو الانسان الكامل المطلوب وما عدا هذا فهو الانسان الحيوانى ورتبة الانسان الحيوانى من الانسان الكامل رتبة خلق النفس من الانسان الحيوانى هذا جملة الامر في خلق الانسان الكامل من غير تفصيل وأما تفصيل خلقه فاعلم ان الله لما خلق الاركان الاربعه دون الفلك وأدارها على شكل الفلك والكل أشكال في الجسم الكل فأول حركة فلكية ظهر أثرها فيما يليها من الاركان وهو النار فآثر فيه اشتعالا بما في الهواء من الرطوبة فكان ذلك الاشتعال واللهب من النار والهواء وهو المارح أى المختلط ومنه سمي المارح مرجا لانه يحوى على اخلاط من الازهار والنبات ومنه وقع الناس في هرج أى قتل ومرح أى اختلاط ففتح الله في تلك الشعلة الجان ثم أفاضت السكواكب النيرة بامر الله واذنه فانه أوحى في كل سماء أمرها فطرحت شعاعها على الاركان والاركان مطارح الشعاع فظهرت الاركان بالانوار وأشرقت وأضاءت فأثرت وولدت فيها المعدن والنبات والحيوان وهى على الحقيقة التى أثرت في نفسها لان الافلاك أعنى السموات انما أوجدها الله عن الاركان ثم أثرت في الاركان بحركاتها وطرح شعاعاتها كبحر يتولد ما تولد فيها من المولدات فبضاعتها ردت اليها فآثر فيها سواها وجعل ذلك من أشرط الساعة فانه من أشرطها أن تلد المرأة بعلمها فولدت الاركان الفلك ثم نكحها الفلك فولد فيها ما ولد فهو ابنها وزوجها ولم يظهر في الاركان صورة للانسان الذى هو المطلوب من وجود العالم فأخذ التراب المزج وخلطه بالماء فصبه طينا يديه تعالى كما يليق بجلاله اذ ليس كمثل شئ وتر كمدته بختصر بما يمر عليه من الهواء الحار الذى يتخلل أجزاء طبيته فتخمر وتغيرت رائحته فكان حامسونا متغير المرح ومن أراد أن يرى صدق ذلك ان كان في إيمانه

خلل فليحك ذراعاه يحكفو يا حتى يحد الحرارة من جلد ذراعاه ثم يستنشق فيجد فيه رائحة الحياة وهي أصله  
التي خلق الجسم منها قال الله تعالى خلق الانسان من صلصال ومن حماء مسنون فلما ظهرت نغارة الانسان  
بطين ركن الذراياها والتأمت أجزاؤه وقويت وصلبت قصرها بالماء الذي هو عنصر الحياة فاعطاه الماء من رطوبته  
والآن بذلك من صلابة الفخار ما ألان فسرت فيه الحياة وأمدته الركن الهوائي بما فيه من الرطوبة والحرارة ليقابل  
بحرارته برد الماء فامتنع فتوفرت الرطوبة عليه فأحل جوهره طينته الى لحم ودم وعضلات وعروق وأعصاب وعظام  
وهذه كلها أمرجة مختلفة لاختلف آثار طبيعة العناصر واستعدادات أجزاؤه هذه النشأة فلذلك اختلفت أعيان  
هذه النشأة الحيوانية فاختلفت أسماؤها لتمييز كل عين من غيرها وجعل غذاء هذه النشأة ما خلقت منه والغذاء سبب  
في وجود النبات وبه ينمو فعبّر عن نموه وظهور الزيادة فيه بقوله والله أنبتكم من الارض نباتا ومعناه فنبتتم نباتا  
فان مصدرا نبت انما هو انبات فأضاف النبات الى الشيء الذي ينمو يقول جعل غذاءكم منها أي مما نبته فتنبتون به أي  
تنمي أجسامكم وتزيد فلما اكمل النشأة الجسمية النباتية الحيوانية وظهر فيها جميع قوى الحيوان أعطاه الفكر  
من قوة النفس العملية وأعنا ذلك من قوة النفس العلمية من الاسم الالهي المديبر فان الحيوان جميع ما يعمل  
من الصنائع وما يعلمه ليس عن تدبير ولا روية بل هو مغطور على العلم بما يصدر عنه لا يعرف من أين حصل له ذلك  
الاتقان والاحكام كالغناكب والنحل والزناير بخلاف الانسان فإنه يعلم انه ما سقنطأ امرأ من الامور الا عن  
فكر ورؤية وتدبير فيعرف من أين صدر هذا الامر وسائر الحيوان يعلم الامر ولا يعلم من أين صدر وبهذا  
القدر سمي انسانا لا غير وهي حالة يشترك فيها جميع الناس الا الانسان الكامل فإنه زاد على الانسان الحيواني في  
الدنيا بتصرفه الاسماء الالهية التي أخذ قواها لما حاذاه الحق عليها حين حذاه على العالم فجعل الانسان الكامل  
خليفة عن الانسان الكل الكبير الذي هو ظل الله في خلقه من خلقه فمن ذلك هو خليفة ولذلك هم خلفاء عن  
مستخلف واحد فهم ظلاله لا انوار الالهية التي تقابل الانسان الاصلى وتلك أنوار التجلي تختلف عليه من كل جانب  
فيظهر له ظلال متعددة على قدر أعداد التجلي فكل تجل فيه نور يعطى ظلام من صورة الانسان في الوجود  
العنصري فيكون ذلك الظل خليفة فوجد عنه الخلفاء خاصة وأما الانسان الحيواني فليس ذلك أصله جملة واحدة  
وانما حكمه حكم سائر الحيواني لأنه يتميز عن غيره من الحيوان بالفصل المقوم له كما يتميز الحيواني بعضه عن بعض  
بالفصول المقومة لكل واحد من الحيوان فان الفرس ما هو الجار من حيث فصله المقوم له ولا البغل ولا الطائر ولا السبع  
ولا الدودة فالانسان الحيواني من جملة الحشرات فاذا كمل فهو خليفة فاجتمع المعاني واقترب المعاني ثم ان الله أعطاه  
حكم الخلافة واهم الخليفة وهما لفظان مؤثتان لظهور التكوين عنهما فان الانثى محل التكوين فهو في الامم تنبيه  
ولم يقل فيه نائب وان كان المعنى عينه ولكن قال اني جاعل في الارض خليفة وما قال انسانا ولا داعيا وانما ذكره  
وسماه بما أوجده له وانما فرقنا بين الانسان الحيواني والانسان الكامل الخليفة لقوله تعالى بأيها الانسان ما غرك  
ربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك فهذا كمال النشأة الانسانية العنصرية الطبيعية ثم قال له بعد ذلك  
في أي صورة ما شاء ربك ان شاء في صورة الكمال فيجعلك خليفة عنه في العالم أوفى صورة الحيوان فتكون من  
جملة الحيوان بفصلك المقوم لذلك الذي لا يكون الا لمن ينطق عليه اسم الانسان ولم يذكر في غير نشأة الانسان قط  
نسوبة ولا تعديلا وان كان قد جاء الذي خلق فسوى فقد يعنى به خلق الانسان لان النسوبة والتعديل لا يكونان معا  
الا للانسان لانه سواء على صورة العالم وعدله عليه ولم يكن ذلك له من المخلوقين من العناصر ثم قال له بعد النسوبة  
والتعديل كن وهونفس الهى فظهر الانسان الكامل عن النسوبة والتعديل ونفخ الروح وقول كن وهو قوله  
ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فشبه الكامل وهو عيسى عليه السلام بالكامل وهو  
آدم عليه السلام خليفة بخليفة وغير الخلفاء انما سواه ونفخ فيه من روحه وما قال فيه انه قال له كن الا في آية الجامعة  
في قوله انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فاجعل بالكم ما نبهتكم عليه فنقص عن مرتبة الكمال التي أعطاه

الله للخلفاء من الناس ولما قسم الله الفلك الاطلس الذي هو فلك البروج وهو قوله والسما ذات البروج على اثني عشر قسماً وأوحى الله تعالى في سما البروج أمراً فلك كل برج فيها أمر يتميز به عن غيره من البروج وجعل الله لهذه البروج أثراً من أمر الله الموحى به فيها فبادون هذه السما من عالم التركيب والانسان من حيث جسمه وطبيعته من عالم التركيب وهو زبدة مخض الطبيعة التي ظهرت بتحرك الافلاك فهو المخضعة التي ليس في اللب أن تطف منها بل هي روح اللب اذا خرج منه بقي العالم مثل النخالة فهو فيه لافيه فانه متميز عنه بالقوة وهو منه فان الانسان ما خرج من العالم وان كان زبد مخض العالم اذ لو انفصل عنه ما بقي العالم يساوى شيئاً مثل اللب اذا خرج عنه الزبد استحالة وقل نعمه وزال خيره الذي كان المطلوب منه ومن أجل تلك الزبدة كان يستعمل اللب ويعظم قدره فلما قضى الله أن يكون لهذه البروج أثر في العالم الذي تحت حيطه سما هذه البروج جعل الله في نشأة هذا الانسان اثني عشر قابلاً يقبل بها هذه الآثار فيظهر الانسان الكامل بها وليس ذلك للانسان الحيوان وان كان أتم في قبول هذه الآثار من سائر الحيوان ولكنه ناقص بالنظر الى قبول الانسان الكامل فمن الاثني عشر لصوقها بالعالم حين حذبت عليه ولصوقها بحضرة الاسماء الالهية وبه صبح السكال لهذه النفس وهذه المجاورة على ثلاث مراتب منها مرتبة الاختصاص وهي في الانسان الحيوان بما هو محصل لحقائق العالم وهي في السكال كذلك وبما اختص به من الاسماء الالهية حين انطلقت عليه بحكم المطابقة للحد والالهي الاعتنائى ولكونه ظلاً ولا شئ ألقى من الظل بمن هو عنه والمرتبة الثانية من المجاورة مرتبة الشيئية الرابطة بين الامر بين وهي الادوات التي بها يظهر عن الانسان ما يتكون عنه فيترك الانسان الحيوان مع السكال في الادوات الصناعية التي بها يتوصل الى مصنوع مما يفعل باليدى ويزيد السكال عليه بالفعل بالهمة قادوانه همتته وهي له بمنزلة الارادة الالهية اذ توجهت على ايجاد شئ فمن المحال أن لا يكون ذلك الشئ المراد والمرتبة الثالثة الاتصال بالحق فيفنى عن نفسه هذا الاتصال فيظهر الحق حتى يكون سمعه وبصره وهذا المسمى علم الذوق فانه لا يكون الحق شيئاً من هذه الادوات حتى تحترق بوجوده فيكون هولاهى وقد ذقنا ذلك ووجدت الحرق حسافى ذكرى لله بالله فكان هو ولم أكن أنا فاحسست بالحرق في لسانى وتأملت لذلك الحرق تألماً حاسياً حيوانياً بالحرق حتى قام بالعضوف كنت ذا كرا الله بالله في تلك الحالة ست ساعات ونحوها ثم أنبت الله لى لسانى قد كرت به بالحضور معه لابه وهكذا جميع القوى لا يكون الحق شيئاً منها حتى يحرق تلك القوة وجوده فيكون هو أى قوة كانت وهو قوله كنت سمعه وبصره ولسانه وبده ومن لم يشاهد الحرق في قواه وبصره والافلاذوق له وانما ذلك نوههم منه وهذا معنى قوله في الحجب الالهية لو كشفها لأحرق سبحات وجهه فإى قوة أراد الحق احراقها من عبده حتى يحصل له العلم بالامر من طريق الذوق برفع الحجاب الذى بين الانسان من حيث تلك القوة بين الحق فتحترق بنور الوجه فيسد بنفسه خلل تلك القوة فان كان سمعه كان الحق سمعه في هذه الحالة وان كان بصره فكذلك وان كان لسانه فكذلك ولنا في هذا المعنى

ألا نذكر الله بالله يحرق • وحكمى بهذا فيه حكم محقق

فانى ورب الواردات طعمته • حكمى عليه أنه الحق بصدق

ولذلك قال الحق في الحديث الصحيح كنت سمعه وبصره فجعل كينوته سمع عبده نعمت بوصف خاص وهذا أعظم اتصال يكون من الله بالعبد حيث يزبل قوة من قواه ويقوم بكينوته في العبد مقام ما زال على ما يليق بجلاله من غير تشبيه ولا تكيف ولا حصر ولا احاطة ولا حلول ولا بدلية والامر على ما قلناه وما شهدنا بالاجماع علماً وما سكا للغيب حافظين واستل القرية يعنى الجماعة التي كنفها يعنى أهل الله المنعوتين بهذه الطريقة من عباد الله الذين قاموا بنوافل الخبرات وداوموا عليها وأقبلوا الى الله بها والله يؤيد نابا العصمة في الاعتقاد والقول والعمل انه ولى الرحمة الاثر الثانى من الاثني عشر ان المثليين اللغويين لا يلزم من وصف كل واحد منهما بالمثلية لصاحبه المماثل له الاشتراك في صفات النفس لان المثلية لغوية وعقلية فالعقلية هي التي يشترك بها في صفات النفس واللغوية بادنى شئ به بامر ما يكون مثلاً في ذلك الامر فيكون المماثل حكمه من حيث ما هو مثله فيه وقابل له ومأم بين العبد الانسانى

الكمال والحق في ليس كمثلته شيء الا قبوله لجميع الاسماء الالهية التي بايد بنا وبها سمحت خلافته وفضل على الملائكة  
فالخليفة ان لم يظهر فمن هو خليفة عليه باحكام من استخلفه وصورته في التصرف فيه والا فاهو خليفة له  
كما ان الخليفة قد استخلف من استخلفه في ماله وجميع احواله لما اتخذ وكيله فهو فيما استخلفه الحق فيه من  
التصرف في استخلف عليه لا يتصرف الا بنظر وكيله فهو المستخلف بالمستخاف فاستخلاف العبد  
ر به لما اتخذ وكيله لا خلافة مطلقة وو كالة مفوضة دورية واستخلاف الرب عبده خلافة مقيدة بحسب ما تعطيه  
ذاته ونشأته يقول النبي صلى الله عليه وسلم له عز وجل لما سافرت صاحب في السفر والخليفة في اهل فسماء  
خليفة والله تعالى قد اقدم بكل ما هو من وجود ومعدوم فقال فلا قسم بما تبصرون وما لا تبصرون فاقسم  
بنفسه وبجميع المعلومات فهل لنا ان نقسم بما قسم الله تعالى به او محجور علينا ذلك فلا نكون اذا خلفاء فيما  
هو محجور علينا والمقسم به قد يقسم بالامر مضافاً ومفرداً المفرد والله لا فعلان كذا والمضاف مثل قول عائشة رضي  
الله عنها في قسمها ورب محمد قد دخل المضاف في المضاف اليه في الذكر بالقسم فعلى هذا الحد يقسم الانسان الكامل  
يكل معلوم سواء ذكر الاسم أو لم يذكره وهو بعض تأويلات وجود قسم الله بالاشياء في مثل قوله تعالى والشمس  
والضحى والليل والتين يدور الشمس ورب الضحى ورب التين فاقدم الانفسه فلاقسم الا بالله وما عند ذلك  
من الاقسام فهو ساقط ما ينعه به عين في المقسوم عليه ولهذا قال تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم واللغو الساقط  
فعناه لا يؤخذكم الله بالايمان التي اسقط الكفارة فيها اذا حنتم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فلما سقط العقد  
بالقلب عند اليقين سقطت الكفارة اذا وقع الحث ولا خلاف بين العلماء ان الكفارة في الايمان المذكورة في القرآن  
انها في اليقين بالله لا بغيره وجاء بالايمان معرفة بالاضافة والاقبال واللام وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن  
اليقين بغير الله فالخليفة ينبغي له ان يكون مع ارادة من استخلفه فيما استخلفه فيه فان الله يقول والله غالب على امره  
والصورة قد تكون في اللسان الامر والشأن فقوله ان الله خلق آدم على صورته أى على امره ونشأته فانه غالب  
على امره أى على من أظهره بصورته أى بامر الله فان له حكم العزل فيه مع بقاء نشأته في ذلك ذلك على انه ما أراد  
بالصورة المنشأة وانما أراد الامر والحكم فالعالم لا يعدل عن سنن العلم ومراد الله في الاشياء وهذا الامر وحده على  
الاختصاص من آثار الجوزاء خاصة وهي برج هوائى فطابق الامر قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الرب كان في عماء  
بالماء والهمزة وهو السحاب الرقيق ما فوقه هواء وما تحته هواء فنفي عن هذا الماء احاطة الهواء به وما تعرض لنفي الهواء  
فالا لله فليست نسبة الماء اليه باولى من نسبة الهواء فنفي الاحاطة الهوائية بهذا الماء لا بد فيه من نفي المجموع  
لا الجميع وقد بينا في النفس الرحاني حديث الماء والجوزاء بين الماء والتراب لانها بين الثور والسرطان كآدم بين  
الماء والطين ولهذا كان حكم الهواء اعم من سائر الاركان لانه يتخلل كل شيء وله في كل شيء سلطان فيزلزل الارض  
ويجوج الماء ويحرك النار وبه حياة كل نفس متنفس وله الاتجا في الاشجار وهو الرياح والواقع فهذا  
الآثر الثاني من الاقسام الاثني عشر وأما الآثر الثالث وهو ما يظهر في العالم بما يمكن ان يستغنى عنه وانما يظهر مع  
الاستغناء عنه لتظهر مرتبة قوة الاتيين للثلاث لثلاث في الوجود الا الله مع ظهور الممكات والمخوفين فيعلم ان الله غنى  
عن العالمين مع وجود العالمين والاستغناء عنه معقول فجاء في العالم هذا الامر الذي يمكن ان يستغنى عنه مع وجوده  
ليبان غنى الحق عن العالم فاجعله الله في العالم عبثاً فاعطى وجوده مع الاستغناء عنه هذا العلم وهو علم نافع وله نظم خاص  
يشبه نظم ما لا يستغنى عنه مثل وجود الولد عن النكاح وهو مستغنى عنه دليلنا نكاح أهل الجنة في الجنة ونكاح  
القيم وأما الآثر الرابع فكقوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله فاني به مرتين  
ولم يكتف بواحدة وأثبت بذلك انه ذكر على الانفراد ولم ينعه بشيء وسكن الهواء من الاسم وهو تفسير لقوله تعالى  
اذكروا الله ذكراً كثيراً وهو تكرر هذا الاسم وقوله وقد ذكر الله كبر ولم يذكر الا الاسم الله خاصة وهو  
مأمور من الله ان يبين للناس ما نزل اليهم فلولا ان قول الانسان الله الله حفظ العالم الذي يكون فيه هذا الذكركم

يقرب بزواله زوال الكون الذي زال منه وهو الدنيا وهذا الاسم كان ذكر باوذ كرشخا الذي دخلنا عليه وما في فوائد الاذ كثر أعظم من فائدته فلما قال الحق ولد كرا الله أكبر ولم يذ كرسورة ذكر آخر مع كثرة الاذ كرا بالأسماء الالهية فاتخذها أهل الله ذكر كرا وحده فاستج لهم في قلوبهم أمر اعطيا لم ينتج غير . من الاذ كرا فان بعض العلماء بالرسم لم بهذا الذي كرا لارتفاع الفائدة عنده فيه اذ كل مبتدأ لابد له من خبر فيقال له لا يلزم ذلك في اللفظ بل لابد له من فائدة وقد ظهرت في هذا كرا به حين ذكر هذه الكلمة خاصة فنتج له في باطنه من نور الكشف ما لا ينتج غيره بل له خبر ظاهر لا في اللفظ كإضافة الى تزيه أو ثناء بفعل ومعلوم أنه اذا ذكر أمر ما ثم ذكر أمر ما وكرر على طريق التأكيده انه يعطى من الفائدة ما لا يعطيه من ليس له هذا الحكم ولا قصده فهو أسرع وأصح في طلب الامور فلا عيب في العالم جملة واحدة . وأما الاثر الخامس وهو يشبه الرابع كأشبه قسم الحمل من البروج قسم الاسد والقوس وغيره وان كان هذا ما هو عين هذا وينفرد كل واحد منهما بما لا يكون لغيره من مماثلة مع كونه على مثله فلماذا وقع الشبه في الآثار كما وقع في الاصل وهو كل ما وقع في العالم ويعطى معنى صحيحا غير ظهوره ولو سقط من العالم لم يخل ذلك الامر الذي أعطى فيه هذا المعنى ولكنه لابد ان ينقص عن الامر الذي يعطيه وجوده وهذه تسمى عوارض الاعطيات التي لا يخل سقوطها وعدم وقوعها بحقيقة ما عدت منه وان كان لها معنى كوجود لغة الجماع من غير جماع فحصلت الفائدة التي كل لها الجماع ولكن لحصولها بالجماع معنى لا يحصل الا بالجماع لان المقصود بالنكاح الالتئاذ ووجود اللغة وقوجدت فخال سقوط الجماع بالانذة ولهذا زوجنا الله بالحوار العين . وأما الاثر السادس فهو ما يتعلق بصاحب الهمة اذا اراد ان يتكبر عنه ما لا يقع بالعادة الا بالآلة فيفعله بهمه لا بالآلة وفي وقت بالآلة فان الله قادر ان يكون آدم ابتداء من غير تخمير ولا توجه يدين ولا نسوية ولا تعدي بل انفع روح بل يقول له كن فيكون ومع هذا فخر طيفته يديه وسواء وعده ثم نفع فيه الروح وعلمه الاسماء وأوجد الاشياء على ترتيب كما أنه لو شاء جعلنا نكتفي بالعلم به عن أسمائه ولكن تسمى بكذا في كل لسان وضعه في العالم فيسمى بالله في العرب وبخدا في الفرس وبواق في الحبش وفي كل لسان له أسماء مع العلم بوجوده وأظهر فائدة ذلك مع الاستغناء عما ظهر والاكتفاء ومن هذا الباب ما يظهر عنا من الافعال مع أنه يجوز ان يفعلها الله لا يبدينا ولكن ما وصل الى هذا الفعل في الشاهد الا بابدنا فأراد تحريك الجسم من مكان الى مكان فجعل فينا ارادة طلب الانتقال فقمنا بحركة اختيارية نعقلها من نفوسنا واتقلنا والاتقال خلق الله بالاصل ولكنه وجد عن ارادة حادثة اختيارية بخلاف حركة المرتعش فانها اضطرارية فالانسان المختار مجبور في اختياره عند السليم العقل ثم ما من حقيقة لا يظهر حكمها الا بالمثل فلا تظهر الا بالمثل فيفرق بين ما يجوز وبين ما لا يجوز فالتحرك محال وجوده الا في تحريك ومن هذا الباب نزوله تعالى الى السماء الدنيا في الثلث الباقي من الليل مع كونه معناه إنما كنا فهذا حكم نزول قد ظهر بفعل ما يمكن حصول ذلك المراد من غير هذا النزول لكن اذا أضفته الى قوله تعالى انه غنى عن العالمين كان نزولا ولا بد عن مرتبة الغنى لانه لا يقبل هذا النزول بالنسبة الالهية تقتضيها ذاته فلم تكن الا بنزول فافهم فان الاضافات لها من الحكم الذاتي ما ليس اخيرا مضاف والحقائق لا تنبذل والشأن انما هو ظهور حكم في محكوم فهو من وجه تطلبه ذاته ومن وجه لا تطلبه ذاته تعالى كالتالي يطلب الخلق والعالم يطلب المعلوم . وأما الاثر السابع فوجود الظرفية في الكون هل هي أصل في الكون ثم جلنا على الحق جلنا شرعا أو هي في الحق بحسب ما يليق بجلاله وظهرت في العالم بالفعل كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سوداء عين الله فاشارت الى السماء وكانت خرساء قال تعالى والله بكل شيء عليم وبنية فعيل ترد بمعنى الفاعل وبمعنى المفعول كقتيل وجريج فعلم بمعنى عالم وبمعنى معلوم وكلا الوجهين سائغ في هذه الآية اذا كانت الباء من قوله بكل بمعنى الفاء فهو في كل شيء معلوم وبكل شيء محيط أي في كل شيء احاطة بما هو ذلك المعلوم عليه وليس ذلك الا الله أولن أعلمه الله . وأما الاثر الثامن فقوله تعالى فاسئل به خيرا أي اذا أردت ان تسأل عن حقيقة أمر فاسأل عنه من له فيه ذوق ومن لا ذوق له في الاشياء فلا تسأله فانه لا يجبرك الاسم ما سألت عنه لا بحقيقته فلا يستل العبد عن الله

قانه لاذوق له في الالوهة ولاخبرة له بها فعنده منها الا لاسماء خاصة فاسأل الله عن الله واسئل العبد عن العبودة فنسبة العبودة للعبد نسبة الالوهة لله فاخبار الحق عن العبودة اخبار اله واخبار العبد عن الالوهة اخبار عبد ولذلك ورد من عرف نفسه عرف ربه فيعرف نفسه معرفة ذوق فلا يجد في نفسه لالوهة مدخلا فيعلم بالضرورة ان الله لو أشبهه أو كان مثاله امر في نفسه وعلم بافتناره ان ثم من يفنقر اليه ولا يمكن ان يشبهه فعرف ربه انه ليس مثله وان كان الله قد أقامه خليفة وأوجده على الصورة فيخاف ويرجى ويطع ويعصى فقد بينا معنى ذلك في هذه الآثار من هذا الباب . وأما الاثر التاسع وهو قوله في خالق السموات والارض انه ما خاقه هما الا بالحق أي ما خلقه هما الاله تعالى جده وتبارك اسمه لانه قال وان من شيء الا يسبح بحمده فما خلق الا في العالم الاله تعالى ولذلك قال فممن علم انه جعل في نشأته عزة وهما الجن والانس وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليتدلوا الى ما ظهر فيهما من العزة ودعوى لالوهة والاعجاب بنفوسهم فمن لطف الله بهم ان يذمهم على ما أرادهم في خلقه اياهم فمن تنبه كان من الكثير الذي يسجد لله ومن لم يتنبه كان من الكثير الذي حق عليه العذاب وأما قوله في هذه الآية وما خاقت الجن والانس قد يريد به الانسان وحده من حيث ماله ظاهر وباطن فمن حيث ماله ظاهر هو انس من آتت الشيء اذا أبصرته قال تعالى في حق موسى اخبار اعنه اني آتيت نارا أي أبصرت والجن باطن الانسان فانه مستور عنه فكأنه قال وما خلقت ما ظهر من الانسان وما باطن الاليعبدون ظاهر او باطنا فان المتفق يعبد ما ظاهر الا باطنا والمؤمن يعبد ما ظاهره وباطنه والكافر المعطل لا يعبد ما لا في الظاهر ولا في الباطن وبعض العصاة يعبد باطنا لا ظاهرا او ماتم قسم خامس وما أخرجنا الجن الذين خلقهم الله من نار من هذه الآية وجعلناها في الانسان وحده من جهة ما ظهر منه وما استتر الا لقول الله لما ذكر السجود انه ذكركم جميع من يسجد له ممن في السموات ومن في الارض وقال في الاس وكثير من الناس في عمومهم ودخل الشياطين في قوله من في الارض وذلك أن الشيطان وهو البعيد من الرحمة يقول للانسان اذا أمره بالكفر فكفر اني ربي منك اني أخاف الله رب العالمين فابان الله لنا عن معرفة الشيطان بره وخوفه منه فلذلك كان صرف الجن في هذه الآية الى ما استتر من الانسان أولى من اطلاقه على الجن والله أعلم . وأما الاثر العاشر فهو ما ظهر في العالم من اباة الرسل المترجمين عن الله ما أنزل الله على عباده مع انزال كتبه فما اكتبني بزلول لكتب الالهية حتى جعل الرسل تبين ما فيها من المعاني في العبارة من الاجال وما تطلبه من التفصيل ولا تفصل العبارة بالعبارة فنابت الرسل مما باب الحق في التفصيل فيما لم يفعله وأجله وهو قوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم بعد تبايغه ما أنزل اليه . وهذه حقيقة سارية في العالم ولولاها ما شرت الكتب ولا ترجت من لسان الى اسان ولا من حال الى حال قال تعالى فأجرو حتى يسمع كلام الله وهو ما أنزله خاصة وأما ما فصله الرسول وأبان عنه فهو تفصيل ما نزل لاعين ما نزل ويقع اليان بعبارة خاصة ويعقل بأي شيء كان . وأما الاثر الحادي عشر والثاني عشر فهما المرتبتان من المراتب الثلاثة التي ذكرناها في أول هذه الآثار وهما مرتبة الاتصال بالحق ومرتبة السبب الرابط بين الامرين وقد تقدم فلذلك كرماني هذا المنزل من العلوم ان شاء الله فمن ذلك علم السبب الموجب لبقاء المؤمن في النعيم في دار النعيم وفيه علم أسباب الفوز والنجاة من الجهل الذي هو شر الشرور وفيه علم ما يستحقه المواطن من الامور التي تكون سببا للسعادة للانسان وقد تظهر في موطن آخر ولا تعطى سعادة وفيه علم كل ما ثبت عينه هل يسقط حكمه أو لا يسقط الاحكام بعض ما ثبت عينه أو لا يسقط له حكم على الاطلاق بل يسقط عنه حكم خاص لا كل حكم فهل يشتغل بما سقط حكمه أو لا يشتغل به كفو الجاهل فان الكفارة سقطت عنه في الحنث وفيه علم ما يظهر من الزيادة اذا أضيف الفعل الى المخلوق بوجه شرعي بوجوب ذلك أو كرم خلق عقلي وفيه علم الملا والخلو وفيه علم فعل ما ينبغي وترك ما لا ينبغي وفيه علم التعدي في حدود الاشياء وهل الحد داخل في المحدود فلا يكون تعديا واذا دخل كيف صورة دخوله والفرق بين قوله وأيديكم الى المرافق وقوله أتموا الصيام الى الليل وهذا حد بكامة معينة تقتضي في الواحد خروج الحد من المحدود وفي الآخر دخول الحد في المحدود وينبغي هذا على معرفة الحد في نفسه ما هو فان للحد حدا ولا يتسلسل وفيه علم اليهود والامانات وما هي الامانات

وماهى اليهود والعقود التي امر نابهوا والعهد الالهى هل له حكم عهد المخلوق أم لا وفيه علم الفضل بين الملل الموروث  
والمكتسب وبأى المالىن تقع المذمة أكثر لصاحبه وهو علم ذوق و يختلف باختلاف المزاج فانه ثم من جبل على  
الكسل فال الميراث عنده ألدلانه لا تعمل له فيه ومنهم أهل الفتوح ومن الناس من هو مجبول في نفسه على الرياسة  
فيلتذ بالمال المكتسب مالا يلتذ بالملل الموروث لما فيه من العمل لاظهار قدرته فيه بجهة كسبه وفيه علم توقف  
المسببات على أسبابها هل هو توقف ذاتي أم اختياري من الله وفيه علم الاستحالات من حال الى حال فهل يتبع الاعيان  
تلك الاحوال فتسحيل من عين الى عين أم العين واحدة والاستحالات تقع في الاحوال والمذاهب في ذلك مختلفة  
فأين الحق منها وفيه علم حفظ الصانع لصنعه هل حفظه اصنعه أولم ين المصنوع فان الصنعة للصانع قد تكون مستفادة  
له كصنعة الخياطة وغير ذلك مما لا يحصل الا بالتعلم وقد تكون الصنعة بالفطرة لا بالتفكر كصنعة الحيوانات كالنحل  
والعناكب وكلها بالاجل وقد تكون ذاتية كإضافة الصنعة الى الله وما معنى قوله مع هذا يدبر الامر بفصل الآيات  
ففسب التدبير الاله وفيه علم حكمة ما ثبتت من الامور في الكون وما لا ثبت وضرب مثل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك  
فيما جاء به بالمطر والباقع فيمن نفعه الله بما جاء به ومن لم ينفعه وفيه علم وجود الاعلى من الأدنى فاقامى المعاني كوجود  
علمنا بالله عن وجود علمنا بانفسنا وفيه علم بالذاتية في الامر من الحكم للنائب وفيه علم معرفة الشيء بما يكون منه لابه  
وفي هذا الباب تسمية الشيء باسم الشيء اذا كان مجاورا له أو كان منه بسبب أو يتضمنه وفيه علم التوحيد المطلوب من  
العالم ما هو وفيه علم الفضائل حتى يقع الحسد فيها هل هي فضائل لانفسها أو هي بحكم العرف والوضع وفيه علم ما يبق به كل  
شيء على التفصيل والاختلاف فما كل واق من شيء يكون واقيا من شيء آخر وما الامر الجامع لكل وقاية وفيه علم  
فائدة وجود الامثال مع الاكتفاء بالازل من الامثال وفيه علم الحجب الحائلة بين الناس وبين العلم بالاشياء وفيه علم من  
اتخذ الجهل علما هل يجدى نفسه القطع به أو تكون نفسه تزلزله في ذلك حتى اذا حقق النظر في نفسه وجد الفرق بين  
ما يوافق العلم من ذلك وبين ما لا يوافق وليس ذلك الا في الجهل خاصة وأما في الظن والشك فليس حكمهما هذا الحكم  
فان الظان يعلم بظنه والشاك يعلم بشكه وقد لا يعلم الجاهل بجهله فانه من علم بجهله فله علم يمكن ان بوصف به وفيه علم  
حكمة التأيد هل هو عناية واقامة حجة أو في موضع عناية وفي موضع اقامة حجة بالنظر الى حال شخصين وفيه علم ما ينسب  
الى العالم بالشيء مما لا يستحقه علمه به ومع ذلك ينسبه الى نفسه كالترجي من العالم بوقوع ما يترجاه وعدم وقوعه  
فما يتعلق الرجاء مع العلم وفيه علم حكمة من يأتي الاحسن وهو لا يقطع ثمرته هل ذلك راجع الى علمه بجهل من أحسن  
اليه بمرتبة الاحسان أو راجع الى نفسه لكونه لا يعلم انه وفي حق الاحسان فيه وفيه علم حكمة استمرار العذاب والضرب  
على المضروبين من أصحاب الآلام هل ذلك على جهة الرحمة بهم أم لا وفيه علم من استعمل الامر في غير ما وضع له أولم  
يستعمله الا فيما وضع له اذا كان له وجوه كثيرة متضادة فما خرج عن حكم ما هو له كالمرض له وجه الى الصبر وله وجه الى  
الصبر وفيه علم نذ كر الناس هل ينفعه نذ كره أم لا وفيه علم الصادق يسمى كاذبا وفيه علم الاستعاذة وما يستعاذ به  
ومنه وأين يحمى وفي أى موضع يذم وفيه علم ما ينفع من الاعتراف مما لا ينفع فان للواطن حكما في الاعتراف وللأحوال  
فيه حكما أيضا فان من الناس من يعترف بالخطأ مع بقائه عليه ومن الناس من يزول عنه وفيه علم شرف الخطاب  
وجود الالتذابه وفيه علم حكمة وجود الشك في العالم وفيه علم بحجة المجتهد خطأ أم أصاب مع توفيقه ما آناه الله  
من ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والستون وثلاثمائة في معرفة منزل سجود القلب والوجه والكل والجزء وهما منزل

السجودين والسجدتين

مقام سهل سجود القلب ليس له • في غير سهل من الاكوان أحكام  
لا يرفع القلب رأسا بعد سجدته • والوجه يرفع والتغير اعلام  
فانه غير مشهود بقبليته • وقبلة القلب أسماء واعلام

تبدى حقيقته تأييد سجده \* وماله في علوم الخلق أقدام

هذا المنزل يسمى منزل التمكن والى ما يؤول اليه أمر كل ماسوى الله ويسمى أيضا منزل العصمة اعلم ان الله تعالى لما خلق العالم جعل له ظاهرا وباطنا وجعل منه غيبا وشهادة لنفس العالم فما غاب من العالم عن العالم فهو الغيب وما شاهد العالم من العالم فهو شهادة وكله لله شهادة وظاهر جعل القلب من عالم الغيب وجعل الوجه من عالم الشهادة وعين للوجه جهة يسجد لها ماها بينه وقبلته أى يستقبلها بوجهه اذا صلى وجعل استقبالها عبادة وجعل أفضل أفعال الصلاة السجود وأفضل أقوالها ذكر الله بالقرآن وعين للقلب نفسه سبحانه فلا يقصد غيره وأمره ان يسجد له فان سجد عن كشف لم يرفع رأسه أبدا من سجده دنيا وآخره ومن سجد من غير كشف رفع رأسه ورفع المعبر عنه بالغفلة عن الله ونسيان الله في الاشياء فمن لم يرفع رأسه في سجود قلبه فهو الذى لا يزال يشهد الحق دائما في كل شئ فلا يرى شيئا الا يرى الله قبل ذلك الشئ وهذه حالة أنبي بكر الصديق ولا تظن في العالم انه لم يكن ساجدا ثم سجد بل لم يزل ساجدا فان السجود له ذاتي وانما بعض العالم كشف له عن سجوده فعلمه وبعض العالم لم يكشف له عن سجوده فجهله فتخيل انه يرفع ويسجد ويتصرف كيف يشاء واعلم ان السجود والظاهر لما كان قد علمه من حال قيام أو ركوع أو قعود الى تطاطبي ووضع وجهه على الارض يسمى ذلك التطاطب وسجودا علمنا انه طرأ على الساجد حالة لم يكن عليها في الظاهر المرقى لا بصارنا فطلبنا من الله الوقوف على منقل هذا المنقول من حال الى حال فمن الناس من جعل ذلك وأمثاله نسبيا وهو الذى أعطاه الكشف الالهى في العلم بالا كوان التى هي الحركة والسكون والاجتماع والافتراق فالحركة عبارة عن كون الجسم أو الجوهر قد شوهد في زمان في حيز أو في مكان ثم شوهد في الزمان الآخر في حيز آخر أو في مكان آخر ففيل قد تحرك وانتقل والسكون ان يشاهد الجوهر أو الجسم في حيز واحد زمانين فصاعدا فسمى اقامته في حيزه سكونا والاجتماع عبارة عن جوهرين أو جسمين في حيزين متجاورين ليس بين الحيزين حيز ثالث والافتراق عبارة عن جوهرين أو جسمين في حيزين غير متجاورين بينهما حيز ليس فيما أحدهما فليس الامر سوى هذا وافق بعض أهل الكلام أهل الكشف في هذا بقي من المسئلة من هو المحرك هل المتحرك أو أمر آخر فمن الناس من قال المحرك هي الحركة قامت بالجسم فوجب له التحرك والانتقال واختلفوا في الحركة التى أوجب التحرك للجسم هل تعلقت بهامشيته العبد فتسمى اختيارية أى حركة اختيار أولم يتعلق بهامشيته المتحرك فتسمى اضطرارية كحركة المرتعش وهذا كله اذا ثبت ان ثم حركة كما زعم بعضهم ولم يختلفوا في ان هذه الاكوان اعراض سواء كانت نسبيا أو معاني قائمة بالحال الموصوفة بها فاننا لانشك انه قد عرض لها حال لم تكن عايه ومن المحال ان يكون واحد من تلك الاعراض ذاتيا لها وانما الذاتى لها قبورها واختافوا فيمن أوجد تلك الحركة او السكون اذا ثبت ان ذلك عين موجودة هل هو الله تعالى أو غير الله فمن قائل بهذا الوجه ومن قائل بهذا الوجه وسواء في ذلك المرتعش وغير المرتعش ومن قائل ان الاكوان لا وجود لها وانما هي نسب فلمن تستند ونحن نقول في النسبة الاختيارية ان الله خلق للعبد مشيئة شاء بها حكم هذه النسبة وتلك المشيئة الحادثة عن مشيئة الله يقول الله عز وجل وماتشؤون الان يشاء الله فثبت سبحانه المشيئة له وانما جعل مشيئتنا موقوفة على مشيئته هذا في الحركة الاختيارية وأما في الاضطرارية فالامر عندنا واحد فالسبب الأول مشيئة الحق والسبب الثاني المشيئة التى وجدت عن مشيئة الحق غير ان هنا لطيفة أعطاه الكشف وأشار بهامن خلف حجاب الكون وهى قوله وماتشؤون الان يشاء الله فالله هو المشيئة بالكشف وان وجد العبد في نفسه ارادة لذلك فالحق عين ارادته لا غيره كما ثبت انه اذا أحبه كان سمعه وبصره ويده وجميع قواه حكم المشيئة التى يمجدها في نفسه ليست سوى الحق فاذا شاء الله كان ماشاء فهو عين مشيئة كل شئ كما يقول مثبت الحركة ان زيدا تحرك أو انه حرك يده فاذا حققت قوله على مذهبه وجدت ان الذى حرك يده انما هي الحركة القائمة بيده وان كنت لاتراها فانك تدرك أثرها ومع هذا تقول ان زيدا حرك يده كذلك تقول ان زيدا حرك يده والمحرك انما هو الله تعالى واعلم انه ليس

في العالم سكون ألبته وانما هو متقلب أبدأ دائماً من حال الى حال دنيا أو آخرة ظاهر او باطن الان ثم حركة خفية وحركة مشهودة فالاحوال تتردد وتذهب على الاعيان الغالبة لها والحرركات تعطي في العالم آثاراً مختلفة ولولاها لما انتهت المدد ولا وجد حكم للعدد ولا جرت الاشياء الى أجل مسمى ولا كان انتقال من دار الى دار وأصل وجود هذه الاحوال النعوت الالهية من نزول الحق الى السماء الدنيا كل ليلة واستوائه على عرش محدث وكونه ولا عرش في عمامه هذا الذي أوجب ان يكون الحق سمع العبد وبصره وعين مشيئته فبه يسمع ويبصر ويتحرك ويشاء فسبحان من خفي في ظهوره وظهر في خفائه ووصف نفسه بما يقال فيه انه صمد لا اله الا هو يصورنا في الارحام كيف يشاء ويقب اليل والنهار وهو معنا أينما كنا وهو أقرب الينا منا فكثيرا بنا ووجدناه به ثم طلب منا ان نوحده بلاله الا الله فوجدناه بأمره وكثيرا بنا

ما كل وقت يريك الحق حكمته \* في كل وقت ولا يخفيه عن حكم  
فانظر الى فرح في القلب من ترح \* من الطباقي عن اللواح عن قلم  
جاءت بهار سسل الراح نازلة \* على سرائرنا من حضرة الكلم  
فكل علم خفي عز مطلبه \* على العقول التي لم تحظ بالقدم  
فقت حبا واجسالا لمنزلها \* أمشي على الرأس سعيلا على القدم

ولما لم تكن الا كوان سوى هذه الاربعة الاحوال فبقى الكلام في الساكن اذا سكن فبمن واذا تحرك فالى من واذا اجتمع فبمن واذا افرق فبمن

فنام الا الله مائمه غيره \* وما تم الا عينه وارادته

فسكن في الله فهو حيزه اذ كان في علمه ولا عين له فهو هيو لا فتصوّر بصورة العبد فكان له حكم ما خلق وله ما سكن في الليل والنهار ومن المحال أن يكون الامر خلاف هذا فبه تلبس وعليه أسس بنيانه وثبت

فان شهدت سواء فهو صورته \* وان تكثرت آيات والصور

ليست بغير سوى من كان منزلها \* لكها سور تعنطها سور

فما في السكون حركة معقولة كما انه مائمه سكون مشهود

فانظر الى الضد كيف يخفي \* وليس شيء سواء يبدو

فأعجب لحركة في عين سكون فان الخلاف امتلا فاعلم ما كن في خلافه والحركة لا تكون الا في خلافه هذه حركة الاجسام والخلاء ملائ فلا يقبل الزيادة فانه ما لها أين وكما سكن في الله تحرك الى الله كما قال ونوبوا الى الله جها أي

ارجعوا الى ما منه خرجتم فانهم خرجوا مقربين ربوبيته ثم عزعوا فيها فقبل لهم ارجعوا الى ما منه خرجتم وليس الا الله ولا رجوع اليه لانه اذ هو صاحب السفر فان رجع رجعا فان الرجوع لا يكون الا لمن له الحكم والحكم الا الله ثم تاب عليهم ايتوبوا

فهذا صدق ما قلنا \* فلا تعدل عن الرشد فكونوا كيفما شئتم \* فان الحق بالرشد واذا تحرك اليه فهو الهادي أو منه فمن اسمه المضل فخيرك ثم هداك فتابع عليك بالهدى فتحررت اليه بالتوبة فمن مضل

الى هاد وان الى ربك الرجعى وأما قوله اذا اجتمع فبمن فنقول اجتمع بالله في عين كونه تولاه الله وهو قوله لعبد هل وايت في وايا فانه عند وليه فمن والى وايا في الله فقد والى الله وليس الاجتماع سوى ما ذكرناه ورد في الخبر ان الله يقول

يا عبدى مرضت فلم تعدنى فيقول يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين فقال يا عبدى أما علمت ان عبدى فلا نامرض فلم تعده أما انك لو عدته لوجدتني عنده فان المريض لا يزال اذا كراهته كراهته واضطرار وافتقار وهو الذكر الاصلى الذي

انبنى عليه وجود المكن والحق تعالى جالس اذا كرهه فمن والى الله وليا فقد اجتمع بالله فان كنت أنت وليا فاعلم ان الله أيضا ملك فاذا والى الله معه فقد اجتمع بالله فجمعت بين الله ونفسه فحصل لك أجرام يستحقه صاحب هذه

الجمعية فرأيت الله برؤية وياه فان كان في الولاية أكبر منك فانه عنده أعظم وأكبر مما هو عندك فان الله عند أوليائه

على قدر معرفتهم به فأكثرهم جهالة به وحيرة فيه أعظمهم علم به وإذا لم تحصل لك بولاية ولي الله نسبة الله الى ذلك  
الولي الخاص حتى تفرق بين نسبته سبحانه اليك ونسبته تعالى الى ذلك الولي فما واليتة جلة واحدة فيكلامك الحق  
على لسان ذلك الولي بما يسمع ليفيدك علمه لم يكن عندك أو يذكرك وتسمع أنت منه ان كنت ولياً تشهد  
ولايتك فتسمع بالحق اذ هو سمعك ما يتكلم به الحق على لسان ذلك الولي فيكون الامر كمن يتحدث بنفسه بنفسه  
فيكون المحدث عين السامع وهذا ذوق يجده كل أحد من نفسه ولا يعرف ما هو الا من شهد الامر على ما هو عليه وأما  
قولنا الافتراق فمعنى قيام الخبر وهو قوله أو عادت في عداوة من عادته فقد فارقته فان الهادي يفارق المضل  
والضار يفارق النافع فمن أحكم الاسماء الالهية انفتح له في العلم باب عظيم لا يضيق عن شئ

فلو علمت الذي أقول \* لم تك غير الذي يقول

ما أنت مثلي بل أنت عيني \* فلا قول ولا مقول

نحيرت في الذي عني \* فيما أتناه العقول

فالمحقق اذا علم بما يشاهده صاحب الكشف بما عثر على الحق المطلوب فانه في غاية الوضوح والظهور لندي عينين

فالحال يا حب بالمقول وبالتهى \* كتلاعب الاسماء بالا كوان

فالعداوة والمعاداة من هناك ظهرت في الكون فالعالم المشاهد لا يتغير عليه الحال في عينه بقيام الاعداد به فانه  
حق كله فان فهمت ما نشرنا اليه علمت كيف توالي وكيف تعادي ومن تعادي ومن يعادي ومن تولى ومن بولى فسيحان  
من أوجدك منك وأشهدك اياك وامتن عليك بك فمن عرف نفسه عرف ربه فلم ينسب شيئاً الا اليه والله غني عن  
العالمين واعلم ان الله لما نسب الالهة للهوى وجعله مقابلاً له فقال انبياءه عليه السلام داود فاحكم بين الناس بالحق  
ولا تتبع الهوى وقال أفرأيت من اتخذ الهه هواه وليس الهوى سوى ارادة لعبدا اذا خالفت الميزان المشرع الذي وضع  
الله في الدنيا وقد تقرر قوله وما تشاؤون الا ان يشاء الله فقد علمت بمن حكم من حكم به هواه ولم يذوق الله على  
علم أي حيرة فان العلم بالله أوجب له الخيرة في الله اذ لا حاكم الا الله

فقد زلزل الارض زلزالها \* وقال لنا ما لها ما لها

فلو نظرت أعين أدركت \* الى ربها حين أوحى لها

وحدثت الارض أخبارها \* كما أخرجت لك ألقامها

فمن لم يشاهد هذا المشهد لم يشهد عظمة الله في الوجود وفاته علم كثير يفوت هذا المشهد واعلم ان الامر لما كان محصوراً  
في أربع حقائق الاول والآخر والظاهر والباطن وقامت نشأة العلم على الترتيب لم يكن في طريق الله تعالى صاحب  
تمكين الا من شاهد الترتيب في نفسه وأفعاله فأقام انفراد وهي الاقامة الاولى وأقام النوافل وهي الاقامة الاخرى في  
ظاهرة وفي باطنه فان حكم ذلك في الظاهر وفي الباطن فمع حكم الله نشأته فاذا شهد هذا وذوق من نفسه علم ما يمر له هذا  
الامر فله في ظاهره مستجبات والستة لها الكمال فانها أول عدد كامل فان سدسها اذا أضفته الى ثلثها ونصفها كان  
كالكل واقل له ستة وجوه لكل جهة وجه من القلب هو عين تلك الجهة بتلك العين يدرك الحق اذا تجلى له في الاسم  
الظاهر فان عم التجلي الجهات كلها من كونه بكل شئ محيطاً بالقلب بوجوهه ما بداه من الحق في كل جهة فكان نوراً  
كله وهناك يقول العبد فعلت يارب ويحاطبني ويقول أنت كما قال العبد الصالح كنت أنت الرقيب عليهم فظهر الضمير  
مع كونه ضميراً والمضمر يخالف الظاهر وقد ظهر مع كونه مضمر في حال ظهوره فيقول في الحق انه الظاهر في حال بطونه  
والباطن في حال ظهوره من وجه واحد فان كلمة أنت ضمير مخاطب وليس سوى عينك وأنت مشهود يا مخاطب فأنت  
المضمر الظاهر بخلاف الاسم قائم بالضمير أعظم قوة وأمكن في العلم بالله من الاسماء (وحكي) عن بعض العارفين  
ورأيت منقولاً عن أبي يزيد البسطامي انه قال في بعض مشاهد مع الحق في حال من الاحوال أنا نيتي أنا نيتك أي كما ينطلق  
على الاسم المضمر بحقيقته كذلك ينطلق عليك ما هو مثل الاسم الظاهر ولا مثل الوصف الظاهر وهذا عين ما قلناه

من قوة المضمرات وما وقع في الكون التشبيه والاشتراك في الصور بحيث ان يغيب أحد الشخصين ويحضر الآخر  
فيتخيل الناظر الى الحاضر ان الحاضر عين الغائب وضع الله في العالم الاشارات في الاخبارات والضمائر لارتفاع هذا  
اللبس والفصل بين ماهو وبين من يظهر بصورته واعتمد واعليه ولما أخبر الله تعالى ان الانسان مخلوق على الصورة قال  
عيسى عليه السلام كنت أنت الرقيب عليهم ففصل بين الحق وبين من هو على الصورة فكانه قال كنت من حيث  
عينك لا من هو على صورتك الرقيب عليهم فغاب أنت في هذا الموضع مناب العين المقصودة ولنا جزء في هذه الاسماء  
المضمرات سميناها كتاب الهو وهو جزء حسن بالغنا فيه في هذه الاسماء المضمره وهي تقبل كل صورة قديمة وحديثة  
لتمكنها علو مقامها والعالم وان تكثر فهو راجع الى عين واحدة

فكل من في الوجود حق • وكل من في الشهود خلق

فانظر الى حكمة تجلت • في عين حق بحويه حق

فالبعد محق والحق محق • فليس حق ولا محق

فيا ولي لا تعطل زمانك في النظر في الحركات وتحققها فان الوقت عزيز وانظر الى ما نتجه فاعتمد عليه بما يعطيك من  
حقيقته فانك ان كنت نافذا البصرة عرفت من عين النتيجة عين الحركة والحركة فان الحركة حقيقة العين والحركة  
من وراء حجاب الكون والنتيجة ظاهرة سافرة معربة عن شأنها فاعتمد عليها فهذه نصيحتي لك يا ولي ولهذا ما نسب  
الحق الى نفسه انتقالا الا ذكر النتيجة ليعرفك ماهو عين الانتقال المنسوب اليه في نازلة مما مثل قوله ينزل ربنا الى  
السماء الدنيا في الثلث الباقي من الليل ثم ذكر النتيجة فقال فيقول هل من نائب هل من داع هل من مستغفر وقال  
مثل هذا كثير البريج عباد من تعب الفكر والاعتذار فان المقصود من الحركات ما تنتج لأعينها وكذا كل شيء  
فالمبتدأ لولا الخبر ما كان له فائدة ولكن عبثا الانسان به ومن هنا يعرف قوله لأخسبتم انما خلقناكم عبثا وقوله  
وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا ومن هنا يقع التنبيه على معرفة الحكمة التي أوجد الله لها العالم وان اسمه  
الحق تعالى حق وقوله انه غنى عن العالمين ان معناه غنى عن وجوده لانه ثبوته فان العالم في حال ثبوته يقع به  
الاكتفاء والاستغناء عن وجوده لانه وفي الالوهة حقها بامكانه ولولا طلب الممكنات واقتقارها الى ذوق الحالات  
وأرادت ان تذوق حال الوجود كما ذاق حال العدم فسات بلسان ثبوته واجب الوجود ان يوجد أعيانها ليكون  
العلم لها ذوقا فوجدها لها لاله فهو الغنى عن وجودها وعن ان يكون وجودها دليل على وجوده وعلمته على ثبوته بل عدمها  
في الدلالة عليه كوجودها فأي شيء يرجع من عدم أو وجود حصل به المقصود من العلم بالله فلماذا علمنا ان غناه سبحانه  
عن العالم عين غناه عن وجود العالم وهذه مسألة غريبة لا تصاف الممكن بالعدم في الأزل وكون الأزل لا يقبل الترجيح  
وكيف قبله عدم الممكن مع أزليته وذلك انه من حيث ماهو ممكن لنفسه استوى في حقه القبول للحكمين فاي فرض له  
حال عدم الاو يفرض له حال وجود فما كان له الحكم فيه في حال الفرض فهو مرجح فالترجيح ينسحب على الممكن  
ازلا في حال عدمه وانه منعوت بعدم مرجح والترجيح من المرجح الذي هو اسم الفاعل لا يكون الا بقصد لذلك  
والقصد حكمة معنوية يظهر حكمها في كل واحد بحسب ما تعطيه حقيقته فان كان محسوسا فترغ حيزا وشغل حيزا وان  
كان معقولا أزال معنى وأثبت معنى ونقل من حال الى حال وفي هذا المنزل من العلوم علوم شتى منها علم الدعاء المقيد والدعاء  
المطلق وما ينبغي ان يقال لكل مدعو وعامل به ومنها علم الحركات وأسبابها ونتائجها ومنها علم منزلة من تكلم  
فيما لا يعلم ويتخيل انه يعلم هل مات تكلم به علم في نفس الامر أم ليس يعلم أم يستحيل ان يكون الاعمال الكنى لا يعلمه هذا  
المتكلم وهل ظهر مثل هذا في العالم وهو خلق الله لتمييز المراتب فيعلم به مرتبة الجهل من العلم والجاهل من العالم وأما  
الاعلم ومنها علم تعيين من جعل الله الخيرة في العالم على يديه وهل الخيرة تعطى سعادة على الاطلاق أو شقاوة أو فيها  
تفصيل منها ما يعطى سعادة ومنها ما يعطى شقاوة وهل المتحير فيسه هل كونه متحيرا فيه اسم مفعول لذاته أم يمكن ان  
لا يتحير فيعوفيه علم سبب الاحتراق الذي يجده صاحب الخيرة في باطنه في حال حيرة وهل اذا علم الحائر ان الذي تحير فيه

لا يكون العلم به الا عين التحير فيه فيزول عنه ألم الاحتراق ومنها علم نصب الادلة كيف رتبها الله للعقلاء أصحاب النظر والاستبصار ومنها علم غريب وهو هل يمكن ان يمر على القابل للعلوم زمان لا يستفيد فيه علماء لا ومنها علم الرتبة الالهية هل تحجب عن الله أو تدل على الله وصفة من تحجبه وصفة من تكون له دلالة على خالقه ومنها علم كون الله ما وجد واحد اقط ولا يصح وانما أو وجد اثنين فصاعد معان غـير تقدم في الوجود ولا تأخر ومنها علم كون الحق لا تثبت له أحدية الا في الوهيته وأما في وجوده فلا بد من معقولين فصاعدا فاجعل ذلك ما شئت اما نسباً أو صفات بعد ان لا تعقل أحدية ومنها علم تعلق الاسماء الالهية بالكائنات ومنها علم سمي الآخرة الى ان تنجي ومن أين جاءت وما هذه الحركة المنسوبة اليها ومنها علم معقول الدنيا والآخرة ما هو ومنها علم جهل من أعرض عن الله وأبغض تولوا فم وجه الله فكيف يشق من أقبل على وجهه الله وان لم يقصد الاقبال على وجهه الله وهو في نفس الامر مقبل على وجهه الله معرض عن وجهه الله ومتى ينطلق على الانسان الاقبال على الله بكل وجه وذلك اذا كان الانسان وجهها كله وعينها كله لم يصح في حق من هذه صفته اعراض عن الله ومنها علم غريب وهو انه لا يرجع الى الانسان الا ما خرج منه للاصل الذي بعثه وهو قوله وايه يرجع الامر كله ومنه بد الامر كله واليه يعود وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم انما هي أعمالكم ترد عليكم فاجهد ان لا يخرج عنك الا ما محمد رجوعه اليك ومنها علم من يكون مع الله على آخر قدم ما يصنع ولا يكون ذلك الا في حضرة ذلك فكيف اذا أجاز الافيه فابحث على علم هذا ومنها علم الرج والخسران وما يقع فيه الرج والخسران وهل ثم موطن للانسان يكون فيه لا يكون دنيا ولا آخرة وأعني بالآخرة الدار الآخرة التي جاءت الشرائع بها عن الله ومنها علم ما انقسم بالحال في الدنيا انقسم بالدار في الآخرة من زلان جنة وجهنم وفي الدنيا منزلتان عذاب ونعيم أو لم ولذة فاذا كان الانسان في حال يقال فيه انه لا صفة له كدعوى أي يزيد فهل صاحب هذه الدعوى هو الذي له الموطن الذي ليس بدنيا ولا آخرة ومنها علم ما بول اليه حال من ترك الاخذ بالاهم فالاهم وفيه علم الامور العوارض ما لها من الاثر في العالم ومنها علم خزائن الارزاق وقول بعض الصالحين وقد شكى اليه شخص كثرة العائلة فقال له أدخل الى بيتك وانظر كل من ليس له رزق على الله فأخرجه فقال له كلهم رزقهم على الله فقال له فانت ترك كثرتهم أوقانتهم ومنها علم الفصل بالشهود والكشف بالحكم وفيه علم الفرق بين الارادة والمشيئة والهمة والعزم والقصد والنية وفيه علم ما للثائب من صفات من استنابه هل يقوم بها كلها أو ما يطلبه من استناب فيه ومنها علم مراتب القول وبماذا ينسب السوء اليه من الحسن من الطيب ومنها علم بيان الطرق الموصلة الى الشئ على الله بطريق التنزيه والاثبات ومنها علم ما يقع به التساوي بين الاشقياء والسعداء في الدنيا ومنها علم الميل الى الاكران والميل الى جانب الحق وما محمد من ذلك وما يذم ومنها علم اقامة نشأة ما نسب الحق الى نفسه مما لا يقوم الاعلى أبدى عبادته ومنها علم الكور والخور واللازم والقائم والخاضع والنازل ومنها علم الاعلام بتكرار القصد الى الحق في الامور التي دعا الحق عبادته اليها من العبادات ومنها علم السبل القريبة والبعيدة والسالكين فيها واحتساب الآثار اذا كان السلوك فيها وعاليها مشروعا وغير مشروع لكن يقتضيه العقل السليم والنظر الصحيح وتعيين القرب الالهية في ذلك من غير توقف وما يصح من ذلك وما لا يصح ومنها علم الحمد لله على آلائه القريبة المناسبة من الانسان ومنها علم الكل موجود من المنافع في العالم ومنها علم الموانع في العالم وما منعت عقلا وشرعا ومنها علم ظهور المعلوم في صورة الموجود وتمييزه في الوجود من الوجود الحقيقي ومنها علم النحل والممل ومنها علم ما لا ينتفع به الا بعد از القما ينتفع به منه ومنها علم أحوال السائلين وما يليق بكل سائل من الجواب ومنها علم ما يقبل الحق من أعمال عبادته مما لا يقبل مع كونه ليس بمحرم ولا مذموم ومنها علم الفرق بين العظمة الالهية والكبرياء ومنها علم الاحسان وعرفة ماهيته ومنها علم صفة من ينوب الحق عنه في صرف ما يسوءه مع وجود ما يسوءه ومنها علم المعارضة بالثلث ومنها علم عواقب الاسماء الحسنى ومنها علم العمارة والخراب وحكمهما في الدنيا والآخرة ومنها علم الرجوع عن الحق ما يؤثر في الرجوع ومنها علم تقدير الواحد بالكثير كما قال بعضهم وما على الله بمستنكر \* أن يجمع العالم في واحد

ومنه اعلم تقدير التجال في الحديث وما يرفع من ذلك وما لا يرفع ومنه اعلم عرض الفتن على القلوب وحكم من أنس بهامن غيره ومنه اعلم السبب المتيقن للشاك على شكه مع التمكن من النظر المخرج عن الشك فلم يفعل ومنه اعلم الفرق بين الايمان والعلم وما بين العالم والمؤمن من المراتب ومنه اعلم تتبع الحق مرضى عباده الذين تتبعوا مرضيه جزاء وفاقا ومنه اعلم تأخير البيان مع التمكن من استبجال ايضاحه لأمر يراه العالم مع الحاجة اليه ومنه اعلم صفة من يطلبه العفو الالهي ومنه اعلم ما ينبغي أن يكشف من العلوم وما ينبغي أن يستتر منها ومنه اعلم تدخل عالم الغيب في الشهادة وعالم الشهادة في الغيب ومنه اعلم الاستدراج والمكر ومنه اعلم كل علم غايته العمل فلم تظهر غايته ما العلة في ذلك ومنه اعلم كون السماء كاخيمية لا كالكرة المجوفة وان هيئة السموات على خلاف ما ذكره أصحاب علم الهيئة ولما ذابرجع سير الكواكب هل لانفسها أو لفلان دأثر بها وفيه علم ما لا ينبغي فيه تنازع لوجود الامكان العقلي فيه ومنه اعلم ما يؤثر العلم به في نفس العالم به ومنه اعلم استحالة خلق العالم أعيان الجواهر ومنه اعلم المصطفى المختار من كل نوع من العالم ومن كل جنس ومنه اعلم الآباء والابناء في المعاني وغير المعاني ومنه اعلم التعلق بالاسباب وترك التعلق بها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر الرابع والعشرون

### (بسم الله الرحمن الرحيم)

باب الثالث والستون وثلاثمائة في معرفة منزل احالة العارف ما لم يعرفه على من هو دونه

ليعلمه ما ليس في وسعه أن يعلمه وتنزيهه البارئ عن الطرب والفرح

وضع الموازين للحساب • جاء به ناطق الكتاب

كتاب ذات بلا براع • ولا مداد ولا اكتساب

ولا صفات ولا نعوت • ولا ذهاب ولا اياب •

فان يبق لاندى اعتراه • قابله قابل المتاب

طالبه الشكر في قدور • وفي جفان مثل الجواني

هذا منزل التوحيد العقلي أعني توحيد الافعال أي لا فاعل الا الله وهو منزل شريف فاعلم ان العالم لم يزل في حال عدمه مشاهد الواجب الوجود لانه لم يزل في عدم مرجح وهوناب العين وقد وصفه الحق في حال عدمه بالسمع والطاعة فلم يستحل عليه اضافة المشاهدة ولهذا لم ينكره أحد من المحكات في حال وجوده الا أن هذا الموجود الانساني وحده من بين العالم أشرك بعضه به من غلب عليه حجاب الطبع وهو ما اعتاد أن يسمع ويطيع ويعبد بالاصالة الارب يشهده وقد صير ذلك المعبود حجاب الطبع غيباله فاتخذ ما اتخذ من الموجودات التي يشهدها ويراهها ما من العالم السامعي كالكواكب وامامن العالم الاسفل كالانصار أو ما تولد عنها رايه على المشاهدة التي اعتادها وسكنت نفسه بها اليه ونوهم في نظره ان ذلك المتخذ لها يشهد الحق وانه أقرب اليه منه فعبد نفسه له خدمة ليقرب به الى الله عز وجل كما أخبر الله عنهم انهم قالوا ما نعبدهم يعني الآلهة الذين اتخذوها للعبادة الا ليقربونا الى الله زافى فكانه زافى وكان هـ ذاعن نظروا جهاد ثم رأوا أصحاب الشرائع المنزلة الالهية قد قيدوا الناس بالسجود ووضع الوجوه على الارض والركوع والاستقبال على طريق القرية الى الله في جهة معينة وتقبيل حجر قالوا لانه بين الله وجاهة عظيم شعائر واعلام محدثات أضافوها الى الله وجعلوا تعظيمنا اياها أي تلك الشعائر والمناسك من تقوى القلوب وقرنوا بذلك التعظيم اذا ظهر مناسعة اذ تنافز ادهم ذلك اعتمادا على ما فتروه ونصبوه من الآلهة والشرائع ولم يفرقوا بين ما هو وضع لله في خلقه وبين ما وضعوه لانفسهم من أنفسهم وكلامنا انما هو مع الامة أصحاب النظر الأوّل الذين وضعوا هذه الامور معبودة لهم على طريق القرية الى الله عز وجل ثم انهم بما اغترأ به مارأوه وسعوه في الشرائع الالهية من سعادة المجتهد على الاطلاق سواء أخطأ أو أصاب فالاجل له محقق بعد استيفاء النظر في حقه والاجتهاد في زعمه على قدر ما أعطاه الله

في نفسه من الاستعداد فتخيلوا فيما ليس ببرهان انه برهان على ما طلبوه فما اتخذوه الها الا عن برهان في زعمهم وهو قوله ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به يعني في زعمه فدل على انه من قام له برهان في نظره انه غير مؤاخذ وان اخطأ فما كان اخطأ له مقصودا وانما كان قصده اصابة الحق على ما هو عليه الامر وأصل هذا كله أن لا يعبد غيبا لانه بالاصالة ما تعودوه ولهذا جاء جبريل عليه السلام ليعلم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما هو الامر عليه في صورة أعرابي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألم أتدرون من هذا أو قال ردوا علي الرجل فالتمس فلم يجدوه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه لما أدبر هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم وكان فيما سأله أن قال له ما الاحسان فقال له النبي صلى الله عليه وسلم في الجواب ان تعبد الله كأنك تراه لما علم ان العبادة على الغيب تصعب على النفوس ثم تم وقال فان لم تكن تراه فانه يراك أي أحضر في نفسك انه يراك وهو نوع آخر من الشهود من خلف حجاب تعلم أن معبودك يراك من حيث لا تراه ويسمعك فما أنانا الشرع في هذا كله الا بما كان فيه لهؤلاء اغترار واليه اسنادا ولذلك قال تعالى يضل به كثير اواهدي به كثيرا وقال يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهو الذي يرزق الاصابة في النظر والذي يرزق الخطأ يخرج من مضمون هذا كله ان العبادة لا تتعلق من العابد الا بشهود أو كالشهود لا سبيل الى الغيب وهذا من رحمة الله الخفية والطفة وما خرج عن ذكره الا المقلدة فهم ألحق الشقاء فجعل لهم الحق في الشرع المنزل مستند من رحمة فيهم يستندون اليه فيه فقال فاستلوا أهل الذكركان كنتم لا تعلمون وأهل الذكركم أهل القرآن فان الله تعالى يقول انما نحن نزلنا الذكر وهو القرآن وهم أهل الاجتهاد ومنهم المصيب والمخطئ فاذا سأل المقلد من أخطأ من أهل الاجتهاد في نفس الامر وعمل بما أفناه فانه مأجور لانه مأجور بالسؤال فاستند مقلده والنظار الذين أخطأوا في نظرهم في الاصول مع توفية ما آذاهم اليه استعدادهم فيما افتوه به من اتخاذهم الآلهة دون الله وان لم ينظروا فان الله ما كلف نفسا الا وسعها وهو ما جعل فيها فعمته رحمة الائمة والمؤمنين فاني العالم الاموحد أي مسند الى واحد وقد علمت من هذا المساق ما للشرك وما صفة المشرك وقد أعزهم الله من وجه فقال لهم لا تقنطروا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا هذا اذا قصد العبد فعل الذنب معتدا انه ذنب فكيف حال من لم يتعمد ان الذنب وانخذ ذلك قربة لك شبهة قامت له فهو أحق بالغفرة وأما مؤاخذته أهل الشرك على القطع بقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به فهو ظاهر لقربة الحال وأما من طريق اللسان فهو الواقع فان الله ماستر الشرك على أهل الشرك بل ظهر وبه فهو اخبار بما وقع في الوجود من ظهور الشرك وسرمداد من ذلك لمن يشاء أن يسترفان ثم أمور المظهرين ولا العقل كما جاء في وصف الجنة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولكن فرائض الاحوال تدل على القطع بمؤاخذة المشركين ثم لم يذ كر سبحانه ما هو الامر عليه فيهم بعد المؤاخذة التي هي اقامة الحد عليهم في الآخرة يوم الدين الذي هو الجزء فيدخلون النار مع بعض آلهتهم ليستحقوا مشاهدة ان تلك الآلهة لا تنفي عنهم من الله شيئا لكونهم اتخذوها عن نظرهم لاعتق وضع الهى فانظر يا ولي في عدل الله وفضله فله الحد على كل حال وهذا احد نبوي صحيح فان الثناء على كل حال من مشرك وغيره من رك فان المشرك كما قلنا ما جعل العظمة والكبرياء الا لله وجعل الآلهة كالسدنة والحجاب في عبادهم الامن أجله وان أخطأوا فيهم فإخطأوا في الاحدية فهم أيضا من الحامدين لله اذا كانوا أهل ثناء على الله بتوحيد عظمته وإيثاره على هؤلاء الحجية فاجعل بالك لرحمة الله السابعة الواسعة التي بسطها الله على خلقه ترشد للعق في ان شاء الله وأما اختلاف العقائد في الله في أصحاب الشرائع الالهية وغيرهم فان العالم لو آخذهم الله تعالى بالخطأ لا أخذ كل صاحب عقيدة فيه فانه قد قدير به بعقله ونظره وحصره ولا ينبغي لله الا الاطلاق فان يده ملكوت كل شيء فهو يقيد ولا يتقيد ولكن عفا الله عن الجميع فمن أراد اصابة الحق وان يوفيه حقه وفقه له الله بسعته واتساعه وأنه عند اعتد اكل معتقد مشهود لا يصح ان يكون مفقودا عند اعتقاد المعتقد فانه ربط اعتقاده به وهو على كل شيء شهيد فصاحب هذا العلم يرى الحق دائما وفي كل صورة فلا ينكره اذا أنكره من قيده ومع هذا فانه قد عفا عن قيده بتزبه وتبديده من أئمة الدين ثم انظر في شهادة الله عز وجل عند نبيه صلى الله عليه وسلم في حق

المشركين ولئن سألتهم ليقولن الله فهو تنبيه عجيب ولما قيل لهم اسجدوا للرحن ومارأوا له عينا ولا يعلمونه  
 الامسمى الله ولم يعلموا انه عين مسمى الرحن فتخيلوا في الرحن انه شريك لله فانكروا ذلك ولم ينكروا ذلك فيمن  
 نصبوه الها على ما قرأناه لانهم عالمون بأسماء من نصبوهم آلهة من دون الله ففعلوا باسمائهم انهم ليسوا في الحقيقة في  
 الاولوه منه فان له تعالى عندهم توحيد العظمة والكبرياء ودلهم بالسجود للرحن على عبادة غيب فقالوا وما الرحن  
 أنسجد لنا أمرنا وزادهم نفورا لانهم ما علموا في الغيب الا الها واحد افعال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ادعوا الله أو  
 ادعوا الرحن أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى فتعجبوا من ذلك غاية العجب لانهم تخيلوا ان مسمى الرحن ليس هو مسمى  
 الله وان كان لكل واحد الاسماء الحسنى وذلك لما أعصى الله بصرهم وكنتفأ غطينهم فلم يقولوا عن الله ما أراد بما أنزله في  
 حقهم وجعل الحق ذلك أيضا مستند لهم حيث جاء اليهم باسم يطلب مسمى لا يعرفون هذه العلامة له حين علم ذلك أهل  
 الله وخاصته

فأنته والرب والرحن والملاك \* حقائق كلها في الذات تشترك

فالعين واحدة والحكم مشترك \* لذايد الجسم والارواح والفلك

وكلها أدوات بين خالقنا \* وبيننا ولهذا يضمن الدرك

جاءت بهارسل الرحن قاطبة \* مع الكتاب الذي قد ساقه للملك

واعلم ان العلم بالله طريق يستقل العقل بادره كقيل ثبوت الشرع وهو يتعاقب باحدىته في الوهته وانه  
 لا شريك له وما يجب ان يكون عليه الاله الواجب الوجود وليس له تعرض الى العلم بذاته تعالى ومن تعرض بعقله الى  
 معرفة ذات الله فقد تعرض لامر يهجز عنه ويسىء الادب فيه وعرض نفسه لخطر عظيم وهذا الطريق هو الذي قال  
 فيه الخليل ابراهيم عليه السلام لقومه أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون فذهبهم على ان العلم بالله من كونه  
 الها واحد في الوهته من مدركات العقول فما أحاطهم الا على أمر يصح منه ان ينظر فيعلم بنظره ما هو الامر عليه  
 والطريق الآخر طريق الشرع بعد ثبوته فأتى به العاقل من جهة دليله وهو اثبات أحدية خالقه وما يجب له عز وجل  
 والمسلك الآخر من العلم بالله العلم بما هو عليه في ذاته فوصفه بعد ان حكم العقل بدليله بعصمته فيما ينقله عن ربه من الخبر  
 عنه سبحانه مع ليس كمثل شيء وان لا يضرب له مثل بل هو الذي يضرب الامثال لانه يعلم ونحن لانعلم فنسب اليه تعالى  
 أمور الا يتمكن للعقل من حيث دليله ان ينسبها اليه ولا يتمكن له ردها على من قام الدليل العقلي عنده على عصمته  
 فأورنه ذلك حيرة بين الطريقين وكلا الطريقين محميحان لا يقدر على الطعن على أحدهما فن العقل من تأويل وتأويل  
 تنزيهه وتأويل وعصمته تأويله بليس كمثل شيء وبقولهم وما قدر والله حق قدره ومن العقل من سلم علم ذلك الى من جاء به أو  
 الى الله ومن العقل من أهل اللسان من شبه وعذر الله كل طائفة وما طلب من عبادة في حقه الا ان يعلموا انه اله واحد  
 لا شريك له في الوهته لا غير وان له الاسماء الحسنى بما هي عليه من المعاني في اللسان وقرن الذجاة والسعادة بمن وقف  
 عند ما جاء من عنده عز وجل في كتبه وعلى السنة رسله عليهم السلام

إذا أبان الحق عن نفسه \* بنفسه في كتبه فاعتقد

فما علينا من جناح به \* وذلك العلم به فاعتقد

فان حظ العقل من علمه \* به الذي ينبي وجود العدد

\* وانه في شأنه واحد \* وانه الله الذي لم يلد

كذلك لم يولد ولم يره \* بعقله عن فكره لا نزد

وبرهان ذلك ياولى اختلاف المقالات فيه من العقلاء النظر واتفاق المقالات فيه من كل من جاء من عنده من رسول  
 ونبي وولي وكل مخبر عن الله ولو وقف العاقل من المؤمنين على معنى قوله في كتابه ولم يولد وعلم ان ما أتجه العقل من  
 فكره بتر كيب مقدمته ان تلك النتيجة للعقل عايبها ولادة وانها ولودة عنه وهو قد نبي ان يولد فأن الإيمان  
 وليس المولود الا عينه بخلاف ما اذا نتج العقل نسبة الأحدية له فما معقولة الاحدية للواحد عين من نسبت اليه

الأحدية فللعقل على الأحدية ولادة وعلى الاستناد اليه ولادة وعلى كل لا يكون له على عينه ولادة فأما هو يته وحقيقته  
فالعقل عليها ولادة وقد نفي ذلك بقوله ولم يولد ومن هنا تعرف ان كل عاقل له في ذات الله مقالة انما عبد ما ولده عقله  
فان كان مؤمنا كان طعنا في ايمانه وان لم يكن مؤمنا فيكفيه انه ليس بمؤمن ولا سيما بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم  
العامية وبلوغها الى جميع الآفاق وان لله عبادا اعملوا على ايمانهم وصدقوا الله في أحوالهم ففتح الله أعين بصائرهم  
وتجلى لهم في سرائرهم فعرفوه على الشهود وكانوا في معرفتهم تلك على بصيرة وينة بشاهد منهم وهو الرسول المبعوث  
اليهم فان الله جعل الرسل شهداء على أممهم ولاهم فمع كون هذا المؤمن على ينة من ربه حين تجلى له تلام في تلك الحال  
شاهد منه وهو الرسول فأقامه في الشهود مرة فقال له هذا الذي جئتك من عنده فلما أبصر ما أنكره بعد ذلك مع  
اختلاف صور التجلي فر بما كنى عنه من هذه حالته من المؤمنين بما وصف نفسه في كتبه أو على السنن رسوله أو  
وصفته به رسله فآمن العاقل المؤمن بذلك من كتاب الله وقول الرسول وكفر بذلك من قول صاحب هذه الحالة  
من المؤمنين المتبعين وأما غير المؤمنين فهم الذين يقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس  
وهم الورثة الذين دعوا الى الله على بصيرة كما دعوا الرسل قال تعالى عنه صلى الله عليه وسلم أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ  
أَنْتُمْ مِنْ آتِعِينَ ومعنى البصيرة هنا ما ذكرناه أي على الكشف مثل كشف الرسل فكيف آمن بهذا المؤمن من  
الرسول وكفر به بعينه من التابع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخيه المؤمن اذا جاءه به فلا أقل من أن يأخذه منه  
حاكيا وماريا ولا سمعنا عن صاحب كشف الهلج من المؤمنين خالف كشفه ما جاء به الرسل جلة واحدة ولا تجده  
فقد علمت الفرق بين العقلاء في معرفة عينه وبين الرسل والاولياء وما جاء به الكتب المنزلة في ذلك فالمؤمن عند  
ما أعطاه سبيله والعاقل عندما أعطاه دليله

وَأَبْنِ حَكْمَ الْعَقْلِ مِنْ حَكْمِهِ \* سُبْحَانَهُ جَلَّ عَلَى نَفْسِهِ  
هِيَاتٌ لَا يَعْرِفُهُ غَيْرُهُ \* الْإِلَهِ أَذِلَّ مِنْ جَنْبِهِ  
وَالْعَقْلُ قَدْ أَدْخَلَ مَعْبُودَهُ \* بِفِكْرِهِ الْقَاصِرُ فِي جِبِّهِ  
وَقَالَ هَذَا وَلَدِي صَنْتُهُ \* فِي خُلْدِي فَهُوَ عَلَى قَدْسِهِ  
كَلَامُ حَالٍ فَادْأَحْصَوْفِ لَوْ \* قَالَوَا تَعَالَى اللَّهُ فِي نَفْسِهِ  
خَلْقُ الْخَلْقِ لَوْ فَا تَعْتَبِرْ \* فِي فِرْعَوْنِ الْأَعْلَى وَفِي أَسِهِ

فعلبك بعبادة الله التي جاء بها الشرع وورد بها السمع ولا تكفر بما أعطاك دليلك المؤدّي الى تصديقه وقصارى  
الامر ان تسلم له ولأمثاله مقالة في ربه لثبوت صدقه وثبوت المؤمن على اتباعه فاذا أنصفت في الامر وعلمت ما نطقت  
به الرسل عليهم السلام في حق الله جاوزت ان تهيب من تلك المعرفة نفحة على قلوب المتبعين من المؤمنين تؤذيههم الى  
الموافقة في النطق وانه حيث كان لسان الحق فتسلمه في الفرع كما سلمته في الاصل بجامع الموافقة واياك والكفران فانه  
غاية الحرمان فتكون من الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالحق ولتلك هم الخاسرون فاعبد ربك المنعوت في الشرع  
حتى يأتيك اليقين فيكشف الغطاء ويحتمد البصر فتري ما رأيت وتسمع ما سمعت فتلقى به في درجته من غير نبوة  
تشرع بل وراثته محقة لنفس مصدقة متبعة وهذا باب يتسع المجال فيه لاتساع الافعال فان توحيد الافعال يتسع  
باتساعها فان نسب الافعال لانه ينتهي بل هي في مزيد ما دام الفعل يظهر من الفاعل ومنه طلب المزيد في قوله تعالى  
رب زدني علما فان له في كل فعل تجليا خاصا لا يكون الا لعين ذلك الفعل ولهذا يتميز كل فعل عن غيره بما يخصه من التجلي

قد قلت في الحق الذي قلته \* لا ترعوى فيسه ولا تأتلي  
فانه الحق الذي جاءني \* من عنده وهو العليم الولي  
فكيف لي برده وهو لي \* مؤيد بكشفه كيف لي

قال الله تعالى ليس كذلك نبي فأتى بكاف الصفة في نبي الماثلة عن المثل المفروض ولها عموم النبي حتى تقرن بها حال

مخصصة اذ قصارى الناظر في ذلك التوقف حتى يرى ما تعطيه قرائن الاحوال فيها وهذه آية صاحب الدليل العقلي لكنه جاء هذا انفي والاثبات للثانية باللسان العربي والمثالة في اللسان على غير المثالة التي اطلقها العقلاء فيحتاج العاقل ان يتكف دليلا على ان الحق اراد المثالة العقلية ولا دلائل يطلب من صاحب اللسان فيها فانه بلسانه نزلت وعلى اصطلاحه ومثل هذا لا يدرك بالقياس ولا بالنظر فانه يرجع الى قصد المتكلم ولا يعرف ما في نفس المتكلم الا بافصاحه عما في نفسه وقد قال تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه والعربي لا يعرف المثالة العقلية ولا ينكرها اذ اسمعها وكل لفظ ورد في وصف الله تعالى معرّي عن لفظة المثل وحرف كاف الصفة فقد مرّ عن أدوات التشبيه ولحق بالالفاظ المشتركة واعلم ان كاف الصفة لا فرق بينها وبين لفظة المثل وان كان لهذا الحرف مواطن من جاتها موطن الصفة فاذا وردت في موطن الصفة في اللسان وهو ان تقول زيد كعمرو فان العرب لا تريد الا الافادة من المحال ان نحى بمثل هذا وتريد به انه يمثاله في الانسانية وهي المثالة العقلية وانما تريد انه كعمرو في الكرم مثالا وفي الشجاعة وفي الفصاحة وفي العلم وفي الحسن وما أشبه ذلك مما دل عليه الحال بقريته عند السامع لتقع له الفائدة فاذا قال ليس كمثل شيء فلا بد ان يقول فيما ذكروا بدل عاينه قريته الحال في المجلس ولا سيما وقد اردف نفي المثالة بقوله وهو السميع البصير وهاتان صفتان محققتان في مخلوق فلا بد ان تحقق ما نفي وان يعلم هل هي كاف الصفات وغيرها مما يطلبه اللسان منها بما وضعها له فان كانت كاف صفة هنا فاني الا مثالة المثل ان يماثل فأنبت المثل له بالهاء التي في مثله وهي ضمة مبر يعود على الحق ومعلوم ان المثل ليس عين يمثاله ولو كان عين من هو مثل له ما كان مثالا لا عقلا ولا شرعا فوجود المثل عين اثبات الغير بلا شك فان عمت المثالة فهي العقلية بلا شك ولا ينكرها اللسان وان خصت فهي ما خصت له حقيقة لا مجازا مثل زيد كالبجر لا نساعه في العلم وفي الجود ومن العلماء من جعل الكاف في ليس كمثل شيء زائدة فان كانت جاءت لمعنى فهاهي زائدة فان ذلك المعنى الذي سبقت له لا يظهر ولا يحصل الا بهاني نفس المخاطب فاني ان تكون زائدة فان الله ما خاف شيئا باطلا ولا عبثا والزائد لغير معنى انما هو عبث والعرب من المحال ان نحى بزائد لغير معنى فاذا جاءت بهذا الحرف جاءت به معنى فهو لما جاءت به فان المتكلم لا يجيب بالكلمة فيما يقوله النحوي زائدة الا قصد التوكيد فاذا زال التوكيد فاذا ما هي زائدة فان الكلام المؤكد ما استقل دونها وما يقوم مقامها فاذا كد تعالى نفي المثل فهاهي زائدة فجعلنا كيد نفي المثل في مقابلة من أثبت المثل فرضا ووجودا في زعمه والصحيح في هذه الكاف انها كاف الصفة بقرائن الاحوال أي لو فرض له مثل لم يماثل ذلك المثل فاحرى ان لا يماثل فهو أبلغ في نفي المثالة في اللسان ثم نقول في قولنا بقرائن الاحوال لكون الحق ما وصف الانسان الكامل الا بما وصف به نفسه ففي مثالة الانسان الكامل ان يماثله شيء من العالم ويعضده هذا قوله انه خلق آدم على صورته فهذا خبر يقع به الانس للنفس فاني العالم زائد لغير معنى لانه ما فيه عبث ولا باطل بل كل ما فيه مقصود لمعنى فان قلت فابن المثالة في الفعل قلنا بياين هذان وجهين الوجه الواحد ان يفعل بالآلة ظاهرة فاذا اقت في توحيد في الافعال جعلنا آلة له في فعل بنما ينسب في الشاهد لنا فعله فنحن له كالقدوم للنجار والابرة للخياط مثلا هذا اذا جعلناه مثلا لنا فاذا جعلناه أنفسنا مثلا له وهو الوجه الآخر من الوجهين في الجواب وهو الفعل بالارادة والقصد وهي آلة باطنة فانها نسبة فهو يفعل بالارادة فاذا كان الانسان صاحب همة نافذة فانه يفعل بهمة كان مثاله ولا يوجد ذلك في كل انسان من هذا النوع فانما نحن به وله في فعلنا ويفعل بنا ويفعل فينا فلا يثبت التوحيد في الاعمال الا ان نكون آلة لا بد من ذلك والله العالم والمعلم الذي اطلع من شاء على ما شاء من علمه وفي هذا المنزل من العلوم علم ما بقي من الزمان لقيام الساعة وفيه علم الفرق بين ما ينزل من العلم على قلوب العلماء من حضرة الربوبية وحضرة الرحمانية دون غيرهما من الحضرات الالهية وفيه علم ما ينبغي ان يكون عليه صاحب هذا العلم من الصفة وهل يصح هذا العلم لمن لا يرفع به رأسا ولا وفيه علم الاسرار التي لا تذاع وفيه علم الرد والقبول وفيه علم الفرق بين الرؤيا والبشرى وان الرؤيا علم والبشرى أخص فان الانسان قد يرى ما يحدث به نفسه وما يلبس به الشيطان أو يحزنه ولولم يكن لذلك أثر

فيمرر وبتلأوراها لنفسه ما أثبت الشارع لذلك الخوف من يلا وهو قوله أن يتفل صاحب الرؤيا بالمفرعة على يساره  
 ثلاثا ويستعين بالله من شر ما رأى فاتها لا تضره وليتحول من شقه الذي كان عليه نائما حين الرؤيا إلى شقه الآخر فاتها  
 تتحول بتحوّل حوله كما يحول صاحب الاستسقاء رداءه عند الدعاء فيحول الله حالة الجذب بالخصب ويرى شرها عن  
 اتخذه معاذ فلم يؤثر فيه اذهوليس محل للثروان كان قد ورد ولكن على وجه خاص فقد ورد في الشرع ان العبد  
 يفعل فعلا يسخط به به ويفعل فعلا يرضى به به وفيه علم في أي صورة يستعمل الدليل العقلي وفي أي صورة  
 لا يستعمل وفيه علم حقائق الاشياء التي بالعلم بها أصبح ان تكون معلومات وفيه علم الحدود الالهية الموضوعة في العالم  
 في الدنيا والآخرة وتنتهي أوقاتها وفيه علم العلم المولد من غير المولد والمولد علم مظهر عن الفكر والتدبر والروية  
 وفيه علم مقارعة الوجود والعدم وفي أي حضرة أو ميدان يجتمعان وليس لهما ميدان مقارعة الاممكات فالرجح  
 غالب والمرجوح مغلوب وفيه علم التوحيد الالهي وأما كنه ستة وثلاثون وفيه علم ما يعلل وما لا يعلل وفيه علم  
 ما ينبغي ان يتخذ عدة للشدائد من الاسباب وغيرها وما ثم غير سبب تدفع به وفيه علم الفصل والوصل ولهما بابان في  
 هذا الكتاب وفيه علم الاصل الذي منه أوبه ظهرت الاكوان وأعيان العالم وفيه علم من هو العالم ومن يحفظ عليه  
 صورته ومن لا يحفظ عليه صورته وفيه علم نسبة الحركة الى العالم العلوي وما يطلب بتلك الحركة وفيه علم الانتقال  
 من حال الى حال وما أصل ذلك وفيه علم نشأة الانسان على الانفراد أو على الانسان الحيوان وفيه علم التثبت  
 في الامور وماسبب وما ينتج وفيه علم الجزاء والقصور ومن هو أهله وفيه علم الحافظ والحفظ والمحفوظ من حيث ماهو  
 محفوظ والمحفوظ به وفيه علم الزيادة والنقص وان الدنيا من حين خلقها الله ما زالت تنقص وان الآخرة من حين شرع  
 النقص في الدنيا ما زالت تزيد فهمي في كل يوم في مزيد الدنيا في كل يوم أيضا في نقص وفيه علم من علم انه لا يكون منه  
 كون كذا لما طوب بكون ذلك كمن يطلب القيام من المقعد الذي لا يصح منه القيام وماذا يريد مع علمه بانه  
 لا يستطيعه وفيه علم عناية الحق بعبدته في حال لا تصف فيه العبد بالعقل ولا بالوجود كما ينبغي بدوامه من الاولياء  
 وكعبسى ويحيى من الانبياء وفيه علم اقامة الحجج وفيه علم ما يستقل العقل بادرا كعما لا يستقل بادرا كع وفيه علم طيب  
 الخبيث عند الخبيث وفيه علم نسبة الاصابة لكل مجتهد ومعنى نسبة الخطأ الى المجتهد وان ذلك الخطأ علم في نفس  
 الامر وحكم الله وفيه علم الصنائع العملية بالفطرة والروية والتعالم فهذه ثلاثة أحوال فهمي بالفطرة في الحيوان والتعليم  
 في الضعيف العقل والروية وبالروية والتدبير في القوى العقل الصحيحة الفكر والنظر وفيه علم ما يتقى ومن يتقى  
 وبماذا يتقى وأصناف الثمينة وفيه علم الفرق بين البلاء والابتلاء وفيه علم القرين الصالح هل الصلاح فيه الجمل أو  
 بالاصالة وفيه علم حكم الجزاء الوفاق المناسب بالاتفاق وفيه علم أحوال الندم ومتى يتعين وقته وفيه علم التبدل والتحويل  
 في الصور مع بقاء العين وهل ينتقل الاسم بانتقال الحال أم لا وفيه علم ترتيب الكتب الالهية مع ان الكلام واحد في نفسه  
 وكيف ينسب للتأخر التقدم على من هو متأخر عنه وفيه علم ماته طيه العبادة من العلوم وفيه علم عموم رحة المخلوق وهو  
 من أسنى العلوم وأخفها وفيه علم ما يمكن أن يكون فيه التساوي بين المخلوقات وبين ما لا يكون وفيه علم التنزيه ومكانة  
 الخلق من الحق والحق من الخلق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل سرّين من عرفهما نال الراحة في الدنيا والآخرة والغيرة الالهية

اذا قام شخص عن سواء \* باحكام فذلك المستتاب  
 فان لم يستنبه وقام فيها \* فلا شك لديه ولا ارتياب  
 ولو يدع عليه اذا تعدى \* لكان دعاؤه فيه بحجاب  
 لصدق الوعد والاخلاص فيه \* يصيب اذابر يد ولا يصاب

هذا منزل البشرى الالهية بالراحة التي أوجبها الاعتناء الالهي بمن بشر بها من عباد الله الصالحين الى يوم القيامة وفي  
 القيامة فان الله لم يزل كل شيء عنده بالفعل في عباده ما عنده من القوة فوردت التعريفات الالهية اليه بما كان الله فيه

من الافعال والاحوال ليتذكر بعقله شهوده ذلك من ربه فيه في حال عدمه لما كان عليه من الثبوت الذي أوجب له قبول التصرف الالهي فيه وبتلك الحالة الثبوتية امتثل أمر الحق بالتكوير فان الامر لا يرد الاعلى متصف بالسمع فالقول الالهي لم يزل والسمع الثبوتي لم يزل وما حدث الا بالسمع الوجودي الذي هو فرع عن السمع الثبوتي فانتقلت الحال على عين السمع ما انتقل السمع فان الاعيان لا تنقلب من حال الى حال وانما الاحوال تلدسها احكاما فتدسها فيتعيل من لاعلم له ان العين انتقل فلاحوال تطلب الاسماء الالهية لأن الاعيان هي الموصوفة بالطلب ويحدث فلا عيان أمماء والقاب بحسب أحكام الاحوال التي تنقلب عليها ولولا الاحوال ما عيزت الاعيان فانه ما تم الاعين واحدة عيزت بذاتها عن واجب الوجود كما اشتركت معه في وجوب الثبوت فله تعالى وجوب الثبوت والوجود ولهذا العين وجوب الثبوت فلاحوال لهذه العين كالاسماء الالهية للحق فكما ان الاسماء للعين الواحدة لا تعدد المسمى ولا تكرره كذلك الاحوال لهذه العين لا تعدد هاولا نكثرها مع معقولة الكثرة والعديد في الاسماء والاحوال وبهذا صبح لهذه العين ان يقال فيها انها على الصورة قائ على ما هو عليه الامر الالهي فحصل لهذه العين الكمال بالوجود الذي هو من جملة الاحوال التي تنقلب عليها فانقصها من الكمال الا وهو نفي حكم وجوب الوجود للتمييز بينها وبين الله اذ لا يرتفع ذلك ولا يصح لها فيه قدم وله تمييز آخر وذلك ان الحق ينقلب في الاحوال لا تنقلب عليه الاحوال لانه يستحيل أن يكون للحال على الحق حكم بل له تعالى الحكم عليها فلماذا ينقلب فيها ولا تنقلب عليه كل يوم هو في شأن فانها لو تنقلت عليه أوجب له أحكاما وعين العالم ليس كذلك تنقلب عليه الاحوال فتظهر فيها أحكامها وتقليبها عاينها يد الله تعالى فاما تنقلب الحق في الاحوال فعلوم بالنزول والاستواء والمعية والضحك والفرح والرضى والغضب وكل حال وصف الحق به نفسه فهو سبحانه ينقلب فيها بالحكم فهذا الفرق بيننا وبين الحق وهو أوضح الفروق وأجل الاها فوقعت المشاركة في الاحوال كما وقعت في الاسماء لان الاسماء هي أسماء الاحوال ومسماها العين كما انه لها الاسماء بنسبة غير هذه النسبة ومسماها الحق فهو السميع البصير العالم القدير وأنت السميع البصير العالم القدير خال السمع والبصر والعلم والتقدير لنا وله بنسبتين مختلفتين فانه هو هو ونحن نحن فلنا آلات ونحن له آلات فان الله قال على لسان عبده سمع الله ان جده وقال فأجره حتى يسمع كلام الله ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى والآلة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقلب للحق في الاحوال لاظهار أعيانها كتقلب الواحد في مراتب الاعداد لاظهار أعيانها واعلم ان هذا المنزل مسمى منزل سرين الاسرار عجيب وهو ان الشئ الواحد اثنينه نفسه لا غيره في المحسوس والمعقول فاما في المحسوس فآدم ثناء ما فتح في ضلعه القصير الايسر من صورة حواء فكان واحد في عينه فصار زوجا بها وليست سوى نفسه التي قيل بها فيه انه واحد وأما في المعقول فالالوهية ليست غير ذاته تعالى ومعقول الالوهة خلاف معقول كونه ذاتا ففتت الالوهة ذات الحق وليست سوى عينها فكما ثبت في الحس من آدم ومن ثناءه من ذاته رجلا كثيرا ونساء على صورة الزوجين كذلك ثبت من ذات الحق تعالى وكونه اله العالم على صورة هذين المعقولين فالعالم خرج على صورة مؤثر ومؤثر فيه للتوالم أي لتوالمه جزائه فان الالوهة حكم للذات فيها حكمت بإيجاد العالم فلما آثرت الحكم بإيجاد العالم لذلك ظهر العالم بصورة من أوجده بين مؤثر ومؤثر فيه كما جرى في المحسوس فان الله ما خلق من آدم وحواء أرضا واسماء ولا جبلا ولا غير نوعه بل ما خلق منهما الامثلة ما في الصورة والحكم

ان التي كان الوجود بكونها • ذات يقـدس لفظها معناها

اني لاهواها وأهوى قربها • مني وأهوى كل من بهواها

ليلى ولبنى والرباب وزينب • أثراب من حبي لها عجايا

لومت مات وجودها بماتنا • فوجودنا عين لها وسواها

عجايبنا ولها فان وجودنا • فرد فلان فنسبناها

ولما كان الاصل واحدا ومثناه سوى نفسه ولا ظهرت كثرة الامن عينه كذلك كانت له في كل شئ من العالم آية تدل

على انه واحد فالكون كله جسم وروح بهما قامت نشأة الوجود فالعالم للحق كالجسم للروح وكالم يعرف الروح الامن الجسم فالما نظرنا فيه ورأينا صورته مع بقائه اتزول عنها أحكام ككناشاهدها من الجسم وصورته من ادراك المحسوسات والمعاني فعلما ان وراء الجسم الظاهر معنى آخر هو الذي أعطاه أحكام الادراكات فيه فسمينا ذلك المعنى روحا لهذا الجسم فكذلك ما علمنا ان لنا أمرا يجر كنا ويسكننا ويحكم فينا بما شاء حتى نظرنا في نفوسنا فلما عرفنا نفوسنا عرفنا بناحدوك النعل بالنعل ولهذا أخبرني الوحي بقوله من عرف نفسه عرف ربه وفي الخبر المنزل الالهي "سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق فإظهار العالم عن الله الابصيرة ما هو الامر عليه وما في الاصل شر قال من استند الشرور والعالم في قبضة الخير المحض وهو الوجود التام غير أن الممكن لما كان للعدم نظر اليه كان بذلك القدر ينسب اليه من الشر ما ينسب اليه فانه ليس له من ذاته حكم وجوب الوجود لانه فاذا عرض له الشر فمن هناك ولا يستقر عليه ولا يثبت فانه في قبضة الخير المحض والوجود ثم من تمام المعرفة الموضوعية في العلم باله ان الجسم في الروح آثارا معقولة معلومة لما يعطيه من علوم الاذواق وما لا يمكن ان يعلمها الا به وان الروح له آثار في الجسم محسوسة يشهد بها كل حيوان من نفسه كذلك العالم مع الحق لله فيه آثار ظاهرة وهي ما يتقلب فيه العالم من الاحوال وذلك من حكم اسمه الدهر وأخبر الحق سبحانه ان للعالم من حيث ما كلفه آثارا لولا تعريفه اياها بما ماعرفناها وذلك انه اذا اتبعنا رسوله فيما جاءنا به من طاعة الله أحبنا وأرضينا فرضى عنا وإذا خالفنا لم يمتثل أمره وعصيانا ما أخبرنا ما أسخطنا وأغضبنا فغضب علينا واذا دعونا أجابنا فالدعاء من أثره والاجابة من أثرنا ذلك لتعلموا انه ما أظهر شيئا الامن صورة ما هو هو ويستحيل ان يكون الامر الا كذلك والافق أين وما ثم الا هو ولا يعطي الشيء الاما في قوته ولهذا نعت الحق لنا نفسه بنعوت المحدثات عندنا وهي في الحقيقة نعوت ظهرت فينا ثم ما عادت عليه ونعتنا سبحانه بنعوت ما يستحقه جلاله فهي نعوت على الحقيقة فلولا ما أوجدنا على صورة ما هو عليه في نفسه ما صبح ولا ثبت أن نقبل صفة مما وصفنا بها ما هي حق له ولا كان يقبل صفة مما وصف بها نفسه بما هي حق لنا والكل حق له فهو الاصل الذي نحن فرعه والاسماء أغصان هذه الشجرة أعني شجرة الوجود ونحن عين الثمر بل هو عين الثمر فماذا مثل سوى وجود هذا الشجر ومن تمام المعرفة بالله ما أخبرنا به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من تحوله تعالى في الصور في واطن التجلي وذلك اصل تقلبنا في الاحوال باطنا وظاهرا وكل ذلك فيه تعالى وكذلك هو تعالى في شؤون العالم بحسب ما يقتضيه الترتيب الحكمي فشأنه غدا لا يمكن أن يكون الا في غد وشأن اليوم لا يمكن أن يكون الا اليوم وشأن أمس لا يمكن ان يكون الا في أمس هذا كله بالنظر اليه تعالى وأما بالنظر الى الشأن يمكن ان يكون في غير الوقت الذي تكون فيه لو شاء الحق تعالى وما في مشيئته جبر ولا تخير تعالى الله عن ذلك بل ليس لمشيئته ان يتعلق واحد لا غير ومنها قوله سنفرغ لكم به الثقلان يعني منكم ومن العالم الذي هو سوانا وانما سماه بالثقلين لما فينا من الثقل وهو عين تأخرنا بالوجود فأبطأنا ومن عادة الثقل الابطاء كما انه من عادة الخفيف الامراع فنحن والجن من الثقلين ونحن أثقل من الجن للركن الاغلب علينا وهو التراب فالانسان آخر موجود في العالم لان المختصر لا يختصر الا بمقتضى الامن مطول والافليس يختصر فالعالم يختصر الحق والانسان يختصر العالم والحق فهو نقاوة المختصر أعني الانسان الكامل وأما الانسان الحيوان فانه يختصر العالم وله يفرغ الحق ليقم عليه ميزان ما خلق له فان قوله سنفرغ لكم به الثقلان كلمة تهديد والانسان الكامل لا يتوجه عليه هذا الخطاب غير ان في هذه الكلمة اشارة للحقوق الرحمة بهما أعني الثقلين وذلك في فتح اللام الداخلة على ضمير الخطاب في لكم وان كان الفتح الالهي قد يكون بما يسوء كما يكون بما ييسر ولكن رحمة سبقت غضبه وجاء بالة الاستقبال وهو السين وآخر درجة الاستقبال ما يؤل اليه أمر العالم من الرحمة التي لا غضب بعدها لارتفاع التكليف واستيفاء الحدود ولما جاء بضمير الخطاب في قوله لكم وعلمنا من الكرم الالهي "أبد انه يرجع جانب السعداء وجانب الرحمة على النقيض ولهذا سمي ما يتألم به أهل الشقاء عذابا لان السعداء يستعذبون آلام أهل الشقاء اشارة الجنب الحق حيث أشركوا قلوبهم في أسباب الآلام نعيم فسمى الحق ذلك عذابا اشارة لهم حين آثروه

فلذلك جاء بحرف الخطاب لفتح اللام وليعلم بالآلة الخطاب أنهم قوم مخصوصون لانه لا يفقه من العالم ضمير الغائب فلا بد له من أهل مثل قوله في السعداء لهم جنات تجري من تحتها الأنهار فغابوا عن هؤلاء المخاطبين وفتح اللام ففتح راحة تعطيلها قرأت الاحوال وهذه الاداة مراتب يعامل الحق بها عباد الله مثل قوله وانهم عندنا من المصطفين الاخيار ومثل قوله ما كان الله ليذر المؤمنين على ما اتم عليه وما كان الله ليضيع إيمانكم وسخر لكم ما في السموات وما في الارض وخلق لكم ما في الارض وله ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى فله ولنا ومع هذا فالادب يلزمه او بالادب يكون أصحاب السلطان جلساء من غير انبساط لان الشهود والانبساط لا يجتمعان قال بعضهم اقعده على البساط واياك والانبساط

اني عبدت من أمر ليس يصلح لي \* ولست أعبد من نعتي بصورته

فانه قال هذا ألم أقبله انا \* وليس سورة حالي غير سورته

فان الدون الادون اذ انبأ اليه ما لا يقتضيه مقامه من الصفات الشريفة بألف من ذلك لانه هجو به كيا بألف الشريفة ان يوصف بدون ما يستحقه شرفه (وصل) وأتمنا قال من أصحابنا وذهب اليه كالامام أبي حامد الغزالي وغيره بان الفرق بين الولي والنبي نزول الملك فان الولي ملهم والنبي ينزل عليه الملك مع كونه في أمور يكون ملهما فانه جامع بين الولاية والنبوة فهذا غلط عندنا من القائلين به ودلائل على عدم ذوق القائلين به وانما الفرق انما هو فيما ينزل به الملك لافي نزول الملك فالذي ينزل به الملك على الرسول والنبي خلاف الذي ينزل به الملك على الولي التابع فان الملك قد ينزل على الولي التابع بالاتباع وبافهام ما جاء به النبي عالم يتحقق هذا الولي بالعلم به وان كان متأخرا عنه بالزمان أعني متأخرا عن زمان وجوده فقد ينزل عليه بتعريف صحته ما جاء به النبي وسقمه بما قد وضع عليه وتوهم انه صحيح عنه وترك لضعف الراوي وهو صحيح في نفس الامر وقد ينزل عاياه الملك بالبدن من الله بأنه من أهل السعادة والفوز وبالأمان كل ذلك في الحياة الدنيا فان الله عز وجل يقول لهم البشرى في الحياة الدنيا وقال في أهل الاستقامة القائلين ربوبية الله ان الملائكة تنزل عليهم قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا ومن أولياء الله من يكون له من الله ذوق الاتزال في التنزيل فاطر أمطر أعلى القائلين بخلاف هذا الامن اعتقادهم في نفوسهم انهم قد عموا بسلوهم جميع الطرق والمقامات وانه ما بقي مقام الاولهم فيه ذوق ومارأوا انهم نزل عليهم ملك فاعتقدوا ان ذلك مما يختص به النبي فذوقهم صحيح وحكمهم باطل وهم قائلون انه من أتى منهم بزياة قبلت منه لانه عدل صاحب ذوق ما عندهم نجر مخرج ولا طعن ولا يتعدون ذوقهم فمن هنالك وقع الفاط ولو وصل اليهم ممن تقدمهم أو كان معهم في زمانهم من أهل الله القول بنزول الملك على الولي قبله وما رده وقد رأينا في الوقائع من تقدم جماعة غير قائلين بأمر ما فعلنا سمعوه مناقبوه ولم ينكروه لارتفاع التهمة عنهم في أشكالهم وأمثالهم فان قال أحد من أهل الله من أهل الاشارات وهم أصحاب النداء على رأس البعد انك قد قلت انه ما من حقيقة ولا نسبة في العالم الا وهي صادرة عن نسبة الهية ومن نسب العالم الافتقار وقد قال أبو يزيد وهو من أهل الكشف والوجود ان الله قال له في بعض مشاهدته معه تقرب الي بما ليس لي الذلة والافتقار فاعلم بها المستفيدان الحق تعالى له الرحمة والعفو والكرم والمغفرة وما جاء من ذلك من أسمائه الحسنى وهي له تعالى حقيقة وكذلك له الاتقام والبطش الشديد فهو سبحانه الرحيم العفو الكريم الغفور ذو انتقام ومن المحال ان تكون آثار هذه الاسماء فيه أو يكون محلا لآثارها فرحيم عن وعفو عن وكرم على من وغفور لمن وذو انتقام عن فلا بد ان: ول ان الله الخالق يطلب المخلوق والمخلوق يطلب الخالق وصفه الطالب معرفته والحاصل لا ينفي فلا بد من العالم لان الحقائق الالهية تطلبه وقد بينا لك ان معقولة كونه ذاتا ماهي معقولة كونه الها فنت المرتبة وليس في الوجود العيني سوى العين فهو من حيث هو غني عن العالمين ومن حيث الاسماء الحسنى التي تطلب العالم لا مكانه لظهور آثارها فيه يطلب وجود العالم فلو كان العالم موجودا ما طلب وجوده فالاسماء

له كالعائلة ورب العيال يسمى على عياله واخلق عيال الله الابد والاسماء الآل الاقرب فسأله العالم لامكانه  
وسأته الاسماء لظهور آثارها وما يسأل الافعال ليس له وجود فلا بد من وجود العالم والكتاب حاكم والعلم سابق  
والمشبهة محقة فمن المحال ان لا يقع وإنما وقع التكفير في الطائفة التي قالت ان الله فقير ونحن أغنياء  
بالمجموع فانهم ليسوا باغنياء عن الله وليس الحق بمتأخر عن إيجادهم ولا عن اسباغ النعم عليهم فضلا منه ومنه  
لحكم كتاب سبق قال الله تعالى لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب فالحكم للكتاب ونسبة  
الكتاب ما هي نسبة الذات وتعين امضاء الحكم فيمن أمضاه فهو للكتاب كالسادن والمتصرف بحكم جبر المرتبة  
هذا تعطيه الحقائق بانفسها وهي لا تتبدل ولتبدلت الحقائق اختل النظام ولم يكن علم أصلا ولا حق ولا خلق فلو  
نظر العاقل في حكمة الخطاب الالهي في قوله تعالى سنكتب ما قالوا وأخذهم من قوله كتب بكم على نفسه الرحمة  
يريد وجبها على نفسه لانه ما ثم موجب الا هو تعالى فقال سوجب ما قالوه فيما يرجع ضرره عليهم وقال في تمام  
الآية ونقول ذوقوا عذاب الحريق عقوبة اقو لهم ولهذا كان تحقيق كفرهم بالمجموع فانهم ليسوا باغنياء  
فهذا روح هذه الآية وأما احتجاجك بما قاله لابي يزيد فهو أيضا عين المجموع فلم يقل الذلة وحدها بل قال  
الذلة والافتقار ونسبة المجموع ليست بنسبة الأفراد فلو لا الممكن ما ظهر أثر للاسماء الالهية والاسم هو المسمى  
عنه ولا سيما الاسماء الالهية فالوجود طالب ومطلوب ومتعلق الطلب العدم فاما عدم موجود واما إيجاد  
معدوم قال الله تعالى الله لا اله الا هو فاني الا الالهة ان تكون انما لا أكثر من واحد فلا اسماء الالهية أو  
المرتبة التي هي مرتبة المسحى لها انتصريف والحكم فيمن نعت بها فيها يتصرف ولها يتصرف وهو غنى عن  
العالمين في حال تصرفه لا بد منه فانظر ما أعجب الامر في نفسه ومن هنا يعرف قول أبي سعيد الخراساني انه ما عرف الله  
الاجمعه بين الضدين ثم تلاه الاوّل والآخِر والظاهر والباطن وأما قول اليهودي البخل يد الله مغلوله فقال تعالى  
فيهم غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا أي أبعدوا عن صفة الكرم الالهي فان أقوالهم من أعمالهم فغلت أيديهم فوقع البخل  
الذي نسبوه الى الله بهم فاشهدوا من الله الاما قالوا فاذا فهم طعم ماجاؤا به وكذبهم الله به بذلك في المال  
فبسط عليهم الكرم بالرحمة التي وسعت كل شئ ليعرفهم بانهم كانوا كاذبين وهو أشد العذاب عليهم وأشد النعيم  
فانه اذا بسط عليهم الجود والكرم علموا جهلهم فتوهموه فتعذبت نفوسهم بتصور الحال التي كانوا عليها من  
الجهل بالله ويتعمون بازالة ذلك ووقوفهم على العلم وعلموا أن جهلهم أو رثهم الكذب على الله تعالى بل يده  
مبسوطتان ينفق كيف يشاء فالحكم للشبهة فانهم وليست مشبهة غير ذاته فاماؤه عينه وأحكامها حكمه  
ومآثره العالم الابهاى عليه من القوى

فانظر اليه تكمه \* ولا تحاوز حدك فكل ما هو فيه \* فانما هو عندك  
من قدر الله حق قدره \* أظهر أمر الوجود منه فكل أمر تراه عين \* من علمه فيه فهو عنه  
فيعينه عين من تراه \* لذلك مالو وجود كنه

فاذا قلت انه فهو مجموع حقائق الاسماء الالهية كلها فمن المحال أن يقال على الإطلاق فلا بد أن تقيده الاحوال  
وان يدينه الاغلاظ فبحكم التبعية للاحوال فكما أضيف اليه فانظر أي اسم تستحقه تلك الاضافة فليس المطلوب  
من الله في ذلك الامر الا الاسم الذي تخصه تلك الاضافة والحقيقة الالهية التي تطلبه فلا تتعداه ومن كان هذا حاله  
فقد وفى الله حقه وقدر قدره مجملًا فانه لا يقدر قدره مفصلا لان الزيادة من العلم بالله لا تنقطع دنيا ولا آخرة  
فالامر في ذلك غرير متناه ألم تر ان الله تعالى بعث موسى عليه السلام برسالة الى فرعون كان من جللتها ان يقول له  
اذا قال له فرعون ما بال القرون الاولى علمها عندي في كتاب لا يضر بي ولا ينسني يعني ما أوجب على نفسه  
من ذلك فما كتبها في اللوح المحفوظ الا يعلم من ليس من شأنه ان لا يعلم الا بالاعلام لا ليتذكر ما أوجب على نفسه  
عما تستقبل أو فاته في المدد الطائفة فانه سبحانه لا يضر بي الذي جئت من عنده لأدعوك الى عبادة ولا ينسني وقال

تعالى عن نفسه نسوا الله فانساهم على الاطلاق فباينساهم على الاطلاق وانما ينساهم فيما نسوه فيه مما  
لوعلموا به نالهم الرحمة من الرحيم بذلك فلما نسوه نسيم الرحيم اذ تولاهم الاسم الالهي الذي كانوا في العمل الذي  
يدعو ذلك الاسم اليه فاذا انقضى عدل ميزانه فيه زال النسيان اذ لا بد من زواله عند كشف الغطاء عند الموت في  
الدنيا فلا يموت أحد من أهل التكليف الا مؤمناً عن علم وعيان محقق لا مريية فيه ولا شك من العلم بالله والايمان به  
خاصة هذا هو الذي يمس فلا بأس أشد من الموت وما نقي الاهل ينفعه ذلك الايمان أم لا ما في رفع العقوبة عنهم فلا  
الامن احتصه الله مثل قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ثم قال وهو موضع استشهاده سنة الله  
التي قد خلقت في عباده واما الاستثناء فقوله تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة  
الدنيا ومتعناهم الى حين فلا حكم على الله في خالفه واما نفع ذلك الايمان في المال فان بك فعال لما يريد وانه  
يقول تعالى ان الله يغفر الذنوب جميعا فهذا قوله عهد الينا في كتابه وعلى السنة رسله عليهم السلام

فقد أن الحق فيما أتى به \* رسول الى قلبي من اللاء الاعلى  
فاخبرني بالامر من نصفه فما \* أقول بأحرى في الامور ولا أولى  
بل الامر فيه واحد ليس غيره \* فن عالم يبلى ومن عالم يبلى  
وذلك فرقان يبين دليله \* وليس بقرآن على قلبي يتلى  
وان كان قول الله في كل حالة \* على اذا ماجئت حضرته بملى  
وخلق عجب لا يزال مجسدا \* وما امر منه لا يزال ولا يبلى  
فحكم الحكيم الحق في الخلق ظاهر \* فسبحان من أعمى وسبحان من أجلي  
لقد جادى انعامه بشهوده \* وقد خفى منه بمورده الاحلى

فمن اتقى الله جعل له فرقانا وان كان في عين القرآن العزيز الذي هو الجمع من قرير الماء في الخوض اذا جمعت فما  
كل فرقان قرآن وكل قرآن فرقان

فعين الجمع عين الفرق فانظر \* بعينك لاجتماع في افتراق  
فليس المثل عين المثل فاحكم \* عليه بالفراق وبالاتلاق  
وان شئت اذ افكرت فيه \* حكمنا بالنكاح وبالطلاق  
فلولا الحق ما كل انساقي \* فساق الحق ملتف بساقي  
وعند شرودنا عنه دعائي \* لاعلم أن في العقبى مساقي  
اليه في جسوم من نبات \* فان طينا فسك في حقاقي

فريق في الجنة وفريق في السعير فتميز الواحد عمن ثناء فانفر كل فريق بأحدثه وجميته ففهم من تأنس  
بانفراده بفرديته وأحدثه ومنهم من استوحش في انفراده بفرديته وأحدثه فتلك عند العارفين وحشة الحجاب

فأي نعيم لا يكدره الدهر \* والله فيما قلته الخلق والامر  
فلولا وجود الحق ما كان خيره \* ولولا وجودي لم ير في الورى الشر  
ولست سواء لو نسر حقيقتي \* ولكنه أغشى فثنائي له ستر  
فن يتحقق صورتي فانه \* يلوح له من نشأى الدر والدر  
فدر لا يحار تنافس نشأى \* وللعلم منها ما يجوده الدر  
فان كنت ذاعقل تبين حكمه \* وان كنت ذاعين ففدفع السر  
فان شئت فامر به حيقا محتما \* وان لم تشأ خرافت بك المزور

فسبحان من أحيا القوادب ذكره • ولولم يكن ذكر لقسام به الفسك

واعلم أيديك الله بروح منتهى ما رأيت ثبوت العلم على صورته لا يتغير الا في هذا المنزل فأورثني الطمأنينة فيما علمت انه لا يزول وان الشبه لا يتزلزل وان الشبهة اذا جاءت لمن شاهد هذا الامر في هذا المنزل رأها شبهة لا يمكن أن تتغير له عن صورته بخلاف من ليس له هذا المنزل فإنه يتزلزل ويؤدبه ذلك التزلزل الى الظرف فيما كان قد قطع انه يعلمه ولا يعرف هل العلم الاول كان شبهة أو هل الشهود شبهة أو هل الامر ان شبهة في حار وذلك انه ليس هو في علمه بالامور على بصيرة لانه ولدها شبهة ذكره فاذا جاءت الامور بانفسها لا يجعلك وانشائك أعطتك حقائقها فاعلمتها على ما هي عليه ويتعلق بهذا المنزل آيات كثيرة من القرآن العزيز ولو بسطنا الكلام فيها الطال المدى فلنذكر منها بعض آيات لا كلها ولا نأشرها وانما أنبه عليها للعقول السليمة والابصار النافذة فمن ذلك والله ملك السموات والارض ومنها له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في سورة التغابن ومنها وقالت امرأة فرعون فرقة عين لي ولك ومنها ويل للطففين ومنها فويل للصلين ومنها ويل يومئذ للكذابين حيث وقع ومنها واتاه لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين ومنها ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله توطئة لسعادتهم ومنها الله الامر من قبل ومن بعد فصدر بهذه الآية ليعلم بما هو الامر عليه بالنسبة اليه ومنها ان ربهم بهم يومئذ خبير فاكثفي بالخبرة عن العلم اذ كانت كل خبرة علما ومنها ولولولوا الله لجمعهم على الهدى فجاء بحرف امتناع لامتناع ومنها ولولوا ان يكون الناس أمة واحدة لجلعن الين بكفر بالرحن لبيوتهم سققا من فضة ومعارج عليها يظهرون ومنها ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى ومنها وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا ومنها ما كان الله لا يذر المؤمنين على ما هم عليه الآية ومنها ثم ليعضوا نفثهم وليوفوا نذرهم وليطوفوا بالبيت العتيق ومنها المؤمنين به وتلتصرنه ومنها وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر الآية ومنها وان له الحب الخير لشديد ومنها يؤمنون فتحدث أخبارها بان ربك أوحى لها ومنها آمن بمشي مكبا على وجهه أهدى وهو الذي سقط على وجهه في النار من الصراط وهو من الموحدين ومنها وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحته ومنها ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار أي تحجبا ومنها فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين ومنها وهو معكم أينما كنتم فتدبر منازل هذه الآيات وأمثالها ومن هنا تعرف قوة الالف واللام اللتين للعهد والتعريف والجنس والحقاق لأم ألف بالحروف والحر وف على قسمين حروف هجاء وهي الحروف الاصلية وحروف معاني وكلاهما في الرقم بالوضع وفي اللفظ بالطبع في الانسان وكلها منك وفيك وماتم أمر خارج عنك فلا ترجو أن تعرف نفسك بسواك فإنه ماتم فانت دليل عليك وعليه وماتم من هو دليل عليك

من ذا الذي تترجيه بعدك • وأنت في الحالتين وحدك

فانظر اليه به تكن هو • فكل ما فيه فهو عنك

وفي هذا المنزل من العلوم علم الالاسباب في المسببات من الاحكام وتفصيل الاسباب وهل العالم كله أسباب بعضه لبعضه وهل من الاسباب ما يكون عدا ما هو سبب مثل النسب كتعلقات المعاني الموجبة أحكاما بتعلقها وفيه علم ما ثبت الله من الاحكام عقلا وشرا وفيه علم ما فائدة الاخبار في الخير المعقول وما الاخبار التي تفيد علما من التي تفيد ظنا وغلبة ظن من الاخبار التي تفيد حيرة من الاخبار التي تقدح في الادلة النظرية لقد حها في العلم وفيه علم اختلق عيال الله هل معنا معنى بأيها الناس أتم الفقر االى الله وفما اذا يكون الفقر مع كونهم موجودين وعلمهم من الحق انهم لا يعدمون بعد وجودهم وانما هو تغلب أحوال عليهم فمن حال يزول وحال يأتي والزائل يعطى زواله حكما والآتي يعطى آتيانه حكما والمحكوم عليه بالحكمين واحد العين كالتقائم يقعد بالقعود آت والقيام زائل فكم زوال القيام كونه ليس بقائم وهو عين حكم القعود ويزيده القعود أحكاما تفهم من زوال القيام قد صار اليها وهي انه ليس بمضطجع ولا راكم ولا ساجد ولا منبطح وفيه علم ما حكمة استفهام العالم عما يعلم وفيه علم لما اذ يرجع ما يدركه البصر من تحول العين الواحدة في الصور في نظر الناظر هل هي في نفسها على ما يدركها البصر أو هي على ما هي عليه في نفسها تتقلب عينها وهذا راجع الى ما يرى

من الاعيان وبحكم عليها بأنها اعيان هل تكثرت باعراض أو بجواهر فان الصور تختلف في النظر دائماً وكل منظور اليه  
 بالبصر من الاجسام جسم فالجسمية حكم عام ونرى فيها صوراً مختلفة منها ما يكون سريع الزوال ومنها ما يبطئ في النظر  
 والجسم جسم لم يتبدل وليس الموصوف بما ظهر الالجسم وكذلك الصور الروحانية والتجلى الالهي وهذا علم فيه اشكال  
 عظيم والتخلص منه بطريق النظر الفكري عسير جداً وفيه علم بالنائب عن الشروط أن يشترطها على من استخلفه  
 مع علمه بأنه مقهور في اقامته نائباً فهل اشتراطه مؤذن بجهله بمن استخلفه أو بسيانته في ذلك أو يعلمه بمصالحه أكثر  
 من علم من استخلفه به أو ينتفع في هذا الاشتراط أمور هائلة تفدح أو يعلم النائب ان من استخلفه يريد منه أن يسأله  
 فيما اشترط عليه ليريه فقره اليه ذوقاً ولو كان للنائب الاستقلال بمطالبته في شرطه ما اشترطه وفيه علم تعرض النائب  
 لمن استخلفه بالرشاء وما يقبل من الرشاء وما لا يقبل وفيه علم اجابة المستخلف النائب في كل ما يسأله من مصالحه وفيه علم  
 ان في الطعن على المستخدمين تسفيه من استخدمهم وهو علم خطر جداً ولذلك نهى عن الطعن على الملوك واخلفاء  
 وأخبرنا ان قلوبهم بيد الله ان شاء قبضها عنا وان شاء عطف بها علينا وأمرنا أن ندعو لهم وان وقوع المصاحبة بهم في  
 العامة أكثر من جورهم وما حكمه جورهم مع كونهم نواب الله على الحقيقة في خلقه سواء كانوا كفاراً أو مؤمنين  
 وعاذلين أو جائرین ما يخرجهم ذلك عن اطلاق النيابة عليهم فهل اذا جاز النائب انزل فيما جاز فيه من النيابة أو انزل  
 على الاطلاق من النيابة ثم جدد الحق في نيابة أخرى مجددة وفيه علم تعداد النعم من المنعم على المنعم عليه هل هو من قادح  
 أو هل هو تعريف ايعلم قدر ذلك لما طلب منه من الشكر عليها وهل هو عقوبة لا مروجع منهم وهل تسوغ فيه مجموع  
 هذه الوجوه كلها وفيه علم الرفق في التعليم في مواطن والاغلاظ في مواطن وفيه علم من أين جنت والى أين تروح وهل  
 ثم رجوع على الحقيقة أم لا أو هو سلوك أبدأ قد ما لارجوع فيه والرجوع للعقول والمحسوس في العالم لأية نسبة الهية  
 يرجع وهل وصف الحق بالرجوع على ما فتناء في الرجوع أم لا فان الحقائق تأتي أن يكون ثم رجوع وفيه علم الفرق بين  
 وصف النفوس الناطقة بالعقول والنهي والاحكام والالباب وأمثال هذه الالفاظ اذا ارجع وفيه علم ما حكمه اقامة  
 الدليل لمن لا يعلم ان ذلك دليل وهو يعلم انه عالم بهذه الصفة فهل هو عينه مقصود بذلك الدليل أو غيره فيكون فيه ناقلاً  
 فينتفع به ويقبله من يصل اليه من نقل هذا الذي لم يعلم ان ذلك دليل وهذا يقع كثيراً وهو قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم رب حامل فقه ليس بفقيه فاذا حله ونقله الى فقيه قبله ذلك الفقيه واستفاد به علماً لم يكن عنده والناقل  
 لاعلم له بشئ من ذلك وفيه علم تسمية الشئ باسم الشئ اذا كان مجاوراً له وكان منه سبب وفيه علم أمر الشارع  
 بقتل الساحر ولماذا سمي كافراً ولما علم فرعون صدق موسى عليه السلام وأضرع الإيمان في نفسه الذي  
 أظهره عند غرقه حين رأى البأس هل قتل من قتل من السحرة الذين آمنوا الكونهم سحرة فقتلهم شرعاً في  
 باطن الامر ولايمانهم في ظاهر الامر واذا قتل الساحر هل ذلك القتل كفارة له وجزاء على سحره ولم يبق عليه من  
 جهة ذلك السحر في الآخرة مطالبة فيه من الحق سبحانه وتعالى أم لا مطالبة عليه فيه من الله وفيه علم تفاضل المقررين  
 عند الله بماذا افضل بعضهم بعضاً وفيه علم قول النبي صلى الله عليه وسلم في ابتلاء المؤمن بالزبايا والمصائب ان له خيراً في  
 ذلك كله ولماذا كان أهل الله في الدنيا أشد بلاء من سواهم ولماذا ارجع اقتضاء ذلك في حقهم دون غيرهم من الناس  
 المؤمنين وفيه علم لماذا جبلت النفوس على حب المال ولا سيما الذهب هل لحيازته درجة الكمال المعنوي فوقعت المناسبة  
 بين الكاملين وهل لما فيه من قضاء حوائجهم فهم فقراء اليه لوصولهم به الى اغراضهم وقول عيسى عليه السلام قلب كل  
 انسان حيث ماله فاجعلوا أموالكم في السماء تكن قلوبكم في السماء فمن اكتنز ماله فقد دفن قلبه في أرض طبيعته فلا  
 يلتذ بمشاهدة أيه الذي هو الروح الالهي أبداً ومثل هذا يكون ابن أمه وان كان له أب ولكن لا ينسب اليه كعيسى  
 ابن مريم عليهما السلام ينسب الى أمه وما وجهه لها الاجبر يل عليه السلام لما تمثل لها بشراً سو ياو علمها ومع هذا فما  
 نسب الا الى البقعة الجسمية مع كونه بحجى الموتى من حيث ما هو من هبات الروح الامين وفيه علم الغيرة الالهية وعن  
 زاحفي الاسم الخاص الذي به شرفه وفيه علم متى يتعين اجابة السائل فيما سأل اذا سأل ومن سأل بالخال هل يتعين

اجابته بالحال فيكون الجواب مطابقة للسؤال وفيه علم وضع من ارتفع بنفسه وانحطاط من تناول فوق قدره وفيه علم فائدة الموعظة ولو كفر بها فان لها اثر في الباطن عند السامع وان لم يظهر ذلك فانه يحس به من نفسه وفيه علم من أراد كيد افساد فحقافه عنده كذب ثم أسفرت العاقبة انه صدق في نفس الامر ولكن لا علم له بذلك وفيه علم الاوقات وماتعامل به عقلا وشرعا عند السامع الفكر وفيه علم تعيين مكارم الاخلاق وفيه علم أن العلم بما لا يعلم انه لا يعلم علم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والستون وثلاثمائة في معرفة منزل أسرار اتصلت في حضرة الرحمة بمن خفي مقامه وحاله على الاكوان وهو من الحضرة المحمدية \*

مرتبة الخمسة معروفة \* تحفظ ما جاوزها من عدد  
تحفظ ذكر الله من رحمة \* قامت بهاليس لها مستند  
سوى الذي يحفظ أعياننا \* وهو الاله المتعالى الصمد  
جميع ما في الكون من خلقه \* له اذا بدعوه عبدى سجد  
لولا \* لم توجد بأعياننا \* مع كونه سبحانه لم بلد  
فهو مع الكثرة في حكمه \* لم تنتف عنه صفات الاحد  
لولا وجود الكثر في حكمه \* لما بدا منه وجود العدد  
فهو وحيد العين في ملكه \* وحكمه في كونه مستند  
لما حلناه على كوننا \* من نقصنا من فضله ما عبد  
عزفا يدركه غيبه \* وجل ان يبق بحكم المدد  
سبحانه من ملك قاهر \* قد فهر الكل وأهل العدد  
ليس على غيرنا كوانه \* لكل من يعرفه معتمده  
من أزل صح له حكمنا \* كذاك أيضا حكمه في الابد

اعلم أيدنا الله واباك بروح منه ان الله لما سمى نفسه بالظاهر والباطن اقتضى ذلك ان يكون الامر الوجودى بالنسبة اليه باين جلى وخفى فالجلاء لنا فهو الجلى وما ستره عنا فهو الخفى وكل ذلك له تعالى جلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك وهو الجلى عند من علمه الله اياه والخفى عن من لم يعلمه ثم قال أو استأثرت به في علم غيبك فهذا خفى عما سوى الله فلا يعلمه الا الله فانه تعالى يعلم السر وهو ما بينه وبين خاقه وأخفى وهو ما لا يعلمه الا هو مثل مفاتيح الغيب التى عند لا يعلمها الا هو فهو عالم الغيب وهو الخفى والشهادة وهو الجلى وما أوجده من الممكنات وهو الجلى أيضا وما لم يوجد منها وهو الخفى أيضا ولا يخلو له الم من هاتين النسبتين دينا ولا آخر فالمريد الواقع من العالم في العالم فهو من الخفى والمريد لا يزال فالعالم من يد خارج من الخفاء الى الجلاء لا يزال فالجلى من سؤال السائلين انما يسمعه الحق من الاسم الظاهر والخفى منه يسمعه من الاسم الباطن فاذا أعطاه ما سأل فالاسم الباطن يعطيه للظاهر والظاهر يعطيه للسائل فالظاهر حاجب الباطن والجلى حاجب الخفى كما ان الشعور حاجب العلم واعلم ان الله عز وجل يعامل عباده بما يعاملونه به فكأنه تعالى يحكم التبعية لهم وان كان ابتداء الامر منه ولكن هكذا علمنا وقرر ليدنا فاننا لانسب اليه الامانة الى نفسه ولا يمكن لنا الا ذلك فن حكم تبعية الحق تعالى للخلق قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان الله لا يعمل حتى تملوا وقوله تعالى فاذا كرونى أذكركم وقوله سبحانه من ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى ومن ذكرنى في ملاذ كونه في ملاذ خبرته

فلا يكون العبد في حالة \* الا يكون الحق في مثلها

وكلاهما منه ولكنه • كذا أنا الحكيم في شكلها

فكل مخالف أمر الحق فانه يستدعى هذه المخالفة من الحق مخالفة غرضه ولذلك لا يكون العفو والتجاوز والمغفرة من الحق جزءا لمخالفة العبد في بعض العبيد وانما يكون ذلك امتنانا من الله عليه فان كان جزاء فهو جزاء لمن عفا عن عبده مثله وتجاوز وغفر لمن أساء اليه في دينه فقام له الحق في تلك الصفة من العفو والصفح والتجاوز والمغفرة مثلا مثل يدايد هاو هاو رد في الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان الله لينها كم عن الربا يأخذ منكم فانهى الله عباده عن شيء الا كان منه أبعد ولا أمر كم بكرم خلق الا كان الحق به أحق واعلم ان هذا المنزل هو منزل الميراث المعنوي وهو منزل الشريعة وكون الحياة شرطاً في جميع وجود النسب المنسوبة الى الله وهذه النسبة أوجب له سبحانه ان يكون له اسمه الحى لجميع الاسماء الالهية موقوفة عليه ومشروطة به حتى الاسم الله فالاسم الله هو المهيمن على جميع الاسماء التى من جلالتها الحى ونسبة الاسم الحى لها المهيمنة على جميع النسب الاسماء حتى نسبة الالهة التى بها تسمى الله الله قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وماورثوا دينا راولا درهما وانما ورثوا العلم فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر وقال نحن معاشر الانبياء لانورث ولا نورث ما تركنا صدقة يعنى الورث أى ما يورث من الميت من المال فلم يبق الميراث الا فى العلم والحال والعبادة عما وجدوه من الله فى كشفهم وأهل النظر فى نظريتهم وهؤلاء هم العلماء الذين يخشون الله لعلمهم بأنه يعلم حركاتهم وسكناتهم على التعيين والتفصيل فانه الذى يراك حين تقوم وتقبلك فى الساجدين وفى جميع أحوالك فابان صلى الله عليه وسلم ان الانبياء لم التقدم فانهم لا يورثون حتى ينقلبوا الى الله من هذه الدار فكل ما يناله المتبع لنبى خاص فى حياته فانه انعام من ذلك النبى لاميراث وكل ما ناله من نبى قد مات فذلك علم موروث فكل وارث علم فى زمان فانما يرث من تقدمه من الانبياء عليهم السلام لا من تأخر عنه فوراً انه عالم كل أمة كانت لنبى قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوراً انه جزئية وهذه الأمة المحمدية لما كان نبيا محمد صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء وكانت أمته خير الامم صح للوارث منهم ان يرثه ويرث جميع الانبياء عليهم السلام ولا يكون هذا أبداً فى عالم أمة متقدمة قبل هذه الأمة فلهذا كانت أفضل أمة أخرجت للناس لانها زادت على الوارثين بأمر لم ينله الا هذه الأمة فكل وارث نبى فقلعه من فيض نور من ورثته من الله ونظره سبحانه الى أبنائه أتم النظر فعمل الورثة أتم العلوم وكل علم لا يكون عن ورث فانه ليس بعلم اختصاص كعلم أصحاب الفترات فان علمهم ليس بعلم وراثته وان كانوا علماء ولكنهم لم يكونوا متبعين لنبى لانه لم يبعث اليهم وليسوا بأبناء فما كان لهم من الله نظرة الانبياء فنزلوا عن درجة الورثة فى العلم وعلموا ان الله أنبياء وأما الذين لا يقرّون بالانبياء ولا بالنبوة على ما هى عليه فى نفسها ورون ان مسمى الانبياء انما هو لمن صنى جوهره نفسه من كدورات الشهوات الطبيعية والتزم مكارم الاخلاق العرفية وانه اذا كان بهذه المثابة انتقش فى نفسه ما فى العالم العلوى من الصور بالقوة فقط بعلم الغيوب وليست النبوة عندنا ولاهى فى نفسها كذلك ولا بد وقد تكون فى بعض الاشخاص على ما قالوه ولكن مع جواز ما ذكره من نقش ما فى العالم من الصور بالقوة فى نفس هذا الشخص عما وقع فى الوجود ولا يقع فى جزئيات الامور فان الذى فى حركات الافلاك وسباحة الكواكب وفى السموات من العلوم التى تكون من آثارها لا علم لها بذلك من كوكب وسما وفلك وملاك فيعرف هذا الشخص منها ما لا تعرف من نفسها وما ذكر عن أحد من نبى ولا حكيم انه أحاط علما بما يحوى عليه حاله فى كل نفس نفس الى حين موته بل يعلم بعضا ولا يعلم بعضا مع علمنا ان الله عز وجل أوحى فى كل سماء أمرها وان الله قد أودع اللوح المحفوظ علمه فى خلقه بما يكون منهم الى يوم القيامة ولو سئل اللوح ما فىك أو ما خط القلم فىك من علم الله عز وجل ما علم فان الله أودع ذلك كله فى نظره لمن هو دونه ولا يعلم ما يكون عن ذلك النظر من الاثر الا الله فان الاثر ما يظهر عن النظر بل عن استعداد القابل ولهذا قال وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر فانظر فى محبة البصر الواحد ما تدرك من المنظورات وهذا الامر وان كان واحدة فانه بالوجود مختلف لاختلاف القوابل فى الاستعداد فلا يعلم الامور على التفصيل الا الله وحده ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وكل صاحب مجاهدة وخلوة وصفية نفس على غير شريعة ولا مؤمن بها على ما هى عليه فى

نفسها فان العلم الذي يكون عليه ويحده عند هذا الاستعداد ليس بعلم ميراث ولا للحق اليه نظر نبوي بل غايته ان يتلقى من الارواح الملكية بقدر ما هو عليه من المناسبة ومن الله على قدر ما أعطاه نكره الفكري لانه لا كشف له ألية من الله لان ذلك من خصائص الانبياء عليهم السلام ومتبعيهم لامن قال بهم ولم يتبع واحدا منهم على التعيين من أصحاب التعريف ولا عمل عملا في زمان الفترة لقول النبي وان وافق بعمله عمل نبي لكنه غير مقصود له الاتباع فان الالتقاء اليه دون الالتقاء الى الوارث العامل على ذلك لقول ذلك النبي وبين العلمين بون عظيم وتميز ذوق مشهود جعلنا الله واياكم من الوارثين وكل من أظهر اعتقاد النبوة وصرف ما جاء به من الاحكام الظاهرة الى معان نفسه لم تكن من قصد النبي بما ظهر عنه ما اعتقده العامة من ذلك فانه لا يحصل على طائفة من العلم ومن اعتقد فيما جاء به هذا النبي انه في الظاهر والعموم على ما هو عليه حق كله وله زيادة، مصرف آخر مع ثبوت هذه المعاني تجتمع بين الحسن والمعنى في نظره فذلك الوارث العالم الذي شاهد الحق على ما هو عليه وهذا لا يحصل الا بالعمل وايس معنى العمل ان يقول هذا الذي ليس له هذا الاعتقاد ثم يسمع به معنى أو من غيري فيقول أنا اعتقده وأربط نفسي به فان كان ما قاله حقا فالله وان لم يكن فما يضرب في مثل هذا لا ينفعه ولا يفتح له فيه لانه غير مصدق به على القطع بل هو صاحب تجربة وأين الإيمان من الشك والتحرر به فهذا أعمى البصيرة ناص النظر فانه لو صح منه النظر الفكري في الأدلة لاعتز على وجه الدلالة فالتدح له المطلوب واسفر له عن الامر على ما هو عليه كما اسفر لغيره ممن وفي النظر حقه فانه اذا وفي الناظر نظره حق لمزله الايمان ملازمة الظل للشخص لانهما مزدوجان فانه يطلع بعين الدليل على رتبة هذا المسمى بالنبي والشارع عند الله في المحال ان يشهده ذو قلوب لا يتبعه حالا الا لا يتصور ولقد آمننا بالله وبرسوله وما جاء به مجلا ومفصلا بما وصل اليان من تفصيله وما لم يصل اليان اول ثبت عندنا فمن مؤمنون بكل ما جاء به في نفس الامر أخذت ذلك عن أبوي أخذ تقليد ولم يحط لي ما حكم النظر العقلي فيه من جواز واحالة ووجوب فعملت على إيماني بذلك حتى علمت من أين آمنت وبماذا آمنت وكشف الله عن بصري وبصيرتي وخيالي فرأيت بعين البصر ما لا يدرك الاب ورايت بعين الخيال ما لا يدرك الاب ورايت بعين البصيرة ما لا يدرك الابها فصار الامر لي مشهودا والحكم المتخيل المتوهم بالتقليد موجودا فعامت قدر من اتبعته وهو الرسول المبعوث الى محمد صلى الله عليه وسلم وشاهدت جميع الانبياء كلهم من آدم الى محمد عليهم السلام وأشهدني الله تعالى المؤمنين بهم كلهم حتى ما بقي منهم من أحد ممن كان ويكون الى يوم القيامة خاصهم وعامهم ورأيت مراتب الجماعة كلها فعامت أقدارهم واطلعت على جميع ما آمنت به مجلا بما هو في العالم العلوي وشهدت ذلك كله فذا زحزحني علم ما رأيت وعانيت عن إيماني فلم أزل أقول وأعمل ما أقوله وأعمله لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا علمي ولا لعيني ولا لشهودي فواخيت بين الايمان والعيان وهذا عز يز الجود في الاتباع فان مزلة الاقدام للأكابر انما تكون هنا اذا وقعت العائنة لما وقع به الايمان فتعمل على عين لا على إيمان فلم يجمع بينهما ففاته من الكمال ان يعرف قدره ومنزله فهو وان كان من أهل الكشف فما كشف الله له عن قدره ومنزله فجهل نفسه فعمل على المشاهدة والكمال من عمل على الايمان مع ذوق العيان وما اتقل ولا أثر فيه العيان وما رأيت لهذا المقام ذاتا بالاحال وان كنت اعلم أن له رجالا في العالم لكن ما جمع الله بيني وبينهم في رؤية أعيانهم وأشخاصهم وأسمائهم فقد يمكن أن أكون رأيت منهم وما جمعت بين عينه واسمه وكان سبب ذلك اني ما علفت نفسي قط الى جانب الحق أن يطلعي على كون من الاكوان ولا حادثة من الحوادث وانما علفت نفسي مع الله ان يستعملني فيما يرضيه ولا يستعملني فيما يباعدني عنه وان يخصني بمقام لا يكون لمتبع أعلى منه ولو أشركني فيه جميع من في العالم لم أتاثر لذلك فاني عبد محض لأطلب التفوق على عباده بل جعل الله في نفسي من الفرح اني اني ان يكون العالم كله على قدم واحدة في أعلى المراتب خفي الله بخائفة أمر لم يحط لي ببال فشكرت الله تعالى بالهجر عن شكره مع توفيتي في الشكر حقه وما ذكرت ما ذكرته من حالي للفخر لا والله وانما ذكرته لامر من الأمر الواحد لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث أية نعمة أعظم من هذه والامر الآخر ليسمع صاحب همة فتحدث فيه همة لاستعمال نفسه فيما استعملتها فينال مثل هذا فيكون معي وفي درجتي فانه

لاضيق ولا حرج الا في المحسوس والالوهية خاصة ولهذا الاتصاف حكم الغيرة الالهيين المقامين فأما المحسوس فلحصره  
فانه اذا كان عندك لم يكن عين ما هو عندك عند غيرك وأما في الالوهية فان المدعى فيها كاذب ومن هي له صادق  
فتعلق الغيرة كون من ليست فيه الالوهية ويدعيها كاذبا فالغيرة على المقام فانها لا تكون الا لواحد ليس لغيره فيها  
قدم والغيرة مشتقة من الغير فهذا اقدم أثبت لك عن سواء السبيل واعلم ان أطييب ما يورث من العلم ما يرثه العالم من  
الاسماء الالهية فان قلت وكيف تورث الاسماء الالهية ولا يكون الورث الا بعد موت فلنا وكذلك أقول فاعلم اني أريد  
بهذا النوع من العلم كون الحق سبحانه قادر على ان يفعل ابتداء ما لا يفعله ولا وقع الامتك كما قد بينا لك آله  
تعالى فلما كان منك ولا بد ما يمكن ان يكون له دونك ومن المحال ان يكون لما هو منك كونان فان الكائن لا يقبل  
كونين بل هو وجود واحد فيزل هذا القدر من السكون الظاهر منك مما كان له منزلة المال الموروث عن كان له اذ  
يستحيل ان يكون له مع موته كما استحال ان يكون هذا الكائن عن غير من كان عنه فتحقق هذه النكتة فانها عجيبة  
في أصحاب الازواق لاني احكام العقل واعلم انه لما لم يتمكن أن يتقدم الاسم الحى الالهى اسم من الاسماء الالهية كانت  
له رتبة السبق فهو المنعوت على الحقيقة بالأول فكل حى في العالم وما في العالم الا حى فهو فرع عن هذا الاصل وكما  
لا يشبه الفرع الاصل بما يحمله من الثمر وما يظهر منه من تصرف الا هو له على اختلافها عليه وما يقبل من حال التعرية  
واللباس اذا أورق وتجر دعن ورقه والاصل ليس كذلك بل هو الممتلئ بكل ما يظهر فيه وبه اذ ليس له بقاء في فرعيتة  
وأحكامها الا بالاصل كذلك الاسم الحى مع سائر الاسماء الالهية فكل اسم هو له اذا حققت الامر فيسرى سره في  
جميع العالم فخرج على صورته فيما نسب اليه من التسبيح بحمده والتسبيح تنزيهه والتعزية تعرية وكذلك الاصل معرى  
عن ملابس الفروع وزينته من ورق ونمر وكل ذلك منه وهو منزله ذاته عن أن تقوم به فقد أعطى ما لا يقوم به  
ولا يكون صفة له وهذا علم لا يمكن أن يحصل الا صاحب كشف واذا حصل له لا يمكن أن يقسم العالم الى حى والى غير  
حى بل هو عند كل حى ولكن تنسب عندنا الحياة لكل حى بحسب حقيقة المنعوت بها المسمى عند أهل الكشف  
والشهود لا عند من لا يرى الحياة الا في غير الجاد والناس في نظره ليس كلامنا الامع أهل الكشف الذين أشهدهم الله  
الامر على ما هو عليه في نفسه فاعلم ذلك واعلم انه لما كان الاسم الحى اسما ذاتيا للحق سبحانه لم يتمكن أن يصدر عنه  
الاجبى فالعالم كله حى اذ عدم الحياة أو وجود موجود من العالم غير حى لم يكن له مستند الهى في وجوده البته ولا بد لكل  
حادث من مستند فالجاد في نظرك هو حى في نفس الامر وأما الموت فهو مفارقة حى مدبر الحى مدبر القدر والمدبر حى  
والمفارقة نسبة عدمية لا وجودية انما هو عزل عن ولاية ثم انه ما من شرط الحى أن يحس فان الاحساس والحواس أمر  
معقول زائد على كونه حيا وانما من شرطه العلم وقد يحس وقد لا يحس ولو أحس فليس من شرط الاحساس وجود  
الآلام والذات فان العلم بغنى عن ذلك مع كون العالم لا يحس بما جرت العادة انه لا يدرك الا بالحس وأنت تعلم وجميع  
العقلاء ان الله عالم بكل شئ مع تنزيهه عن الاحساس والحواس فلحصول العلم طرق كثيرة عند من يستفيد علما  
والحس طريق موصلة الى العلم بالمحسوس فقد يوصل الى العلم به من غير طريق الحس فيكون معلوما في الحالتين لكنه  
لا يكون محسوسا لمن علمه من غير طريق الحس لكنه هو له مشهود ومعلوم كالأشياء التي ترى بنا بالابصار عيانا على  
ما يليق بجلاله وهو مرقى لنا ولا نقول فيه انه محسوس لما يطلبه الحس من الحصر والتقييد فهذه رؤية غير مكيفة  
وكلامنا في هذا مع من يقول بالروية بالبصر ولا نقول بالكيف ولا الحصر والتقييد بل نراه منزها كما علمناه منزها وقد  
قدمنا في غير موضع من هذا الكتاب تصوير كل اعتقاد وصحة كل مقالة عقلية في الله وأما المقالات الشرعية المنزلة من  
الله فيه فلا يمان بها واجب وما جاءت لتخالف العقل فانها قد جاءت بموافقة العقل في ليس كمثل شئ وقد جاءت بما  
لا يقبله دلائل العقل من حيث نظره فزاد علمه لم يكن ليستقل به قبله بإيمانه ان كان عن خبر أو بذوقه ان كان عن  
شهود وسلطنا له ما وصف به نفسه من كل ما لا يستقل به العقل من حيث انفراد بذلك في نظره لكوننا لا نغيط علما  
بذاته لا بل لانعلمها رأسا ولما كانت الاعيان في الوجود لها اتصال بعضها ببعض ولها انفصال بعضها عن بعض جعل

الله ذلك علامة لمن لا كشفه على ان للعالم بالله اتصال مغنوا من وجه وفصل من وجه فهو من حقيقة ذاته وألوهة  
 وقا عليه متصل منفصل من وجه واحد ذلك الوجه عينه لانه لا يتكثرون كثرت أحكامه وأسماؤه ومعقولات أسمائه  
 فانصاه خلقه ايا ما يديه مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي خالقنا لهم بما حملت أيدينا ناعا ما فهم لها مال كون  
 وانفصاله انفصال ألوهة من عبودية لاله الا هو العزيز بانفصاله الحكيم بانصاه ولكن لا يكون التكوين من العالم  
 الا بانصاه لا بانفصاله والعالم يكون ما كافه الله به من العبادات ولهذا أضاف أعمالها الى العبد وأمره أن يطلب  
 الاغنة من الله في ذلك كما انه آلة للحق في بعض الافعال والآلات معينة للصانع فيما لا يصنع الابالة والعالم منفصل عن  
 الحق بمجده وحقيقته فهو منفصل متصل من عين واحدة فانه لا يتكثرفي عينه وان كثرت أحكامه فانها نسب واضافات  
 عدمية معلومة تخرج على صورة حق فمصدر عن الواحد الا واحد وهو عين الممكن وما صدرت الكثرة أعني أحكامه  
 الامن الكثرة وهي الاحكام النسوبة الى الحق المعبر عنها بالاسماء والصفات فمن نظر العالم من حيث عينه قال باحاديته  
 ومن نظره من حيث أحكامه ونسبه قال بالكثرة في عين واحدة وكذلك نظره في الحق فهو الواحد الكثير كما انه ليس  
 كمثل شيء وهو السميع البصير وأين التزيه من التشبيه والآية واحدة وهي كلام معن نفسه على جهة التعريف لنا بما  
 هو عليه في ذاته ففصل بليس وأثبت بهو وأمانداؤه تعالى للعالم ونداء العالم اياه فمن حيث الانفصال فهو ينادى بأياها  
 الناس ونحن ننادى بربنا ففصل نفسه عنا كما فصلنا أيضاً أنفسنا عنه فقبرنا وأين هذه المقام من مقام الاتصال اذا  
 أحبنا وكان سمعنا وبصرنا وجميع قوانا وجعل ذلك حين أخبرنا اتصال محب بمحبوب فغلب الحب اليه ونحن  
 المحبوبون ولا خفاء بالفرق بين أحكام المحب ومنزلته وبين أحكام المحبوب ومنزلة فارتفعنا به ونزل سبحانه بنا وذلك  
 حتى لا يكون الوجود على السواء فانه محال التسوية فيه فلا بد من نزول ورفعة فيه زمائم الانحن وهو فاذا كان حكم  
 واحد النزول كن حكم الآخر الرفة والعلو وكل محب نازل وكل محبوب عال وماننا الا محب ومحبوب فماننا الاله مقام  
 معلوم وماننا الانازل على فهذه أحكام مختلفة في عين واحدة

فيا أيها المؤمنون اتقوا \* وياربنا ما الذي تنقي  
 فنأدي فناديت مستفهما \* فلم أدر من راح أو من بقي  
 وقسم حكمي على حكمه \* فاما سعيد واما شقي  
 فيرضى ويفض في حكمه \* ويشقى ويسعد اذا اتقى  
 فابن الا كليل من رجله \* وأبن النعال من المفرق  
 فيظهر في ذا وذا مثله \* ليلقى العبيد الذي قد لنى  
 اذا كان ماقلته مكانا \* فقد علم العبد ما يتقى

واعلم أيديك الله أن في هذا المنزل من العلوم علم الحب المتصلة بالمحجوب فان القرب المفرط حجاب مثل البعد المفرط  
 وفيه علم بحالة العبد به اذا ذكره وانقسام أهل الله كرفيه الى من يعلم انه جليس الحق في حين ذكره الحق والى  
 من لا يعلم ذلك وسبب جهله بمجالسته به كونه لا يعلم به فلا يميز ما وكونه لا يعلم ان ربه ذكره لصمم قام به وغشاة على  
 بصره فان الذي كرا صحيح يعلم حتى يذكره به وان لم يعلم شهودا بحالته به وغيره يعلم ذلك ويشهد جلوسه فكما هو  
 الحق جليس من ذكره كذلك العبد جليس الحق اذا ذكره به ولا يجالس الا عبيد في الحالين ولو جالسه به فعبدوته لم  
 تزل فان عينه لم تزل لان غاية القرب ان يكون الحق سمعه وبصره فقد أثبت عينه وليس عينه سوى عبودته وفيه علم  
 ما الفرق بين مجالسة الحق تعالى في الخلوة والجلوة هل الصورة في ذلك واحدة أم تتفرع بتفرع المجالس وفيه علم  
 ما يتحدث به جليس الحق مع الحق وفي أي صورة يكون ذلك فان المشاهدة للبهت فهل كل مشاهدة للبهت أو لا يكون  
 البهت الا في بعض المشاهدات ولا بد من العلم بان المتجلى هو الله تعالى وفيه علم كل من دعائه كائن من كان انه لا يشقى  
 ولا أحاشى أحد وان شقى الداعي لعارض فالسأل الى السعادة الابدية وفيه علم من خاف غير الله بالله ما حكمه عند الله

وهو ما عزى لكونه خاف بالله ومن هذه حالته لا يرى غير الله فكيف يخاف غير الله يقول الله تعالى فلا تخفوهم وخافون ان كنتم مؤمنين وفيه علم من طلب الامان من الله بالله يرهل هو مصيب صاحب علم أو مخطئ صاحب جهل وهل يخاف الله لعينه أو يخاف لما يكون منه فتعلق الخوف ان كان لما يكون منه فتعلقه ما يكون منه وهو ما يقوم بك وفيه علم أثر العادات في الاكابر أهل الشهود لماذا يرجع مع علمهم بأنه على كل شيء قدير فما مثله هو دهم هل مشهودهم فعال لماير بدوهم جاهلون بم إرادة الحق بهم فتؤثر العادات فيهم بوساطة حالهم في هذا المقام الذي تعطيه الإرادة الالهية وفيه علم هل الامور كلها بالنسبة الى الله على السواء أو ليست على السواء فان لم تكن على السواء فما السبب الذي آخر جهان تكون على السواء قال تعالى وهو الذي يبدئ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقوله وله المثل الاعلى في السموات والارض فهو قوله لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ابتداء واعادتهم أهون من ابتدائهم وابتداؤهم أهون من خلق السموات والارض لخلق السموات والارض أكبر قدر من خلق الناس فان الناس لها عابهم حق ولادة فالناس منعفلون عنهم ما فان الجرمية غير معتبرة هنا فانه قال ولكن أكثر الناس لا يعلمون ومما من أحد الا وهو يعلم حسا ان خلق السموات والارض أكبر في الجرم من خلق الناس ومما ان انفعال الجسم الطبيعي عنهم لا يغرو فيه علم ابتداء كل عين في كونها فليس لها مثال سبق وفيه علم الفرد الاوّل الذي هو اول الافراد وفيه علم ما يسمى كلاما فان ذلك مسئلة خلاف طال فيها الكلام بين أهل النظر وقول الله ذكره عليه السلام ان جعل الله له آية على وجودي عليه السلام ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا فاستنني وما استنني الا الكلام والامر موجود من الاشارة والرمز كما هو موجود من نظم الحروف في النطق وفيه علم النياحة عن الله ونيابة الحق عن العبد ومن أتم فانه أمر أن يتخذ وكلا جعل بعضا خلفاء في الارض وأخبرنا ناطق بكلامه وهو القائل منا اذا قلنا بعض أقوالنا وفيه علم المناسبة التي تشمل العالم كله وانه جنس واحد فتصح المفاضلة فيما تحته من الانواع والاشخاص فان الامام أبا القاسم بن قسي صاحب خلع النعيلين منع من ذلك فاعتبر خلاف ما اعتبرناه فهو مصيب فيما اعتبره مخطئ باعتبارنا اذا مآم الاحق وأحق وكامل وأكمل فالفاضلة سارية في أنواع الجنس للمفاضلة التي في الاسماء بالاحاطة وما يريده هذا الاسم على غيره كالعالم والقادر والقادر والقاهر وفيه علم التأثيرات في العالم وفيه علم ما حكم من رأى لنفسه قدرا وهل اذا في بما يدل عليه وهو كامل هل انبائه بذلك شفقة على الغير أو تعظيما لنفسه وهل يؤثر مثل ذلك في الرضا أم لا يؤثر فيه ومن أعلى من يحتج عن نفسه ويذب عنها أو من لا يحتج عنها بل يكون مع الناس عليها ومتى يصلح ان يكون للانسان هذا الحكم ومتى يصلح ان لا يكون له هذا الحكم وقوله ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فاصبر ولم يقل تعالى فارض بحكم بك وفيه علم سعى الانسان في عدالته عند الحكم لقبول شهادته فهو من باب السعي في حق الغير لا في حق نفسه لا مور نظراً ان لم يكن عدلا لا يقبل الحاكم شهادته فربما ظهر الباطل على الحق فوجب السعي في العدالة هذا كما قال أنا سيد الناس يوم القيامة وما قصد الفخر وإنما قصد الاعلام وراحة أمته من التعب حتى لا تمشي في ذلك اليوم كما تمشي الامم الى نبي بعد نبي للشفاعة فتقتصر على محمد صلى الله عليه وسلم بما أعلمهما من ذلك وان الرجوع اليه في آخر الامر

رأى الامر يفضى الى آخر • فسير آخره أولا

فتميزت الامة المحمدية عن سائر الامم في ذلك الموطن بهذا القدر الى غير هذا وفيه علم موطن بيان الامور لجميع الخلق وارتفاع التلبس ورجوع الناس وغيرهم الى الحق وهل ذلك نافعهم أم لا وفيه علم ما لا يصح الا الله الاتصاف به وفيه علم ما يجب الله وما يستحيل وفيه علم حكم من يتنى نصرة من خذله الله تعالى عند الله تعالى وفيه علم من يريد شرفا يتشرف من ينسب اليه وفيه علم الفرق بين المهدي والهادي وفيه علم النبوة العامة والنبوة الخاصة وما يبقى منها وما يزول وفيه علم هل يكون للولي الذي ليس بنبي مقام في الولاية لا يكون ذو قاتلني أم لا وفيه علم ما هي النعم الظاهرة والباطنة ومن ينعم بكل نعمة منهما من الانسان وفيه علم علامات المقربين عند الله وبماذا يعرفون وفيه علم

هل يلحق باللاحق بالسابق وأي المتزكنين أفضل وفيه علم من يرى أن أحوال الآخرة على ميزان أحوال الدنيا سواء في جميع الأمور وفيه علم ما ينبغي أن يكون عليه صاحب جنة الأعمال وما يكون عليه صاحب جنة الورث وما يكون عليه صاحب جنة الاختصاص وفيه علم سبب اختصاص عالم الأمر بالأمر وعالم الانس بالإنهي والأمر وفيه علم ما في الله من أسائه أن يشرك فيه فلم يشرك وفيه علم ما لا يدرك إلا بالحوالة وفيه علم الجزاء ومحله أيضا وفيه علم صفة الطريق إلى الجنة ومن يسلك وفيه علم من أرشى الله له في طوله في الدنيا هل يرشى له في الآخرة كذلك جزاء وفيه علم اختلاف أحوال الخلق في الاستدعاء إلى الله تعالى يوم القيامة للفصل والقضاء وفيه علم ما هو أعظم الأحوال عند الله ولم يأت به إلا الإنسان خاصة وما أجروا على ذلك وقد خلقه الله ضعيفا فقيرا إلى كل شيء وفيه انقلاب الولي عدو لمن كان له وليا وانقلاب العدو وليا لمن كان له عدوا وفيه علم العلم الضروري والنظري والبدهي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### الباب السادس والستون وثلاثمائة في معرفة منزل وزراء المهدي الظاهر في آخر الزمان

الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من أهل البيت

ان الامام الى الوزير فقير • وعليهما فلك الوجود يدور

والملك ان لم تستقم أحواله • بوجوده دين فسوف يبور

الا لاله الحق فهو منزله • ما عنده فيما يريد وزير

جل الاله الحق في ملكونه • عن ان يراه الخلق وهو فقير

اعلم أيدينا الله أن الله خافه يخرج وقد امتلأت الأرض جورا وظلما فيملؤها قسطا وعدلا لولم يبق من الدنيا إلا يوم واحد طول الله ذلك اليوم حتى يلى هذا الخليفة من عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة بنو الهادي اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم جده الحسن بن علي بن أبي طالب يبايع بين الركن والمقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلقه بفتح الخاء وينزل عنه في الخلق بضم الخاء لانه لا يكون أحد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أخلاقه والله يقول فيه وانك اهل خلق عظيم هو اهل الجبهة أقرى الاله أسعد الناس به أهل الكوفة يقسم المال بالسوية ويعدل في الرعية ويفصل في التضيعة يأتيه الرجل فيقول له يا مهدي أعطني وبين يديه المال فيجني له في ثوبه ما استطاع ان يحمله يخرج على فترة من الدين بزعم الله به ما لا يزعم بالقرآن يسمى جاهلا بخيلا جبانا ويصبح أعلم الناس أكرم الناس أشجع الناس يصلحه الله في ليلة يمشي النصر بين يديه يعيش خسا وسبها وتسايقفوا أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئ له ملك يسدده من حيث لا يراه يحمل الكل ويقوى الضعيف في الحق ويقرى الضيف ويعين على نواب الحق بفعل ما يقول ويقول ما يعلم ويعلم ما يشهد بفتح المدينة الرومية بالتكبير في سبعين ألفا من المسلمين من ولد اسحاق يشهد الملحمة العظمى مأدبة الله بمرج عكا بيد الظلم وأهله يقم الدين بنفع الروح في الاسلام يعز الاسلام به بعد ذلك ويحيا بعد موته بضع الجزية وبدعوا إلى الله بالسيف في أبي قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حكمه برفع المذاهب من الأرض فلا يبقى إلا الدين الخالص أعداؤه مقلدة العلماء أهل الاجتهاد لا يرونه من الحكم بخلاف ما ذهبت اليه أئمتهم فيدخلون كرها تحت حكمه خوفا من سيفه وسطوته ورغبة فيما لديه يفرح به عامة المسلمين أكثر من خواصهم يبايعه العارفون الله من أهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف الهدي لرجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء يحملون أنقال المملكة ويعينونه على ما قلده الله ينزل عليه عيسى ابن مريم بالنار البيضاء بشرق دمشق بن مهرودتين متكا على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره يقطر رأسه ماء مثل الجمان يتعذر كائنات من ديماس والناس في صلاة العصر فينتحى له الامام من مقامه فيتقدم فيصلي بالناس يوم الناس بسنة محمد صلى الله عليه وسلم بكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض الله المهدي اليه طاهرا مظهرا وفي زمانه يقتل السفيا في عند شجرة

بغوة دمشق ويخف بجيشه في البيداء بين المدينة ومكة حتى لا يبق من الجيش الا رجل واحد من جبهة يستبح  
هذا الجيش مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ثم رحل يطلب مكة فيحسف الله به في البيداء فمن كان  
محبوراً من ذلك الجيش مكرهاً يحشر على نيته القرآن حاكم والسيف مبيد ولذلك ورد في الخبر ان الله يزع بالسلطان  
ما لا يزع بالقرآن

الا ان ختم الاولياء شهيد • وعين امام العالمين فقيد

هو السيد المهدي من آل أحمد • هو الصارم الهندي حين يبدي

هو الشمس يجلو كل غم وظلمة • هو الوابل الوسمي حين يجود

وقد جاء كمزمانه وأظلمكم أوانه وظهر في القرن الرابع اللاحق بالقرن الثلاثة الماضية قرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قرن الصحابة ثم الذي يليه ثم الذي يلي الثاني ثم جاء بينهما فترات وحدثت أمور وانتشرت أهواء  
وسكت دماء وعانت الذناب في البلاد وكثر الفساد الى ان طم الجور وطماسيله وأدبر نهار العدل بالظلم حين  
أقبل ليله فشهد أهوه خبر الشهداء وأمانؤه أفضل الامناء وان الله يستوزر له طائفة خباهم له في مكنون غيبه  
أطلعهم كشفاً وشهوداً على الحقائق وما هو أمر الله عليه في عبادته فبحشاورتهم يفصل ما يفصل وهم العارفون  
الذين عرفوا مأمهم وأما هو في نفسه فصاحب سيف حق وسياسة مدنية يعرف من الله قدر ما يحتاج اليه صريته  
ومنزله لانه خليفة مسدد فيهم منطق الحيوان يسرى عدله في الانس والجان من أسرار علم وزرأه الذين استوزرهم  
الله له قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وهم على أقدام رجال من الصحابة صدقوا ما عاهدوا الله عليه  
وهم من الاعاجم ما فهم عرني لكن لايتكلمون الا بالمرية لهم حافظ ليس من جنسهم ما عصى الله فطهروا  
الوزراء وأفضل الامناء فأعطاهم الله في هذه الآية التي اتخذوها هجيراً وفي ليالهم سمرافضل علم الصدق حالا  
وذوقا فعلوا ان الصدق سيف الله في الارض ما قام بأحد ولا اتصف به الا نصره الله لان الصدق نعمة والصادق اسمه  
فنظر وأبا عين سليمة من الرمد وسلكوا باقدام ثابتة في سبيل الرشيد فلم يروا الحق فيدمؤمنان مؤمن بل أوجب  
على نفسه نصر المؤمنين ولم يقل بمن بل أرسلها مطلقه وجلاها محقة فقال يا أيها الذين آمنوا آمنوا وقال وما كان  
لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ وقال والذين آمنوا بالباطل فسيبهم مؤمنين وقال وان يشركن به تؤمنوا فسيب  
المشرك مؤمناً فهو لاء هم المؤمنون الذين أبه الله بهم في قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي  
نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل فبهم عن المؤمنين من أهل الكتاب والكتب ومأمهم محبر جاء بخبر  
الا لرسول فتعين ان المؤمنين الذين أمروا بالايمان أنهم الذين آمنوا بالباطل وآمنوا بالشريك عن شبه صرفتهم  
عن الدليل لان الذين آمنوا بالباطل كفروا بالله والذين آمنوا بالشريك اشمازت قلوبهم اذ اذكروا الله وحده  
فما أتاهم بهذا الخبر الا أنهم المضلون الذين سبقوهم وكان ذلك في زعمهم عن برهان أعنى الأئمة لاعتن قصور بل  
وفوا النظر حقهم أعطاهم استعدادهم الذي آتاهم الله وما كلف الله نفسا الا ما آتاهوا وما آتاهوا غير ما جاءت به  
فأمن بذلك اتباعهم وصدقوا في ايمانهم وما قصدوا الا طريق النجاة ما قصدوا ما يرد بهم ولما رأوا ان الله يفعل  
ابتداءً ويفعل بالآلة جعلوا الشريك كالوزير مغيناً على ظهور بعض الافعال الحاصلة في الوجود فصادق الله  
وحده رأوا ان هذا الذي لم يوف الا حقه لما علموا من توقف بعض الافعال على وجود بعض الخلق وما كان  
مشهودهم الا الافعال الالهية الحاصلة في الوجود عن الاسباب المخلوقة فلم يقبلوا توحيد الافعال لانهم ماشاهدوه  
ولو قبلوه أبطلوا حكمة الله فيما وضع من الاسباب علواً وفلا فهدى الذي أذاهم الى الاشتراكية وعدم الانصاف فقدمهم  
الله ابشار الجناح المؤمنين الذين لم يروا فعلا الا الله وان القسرة الخلدنة والامور الموقوفة على الاسباب لا أثر لها  
في الفعل فهذه الطائفة وحدها هي التي خص الله بهذا الخطاب وأما الذين كفروا بالله فهم الذين ستروه بحجاب  
الشرك وآمنوا بالباطل والباطل عدم وما رأوا من ينتفي عنه التشبيه والشرك الا لعدم فان الوجود صفة مشتركة

فإيمانهم بالباطل إيمان تزيه وكفرهم أي سترهم نسبة الوجود إلى الله لما وقع في ذلك من الاشتراك ولذلك قال تعالى أولئك هم الخاسرون لانهم خسروا في تجارتهم وجودهم اظهر انهم الامر على ما هو عليه فاشترى الضلالة بالهدى أي الحيرة بالبيان فأخذوا الحيرة وعلموا ان الامر عظيم وان البيان تقيده وهو لا يتقيد فاشترى الحيرة على البيان وأما أصحاب العقل السليم والنظر الصحيح والإيمان العام فهم الذين أثبتوا الحيرة في مقامها وموطنها فقال صلى الله عليه وسلم زدني فيك خبراً وأثبتوا البيان في مقامه الذي لا يمكن معرفة ذلك الامر الا بالبيان ولا يقبل الحيرة فأعطوا كل ذي حق حقه ووضعوا الحكمة في موضعها فالكل مؤمنون فإن الله سبحانه مؤمنين كما سبحانه كافرين ومشركين وجماهم على مراتب في إيمانهم ولهذا قال ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم فيما آمنوا به كآزادهم من ضار وجسا إلى رجسهم فيما كفروا به ففهم الصادق والاصدق فينصر الله المؤمن الذي لم يدخله خلل في إيمانه على من دخله خلل في إيمانه فإن الله يغضله على قدر ما دخله من الخلل أي مؤمن كان من المؤمنين فالؤمن الكامل الإيمان منصوباً بداو له ما انهم نبي قط ولا ولي إلا ترى يوم حين لما دعت الصحابة رضى الله عنهم نوحيد الله ثم رأوا كثرتهم فأعجبهم كثرتهم فنسوا الله عند ذلك فلم تكن عنهم كثرتهم شيئاً كالم تكن أولئك آلهتهم من الله شيئاً مع كون الصحابة مؤمنين بلا شك ولكن دخلهم الخلل باعتمادهم على الكثرة ونسوا قول الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله فما اذن الله هذا الا للقلية فأوجدها فغلبتهم الفئة القليلة بها عن اذن الله

فإنهم الا الله ليس سواء \* وكل بصير بالوجود يراه

وأما تأثير الصدق فشهودي في أشخاص ما لهم تلك المكانة من أسباب السعادة التي جاءت بها الشرائع ولكن لهم القدم الراسخ في الصدق فيقتلون بالهمة وهي الصدق قيل لابي يزيد أرنا اسم الله الاعظم فقال لهم أرونا الا اصغر حتى أرىكم الاعظم أسماء الله كلها عظيمة فها هو الا الصدق اصدق وخذ أي اسم شئت فانك تفعل به ما شئت وبه احياء بوزيد النملة واحد والنون ابن المرأة التي ابتلاه التمساح فان فهمت فقد فتحت لك باباً من أبواب سعادتك ان عملت عليه أسعدك الله حيث كنت ولن تخطئ أبداً ومن هنا تكون في راحة مع الله اذا كانت الغلبة للكافرين على المسلمين فتعلم ان إيمانهم تزلزل ودخله الخلل وان الكافرين فيما آمنوا به من الباطل والمشركين لم يتدخل إيمانهم ولا تزلزلوا فيه فالنصر أخو الصدق حيث كان يتبعه ولو كان خلاف هذا ما انهم المسلمون قط كما أنه لم ينهزم نبي قط وأنت تشهد غلبة الكفار ونصرتهم في وقت وغلبة المسلمين ونصرتهم في وقت والصادق من الفريقين لا ينهزم جولة واحدة بل لا يزال ثابتاً حتى يقتل أو ينصرف من غير هزيمة وعلى هذه القصة قدم وزراء المهدي وهذا هو الذي يقررونه في نفوس أصحاب المهدي الأتراك بالتكبير يفتحون مدينة الروم فيكبرون التكبير الاولى فيسقط تلك سورها ويكبرون الثانية فيسقط الثالث الثاني من السور ويكبرون الثالثة فيسقط الثالث الثالث فيفتحونها من غير سيف فهذا عين الصدق الذي ذكرنا وهم جماعة أعني وزراء المهدي دون العشرة واذا علم الامام المهدي هذا عمل به فيكون أصدق أهل زمانه فوزراؤه الهداة وهو المهدي فهذا التقدير يحصل للمهدي من العلم بالله على أيدي وزرائه وأما ختم الولاية المحمدية فهو أعلم الخلق بالله لا يكون في زمانه ولا بعد زمانه أعلم بالله وبمواقع الحكم منه فهو والقرآن اخوان المهدي والسيف اخوان وانما شك رسول الله صلى الله عليه وسلم في مدة اقامته خليفة من خمس الى تسع لاشك الذي وقع في وزرائه لانه لكل وزير معه سنة فان كانوا خمسة عاش خمسة وان كانوا سبعة عاش سبعة وان كانوا تسعة عاش تسعة فانه لكل عام أحوال مخصوصة وعلم ما يصلح في ذلك العام خص به وزير من وزرائه فها هم أقل من خمسة ولا أكثر من تسعة ويقتلون كلهم الا واحد منهم في مرجع عكا في المائدة الالهية التي جعلها الله مائدة اسباع الطير والحوام وذلك الواحد الذي يبقى لأدري هل يكون ممن استثنى الله في قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله أو يموت في تلك النفخة وأما الخضر الذي يقتله الدجال في زعمه لاني نفس الامر وهو فتى عتلى شباباً هكذا يظهر له في عينه وقد قيل ان الشاب الذي يقتله الدجال في زعمه انه واحد من أصحاب الكهف وليس ذلك بصحيح عندنا من طريق الكشف وظهور

المهدى من اشراط قرب الساعة ويكون فتح مدينة الروم وهي القسطنطينية العظمى والمحمية الكبرى التي هي  
المأدبة برج عكا وخروج الدجال في سبته أشهر ويكون بين فتح القسطنطينية وخروج الدجال ثمانية عشر يوما ويكون  
خروجه من خراسان من أرض المشرق موضع الفتن تتبعه الاثراك واليهود يخرج اليه من أصهبان وحدها سبعون ألفا  
مطيلين في اتباعه كلهم من اليهود وهو رجل كل أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية مكتوب بين عينيه كاف  
فاهرا فلا أدري هل المراد بهذا الهجاء كفر من الافعال أو أراد به كفر من الاسماء الا انه حذف الالف كما حذفها العرب  
في خط المصحف في مواضع مثل ألف الرحمن بين الميم والنون وكان صلى الله عليه وسلم يستعيد وأمرنا بالاستعاذة من  
فتنة المسيح الدجال ومن الفتن فان الفتن تعرض على القلوب كالخبر عودا وفاقا قلب أشربها نكتت فيه نكتة  
سوداء نعوذ بالله من الفتن حدثنا المكي أبو شعاع ابن رستم الاصهاني امام مقام ابراهيم بالحرم المكي في آخرين  
كلهم قالوا حدثنا أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم بن أبي سهل الكروحي قال أخبرنا شيخنا الشيخ الثلاثة القاضي أبو عامر  
محمود بن القاسم الأزدي وأبو نصر عبد العزيز بن محمد الترياق وأبو بكر محمد بن أبي حاتم العورجي التاجر قال أخبرنا  
محمد بن عبد الجبار الجرجاني قال أنا أبو العباس محمد بن أحمد المحمدي قال أنا أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي  
قال حدثنا علي بن حجر أنا الوليد بن مسلم وعبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن يحيى بن خالد الطائي عن عبد الرحمن  
ابن يزيد بن جابر دخل حديث أحدهما في حديث الآخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن يحيى بن خالد الطائي  
عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه جابر بن نفي عن النواس بن سميان السكلاي قال ذكر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الدجال ذات غداة فغضب فيه ورفع حتى ظنناه في طائفة النخل قال فانصر فنام عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم رجعنا اليه فعرف ذلك فينا فقال ما شأنكم فقلنا يا رسول الله ذكرت الدجال الغداة فغضب فيه ورفع حتى  
ظنناه في طائفة النخل فقال غير الدجال أخوف لي عليكم ان يخرج وأنا فيكم فانا نجيجه دونكم وان يخرج ولست  
فيكم فكل امرئ عيجه نفسه والله خالفتني على كل مسلم انه شاب فقط عينه طافية شبيه بعبد العزى بن قطن فمن  
رآه منكم فليقرأ سورة أصحاب الكهف قال يخرج ما بين الشام والعراق فعاتبنا وشمالا يعابد الله اثبتوا  
اثبتوا فلنا يا رسول الله وماله في الأرض قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه  
كأيامكم فلنا يا رسول الله أرايت اليوم الذي كالسنة أي كفيها فيه صلاة يوم قال لا ولكن أقدر والله فلنا يا رسول  
الله فاسرعه في الأرض قال كالفيت اذا استدبرته الريح فيأتي القوم فيدعوهم فيكذبونه ويردون عليه قوله  
فينصرف عنهم فتنبعه أمواهم فيصبحون ليس بأيديهم شيء ثم يأتي القوم فيدعوهم فيستجيبون لهو يصدقونه  
فيأمر السماء ان تطر فتمطر وبأمر الأرض ان تنبت فتنب فتروح عليهم سارحتهم كأطول ما كانت درا وأمد  
خواصر وادره ضر وعاقا ثم يأتي الخربة فيقول لها اخرجي كنوزك وينصرف عنها فتنبعه كعباسيب النحل ثم يدعو  
رجلا شابا يمثل شابا با فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين ثم يدعوهم فيقبل يتهلل وجهه يضحك فيبيناهو كذلك اذهب  
عيسى بن مريم بشرق دمشق عند المنارة البيضاء بين مهرودتين واضعا يديه على أجنحة ملكين اذا طأطأ رأسه  
قطر واذا رفعه انحدر منه جان كاللؤلؤ قال ولا يجدر ربح نفسه يعني أحد الامات ورج نفسه منتهى بهره قال فيطلبه حتى  
يدركه بباب لد فيقتله قال وبأب كذا ما شاء الله قال ثم يوحى الله اليه ان أحرز عبادي الى الطور فاني قد أنزلت عبادي  
لا يد لأحد يقتلهم قال وبعث الله ياجوج وماجوج وهم كآل الله تعالى من كل حدب ينسلون قال فيمرأ أولهم بحيرة  
طبرية فبشرون ما فيها ثم يمر بها آخرهم فيقولون لقد كان بهتة مرة ماء ثم يسرون الى أن ينهوا الى جبل بيت  
المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الأرض فلهم فلنقتل من في السماء فيرمون بنشأهم الى السماء فيرد الله عليهم بنشأهم  
محمرا دما ويحاصر عيسى بن مريم وأصحابه حتى يكون رأس الثور يومئذ خير لهم من مائة دينار لا أحدكم اليوم قال فيرغب  
عيسى بن مريم الى الله وأصحابه قال فيرسل الله عليهم النصف في رقاهم فيصيحون فرسى موفى كوت نفس واحدة  
قال ويهبط عيسى بن مريم وأصحابه فلا يجد موضع شبرا الا وقد ملأته زهمتهم ونشأهم ودماءهم قال فيرغب عيسى الى الله

وأصحابه قال فبرسل الله عليهم طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم بالمهل ويستوقد المسلعون من قسبهم ونسبهم وجعابهم سبع سنين وبرسل الله عليهم مطرا لا يمكن منه بيت ولا وبر ولا مدر قال فيغسل الارض ويتركها كالزائفة قال ثم يقال للارض اخرجي ثمرتك وردى ركتك فيومئذنا كل العصابة الرمانة ويستظلون بقحفها ويبارك الله في الرسل حتى ان الفئام من الناس ليكتفون باللقحة من الابل وان القبيلة ليكتفون باللقحة من البقر وان الفخذ ليكتفون باللقحة من الغنم فينباهم كذلك اذ بعث الله رجلا فقبضت روح كل مؤمن ويبقى سائر الناس يتهارجون كما يتهارج الحجر فعليهم تقوم الساعة قال ابو عيسى هذا حديث غريب حسن صحيح ثم رجع الى ما بيننا عليه الباب من العلم بوزراء المهدي ومرايتهم فاعلم اني على الشك من مدة اقامة هذا المهدي امامي في هذه الدنيا فاني ما طلبت من الله تحقيق ذلك ولا تعيينه ولا تعيين حادث من حوادث الا كوان الا ان يعلمني الله به ابتداء لا عن طلب فاني أخاف أن يفوتني من معرفتي به تعالى حظي في الزمان الذي اطلب فيه منه تعالى معرفة كون وحادث بل سلت أمرى الى الله في ملكه يفعل فيه ما يشاء فاني رأيت جماعة من أهل الله تعالى يطلبون الوقوف على علم الحوادث الكونية منه تعالى ولا سيما معرفة امام الوقت فأنفت من ذلك وخفت ان يسرقني الطبع بمعاشرتهم وهم على هذه الحال وما أردت منه تعالى الا أن يرزقني الثبوت على قدم واحدة من المعرفة به وان تقلبت في الاحوال فلا بالي ولما رأيت أنه قد قدمني واخرني ورأيت اختلاف عيني لاختلاف الحال فلم أر عينا واحدة تثبت فاستقر لي أمر أثبت عليه كما كنت عليه في حال عدى ورأيت ان حكم الوجود ومقام الشهود حكم على عيني بذلك طلبت الاقالة من وجودي فخاطبته نظمه اوحكما

لك العتي أقلني من وجودي \* ومن حكم التحقق بالشهود

لقد أصبحت قبله كل شيء \* وقد أمسيت اطلب بالسجود

عجبت لحالي اذ قال كوني \* اما عين المسود والمسود

فاما ان تمس - يزي اماما \* واما ان أميز في العبيد

لقد لعبت بنا أيدي الخفايا \* خفايا الغيب في عين الوجود

فلما سألت ذلك أبان لي عن جهلي وقال لي اما ترضى ان تكون مثلي ثم أقام لي اختلاف نجملي في الصور وما يدركه من ذاته البهر فقلت ما على من اختلاف الاحوال على عين ثابتة لا تقبل التقييد فاني ما أنكرت اختلاف الاحوال فان الحقائق تعطى ذلك وانما أفلقني اختلاف العين من وجودي لاختلاف الاحوال فاني أعلم مع كونك كل يوم في شأن انك العين الثابتة في الغنى عن العالمين فاني علمت

ان الحقول في الصور \* نعم المهين بالخبر

وبذاك أنزل وحيه \* فيما تلاء من السور

ولقد رأيت مثاله \* بطول وبمختصر

أردت بالمطول العالم كلمو بالمتنصر الانسان الكامل لما رأيت ان التقلب في كل ذلك لازم في العالم تقلب الليل والنهار وفي الانسان الكامل الذي ساد العالم في الكمال وهو محمد صلى الله عليه وسلم سيد الناس يوم القيامة وهو الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين ولما جرى بنا القلم في حلبة العبارة الرقيقة لان التعريف قد يقع لفظا وكأية وقد يقع في العموم عند الخواص بالنظر وقد وجدته وقد يقع بالضرب وقد وجدته رسول الله صلى الله عليه وسلم و بامور كثيرة غير ما ذكرنا وكل ذلك خطاب وتعرف فطريق علمنا الاخبار ولما كنت على هذه القدم التي جالست الحق عليها ان لا اضيع زماني في غير علمي به تعالى فيض الله واحدا من أهل الله تعالى وخاصة به الاله أحد بن عقاب اختصه الله بالاهلية صغيرا فوقع منه ابتداء ذكر هؤلاء الوزراء فقال لي هم تسعة فقلت له ان كانوا تسعة فان مدة بقاء المهدي لا بد ان تكون تسع سنين فاني علمت بما يحتاج اليه وزبره فان كان واحدا اجتمع في ذلك الواحد جميع ما يحتاج اليه وان كانوا اكثر من واحد فما يكونون اكثر من تسعة فانه اليها انتهى الشك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله

خمساً أو سبعة أو تسعاً في إقامة المهدي وجميع ما يحتاج اليه مما يكون قيام وزرائه به تسعة أمور لا عاشر لها ولا تنقص عن ذلك وهي نفوذ البصر ومعرفة الخطاب الالهي عند الالتقاء وعلم الترجمة عن الله وتعيين المراتب لولادة الامر والرحمة في الغضب وما يحتاج اليه الملك من الارزاق المحسوسة والمعقولة وعلم بداخل الامور بعضها على بعض والمبالغة والاستقصاء في قضاء حوائج الناس والوقوف على علم الغيب الذي يحتاج اليه في الكون في مدته خاصة فهذه تسعة أمور لا بد ان تكون في وزير الامام المهدي ان كان الوزير واحداً أو وزرائه ان كانوا أكثر من واحد فاما نفوذ البصر فذلك ليكون دعاؤه الى الله على بصيرة في المدعو اليه لافي المدعو فينظر في عين كل مدعو ومن يدعو فيري ما يمكن له الاجابة الى دعونه فيدعوهم من ذلك ولو بطريق الالتحاق وما يرى منه انه لا يجيب دعونه يدعوه من غير الالتحاق لاقامة الحجّة عليه خاصة فان المهدي حجة الله على أهل زمانه وهي درجة الانبياء التي تقع فيها المشاركة قال الله تعالى ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعي أخبر بذلك عن نبيه صلى الله عليه وسلم فالله يمد يده ويصلي الله عليه وسلم لا يخطئ في دعائه الى الله فتنبه لا يخطئ فانه يقفوا أثره وكذا ورد الخبر في صفة المهدي انه قال صلى الله عليه وسلم يقفوا أثرى لا يخطئ وهذه هي العصمة في الدعاء الى الله وينالها كثير من الاولياء بل كلهم ومن حكم نفوذ البصر ان يدرك صاحبه الارواح النورية والذاتية عن غير ارادة من الارواح ولا ظهور ولا تصور كابن عباس وعائشة رضي الله عنهما حين أدركا جبريل عليه السلام وهو يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على غير علم من جبريل بذلك ولا ارادة منه بالظهور لهم فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلم انه جبريل عليه السلام فقال لهما صلى الله عليه وسلم أوقد رأيته وقال ابن عباس رأيته قال نعم قال ذلك جبريل وكذلك يدركون رجال الغيب في حال ارادتهم الاحتجاب وان لا يظهر واللا بصار فيراهم صاحب هذا الحال ومن نفوذ البصر أيضاً انهم اذا تجسدت لهم المعاني يعرفونها في عين صورها فيعلمون أي معنى هو ذلك الذي تجسد من غير توقف **وصل** وأما معرفة الخطاب الالهي عند الالتقاء فهو قوله تعالى وما كان ابشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فاما الوحي من ذلك فهو ما يلقيه في قلوبهم على جهة الحديث فيحصل لهم من ذلك علم بأمر ما وهو الذي تضمنه ذلك الحديث وان لم يكن كذلك فليس بوحى ولا خطاب فان بعض القلوب يجدها علمها بأمر ما من العلوم الضرورية عند الناس فذلك علم صحيح ليس عن خطاب وكلامنا انما هو في الخطاب الالهي المسمى وحياً فان الله تعالى جعل مثل هذا الصنف من الوحي كلاماً ومن الكلام يستفيد العلم بالذي جاء له ذلك الكلام وبهذا يفرق اذا وجد ذلك وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب فهو خطاب الالهي بليقيه على السمع لاعلى القلب فيدركه من ألقى عليه فيفهم منه ما قصد به من أسمع ذلك وقد يحصل له ذلك في صور التجلي فتخطبه تلك الصورة الالهية وهي عين الحجاب فيفهم من ذلك الخطاب علم ما يدل عليه ويعلم ان ذلك حجاب وان المتكلم من وراء ذلك الحجاب وما كل من أدرك صورة التجلي الالهي يعلم ان ذلك هو الله فليز يد صاحب هذه الحال على غيره الا بان يعرف ان تلك الصورة وان كانت حجاباً فهي عين تجلي الحق له وأما قوله تعالى أو يرسل رسولا فهو ما ينزل به الملك أو ما يحكي به الرسول البشري اليها اذا نقل كلام الله خاصة مثل التالى قال تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله وقوله تعالى وناديناه من جانب الطور الايمن وقرّبناه نبياً وقوله تعالى نودى أن بورك من في النار ومن حولها فان نقلها عما أو قصصا عنه ووجداه في أنفسهما فذلك ليس بكلام الالهي وقد يكون الرسول والصورة معا وذلك في نفس الكتابة فالكتاب رسول وهو عين الحجاب على المتكلم فيفهمك ما جاء به ولكن لا يكون ذلك اذا كتب ما علم وانما يكون ذلك اذا كتب عن حديث يخاطبه به تلك الحروف التي يسطرها ومتى لم يكن كذلك فما هو كلام هذا هو الضابط فاللقاء للرسول واللقاء للخبر الالهي بل ارتفاع الوسائط من كونه كلمة لا غير والكتابة رقوم مسطرة حيث كانت لم تسطر الا عن حديث عن سطرها الا عن علم فهذا كله من الخطاب الالهي اصحاب هذا المقام وأما علم الترجمة عن الله فذلك لكل من كلمة الله في الاتقاء والوحى فيكون المترجم خلاقاً لصور الحروف اللفظية أو المرقومة التي يوجد هاو يكون روح تلك الصور كلام الله لا غير فان ترجم عن علم فما هو مترجم لا بد من ذلك يقول

الولي حدثني قلبي عن ربي وقد يترجم المترجم عن السنة الاحوال وليس من هذا الباب بل ذلك من باب آخر يرجع الى  
 عين الفهم بالاحوال الوهو معلوم عند علماء الرسوم وعلى ذلك يخرجون قوله تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده يقولون  
 يعني بلسان الحال وكذلك قوله تعالى اننا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن  
 منها فجعلوا هذه الاية والاشفاق حالا لا حقيقة وكذلك قوله عنهما قلنا أنينا طائعين قول حال لا قول خطاب وهذا  
 كله ليس بصحيح ولا مراد في هذه الآيات بل الامر على ظاهره كما ورد هكذا يدركه أهل الكشف فاذا ترجوا عن  
 الموجودات فاعلموا يترجون عما تخاطبهم به لا عن أحوالهم اذ لو نطقوا قالوا هذا أو محباب هذا القول انقسموا على قسمين  
 فبعضهم يقول ان كان هذا أو أمثاله نطقا حقيقة وكلاما فلا بد أن يخفى في هؤلاء الناطقين حياة وحسب فيصبح ان يكون  
 حقيقة وجائز ان يخلق الله فيهم حياة ولكن لا علم لنا بذلك ان الامر وقع كما جوزهناه أو هو لسان حال فأما محباب ذلك  
 القول فكذلك وقع في نفس الامر لان كل ماسوى الله حي ناطق في نفس الامر فلا معنى للاحوال مع هذا عند أهل  
 الكشف والوجود أو ما القسم الآخر وهم الحكماء فقالوا ان هذا لسان حال ولا بد لانه من المحال ان يحيا الجاد وهذا  
 قول محجوب باكتشاف حجاب في العالم المترجم اذ ترجم عن حديث الهى فافهم ذلك وأما تعيين المراتب لولادة  
 الامر فهو العلم بما تستحقه كل مرتبة من المصالح التي خلقت لها فينظر صاحب هذا العلم في نفس الشخص الذي  
 يريد ان يولي به ويرفع الميزان بينه وبين المرتبة فاذا رأى الاعتدال في الوزن من غير ترجيح الكفة المرتبة ولادة وان رجح  
 الوالى فلا يضره وان رجحت كفة المرتبة عليه لم يولد لانه ينقص عن علم ما رجحه فيجور بلا شك وهو أصل  
 الجور في الولادة ومن المحال عندنا ان يعلم ويعدل عن حكم علمه جلة واحدة وهو جائز عند علماء الرسوم وعندنا هذا  
 الجاز ليس بواقع في الوجود وهي مسألة صعبة ولهذا يكون المهدي يملؤها قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يعني  
 الارض فان العلم عندنا يقتضى العمل ولا بد والافليس بعلم وان ظهر بصورة علم والمرتبات ثلاثة وهي التي ينفذ فيها  
 حكم الحاكم وهي الدماء والاعراض والاموال فيعلم ما يطلبه كل مرتبة من الحكم الالهى المشروع وينظر في  
 الناس فمن رأى انه جمع ما يطلبه تلك المرتبة نظرى مزاج ذلك الجامع فان رآه يتصرف تحت حكم العلم علم انه  
 عاقل فولاه وان رآه يحكم على علمه وأن علمه معه مقهور تحت حكم شهوته وسلطان هواه لم يولد مع علمه بالحكم قال  
 بعض الملوك لبعض جلسائه من أهل الرأى والنظر الصحيح حين استشاره فقال له من ترى ان أولى أمور الناس فقال  
 ول على أمور الناس رجلا عاقلا فان العاقل يستبرى لنفسه فان كان علما حكم بما علم وان لم يكن عالما بتلك  
 الواقعة ما حكمها حكم عليه عقله ان يسأل من يدري الحكم الالهى المشروع في تلك النازلة فاذا عرف حكم فيها  
 فهذا فائدة العقل فان كثيرا ممن ينتمى الى الدين والعلم الرسمى تحكم شهوتهم عليهم والعاقل ليس كذلك فان  
 العقل يأبى الا الفضائل فانه يقيد صاحبه عن التصرف فيما لا ينبغي ولهذا سمي عقلا من العقلاء وأما الرحمة في الغضب  
 فلا يكون ذلك الا في الحدود المشروعة والتعزير وما عدا ذلك فغضب ليس فيه من الرحمة شيء ولذلك قال أبو  
 يزيد بطشى أشد ما سمع القارى يقرأ ان بطش ربك لشديد فان الانسان اذا غضب انفسه فلا يتضمن ذلك الغضب رحمة  
 بوجه واذا غضب لله فغضبه غضب الله وغضب الله لا يخلص عن رحمة الهية تشوبه فغضبه في الدنيا ما نصبه من الحدود  
 والتعزيرات وغضبه في الآخرة ما يقيم من الحدود وعلى من يدخل النار فهو وان كان غضبا فهو تطهير لما شابهه من رحمة  
 في الدنيا والآخرة لان الرحمة لما سبقت الغضب في الوجود عمت الكون كله ووسعت كل شيء فلما جاء الغضب في  
 الوجود وجد الرحمة قد سبقته ولا بد من وجوده فكان مع الرحمة كالماء مع اللبن اذا شابهه وخالطه فخل بخلص الماء من  
 اللبن كذلك لم يخلص الغضب من الرحمة فكمت على الغضب لانها صاحبة المحل فينتهى غضب الله في المذهب عليهم  
 ورحمة الله لا تنتهى فهذا المهدي لا يغضب الله فلا يتعدى في غضبه اقامة حدود الله التي شرعها بخلاف من يغضب هواه  
 ومخالفة غرضه فقل هذا الذي يغضب الله لا يمكن ان يكون الا عادلا ومقسطا لجائرا ولا قاسطا وعلامة من يدعى هذا  
 المقام اذا غضب لله وكان حاكما قائما الحد على ان يغضوب عليه يزول عنه الغضب على ذلك الشخص عند الفراغ منه

وربما قام اليه وعانقه وآسسه وقال له أحد الله الذي طهرك وأظهر له السرور والبشاشة به وبما أحسن اليه بعد ذلك هذا ميزانه وبرجع لذلك المحدود درجة كماله وقد رأيت ذلك لبعض القضاة ببلاد المغرب قاضي مدينة سبتة يقال له أبو ابراهيم بن يغمور وكان يسمع معنا الحديث على شيخنا أبي الحسين بن الصائغ من ذرية أبي أيوب الانصاري وعلى أبي الصبر أيوب الفهري وعلى أبي محمد بن عبد الله الحجري بسبتة في زمان قضته بهما وما كان يأتي الى السماع راكباً بل يمشي بين الناس فاذا لقيه رجلاً قد نخاص ما ونداعيا اليه وقف البها وأصلح بينهما غزير الدمعة طويل الفكرة كثير الدكر يصلح بين القبلتين بنفسه فيصطلحان ببركته والقاضي ان بقي معه الغضب على المحدود بعد أخذ حق الله منه فهو غضب نفس وطبيع وألاصر في نفسه لذلك المحدود ما هو غضب لله فلذلك لا ياجزه الله فانه ما قام في ذلك مراعاة الحق الله وهذا من قوله تعالى ونبلوا أخباركم فابتلاهم أولاً بما كلفهم فاذا عملوا ابتيأ أعمالهم هل عملوها لخطاب الحق أو عملوها لغير ذلك وهو قوله عز وجل أيضاً يوم تبلى السرائر وهذا ميزانه عند أهل الكشف فلا يغفل الحاكم عند إقامة الحدود عن النظر في نفسه وليحذر من التشفي الذي يكون للنفوس ولهذا نهى عن الحكم في حال غضبه ولو لم يكن حاكماً في حق من ابتيأ باقمة حد عليه فان وجد لذلك تشفياً فيعلم انه ما قام في ذلك لله وما عنده فيه خير من الله واذا فرح باقمة الحد على المحدود ان لم يكن فرحاً له لما سقط عنه ذلك الحد في الآخرة من المطالبة والا فهو معلول وما عندي في مسائل الاحكام المشروعة باصعب من الزا خاصة ولو أقيم عليه الحد فاني أعلم انه يبقى عليه بعد اقامة الحد مطالبات من مظالم العباد واعلم ان غير الحاكم ماعين الله له اقامة الحد عليه فلا ينبغي أن يقوم به غضب عند تعدى الحد ودفليس ذلك الا للحكام خاصة ولرسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث ما هو حاكماً فلو كان مبلغاً للاحكام لم يقيم به غضب على من رد دعونه فانه ليس لمن الامر شيء وليس عليه هداهم فان الله يقول في هذا للرسول صلى الله عليه وسلم ان عليك الا البلاغ وقد بلغ فأسمع الله من شاء وأصم من شاء فهم أعقل الناس أعنى الانبياء واذا كوشف الداعي على من أصمه الله عن الدعوة فاسمعها لم يتغير لذلك فان الصائغ اذا نادى من قام به الصمم وعلم انه لم يسمع نداءه لم يجد عليه وقام عنده فان كان الرسول حاكماً كماعين عليه الحكم ماعين الله له فيه وهذا علم شريف يحتاج اليه كل وال في الارض على العالم وما علم ما يحتاج اليه الملك من الارزاق فهو ان يعلم أصناف العالم وليس الاثنان وأعنى بالعالم الذي يمشي فيهم حكم هذا الامام وهم عالم الصور وعالم الانفس المدبرون لهذه الصور فيما يتصرفون فيه من حركة أو سكون وما عاين الصنفين فانه عليهم حكم الامن أراد منهم ان يحكمه على نفسه كعالم الجان وأما العالم النوراني فهم خارجون عن ان يكون للعالم البشري عليهم تولية فكل شخص منهم على مقام معلوم عنده له به فيما ينزل الا بأمر به فمن أراد تنزيل واحد منهم فيتوجه في ذلك الى ربه وره به بأمره وبأذن له في ذلك اسعافاً لهذا السائل أو ينزله عليه ابتداء واما السائحون منهم فمقامهم المعلوم كونهم سياحين يطلبون مجالس الذكر فاذا وجدوا أهل الذكروهم أهل القرآن اذا كرون القرآن فلا يقدمون عليهم أحد من مجالس الذكركون بغير القرآن فاذا لم يجدوا ذلك ووجدوا الذكركون الله لا من كونهم تالين قعدوا اليهم ونادى بعضهم بعضاً هلموا الى بغيتكم فذلك رزقهم الذي يعيشون به وفيه حياتهم فاذا علم الامام ذلك لم يزل يقيم جماعة يتلون آيات الله آتاء الليل والنهار وقد كنبافس من بلاد المغرب قد سلكنا هذا المسلك لموافقة أصحاب موقفين كانوا لنا سامعين وطائعين وفقدناهم فقد فاقنا فقد هم هذا العمل الخالص وهو أشرف الارزاق وأعلاها فأخذنا لما فقدنا مثل هؤلاء في بث العلم من أجل الارواح الذين غذاؤهم العلم ورأينا ان لا نورد شيئاً منه الامن أصل هو مطلوب لهذا الصنف الروحاني وهو القرآن لجميع ما تسكلم فيه في مجالس وتصانيف انما هو من حضرة القرآن وخزائنه أعطيت مفتاح الفهم فيه ولا مدامنه وهذا كله حتى لا تخرج عنه فانه أرفع ما يمنح ولا يعرف قدره الامن ذاقه وشهد منزلته حالاً من نفسه وكلمه به الحق في سره فان الحق اذا كان هو الحكم عبده في مرة بارتفاع الوسائط فان الفهم يستحب كلامه منك فيكون عين الكلام نه عين الفهم منك لا يتأخر عنه فان تأخر عنه فليس هو كلام الله ومن لم يجد هذا فليس

عنده علم بكلام الله عباده فاذا كله بالحنجبالصوري بلسان نبي أو من شاء الله من العالم فقد يصحبه الفهم وقد تأخر عنه هذا هو الفرق بينهما وأما الارزاق المحسوسة فانه لا حكم فيها الا في بقية الله فمن أكل مما خرج عن هذه البقية لم يأكل من يده هذا الامام العادل ولبس مسمى رزق الله في حق المؤمنين الا بقية الله وكل رزق في الكون من بقية الله وما بقي الا ان يفرق بينهما وذلك ان جميع ما في العالم من الاموال لا يخلو ما ان يكون لها مالك معين أو لا يكون لها مالك فان كان لها مالك معين فهي من بقية الله لهذا الشخص وان لم يكن لها مالك معين فهي لجميع المسلمين فجعل الله لهم وكلاء هذا الامام يحفظ عليهم ذلك فهذا من بقية الله الذي زاد على المال المملوك فكل رزق في العالم بقية الله ان عرفت معنى بقية الله فقال زيد بقية الله لزيد لما حجج الله عليه التصرف في مال عمر و بغير اذنه ومال عمر و بقية الله اعمر و لما حجج عليه التصرف في مال زيد بغير اذنه فاني العالم رزق الا وهو بقية الله فيحكم الامام فيه بقدر ما أنزل الله من الحكم فيه فاعلم ذلك فالناس على حالتين اضطرار وغير اضطرار فغال الاضطرار يبيع قدر الحاجة في الوقت ويرفع عنه حكم التحجير فاذا مال ما يزيلها به رجوع عليه حكم التحجير فان كان المضطر قد تصرف فيها هو ملك لاحد تصرف فيه بحكم الضمان في قول و بغير ضمان في قول فان وجد اذاه عند القائل بالضمان وان لم يجد فانما الوقت يقوم عنه في ذلك من يت المال وان كان المتصرف قد تصرف فيها لا يملكه أحد أو يملكه الامام بحكم الوكالة المطلقة من الله له فلا شيء عليه لا ضمان ولا غيره وهذا علم بتعين المعرفة به على امام الوقت لا بد منه فان تصرف أحد من المكافين بالوجه المشروع الا في بقية الله قال الله عز وجل بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وهو حكم فرعي وانما الاصل ان الله خلق لنا ما في الارض جميعا ثم حججوا ببقية الله وما حججهم به حراما في المكاف منوع من التصرف فيه حالا أو زمانا أو مكانا مع التحجير فان الاصل التوقف عن اطلاق الحكم فيه بشئ فاذا جاء حكم الله فيه كنا بحسب الحكم الالهي الذي ورد به الشرع اليه فان عرف هذا عرف كيف يتصرف في الارزاق وهو ما علم تداخل الامور بعضها على بعض فهذا معنى قوله تعالى يوج اليل في النهار ويوج النهار في الليل فالوج ذكروا الوج فيه انتهى هذا الحكم له مستصحب حيث ظهر فهو في العلوم العلم النظري وهو في الحس الكساح الحيواني والنباتي وايس شئ من ذلك مراد النفس فقط بل هو مراد انفسه ولما ينتجه ولولا اللحمة والسد ما ظهر للشفة عين وهو سار في جميع الصنائع العملية والعلمية فاذا علم الامام ذلك لم تدخل عليه شبهة في أحكامه وهذا هو الميزان الموضوع في العالم في المعاني والمحسوسات والعاقلة يتصرف بالميزان في العالمين بل في كل شئ له التصرف فيه وأما الخا كون بالوجي المنزل أهل الالتقاء من الرسل وأمثالهم فاخرجوا عن التوالج فان الله جعلهم عملا لما بقي اليهم من حكمه في عباده قال تعالى نزل به الروح الامين على قلبك وقال تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فظاهر حكم في العالم من رسول الاعن نكاح معنوي لافي النصوص ولا في الحاكمين بالقياس فالامام يتعين عليه علم ما يكون بطريق التنزيل الالهي وبين ما يكون بطريق القياس وما يعلمه المهدي أعني علم القياس ليحكم به وانما يلمه ليتجنبه فيا بحكم المهدي الا بما يلقي اليه الملك من عند الله الذي بعث الله اليه لبيدده وذلك هو الشرع الحقيقي "المحمدي" الذي لو كان محمد صلى الله عليه وسلم حيوارفعت اليه تلك النازلة لم يحكم فيها الا بما يحكم هذا الامام فيعلمه الله ان ذلك هو الشرع المحمدي فيحرم عليه القياس مع وجود النصوص التي منحه الله اياها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة المهدي بقوا ترى لا يخطئ فعرنا انه متبع لا متبوع وانه موصوم ولا معنى للعصوم في الحكم الا انه لا يخطئ فان حكم الرسول لا ينسب اليه خطأ فانه لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى كانه لا يسوغ القياس في موضع يكون فيه الرسول صلى الله عليه وسلم موجودا وأهل الكشف النبي عندهم موجود فلا يأخذون الحكم الا عنه ولهذا الفقير الصادق لا ينقي الى مذهب انما هو مع الرسول الذي هو مشهود له كان الرسول مع الوحي الذي ينزل عليه فينزل على قلوب العارفين الصادقين من الله التعريف بحكم النوازل انه حكم الشرع الذي بعث به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحاب علم الرسوم ليست لهم هذه المرتبة لما كبوا عليه من حب الجاهل والرياسة والتقدم على عباد الله واقتدار العامة اليهم فلا يفلحون في أنفسهم ولا

يفلح بهم وهي حالة فقهاء الزمان الراغبين في المناصب من قضاء وشهادة وحسبة وتدريس وأما المتنمسون منهم بالدين فيجمعون أكافهم وينظرون إلى الناس من طرف خفي نظراً خاشعاً ويحركون شفاههم بالدكر ليعلم الناظر إليهم أنهم ذاكرون ويتكلمون في كلامهم ويتشددون ويغلب عليهم رعونات النفس وقلوبهم قلوب الدناب لا ينظر الله إليهم هذا حال المتدين منهم لا الذين هم قراء الشيطان لا حاجة لله بهم لبسوا للناس جلود الضأن من اللين اخوان العلانية أعداء السريرة قاله يراجعهم ويأخذ بنواصيرهم إلى ما فيه سعادتهم وإذا خرج هذا الامام المهدي فليس له عدو مبين الا الفقهاء خاصة فانهم لا تبقى لهم رياسة ولا تمير عن العامة ولا يبقى لهم علم بحكم الاقليل ويرتفع الخلاف من العالم في الاحكام بوجود هذا الامام ولولا أن السيف يد المهدي لا فتى الفقهاء بقتله ولكن الله يظهره بالسيف والكرم فيطمعون ويخافون فيقبلون حكمه من غير ايمان بل يضرون خلافه كما يفعل الخنفيون والشافعيون فيما اختلفوا فيه فلقد أخبرنا أنهم يقتتلون في بلاد الجعم أصحاب المذهبين ويموت بينهما خلق كثير ويفطرون في شهر رمضان ليتقوا على القتال فتل هؤلاء لولا قهر الامام المهدي بالسيف ماسمعوا له ولا أطاعوه بظواهرهم كما أنهم لا يطيعونه بقلوبهم بل يعتقدون فيه أنه إذا حكم فيهم بغير مذهبهم أنه على ضلالة في ذلك الحكم لانهم يعتقدون أن زمان أهل الاجتهاد قد انقطع وما بقي مجتهد في العالم وإن الله لا يوجد بعد أنتم أحد له درجة الاجتهاد وأما من يدعي التعريف الالهي بالاحكام الشرعية فهو عندهم مجنون مفسود الخيال لا يلتفتون إليه فان كان ذامال وسلطان اتقادوا في الظاهر إليه رغبة في ماله وخوفاً من سلطانه وهم بيواطئهم ككفرون به وأما المبالغة والاستقصاء في قضاء حوائج الناس فانه متعين على الامام خصوصاً دون جميع الناس فان الله ما قدمه على خلقه ونصبه اماماً لهم الا ليسي في مصالحهم هذا والذي ينتجه هذا السعي عظيم وله في قصة موسى عليه السلام لما مشى في حق أهله ليطلب لهم ناراً يصطلون بها ويقتضون بها الامر الذي لا ينقض الا بها في العادة وما كان عنده عليه السلام خبر بما جاءه فاسفرت له عاقبة ذلك الطلب عن كلام ربهم بكلمة الله تعالى في عين حاجته وهي النار في الصورة ولم يخطر له عليه السلام ذلك الامر بخاطر وأى شيء أعظم من هذا وما حصل له الا في وقت السعي في حق عياله ليعلمه بما في قضاء حوائج العائلة من الفضل فيزيد حرصاً في سعيه في حقهم فكان ذلك تنبيهاً من الحق تعالى على قدر ذلك عند الله تعالى وعلى قدرهم لانهم عبيده على كل حال وقد وكل هذا على القيام بهم كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء فاتبع له الفرار من الاعداء الطالبين قتله الحكم والرسالة كما أخبر الله تعالى من قوله عليه السلام ففررت منكم لما خفتكم فوهد لي ربي حكماً وجعلني من المرسلين وأعطاه السعي على العيال وقضاء حاجاتهم كلام الله وكلمة سعي بلا شك فان الغارات في فراره بنسبة حيوانية فرت نفسه من الاعداء طلباً للنجاة وابقاء لملك والتدبير على النفس الناطقة فاسى بنفسه الحيوانية في فراره الا في حق النفس الناطقة المالككة تدبر هذا البدن وحركة الأئمة كلهم العادلة انما تكون في حق الفير لا في حق أنفسهم فاذا رأى يتم السلطان يشتغل بغير رعيته وما يحتاجون اليه فاعلموا انه قد عزله المرتبة بهذا الفعل ولا فرق بينه وبين العامة ولما أراد عمر بن عبد العزيز يوم ولي الخلافة ان يقبل راحة لنفسه لما تعب من شغله بقضاء حوائج الناس دخل عليه ابنه فقال له يا أمير المؤمنين أنت تستريح وأصحاب الحاجات على الباب من أراد الراحة لا يلي أمور الناس فبكى عمر وقال الحمد لله الذي أخرج من ظهري من ينهني ويدعوني إلى الحق ويعينني عليه فترك الراحة وخرج إلى الناس وكذلك خضر واسمه بليابن ملكان بن قانع بن غابر بن شالح بن ارغند بن سام بن نوح عليه السلام كان في جيش فبعثه أمير الجيش برئاد لهم ماء وكانوا قد فقدوا الماء فوقع بعين الحياة فشرب منه فعاش إلى الآن وكان لا يعرف ما خص الله به من الحياة شارب ذلك الماء ولقيته بأشيلية وأفادني التسليم للشيخوخة وان لا أنازعهم وكنت في ذلك اليوم قد نازعت شيخاً في مسألة وخرجت من عنده فلقيت الخضر بقوس الحنية فقال لي سلم إلى الشيخ مقاتله فرجعت إلى الشيخ من حينئذ فلما دخلت عليه منزله فكأنني قبل أن أكلمه وقال لي يا محمد احتاج في كل مسألة تنازعني فيها أن يوصيك الخضر بالتسليم للشيخ فقلت له يا سيدنا ذلك هو الخضر الذي

الذى أوصانى قال نعم قلت له الحمد لله هذى فائدة ومع هذا فما هو الامر الا كما ذكر لك فلما كان بعد مدة دخلت على الشيخ فوجدته قد رجع الى قولى فى تلك المسئلة وقال الى انى كنت على غلط فيها وانت المصيب فقلت له يا سيدي علمت الساعة ان الخضر ما أوصانى الا بالتسليم ما عرفنى بانك مصيب فى تلك المسئلة فانه ما كان يتعين على نزاعك فيها فانها لم تكن من الاحكام المشروعة التى يحرم السكوت عنها وشكرت الله على ذلك وفرحت للشيخ الذى تبين له الحق فيها وهذا عين الحياة ماء خص الله به من الحياة شارب ذلك الماء ثم عاد الى أصحابه فأخبرهم بالماء فسارع الناس الى ذلك الموضع ليستقوا منه فاخذ الله باصا رهم عنه فلم يقدروا عليه فهذا ما ألتج له سعيه فى حق الغير وكذلك من والى فى الله وعادى فى الله وأحب فى الله وأبغض فى الله فهو من هذا الباب قال الله تعالى لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه فلا يدري أحد منهم ما لهم من المنزلة عند الله لانهم ما تحركوا ولا سكنوا الا فى حق الله لافى حق أنفسهم ايشار الخناب الله على ما يقتضيه طبعهم وأما الوقوف على علم الغيب الذى يحتاج اليه فى الكون خاصة فى مدة خاصة وهى تاسع مسئلة ليس وراءها ما يحتاج اليه الامام فى امامته وذلك ان الله تعالى أخبر عن نفسه انه كل يوم هو فى شأن والشأن ما يكون عليه العالم فى ذلك اليوم ومعلوم ان ذلك الشأن اذا ظهر فى الوجود عرف انه معلوم لكل من شاهده فهذا الامام من هذه المسئلة له اطلاع من جانب الحق على ما يريد الحق ان يحدثه من الشؤون قبل وقوعها فى الوجود فيطلع فى اليوم الذى قبل وقوع ذلك الشأن على ذلك الشأن فان كان بمافيته منفعة لرعيته شكر الله وسكت عنه وان كان بمافيته عقوبة بنزول بلاء عام أو على أشخاص معينين سأل الله فيهم وشفع وتضرع فصرف الله عنهم ذلك البلاء برحمته وفضله وأجاب دعاءه وسؤاله فلما نزل الله عليه قبل وقوعه فى الوجود بأصحابه ثم بطلعه الله فى تلك الشؤون على النوارل الواقعة من الاشخاص ويعين له الاشخاص بحليتهم حتى اذا رآهم لا يشك فيهم انهم عين ما رآه ثم بطلعه الله على الحكم المشروع فى تلك النازلة الذى شرع الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يحكم به فيها فلا يحكم الا بذلك الحكم فلا يخطئ أبدا واذا أعمى الله الحكم عليه فى بعض النوازل ولم يقع له عليه كشف كان غايته أن يلحقها فى الحكم بالمباح ويعلم بعدم التعريف ان ذلك حكم الشرع فيها فانه معصوم عن الرأى والقياس فى الدين فان القياس من ليس بنبي حكم على الله فى دين الله بما لا يعلم فانه طردعة وما يدرك لعل الله لا يريد طرد تلك العلة ولو أرادها لآبأن عنها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأمر بطردها هذا اذا كانت العلة بمناص الشرع عايتها فى قضية فإظنك بعله يستخرجها الفقيه بنفسه ونظره من غير أن يذكرها الشرع بنص معين فيها ثم بعد استنباطها اياها يطردها فهذا الحكم على تحكم بشرع لم يأذن به الله وهذا يمنع المهدي من القول بالقياس فى دين الله ولا سيما وهو يعلم ان مراد النبي صلى الله عليه وسلم التخفيف فى التكليف عن هذه الامة ولذلك كان يقول صلى الله عليه وسلم اتركوا ما تركتمكم وكان يكره السؤال فى الدين خوفا من زيادة الحكم فكل ما سكت له عنه ولم يطلع على حكم فيه معين جعله عاقبة الامر فيه الحكم بحكم الاصل وكل ما أطلع الله عليه كشفوا ونرى فافذ لك حكم الشرع المحمدي فى المسئلة وقد بطلعه الله فى أوقات على المباح انه مباح وعاقبة فكل مصلحة تكون فى حق رعاياه بطلعه الله عليها يسأله فيها وكل فساد يريد الله ان يوقعه برعاياه فان الله بطلعه عليه ليسأل الله فى رفع ذلك عنهم لانه عقوبة كما قال ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس لينذيقهم بعض الذى عملوا العلم يرجعون فالمهدي راحة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم راحة قال الله عز وجل وما أرسلناك الا رحمة للعالمين والمهدي يقفوا اثره لا يخطئ فلا بد ان يكون راحة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما جرح اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون يعتذر لربه عنهم ولما علم انه بشر وان أحكام البشرية قد تغلبت عليه فى أوقات دلت عليه فقال اللهم انك تعلم انى بشر ارضى كاي بشر وأغضب كاي غضب البشر يعنى أغضب عليهم وأرضى نفسي اللهم من دعوت عليه فأجعل دعائى عليه رحمة له ورضوانا فانه تسعة أمور لم تصح لامام من أئمة الدين خلفاء الله ورسوله بمجموعها الى يوم القيامة الا هذا الامام المهدي كما انه مانص رسول الله

صلى الله عليه وسلم على امام من أئمة الدين يكون بعده يرثه ويقفوا اثره لا يخطئ الا المهدي خاصة فقد شهد بعصمته في  
أحكامه كاشهد الدليل العقلي بعصمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يبلغه عن ربه من الحكم المشروع له في عباده  
وهو في هذا المنزل من العلوم علم الاشتراك في الاحدية وهو الاشتراك العام مثل قوله ولا يشرك بعبادة ربه أحد وقال  
تعالى قل هو الله أحد فوصف نفسه تعالى بالاحدية وهذه السورة نسب الحق تعالى وأفرد العبادة له من كل أحد وفيه  
علم الانزال الالهي وفيه علم المعنى الذي جعل الكتابة كلاما وحقيقة الكلام معلومة عند العقلاء والكلام مسألة  
مختلف فيها بين النظار وفيه علم الكلام المستقيم من الكلام المعوج وبماذا يعرف استقامة الكلام من معوجه  
وفيه علم ما جاءت به الرسل عموما وخصوصا وفيه علم من تكلم بغير علم هل هو علم في نفس الامر ولا علم عند من يرى  
انه ليس بعلم انه علم مع كونه يعلم انه لا منطلق الا الله وفيه علم معرفة الصدق والكذب ولماذا يرجعان والصادق  
والكاذب وفيه علم اذا علمه الانسان ارتفع عنه الخرج في نفسه اذا رأى ما جرت به العادة في النفوس من الامور  
العوارض ان يؤثر فيها حواشي يود الانسان ان يقتل نفسه لما يراه وهذا يسمى علم الراحة وهو علم أهل الجنة خاصة  
فمن فتح الله به على أحد من أهل الدنيا في الدنيا فقد عجلت لراحة الابد مع ملازمة الادب بمن هذه صفة في الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر بقدر مرتبته وفيه علم ما أظهر الله للابصار على الاجسام انه حلية الاجسام ومن قبح  
عنده بعض مظاهر لما ذاق قبح عنده ومن رآه كله حسنا ما رآه وبأى عين رآه فيقال به من ذاته بافعال حسنة وهذا العلم  
من أحسن علم في العالم وأفعه وهو الذي يقول بعض المتكلمين فيه لا فاعل الا الله وأفعاله كلها حسنة فهو لا يقبحون  
من أفعال الله الا ما قبحه الله فذلك الله تعالى لا لهم ولولم يقبحوا ما قبح الله لكانوا اسمازعين لله عز وجل وفيه علم ما وضعه  
الله في العالم على سبيل التعجب وليس الا ما خرق به العادة وأما الذين يعقلون عن الله فكل شيء في العادة عندهم فيه  
تعجب وأما أصحاب العوائد فانهم لا تعجب عندهم الا فيما ظهر فيه خرق العادة وفيه علم التشوق الى المعالي الامور من  
جبلته النفوس وبماذا تعلم معالي الامور هل بالعقل أو بالشرع وما هي معالي الامور وهل هي أمر بيم العقلاء أو هو ما يراه  
زيد من معالي الامور لا يراه عمرو بتلك الصفة فيكون اضافيا وفيه علم دخول الاطول في الاقصر وهو ايراد الكبير  
على الصغير وفيه علم أحكام الحق في الخلق اذا ظهر واذا باطن ومن أي حقيقة يقبل الاتصاف بالظهور والبطون  
وفيه علم الحيرة التي لا يمكن لمن دخل فيها ان يخرج منها وفيه علم من يرى أمر اعلی خلاف ما هو عليه ذلك الامر في  
نفسه وهل يصح لصاحب هذا العلم ان يجمع بين الامرين أم لا وفيه علم اتساع البرازخ وضيقها وفيه علم ما لا اعتدال  
والانحراف من الاثر فيما ينحرف عنه أو يقابل وفيه علم الاحوال في العالم وهل لها أثر في غير العالم أم لا أثر لها  
فيه وفيه علم ما يظم عند الانسان الكامل ومآثم أعظم منه ولماذا يرجع ما يعظم عنده حتى يؤثر فيه حالة لا يقتضيها  
مقامه الذي هو فيه وهل حصل له ذلك العلم عن مشاهدة أو فكر وفيه علم هل يصح من الوكيل المفوض اليه  
المطلق الوكالة ان يتصرف في مال موكله تصرف رب المال من جميع الوجوه أو له حد يقف عنده في حكم الشرع  
وفيه علم حكمة طلب الاولياء الاسترعى مقامهم بخلاف الانبياء عليهم صلوات الله وفيه علم السياسة في التعليم  
حتى يوصل المعلم العلم الى المتعلم من حيث لا يشعر المتعلم ان المعلم قصد افادته بما حصل عنده من العلم فيقول له التعلم يا أستاذ  
لقد حصل لي من فعلك كذا وكذا مع كذا وكذا اعلم واقر صحیح وهو كذا او يتخيل المتعلم ان الذي حصل له من العلم  
بذلك الامر لم يكن مقصود المعلم وهو مقصود في نفس الامر لا لم فيخرج المتعلم بما أعطاه الله من النباهة والتفطن  
حيث علم من حركة أستاذه علم لم يكن عنده في زعمه ان أستاذه قصد تعليمه وفيه علم من علوم الكشف وهو ان  
يعلم صاحب الكشف ان أي واحد أو جماعة قلت أو كثرت لا بد أن يكون معهم من رجال الغيب واحد عند  
ما يتصدون فذلك الواحد ينقل اخبارهم في العالم ويحدث ذلك الناس من نفوسهم في العالم يجتمع جماعة في خلوة  
أو يحدث الرجل نفسه بمحدث لا يعلم به الا الله فيخرج أو تخرج تلك الجماعة فتسمعه في الناس والناس يتحدثون به  
ولقد علمت أيا نا من الشعر بمقصورة ابن مثنى بشرقي جامع تونس من بلاد افر بقية عند صلاة العصر في يوم معلوم

معين بالتاريخ عندي بمدينة تونس جئت اشبيلية وبينهما مسيرة ثلاثة أشهر للقافلة فاجتمع في انسان لا يعرفني فأنشدني بحكم الاتفاق تلك الابيات عنينا ولم أكن كتبته الا احد فقلت لمن هي هذه الابيات فقال لي محمد بن العربي وسماي فقلت له ومتى حفظتها فقد كرتي التاريخ الذي عملتها فيه والزمان مع طول هذه المسافة فقات له ومن أنشدك ياها حتى حفظتها فقال لي كنت جالساً في ليلة بشرق اشبيلية في مجلس جماعة على الطريق ومر بنا رجل غريب لا نعرفه كأنه من السياح فجلس الينا فتحدث معنا ثم أنشدنا هذه الابيات فاستحسنناها وكتبناها فقلنا لمن هذه الابيات فقال لفلان وسماي لهم فقلنا له فهذه مقصورة ابن مثنى مانعها ببلاد ما فقال هي بشرق جامع تونس وهناك عملها في هذه الساعة وحفظتها منه ثم غاب عنا فلم ندرا أمره ولا كيف ذهب عنا وما رأينا له ولقد كنت بجامع العديس باشبيلية يوماً بعد صلاة العصر وشخص يذكري عن رجل كبير من أهل الطريق من أكابرهم اجتمع به في خراسان فذكر لي فضله واذا بشخص أنظر اليه فربما منا والجماعة معي لاتراه فقال لي أنا هو هذا الشخص الذي يصفه لك هذا الرجل الذي اجتمع بنا في خراسان فقلت للرجل الخبر ان هذا الرجل الذي رأيته بخراسان أتعرف صفته فقال نعم فأخذت انقته له بأثار كانت فيه وحلية في خلقه فقال الرجل هو والله على صورة ما وصفت هل رأيته فقلت له هو ذا جالس يصدقك عندي فيما تخبر به عنه وما وصفته لك الا وأنا أنظر اليه وهو عرفتني بنفسه ولم يزل معي جالساً حتى انصرفت فطابت فلم أجده وأما الابيات التي أنشدنيها في ههنا هذه

مقصورة ابن مثنى \* أمسيت فيها معنى  
خلعت فيه عذارى \* فاصح الجسم مضى  
وهز عطفه عجا \* كالغصن اذ يتثنى  
وقال أنت غريب \* اليك يا هذا عنا  
فدبت شوقاً وبأساً \* ومث وجدوا حزناً

وهذا الصبي يقال له أحد بن الادريسي من تجار البلد كان أبوه وكان شاباً صالحاً يحب الصالحين ويحاسبهم وفقه الله وكان هذا المجلس بيني وبينه سنة تسعين وخمسمائة ونحن الآن في سنة خمس وثلاثين وستمائة وفيه علم ما محمد من الجدال وما يذم منه ولا ينبغي لمسلم عن ينتمي الى الله ان يجادل الا فيما هو فيه محق عن كشف لاعتن فكر ونظر فاذا كان مشهوداً له ما يجادل عنه حينئذ يتعين عليه الجدال فيه بالتي هي أحسن اذا كان مأموراً بأمر الهي فان لم يكن مأموراً فهو بالخيار فان تعين له نفع الغير بذلك كان مندوباً اليه وان شئ من قبول السامعين له فليسكت ولا يجادل فان جادل فإنه ساع في هلاك السامعين عند الله وفيه علم قول الانسان انما مؤمن ان شاء الله مع علمه في نفسه في ذلك الوقت انه مؤمن وهذه مسئلة عظيمة الفائدة لمن نظر فيها تعلمه الادب مع الله اذ لم يتعد الناطق بها الموضع الذي جعلها الله فيه فان تعداه ولم يقف عنده اساء الادب مع الله ولم ينجح له طلب وفيه علم الشيء الذي يذكرك بالامر الذي كنت قد علمته ثم نسيته وفيه علم الزيادة في الزمان والنقصان لما اذا ترجع وقول النبي صلى الله عليه وسلم قد يكون الشهر تسعاً وعشرين لعائشة في ايلائه من نسائه وماذا ينبغي الاخذ من ذلك في الحكم الشرعي هل باقل ما ينطق عليه اسم الشهر أو باكثر وفيه علم اشارة محبة أهل الله على العاقلين عن الله وان شملهم الايمان وفيه علم ما ينبغي لجلال الله أن يعامل به سواء أراضى العالم أم أسخطه وفيه علم الميا هو علم غريب وما حد الرى منها في المرتوى من الماء الذي يروى فان من الماء ما يروى ومنه ما لا يروى وما هو الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي هل هو كل ماء أو له خصوص وصف من بين المياه ووصف الماء الذي خلق الله منه بني آدم بالهامة فقال خلقنا الانسان من ماء مهين وفيه علم علامة من أسعده الله بمن أشقاه في الحياة الدنيا وفيه علم ما هي الدنيا في نفسها وما حياتها وماز ينتها وفيه علم ما ينبغي وما يقبل الفناء من العالم وما يقبل البقاء وفيه علم صورة الاحاطة بما لا يتناهي وما لا يتناهي لا يوصف بأنه محاط به لانه يستحيل دخوله في الوجود وفيه علم أحوال الجنان وتكليف الحق اياهم بالشرائع المنزلة من عنده هل هو تكليف ألزمهم الحق به ابتداء أو ألزموه أنفسهم فالزمهم الحق به كالتدرو وفيه علم الفرق بين الفعل والمفعول وفيه علم من يقبل الاعانة في الفعل

وفيه علم النحل والمل وفيه علم الاستحقاق وفيه علم ما لا ينفع العلم به وفيه علم العلم الغريب بماذا تقبله النفوس وتقبل عليه أكثر من غيره وفيه علم يصح الاعراض عن العلم مع بقاء علمها في المعرض عنها ويقدر عند شبهة فيه فلا يعرض عنه حتى يزول عنه انه علم وهذا عند المحققين العارفين من أخفى العلوم وفيه علم الحب التي تحول بين عين البصيرة وما ينبغي لها أن تدركه لولا هذه الحب وفيه علم الحلم والفرق بينه وبين العفو وعلم الغفور الرحيم هل هو برزخ بين الحليم والعفو ولما حكم في هذا أم لا وفيه علم لا تعدى الامور مقاديرها عند الله وفيه علم ما الذي أغفل الاكابر عن الاستثناء الالهي في افعالهم كقصته سليمان وموسى وغيرهما عليهم السلام وفيه علم رد ما ينبغي لمن ينبغي وهو أفضل العلوم لانه يورث الراحة ويسلم من الاعتراض عليه في ذلك والله أعلم وفيه علم ما يحمد من نفسه وينكره من غيره وبذمه وفيه علم الوقوف بين العالمين ما حال الواقف فيه وفيه علم كون الحق ما أوجد شيئاً الا عن سبب فمن رفع الاسباب فقد جهل فمن يزعم انه رفعها فافهمها الاسباب اذ لا يصح رفع ما أقره الله وما يعطيه حال الوجود وما الفرق بين الاسباب المعتادة التي يجوز رفعها وبين الاسباب المعقولة التي لا يمكن رفعها وفيه علم من احتاط على عباد الله ما له عند الله وفيه علم اتخذ الشبه ادلة ما الذي اعماهم عن كونها شبه وفيه علم من يهمل من عباد الله يوم القيامة ممن لا يهمل وفيه علم الخواص والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل التوكل الخامس الذي ما كشفه

أحد من المحققين لقلة القابلين له وقصور الافهام عن دركه

ان التوكل يثبت الاسباب \* ويفتح الاغلاق والابواب

ويجود بالخير الاعم لنفسه \* ويقرب الاعداء والاحباب

ويقول لانفس الضعيفة ناصحا \* وحده الهك واترك الاربابا

اني خليفته وقد وكلته \* فن اقتنى أنزى اليه أصابا

اني له رحم وذاك وسيلتي \* فلقد نجما من يحفظ الانسابا

قال الله تعالى ليس كمثله شيء فوصف نفسه بأمر لا ينبغي ان يكون ذلك الوصف الاله تعالى وهو قوله وهو معكم أينما كنتم فهو تعالى معنا أينما كنا في حال نزوله الى السماء الدنيا في الثلث الباقي من الليل في حال كونه استوى على العرش في حال كونه في العما في حال كونه في الارض وفي السماء في حال كونه أقرب الى الانسان من حبيل الوريد منه وهذه نفوت لا يمكن ان يوصف بها الا هو فانقل الله عبدا من مكان الى مكان ليراه بل ليريه من آياته التي غابت عنه قال تعالى سبحان الذي أمرى بعبد ليلامن المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ليريه من آياتنا وكذلك اذا نقل الله العبد في احواله ليريه أيضا من آياته فتقل في احواله مثل قوله صلى الله عليه وسلم زويت الى الارض فرأيت مشارفها ومغارها وسيلها ملك أمتي ما زوى لي منها وكذلك قوله تعالى عن ابراهيم عليه السلام وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين وذلك عين اليقين لانه عن رؤية وشهود وكذلك نقله عبده من مكان الى مكان ليريه ما خص الله به ذلك المكان من الآيات الدالة عليه تعالى من حيث وصف خاص لا يعلم من الله تعالى الابتك الآيات وهو قوله تعالى سبحان الذي أمرى بعبد ليلامن المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله ليريه من آياتنا وحديث الاسراء يقول ما أسررت به لارؤية الآيات لاني فانه لا يجوز اني مكان ونسبة الامكنة الى نسبة واحدة فأنا الذي وسعني قلب عبدي المؤمن فكيف أمرى به الى وأنا عنده ومعه أينما كان فلما أراد الله ان يرى النبي عبده محمد صلى الله عليه وسلم من آياته ما شاء أنزل اليه جبريل عليه السلام وهو الروح الأمين بدابة يقال لها البراق آية الاسباب وتقوية له ليريه العلم بالاسباب ذوقا كما جعل الاجنحة لللائكة ليعلمنا بقوت الاسباب التي وضعها في العالم والبراق دابة برزخية فانه دون البغل الذي تولد من جنسين مختلفين وفوق الحمار الذي تولد من جنس واحد فجمع البراق بين من ظهر من جنسين مختلفين وبين من ظهر من

جنس واحد لحكمة عليها أهل الله في صدور عالم الخلق وعالم الأمر وفي صدور الاجسام الطبيعية وما فوقها فركبه صلى الله عليه وسلم وأخذ جبريل عليه السلام والبراق للرسول مثل فرس النوبة الذي يخرج المرسل اليه الرسول لركبه نهما به في الظاهر وفي الباطن ان لا يصل اليه الا على ما يكون منه لا على ما يكون لغيره ليتنبه بذلك فهو تشریف وتنبه لمن لا يدري مواقع الأمور فهو تشریف في نفس الأمر كما قررناه بما قلناه جاء صلى الله عليه وسلم الى البيت المقدس ونزل عن البراق وربطه بالحلقة التي تربطه بها الانبياء عليهم السلام كل ذلك اثبات للاسباب فانه ما من رسول الا وقد أسرى به راكبا على ذلك البراق وانما ربطه مع علمه بانه ما مور ولو أوقفه دون ربط بحلقة لو نفى ولكن حكم العادة منعه من ذلك ابقاء لحكم العادة التي أجراها الله في مسمى الدابة ألا تراه صلى الله عليه وسلم كيف وصف البراق بانه شمس وهو من شأن الدواب التي تركب وانه قلب بحافره القدح الذي كان يتوضأ به صاحبه في القافلة الآتية الى مكة فوصف البراق بانه يعثر والعنور هو الذي أوجب قلب الآتية أعني القدح فلما صلى جاءه جبريل بالبراق فركب عليه ومعه جبريل فطار البراق به في الهواء فاخترق به الجو ففطش واحتاج الى الشرب فاتاه جبريل عليه السلام باناء من اناة لبن واناة خمر وذلك قبل تحريم الخمر فعرضها عليه فتناول اللبن فقال له جبريل عليه السلام أصبت الفطرة أصاب الله بك أمك ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يتناول اللبن اذا رآه في النوم بالعلم خرج البخاري في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت كافي أنبت بقدر لبن فشر بته حتى رأيت الري يخرج من تحت أظفاري ثم أعطيت فضلي عمر قالوا فما أولته يا رسول الله قال العلم فلما وصل الى السماء الدنيا استفتح جبريل فقال له الحاجب من هذا فقال جبريل قال ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح فدخلنا فاذا بآدم صلى الله عليه وسلم وعن يمينه أشخاص بنيه السعداء أهل الجنة وعن يساره نسمة بنيه الاشقياء عمرة النار ورأى صلى الله عليه وسلم نفسه في أشخاص السعداء الذين على عرش آدم فشكر الله تعالى وعلم عند ذلك كيف يكون الانسان في مكانين وهو عينه لا غيره فكان له كالصورة المرئية والصورة المربيات في المرأة والمرأيا فقال مرحبا بالابن الصالح والنسي الصالح ثم عرج به البراق وهو محمول عليه في الفضاء الذي بين السماء الاولى والسماء الثانية أو سمك السموات فاستفتح جبريل السماء الثانية كما فعل في الاولى وقال وقيل له فلما دخل اذا بعيسى عليه السلام بحمده عينه فانه لم يمت الى الآن بل رفعه الله الى هذه السماء وأسكنه بها وحكمه فيها وهو شيخنا الأوّل الذي رجعا على يديه وله بنا عناية عظيمة لا يغفل عنا ساعة واحدة وأرجوا ان ندرك زمان نزوله ان شاء الله فرحب به وسهل ثم جاء السماء الثالثة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت واذا يوسف عليه السلام فسلم عليه ورحب وسهل وجبريل في هذا كله يسمى له من يراه من هؤلاء الاشخاص ثم عرج به الى السماء الرابعة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بادريس عليه السلام بحمده فانه مات الى الآن بل رفعه الله مكانا عليا وهو هذه السماء قلب السموات وقطبها سلم عليه ورحب وسهل ثم عرج به الى السماء الخامسة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بهارون ويحيى عليهما السلام فسلما عليه ورحبا به وسهلا ثم عرج به الى السماء السادسة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بموسى عليه السلام فسلم عليه ورحب وسهل ثم عرج به الى السماء السابعة فاستفتح وقال وقيل له ففتحت فاذا بابراهيم الخليل عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور فسلم عليه ورحب وسهل وسمى له البيت المعمور الضراح فنظر اليه وركع فيه ركعتين وأعلمنا انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك من الباب الواحد ويخرجون من الباب الآخر فالداخلون من باب مطالع الكواكب والخارجون من باب مغارب الكواكب وأخبره ان أولئك الملائكة مخلقة بهم الله كل يوم من فطرات ماء الحياة التي تسقط من جبريل حين يتنفض كما يتنفض الطائر عند ما يخرج من انعامه في نهر الحياة فان له كل يوم غنمة فيه ثم عرج به الى سدة المنهى فاذا بنقها كاتللال وورقها كاذان الفيلة فراها وقد غشاها الله من النور ما غشى فلا يستطيع أحد ان ينعتها لان البصر لا يدركها لنورها ورأى يخرج من أصلها أربعة أنهار نهران ظاهران ونهران



وفي الهواء غير انهم ليست لهم قدم محسوسة في السماء وهذا زاد على الجماعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسراء  
الجسم واختراق السموات والافلاك حسا وقطع مسافات حقيقية محسوسة وذلك كله لورثته معنى لاحسان  
السموات فافوقها فلندكر من اسراء اهل الله ما شهدني الله خاصة من ذلك فان اسراءهم تختلف لانها معان  
متجسدة بخلاف الاسراء المحسوس فعارج الاولياء معارج أرواح ورؤية قلوب وصور برزخيات ومعان  
متجسدة فمأشاهدته من ذلك وقد ذكرناه في كتابنا المسمى بالاسراء وترتيب الرحلة

ألم تر ان الله أسرى بعبيده \* من الحرم الأدنى الى المسجد الأقصى  
الى ان علا السبع السموات قاصدا \* الى يثبه المعمور بالملا الأعلى  
الى السدرة العليا وكرسيه الاحي \* الى عرشه الاسنى الى المستوى الازهي  
الى سبحات الوجه حين تقشعت \* سحب العمى عن عين مقلته النجلا  
وكان تدليه على الامراذنى \* من الله قربا قاب قوسين أو أدنى  
وكانت عيون الكون عنه بمزل \* تلاحظ ما يسقيه بالمورد الاحلى  
نخاطبه بالانس صوت عتيقه \* توفى قرب العرش سبعانه صلى  
فازجحه ذاك الخطاب وقال هل \* يصلى الهى ماسمعت به يتلى  
وشال حجاب العلم عن عين قلبه \* وأوحى اليه في الغيوب الذى أوحى  
فعاين ما لا يقدر الخلق قدره \* وأيده الرحمن بالعسرة الوثقى  
وألفاه تواقا الى وجهه ربه \* فأكرمه الرحمن بالنظر الاجلى  
ومن قبل ذاك كان أشهد قلبه \* بغار حواء قبل ذلك فى المجلى

فاذا أراد الله تعالى أن يسرى بارواح من شاء من ورثته رسله وأوليائه لاجل أن يربهم من آياته فهو اسراء لزيادة  
علم وفتح عين فهم فيختلف مسراهم فمنهم من أسرى به فيه فهذا الاسراء فيه حل تركيهم فيوقفهم بهذا الاسراء  
على ما يناسبهم من كل عالم بأن يربهم على أصناف العالم المركب والبسيط فيترك مع كل عالم من ذاته ما يناسبه  
وصورة تركه معه أن يرسل الله ينفه وبين ما ترك منه مع ذلك الصنف من العالم حجابا فلا يشهده ويبقى له شهود ما بقى  
حتى يبقى بالسر الالهى الذى هو الوجه الخاص الذى من الله اليه فاذا بقى وحده رفع عنه حجاب الستر فيبقى معه تعالى  
كالبقى كل شئ منه مع مناسبة فيبقى العبد فى هذا الاسراء هولاهو فاذا بقى هولاهو أسرى به من حيث هولاهو من حيث  
لا هو اسراء معنو بالظيافه لانه فى الاصل على صورة العالم وصورته على صورته تعالى فكذلك على صورته من حيث هو  
تعالى فان العالم على صورة الحق والانسان على صورة العالم فالانسان على صورة الحق فان المساوى لاحد المتساويين  
مساو لكل واحد من المتساويين فانه اذا كان كل ألف با وكل باجيم فكل ألف جيم فلي نظر جيم من  
حيث هو ألف لامن حيث هو با كذلك ينظر الانسان نفسه من حيث هو على صورة الحق لامن حيث هو على  
صورة العالم وان كان العالم على صورة الحق ولما كان الترتيب على ما وقع عليه الوجود لتأخر النشأة الجسمية  
الانسانية عن العالم فكانت آخر افضهرت في نشأتها على صورة العالم وما كان العالم على الكمال فى صورة الحق  
حتى وجد الانسان فيه فيه كمال العالم فهو الاول بالمرتبة والآخر بالوجود فالانسان من حيث رتبته أقدم من حيث  
جسميته فالعالم بالانسان على صورة الحق والانسان دون العالم على صورة الحق والعالم دون الانسان ليس على  
الكمال فى صورة الحق ولا يقال فى الشئ انه على صورة كذا حتى يكون هو من كل وجوهه الا الذى لا يمكن أن يقال  
فيه هو كذا فلنا جيم انه ألف لكونه با والبا ألف ولكن قد تميز عين كل واحد بأمر ليس هو عين الآخر  
وهو كون ألف ألف والباء باء والجيم جيم كذلك الحق حق والانسان انسان والعالم عالم وقد بان ذلك  
بالتساوى فانه ان لم تكن ثم حقيقة يقع بها تميز الاعيان لم يصح ان تقول كذا مساو لكذا بل تقول عين كذا

بلا تجوز فاني قد أشرت الى أمرين فقد وقع التمييز فلا بد من فصل يعقل لولا ذلك الفصل ما كانت كثرة في عين الواحد فلم يبق للواحد سوى أحديته التي يقال بها لا هو عين الآخر وبالذي يقل به هو عين الآخر هو أحديته الكثرة فانه كثرة باطلاق ألف با جيم عليه ثم قال في إقامة البرهان كل هذا هو هذا فأشار فكثر وأعاد الضمير فوحد فوصل وفصل فالفصل في عين الوصل لمن عقل فاذا وقف الغير على ما قدمناه وعلم انه ما كان على صورة العالم وانما كان على صورة الحق أسرى به الحق في أسمائه ليريه من آياته فيه فيعلم انه المسمى بكل اسم المسمى سواء كان ذلك الاسم من المنعوت بالحسن أولا وبها يظهر الحق في عبادته وبها يتلون العبد في حاله فهو في الحق أسماءه وفينا تلوينات وهي عين الشؤن التي هو فيها الحق وفينا بنايتصرّف كما نحن به فيه نظهر ولهذا قلنا

دليلي فيك تلويني \* وهذا منك يكفيني  
فلم أسأل عن الامر الشدني اليك بدعوني  
فاني لست أدريه \* وليس الامر يدريني  
ولا قلنا ولا قالوا \* سبهديني ويحييني  
وقد قالوا وقد قلنا \* فاعنييه ويعنيني  
فانيه وابقيه \* ويفنيني ويبقيني  
فارضيه فيمدحني \* واغضبه فيهجوني

فاذا أسرى الحق بالولي في أسمائه الحسنى الى غير ذلك من الاسماء وكل الاسماء الالهية علم تقلبات أحواله وأحوال العالم كله وان ذلك التقلب هو الذي أحدث فينا عين تلك الاسماء كما علمنا أن تقلبات الاحوال أحكام تلك الاسماء فاسم الحال الذي انقلب منه والذي انقلب اليه هو اسمي به أقرب كجابه تقلبت فبالرؤف الرحيم كان صلى الله عليه وسلم بالؤمنين رؤفًا رحيمًا بالؤمن كان مؤمنًا وبالهميم كان مهميمًا فجعلنا شهداء بعضنا على بعض وعلى أنفسنا بالصبر والشكور كان ما ابتلى به من الريح لسوق الجوارى في البحار آية لكل صبار لما فيها من الامر المفزع الهائل شكور لما فيها من الفرح والنعمة بالوصول الى المطلوب بسرعة ولقد رأيت ذلك ذو قامن نفسي جربنا بالريح الشديدا من ضحى يومنا الى غروب الشمس مسيرة عشرين يوما في موج كالجبال فكيف لو كان البحر فارغا والريح من ورائنا كنا نقطع أكثر من ذلك ولكن أراد الله ان يرينا آيات كل صبار شكور فاسم سمي به نفسه الاوسمانا به فيها تقلب في أحوالنا وبها انقلب فن علم هذه الآيات فقد أسرى الحق به في أسمائه فأراه من آياته ليكون سمعا بصيرا سمعا لما يجبر به الحق من التعريفات باللسان الخاص وهو ما نزل من كلامه الذي نسه اليه وباللسان العام وهو ما يتكلم به جميع العالم ما يتكلمون به كان ما كان فانه قد سمعنا ما حكاه الحق لنا من كلام اليهود فيه وسمعناه من اليهود فسمعناه باللسان العام والخاص فحكي ما نطقهم به اذ ليس في وسع المخلوق ان ينطق من غير أن ينطق فاذا نطق نطق فافهم فحكي به عنهم بهم عنه فاذا اكل حظه من الاسراء في الاسماء وعدم ما أعطته من الآيات أسماء الله في ذلك الاسراء عا دبر كبد ذاته تركيبا غير ذلك التركيب الاول لما حصل له من العلم الذي لم يكن عليه حين نخلل فزال يجر على أصناف العالم وبأخذ من كل عالم ما ترك عنده منه فيتركب في ذاته فلا يزال يظهر في طور طور الى أن يصل الى الارض فيصبح في أهله وما عرف أحد ما طرأ عليه في سره حتى تكلم فسمعوا منه لسانا غير اللسان الذي كانوا يعرفونه فاذا قال له أحدكم ما هذا يقول له ان الله أسرى في فاراني من آياته ما شاء فيقول له السامعون ما فقدناك كذبت فيما ادعيت من ذلك ويقول الفقيه منهم هذا رجل يدعى النبوة وقد دخله خلل في عقله فهو اما زنديق فيجب قتله واما مفتوه فلا خطاب لنامعه فيستخر به قوم ويعتبر به آخرون ويؤمن بقوله آخرون وترجع مسألة خلاف في العالم وغاب الفقيه عن قوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ولم يخص طائفة من طائفة فن أراه الله شيئا من هذه الآيات على هذه الطريقة التي ذكرناها فليدكر ما رآه ولا يذكر الطريقة فانه يصدق وينظر في كلامه ولا يقع الانكار عليه الا اذا ادعى الطريقة واعلم انه ليس بين العالم وصاحب هذه الطريقة والصفة فرق في الاسراء لانه لزوم الآيات وتقلبات الاحوال في العالم كله آيات فهم فيها ولا يشعرون فما يربده هذا المصنف على سائر الخلق المحجوبين الابعام يلهمه الله في سره من النظر بعقله وبفكره أو من النهي بصقاله امرأة قلبه ليكشفه عن هذه الآيات كشفا وشهودا وذوقا وجودا فالعالم ينكرون عين ما هم فيه

فيه وعليه ولولا ذكره الطريقة التي بها مال معرفة هذه الاشياء ما أنكره عليه أحد قالنا س كلهم لأحاشي منهم من أحد يضربون الامثال لله وقد تواطوا على ذلك ولا واحد منهم ينكر على الآخر والله يقول فلا تضربوا الله الامثال وهم في حماية عن هذه الآية فاما أولياء الله فلا يضربون الله الامثال فان الله هو الذي يضرب الامثال للناس لعلمه بمواقفهم لان الله يعلم ونحن لانعلم فيشهد الولي ما ضربه الله من الامثال فيرى في ذلك الشهود وعين الجامع الذي بين المثل وبين ما ضرب له ذلك المثل فهو عينهم من حيث ذلك الجامع وما هو عينهم من حيث ما هو مثل فالولي لا يضرب الله الامثال بل هو يعرف ما ضرب الله له الامثال كقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نور أي صفة نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كانها كوكب دري بوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء بما ضربه لعباده من هذا النور بالمصباح لنوره الممثل به من يشاء و يضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم فهذا مصباح مخصوص ما هو كل مصباح فلا ينبغي أن يقال نور الله كالمصباح من كونه يكشف المصباح كل ما انبسط عليه نوره لصاحب بصر مثل هذا يقال فان الله ما ذكر ما ذكره من شروط هذا المصباح ونعوته وصفاته الممثل به سدى فتل هذا المصباح هو الذي يضرب به المثل فان الله يعلم كيف يضرب الامثال وقد قال انه ما يضرب الامثال الا للناس ونهاها أن تضرب الله الامثال فان الله يعلم ونحن لانعلم فان ضربنا الامثال فلننظر فان كان الله قد ضرب في ذلك مثالا للناس فلنقف عنده وهو الادب الالهي وان لم نجد الله في ذلك مثالا مضروبا فلنضرب عند ذلك مثالا للناس الذين لا يعلمون ذلك الا بالمثل المضروب وان أنصفنا فلا نضرب به الله فان الله يعلمه وتتحرى الصواب في ضرب ذلك المثل ان كنت صاحب فikiran واعتبار وان كنت صاحب كشف وشهود فلا تتحرى فانك على بينة من ربك فلا تقصدا أنت فيه بل تبديه كما شهدت مثل ما يحكي ما ضرب الله لنفسه من المثل فهذه حالة أولياء الله في ضرب الامثال كما قال في اختلاف الناس في عدد أصحاب الكهف رجاء الغيب لانهم ما شاهدوهم ولذا جاء به من الاستقبال فقال سيقولون ثلاثة الآية ثم قال قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم يعني كم عددهم الا قليل اما من شاهدهم ممن لا يفلب عليه الوهم واما من أعلمه الله بعدتهم وقال تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم من باب الاشارة في الجمع بين الآيتين ولكن كما قال من انه رابع ثلاثة لانه لا يقل رابع أربعة الا في الجنس الواحد والامثال فاذا اتفت المثلية لم يقل فيه انه خامس خمسة اذا كان معهم وانما يقال فيه خامس أربعة أو سادس خمسة ألا ترى الكلب لما لم يكن من النوع الانساني قالوا سبعة وثامنهم كلهم ولم يقولوا ثمانية ثامنهم كلهم فافهم تصب ان شاء الله

فلا تضرب لرب الكو \* ن من أ كونه مثلا فلا أحد يمثله \* جمل بذاته وعلا  
فلم أضرب له مثلا \* وكل الناس قد فعلا فلا تضرب له مثلا \* وكن في حزب من عقلا

فلما أراد الله أن يسري في لبري من آياته في أسمائه من أسمائي وهو حظ ميراثنا من الاسراء ازالني عن مكاني وعرج في على براق امكاني فزججني في أركاني فلم أر أرضي تصحبنى فقيل لي أخذه الوالد الاصل الذي خلقه الله من تراب فلما فارقت ركن الماء فقدت بعضي فقيل لي انك مخلوق من ماء مهين فاهاته ذلك فاصق بالتراب فلماذا فارقت فنقص مني جزآن فلما جئت ركن الهواء تفيرت على الهواء وقال لي الهواء ما كان فيك مني فلا يزول عني فانه لا ينبغي له ان يعد وقد رمى لادرج له في غير بساطه فان لي عليك مطالبة بما غيبره مني تعفينك فانه لولاه ما كنت مسنونا فاني طيب بالذات خيبت بصحبة من جاورني فلما خيبتني محبته ومجاورته قيل فيه حاسنون فعاد خيبت عليه فانه هو المنعوت وهو الذي غير في في مشام أهل الشم من أهل الروائح فقلت له ولماذا أتركه عندك قال حتى يزول عنه هذا الخبث الذي اكتسبه من عفوتك ومجاورة طينك ومائك فتركته عنده فلما وصلت الى ركن النار قيل قد جاء الفخار فقيل وقد بعث اليه قال نعم قيل ومن معه قال جبريل الجبر فهو مضطرب في رحلته ومفارقة بنيتة فقال لي عنده في نشأته جزء مني لأتركه معه اذ قد وصل الى الحضرة التي يظهر فيها ملكي واقتداري ونفوذ نصرتي فنفذت الى السماء الاولى وما بقي

معي من نشأ في البدنية شيء أعول عليه ولا أنظر اليه فسلمت على والدي وسألني عن تربي فقلت له ان الارض أخذت مني جزاها وحينئذ خرجت عنها وعن الماء بطينتي فقال لي يا ولدي هكذا جرى طامع أليك فمن طلب حقه فما تعدى ولا سبى وأنت لها مفارق ولا تعرف هل ترجع اليها أم لا فإنه تعالى يقول اذا شاء أنشره ولا يعلم أحد ما في مشيئة الحق الا ان يعلمه الحق بذلك فالتفت فاذا أنا بين يديه وعن يمينه من نسيم بنيه عيني فقلت له هذا أنا فضحك فقلت له فاما بين يديك وعن يمينك قال نعم هكذا رأيت نفسي بين يدي الحق حين بسط يده فرأيتني وبني في اليدورأيتني بين يديه فقلت له فما كان في اليد الاخرى المقبوضة قال العالم قلت له فيمين الحق تقضي بتعيين السعادة فقال نعم تقضي بالسعادة فقلت له فقد فرق الحق لنا بين أصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقال لي يا ولدي ذلك بين أليك وشماله ألا ترى نسيم بني علي يميني وعلى شمالي وكذا يدي ربي بين يميني وباركة فبني في يميني وفي شمالي وأنا وبني في بين الحق وما سوانا من العالم في اليد الاخرى الالهية قلت فاذا لا شقي فقال لودام الغضب لدام الشقاء فالسعادة دائمة وان اختلف المسكن فان الله جاعل في كل دار ما يكون به نعيم أهل تلك الدار فلا بد من عمارة الدارين وقد انتهى الغضب في يوم العرض الاكبر أمر باقامة الحدود فاقبضت واذا أقيمت زال الغضب فان الرسالة تزيله فهو عين اقامة الحدود على المفضوب عليه فلم يبق الا الرضا وهو الرحمة التي وسعت كل شيء فاذا انتهت الحدود صار الحكم للرحمة العامة في العموم فاذا في أي آدم هذا العلم ولم أكن به خبير افكان لي ذلك بشري مهجلة الهية في الحياة الدنيا وتنتهي القيامة بالزمان كما قال الله نحسين ألف سنة وهذه مدة اقامة الحدود ويرجع الحكم بعد انقضاء هذه المدة الى الرحمن الرحيم والرحمن الاسماء الحسنى وهي حسنى لمن توجه عليه بالحكم فالرحيم برحمته ينتقم من الغضب وهو شديد البطش به مذل له مانع بحقيقته فيبقى الحكم في تعارض الاسماء بالنسب والخلق بالرحمة معمورون فلا يزال حكم الاسماء في تعارضها لا فينا فافهم فانه علم غريب دقيق لا يشعر به بل الناس في عماية عنه وما منهم الا من لوقبله ترضى لنفسك ان يحكم عليك ما يسوءك من هذه الاسماء لقال لا ويجعل حكم ذلك الاسم الذي يسوء في حق غيره فهذا من أجهل الناس بالخلق وهو بالحق أجهل فأفاد هذا الشهود بقاء أحكام الاسماء في الاسماء لا فينا وهي نسب تتضاد بحقائقها فلا تجتمع أبدا ويسيطر الله رحمة على عباديه حيث كانوا فالوجود كله رحمة ثم رحلت عنه بعدما دعا على فنزلت بهيبي عليه السلام في السماء الثانية فوجدت عنده ابن خالته يحيى عليهما السلام فكانت الحياة الحيوانية ولو كان يحيى بن خالته لكان روحا وما كانت الحياة الحيوانية ملازمة للروح وجدت يحيى عند روح الله عيسى لان الروح حتى بلا شك وما كل حي روح فسلمت عليهما فقلت له بماذا زدت علينا حتى سماك الله بالروح المضاف الى الله فقال لم ترالى من وهبني لامي ففهمت ما قال فقال لي لولا هذا ما أحييت الموتي فقلت له فقد رأيتنا من أحياء الموتي ممن لم تكن نشأته كنشأتك فقال ما أحياء الموتي من أحياءهم الا بقدر ما ورثه عنى فلم يبق في ذلك مقامى كالم أقم أنا مقام من وهبني في احياء الموتي فان الذي وهبني يعنى جبريل ما يبطأ موضعا الاحيى ذلك الموضوع بوطائه وأبليس كذلك بل حفظنا ان نقيم الصور بالوطء خاصة والروح الكل يتولى أرواح تلك الصور وما يبطؤه الروح الذي وهبني هو يعطى الحياة في صورة ما أظهره الوطء فاعلم ذلك ثم رددت وجهي الى يحيى عليه السلام وقلت له أخبرتك انك تذبح الموت اذا في الله به يوم القيامة فيوضع بين الجنة والنار ليراه هؤلاء وهؤلاء ويعرفون انه الموت في صورة كبش أملح قال نعم ولا ينبغي ذلك الا في فاني يحيى وان ضدى لا يبق معي وهي دار الحيوان فلا بد من ازالة الموت فلا مزيل له سوى فقلت له صدقت فيما أشرت الي به ولا يمكن في العالم يحيى كثير فقال لي ولكن لي مرتبة الاولية في هذا الاسم في يحيى كل من يحيى من الناس من تقدم ومن تأخر وان الله ما جعل لي من قبل سميا فكل يحيى ينبع لي في ظهوري لاحكم لهم فنبهني على شيء لم يكن عندي فقلت جزاك الله عنى خير من صاحب موروث وقلت الحمد لله الذي جمعكم في سماء واحدة أعنى روح الله عيسى ويحيى عليهما السلام حتى أسألكما عن مسئلة واحدة فيقع الجواب بحضور كل واحد مسكما فافكنا خصنا بسلام الحق فقيل في عيسى انه قال في المهد والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا وقيل في يحيى وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا فافخبر عيسى عن نفسه بسلام

الحق عليه والحق أخبر بسلامه على يحيى فأى مقام أتم فقال لى الست من أهل القرآن قلت له بلى أنا من أهل القرآن فقال انظر فيما جمع الحق بينى وبين ابن خالتي أليس قد قال الله فيّ ونبيا من الصالحين فعينى في النكرة فقلت له نعم قال ألم يقل في عيسى ابن خالتي انه من الصالحين كما قال عني فعينه في النكرة ثم قال ان عيسى هذا ما كان كلامه في المهد دلالة على براءة خالتي مما نسب اليها لم يترجم عن الله الا هو بنفسه فقال والسلام على يعنى من الله قلت له صدقت ولكن سلم بالتعريف وسلام الحق عليك بالتكبير والتكبير أعم ف قيل لى ما هو تعريف عيسى بل هو تعريف جنس فلا فرق بينه بالالف واللام وبين عدمهما فانا واياه في السلام على السواء وفي الصلاح كذلك وجاء الصلاح لنا بالبشرى فيّ وفي عيسى باللائكة فقلت له أفدتني أفادك الله فقلت له فلم كنت حصورا فقال ذلك من أثره والذى في استغراغه في مريم البتول والبتول المنقطعة عن الرجال لما دخل عليها الحراب ورأى حالها فاعجبه فدعا الله ان يرزقه ولدا مثلها فخرجت حصورا منقطعا عن النساء فها هي صفة كمال وانما كانت أثره فان في الاتاج عين الكمال قلت له فتشكح الجنة ما فيه نتاج فقال لا تقل بل هو نتاج ولا بدو ولادته نفس تخرج من الزوجة عند الفراغ من الجماع فان الانزال ريج كما هو في الدنيا ماء فيخرج ذلك الريج بصورة ما وقع عليه الاجتماع بين الزوجين فنامن يشهد ذلك ومنامن لا يشهد كما هو الامر عليه في الدنيا عالم غيب لمن غاب عنه وعالم شهادة في حق من شهد فقلت له أفدتني أفادك الله من نعمه العلم به ثم قلت له هذه سماؤك قال لى لا تأمتر تد بين عيسى وهارون أكون عندهما وعد هذا وكذلك عند يوسف وادريس عليهما السلام فقلت له فلماذا خصت هارون دون غيره من الانبياء فقال لى لحرمة النسب ما جئت لعيسى الا لكونه ابن خالتي فاز وره في سمائه وآتى الى هارون لكون خالتي اختاله دينا ونسبا فقلت لها هو اخوها لان بينهما مازنا طويلا وعالمنا فقال لى قوله والى نمودأ خاهم صالحا ما هذه الاخوة ترى هو اخو نمودلايه وأمه فهو اخوهم فسمى القبيلة باسم نمود وكان صالح من نسل نمود فهو اخوهم بلا شك ثم جاء بعد ذلك بالدين ألا ترى أصحاب ليكة لما لم يكونوا من مدين وكان شعيب من مدين فقال في شعيب أخو مدين والى مدين أخاهم شعيبا ولما جاء ذكر أصحاب الايكة قال اذ قال لهم شعيب ولم يقل أخاهم لانهم لبسوا من مدين وشعيب من مدين فزيارنى لهما صلة رحم وأنا لعيسى أقرب منى لهارون ثم عرج بي الى السماء الثالثة الى يوسف عليه السلام فقلت له بعد ان سلمت عليه فرد وسهل بي ورحب بي يوسف لم يحب الداعى حين دعاك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عن نفسه انه لو ابتلى بمثل ما ابتليت به ودعنى لاجاب الداعى ولم يبق في السجن حتى يأتيه الجواب من الملك بما تقول النسوة فقال لى بين الذوق والفرض ما بين السماء والارض كثير بين ان تفرض الامر أو تذوقه من نفسك لو نسب اليه صلى الله عليه وسلم ما نسب الى لطلب محبة البراءة في غيبته فانها دل على براءته من حضوره ولما كان رجته كان من عالم السعة والسجن ضيق فاذا جاء لمن حاله هذا اسارع الى الانفراج وهذا فرض فالكلام مع التقدير المفروض ما هو مثل الكلام مع الدائق الاتراء صلى الله عليه وسلم ما ذكرك ذلك الا في معرض نسبة الكمال الى فيما تحمته من الفرية على فقال ذلك أدامنى اسكونى أكبر منه بالزمان كما قال في ابراهيم نحن أحق بالشك من ابراهيم فيما شك فيه ابراهيم وكما قال في لوط برحم الله أخى لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد انراه أ كذبه حاشى لله فان الركن الشديد الذى أراد لوط هو القبيلة والركن الشديد الذى ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الله فهذا انبياء لك ان لا تجرى نفسك فيما لا ذوق لك فيه مجرى من ذاق فلا تقل لو كنت أنا عوض فلان لما قيل له كذا وقال كذا ما كنت أقوله لا والله بل لو انك ما ناله لقلت ما قاله فان الحال الاقوى حاكم على الحال الاضعف وقد اجتمع في يوسف وهورسول الله حالان حال السجن وحال كونه مفترى عليه والرسول يطلب ان يقر رفى نفس المرسل اليه ما يقبل به دعا ربه فيما يدعوه به اليه والذى نسب اليه معلوم عند كل أحد انه لا يقع من مثل من جاء بدعوتة اليهم فلا بد أن يطلب البراءة من ذلك عندهم ليؤمنوا بما جاء به من عنده ربه ولم يحضر بنفسه ذلك المجلس حتى لا تدخل الشبهة في نفوس الحاضرين بحضوره وفرق كبير بين من يحضر في مثل هذا الموطن وبين من لا يحضر فاذا كانت المرأة لم نحن يوسف في غيبته لما برأته وأضافت المارودة لنفسها تعلم ان يوسف

لم يخن العزيز في أهله وعلمت انه أحق بهذا الوصف منها في حقها برأت نفسها بل قالت ان النفس لامارة بالسوء فمن  
فتوة يوسف عليه السلام اقامته في السجن بعد ان دعاه الملك اليه وما علم قدر ذلك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حيث قال عن نفسه لا جبت الداعي ثناء على يوسف فقلت له فلا شتر اك في اخبار الله عنك اذ قال ولقد هممت به وهم  
بها ولم يعين فيما ذبل في اللسان على أحدية المعنى فقال ولهذا قلت للملك على لسان رسوله ان يسأل عن النسوة وشأن  
الامر فما ذكرت المرأة الا انها راودته عن نفسه وما ذكرت انه راودها فزال ما كان يتوهم من ذلك ولما لم يسم الله  
في التعبير عن ذلك أمرا ولا عين في ذلك حال فقلت له لا بد من الاشتراك في اللسان قال صدقت فانها هممت في لتعهرني  
على ما ترى يده مني وهممت ان اهلها لقهرها في الدفع عن ذلك فلا شتر اك وقم في طلب القهر مني ومنها فلما قال ولقد هممت  
به يعني في عين ما هم بها وليس الا القهر فيما يرى يد كل واحد من صاحبه دليل ذلك قولها الآن حصص الحق أنار اودته  
عن نفسه وما جاء في السورة قط انه راودها عن نفسها فاره الله البرهان عند اراءه القهر في دفعها عنه فيما ترى يده  
منه فكان البرهان الذي رآه ان يدفع عن نفسه بالقول اللين كما قال لموسى وهارون فقولا له قولنا لينا أي لا تعنف عليها  
وتسبها فانها امرأة موصوفة بالضعف على كل حال فقلت له أفدنتي أفادك الله ثم ودعته وانصرفت الى ادر يس عليه  
السلام فسلمت عليه فردوسه ورحب وقال أهلا بالوارث المحمدي فقلت له كيف أبهم عليك الامر على ما وصل اليها  
فما علمت أمر الطوفان بحيث لا تشك فيه والنبى واقف مع ما يوحى به اليه فقال وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون فهذا  
مما أوحى به الى قلت له وصلني عنك انك تقول بالخرق فقال فاولا الخرق مارفت مكا ماعليا فقلت فابن مكاتك من  
مكانك فقال الظاهر عنوان الباطن قلت بلغني انك ما طلبت من قومك الا التوحيد لا غير قال وما فعلوا فاني كنت نبيا  
ادعو الى كلمة التوحيد لا الى التوحيد فان التوحيد ما أنكره أحد قلت هذا غريب ثم قلت يا واضع الحكم الاجتهاد في  
الفروع مشروع عندنا واللسان علماء الزمان قال وفي الاصول مشروع فان الله أجل ان يكلف نفسا الاوسعها قلت  
فلقد كثرت الاختلاف في الحق والمقالات فيه قال لا يكون الا كذلك فان الامر تابع للمزاج قلت فرأيتكم معاشر  
الانبياء ما اختلفتم فيه فقال لا نأما قلناه عن نظر وانما قلناه عن ال واحد فمن علم الحقائق علم ان اتفاق الانبياء أجمعهم  
على قول واحد في الله بمنزلة قول واحد من أصحاب النظر قلت فهل الامر في نفسه كما قيل لكم فان أدلة العقول تخيل أمورا  
مما جستم به في ذلك فقال الامر كما قيل لنا وكما قال من قال فيه فان الله عند قول كل قائل ولهذا ما دعونا الناس الا الى كلمة  
التوحيد لا الى التوحيد ومن تكلم في الحق من نظره ما تكلم في محذور فان الذي شرع لعباده توحيد المرتبة وما هم  
الامن قال بها قلت فالمشركون قال ما أخذوا الا بالوضع فمن حيث كذبوا في أوضاعهم واتخذوها قرينة ولم ينزلوها منزلة  
صاحب تلك الرتبة الاحدية فاني رأيت في واقعتي شخصا بالطواف أخبرني انه من أجدادى وسمى لي نفسه فسألت  
عن زمان موته فقال لي أربعون ألف سنة فسألت عن آدم لما تقرر عندنا في التاريخ لم يلدته فقال لي عن أي آدم نسأل  
عن آدم الا قرب فقال صدق في نبى الله ولا أعلم للعالم مدة تنف عندها بجملتها الا أنه بالجملة لم ينزل خالق ولا يزال دنيا وآخرة  
والآجال في الخلق بانه المدد لا في الخلق فالخلق مع الانقاس يتجدد دفعا علمناه علمناه ولا يحيطون بشئ من علمه  
الا بما شاء فقلت له فماني لظهور الساعة فقال اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون قلت فعرقتني بشرط من  
شروط اقترابها فقال بوجود آدم من شروط الساعة قلت فهل كان قبل الدنيا دار غيرها قال دار الوجود واحدة والدار  
ما كانت دنيا الا بكم والآخرة ما تجزيت عنها الا بكم وانما الامر في الاجسام اكوان واستحالات وايمان وذهاب  
لم ينزل ولانزال قلت ماتم قال ما ندري وما لا ندري قلت فأين الخطأ من الصواب قال الخطأ امر اضافي والصواب هو  
لاصل فمن عرف الله وعرف العالم عرف ان الصواب هو الاصل المستصحب الذي لا يزال وان الخطأ بتقابل النظرين  
ولا بد من التقابل فلا بد من الخطأ فمن قال بالخطأ قال بالصواب ومن قال بعدم الخطأ قال صوابا وجعل الخطأ من الصواب  
قلت من أي صفة صدر العالم قال من الجود قلت هكذا سمعت بعض الشيوخ يقول قال صحيح ما قال قلت والى ماذا يكون  
المال بعد انتقالنا من يوم العرض قال رحمة الله وسعت كل شئ قلت أي شئ قال الشيبان قال بالباقي ابقاء برحمته والذي

أوجدده أوجده برحته ثم قال محال العوارض ثابتة في وجودها والعوارض تقبل عليها بالامثال والاضداد قلت  
ما الامر الاعظم قال العالم به أعظم ثم ودعته وانصرفت فنزلت بهارون عليه السلام فوحدت يحى قد سبقني اليه فقلت له  
ما رأيتك في طريق فهل ثم طريق أخرى فقال لكل شخص طريق لا يسلك عليها الا هو قلت فأين هي هذه الطرق  
فقال تحدث بمحدث السلوك فسلمت على هارون عليه السلام فردّ وسهل ورحب وقال مرحبا بالوارث المكمل قلت  
أنت خليفة الخليفة مع كونك رسولا نبيا فقال أما أنا فنبى بحكم الاصل وما أخذت الرسالة الا بسؤال أخى فكان موسى  
الى بما كنت عليه قلت يا هارون ان ناسا من العارفين زعموا ان الوجود ينعدم في حقهم فلا يرون الا الله ولا يبقى  
للعالم عندهم ما يلتفتون به اليه في جنب الله ولا شك انهم في المرتبة دون أمثالكم وأخبرنا الحق انك قلت لا خيك في وقت  
غضبه لانتمت في الاعداء فجعلتم قدرا وهذا حال يخالف حال أولئك العارفين فقال صدقوا فانهم ما زادوا على  
ما أعطاهم ذوقهم ولكن انظر هل زال من العالم ما زال عندهم قلت لا قال فنقصهم من العلم بما هو الامر عليه على قدر  
ما فاتهم فعندهم عدم العالم فنقصهم من الحق على قدر ما انحجب عنهم من العالم فان العالم كله هو عين تجلى الحق لمن  
عرف الحق فأين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين بما هو الامر عليه

فليس الكمال سوى كونه \* فن فاته ليس بالكمال  
فيا قائل بالفاء اتشد \* وحوصل من السبل الحاصل  
ولا تركن الى قانت \* ولاتبع النقد بالآجل  
ولا تتبع النفس اغراضها \* ولا تمزج الحق بالباطل

ثم ودعته ونزلت بموسى عليه السلام فسلمت عليه فردّ وسهل ورحب فشكرته على ما صنع في حقنا مما اتفق بينه  
وبين نينا محمد صلى الله عليه وسلم في المراجعة في حديث فرض الصلوات فقال لي هذه فائدة علم الذوق فللمباشرة  
حال لا يدرك الاها قلت ما زلت تسمى في حق الغير حتى صحت لك الخير كله قال سى الانسان في حق الغير انما يسعى  
لنفسه في نفس الامر فايز به ذلك الاشكر الغير والشاكر ذا كرت به بأحب المحامد لله وللسامى منطقة بتلك  
المحامد قال سامى ذا كرت بلسانه ولسان غيره قال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى اذ كرتي بلسان لم تعصني به  
فأمره أن يذ كرت بلسان الغير فأمره بالاحسان والكرم ثم قلت له ان الله اصطفاك على الناس برسالته وبكلامه  
وأنت سألت الرؤى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أحدكم لا يرى ربه حتى يموت فقال وكذلك كان لمساأته  
الرؤية أجابنى غررت صغافرايته تعالى في صغتي قلت موتا قال موتا قلت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم شك في  
أمرك اذا وجدك في يوم البعث فلا يدري أجزوت بصعقة الطور فلم تصعق في نفخة الصعق فان نفخة الصعق مانع  
فقال صدقت كذلك كان جازاني الله بصعقة الطور فأرأته تعالى حتى مت ثم أفقت ففعلت من رأيت ولذلك قلت  
تبت اليك فاني ما رجعت الا اليه فقلت أنت من جهة العلماء بالله فما كانت رؤية الله عندك حين سألتها فقلت واجبة  
وجوب باعقليا قلت فبماذا اختصمت به دون غيرك قال كنت أراهم ما كنت أعلم أنه هو فلما اختلف على الوطن  
ورأيت علمت من رأيت فلما أفقت ما انحجبت واستصحبتي رؤيته الى أبدأ الابد فهذا الفرق بيننا وبين المحجوبين  
عن علمهم بما يرونه فاذا ماتوا رأوا الحق فيه لهم الوطن فلورثوا القوا مثل ما قلنا قلت فلو كان الموت موطن رؤيته  
لرأه كل ميت وقد وصفهم الله بالحباب عن رؤيته قال نعم هم المحجوبون عن العلم به انه هو واذا كان في نفسك لقاء  
شخص لست تعرفه بعينه وأنت طالب لمن اسمه وحاجتك اليه فلقيته وسلمت عليه وسلم عليك في جملة من لقيت ولم  
يتعرف اليك فقد رأيتهم ما رأيت فلا تزال طالبا له وهو بحيث تراهم فلا معول الا على العلم ولهذا قلنا في العلم انه عين ذاته  
اذ لو لم يكن عين ذاته لكان المعول عليه غير اله ولا معول الا على العلم قلت ان الله ذلك على الجبل وذ كرت عن نفسه أنه  
تجلى للجبل فقال لا ثبت شيء لتجليه فلا يثبت تغير الحال فكان ذلك للجبل كالصعق لموسى يقول موسى فالذي ذك  
أصعقتي قلت له ان الله تولى تعليمي ففعلت منه على قدر ما أعطاني فقال هكذا فعله مع العلماء به فخذ منه لامن الكون

فانك لن تأخذ الاعلى قدر استعدادك فلا يحجبك عنه بأمثالنا فانك لن تعلم منه من جهة الامان علم منه من تجليه فاما  
لا تعطيك منه الاعلى قدر استعدادك فلا فرق فالتسبب اليه فانه ما أرسلنا الا لدعوكم اليه لاندعوكم اليها فهي كلمة  
سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله قلت كذا جاء في القرآن  
قال وكذلك هو قلت بماذا سمعت كلام الله قال بسمي قلت وما سمعت قال هو قلت فبماذا اختصت قال بذوق في ذلك  
لا يعلمه الا صاحبه قلت له فكذلك أصحاب الاذواق قال نعم والاذواق على قدر المراتب ثم ودعته وانصرفت فزلت  
ابراهيم الخليل عليه السلام فسلمت عليه فردّ وسهل ورحب فقلت يا أبت لم قلت بل فعله كبيرهم قال لانهم قائلون  
بكبرياء الحق على آلهتهم التي اتخذوها قلت فاشارتك بقولك هذا قال أنت تعلمها قلت اني أعلم أنها اشارة ابتداء وخبره  
مخدوف يدل عليه قولك بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم اقامة الحجّة عليهم منهم فقل ما زدت على ما كان عليه الامر قلت  
في قولك في الانوار الثلاثة أ كان عن اعتقاد قال لا بل عن تعريف لا قامة الحجّة على القوم الا ترى الى ما قال الحق في  
ذلك وتلك محجّتنا آتيناها ابراهيم على قومه وما كان اعتقاد القوم في الاله الا أنه غرّو ذبن كنعان لم تكن تلك الانوار  
آلهتهم ولا كان غرّو ذلها عندهم لهم وانما كانوا يرجعون في عبادتهم لما محتوه آلهة لاله ولذلك لما قال ابراهيم ربي  
الذي يحيي ويميت لم يجز أن غرّو ذان بنسب الاحياء والاماتة لآلهتهم التي وضعها لهم لثلافتضح فقال أنا حي وأميت  
فعدل الى نفسه تنزيها لآلهتهم عندهم حتى لا ينزل الحاضرون ولما علم ابراهيم قصور افهام الحاضرين عن عما جاء به لوفصله  
وطال المجلس فعدل الى الاقرب في افهامهم فذكر حديث اتيان الله بالشمس من المشرق وطلبه أن يأتي بهامن  
المغرب فبهت الذي كمر فقلت له هذا العجاز من الله كونه بهت فبما له في مقال وان كان فاسد الا انه لو قاله قيل له قد كانت  
الشمس طالعة من المشرق وأنت لم تكن وأ كذبه من تقدمه بالنسبة على البدئية فقال وما المقال قلت يقول ما نفعل  
الامر بحكمك ولا نبطل الحكمة لاجلك قال صدقت فكان بهتة عجزا من الله سبحانه حتى علم الحاضرون أن  
ابراهيم عليه السلام على الحق ولم يكن لغرّو ذان يدعى الالهة ثم رأيت البيت المعمور فاذا به قلبي واذا باللائكة التي  
تدخله كل يوم تجلي الحق له سبحانه الذي وسعه في سبعين ألف حجاب من نور وظلمة فهو يتجلى فيها لقلب عبده  
لوتجلى دونها لاحرق سبع حبات وجهه عالم الخلق من ذلك العبد فلما فارقه جثت سدرة المنتهى فوقفت بين فروعها  
الدنيا والقصوى وقد غشيتها انوار الاعمال وصدحت في ذرى أفتانها طيور أرواح العالمين وهي على نشأة الانسان  
وأما الانهار الاربعة فعلوم الوهب الالهى الاربعة التي ذكرناها في جزءنا سميناه مراتب علوم الوهب ثم عاينت  
متكآت رافراف العارفين فغشيتني الانوار حتى صرت كلّي نوراً وخلع على خلعة ما رأيت مثلاً فقلت الهى الآيات  
شتات فازل على عند هذا القول قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب  
والاسباط وما أتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لانفرّق بين أخدمهم ونحن له مسامون فاعطاني في هذه الآية  
كل الآيات وقرب على الامر وجعلها الى مفتاح كل علم فعلت في مجموع من ذكرى وكانت لي بذلك البشرى بأني  
محمدي المقام من ورثة جمية محمد صلى الله عليه وسلم فانه آخر مرسل وآخر من اليه تنزل آناه الله جوامع الكمال وخص  
بست لم يخص بهار رسول أمّة من الامم فم رسالته لعموم ست جهاته فن أي جهة جثت لم تجدد الانوار ومحمد ينطق عليك  
فما أخذ احد الامن ولا أخبر رسول الا عنه فعند ما حصل لي ذلك قلت حسبي حسبي قد ملا أركاني فإوسعني مكاني  
وأزال عني به امكاني فحصلت في هذا الاسراء معاني الاسماء كلها فإني تخرج الى مسمى واحد وعين واحدة فكان  
ذلك المسمى مشهودي وتلك العين وجودي فما كانت رحلتي الا في ودالاتي الاعلى ومن هنا علمت اني عبد محض  
ما في من الربو بيتي شيء أصلا وفتحت خزائن هذا المنزل فرأيت فيها من العلوم علم أحدية عبودة التشريف ولم أكن  
رأيت قبل ذلك وانما كنت رأيت جمية العبودية ورأيت علم الغيب بعين الشهادة وأين منقطع الغيب من العالم  
ويرجع الكل في حق العبد شهادة وأعني بالغيب غيب الوجود أي ما هو في الوجود وهو مغيب عن بعض الابصار  
وا بصائر وأما غيب ما ليس بوجود فمفتاح ذلك الغيب لا يعلمه الا هو تعالى ورأيت فيه علم القرب والبعد من وعن

ورأيت فيه علم خزان من يزيد العلوم وتنزل على قلوب العارفين ومن تحق ومن يقسمها على القلوب وما ينزل منها عن سؤال وعن غير سؤال فإذا سأل الانسان من يده العلم فليسأل كما أمر الله تعالى بنيه أن يسأل إذا قال له وقل رب زدني علما ففكر ولم يعين فعم فأى علم نزل عليه دخل تحت هذا السؤال فإن النزول عن سؤال أعظم لذة من النزول عن غير سؤال فإن في ذلك ادراك البقية وذلة الافتقار واعطاء الربوبية حقها والعبودية حقها فإن العبد ما موران يعطى كل شيء حقه كما أعطى الله كل شيء خلقه وفي العلم المنزل عن السؤال من علو المنزلة ما لا يقدر قدر ذلك الا الله ورأيت علم حصر الآيات في السمع والبصر فما مشهود وما خبر ورأيت التوراة وعلم اختصاصها بما كتبها الله يده ونهجت من ذلك كيف كتبها يده ولم يحفظها من التبديل والتحرير الذي حرّفه اليهود أصحاب موسى فلما نهجت من ذلك قيل لي في سرّي اسمع الخطاب بل أرى المتكلم واشهده في انساع رحمة أنا فيها واقف وقد أحاطت بي فقال لي أعجب من ذلك ان خلق آدم يديه وما حفظه من المعصية ولا من النسيان وأين رتبة اليد من اليدين فمن هذا فاعجب وما توجهت اليدين الا على طبيعته وطبيعته وما جاءته الوسوسة الا من جهة طبيعته لان الشيطان وسوس اليه وهو مخلوق من جزء ما خلق منه آدم فانسى ولا قبل الوسوسة الا من طبيعته وعلى طبيعته توجهت اليدين ثم مع هذا فاحفظه مما حله في طبيعته من عصاة بنييه فلا تنجب لتغيير اليهود التوراة فإن التوراة ما تفسرت في نفسها وإنما كتبها يدها وتلفظهم ما لحقه التغيير فنسب مثل ذلك الى كلام الله فقال يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون ان كلام الله معقول عندهم وأبدوا في الترجمة عنه خلاف ما هو في صدورهم عندهم وفي صحفهم المنزل عليهم فانهم ما حرفوا الا عند نسخهم من الاصل وأبقوا الاصل على ما هو عليه ليبقى لهم العلم ولعلمائهم وآدم مع اليدين عصى بنفسه ولم يحفظ حفظ كلام الله فهذا أعجب وانما عصم كلام الله لانه حكم والحكم معصوم ومحله العلماء به فاهو عند العلماء محرف وهم يحرفونه لا اتباعهم وآدم ما هو حكم الله فلا يلزمه العصمة في نفسه وتلزمه العصمة فيما ينقله عن ربه من الحكم اذا كان رسولا هو وجميع الرسل وهذا علم شريف فان الله ما جعل في العالم هدى لا يصح أن يعود عمن فانه ان لم يوصل اليه فاصف بالعمى الا من لم يوصل اليه الهدى من ربه ومن قيل له هذا هدى لا يقال انه وصل اليه حتى يكون هو الذي أنزل عليه الهدى وحصل له العلم بذلك فان هذا لا يكون عنده عمن أبدافا استحب العمى على الهدى الا من هو مقلد في الامر ين لا بناء جنسه فالعمى يوافق طبعه والهدى يخالف طبعه فلذلك يؤثره عليه فرأيت فيها علم من اتاد وعلى الله اعتمد وهذا هو التوكل الخامس وهو قوله تعالى في سورة المزمل فاتخذه وكيلا ورأيت فيها علم ما ينال بالورث وعلم ما ينال بالكسب ورأيت فيها علم الفرق بين شكر المكلف وشكر العبد ورأيت فيها علم تنوع الاحكام لتنوع الازمان فانه من المحال ان يقع شيء في العالم بالترتيب زمني وتقدم وتأخر ومفاضلة لان الله أشهدني أسماءه فرأيتها متفاضلة لا شرا كها في أمور وتميزها في أمور مع الاشتراك وكل اسم لا يقع فيه اشتراك مع اسم لا مفاضلة بين ذاتك الاسمين فاعلم ذلك فانه علم عزيز ورأيت فيها علم تسليط العالم بعضه على بعض وماسببه فرأيت من حكم الاسماء الالهية في طلبها ظهورها ولايتها وما هي عليها من الغيرة ورأيتها تستعين بالمشارك لها من الاسماء فهي المعانة المعينة ولذلك خرج الخلق على صورتها فمنها المعان والمعين ولما وقع الامر هكذا خاطبهم بحكم التعاون فقالوا تعاونوا على البر والتقوى فيكون ما فطر واعليه عباده فانهم قد يتعاونون بتلك الحقيقة على الالم والعدوان ورأيت علم الجبر فرأيتها آخر ما تنتهي اليه المآل وهو سبب ما لا الخلق الى الرحمة فان الله يعذر خلقه بذلك فيما كان منهم فانهم لا يبق منهم الا التضرع الطبيعي ولولا ان نشء الآخرة مثل نشء الدنيا ووجسم طبيعي وروح ما صح من الشقي طلب ولا تضرع اذ لو لم يكن هناك أمر طبيعي لم يكن للنفس اذا جهلت من ينهبها على جهلها لعدم احساسها اذ لا حس لها الا بالجزء الطبيعي الذي هو الجسد المركب وبالجهل شقاؤها فكانت النفس بعد المفارقة اذا فارقت وهي على جهالة كان شقاؤها جهلها ولا تزال فيه أبدافن رحمة الله بها ان جعل لها هذا المركب الطبيعي في الدنيا والآخرة وما كل أحد يعلم حكمته هذا المركب القوي لا يتجاوز حيوان عنه ورأيت علم الرجعة وهو علم البعث وحشر الاجساد في الآخرة وان الانسان اذا اتقل عن الدنيا لن يرجع اليها أبد السكنا تنتقل معه

باتقاه فن هذه الدار من ينتقل الى الجنة ومنهم من ينتقل الى النار فالنار والجنة نعم الدار الدنيا ونعيمها فانه ما بقي دار  
 الا الجنة والنار والدنيا لا تنعدم ذاتها بعد وجودها ولا شيء موجود فلا بد أن يكون في الدار من أوفى أحد هما فأعطى  
 الكشف ان تكون مقسمة بين الدارين وقد ورد في الخبر النبوي من ذلك ما فيه غنية وكان بعض الصحابة يقول  
 يا عمر متى تعودنارا وهو الحليم الذي بشر به أهل النار وقوله صلى الله عليه وسلم في الانهار الاربعانها من الجنة فقد كر  
 سبحان وجيحان والنيل والفرات وبين قبري ومنبري وروضة من رياض الجنة وبجاس الدكر حيث كانت روضات  
 من روضات الجنة والاخبار في ذلك كثيرة ولسنا من أهل التقليد بمحمد الله بل الامر عندنا كما آمنابه من عند ربنا  
 شهدناه عيانا ورأيت فيها علم مرتبة قول النبي صلى الله عليه وسلم اني مكاثربكم الامم وان ذلك من الشرف والمجد في  
 موطنه فلا يهمل مثل هذا فان لكل موطن شرفا يخصه لا يكون شرفه الا به وهذا لست جاعلة من العارفين حيث  
 لم يفرقوا بين شرف النفوس وشرف العقول وانهما لا يتداخلان وان الكمال في وجود الشرفين ورأيت فيها علم  
 ما يرى الانسان الا ما كان عليه سواء عرف ذلك أو جهله فانه لا بد أن يشهده فيعرفه في الموضوع الذي لا ينفعه العلم به  
 ولا مشاهدته اياه ورأيت فيها علم التداخل والدور وهو انه لا يكون الحق الا بصورة اخلق في الفعل ولا يكون اخلق فيه  
 الا بصورة الحق فهو دور لا يؤدي الى امتناع الوقوع بل هو الواقع الذي عليه الامر فان الله لا يجل حتى يوافقه هذا حكم  
 خلق في حق وقال فن يراد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد أن يضل به يجعل صدره ضيقا حيا فانه  
 كما كان عوده وما له مناورأيت فيها علم منزلة القرآن من العالم ولن جاء وبما جاء والى أن يعود دورأيت فيها علم التلييس  
 وان أصله المجلة من الانسان فلواتند وتفسر لم يلبس عليه أمر وقيل فاعل ذلك ورأيت فيها علم الليل وحده  
 والنهار وحده والزمان وحده واليوم وحده والدمع وحده والعصر وحده والمدة وحده ورأيت فيها علم التفصيل وفيما  
 ظهر ورأيت فيها علم ما لزم الانسان من حكم الله الذي فصله الشرع فلا ينفك عنه ورأيت فيها علم تقابل النسختين وان  
 الانسان في نفسه كتابا به ورأيت فيها علم سبب وجوب العذاب في الآخرة وهو جلي والعلم الحق انما هو في وجود  
 سبب عذاب الدنيا ولا سببا في حق الطفل الرضيع وهل الطفل الرضيع وجميع الحيوان لهم تكليف الهى برسول منهم  
 في ذواتهم لا يشعر به وان الصغير اذا كبر وكلف لا يشعر ولا يتذكر تكليفه في حال صغره لما يقوم به من الآلام  
 وبالحيوان فانه تعالى ما يعذب ابتداء ولكن يعذب جزاء فان الرحمة لا تقتضي في العذاب الاجزاء للتطهير ولولا التطهير  
 ما وقع العذاب وهذا من أسرار العلم الذي اختص الله به من شاء من عباده ولكل أمة رسول وان من أمة الا خلا فيها  
 نذير وامن شيء في الوجود الا وهو أمة من الأمم قال تعالى وامن دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمة  
 أمثالكم في كل شئ وقال صلى الله عليه وسلم في الكلاب انها أمة من الأمم فعمت الرسالة الالهية جميع الأمم صغيرهم  
 وكبيرهم فامن أمة الا وهى تحت خطاب الهى على لسان نذير بعث اليها منها وفيها ورأيت فيها علم حكم الوجوب الموسع  
 المخبر كأوقات الصلوات والتخيير في الكفارات ورأيت فيها علم كون الحق مع ارادة العبد لا يخالفه وهذه الصفة بالعبد  
 أولى فكأمر الله عبده فعصاه كذلك دعاه عبده فلم يجبه فاسأل فيه كما أمره فلم يطيعه ألا ترى الى الملائكة لما لم تعص  
 أمر الله أجابه الله في كل مأساة فيه حتى ان العبد اذا وافق في الصلاة تأمينه تأمين الملائكة غفر له ورأيت فيها عموم  
 العطاء الالهى وانه من الكرم الالهى انيان الكبائر في العالم المكلف فانه لا بد لطائفة من التبديل فيبديل بها كبير بكبير  
 احياء نفس بقتل نفس \* في كل نوع وكل جنس

فن الناس من يبدل له بالتوبة والعمل الصالح ومن الناس من يبدل له بعد أخذ العقوبة حقها منه وسبب انفاذ الوعيد  
 في حق طائفة حكم المشيئة الالهية فاذا انتهت المدة طلبت المشيئة في أولئك تبديل العذاب الذي كانوا فيه بالنعيم المائل  
 له فان حكم المشيئة أقوى من حكم الامر وقد وقع التبديل بالامر فهو بالارادة أحق بالوقوع وسترا لله العلم عن بعض  
 عباد مواطع عليه من شاء من عباده وهو من علم الحكمة التي من أوتيتها فقد أوتى خيرا كثيرا ولذلك قال الحق تعالى  
 وكان الله غفورا رحيما غفورا أى يستتر رحما بذلك السر بعد قوله فإؤشك يبدل الله سياهم حسنات وقال

في المسرفين لا تقتطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم لجاء بالمغفرة والرحمة في حق التائب وصاحب العمل الصالح كجاء بهما في المسرفين الذين لم يتوبوا وانهما هم عن القنوط وأكذب قوله جميعا وأكثر من هذا الافصاح الالهي في مال عباده الى الرحمة ما يكون مع عمارة الدارين الجنة وجهنم وان لكل واحدة منهما ملاماها لا يخرجون منها فغط الله الامانع له وانما الاسم المانع انما يتعلقه ان نعيم زيد ممنوع عن عمر وكما ان نعيم عمر ممنوع عن زيد فهذا حكم المانع لانه يمنع شمول الرحمة ورأيت فيها علم الفرق بين مفاضلة المفضولين في الدنيا وبينهم في الآخرة ورأيت فيها علم من ترك ما هو عايبه لماذا ترك وسببه ورأيت فيها علم ان الله هو المعبود في كل معبود من خلف حجاب الصورة ورأيت فيها علم الرفق بالعالم ومعاملة كل صنف بما يليق به من الرفق ورأيت فيها علم ما يجني الانسان الاثم غرسه لا غير ورأيت فيها علم الحدود في التصرفات ومقاديرها واوزانها ورأيت فيها علم التخلق بالاخلاق الالهية من كونه باخاسة ورأيت فيها علم حكم مرتبة الجزء من الكل وان كان الجزء على صورة الكل ورأيت فيها علم تتاج المقدمتين الفاسدتين علما صحيحا مثل كل انسان حجر وكل حجر حيوان فكل انسان حيوان فلم يلزم من فساد المقدمتين ان لا تكون النتيجة صحيحة وهذا لا يعرف ميزانه ورأيت فيها علم تأثير المثل في مثله بماذا أثر فيه وليس احدهما بأولى من الآخر ولا حق بنسبة التأثير اليه والمثلان ضدان فافهم ورأيت فيها علم العتب وكيف يصح مع قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق والعتب فيما بينهما فما يبأى نظر يكون عبثا وبأى نظر لا يكون باطلا وقول الله تعالى انما خلقناكم عبثا ففقد وما قيد الباطل ورأيت علم فضل الذكور على الاناث وهي مفاضلة عرضية لا ذاتية ورأيت فيها علم أحكام المحال والحال والممكن فيه ورأيت فيها علم المحجب المانعة من التأثير الالهي في المحجوب بها ورأيت فيها علم سلطنة الاحدية وانه لا يبقى لسلطانها احد وهل يصح فيها تجل أم لا فالذي قال بالتجلي فيها ما ير بدله واحدة الواحدة وأحدية المجموع وكذلك من لا يقول بالتجلي فيها هل ير بدله واحدة الواحدة أو أحدية المجموع ورأيت فيها علم آداب السماع وترك الكلام عنده ورأيت علم الحاق الأدنى بالأعلى في حكم ضرب المثل له ومن هو هذا الأعلى وبماذا كان أعلى ورأيت فيها علم المجهور على الثناء على من كان يذمه قبل الجبر ورأيت فيها علم السبب المانع الذي يمنع العاقل من سلوك الاشد والاختلاف بالاولى واللاحق ورأيت فيها علم العروج والازول من الشخص الواحد لاختلاف الاحوال ومن نزل لما نزل ومن أنزل ومن صعد لما صعد ومن أضعده ورأيت فيها علم أحوال الناس في البرزخ فانه تقابلت فيه الاخبار فهل يتم التقابل أو يخص وهل العموم والخصوص في الزمان أو في الاشخاص ورأيت فيها علم فائدة الآيات التي لا تأتي للانعاج فلا شيء أنت ورأيت فيها علم ما السبب الذي أجرا الضعيف من جميع الوجوه على القوى من جميع الوجوه مع علمه بأنه قادر على اهلا كه ورأيت فيها علم طاعة إبليس ربه في كل شيء الا في السجود لآدم وماذا كرا آدم بانه عصي نهي الله وقيل في ابليس أي ولم يقل فيه عصي أمر الله هل ذلك شرف يرجع لآدم لكونه على الصورة وما لابليس هذا المقام وذكر الله في آدم انه عصي ربه فذكر من عصي ولم يذكر في حق إبليس الا أني ولم يذكر انه أني امثال أمر ربه وفي آية أخرى قيل لم يكن من الساجدين وفي آية أخرى قيل استكبر وفي آية أخرى قال أءسجد لمن خلقت طينا وفي آية أخرى قيل أي ان يكون مع الساجدين فانظر ما أفادك اخفى في هذه الآيات وما في طيها من الاسرار ورأيت فيها علم الغترار ورأيت فيها علم من فضل آدم من المخلوقين وان فضله لم يعم وهكذا أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعتها انها وهكذا أخبر اخايل ابراهيم عليه السلام شيخنا أبامدين بأن فضل آدم لم يعم ورأيت فيها علم الامامة والامام ورأيت فيها علم ان الدنيا عنوان الآخرة وضرب مثال لها وان حكم ما فيها هو أتم وأكمل في الآخرة ورأيت فيها علم السبب الذي لاجله يميل قلب صاحب العلم بالشئ عما يعطيه علمه وما حكمه ورأيت فيها علم سنة الله في عباده لا تتبدل ورأيت فيها علم نوقيت محادثة الحق التي لا بد لصاحب العناية منها والجمع بين الشهود والمحادثة وما يكون من المحادثة مسامرة وان الحق لا يمتنع من المسامرة ويمتنع من المحادثة في أوقات ما وهي خطاب الهى من العبد لله ومن الله للعبد وما يتج هذا العلم لمن علمه يوم القيامة ورأيت فيها علم أحوال الصادقين في

حركاتهم في الدخول الى الحضرة الالهية من العالم والخروج منها الى العالم وعن تمكن في هذا المقام أبويزد البسطامي  
روايت فيها علم تشخيص المدم حتى يقبل الحسك عليه بما يؤثر فيه الوجود وان لم يكن كذلك فلا يعقل وصورته صورة  
تجلى الحق في أى صورة ظهر يحكم عليه بما يحكم به على تلك الصورة التي تجلى فيها و يستلزم حكمها ومن ذلك نسب  
اليه تعالى ما نسب من كل ما جاء في الكتاب والسنة ولا يلزم التشبيه ورأيت فيها علم الطب الالهي في الاجسام الطبيعية  
لا في الاخلاق وقد يكون في الاخلاق فان مرض النفس بالاخلاق الدنية أعظم من مرض الاجسام الطبيعية ورأيت  
فيها علم ما لا يتعدى العامل بما يقتضيه طبعه ومزاجه ان كان ذامزاج فان كان العامل بمن لا مزاج له فان عمله بحسب  
ما هو عليه في ذاته ورأيت فيها علم حكم من يسأل عما يعلم فيجب ان لا يعلم فيكون ذلك علما به عند السائل انه يعلم ما سأل  
عنه فان أجابه بما يعلم كما هو الامر في نفسه وعليه علم انه لا يعلم الجيب ما سأل عنه السائل ورأيت فيها علم التعاون على  
حصول العلم اذا وجد هل يحصل به كل علم يتعاون عليه أو يحصل به علم بعض العلوم دون بعض ورأيت فيها علم سبب وضع  
الشرائع وارسال الرسل ورأيت فيها علم التحكم على الرسل ما سببه وهل هو محمود أو مذموم أو لا محمود ولا مذموم أو في  
موطن محمود وفي موطن مذموم ورأيت فيها علم المانع من وقوع المكات دفعة واحدة أعني ما وقع منها وهل ذلك يمكن  
أم لا وفيما يمكن ذلك وفيما لا يمكن والذي يمكن فيه هل وقع أم لا وما ثم الاجوهر أو عرض حاصل ومجول قائم بنفسه  
وغير قائم بنفسه فيدخل في ذلك التقسيم الجسم وغيره وهل الجسم مجموع اعراض وصفات والجوهر كذلك أم ليس  
كذلك ورأيت فيها علم مرتبة التسعة من العدد ورأيت فيها علم تراض الخصالين ما اذا هما الى المنازعة هل أمر وجودي  
أو وعدى ورأيت فيها علم الحق الخلق به ورأيت فيها علم تسمية الاسم الواحد من الاسماء بجميع الاء كما ذهب اليه  
صاحب خلع النعلين أبو القاسم بن قسي رحمه الله في كتاب خلع النعلين ورأيت فيها علم مراتب المحامد وعواقبها والله  
يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والستون والثمان في معرفة منزل الافعال مثل أني ولم يأت وحضرة الامر وحده

اذا كان غير الجنس مثلي في الفصل \* فأين امتيازى بالحديث عن النحل  
انا ناطق والطير مثلي ناطق \* كما جاء في القرآن في سورة النمل  
فلا تفرحن الابدانت واحد \* به فوجود الشكل بأنس بالشكل  
لقد كان لي شيخ عزيز مقدس \* يقول بتفضيل الامور بالوصل

قال الله تعالى واذا قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وهذا القول لا يكون  
اليوم القيامة فواقع فعبر بالماضي عن المستقبل لتحقق وقوعه ولا بد وزوال حكم الامكان فيه الى حكم الوجوب وكل  
ما كان بهذه المثابة فحكم الماضي فيه والمستقبل على السواء وسياقه بالماضي آكد في الوقوع وتحققه من بقائه على  
الاستقبال اعلم باولي أسعدك الله بالحق ونطقك به ان جماعة من أهل الله غلطوا في أمر جاع من عند الله تعالى  
وساعدناهم على غلطهم وما ساعدناهم ولكن مشينا أقوالهم لانتمائهم الى الله حتى لا ينتمى اليه سبحانه إلا أهل حق  
وصدق وذلك ان الامر الذي غلطوا فيه لم الحق الخلق به وجعلوا هذا الخلق به عيناً موجودة لما سمعوا الله يقول انه  
خلق السموات والارض بالحق وما أشبه هذه الآيات الواردة في القرآن والباء هنا بمعنى اللام ولهذا قال تعالى في تمام الآية  
تعالى الله عما يشركون من أجل الباء والامر في نفسه في حق السماء والارض وما أنزل ما ينهما حتى يتم الوجود كله مثل  
قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون كذلك ما خلق السموات والارض والخلق أى لا الحق فاللام التي نابت  
الباء هنا مناجاة عين اللام التي في قوله ليعبدون فخلق السموات والارض للخلق والحق ان يعبدوه ولهذا قال تعالى الله  
عما يشركون والشرك هو الظلم العظيم وما ظهر من موجود الا من هذا النوع الانساني وما ذكر الجن معه في الخلق  
للعادة لا لكونه أغوا بالشرك لانه أشرك والانس هو الذي أشرك هذا اذا لم تكن الجن عبارة عن باطن الانسان  
فكانه يقول وما خلقت الجن وهو ما استتر من الانسان وما بطن منه والانس وهو ما يبصر منه لظهوره الا ليعبدون

ظاهره وباطنه قال أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين أي بين الخصومة ظاهر بها قال خلق  
 الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين وذلك لدعواه في الربوبية وما خلقه الله الا عبداً فلا يتجاوز قدره فزاع ربه في  
 ربوبيته وما نازعه مخلوق الا هو ووصف خصومته بالابانة دون من وصفه بالخصومة من الملائكة الاعلى وغيرهم وفي دعوى  
 غير الربوبية فانه ما من خصام يكون من مخلوق في أمر خلاف دعوى الربوبية الا هو يمكن ان يكون الحق بيده في  
 ذلك ويخفى على السامع والحاكم فلا يدري هل الحق معه أو مع خصمه وهل هو صادق في دعواه أو هو كاذب للاحتمال  
 المتطرق في ذلك الادعواء في الربوبية فانه يعلم من نفسه ويعلم كل سامع من خلق الله انه كاذب في دعواه وانه عبد  
 ولذلك خلقه الله فلذلك قيل فيه انه خصيم مبين أي ظاهر الظلم في خصومته فمن زاع ربه في ربوبيته كيف يكون حاله ثم  
 ان هذا الانسان ليتبين في ذلك في حق نفسه فانه يعلم من نفسه انه ليس له حظ في الربوبية ثم يعترف بالربوبية خلق  
 من خلق الله من شجر أو نبات أو حيوان أو انسان مثله أو جان أو ملك أو كوكب فانه ما بقي صنف من المخلوقات الا وقد  
 عبده منه وما عبده الا الانسان الحيوان فاشقى الناس من باع آخرته بدينار غيره ومن هلك فيما لا يحصل بيده منه شيء فيشهد  
 على نفسه انه أجهل الناس بغيره وأعلم الناس بنفسه لانه ما دعاها لنفسه ومن ادعاها لنفسه فاعاد استخف قومه فأطاعوه  
 لذلك وهو يعلم خلاف ذلك من نفسه ولذلك قال ما علمت لكم من اله غيري أي في اعتقادكم واعلم ان الحق تعالى لا يخلق  
 شيئاً بشئ لكن يخلق شيئاً عند شئ فكل ما يقتضى الاستعانة والسببية فهي لام الحكمة في اخلاق الله شيئاً الا للخلق  
 والحق ان يعبدوه فاذا هو خصيم مبين وما ذاك الا من عصى القلوب التي في الصدور عن الحق فلو كانت غير معرضة عن  
 الحق مقبلة عليه لأبصرت الحق فأقرت بالربوبية له في كل شئ ولم يشرك بعبادته به أحد اولئك قال فمن كان يرجو  
 لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا صالح الذي لا يدخله خلل فان ظهر فيه خلل فليس بصالح وليس الخلل في العمل وعدم  
 الصلاح فيه الا الشرك فقال ولا يشرك بعبادته به أحد افنكرتم كل من ينطق عليه اسم أحد وهو كل شئ في عالم الخلق  
 والامر وعم الشرك الاصغر وهو الشرك الذي في العموم وهو الربوبية المستورة المنتهكة في مثل فعلت وصنعت وفعل  
 فلان ولولا فلان فهذا هو الشرك المغفور فانك اذا راجعت أمحباب هذا القول فيه رجعو الى الله تعالى والشرك الذي في  
 الخصوص فهم الذين يجعلون مع الله الهاً آخر وهو الظلم العظيم الذي ظلموا به هذا القول عليه انه اله مع الله وظمهوا الله في  
 وحدانية الألوهية له وظموا الشريك في نسبة الألوهية اليه فيأخذهم الله بظلم الشريك لا بظلمه في أحدية فان الذي  
 جعلوه شريكاً تبتر منهم يوم اقامة حيث تظهر الحقوق الى أربابها المستحقين لها فاعلى الحقيقة ان الله لا يخلق شيئاً  
 بشئ وان خلقه شئ فذلك لام الحكمة وعين خلقه عين الحكمة اذ خلقه تعالى لا يعقل فالخلق عبد بالذات أثرت فيه  
 العوارض ولا سيما الشخص الانساني بل ما أثرت العوارض الا في الشخص الانساني وحده دون سائر الخلق ومساواه  
 فعلى أصله من تزيه خالقه عن الشريك ولذلك قال وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون وهذا ضمير الجمع  
 في تفقهون انما هم الناس خاصة جميع المخلوقات عبدوا الله الا بعض الناس فالانسان له الخصام حيث خاصه فيها هو  
 ظاهر الظلم فيه وليس الا بالربوبية وهل رأيتم عبداً يخاصم ربه الا اذا خرج عن عبوديته وزاحم سيده في ربوبيته فاذا عصى  
 ملكاً لنفسه فاذا انصرف فيه سيده نازع فيه وخاسمه فما وقعت خصومة من عبد في عبودية وانما وقعت فيها هو رب  
 فيه وما لك له وكثير من أهل الله من العلماء منهم من لا أذكره ولا أسميه فان هذه النسبة اليه نسبة تنص على جهله  
 فلذلك تأذبت منه فقررنا المخلوق به على وجهين فمنهم من جعل هذا الحق المخلوق به عين علة الخلق والحق تعالى  
 لا يعقل خلقه هذا هو الصحيح في نفسه حتى لا يعقل فيه أمر يوجب عليه ما ظهر من خلقه بل خلقه الخلق منه منه على  
 الخلق وابتداء فضل وهو الغنى عن العالمين ومنهم من جعل هذا الحق المخلوق به عيناً موجودة بها خلق الله مساواها  
 وهم القائلون بأنه ما صدر عن الواحد الا واحد وكان صدور ذلك الواحد صدور معلول عن علة أو جبت الاله صدور  
 وهذا فيه ما فيه والذي أقول به انه

اذا جاء أمر الله فالأمر الامر • وذلك توحيد الى من له الامر

فلانشر كوا فالشرك ظلم مبرهن \* عليه وهذا الظلم قد عمه الحجر

ولما كان العلم نحيابه القلوب كما نحيب الأرواح أعيان الاجسام كلها اسمى العلم روحا تنزل به الملائكة على قلوب عباد الله وتلقيه وتوحى به من غير واسطة في حق عباد الله أيضا فأما القاؤه وحيه به فهو قوله يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده وقوله وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا وأما تنزيل الملائكة به على قلوب عباده فهو قوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فهم المعلمون والاستاذون في الغيب يشهدهم من نزول آياته فإذا نزل هذا الروح في قلب العبد بتنزيل الملك أو بالقاء الله ووحيه حي به قلب المنزل عليه فكان صاحب شهود ووجود لا صاحب فكر وتردد ولا علم يقبل عليه دخلا فينتقل صاحبه من درجة القطع الى حال انظر فالعبد العالم المجتبي اما يعرج فبري واما ينزل عليه في موضعه

ان العبد - روج لرؤية الآيات \* نعت المحقق في شهود الذات

فانظر بفعل الحال تشهد كونه \* وانظر الى الماضي بريك الآتي

ان الوجود مبرهن عن نفسه \* بوجوده في أكثر الحالات

فالحال في الاحياء يشهد دائما \* والماضي والآتي مع الاموات

فان قال المعتذر عن هؤلاء فإفائدة خلق الانسان الكامل على الصورة قلنا يظهر عنه صدور الافعال والمخلوقات كلها مع وجود عينه عنده انه عبد فان غاية الامر الالهي ان يكون الحق مع العبد وبصره بل جميع قواء فقال تعالى فاذا أحببتك كنت سمعه وبصره وبده الحديث فأثبت بالصبر عينه عبد الاربوبة له وجعل ما يظهر به وعليه ومنه ان ذلك هو الحق تعالى للعبد فهذا الخبر يؤيد مذهبنا اليه وهو عليهم لو اعتدروا به محتجين علينا كما فعلت أنت ولم يكن لهم هذا الخبر فلا شيء أعلى من كلام النبوة ولا سيما فيما أخبر به عن الله عز وجل فان قالوا ان الامكان جعلنا ان نقول ما نقول قلنا الامكان حكم وهمي لا معقول لاني الله ولا في المسمى بمكانه لا يعقل أبداه هذا المسمى بمكانه امر بجماله وحاله الاختيار لا تعقل الا ولا ترجيح وهذا غير واقع فهو غير واقع عقلال لكن تقع وهمها والوهم حكم عديم فإثم الواجب بذاته أو واجب به فثبتته الحق في الاشياء واحدة

والحق ليس له الامشيتته \* وحيدة العبد لا لشرك يثنيها

والاختيار محال فرضه فاذا \* أتى حكمته الامكان نفسها

فلانزال على الترجيح نشأته \* والله بالخال أخفى نفسه فيها

فزال من علمنا الامكان عن نظر \* في الممكنات فيبديها ويخفيها

واذا زال الامكان زال الاختيار وما بقي سوى عين واحدة لان المشيئة الالهية ما عندها الأمر واحد في الاشياء ولا تزال الاشياء على حكم واحد معين من الحكمين في الامر كما توهمه القائل بالامكان فثبت انه ما ثم الاحق لحق وحق خلق خلق الحق ربوبيته وحق الخلق عبوديته فنحن عبيد وان ظهرنا بدموته وهور بنا وان ظهر بدموته ونساقا فان النعوت عند المحققين لا أثر لها في العين المنعوتة ولهذا نزول بمقابلها اذا جاء ولا يذهب عيننا بل لا يزال كونها في الحالين فالقائم عين القاعد من حيث عينه والقائم ليس القاعد من حيث حكمه فالقائم لا يمكن ان يقع في حال قيامه والقاعد لا يمكن ان يقوم في حال قعوده وما شاء الحق الا ما هو الامر عليه في نفسه فثبتته الحق في الامور عين ما هي الامور عليه فزال الحكم فان المشيئة ان جعلتها خلاف عين الامر فاما ان تنبغ الامر وهو محال واما ان يتبعها الامر وهو محال وبيان ذلك ان الامر هو أمر لنفسه كان ما كان فهو لا يقبل التبدل فهو غير مشاء بمشيئة ليست عينه فالمشيئة عينه فلا تابع ولا متبوع فتحفظ من الوهم فان له سلطانا قويافي النفس يحول بينها وبين العلم الصحيح الذي يعطيه العقل السليم ولما دخلت هذا المنزل عند ما رفعت الى اعلامه فاستدلت عليه باعلامه حتى وصلت اليه بعد ما قاسبت مشقة وطالت على الشقة فلما دخلت صعب على التصرف فيه لما فيه من المهالك وهو منزل مظلم لا سراج فيه فكنت أمشي فيه بحس

الرجل والثبث مخافة الوقوع في مهلاك من مهالكه فاذا ثبت قدمي في موضع أحسن به ولا بصره حينئذ شرعت في تقله  
أطلب موضعاً أتقل اليه فاذا وقعت قدمي بفرأغ علمت ان هنالك مهلكاً فسررت أنتبع بقدمي يميناً وشمالاً حتى أجد  
لقدمي موضعاً يستقر فيه وأما معتمد على القدم الأخرى وما زلت كذلك أتقل من مكان الى مكان في هذه السائمة  
ولا بصر شيئاً لعدم النور من الخارج المقارن لنور بصري فكان رجلي بصري فعلت من ذلك قدر ما تصرف فيه  
وأنا على حذر ما أدرى ما يعرض لي في طريق من حيوان يؤذيني ولا أحسن به حتى يوقع الاذي بي ومع هذا خاطرت  
بنفسي لاني قلت أنا في ظلمة على كل حال فسواء على قدمت أو تصرفت فاني اذا قدرت لم آمن أن يأتيني حيوان يؤذيني  
وان تصرفت لم آمن أيضاً من حيوان يؤذيني أو مهلك أقع فيه فالتبث في التصرف أرجى لي فرجعت على القعود طلباً  
للفائدة فينبأ أن كذلك اذ جئني نور الشرع من خارج بصورة سراج مصباح لانحر كالهواء لكونه في مشكاة  
ومشكاته الرسول فهو محفوظ من الهواء التي تطفئ ذلك المصباح في زجاجة قلبه وجسمه المصباح واللسان ترجمته  
والامداد الالهي زيته والشجرة حضرة امده فاجتمع نور البصر مع هذا النور الخارج فكشفنا ما في الطريق من  
المهالك والحيوانات المضرّة فاجتنبنا كل ما يخاف منها ويحذر وسلكنا عجة بيضاء ما فيها مهلك ولا حيوان مضر  
ولو تعرض البناعد لنا عنه لاتساع الطريق وسهولته والموانع والحصون التي فيه المانعة ضررتك الحيوانات فمن لم يعمل  
الله نوراً فالمن نور وبعد ان ظهر هذا المصباح لم ينطف ولا زال فمن استدبره وأعرض عنه مشى في ظلمة ذاته وتلك  
الظلمة ظلمته فيكون ممن جنى على نفسه باعراضه عن المصباح واستدباره فهذا حكم من ترك الشرع واستقل بنظره فهو  
وان ثبت في سعيه لظلمة ذاته على خطر من دواب الطريق وان لم يقع في مهلاك فينبغي للعاقل أن لا يستهجل في أمره  
فيه امانه ولا يتأني في أمر يكون الحق في المبادرة اليه والامراع في تحصيله هذا فائدة العقل في العاقل ورأيت في هذا  
المنزل علوماً ماجة منها علم الحاصل في عين الفائت لانه لو لا ذلك ما علمت فضل الحاصل على الفائت في حرك اذا كان فيه  
سعادتك ولا فضل الفائت على الحاصل اذا كان الفائت مطلوبك ولو حصل لك اشفاق وأنت لاتعلم فكان الفضل فيه  
في حرك فوته فان بفوته سعدت وهذا لا يكون الا لمن أسعده الله وهو قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم  
وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأتم لاتعلمون ومنه ما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل رسالته  
كان يرعى الغنم بالبادية فبريداً أن يدخل الى مكة ليصيب فيها ما يصبب الشبان فاذا دخل مكة وترك في الغنم بعض من  
يعرفه يحفظها حتى يأتي اليه يرسل الله عليه النوم فيفونه تحصيل ما دخل من أجله فيستهجل الرجوع الى غنمه فيخرج  
وقد فاته ما دخل من أجله وكانت في ذلك عصمته وحفظه من حيث لا يشعر ويقال في المثل في هذا المعنى من العصمة  
أن لاتجد وفي هذا المنزل من العلوم علم أحدية الافعال وهو أمر مختلف فيه فمن مثبت ذلك للحق تعالى ومن مثبت  
ذلك للخلق فهو إحدى الطائفتين ومن مثبت في ذلك شركاً خفيا وهم القائلون بالكسب وفيه علم ما لا يعلم الا بالوهاب  
ليس للكشف فيه مدخل جلة واحدة وهو ما لا يدرك الا بذات المدرك اسم فاعل على حسب ما هو المدرك اسم فاعل  
عليه فان كان ممن تنسب اليه الحواس له ذاتية لا يحالها المعين لها وان كان ممن لاتنسب اليه الحواس فادراكه  
للامور المحسوسة كصاحب الحواس أيضاً بذاته ولا يقال انها محسوسة لانه لا ينسب اليه حس فهي معلومة له والحواس  
طريق موصلة الى العلم والعلم بالامر هو المطلوب لا بما حصل فقد رأيت الا كما يدرك الفرق بين الالوان مع فقد حس  
البصر وجعل الله بصره في لسه فيبصر بما به لمس وفيه علم الاعلام بتوحيده الحق نفسه في الوهية بآي لسان اعلم ذلك  
وبالسمع الذي أدرك هذا الاعلام الالهي اذ اتبه الفهم عنه فان لم يتبعه فهم فهل يقال فيه انه سمع أم لا وفيه علم رتبة  
الانسان الحيوان ومزاجته الانسان الكامل بالقوة فيما لا يكون من الانسان الكامل الا بالفعل وان الانسان  
الكامل بخالف الانسان الحيوان في الحكم فان الانسان الحيوان يرزق رزق الحيوان وهو لكامل وزيادة فان  
الكامل له رزق الهل لا يناله الانسان الحيوان وهو ما يتغذى به من علوم الفكر الذي لا يكون للانسان الحيوان  
والكشف والنوق والفكر الصحيح وفيه علم رحمة الله بالعالم حيث أحاطهم على الاسباب وما جعل لهم رزقاً الا فيها

ليجدوا العذر في اثباتها فمن أثبتها جعلها صواب عبادة ومن أثبتها عقلا فهو مشرك وإن كان مؤمنا فكل مؤمن موحد عن بصيرة شهودية أعطاه الله إياها وفيه علم رتبة المباح من الشرائع وما حذره به من أنه لا أجر فيه ولا وزر حد صحيح أم لا وهل فيه حصول الاجر في فعله وتركه وما ينظر اليه من أفعال الله وما يحكم به في الله فانه لا يختار المنسوب الى الله فان لم يثبت هناك اختيار على حد الاختيار فلا يثبت هناك مباح على حد المباح لانه ما هو ثم وفيه علم ما يملكه الخلق وأنه محدود، قيد لا يذهب اليه الاطلاق في العلم به فان ذلك من خصائص الحق سبحانه وتعالى وفيه علم اختلاف الطبائع فمن تركيب منها وماذا اختلف من لا طبيعة له ولولا حكم الاختلاف فيمن لا طبيعة له ما ظهر الاختلاف في الطبيعة كما انه لولا اختلاف الطبيعة ما ظهر خلاف فيما ألف منها وهو علم عجيب في المفرد العين والمفرد الحكم في القوابل ظهر الخلاف بالفعل وهو في المفرد بالقوة وفيه علم حكمة توقف العالم بعضه على بعض فيما يستفاد منه مع التمكن من ذلك ودونه وفيه علم رتبة من كثرت علومه من قلت علومه ومن قلت علومه عن كثرة أو من قلت لاعتن كثرة وإن كان الشرف عند بعضهم في قلة العلم فلم يزد الأمر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم أن يطلب الزيادة من العلم ولا زيادة كثرة ومن كان علمه من المعلومات وإن كثرت أحدى كل معلوم التي هي عين الدلالة على أحدى الحق فهو صاحب علم واحد ولا أقل من الواحد في معلومات كثيرة مجمل كل معلوم أحدى هي معلومة للعالم بالله وحده وما نبه على هذه المسئلة الابن السيد البطليوسي فانه قال فيما وقفنا عليه من كلامه ان الانسان كلما علق قدره في العالم قلت علومه وكلما نزل عن هذه المرتبة لشريفة انست علومه وأعنى العلم بالأفعال وأعنى بالقلة العلم بالذات من طريق الشهود وكان رأيه في علم التوحيد رأى الغيثاغوريين وهم القوم الذين أثبتوا التوحيد بالعدد وجعلوه دليلا على أحدى الحق وعلى ذلك جماعة من العقلاء وفيه علم العلم الثابت الذي لا يقبل الزوال في الدنيا ولا الآخرة وفيه علم نصب الأدلة لمن لا يعرف الأمر بالانظر الفكري وفيه علم لا يمكن أن ينسب الا الى الله فان نسب الى غير الله دل عند من يعرف ذلك العلم على جهل من ينسبه الى غير الله بالله وفيه علم كون الموجودات كلها انعمانية أنعم الله بها وعلم من هو الذي أنعم الله بها عليه وهل هو هذا النعم عليه من جهة النعم فيكون عين النعمة عين النعم اسم مفعول فاعلم ذلك وفيه علم الموت في الحياة والحياة في الموت ومن هو الحي الذي لا يموت والميت الذي لا يحيا ومن يموت ويحيا ومن لا يموت ولا يحيا وفيه علم سبب وجود الانكار في العالم ولماذا يستقند من الحضرة الالهية وهل قوله لعبده عند ما ينسب اليه ما ظهر عليه من الامور التي نهى أن يعملها وما أصابك من سيئة فمن نفسك انكار الهى عن نسبة ذلك الفعل الى الله ولماذا سمى منكرا وهو معروف وقوله الذين يأمرون بالمعروف وهو الامر بما هو معلوم له وينهون عن المنكر وهو أن يأمر بما ليس معلوما عنده من التكره التي لا تعرف ولما كان المنكر فعل مأمر بتركه أو ترك مأمر بفعله ولا يوصف بأنه في منكر احتي يعلم أنه مأمر به ذلك العمل أو منهي عنه فصاح له اسم المنكر لا يحصل للعبد من الخبرة في ذلك وعدم تخلصه الى أحد الجانبين فان نسبه الى الحق في بعض الامور عارضه الادب أو الدليل الحسى والعقلى ولسمى قسلب عن ذلك العمل نعت المعرفة وبلحقه بالتكره ولما اختص المنكر بالذموم من الافعال لا بالحمد ود وفيه علم ذم الله المتكبر والكبرياء صفته وقد علم الله عز وجل أنه لا يدخل قلب انسان الكبر على الله واكن يدخله الكبر على خلق الله وهو الذي يزال منه وحينئذ يدخل الجنة فانه لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من كبر على غير الله حتى يزال وأما على الله فحال فان الله قد طبع على القلوب التواضع له وإن ظهر من بعض الاشخاص صورة الكبرياء على أمر الله وهو الذي جاءت به الوسائط وهم الرسل عليهم السلام من الله لاعلى الله فانه يستحيل الكبرياء من الخلق عليه لان الافتقار له ذاتي ولا يمكن للانسان أن يجمل ذاته وفيه علم الجليل والكفالة وانتقال الحق الى الكفيل من الذي عليه الحق وبراءة من انتقل الحق عنه ومنه وفيه علم السبب الذي أوجب للناس أن يؤخذ من مأمته وفيه علم التسليم والتفويض وفيه علم اختلاف أحوال الخلق عند الموت ما سبب ذلك ولماذا لم يقبضوا على الفطرة كما ولدوا عليها وما الذي أخرجهم عن الفطرة وأخرج بعضهم وما هي الفطرة وهل يصح

الخروج عنها ولا يصح ورحمة الله تعالى بخلقه في أخذ العلم على الناس لما أخذهم الله من ظهور آبائهم وأشهادهم على أنفسهم برؤيته عليهم فقالوا بلى أنت ربنا ولم يشهدهم بتوحيده ابقاء عليهم لعلهم أن فيهم من بشر به إذا خرج إلى الدنيا وتبريه من الشريك في العقبى يوم العرض الأكبر وفيه علم المحاجة يوم القيامة والفرق بين الحجة الداحضة والحجة الباقية وما هو الموطن الذي يقال فيه للانسان لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وفيه علم ما يحب على المبلغين عن الله تعالى من رسول ووارث وفيه علم ما يؤتى عن أمر الله وما يجنب وأحكامهم في ذلك عن بينة وعن غير بينة وفيه علم ما لا يمكن التبدل فيه عقلا مع امكان ذلك عقلا وكيف يدخل النسخ في أدلة العقول كما يدخل في أحكام الشرائع وفيه علم التحكم على الله هل يسوغ ذلك لاحد من أهل الله من غير أمر الله ولا يسوغ وفيه علم كيف يوجد الله من بوجهه من العالم وفيه علم هل عين الاعتماد على الله في دفع المكروه والضراء عين الاعتماد عليه في ابقاء النعم على المنعم عليه اسم مفعول وعلى أي اسم الهى يكون كل اعتماد من هذين الاعتمادين وفيه علم صفة الشخص الذى ينبغي أن يسأل في العلم الذى يعطى السعادة للعامل به وفيه علم السبب الذى يوجب الخوف عند من أعطاه الله الامان في الدار الدنيا وارتفاع ذلك عنه في الدار الآخرة واختلاف وجوه الاخذ الالهى مع الامان وفيه علم تنقل الصور الموجودة عن الاشخاص تطلب وجه الله في تنقلها وهى كالظلال مع الاشخاص الظاهرة عنه عند استقبال النور واستدباره أو يكون عن بينة ذلك النور أو شماله وفيه علم نفي أن يتخذ الحق الهى في المجموع وهل يتخذ بغير المجموع أولا يصح أن يكون متخذاً فانه اله عينه لا بالتخاذ فاعلم ذلك وفيه علم ماله من الدين وماله بعد منه ألاله الدين الخالص والدين الذى تدخله المشقة هل هو لله فانه يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال رب يد الله بكم اليسر ولا ير بكم العسر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دين الله يسر وقال بعثت بالحنيفية السمحة كما قال أيضاً له الدين واصباً وقال من يشأ هذا الدين يغلبه وقال لا يكلف الله نفساً الا وسعها فانه ما كلفها الا ما آتاها من القوة عليه وفيه علم رد النعم الى الله ولماذا يغلب على الانسان شهود الضراء حتى تحول بينه وبين ما فيها من طعم النعم حتى يضجر من البلاء وهذا كان مقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه يشاهد نعم البلاء في البلاء فيجمع بين الصبر والشكر في الآن الواحد وكان صاحب عمليتين وفيه علم الاستدراج بالنعم وفيه علم حكم من عامل الحق بجهله وهو يظن في نفسه أنه على علم في ذلك وفيه علم التعرية وفيه علم صفة المفتى والفتيا ومتى يفتى المفتى هل بعد الاستفتاء أو يفتى وان لم يستفت وهل يفتقر المفتى الى اذن الامام له في ذلك أم لا وفيه علم استخراج العلوم من النظر في الموجودات وتفصيله وفيه علم أنواع الوحي وضروبه وما يخص بالاوياء الانباع من ذلك وما لا يشارك فيه النبى من الوحي وفيه علم الاحاطة بوجوه كل معلوم من هو ذلك العالم بها وما صفته وفيه علم تفاضل الصفات لما ذابرج وفيه علم الارزاق الروحانية وما هو الرزق الذى في تناوله حياة القلوب من ارزق الذى فيه موت القلوب فانه قد يكون الموت من الجوع وقد يكون من الشبع والامتلاء وما هو الرزق الذى يشبع منه الرزق الذى لا يشبع منه والرزق الذى يذو فى جميع العالم والرزق الذى يخص بعض العالم دون بعض وفيه علم اعلم بالاراق وانه أحق بالعبادة لا فتقار المرزوق الى الرزق وفيه علم التحرك والسكون ومن أحق بالمقام هل المتحرك أو الساكن وحكاية المتحرك والساكن لما نحن كما في ذلك الى العالم بذلك ذوقاً وما جرى لهما وان صاحب الرزق من يأكله لا من يجمعه وأخبر تعالى عن لقمان الحكيم فيما أوصى به لابنه يا بني انهما ان تك مثقال حبة من خرد فتكن في حفرة أو في السموات أو في الارض يأت بها الله ولم يقل يأت اليها وفيه علم العدل وأداء الحقوق وفيه علم النسيان بعد العلم بحيث لا يدري أنه علم ما قد نسيه أصلاً وفيه علم الاسم الالهى والواقى واختلاف صورته في العالم مثل اختلاف الاسم الرزاق وفيه علم اختلاف الحال على المشاهد في حال رؤيته وفيه علم من يدعو الناس الى ما هو عليه حتى يكون داعى حتى وفيه علم الاوامر الالهية وفيه علم المحسن والاحسان وفيه علم الانساب وقول النبى صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد وان أباكم واحد فلا فضل لعربى على أعجمى ولا لأعجمى على عربى الا بالتقوى فان الله يقول اليوم أرفع نسبكم وأضع نسبى أين المتقون وقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فهل هو المتقى من يكون وقاية لله أو من يتخذ الله وقاية ولهذا

رجال ولهذا رجال وفيه علم الایلاء وأقسامه وأحكامه في المولى وصورة الایلاء وما يكون لله من ذلك وما يكون للعبد وفيه علم كون العالم العامل في دنياه في جنة محجلة في نفسه وان كان ردى الحال فنعيمه في نفسه أعظم النعيم وفيه علم المدخلة في القرآن مع كونه محفوظا من عند الله فلا يصح في القرآن تحريف ولا تبديل كما وقع في غيره من الكتب المنزلة وفيه علم النسخ مآهو وفيه علم حكم من يخالف ظاهره باطنه عن شهود وفيه علم دفع الانسان عن نفسه اعظاما لها لما رأى من تعظيم الله حقها في تحريم الجنة على من قتل نفسه وان كل قاتل نفسه لا يدخل جهنم الا بنفسه الحيوانية لان جهنم ليست موطن للنفس الناطقة ولو اشرقت عليها طفي طيها بلا شك لان نورها أعظم فان الذي قتل نفسه عظم جرمه لحق الجوار الاقرب وحال بذلك بينها وبين ملكها وما سوى نفسه فبعيد عن هذا الاقرب الخاص الذي انفسه وفيه علم ما حل وحرم هل حرم أو حل لنفسه أو لأمور مخصوصة وأحوال في المحرم والمحرّم عليه ولا محل ولا محرّم الا الله بلسان الشرع لسان الرسول صلى الله عليه وسلم والمتنهد من علماء الرسوم كالقهاء وفيه علم تغير الاقبال الالهي لتغير الاحوال وفيه علم اقامة العظيم مقام الجماعة وفيه علم السياسات في المخاطبات من العلماء والعارفين الدعاء الى الله وفيه علم الجزاء بالامثال في أي نوع كان وفيما بحمد من ذلك كله وفيما يذم وفيه علم المعية الالهية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### الباب التاسع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل مفاتيح خزان الجود

قلت لما ان قال قسومي باني \* قلت ما قلت والكؤوس تدار  
من مدير الكؤوس قلت حبيبي \* وهو شر بي الذي عليه المدار  
ثم قالوا فما يقول حبيب \* في الله القلوب تعار  
ولسان الكريم يعطيك مالا \* ثم يأتبك سائلا فتعار  
كرمانه وامتنانا وفضلا \* ولك الحكم بعد ذوا الخيار  
ان نشأ قلت أنت مالك هذا \* أو نشأ ضده فليس يفار  
كل هذا أباحه لك فضلا \* حكم الجبر فيه والاضطرار

اعلم أيدينا لله وإياك انه ما من شيء أوجد الله في العالم الذي لا أكمل منه في الامكان الا وله امثال في خزان الجود وهذه الخزان في كرسية وهذه الامثال التي نحتوي عليها هذه الخزان لا تنتهي أشخاصها فالامثال من كل شيء توجد في كل زمان فرد في الدنيا والآخرة ابقاء كل نوع وجوده ما وجد واختلف أمحبا بنا في هذا النوع الانساني هل تنقطع أشخاصه بانتهاء مدة الدنيا أم لا فن لم يكشف قال باتهائه ومن كشف قال بعدم انتهائه وان التوالد في الآخرة في هذا النوع الانساني باقى المثل في نكاح الرجل المرأة الآدمية الانسانية على صورة أذكرها والتوالد ايضا بين جنسين مختلفين وهما بنو آدم والحوار اللاتي أنشأهن الله في الجنان على صورة الانسان ولسن بأسمى فتوالد هما بنكاح بينهما في الانس والحوار وبننا مكان في الزمن الفرد ينكح الرجل اذا أراد جميع من عنده من النساء والحوار من غير تقدم ولا تأخر مثل فاكهة الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة بل بطف دان من غير فقد مع وجود كل وطيب طعم فاذا أفضى الرجل الى الحوراء والانسية له في كل دفعة شهوة ولذة لا يقدر قدرها لو وجدها في الدنيا غشى عليه من شدة حلاوتها فتكون منه في كل دفعة ربح مثيرة تخرج من ذكره فية لقاءها رحم المرأة فيتكون من حينه فيها ولد في كل دفعة ويكمل نشوء ما بين الدفتين ويخرج مولودا مصورا مع النفس الخارج من المرأة روحا مجردا طبيعيا فهذا هو التوالد الروحاني في البشرى بين الجنسين المختلفين والمتنهد المتلدين فلا يزال الامر كذلك دائما أبدا ويشاهد الابوان ما تولد عنهما من ذلك النكاح وهم كالملائكة الذين يدخلون البيت الممور ولا يعودون اليه أبدا هذا صورة توالد هذا النوع الانساني ولا حظ هؤلاء الاولاد في النعيم المحسوس ولا بلقوا مقام النعيم المعنوي فنعيمهم برزخي كنعم صاحب الرؤيا يراه في حال نومه وذلك لما يقتضيه الشئ الطبيعى فلا يزال النوع الانساني بتوالد ولكن حكمه ما ذكرناه وأما توالد

الارواح البشرية فان لهم في الآخرة مثل ما لهم في الدنيا اجتماعات برزخيات مثل ما يرى النائم في النوم انه ينكح زوجته ويولد له فاذا اقيم العبد في هذا المقام سواء كان في الدنيا أو في الآخرة ونكح الرجل من حيث روحه وزوجته من حيث روحها يتولد بينهما من ذلك النكاح اولاد روحانيون ما يكون حكمهم حكم المولدين من النكاح الحسى في الاجسام والصور المحسوسات التي تقدم ذكرها فيخرج الاولاد ملائكة كراما لا بل ارواحا مطهرة وهذا هو توالد الارواح ولكن لا بد ان يكون ذلك عن تجل برزخى فتجلى الحق في الصور القيّدة فان البرزخ اوسع الحضرات جودا وهو مجمع البحرين بحر المعاني وبحر المحسوسات فالمحسوس لا يكون معنى والمعنى لا يكون محسوسا وحضرة الخيال التي عبرنا عنه بمجمع البحرين هو يجسد المعاني ويلطف المحسوس وقلب في عين الناظر عين كل معلوم فهو الحاكم المتحكم الذي يحكم ولا يحكم عليه مع كونه مخلوقا لان الانفس التي تظهر من تنفس الحوراء والادمية اذا كانت صورة ما ظهرت فيه من نفس النكاح يخرج محالفا للنفس الذي لا صورة فيه بيمزه أهل الكشف ولا يدرك ذلك في الآخرة الا أهل الكشف في الدنيا وصورة هذا النشئ المتولد عن هذا النكاح في الجنة صورة نشئ الملائكة أو الصور من انفس الذاكرين الله وما يخلق الله من صور الاعمال وقد صحت الاخبار بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما جعلنا الكرسي موضع هذه الخزائن لان الكرسي لغة عبارة عن العلم كما قال وسع كرسيه السموات والارض أى علمه وكذلك هو هنا فان الخزائن فيها أشخاص الانواع وهذه الاشخاص لا تنتاهى وما لا ينتاهى لا يدخل في الوجود اذ كل ما يحصره الوجود فانه متناه فلا بد أن يكون الكرسي هنا علمه فان علمه محيط بما لا ينتاهى فلا تخيل في الكرسي الذي ذكرناه انه هذا الكرسي الذي فوق السموات ودون العرش فانه كرسي محصور موجود متناهى الاجزاء واعلم ان أفضل ما جاد به الله تعالى على عباده العلم فن أعطاه الله العلم فقد منحه أشرف الصفات وأعظم الهبات والعلم وان كان شرفا بالذات فان له شرفا آخر يرجع اليه من معلومه فانه صفة عامة تتعلق وتشرف المفاتيح بشرف الخزائن وتشرف الخزائن بقدر شرف ما اختزن فيها فالوجود الحق أعظم الموجودات وأجدها وأشرفها فالعلم به أشرف العلوم وأعظمها وأجلها ثم ينزل الامر في الشرف الى آخر معلوم ومان شئ الاوالم به أحسن من الجهل به فالعلم شرفه ذاتي له والشرف الآخر مكتسب والخزائن محصورة بانحصار أنواع المعلومات ورجعها وان كثرت الى خزائين خزنة العلم بالله وخزنة العلم بالعالم وفي كل خزنة من هاتين الخزائين خزان كالعلم بالله من حيث ذاته بالادراك العقلي ومن حيث ذاته بالادراك الشرعى السمعى والعلم به من حيث أسماؤه والعلم به من حيث نعونه والعلم به من حيث صفاته والعلم به من حيث النسب اليه وكل ذلك من حيث النظر الفكرى ومن حيث السمع وهو من حيث السمع كما هو من حيث الكشف والخزانة الاخرى التي هي العلم بالعالم تحوى على خزائن وفي كل خزنة خزائن فالخزائن الاولى العلم باعيان العالم من حيث امكانه ومن حيث وجوده ومن حيث ذوانه القائمة بانفسها ومن حيث كونه ومن حيث ألوانه ومن حيث مراتبه ومن حيث مكانه وزمانه ونسبه وعدده ووضعه وتأثيره وكونه مؤثرا فيه منه ومن غيره الى امثال هذا من العلوم وعلم الدنيا والبرزخ والآخرة والملا الأعلى والادنى فاول مفتاح من هذه الخزائن أعطاه العالم بالله مفتاح خزنة العلم بالوجود مطلقا من غير تقييد بحدوث ولا قدیم وما اذا تبهرل بنفسه أو بغيره وهو العدم فالوجود ظهور الموجود في عينه فان به تظهر جميع الاحكام من نبي وانبات ووجوب وامكان وحالة وجود وعدم ولا وجود ولا عدم هذا كله لا يثبت ولا يصح الا من موجود يكون عينه وما هيته وجوده لا يقبل التكثير الا بحكمه عليه فان الحقائق التي تبرز اليه فيه لوجوده فنقول بالكثرة في عينه وهو واحد ولكل حقيقة اسم فله اسماء

تجسدت اسمائى فكنت كثيرا \* ولم يرني غيري فكنت بصيرا  
 فيا قائلا بالغير أين وجوده \* وأين يكون الغير كنت غيورا  
 تعالى على من أو بعز فليس ثم \* فبالحق كان الحق فيسه غفورا  
 فوالله لولا الله ما كان كونه \* غنيا ولا كان الغنى فقيرا

عن أوالى من علق الفقر والغنى \* فسل بالذى قام الوجود خيرا

فاذا كان الوجود أول خزائن الجود واعطاك الحق مفتاح هذه الخزانة كالذى كان عرقك بك فعرفته فانت أول معلوم وهو آخر معلوم وأنت آخر موجود وهو أول موجود فانه ليس في قوتك ان تعلم المعلوم لان العلم شهود وان لم يكن كذلك فليس يعلم هذا هو الحق الذى لا ريب فيه هدى للتقين فأوجد من كل خزانة عيناً فأنه عيناً أو لا عيناً في عين وأنى بقولى لا عين في عين النسب فانه ليس لها أعيان وحكمها يحكم على الوجود لا عين بها ولا وجود لها الا بالحكم فلما أوجد ما ذكرناه حمد اليك فأوجدك كاملاً لا تنهأ طرفي الدائرة فظهرت في وجودك وان كنت آخراً بصورة الأول فانهصر العالم بينك وبينه فلا غصص له منك كما فلم تميز عنه ولا تميز عنك في الحكم وظهرت فيك صور العالم كلها التى أخرجهام من تلك الخزانة فشاهدتك فحصل لك العلم بها فعملت من العالم ما لم يعلم العالم من نفسه من الحكم فردا فردا وقال لك كما بقى في الخزانة مما لا يتناهى فهو مثل ما علمت فن أحاط علماً بواحد من الجنس فقد أحاط علماً بالجنس فانه ما لم الأمثال فى التقي طرفاً للدائرة حتى حدث المحيط ودل المحيط على نقطة الدائرة فحدث الخطوط من النقطة الى المحيط ولم تتجاوزها فان انتهت الخط انما يكون الى نقطة من المحيط فانتهى الى ما منه خرج فصوره أوليته عين صورة أخرىته فيصير من حكم نقطة آخره الذى انتهى اليها من المحيط من كذا الى محيط آخر نصفه من داخل المحيط الأول ونصفه من خارجه لحكم الظاهر والباطن ولبقى طرفاه أيضاً كالتقاء المحيط الأول حتى يكون على صورته لانه من المحال ان يخرج على غير صورته ثم يظهر من الحكم في المحيط ما ظهر في المحيط الأول الى ما لا يتناهى وهو ما يبرز من تلك الخزائن الذى لا يتناهى ما تحوى عليه وهو الخلق الجديد الذى الكون فيه دائماً أبداً وبعض الناس أو أكثر الناس في لبس من ذلك كما قال تعالى بل هم في لبس من خلق جديد مع الانقاس ولكن بصورة ما ذكرناه فالتقطة سبب في وجود المحيط والمحيط سبب في حصول العلم بالنقط فالمحيط حق وخلق والنقطة حق وخلق فهذان حكمان يسريان في كل دائرة ظهرت من الدائرة الأولى ولما ظهرت الدوائر بالعاما بلغت ولا تزال تظهر صارت الدائرة الأولى التى أحدثت هذه الدوائر خفية لا تعرف ولا تدرك لان كل دائرة قربت منها أو بعدت عنها فهى على صورتها فكل دائرة يقال فيها تشهد ما تشهدا فهذه اوه غيب في شهادة فالدوائر الظاهرة في الدائرة الأولى عددها مسا لعدد خزائن الاجناس كانت ما كانت لا يزداد فيها ولا ينقص منها وما يخرج ويحدث عنها من الدوائر الى ما لا يتناهى دوائر أشخاص تلك الاجناس الى ما لا يتناهى وتدل عين دائرة الشخص على أمر يسمى نوعاً وهو ما بين الجنس والشخص فيحدث عندك أنواع في أنواع ولكن منحصرة ولا تعرف الامن الاشخاص لان النوع معقول بين الجنس والاعم والشخص وكل متوسط بين طرفين ان شئت قلت ان الطرفين أظهره حكم التوسط وان شئت قلت ان التوسط أظهر حكم الطرفين وهذا عين معرفة الحق بالخلق والخلق بالحق

فلولا شهود الخلق بالحق لم يكن \* ولولا شهود الحق بالخلق لم تكن

فمن قال كن فهو الذى قد شهدته \* وما لم يكن يكون بقول كن

فمن علمه بالخلق يعرف حقه \* ومن علمه بالحق كان ولم يكن

فالمحيط يحفظ النقطة علماً والنقطة تحفظ المحيط وجوداً فكل واحد منهما حافظ ومحفوظ ولا حظ ملحوظ قال تعالى وشاهد مشهود فكل مشهود وشاهد والكل فاضل ومفضول فان قال أحدهما أنا قال الآخر أنا وان قال أحدهما أنت قال الآخر له أنت فلا يظهر كل واحد لا آخر الا بما يبدأ به كل واحد والقولان صحيحان

فياحق وياخلق \* لمن تقنى لمن تقنى شربت شربة منه \* وقد غصص بها خلقى

وما ثم سوى عين \* فمن يقبل ما تلقى فقال الذى أعنى \* اذا ما قلت فاستنقى

فان الامر محصور \* بين الخلق والحق ولولا ذلك ما كنا \* فأخف الذكر في الحق

فانت ياولى الذكر المنزل فانت المحفوظ وما نزل الا بك فانت الحافظ فلان عينك فانه في نفس الامر ما يفنى وغايتك ان

تقول يا هو فخلول هو ما هو مدلول أما فبايتخلص لك ما ترومه أبدا وإذا عز عن التخلص فقل به وقل بك وتميز عنه وميزه عنك تميز الأول عن الآخر والآخر عن الأول يتميز عنك تميز الظاهر من الباطن والباطن من الظاهر فانك من العالم روح العالم والعالم صورتك الظاهرة ولا معنى للصورة بالروح فلامعنى للعالم دونك فاذا ميزت عينك من الحق ومن العالم عرفت قدرك بمعرفة الحق وعرفت منزلتك بمعرفة العالم

فكنت لذار باو كنت لدا عبدا • وأنزلت عهدا مثل ما أنزل العهدا  
فان كنت ذالبا وغوص وفطنة • فلا تلتزم دما ولا تلتزم حدا  
ولا تفعلن شيئا اذا ما فعلته • بسهو وسرور عند فعلتك القصد  
فأنت ذاك الشخص ان كان سهوكم • يغالبكم فاعمد الى تركه عمدا

فهذا الذى أنبأتك به من مفاتيح خزائن الجود فلا تضعه فانه يعمل عمل كل مفتاح ولا يعمل مفتاح عمله فبه يفتح كل مغلق ولا يفتح بغيره ما أغلقه هذا المفتاح ومفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو فلا تعلم الا منه فلا تطمع ان تصل الى علمها بك ومن طمع في غير مطمع فقد شهد على نفسه بالجهل والله المثل الاعلى في السموات والارض وما ثم الاسماء وارض وله المثل الاعلى فله صورة في كل سماء وارض وهو الذى في السماء الهوى فى الارض اله وهو الله فى السموات وفى الارض يعلم سرهم من كونه فى الارض وجهرهم من كونه فى السماء ومن حيث النشأة يعلم سرهم من كونه فى السماء وهو معناكم الذى خفي عن الابصار عينه وظهر حكمه وله العلوق فهو فى السماء وهو الباطن ويعلم ايضا جهرهم من كونه فى الارض وهو ظاهرهم الذى ظهر للابصار عينه وخفي حكمه لان حكمه فى روحه فانه الذى تقيده العلوم بحواسه فله النزول فهو الارض فهو الظاهر

فقد بان ان الحق بالحق ينطق • وان الذى قلناه امر محقق  
فلا تعدل ان كنت للحق طالبا • فكمس الذى قلناه لفظ ملحق

فيقول العبد الكامل الذى لا أكمل منه لى وقت لا يسعنى فيه غير ربى ويقول الاصل لى وقت لا يسعنى فيه غير نفسى فان الاوقات كلها استغرقها العالم فى الجانبين ولهذا كان الانسان الكامل خليفة له تعالى فلها سبق علمه بنفسه على علمه بر به وبهذا جاء الخبر من عرف نفسه عرف ربه فان من استخلفه علم العالم من علمه بنفسه والخليفة على صورة من استخلفه فلم ربه من علمه بنفسه وعلم ان كل من اتصف بالوجود فهو متناهى أى كل ما دخل فى الوجود بقيت الخيرة فى العلم بالله من كونه موجودا هل يتصف بالتناهى لكونه موجودا ولا يتصف بالتناهى فان أرادوا بالتناهى كونه عين الموجود موصوفا بالوجود فهو متناهى كما هو كل موجود وان عينه موجودة وان أرادوا بالتناهى انتهاء مدة وجوده ثم ينقطع فهذا الاصح عقلا فى الحق لانه واجب الوجود لذاته فلا يقبل التناهى وجوده ولان بقاءه ليس بمرور المدد عليه التوهم فهو محال من وجهين تناهيه وكذلك فى أهل الآخرة أعني فى أعيانهم وفى الدار الآخرة سمعا ولا يتناهى بقاؤهم فى الآخرة ولا استمرار المدد عليهم فنسبة البقاء الى الله تخالف نسبة البقاء للعالم فالاطلاق فى العلم والحصر فى الوجود

كل ما فى الكون محصو • روالذى فى العلم مطلق

فتدبر قول خبر • بوجوده نحقق

ان علمى بوجودى • من وجود الحق أسبق

فاذا علمت كوفى • جاء علم الله يلحق

ولما كان العالم لا بقاء له الا بالله وكان النعت الالهى لا بقاء له الا بالعلم كان كل واحد رزقا لا آخر به يتغذى لبقاء وجوده محكوما عليه بأنه كذا

فنحن له رزق تغذى بكوننا • كما انه رزق الكيان بلا شك

فيحفظنا كونا ونحفظ كونه • الها وهذا القول ما فيه من افك

فلا غرو ان الكون في كل حالة • يقر ملك الملك بالرق والملك

فالوجود الحادث والقديم مربوط بعضه ببعض بط الأضافة والحكم لاربط وجود العين فالانسان مثلا موجود العين من حيث ما هو انسان وفي حال وجوده معلوم الابوة اذ لم يكن له ابن يعطيه وجوده أو تقدير وجوده نعت الابوة وكذلك أيضا هو معدوم نعت المالك مالم يكن له ملك يملكه به يقال انه مالك وكذلك الملك وان كان موجودا العين لا يقال فيه ملك حتى يكون له مالك يملكه فأنه من حيث ذاته وجوده غني عن العالمين ومن كونه ربا يطلب المربوب بلا شك فهو من حيث العين لا يطلب ومن حيث الربوبية يطلب المربوب وجودا وتقدير او قد ذكرنا ان كل حكم في العالم لا بد أن يستند الى نعت الهى الال نعت الذاتى الذى يستحقه الحق لذاته و به كان غنيا والنعت الذاتى الذى للعالم بالاستحقاق وبه كان فقيرا بل عبد افانه أحق من نعت الفقر وان كان الفقر والذلة على السواء ولهذا قال الحق لا يزد بتقرب الى بئس لى الذلة والافتقار والقادر على الشئ والانفعال الذاتى عن الشئ لا يتصف ذلك القادر ولا الذى عنه انفع لما تفعل بالافتقار بخلاف المنفع فانه موصوف بالذلة والافتقار فتعبر الحق من الخلق بهذا وان كان الخلق بالحق والحق بالخلق مرتبطا بوجه فالامر كما قررناه وهذا المنزل قد حواه فيقول القائل فلماذا يستند الحكم بالهوى وهو موجود فى الكون والحق لا يحكم بالهوى فالاهواء ما مستندها فانه ان تظنت لقول الله تعالى ان ربك فعال لما يريد فلم يصف نفسه بالتحجير عليه فى حكمه والكون موصوف بالتحجير فتوجه عليه الخطاب بانه لا يحكم بكل ما يريد بل بما شرع له ثم انه لما قيل احكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى أى لا تحكم بكل ما يحطرك ولا بما يهوى كل أحد منك بل احكم بما أوحى به اليك فان الله تعالى قال جبر القلب خلفاته قل بالتحجير احكم بالحق أى ولا تفعل ما تريد فليكن حكمك فى الامم يوم القيامة بما شرعت لهم و بعثنا به اليهم فان ذلك مما يراد فاك ما أرسلنا الا بما ترون يد حتى ثبت صدقنا عندهم وتقوم الحجة عليهم اذا حكم الحق فى كل أمة بما أرسل به نبيه اليهم وهذا تكون لله الحجة البالغة فدل التحجير على الخلق فى الاهواء ان لهم الاطلاق بما هم فى نفوسهم ثم حدث التحجير فى الحكم والنحكم كما انه فعال لما يريد ثم انه ما حكم الا بما شرع وأمر عبده ان يسأله تعالى فى ذلك حتى يكون حكمه فيه عن سؤال عبده كما كان حكم العبد بما يقيد من الشرع عن أمر به بذلك فليست الاهواء الاطلاق الارادات فقد علمت لماذا استندت الاهواء واستند التحجير ثم تعلم ان الهوى وان كان مطلقا فلا يقع له حكم الا مقيدا فانه من حيث القابل يكون الاثر القابل لا بد ان يقيد فانه بالهوى قد ير بد القيام والقعود من العين الواحدة التى تقبلهما على البديل فى حال وجود كل واحد منهما فى تلك العين والقابل لا يقبل ذلك فصار الهوى محجورا عليه بالقابل فلما قبل الهوى التحجير بالقابل علمنا ان هذا القبول له قبول ذاتى فحجر الشرع عليه فقبل وظهر حكم القابل فى الهوى ظهوره فى مطلق الارادة فحين انصف بها فلما خلق الله النفس الناطقة والخليفة قل ما شئت خلق فيه قوى روحانية معنوية نسبية معقولة وان كانت هذه القوى عين من انصف بها كالاسماء والصفات الالهية التى مرجعها وكثرتها الى نسب فى عين واحدة لا تقبل الكثرة فى عينها ولا العدد الوجودى العيني فكان من القوى التى خلقها فى هذا الخليفة بل فى الانسان الكامل والحيوان وهو مطلق الانسان قوة تسمى الوهم وقوة تسمى العقل وقوة تسمى الفكر وبها الحضرات الثلاثة لهذا الخليفة وولاه عليها حضرة المحسوسات وحضرة المعانى المجردة فى نفسها عن المواد وان لم يظهر بعضها الا فى بعض المواد وحضرة الخيال وجعل الخيال حضرة متوسطة بين طرفي الحس والمعنى وهو خزانة الجبايات التى نجيبها الحواس وجعل فيه قوة مصورة تحت حكم العقل والهوى يتصرف فيها العقل بالامر وكذلك الوهم أيضا يتصرف فيها بالامر وقوى فى هذه النشأة سلطان الوهم على العقل فلم يحصل فى قوة النقل أن يدرك أمر من الامور التى ليس من شأنها أن تكون عين مواد أو تكون لا تفعل من جهة ما الا فى غير مادة كالصفات المنسوبة الى الله المنزه عن ان يكون مادة أو فى مادة فعلمه المنسوب اليه ما هو مادة ولا ينسب الى مادة فلم يكن فى قوة العقل مع علمه بهذا اذا خاض فيه - ان يقبله الا بتصور وهذا التصور من حكم الوهم عليه لا من حكمه فالخس يرفع الى الخيال ما يدركه وتركب القوة المصورة فى الخيال ما شاءه مما لا وجود له

في الحس من حيث جلته لكن من حيث أجزاء تلك الجملة فان كانت القوة المصورة قد صورت ذلك عن أمر العقل بقوة الفكر فذلك لطلبه العلم بأمر ما والعلم مقيد بلاشك وان كان ماصوره المصورة عن أمر الوهم لامن حيث ما تصرف به العقل من حكم الوهم بل من الوهم نفسه فان تلك الصورة لا تبقى فان الوهم سريع الزوال لا طلاق بخلاف العقل فانه قديم محبوس بما استفادته ولما كان الغالب على الخلق حكم الاوهام لسلطنة الوهم على العقل فانه أثر فيه انه لا يقبل معنى يعلم قطعا انه ليس بمادة ولا في مادة لا بتصور وذلك التصور ليس غير الصورة التي لا يحكم بها الا الوهم فصار العقل مقيد بالوهم بلاشك فيما هو به عالم بالنظر وأما عمله الضروري فليس للوهم عليه سلطان وبه يعلم ان ثم معاني ليست بمواد ولا في أعيان مواد وان لم يقبلها بالنظر الا في مواد من خلف حجاب رقيق يعطيه الوهم ولما علم الحق ما ركب عليه العالم المكلف مما ذكرناه أرسل الرسل الى الناس والمكلفين فوقوا في حضرة الخيال خاصة ليجمعوا بين الطرفين بين المعاني والمحسوسات فهو موقف الرسل عليهم السلام فقالوا لبعض الناس من هذه الحضرة اعبد الله كأنك تراه ثم نبه هذا المخاطب المكلف به بهذا التقرير على أمر آخر الطغ منه لانه علم ان ثم رجالا علموا ان ثم معاني مجردة عن المواد فقال له فان لم تكن تراه أي تقف مع دليلك الذي أعلمك انك لاتراه فانه يعني الله براك أي الزم الحياء منه والوقوف عندهما كلفك فعدل في الخطاب الى حكم وهم أطف من الحكم الاوّل فانه لا بد لهذا المكلف ان يعلم انه يراه اما بعقله أو بقول الشرع وبكل وجه فلا بد ان يقيد الوهم فان العبد بحيث يراه الله فاخرجه عنه فحده اذ ميزه مع علمه انه ليس كمثل شئ غيره وهذه الحيرة سارية في العالم النوري والتاري والتراقي لان العالم ما ظهر الاعلى ما هو عليه في العلم الالهي وما هو في العلم لا يتبدل فالترتبة الالهية تنفي بذاتها التقييد عنها والقوايل تنفي الاطلاق عنها بالوقوع فعملت سبب الحيرة في الوجود ما هو قال تعالى ما يبدل القول لدى أي ما حكم به العلم وسبق به الكتاب فخرجنا ذلك من العلم والكتاب اذ كان له الحكم والخلفاء انما هم خلفاء العلم والكتاب فالعلم والكتاب حجابان عن الحق الذي هو غنى عن العالمين فرجع الكون للعلم والكتاب فتنتج الاهواء مع اطلاقها ما تنتجه العقول مع تقييدها فلا يسلم لعقل حكم أصلا بل وهم في هذه النشأة لان النشأة لها ولادة على كل من ظهر فيها وماتم أعلى من الحق رتبة ومع هذا تخيلت وقال لها تخيليني أمرها بذلك لكونه لا يكلف الله نفسا الا وسعها ووسعها ما تعطيه حقيقةها وجعل سعداتها في ذلك التخيل ثم قال لها ليس كمثل شئ فجمعت بين التنزيه فقيدته وبين التشبيه فقيدته فانها مقيدة فلا تعلم الا التقييد الذي هو حقيقتها

فالعقل ينتج ما لا هو انتجته • فانه عن هوى قد كان يخرج

فليس يحكم في شئ بغير هوى • الا الضروري والفكر يخرج

وقد نبه الحق عباده في كتابه العزيز ان عنده خزائن خزان كل شئ والخزائن تقتضي الحصر والحصر يقتضي التقييد ثم بين انه ما ينزل شأنا منها الا بقدر معلوم وهو تقييد ولولا التقييد بين المتقدمين الذي بربطهما ما ظهرت بينهما نتيجة أصلا ولا ظهر خلق عن حق أصلا ولهذا سرى النكاح في المعاني والمحسوسات للثبوت والقديم ما وحدينا ولكن لا يفقهون حديثا أي اتم ما يحجبون لان تعلمون ما تحذركم به فان الشرع كله حديث وخبر الهى بما يقبله العقل والوهم حتى تم الفائدة ويكون كل من في الكون مخاطبا واعلماء بالله وبالامر لا تعلمون حديثا بل تعلمون قديما وان حدث عندكم فها هو حديث العين ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث وما هو الا كلام الله المنعوت بالقدم حدث عنهم حين سمعوه فهو محدث بالانتيان قديم بالعين وجاء في مواد حادثة ما وقع السمع ولا تعلق الا بها وتعلق الفهم بمادلت عليه هذه الاخبار والذي دلت عليه منه ما هو موصوف بالقدم ومنه ما هو موصوف بالحدث فله الحدوث من وجهه والقدم من وجهه ولذلك قال من قال ان الحق يسمع بما به يبصر بما به يتكلم والعين واحدة والاحكام تختلف قال تعالى ان يشأ يذهبكم ففعلنى الذهاب بالمشبّهة وقال واناعلى ذهاب به لقادرون ففعلنى الذهاب بالاقتدار فبانه قدرته أراد وشاء وهناعلم شريف وهو أن متعلق القدرة لايجاد لا الاعدام فيعرض هنا أمر ان الامر الواحد ان الذهاب المراد هنا

ليس الاعداد وانما هو انتقال من حال الى حال فمتعلق القدرة ظهور المحكوم عليه بالحال التي انتقل اليها فاجسدت  
القدرة ذلك الحال فانتقلت الابل بالاجداد والامر الآخران وصفه بالاقتدار على الذهاب أى لا مكره له على ابقائه في  
الوجود فان وجود عين القائم بنفسه أعنى بقاء انما هو مشروط بشرط بوجود ذلك الشرط يبقى الوجود عليه وذلك  
الشرط بده الله به في كل زمان وله أن يمنع وجود ذلك الشرط ولا بقاء لامشروط الابه فلم يوجد الشرط فاعدم  
المشروط وهذا الامساك ليس من متعلق القدرة وقد وصف نفسه بالقدرة على ذلك فلم يبق الافتراض المنازع الذي  
يريد بقاءه فهو قادر على دفعه لما لم يرد الله بقاءه فيقهر المنازع فلا يبقى ما أراد المنازع بقاءه والقهر حكمكم من أحكام  
الاقتدار ولما علمنا هذا وتقرر له بنا علمنا من تقدم وحكمه ومن تأخر وحكمه كما قسمنا ان الشيء يكون متقدما من وجه  
متأخرا من وجه وفي هذا المنزل من العلوم علم المثلاث الواقعة في الوجود ومن أين أصلها وما يتصل منها وما ينفصل  
وفيه علم مناسبة القرآن للكتاب وكون التوراة وغيرها كتابا وليست بقرآن وفيه علم تقليل النظير في الحمد  
والمذموم وفيه علم حكمة السبب في وجود ما لا يوجد الاسباب هل يجوز وجوده بغير سبب أم لا عقلا وفيه علم تهيو  
القوابل بذاتها لما يرد عليها ما تقبله وفيه ترك الاهمال من ترك ما يترك لمنفعة وكله ترك وفيه علم تأخير الوعيد من  
لا مانع له فهل ذلك لما منع لا يمكن رفعه أو هل هو عن اختيار ان صح وجود الانسان في العالم فانه ليس له مستند وجودي  
في الحق وانما هو أمر متوهم ذكرناه في الباب الذي يليه هذا الباب فقد تقدم وفيه علم الآجال في الاشياء والترتيب  
في الاجداد مع تهيو المكات لقبول الاجداد في الذي أخرها والفيض الالهي غير ممنوع والقوابل مهية للقبول والتأخير  
والتقديم مشهود فلماذا يرجع فلا بد في هذا الموطن من حكم يسمى المشيئة ولا بد ولا يمكن رفع هذا الحكم بوجه من  
الوجوه وفيه علم ما ستر عن العالم أن يعلمه هل ينقسم الى ما لا يزال مستورا عنه فلا يعلمه أبدا والى ما يعلمه برفع الستور  
وهل علم ما لا يرفع ستره ممكن أن يعلم لورفع الستر أو ستره عينه فلا يمكن أن يعلم لذاته وفيه علم سبب طلب البينة من  
المدعى اسم فاعل وقبول الطالب لذلك شهادة البينة من غير حكم الحاكم ولا يكون ذلك حتى يتذكر المدعى عليه  
بشهادة البينة فهل قبوله شهادتهم للذكرى أم لا مرآة وهو عدم التهمة لهم فيما شهدوا به وجوزوا النسيان منه لما  
شهدوا به عليه وذلك لانصافهم وفيه علم تأخير البيان عند الحاجة مع التمكن منه لا يجوز وفيه علم اقامة الجماعة  
مقام الواحد واقامة الواحد مقام الجماعة وفيه علم رد الدلائل للاغراض النفسية هل يكون ردّها عن خلل عنده في  
كون تلك الدلائل كافي في نفسها بجميعها أو لا عن خلل وفيه علم من حفظ من العالم وما اذا حفظ وعن حفظ ولماذا  
حفظ وفيه علم ما تحوى عليه الارض من الكنوز وما يظهر عليها ما يخرج منها أنه على حد معلوم لا يقبل الزيادة  
والنقص وفيه علم رزق العالم بعضه بعضا وفيه علم ترك الآخرة من صفة أهل الله الذين كرمهم وفيه علم نشء  
الحيوان على اختلاف أنواعه وفيماذا يشترك وبماذا يتميز صنف عن صنف وفيه علم التعريف الالهي من شاء الله من  
عباده وفيه علم سبب سجود الملائكة لآدم انما كان لاجل الصورة لان علمهم الاسماء فامر وبالسجود قبل أن  
يعرفوا فضله عليهم بما علمه الله من الاسماء ولو كان السجود بعد ظهوره بالعلم ما أتى ابليس ولا قال ما أخبر منه ولا استكبر  
عليه ولما قال أسجد لمن خلقت طينا وقال خلقتني من نار وخلقته من طين ثم بعد ذلك أعلم الله الملائكة بخلافته فقالوا ما  
أخبر الله عنهم ولهذا قال تعالى في بعض ما كرره من قصته واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فأتى بالماضي من الافعال وبإداة  
اذ وهي لما مضى من الزمان فاجعل بالك لهذه المسئلة تعلم فضل آدم بعلمه على فضله بالسجود له لمجرد ذنابه ولماذا نهى  
في الشرع أن يسجد انسان لانسان فانه سجود الشيء لنفسه فانه مثله من جميع وجوهه والشيء لا يخضع لنفسه ولهذا لما  
سئل صلى الله عليه وسلم في الرجل اذا أتى الرجل أن يخني له قال لا قيل له ايضا عنه قال نعم وفيه علم ما السبب في عداوة  
الامثال هل لكون المثليين ضدّين أو لا مرآة وفيه علم ما جهل الاعلى من الادنى حين اقتصر عليه وماله شرف الابه  
فانه لولا الادنى ما ظهر فضل الاعلى فاي فائدة لا فتخاره والحال يشهد له بذلك ولم يكتف ولما قال صلى الله عليه وسلم  
أنا سيد ولد آدم ولا خرف أي ما قصدت الفخر عليكم بذلك فانه معلوم بالمقام والحال أنه سيد الناس وفيه علم حكمة من

سأل أمرافيه شقاؤه فاجابه المسؤول مع علمه بذلك ولم ينه على ما عليه من الشقاء في ذلك وفيه علم ان الأمور يمثل أمر سيدة ثم يعاقبه السيد على امتثال أمر ما حكم هذا الفعل من السيد وفيه علم الفرق بين من أخذ بالحجة وبين من أخذ بالقهر وفيه علم الحسة عشر وفيه علم التساوى بين الضدين فيما اجتمع عليه وفيه علم المبادرة لكرامة الضيف النازل عليك وان لم تعرفه بماذا اتقابه وأنت لا تعرف منزلته فكرمه بقدر ما تعرف من منزلته وتعامله بذلك فان الكرامة على قسمين القسم الواحد يعم المعروف وغير المعروف والقسم الآخر ما يفضل بها المعروف وفيه علم التعريف بما يقع به الامان للخائف والانس للمستوحش وفيه علم النعائم وفيه علم التكبر والمواظع وفيه علم من ينبت أن يصحب بمن لا ينبت أن يصحب ومن ينبت أن يتبع عن لا ينبت أن يتبع ومن ينبت أن يعرف من غير محبة ولا اتباع ومن يصحب ويتبع ولا يعرف وفيه علم ما لا بد من العلم به وهو العلم بطريق نجاتك ~~وهو~~ وصل ~~به~~ هذا المنزل بينه وبين الباب السبعين وماتين وصلة بنسبة خاصة فالحقنا منه في هذا المنزل هذا القدر الذي أذكركه ان شاء الله وذلك أن الله تعالى لما خلق الارواح النورية والنارية أعنى الملائكة والجان شرك بينهما في أمر وهو الاستئذان عن أعين الناس مع حضورهم معهم في مجالسهم وحيث كانوا قد جعل الله عز وجل بينهما وبين أعين الناس حجابا مستورا فالجباب مستور عنا وهم مستورون بالجباب عنا فلا نراهم الا اذا شاؤا أن يظهر والناس ولهذا سمي الله الطائفتين من الارواح جنأى مستورين عنا فلا نراهم فقال في حق الملائكة في الذين قالوا ان الملائكة بنات الله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبة يا معنى بالجنة هنا الملائكة لقولهم ما ذكرناه أنفأ كانوا يكرهون نسبة البنات اليهم فاخبرنا الله بذلك في قوله ويجعلون لله ما يكرهون فانهم كانوا يكرهون البنات وهذا أخبرنا الله عنهم في قوله تعالى واذا بشر أحدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب وهو قوله تعالى واذا الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت وأنكر الله عليهم نسبة الانثى الى الملائكة في قوله أم خلقنا الملائكة انا وهم شاهدون فلما شرك الله تعالى بين الملائكة وبين الشياطين في الاستئذان سمي الكل جنة فقال في الشياطين من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس يعنى بالجنة هنا الشياطين وقال في الملائكة وجعلوا بينه وبين الجنة نسبة يا معنى الملائكة ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون والملائكة رسل من الله الى الانسان موكلون به حافظون كاتبون أفعالنا والشياطين مسيطرون على الانسان بأمر الله فهم مرسلون اليه من الله وقال عن ابليس انه كان من الجن يعنى الملائكة ففسق أى خرج أى عن أمر به أى من الذين يستترون عن الانس مع حضورهم معهم فلا يرونهم كالملائكة فلما شرك بينهم فى الرسالة أدخله أعنى ابليس فى الامر بالسجود مع الملائكة فقال واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس فأدخله معهم فى الامر بالسجود فصح الاستثناء وجعله منصوبا بالاستثناء المنقطع فقطعه عن الملائكة كما قطعه عنهم فى خلقه من نار فكانه يقول الامن أبعد الله من الأمورين بالسجود ولا ينطلق على الارواح اسم جن الاستئذانهم عنام حضورهم معنا فلا نراهم حينئذ ينطلق عليهم هذا اللفظ فالجنة من الملائكة هم الذين يلزمون الانسان ويتعاقبون فينا بالليل والنهار ولا نراهم عادة واذا أراد الله عز وجل أن يراهم من يراهم من الانس من غير ارادة منهم لذلك رفع الله الحجاب عن عين الذى يريد الله أن يدر كهم فيدر كهم وقد يأمر الله الملك والجن بالظهور لنا فيتجسدون لنا فتراهم أو يكشف الله الغطاء عنا فتراهم رأى العين فقد نراهم أجسادا على صور وقد نراهم لا على صور بشرية بل نراهم على صورهم فى أنفسهم كما يدرك كل واحد منهم نفسه وصورته التى هو عليها وان الملائكة أصل أجسامها نور والجن نار مارج والانسان عاقل لنا ولكن كما استحال الانسان عن أصل ما خلق منه كذلك استحال الملك والجن عن أصل ما خلقا منه الى ما هما عليه من الصور فقد بان لك ما اشترك فيه الجان والملك وما يميز به بعضهما عن بعض فيعتبر الله فى التمييز لئلا عن كل واحد منهما اما بالصفة المشتركة بينهما أو بما ينفرد كل جنس منهما به كيف شاء لمن نظر نظر المحيى فى ذلك وخلق الله الجان شقيا وسعيدا وكذلك الانسان وخلق الله الملك سعيدا لاحظه فى الشقاء فسمى شقى الانسان والجان كافر اوسمى السعيد

من الجن والانس مؤمنوا وكذلك شرك بينهما في الشيطنة فقال تعالى شياطين الانس والجن وقال الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس وقد علمنا ان النفس بذاتها وان كانت مقيدة لا تنتهي التقييد بذاتها وتطلب السراح والتصرف بما يخطر لها من غير تعجير فاذا رأيت النفس قد حجب اليها التعجير فقامت به طيبة وكره اليها تعجير آخر فقامت به ان قامت غير طيبة مكرهة فتعلم قطعان ذلك التعجير مما أتى اليها من غير ذاتها كل التعجير ما كان فاذا حجب الى نفوس الصامة القيام تعجير خاص فتعلم قطعان ذلك التعجير هو الباطل الذي يؤدي العمل به الى شقاوة العامل به والواقف عنده فان الشيطان الذي يوسوس في صدره يوسوس اليه دائماً ويحببه اليه لان غرضه ان يشقيه واذا رأته يكره ذلك التعجير ويطلب تأويل في ترك العمل به فتعلم ان ذلك تعجير الحق الذي يحصل للعامل به السعادة الاهل الكشف الذين حجب الله اليهم الايمان وزينه في قلوبهم وكره اليهم الكفر والفسوق والعصيان وان لم يعرفوا انهم كشف لهم ولكن علمناه نحن منهم وهم لا يعلمونه من نفوسهم ولهذا نرى من ليس بمسلم يشار على دينه وملازمته كما كثرا اليهود والنصارى أكثر مما يشار بالمسلم على اقامة جزئيات دينه ومثابرة على ذلك دليلاً على انه على طريق شقي يسلكه عليها وهذا من مكر الله الخفي الذي لا يثمر به كل أحد الا من كان على بصيرة من ربه وهذا الصنف قليل ولا يوجد في الجن لاني مؤمنهم ولا في كافرهم من يجهل الحق ولا من يشرك ولهذا الحقوا بالكفار ولم يلحقهم الله بالمشركون وان كانوا هم الذين يجهلون الانس ان يشركوا فاذا أشركوا تبرؤا من أشرك كما قال تعالى كمثل الشيطان اذا قال للانسان ا كفر وهو وحى الشيطان الى وليه ليجادل بالباطل اهل الحق فاذا كفر يقول له اني برىء منك اني أخاف الله رب العالمين فوصف الشيطان بالخوف من الله ولكن على ذلك الانسان لا على نفسه نخوف الشيطان على الذي قبل اغواءه لا على نفسه كما تخاف الانبياء عليهم السلام يوم القيامة على أنهم لا على أنفسهم وسبب لارتفاع الخوف من الشيطان على نفسه علمه بأنه من اهل التوحيد ولهذا قال فبعضك لا غوينهم أجمعين فأقسم به تعالى لعلمه به به كانه يرى الحق انه قد علم من نشأة الانسان قبوله لكل ما ياتي اليه فلم أسأل ذلك أجاب الله سؤاله فأمره بما أغوى به الانس فقال له اذهب يعني الى ما سألته منى وذكر له جزاءه وجزاء من اتبعه من الانس فكان جزاء الشيطان ان رده الى أصله الذي منه خلقه وجزاء الانسان الذي اتبعه كذلك ولكن غلب جزاء الانسان على جزاء ابليس فان الله ما جعل جزاءهما الا جهنم وفيها عذاب ابليس فان جهنم رذكها ما فيها شيء من النارية فهو عذاب لا بليس أكثر منه لتبعه وانما كان ذلك لان ابليس طلب ان يشقى الغير فخاراً وبالله عليه لما قصده فهو نبيه من الحق لنسأله ان لا يقصد وقوع ما يؤدي الى الشقاء لأحد فان ذلك نعت الهى ولذلك أبان ان القطر يقي الهدى من طريق الصلاة قاله المستقيم هو الذي يكون على صراط ربه مع ان الشيطان تحت أمره به في قوله اذهب واستغفر زواجب وشاركهم وعدهم وهذه كلها أوامر الهية فلو كانت ابتداء من الله ماشى ابليس ولما كانت اجابة له لما قال فبعضك لا غوينهم أجمعين ولاحتسكن ذريته شقى بها كما نعب المكاف فبما سأله من التكليف فان الشرع منه ما نزل ابتداء ومنه ما نزل عن سؤال ولولا ان الرحمة شاملة لكان الامر كما ظهر في العموم ولما قيدت هذا الوصل غفوت غفوة قرأت في المبشرة بتلى على شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه من الوحدة فهو كثير بالاحكام فان له الاسماء الحسنى وكل اسم علامة على حقيقة معقولة ليست هي الاخرى ووجوه العالم في خروجه من العدم الى الوجود كثيرة تطلب تلك الاسماء أغنى المسميات وان كانت العين واحدة كجان العالم من حيث هو عالم واحد وهو كثير بالاحكام والاشخاص ثم تلى على الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينب وما ذكر لشيء هنا فلما لا بل ذكر الامر بين اجتناء وهداية ثم قيل لى من علم الهداية والاجتناء علم ما جاء به الانبياء وكل الامرين اليه فمن اجتناء اليه جاء به اليه ولم يلكه الى نفسه ومن هداه اليه أبان له الطريق الموصلة اليه ليس بعده وتركه ورأية فاما ما ذكرنا او اما كفورا انا هد بيناه السبيل ولما جاء تعالى في هذه الآية العامة ولم يذكر للشقاوة اسما ولا عيناً وذكر الاجتناء والهداية وهو البيان هنا وجعل الامرين اليه علمنا ان الحكم للرحمة التي وسعت

كل شيء وما ذكر في المشرك الا كون هذا الذي دعى اليه كبر عليه لانه دعى من وجه واحد وهو يشهد لكثرة من وجود ما تدعى جعله الحق دليلا عليه في قوله من عرف نفسه عرف ربه وما عرف نفسه الا واحدا في كثير أو كثيرا في واحد فلا يعرف ربه الا بصور مقررته بنفسه فلذلك كبر عليه دعاء الحق الى الاحدية دون سائر الوجوه وذلك لان المشرك ما فهم عن الله ما اد الله بذلك الخطاب فلما علم الحق ان ذلك كبر عليه رفق به وجعل الامر اليه تعالى بين اجتناب وهداية فشرع بالاجتناب والهداية ووجد باليه في الامر بين رفقاه وأنسأله ليعلم انه الغفور الرحيم بالمسرفين على أنفسهم ولما رأى ابليس منة الله قد سرت في العالم طمع في رحمة الله من عين المنة لامن عين الوجوب الالهي فعبده مطلقا لامقيده في أي وجهة تصرفت لم يخرج عن حق كأن الشرع الذي وصي به من ذكره في هذه الآيات متنوع الاحكام ينسخ بعضه بعضا والكل قد أمروا باقامته وان لا يتفرق فيه للافتراق الذي فيه فهو يدعو بالكثرة الى عين واحدة أو بالوحدة الى حقائق كثيرة كيف شئت فقل ما شئت مما لا يغير المعنى

فالكل في حكم الوجود • كالكل في عين الشهود  
لتم رحمة الوري • وتبين أعلام الجحود  
فيكون رحاما بمن • يدعى الشقي أو السعيد  
هذا بدائر جهنم • هذا اجنات الخلود  
والله جل • بذاته • عن الانحصار عن الحدود

وهذا الوصل واسع المجال فيه علم الاوامر المختصة بالشارع وحده وهو الرسول وعلم ما يتق به من الاسماء الالهية وعلم مالك الملك ومدلول اسم الاله ونعته بالاحدية في قوله ما من اله الا اله واحد واضافته الى الضمير مثل الحكم والى الظاهر مثل واله موسى واله الناس هل الحكم واحد أو يتغير بتغير الاضافة أو بالنعت وعلم الربوبية وكونها لم تأت قط من عند الله من غير تقييد وعلم الالهام واختلاف الاسم عليه بالطرق التي منها يأتي الوصل الثاني من هذا الباب وهو ما يتصل به من المنزل الثاني من المنازل المذكورة في هذا الكتاب وهو يتضمن علومها من علم الفصل بين ما يقع به الادراك للاشياء وبين ما لا يدرك به الانفس خاصة وعلم اختزان البزرة والنواة والحبة ما يظهر منها اذا برزت في الارض وكيف تدل على علم خروجه العالم من الغيب الى الشهادة لان البزرة لا تعطى ما اختزن الحق فيها الا بعد دفنها في الارض فتتفلق عما اختزته من ساق وأوراق ويزور أمثالها من النواة نوى ومن الحبة حبوب ومن البزرة بزور فتظهر عينها في كثير مما خرج عنها فتعلم من هذا ما الحبة التي خرج منها العالم وما أعطت بذاتها فيما ظهر من الحبوب ولماذا يستند ما ظهر منها من سوى أعيان الحبوب فلولا ما هو مختزن فيها بالقوة ما ظهر بالفعل فاعلم ذلك وهذا كله من خرائج الجود ويتضمن علم الامر المطلق في قوله اعملوا ما شئتم والمقيد بعمل مخصوص واختلاف الصيغ في ذلك ويتضمن علم اضافة الشرور الى غير الله لانهما معقولة عند العالم فقال صلى الله عليه وسلم والشر ليس اليك فانته في عينه وفي اضافته الى الحق فدل على ان الشر ليس بشيء وأنه عدم اذ لو كان شيئا لكان بيد الحق فان يده ملكوت كل شيء وهو خالق كل شيء وقد بين لك ما خلق بالآلة وبغير الآلة وبكن ويده ويديه وبأيد وفصل وأعلم وقدر وأوجد وجمع ووجد فقال اني ونحن وأنا وانا ولهذا كبر على المشركين فان معقول نحن ما هو معقول اني وجاء الخطاب باليه فوجد وما رأوا للجمع عينا فكبر ذلك عليهم ونون العظمة في الواحد قول من لاعلم له بالحقائق ولا بلسان العرب ويتضمن علم ظلمة الجهل اذا قلت بالقلب فأعجمته عن ادراك الحقائق التي بادراكها يسمى عالما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات أراد العلم والجهل وما كل ما يدرك ولا يدرك به يكون ظلمة فان النور اذا كان أقوى من نور البصر أدركه الانسان ولم يدرك به ولهذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الله ان حجاب النور فلا يقع الكشف الا بالنور الذي يوازي نور البصر ألا ترى الخفافيش لا تظهر الا في النور الموازي نور بصرها وهو نور الشفق ويتضمن علم

الشبهات وهو كل معلوم يظهر فيه وجه للحق ووجه لغير الحق فيكون في الارزاق ما هو حلال بين وحرام بين وبينهما  
 مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن لاحت له وقف عندها حتى يتبين له أمرها فاما ان يلحقها بالحلال واما ان يلحقها  
 بالحرام فلا يقدم عليها مادامت في حقه شبهة فانها في نفس الامر مغلصة لاحد الجانبين وانما اشتبه على المكلف  
 لتعارض الأدلة الشرعية عنده في ذلك وفي المعقولات كالأفعال الظاهرة على أيدي الخلوفاين فيها وجه يدل انها  
 لله ووجه يدل انها للمخلوق لني ظهرت في الشهادة عليه وهي في نفس الامر مغلصة لاحد الجانبين وكذلك السحر  
 والمجزة فالسحر له وجه الى الحق فيشبه الحق وله وجه الى غير الحق فيشبه الباطل مشتق من السحر وهو اختلاط  
 الضوء والظلمة فلا يتخلص لاحد الجانبين ولما سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يخيل اليه انه باقى نساءه  
 وهولم يأتهم فأتاهن حقيقة في عين الخيال ولم يأتهم حقيقة في عين الحس فهو لما حكم عليه وهذه مسئلة عظيمة واذا  
 أراد من أراد ابطال السحر ينظر الى ما عقده الساحر فيعطى لكل عقدة كلمة يحلها بها كانت ما كانت فان  
 نقص عنها بالكلمات بقي الامر عليه فانه ما يزل عنه الا بجل الكل وهو علم الهى فان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول ان روح القدس نفث في روعي ولا يكون النفث الا ربحار يرقى لابد من ذلك حتى يم فكم أعطاه من روحه  
 برحمته أعطاه من نشأته الطبيعية من ريقه فجعل له الكل في النفث بخلاف النفث فانه ريج مجرد وكذلك السحر  
 وهو الرقة وهي التي تعطى الهواء الحار الخارج والهواء البارد الداخل وفيها القوتان الجاذبة والدافعة فسميت  
 سحرا لقبولها النفس الحار والبارد وبما فيها من الرطوبة لا تحترق بقبول النفس الحار ولهذا يخرج النفس  
 وفيه ندوة فذلك مثل الريق الذي يكون في النفث الذي ينفثه الروح في الروح والساحر في العقدة ويتضمن علم  
 الفرق بين من يريد بسط رحمة الله على عباده طائعهم وعاصيهم وبين من يريد ازالة رحمة الله عن بعض عباده وهو  
 الذي يحجر رحمة الله التي وسعت كل شيء ولا يحجرها على نفسه وصاحب هذه الصفة لولان الله سبقت رحمته  
 غضبه لكان هذا الشخص ممن لا يناله رحمة الله أبدا واعلم ان الله تعالى لما أوجد الاشياء عن أصل هو عينه  
 وصف نفسه بأنهم مع كل شيء حيث كان ذلك الشيء ليحفظه بما فيه من صورته لابقاء ذلك النوع في الوجود  
 فظهرت كثرة الصور عن صورة واحدة هي عينها بالحد وغيرها بالشخص كما قلنا في الحبوب عن الحبة الواحدة  
 فهي خزانة من خزائن الجود لما يشبهها ولما يلزمها وان خالفها في الصورة اذ الخزانة تخزن خزائن وتخزن ما في تلك  
 الخزائن من المخزن فيها فهو وان خرج عن غير صورته فلا بد من جامع يجمع بينهما وأظهرها الجسمية في الحبة  
 والورق والتمر والجسد والقرع والاصول وهذا مشهود لكل عين من الحبة الواحدة أو البزرة الواحدة زاندا  
 على الامثال فالكمال من الخلفاء كالحبوب من الحبة والنوى من النواة والبزور من البزرة فيعطى كل حبة ما عطته  
 الحبة الاصلية لا اختصاصها بالصورة على الكمال وما تميزت الا بالشخص خاصة وماعدا الخلفاء من العالم فلهم من الحق  
 ما للاوراق والاغصان والازهار والاصول من النواة أو البزرة أو الحبة ومن هنا يعلم فضل الانسان الخليفة على  
 الانسان الحيوان الذي هو أقرب شها بالانسان الكامل ثم على سائر المخلوقات فافهم ما بيناه فانه من لباب العلم  
 بالله الذي أعطاه الكشف والشهود فان قلت بما ذاعلم من نفسي هل أنا من الكمل أو من الحيوان الذي يسمى  
 انسانا قلنا نعم ما سألت عنه فاعلم انك لا تعلم انك على الصورة ما لم تعلم قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن امرأة أخيه  
 فيرى المؤمن نفسه في امرأة أخيه ويرى الآخر نفسه فيه وليس ذلك الا في حضرة الاسم الالهى المؤمن  
 وقال انما المؤمنون اخوة وقال المؤمن كثير باخيه كما انه واحد بنفسه فيه لم ان الاسماء الالهية كلها كل مؤمنين  
 اخوة فاصلحو بين أخويكم يعني اذا تنافروا كلمعوا والمذل والاضر والنافع وأما ما عدا الاسماء المتقابلة  
 فهم اخوان على سرر متقابلين وليس يصلح بين الاسماء الا الاسم الرب فانه المصلح والمؤمن من حيث ما هو  
 امرأة فمن رأى نفسه هكذا علم انه خليفة من الخلفاء بمראה من الصورة وهذا الانسان الحيوان لامرأة له  
 وان كان له شكل المرأة لكنهما فيها جلاء ولا صقالة قد طاع عليها الصدا والران فلا تقبل صورة الناظر فلا تسمى

مرآة الابرؤية فاذا اُتِمَّت الحق في العبودية المطلقة التي ما فيها ربوبية فانت خليفة له حقا فانه لاحكم للمستخلف فيما ولي فيه خليفة عنه جملة واحدة فاستخلفه في العبودية فلاحظ للربوبية فيها لان الخليفة استقل بها استقلا لا ذاتيا فهو بيد الله وفي ملك الله قال تعالى سبحانه الذي أمرى عبده فجعل عبدا محضاً وجوده عن كل شيء حتى عن الاسماء فجعله يسرى به وما أضاف السرى اليه فانه لو قال سبحانه الذي دعى عبده لان يسرى اليه وألى رؤية آياته فسرى لكان له ان يقول ولكن المقام منع من ذلك فجعله مجبوراً لاحظه لمن الربوبية في فعل من الافعال ~~في الوصل الثالث~~ من خزان الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الثالث وهو يتضمن علم الامر الواقع عند السؤال فان الامور منها ما يقع ابتداء ومنها ما يقع جواباً ويتضمن علم الهوية والفرق بين الهوية والاحدية والواحدية ويتضمن علم مسمى الله ما هو ولما ذابعت ولا ينع به وحقيقة الهوية هل لها شبه بشيء من العالم في شيء من الوجوه أو لا شبه فيها بوجه من الوجوه وصورة ما يتقيد به الاسم الله اذا ورد بقرائن الاحوال ويتضمن علم ظهور العالم هل هو ظهور ذاتي لذات الحق أو لحكم ما تقرر في العلم الالهي أو ظهر بحكم الاختيار فيكون العالم لما يضاف اليه حتى تتبين المراتب ويتضمن علم نفي المائل الذي لو ثبت صح ان يكون العالم بينهما فاهولنا أب ولا نحن أبناء بل هو الرب ونحن العبيد في طلبنا عبيدا ونطلبه سيذا

تعالى عن التحديد بالفكر والخبر • كما جل عن حكم البصيرة والبصر  
فليس لنا منه سوى ما يرويه • على كل حال في الدلالات والعبر  
فاعلم اني ما تحققت غيبه • واعلم اني ما علمت سوى البشر  
لذا منع الرحمن في وجهه على • لسان رسول الله في ذاته النظر  
فقال ولا تنفك الذي لست عالما • به فيكون الناظرون على خطر  
فلم يولد الرحمن علما ولم يلد • وجود الحق من نهك ومن أمر

ولما لم يكن في الامكان ان يخلق الله فيما خلق قوة في موجود بحيث ذلك الموجود بانه علما من حيث قيامها به لم يدرك بعقل كنه جلالة ولم يدرك ببصر كنه ذاته عند تجليه حينما تجلى لعباده فهو تعالى انتجلى الذي لا يدرك الادراك الذي يدرك فيه هو نفسه لاعلماء ولا رؤية فلا ينبغي ان يقفوا الانسان علم ما قد علم انه لا يبلغ اليه قال الصديق رضي الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك في لا يدرك الا بالعجز فكيف بوصف المدرك له بتحصيله

كما فيه نكاح وازدواج • هو مقصود لارباب الحجاج  
فاذا اتجنى أتجبه • فترانا في نكاح وتناج  
فالذي يظهر من أحوالنا • هو ما بين اتضاح واندماج  
فكما نحن به فهو بنا • ان عين الضيق عين الانفراج

واعلم ان من خزان الجود ان يعلم الانسان انه لا جامع له بين العبودية والربوبية بوجه من الوجوه وانهما أشد الاشياء في التقابل فان المثلين وان تقابلا فانهما يشتركان في صفات النفس والسواد والبياض وان تقابلا فلم يمكن اجتماعهما والحركة والسكون وان تقابلا فلم يمكن اجتماعهما فان الجامع للبياض والسواد اللون والجامع للحركة والسكون السكون والجامع للاكوان والالوان العرضية فكل ضدين وان تقابلا أو مختلفين من العالم فلا بد من جامع يجتمعان فيه الا العبد والرب فان كل واحد لا يجتمع مع الآخر في أمر ما من الامور جملة واحدة فالعبد من لا يكون فيه من الربوبية وجه والرب من لا يكون فيه من العبودية وجه فلا يجتمع الرب والعبد أبداً وغاية صاحب الوهم ان يجمع بين الرب والعبد في الوجود وذلك ليس بجامع فاني لا أعني بالجامع اطلاق الالفاظ وانما أعني بالجامع نسبة المعنى الى كل واحد على حد نسبتته الى الآخر وهذا غير موجود في الوجود المنسوب الى الرب والوجود المنسوب الى العبد فان وجود الرب عينه ووجود العبد حكم يحكم به على العبد ومن حيث عينه قد يكون موجودا

وغير موجود واحد في الحالين على السواء في عينه فإذا ليس وجوده عينه ووجود الرب عينه فينبغي للعبد ان لا يقوم في مقام يشم منه فيعبر ربه بربوبية فان ذلك زور وعين جهل وصاحبه ما حصل له مقام العبادة كما هو الامر في نفسه ولا يزيد من قولي لا تشم فيه رائحة ربوبية الا عند في نفسه لا يغفل عن مشاهدة عبودته وأما غيره فقد ينسبون اليه ربوبية لما يرونه عليه من ظهور آثاره فذلك لله لاله وهو في نفسه على خلاف ما يظهر للعالم منه فان ذلك محال ان لا يظهر للربوبية أثر منها عليه واذا عرف التلميذ من الشيخ انه بهذه المثابة فقد فتح الله على ذلك التلميذ بما فيه سعادته فانه يتجرد الى جانب الحق تجرد الشيخ فانه عرف منه واتكل على الله لاعابه وبقي ناظرا في الشيخ ما يجري الله عليه من الحال في حق ذلك التلميذ من نطق بأمر يأمر به أو ينهيه أو يعلم يفيد به فيأخذ التلميذ من الله على لسان هذا الشيخ ويعلم التلميذ في نفسه من الشيخ ما يعلمه الشيخ من نفسه انه محل جريان أحكام الربوبية حتى لو فقد الشيخ لم يبق فقد عند ذلك التلميذ ذلك القيام لعلمه بحال شيخه كابي بكر الصديق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فابقي أحد الاضطرب وقال ما لا يمكن ان يسمع وشهد على نفسه في ذلك اليوم بقصوره وعدم معرفته برسوله الذي اتبعه الا بأب بكر فانما تغير عليه الحال لعلمه بما ثم وما هو الامر عليه فصعد المنبر وقال قارنا ومحمد الا رسول قد دخلت من قبله الرسل افاثن ماتوا وقتل انقلبتم على أعقابكم الآية فتراجع من حكم عليه وهمه وعرف الناس حينئذ فضل أبي بكر على الجماعة فاستحق الامامة والتقديم فما يبعه من بايعه سدا وما تخلف عن بيعته الامن جهل منه ما جهل أيضا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من كان في محل نظر في ذلك أومتأولا فانه رضى الله عنه قد شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته بفضل على الجماعة بالسر الذي وقر في صدره فظهر حكم ذلك السر في ذلك اليوم وليس الا ما ذكرناه وهو استيفاء مقام العبادة بحيث انه لم يخل منه بشئ في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل محمد صلى الله عليه وسلم ان أبا بكر الصديق مع من دعاه اليه وهو الله تعالى ليس معه الا بحكم انه يرى ما يخاطبه الحق سبحانه به على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم في كل خطاب يسمعه منه بل من جميع من يخاطبه وقد علمه الحق في نفسه ميزان ما قبل من خطابه وما يردون رجوان شاء الله ان يكون مقامنا هذا ولا يجعلها دعوى غير صادقة فاني ذقت هذا المقام ذوقا لا مزاج فيه أعرفه من نفسي وما سمعته عن أحد من تقدمني بالزمان غير أبي بكر الصديق الا واحد من الرجال المذكورين في رسالة القشيري فانه حكى عنه انه قال لو اجتمع الناس ان يغزلوا نفسي منزلتها مني من الخمسة لم يستطيعوا ذلك وهذا ليس الا لمن ذاق طعم العبودية لتعبه لا يكون ولما شهدت لي جماعة اتى على قدم أبي بكر الصديق من الصحابة علمت انه ليس الا مقام العبادة المحضة لله الحمد والشكر على ذلك فانه يجعل من نظري مرة واحدة من عمره ان يكون هذا نعمتي في نفسه دنيا وآخره وكذلك حكى صاحب البياض والسواد في كتابه عن بعض الرجال انه قال العارف مسود الوجه في الدنيا والآخرة فان كنى عن نفسه فهو صاحب المقام وان عثر عليه من غير ان يكون نعمته فقد وفي ما خلق الله الانسان له حقه لانه قال وباخلت الجن والانس الا ليعبدون يعني ظاهرا وباطنا فاجعل لهم في الربوبية قدما فهكذا ينبغي ان يكون الانسان في نفسه فيقوم بحق ما خلق له وان لم يفعل فهو انسان حيوان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

**الوصل الرابع** من خزائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الرابع وقد ذكرنا ما يتضمنه من العلوم في موضعه في الباب الثالث والسبعين وماتين فاعلم انه من خزائن الجود ما يجب على الانسان ان يعلمه ذوقا وهو علم ما يستغنى به عما لا يستغنى به وذلك ان به لم ان غاية درجة النفي في العبدان يستغنى بالله عما سواه وليس ذلك عندنا مقام محمودا في الطريق فان في ذلك قدر الماسوي الحق وتباعد عن نفسه وصاحب مقام العبادة يسرى ذوقه في كل ماسوي الله انه عبد كهو لا فرق ويرى ان كل ماسوي الله عمل جريان تمر يقات الحق له فيفتقر الى كل شيء فانه ما يفتقر الا الى الله ولا يرى ان شيئا يفتقر اليه في نفسه وان أفاد الله الناس على يديه فهو عن ذلك في نفسه بهزل ويرى

ان كل اسم تسمى به شيء مما يعطيه فائدة ان ذلك اسم الله غير انه لا يطلقه عليه حكما شرعيا وادبا الهيا والاسم الالهى المعنى هو الذى يعطى مقام الغنى للعباد بما شاء مما تستغنى به نفسه والغنى وان كان بالله فهو محل الفتنة العبياء فانه يعطى الزهو على عباد الله ويورث الجهل بالعالم وب نفسه كما قال صاحب الجنيد ومن العالم حتى يذ كرمع الله هذا وان كان الذى قال هذا القول صاحب حال وعلم بان الله ما خاطب عباده لا بقدر ما جعل فيهم من القبول لمعرفة خطابه فينتزع خطابه لينسج الامر ويمنع فما خلق الله العالم على قدم واحدة الا في شيء واحد وهو الافتقار فالعقل له ذاتى والغنى له امر عرضى ومن لا علم له يغيب عن الامر الذى له بالامر العارض والعالم المحقق لا يزال الامر الذى من كل شيء ومن نفسه مشهودا له دائما نيا وآخر فلا يزال عبدا فقيرا تحت أمر سيده لا يستغنى في نفسه عن ربه أبدا الا ترى ان السجود لله تعالى عام في كل مخلوق الا هذا النوع الانسانى فانه لم يعمه السجود لله ومع هذا فقد عمه السجود فانه لا يخلو ان يكون ساجدا ان السجود له ذاتى لانه عبد فقير محتاج يتالم بالحاجة به منوطة فاعلم ان يسجد لله واما ان يسجد لغير الله على ان ذلك السجود له عنده امانة وامان يقرب الى الله في زعمه لا بد من هذا التوهم ولهذا رحم الله عباده بما كفهم وأمرهم به من السجود لآدم وللحكمة ولصخرة بيت المقدس لعله بما جعل في عباده ان منهم من يسجد للمخلوقات عن غير أمر الله فأمر من أمر من ملك وانسان بالسجود للمخلوق وجعل ذلك عبادة يتقرب بها اليه سبحانه ليقبل السؤال يوم القيامة عن الساجدين لغير الله عن غير أمر الله فلا يبقى للحق عليهم مطالبة الا بالامر فيقول لهم من أمركم بذلك ما يقول لهم لا يجوز السجود لمخلوق فانه قد شرع ذلك في مخلوق خاص حسا وخيالا كروى يوسف عليه السلام الذى رأى الشمس والقمر وأحد عشر كوكبا ساجدين له فكان ذلك أباه وخالته وأخوته فوقع حساما كان ادراكه خيالا والقصة فيه معروفة متلوقة قرأت في صورة كوكبية فلما دخلوا عليه خرّ والسجدا فقال يوسف عليه السلام لايه هذا تأويل أى ما ليرؤى من قبل قد جعلها ربى حقا أى حقا فى الحس وقد كانت حقا فى الخيال فى موطن الرؤيا فافهم الاحق وما كان الله ليسر مدعا باعلى من أتى حقا فان الله لما قسم الحق الى ما هو أمور به ومنهى عنه فأراد الحق ان يفرق بين من أتى الأمور به وبين من أتى المنهى عنه ليعتبر الطائع من العاصى فتغير المراتب فاذا عرف كل أحد قدره وما أتى عمت الرحمة للجميع كل صنف فى منزله من حيث انه ما جاءه الا بحق وان كان منيما عنه فان المفترى صاحب حق خيالى لاحق حسى فانه لا يفترى المفترى حتى يحضر فى خياله الافتراء والمفترى عليه وبقيمه فى صورة ما افترى به عليه فاذا تخيله مثل صورة النوم سوا ما أخبر عنه بحق خيالى لكنه سكنت عن التعريف بذلك للسامع فأخذ السامع على انه حق محسوس فأراد الله الفرقان بين طبقات العالم ومراتبه فلذلك أعقب صاحب هذا النعت بالعقوبة على ذلك أو بالفقرة بإيهامه ان من هؤلاء العصاة المعاقب والمغفور له كما انه من الطائعين العالم بالامر على ما هو عليه فى نفسه وهم العالمون على بصيرة أهل الكشف والوجود ومنهم المحجوب عن ذلك مع كونه مطيعا فلم يجعل الله أهل الطاعة على رتبة واحدة فافى الوجود المعنوى والحسى والخيالى الاحق فانه موجود عن حق ولا يوجد الحق الا الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فى دعائه مخاطب به تعالى والخير كله فى يديك والشر ليس اليك فانه ضد الخير فاصدر عن الخير الا الخير والشر انما هو عدم الخير فالخير وجود كله والشر عدم كله لانه ظهور مالا عين له فى الحقيقة فهو حكم والا حكم نسب وانما قلنا ظهور فيه لان ذلك لغة عربية قال امرؤ القيس لو يشرقون مقتلى أى يظهرون ولذلك قال تعالى عن نفسه انه يعلم السر وهو اخفاء ماله عين وأخفى وهو اظهار مالا عين له فيتخيل الناس ان ذلك حق والله يعلم انه ليس له وجود عين فى نفس الحكم فيعلم السر وأخفى أى أظهر فى الخفاء من السر كما قال ما بوضحة فافوقها يعنى فى الصغر وهكذا هذا هو أظهر فى الخفاء من السر والشئ الخفى هو الظاهر لغة متفولة قال تعالى فى تأييد ما ذكرناه كل شئ هالك الا وجهه فكل شئ هو موجود نشأه حسا ونعلمه عقلا فليس بهالك فكل شئ وجهه ووجه الشئ حقيقة فافى الوجود الا الله فافى الوجود الا الخير وان تنوعت الصور فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبرنا ان التجلى الالهى يتنوع وقد أخبرنا الله تعالى انه كل يوم فى شأن فنكر وما هو الاختلاف ما هو فيه فكل ما ظهر فاهو الا هو ولنفسه مظهر فابشده أمر

ولا يكثر مغير ولذلك قال له الحكم واليه ترجعون أى من يعتقد ان كل شيء جعلناه هال كما وما عرف ما قصدناه اذا رآه ما يهلك ويرى بقاء عينه مشهود له دنيا وآخرة علم ما أردنا بأشئ الهالك وان كل شيء لم يتصف بالهلاك فهو وجهى فلم ان الاشياء ليست غير وجهى فانهم لم تهلك فردّها الى حكمها فهذه معنى قوله واليه ترجعون وهو معنى لطيف يخفى على من لم يستظهر القرآن فاذا كان الغنى عبارة عن هذه صفته والغنى عبارة عن هذه الصفة فلا غنى الا الله وكذلك الغنى صفة ونحن ما تكلمنا الا فى العبد لا فى الحق فالعبد له الفقر المطلق الى سيده والحق له الغنى المطلق عن العالم فالعالم لم يزل مفقود العين هال كالباذات فى حضرة امكانه وأحكامه يظهر بها الحق لنفسه بما هو ناظر من حقيقة حكمه يمكن آخر فالعالم هو الممد بذاته ما يظهر فى الكون من الموجودات وليس الا الحق لا غيره فنهتقى ياولى هذا الوصل فانه وصل عجيب حكمه خلق فى حق بحق ولا خلق فى نفس العبد مع وجود الحكم وقبول الحق لحكم الخلق وهو قبول الوجود لحكم عدمه وليس يكون الا هكذا ولولا ذلك لم يظهر للكثرة عين ومائم الا الكثرة مع أحدية العين فلا بد من ظهور أحكام الكثير وليس الا العالم فانه الكثير المتعدد والحق واحد العين ليس بكثير وقد مر ميت بك على الطريق لتعلم ما الامر عليه فتعلم من أنت ومن الحق فيتميز الرب من العبد وعلى الله قصد السبيل

**الوصل الخامس** من خزائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الخامس ويتضمن هذا المنزل الخامس من العلوم الالهية علم تفصيل الرجوع الالهى بحسب الرجوع اليه من أحوال العباد وهو علم عزيز فان الله يقول واليه يرجع الامر كله ويقول لوالية ترجعون وهنارجوع الحق الى العباد من نفسه مع غناه عن العالمين فلما خلقهم لم يكن الا الرجوع اليهم والاشتغال بهم وحفظ العالم فانه ما وجد عبثا فيرجع اليه سبحانه بحسب ما يطلبه كل شخص شخص من العالم به اذا لا يقبل منه الا ما هو عليه فى نفسه من الاستعداد فيحكم بما استعداده على مواهب خالقه فلا يعطيه الا ما يقتضيه طابه ولما كان الامر على ما ذكرناه وأدخل الحق نفسه تحت طلب عباده فأطاعهم كلهم ان يطيعوه على السنة الرسل فمن أطاعه منهم ظهر له بصفة الحق التى ظهر للعباد بها فى اعطائه ما يطلبونه ومن عصاه علم عند ذلك ما السبب الذى أدى هذا العاصى الى ان يعصى به فلم يكن ذلك الا اظهار الحكمة عموم الرجوع الالهى الى العباد بحسب أحوالهم فانه عام الرجوع فرجع على الطائعين بما وعدو رجع على العاصين بالمغفرة وان عاقب وظهرت المعصية فى أول انسان والاباية فى أول جان ثم انتشرت المعاصى فى الاناسى والجن بحسب الاوامر والنواهي وكان ذلك على قدر ما علم الحق من الرجوع الالهى اليهم بهذه المخالفات فلم يقدر مخلوق على ان يطيع الله تعالى طاعة الله بما يطلبه العبد منه بحاله مما يسوءه ومما يسره فان الحال الذى قام فيه العبد اذا كان سوأ فان لسان الحال يطلب من الحق ما يحاز به به ويرجع به عليه اما على التحخير وذلك ليس الاحمال المعصية انقام بالمعاصى واما على الوجوب بالتعيين فالرجوع الالهى على العاصى اما بالاخذ واما بالمغفرة والرجوع على الطائع بالاحسان فلما أعطى الحق رجوعه للعبد الا ما يطلب منه العبد بلسان حاله وهو أفصح الالسنه وأقوم العبارات فاصل المعاصى فى العباد يستند الى نسبة الهية وهى أن الله هو الأمر عباده والنهى تعالى والمشيئة لها الحكم فى الامر الحق المتوجه على الأمور اما بالوقوع أو بعدم الوقوع فان توجهت بالوقوع سمي ذلك العبد طائعا ويسمى ذلك الوقوع طاعة فانه أطاعت الارادة الامر الالهى وان لم توجه المشيئة بوقوع ذلك الامر عصت الارادة الامر وليس فى قوة الامر الحكم على المشيئة فظهر حكم المشيئة فى العبد الأمور فقصي أمر به وأنهيه وليس ذلك الا المشيئة الالهية فقد نبين لك من المعاصى ومن الطائع والى أى أصل ترجع معصية المسكناً وطاعته فلا رجوع الا الله على العباد ورجوع العباد الى الله بـرجوع الحق عليهم كما قال تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا فلولا توبه الله عليهم ما تابوا واتوبه الرجوع فالتأ كثر رجوعا الى العباد من العباد اليه فان رجوع العباد الى الله بارجاع لله فلما رجعوا الى الله الابائة وبعد ان أوجد الله العالم وأبقى الوجود عليه لم يتمكن الا بحفظه فانه لا بقاء له الا بالحفظ الالهى فالعبد يرجع الى الله من نفسه ويرجع الى نفسه من الله والحق ما للرجوع الى عباد من عباده فما كانت له رجعة من نفسه الا الاولى المعبر عن ذلك بابتداء العالم ولو كانت المشيئة تقتضى

الاختيار لجوزنا رجوع الحق الى نفسه وليس الحق بمحل للجواز لما يطلبه الجواز من الترجيح من المرجح فعال على الله الاختيار في المشيئة لانه محال عليه الجواز لانه محال أن يكون لله مرجح يرجع له أمرادون أمر فهو المرجح لذاته فالمشيئة أحدية التعلق لا اختيار فيها ولهذا لا يعقل الممكن أبد الامرين بخلاف الحق من كونه غفورا أرسل ستره وحجابه بين بعض عباده وبين حاله رجوع الحق الى نفسه في غناه عن العالم فقال في ذلك الستر والله غنى عن العالمين وهذا ليس يمكن الحكم به الاولا علم أو يكون متعلق المشيئة الاختيار وكلا الامرين مع وجود العالم لا يكون ولا واحد منهما فالجواب بهذا الجواب يقول والله غنى عن العالمين ولا يعلم صورة الامر كيف هو والرفوع عنه من العباد هذا الستر اذا قلنا قلنا لا وقوعه متعلقها وما هو الامر عليه الآن وما كان عليه الامر وترك متعلق غناه فيما بقي من المكات لم يوجد فانها غير متناهية بالاشخاص فلا بد من بقاء ما لم يوجد فيه متعلق صفة الغنى الالهي عن العالم فان بعض العالم يسمى عالما فمن فهم الغنى الالهي هكذا فقد علمه وأما تزيه الحق عما تزيه عباده مما سوى العبودية فلا علم لهم بما هو الامر عليه فانه يكذب به في كل حال يجعل الحق فيه نفسه مع عباده وهذا أعظم ما يكون من سوء الادب مع الله أن يزيه عما نسب سبعا عنه الى نفسه بما نسب الى نفسه فهو يؤمن ببعض وهو قوله ليس كمثل شيء ويكفر ببعض فاولئك هم الكافرون حقا فجعل العبد نفسه أعلم منه بره نفسه وأكثرت من هذا الجهل فلا يكون والعبد المؤمن ينبغي له أن ينسب الى الحق ما نسب الى نفسه على حد ما يعلمه الله من ذلك اذا لم يكن ممن كشف الله عن بصيرته حتى رأى الامر على ما هو عليه وهذا هو الشرك الخفي فانه نزاع لله تعالى خفي في العبد لا يشعر به كل أحد ولا سيما الواقع فيه ويتخيل انه في الحاصل وهو في الغائب ولهذا أمر الحق تعالى أن يسبح بحمده أي بما أنى على نفسه وما وصف تعالى نفسه بشيء الا في معرض الثناء عليه بذلك الوصف وهذا المنزه الجاهل يزيه عن ذلك الوصف الذي وصف به الحق نفسه وأخذني عليه بما يرى أنه ثناء على الله والله ما أمره أن يزيهه بالجمدة أي بما أنى على نفسه به في كتبه وعلى الستر سله وان من شيء الا يسبح بحمده الا هذا الانسان فان بعضه يسبحه بغير حده ويكذب الحق في بعض ما أنى به على نفسه وهو لا يشعر بذلك ولهذا قال تعالى ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليفا لهم يؤخذكم على ماتركم من الثناء عليه بما أنى به على نفسه ولم يجعل عليكم العقوبة غفورا بما ستره عنكم من علم ذلك عن هو به هذه المثابة فاذا أراد العبد نجاته نفسه وتحصيل أسباب سعادته فلا يحمده الله بالجمدة كان ما كان على علم الله في ذلك من غير تعيين فان قبضه الله تعالى على ذلك اطاع على الامر على ما هو عليه اذا لم يكن من أهل الكشف في الحياة الدنيا وان لم يفعل وتأول فهو لما تأوله وحمه الله كل ما خرج عن تأويله فلم يره فيه وهذا أعظم الحرمان وعند الكشف الاخرى يرى ما كان عليه من سوء الادب مع الله والجهل به كما ورد ان أهل هذا المقام اذا تجللى لهم الحق تعالى في الآخرة ينكرونه ولا يقرّون به لانهم ما عبدوا بالامقيد ابعلامة فاذا ظهر لهم تلك العلامة أقرّوا به بالبرية وهو عين ما أنكروه وأي جهل أعظم من أن يقرّ بما هو له منكرو ويتضمن هذا المنزل علم الوافدين على الله وعلم أنواع الفتوح ومحبي المعاني محبي من قامت به فينسب المحيى اليها لاليه وعلم الزمان والوصول السادس من خزائن الجود فيما يناسب ويتعلق به المنزل السادس

- من ستر الحق ولم يفشيه • فذلك الشخص الذي قد كفر
- وايس تخفيا على ناظر • فيه بعين العقل أو بالبصر
- تبارك الله الذي لم يزل • يظهر فيما قد بدا من صور
- فانه منشئها دائما • في كل ما يظهر أو قد ظهر

اعلم أيديك ان عبادة الله بالغيب عين عبادته بالشهادة فان الانسان وكل عابد لا يصح أن يعبد معبوده الا عن شهودا ما بعقل أو ببصر أو بصيرة فالبصيرة يشهده العابد بها فيعبده والا فلا تصح له عبادة فاعبد الامشهودا لا غائبا فان أعلمه بتجليه في الصور للبصر حتى يميز عبدا ما يصح على الشهود البصري ولا يكون ذلك الا بعد أن يراه بعين بصيرته فمن جمع بين

البصيرة والبصر فقد كملت عبادته ظاهره وباطنه ومن قال بحلوله في الصور فذلك جاهل بالامر من جميعا بل الحق ان الحق عين الصور فانه لا يحويه ظرف ولا تنبيه صورة وانما غيبه الجهل به من الجاهل فهو يراه ولا يعلم انه مطلوب به فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه فأمره بالاستحضار فانه يعلم انه لا يستحضر الا من يقبل الحضور فاستحضر العبد به في العبادة عين حضور المعبود فانه لم يعلمه الا في الحد والمقدار حده وقدره ولن علمه منزها عن ذلك لم يحده ولم يقدره مع استحضاره كأنه يراه وانما لم يحده ولم يقدره العارف به لانه يراه جميع الصور فمما حده بصورة عظمته صورة أخرى فاعظم عليه الحد فلم ينحصر له الامر لعدم احاطته بالصور الكائنة وغير الكائنة له فلم يحيط به علما كما قال ولا يحيطون به علما مع وصفه بأنه أقرب الى الانسان من جبل ويرده فالحق أقرب اليمن نفسه فانه في باقل من قنم قريب وأقرب الاشياء قرب الظاهر من الباطن فلا أقرب من الظاهر الى الباطن الا الظاهر عينه ولا أقرب من الباطن الى الظاهر الا الباطن عينه وهو أقرب اليمن جبل الورد فهو عين المنعوت بأن له جبل الورد فعله ناه عن كل صورة ولا يحيط بما في الوجود من صور فلا يحيط به علما فان قلت فانت من الصور قلنا وكذلك نقول الا ان الصور وان كانت عين المطلوب فانها أحكام المكات في عين المطلوب فلا نبالي بما ينسب اليها من الجهل والعلم وكل وصف فاني أعلم كيف أنسب وأصف وأنت فله الامر من قبل ومن بعد فالحق حق وان لم تكن كما هو الحق حق وان كنت لا فرقان فللظاهر حكم لا يكون للباطن من حيث ما قلت فيه باطن في العبادة وللباطن حكم لا يكون للظاهر من حيث ما قلت فيه ظاهر في العبادة وكل حكم له مقام معلوم وكل مقام له حكم معلوم فلا يعلم شيء الا به فلا يعبد الا به ولهذا نبه الحق من لاعلم له بما ذكرناه على رتبة العلماء بالله فقال انه سمع العبد وبصره فأنشأ بصرته الا به ولا سمعته الا به فعينه عين سمعك وبصرك فمعبودته الا به وليس بعد اعلام الحق عز اسمه وجل ذكره اعلام ولا بعد أحكامه فبأحكام فيه أحكام

فليس الا عينه بالخبر • وليس الا غيره بالبصر

فأين أهل الفكر في ذاته • قدر كبريائه عظيم الخطر

تعارض الامر لديهم فما • لهم به علم محكم النظر

ان قيل هو قيل لهم ليس هو • لانه مطلوبكم بالفكر

أو قيل ما هو قيل هو انه • عين الذي تشهد في الصور

(واقعة) رأيت عينا من لبن حليب مارأيت لبنا مثله في البياض والطيب في جرمه دخلت فيه حتى بلغ ندي وهو يتدفق فتعجبت لذلك وسمعت كلاما غريبا الهيا يقول من سجد لغير الله عن أمر الله فربه الى الله طاعة لله فقد سعد ونجا ومن سجد لغير الله عن غير أمر الله فربه الى الله فقد شقي فان الله عز وجل يقول وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا فان الله مع الخلق ما الخلق مع الله لانه يعلمهم فهو معهم أينما كانوا في ظرفية أمكنتهم وازمانهم وأحوالهم ما الخلق معه تعالى جل جلاله فان الخلق لا تعرفه حتى تكون معه فمن دعا الله مع الخلق ما هو كمن دعا الخلق مع الله فلا تدعوا مع الله أحدا ولا يصح السجود الى غير الله الا لكون الله مع الخلق حيث كانوا فلا نعلمه ولا نعبده الا بالخلق فالسجود على الحقيقة لله الموصوف بالمعية مع الخلق ولهذا شرعت القنلة كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله في قبلة المصلي فالقبلة ما هي الله والله فيها فأمرنا بالسجود لها لكون الله فيها ومعها فمن رأى الخلق يبصره فقد رأى الحق ببصيرته مطلقا وليس له اذا رأى ذلك ان يسجد له الا اذا أمر بالسجود وان كان الله فلا يقع في الحس الا لغير الله ببداله لا يصح ان يقع السجود لله لان الله بكل شيء محيط فالجهات كلها نسبتها أو نسبة الحق اليها على السواء ومن خرج على فقاء فاسجد لله وان كان الله خلفه كما هو امامه لكن الله مراعى الواجه لم يراع من جهات العبد سوى وجهه فلذلك لا يصح السجود لغير الله الا عن أمر الله قال الله تعالى اسجدوا لآدم فالسجود لغير الله والعبادة لله لا تكون لغير الله ببداله لانه لأعظم من الشرك وقد قال المشرك ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فمعبودوا الشركاء لا عبادتهم فما أخذوا والالكونهم عبد وهم فان الله لا يأمر خلقه ولا يصح ان يأمر خلقه بعبادة مخلوق ويجوز ان يأمرنا بالسجود للمخلوق فمن سجد

عبادة المخلوق عن أمر الله أو عن غير أمر الله فقد شقي ومن سجد غير عبد للمخلوق فإن كان عن أمر الله كلن طاعة فسعد وإن سجد للمخلوق غير عبد بإياه عن غير أمر الله كانت رهبانية ابتدعها فارعاها حق رعايتها الابتغاء رضوان الله لأنه ما قصد بها الاقربة إلى الله فاخلت هذه الحالة عن الله والله عند ظن عبده به لا ينجيه فليظن به خيرا فلا بد من أخذ المشركين لتعديهم بالاسم غير محله وموضوعه ولم يرد عليه أمر بذلك من الله ومن المله لان ترذ عبادته وإن ورد سجود ولولا وضع اسم الألوهية على الشريك ما عبده وإن نفوس الاناسي بالاصالة تأتف من عبادة المخلوقين ولا سيما من أمثالها فأحبوا عليها الاسم الالهي حتى لا يتعبد لهم غير الله لا يتعبد لهم مخلوق فاجعل المشرك يشرك بالله في وضع هذا الاسم على المخلوق الا لتزبه لله الكبير المتعالى لان المشرك لا بد له في عبادته من حركات ظاهرة تطلب التقيد ولا بد من تصور خيالى لانه ذو خيال ولا بد من علم عن دلائل عقلية يقضى بتزويه الحق عن التقيد ونفى المماثلة فلذلك نقول الاسم للشريك والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لجبريل عليه السلام في معرض التعاميل لعبد الله عبد الله كأنك تراه فأمره بتصوره في الخيال مريئا فاحجز الله على العبادت تزبه به ولا تخيله وإنما حجر عليه ان يكون محسوسا مع علمه بان الخيال من حقيقته ان يجسد ويصور ما ليس بجسد ولا صورة فإن الخيال لا يدركه الا كذلك فهو حس باطن بين المعقول والمحسوس مقيد أعنى الخيال وما قرر الحق هذا كله الا للرحمة التي وسعت كل شيء حتى اذا رحم من وقع الاخذ به عرف الخلق ان هذه الرحمة الالهية قد تقدم الاعلام بها من الحق في الدار الدنيا دار التكليف فلا ينكرها العالمون فمأخرج الله العالم من العدم الذي هو الشر اللالخير الذي أراد به ليس الوجود فهو الى السعادة موجود بالاصالة واليه ينتهي أمره بالحكم فان الدار التي أشرك فيها دار مزج فهي دار شبهة وهي الدنيا فلها وجه الى الحق بما هي موجودة ولها وجه لغير الحق بما ينعدم ما فيها ينتقل عنها الى الاخرى والشبهة نسبة الحل اليها والحرمة على السواء وما جعلها الله على هذه الصفة الا لاقامة عذر العباد اذا أراد ان يرحمهم رحمة العموم فمألف الله بخلقه فان الصانع له اعتناء بصنمته فلو من العالم ما وجد ان المشرك عبد الله فانه سمعه يقول ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زانين والمشرك ما يجد الله تعالى بل أقرب به وأقر له بالعظمة والكبرياء على من انخذه قربا اليه فاذا علمت من أين أخذ من أخذوا ان الاخذ الاخرى كالحرد وفي الدنيا لا تؤثر في الايمان بوجود الله ولا في أحدية العظمة له التي تفوق كل عظمة عند الجميع فانه من رحمة الله ان جعل الله من يعظم شعائر الله وحرمات الله والشعائر الاعلام وقربة الى الله وان ذلك من تقوى القلوب فهذا أيضا من المشاركة في العظمة وهي مشروعة لنا فاعظم المشرك الشريك الالعظمة الله لما رأى أن العظمة في المخلوقات سارية بمجدها كل انسان في جيلته ومع ذلك فافرد المشرك عظم عظمة الله في قلبه الى الله فاوقعت المؤاخدة الا لكون ما وقع من ذلك عن غير أمر الله في حق أشخاص معينين ونقل الاسم الى أولئك الاشخاص **﴿وصل﴾** وأما الاصول فحفوظة بالفطرة التي فطر الله الخلق عليها الا ترى الى ما قال بعضهم وما يهلك الا الدهر فقل الله تعالى في الوحي الصريح الصحيح لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر تراه قل هذا وجاء به سدى لا والله بل جاء به رحمة لعباده فان الدهر عند القائلين به ما هو محسوس عندهم وانما هو أمر متوهم صورته في العالم وجود الليل والنهار عن حركة كوكب الشمس في فلكها المحرك بحركة الفلك الاعظم فلك البروج الذي له اليوم يحركته كما لا يبل والنهار بظهور كوكب الشمس فيه فقد كان اليوم ولا ليل ولا هار مع وجود الدرجات والدقائق وأقل من ذلك فلم يصح مع هذا شرك عام ولا تعطيل عام وانما هي اسماء سموها اطلقوها على أعيان محسوسة وموهومة عن غير أمر الله فأخذوا بعدم التوقيف فقد وجدنا الامر عين ما وجد منهم عن غير أمر فتحقق هذا الوصل فانه دقيق جدا انتهى السفر الخامس والعشرون بانتهاء الوصل السادس من الباب التاسع والستين وثلاثمائة

بسم الله الرحمن الرحيم

**﴿الوصل السابع﴾** من مغافع خزائن الجود من الباب التاسع والستين وثلاثمائة هذه الخزانة فيه وجوب تأخر العبد

عن رتبة سيده وتخليص عبوديته لله من غيره كما أقر له بذلك في قبضة الذرية بر بد الحق ان يستصحب ذلك الاقرار في حياته الدنيا موضع الحجاب والستر فان الحق له التقدم على الخلق بالوجود من جميع الوجوه وبالمكانة والرتبة فكان ولا مخلوق هذا تقدم الوجود وقدر وقضى وحكم وأمضى امضاء لا يرد ولا يقضى عليه فهذا تقدم الرتبة فانتشأ من الان يشاء الله ان نشأ فوجب التأخر عن رتبة الحق من جميع الوجوه فان العبد أعطى الكثرة لتكون الاحدية له تعالى وأعطى كل مخلوق أحدية التمييز لتكون عنده الاحدية ذو قافيعلم ان ثم أحدية ليعلم منها الاحدية الالهية حتى يشهد بها لله تعالى اذ لو لم يكن لمخلوق أحدية ذو قافيعلم بها عما سواه ما علم ان للآحادية تمييز بها عن خالقها فلا بد منها فلكثرة أحدية الكثرة لكل عدد أحدية لا تكون لعدد آخر كالاثني والثلاثة الى ما فوق ذلك مما لا يتناهى وجود اعقليا فلكل كثرة من ذلك أحدية تخصه وعلى كل حال أوجب الحق على عبده ان يتأخر عن رتبة خالقه كما أخر سبحانه علمنا به عن علمنا بانفسنا فوجود العلم المحدث به متأخر بالوجود عن وجود العلم المحدث بنا وجعل المفاضلة في العالم بعضه على بعض لتعرف المفاضلة ذوفا من نفوسنا فنعلم من ذلك فصل الحق علينا وان تأخر علمنا به عن علمنا بنفوسنا لنعلم ان علمنا بنفوسنا انما كان للدلالة على علمنا به فعلمنا انما مطلوبون له لا لانفسنا واعياننا لان الدليل مطلوب للمدلول لانفسه ولهذا لا يجتمع الدليل والمدلول أبدا فلا يجتمع الخلق والحق أبدا في وجه من الوجوه فالعبد عبد لنفسه والرب رب لنفسه فالعبودية لا تصح الا لمن يعرفها فيعلم انه ليس فيها من الربوبية شيء والربوبية لا تصح الا لمن يعرفها فيعرف انه ليس فيها من العبودية شيء فأوجب على عباده التأخر عن ربوبية فتشريع له الصلاة ليسميه بالمصلي وهو المتأخر عن رتبته ونسب الصلاة اليه تعالى ليعلم ان الامر يعطى تأخر العلم الحادث به عن العلم الحادث بالخلق فقال هو الذي يصلي عليكم وملائكته وقال فصل لربك ولما علمنا انه من تأخر عن امر فقد انقطع عنه علمنا ان كل واحد قد تميز في رتبته عن الآخر بلا شك وان أطلق على كل واحد ما أطلق على الآخر في توهم الاشتراك وهو الاشتراك فيه فان الرتبة قد ميزته فيقبل كل واحد ذلك الاطلاق على ما تعطيه الرتبة التي تميز بها فان علم قطعنا ان الاسماء الالهية التي يابدينها تطلق على الله وتطلق علينا ونعلم قطعنا بعبادتنا برتبة الحق ان نسية تلك الاسماء التي وقع في الظاهر الاشتراك في اللفظ بها الى الله غير نسبتها اليها فالانفصال عنا الاربوبية وما انفصلنا عنه الالعبودية يتنافى في رتبته منا فاجب على نفسه بل أعطى الامر حقه

فقد بان لك الحق • وقد بان لك الخلق • فقل ماشئت أو رسمه • فكل قوله حق

فما في كونه مبين • وما في كونه صادق

وفي هذا المعنى قول البيهقي: ألا كل شيء ما خلا الله باطل • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا البيت أصدق بيت قاله العرب قول البيهقي: هذا النصف منه قلنا وهذه رتبة ما خص الله بها أحد من الناس وأثنى عليه بها الا الذي كره ذلك ان الذي كرهه الذي كان له علم بأمر ما ثم نسيه لما جيل عليه الانسان من النسيان كما قال الله عز وجل نسوا الله فانساهم وصورة نسيانهم انهم توهموا بما أضاف الله اليهم من الاعمال والاموال والتملك ان لهم حظا في الربوبية أو ضرب الله لهم بسهم فيها بقوله أو ما ملكت أيمانكم فلهذا اعتنى الله تعالى بمن اعتنى منهم وآتاه رحمة من عنده ذكر اسم ربهم والله يقول أنا جلوس من ذا كرني والذي كرون هم جلساء الحق فأورنه الذي كره بحالة الحق وأورنه المجالسة مشاهدة الحق ورؤيته في الاشياء يقول الصديق ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله وعمر معه وغيره بعده وغيره فيه وغيره ما رأيت شيئا من غير ارتباط بشئ وأورنه رؤية الحق تأخره عما كان يتوهم من ان الله تعالى ضرب له بسهم في الربوبية وانها من نعمته وله فيها قدم بوجه ما فتأخر عن ذلك بالذكر فقال وذكر اسم ربهم فصلي أي تأخر الى مقام عبوديته وأفرده الربوبية لله تعالى فافلح من جميع وجوهه وليس هذه الصفة مشاهدة لغير الذي كره فالذاكر عبد مخلص لله تعالى ألا ترى الى ما قال في الذي اتصف بنقيض هذه الحال لما جاء ذكره وهو القرآن يذكره بنفسه وبر به فلا صدق من أتى به انه من عند رب ولا صلى يقول ولا تأخر عن دعواؤه تكبره وقد سمع قول الله الحق ولو لم يكن من عند الله فينفي للعاقل اذا سمع الحق

ممن سمعه أن يرجع اليه ويقول به ليكون من أهله من رد الحق في صدق ذلك القول فيما دل عليه قاله من قاله قدمه الله  
 وقال ولكن استدرارك لتمام القصة كذب من أتى به اليه وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وكذب الحق اما بمجهله فلم يعلم  
 انه الحق واما بعناد وهو على يقين انه حق في نفس الامر فغاط نفسه لكون هذا الرسول جاء به كما قال في حق من هذه  
 صفته ويحجوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ثم قال وتولى بعد تكذيبه بالحق وبمن جاء به فزولى عن الحق ثم ذهب  
 الى أهله يغطي وهذا شغل المتكبر المشغول بالخطر المفكر الخائر الذي كذبه ما سمعه فانه بالوجه الظاهر يعلم انه الحق لان  
 المجزأة لم يأت بها الله الا ان يعلم ان في قوته قبولها ببارك الله فيهم من ذلك ولذلك اختلفت الدلالات من كل نبى وفي  
 حق كل طائفة ولوجاءهم بآية ليس في وسعهم أن يقبلوها لجهلهم ما أخذهم الله باعراضهم ولا يتولبهم عنها فان الله عليم  
 حكيم عادل ومن تأخر عن حق غيره الى ما يستحقه في نفسه فقد أنصف من نفسه ولم يتوجه لصاحب حق عليه طلب  
 خزان الخير بكنى يديه فوقه الله على جوامع الخير كله فانه من أوتي الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا فان الحكيم هو الذي  
 ينزل كل شئ في مرتبته ويعطى كل ذى حق حقه فله الحجة البالغة والكلامة الدامغة ولم تنقطع مشاهدته ولم تتأخر المعونة  
 الالهية في عبادته عن مساعدته فاننا فرضناه عبد السيد ما فرضناه ملكا فان الملك قد يكون فيمن يعقل عبوديته وفيمن  
 لا يعقلها فالعبد حاله السمع والطاعة للسيد وما عدا العبد فهو ملك يتصرف فيه المالك كيف يشاء من غير أن يتعلق  
 به ثناء لعدم منعه من التصرف فيه بخلاف من يعقل وهو العبد فاذا قام في تصرف الحق في مقام الاموال أننى الله عليه  
 بذلك لان الله قد خصه في نشأته بقوة المنع والرد لكلمة الحق ومكنه من الطاعة والمعصية فهو لما استعمله من ذلك فوق  
 الثناء عليه كما أننى الله على الملائكة بقوله لا يعصون الله ما أمرهم ولا يعصون الله ما نهيهم فلو لم يكن في قوتهم ونشأتهم  
 ما يقتضى رد أمر الله وما يقتضى قبوله ما أننى الله عليهم ما أننى به من نفي العصيان عنهم وفعلهم ما أمرهم به فان المجبور  
 لا ثناء عليه ألا ترى الى المصلى اذا وقف بين يدي ربه في الصلاة يتكفف شغل العبد الدليل بين يدي سيدة في حال مناجاته  
 والسنة قد وردت بذلك وهو أحسن من اسباب اليمين وذلك ان الله تعالى لما قسم الصلاة بينه وبين عبده نصفين  
 فجزء منها مخلص له تعالى من أول الفاتحة الى قوله يوم الدين فهذا بمنزلة اليد اليمنى من العبد لان القوة لله جميعا فأعطيناها  
 اليمين والجزء الآخر مخلص للعبد من قوله اهدنا الى آخر السورة فهذا الجزء بمنزلة اليد اليسرى وهى الشمال فانه الجانب  
 الاضعف والعبد هذه مرتبته فانه خلق من ضعف ابتداء ورد الى ضعف انتهاء وجزء منها بين الله وبين عبده فجمع هذا  
 الجزء بين الله وعبده وهو قوله اياك نعبد واياك نستعين فلماذا الجمع بين يديه في الصلاة اذا وقف فكملت  
 صلاة العبد بجمع بين يديه وصورة هذا التكتيف أن يجعل اليمين على اليسرى كما قرأه من ان اليمين لله فلها العلو على  
 الشمال وصورتها أن يجعل باطن كفه اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ والساعد ليجمع بالا حاطة جميع اليد اليمنى  
 أمر الله عبده في الوضوء للصلاة أن يعمها بالطهارة فأخذ الرسغ وما جاوره من الكف والساعد فانظر الى هذه الحكمة  
 ما أجلاها الذي عينين ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يرفع المصلى عينيه الى السماء في صلاته فان الله في قبلة العبد  
 ولا يقابل في وقوفه الا الاقنى فهو قبلته التى يستقبلها ويحمد له أن ينظر الى موضع سجوده فانه المنبه له على معرفة نفسه  
 وعبوديته ولهذا جعل الله القربة في الصلاة في حال السجود وليس الانسان بمعموم من الشيطان في شئ من صلاته  
 الا في السجود فانه اذا سجد اعتزل عنه الشيطان يبكي على نفسه ويقول أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة  
 وأمرت بالسجود قايت فى النار ﴿الوصل الثامن﴾ من خزان الجود وهو متعلق بهذا الوصل الذى فرغنا منه  
 وهوان العبد متأخر في نفس الامر عن رتبة خالقه وقد حبل بينه وبين شهود ذلك بما جعل الله فيه من الذنوب  
 والسهو والغفلة فيتخيل ان له قدما في السيادة والخال تشهد بخلاف ذلك فهو بالخال محقق وفي نفس الامر على ما هو  
 عليه صاحب الشهود ولا سعادة له في ذلك بل له الشقاء وهذا غاية الحرمان ولا يزال كذلك حتى ينكشف الغطاء فيصعد  
 البصر فيرى الامر على ما هو عليه فيؤمن به فحينئذ يمانه فان الايمان لا يكون الا بالخبر لا بالبيان فليس المؤمن  
 الا من يؤمن بالغيب وهو الخبر الذى جاء من عند الله فان الخبر بما هو خبر يقبل الصدق والكذب كما يمكن يقبل

الوجود والعدم واعلم انه ما أتى على أحد الا من الغفلة عما يجب عليه من الحقوق التي أوجب الشرع عليه اداءها فمن أحضرها نصب عينيه وسعى جهده في اداها ثم حالت بينه وبين اداها موانع تقيم له العذر عند الله فقد وفى الامر بحقه وفى الله بدمته ولا حرج عليه ولا جناح ولا خاطبة الحق بوجوب حق عليه مع ذلك المانع والموانع على نوعين نوع يكون مع الحضور ونوع يكون مع عدم الحضور وهو الغفلة فأما النوع الذى يكون مع الحضور فينقسم قسمين قسم يرجع الى النظر في ذلك الواجب هل هو واجب عليه أم لا فيجتهد جهده وسعه الذى كلفه الله في طلب الدليل على وجوب ذلك الامر فلا يجده وهو من أهل الاجتهاد فلا يجب عليه الا ما يقتضيه دليله وهو واجب في نفس الامر عند الله ولكن أخطأ هذا المجتهد فهو أجور عند الله بنص الله ونص رسوله صلى الله عليه وسلم وما كلفه الله الا ذلك وقد أدى ما كلفه الله من الاجتهاد في طلب الدليل فلم يجده وليس للمجتهد ان يقلد غيره في حكم لا يعرف دليله ولكن من اجتهد ما ذالم يعثر على دليل ان يسأل في ذلك الامر أهل الاجتهاد الذين حكموا عليه بالوجوب وصورة سؤاله أن يقول لهم ما دليلكم على ما أوجبتموه في هذا الامر ولا يقلدكم في الحكم فاذا عرفت قوله بدليلهم فان كان ذلك الدليل ما قد حصل له في اجتهاده فقد حقه فيه فلا يجب عليه النظر فيه ولا الحكم به فانه قد تركه وراءه وان كان لم يعثر عليه فيما عثر من نظره فله عند ذلك النظر في دليل ذلك المجتهد المسؤول هل هو دليل في نظر هذا السائل المجتهد أو ليس بدليل فان أداه اجتهاده في ان ذلك هو دليل كما هو عند من اتخذ دليلا لنعين عليه العمل به وان قدح فيه بوجه لم يعثر ذلك الآخر عليه فانه ليس له الاخذ به وتقليد ذلك المسؤول في الحكم الذى حكم هذا الدليل عليه عند ذلك المجتهد فهذا مانع والقسم الآخر ان يعلم وجوب ذلك عليه من فعل أو ترك ثم يحول بينه وبين ذلك ان كان تركا واضطرار وان كان امرافه عدم استطاعة وماتم مانع آخر هذا مع الحضور والنوع الآخر من الموانع الغفلة وهى على نوعين غفلة عن كذا وغفلة في كذا فاذا غفلة عن كذا ترك ذلك بالكلية وهو غير مؤاخذ بذلك عند الله فان الله قد رفع عن عباده راحة بهم الخطأ وهو حال المجتهد الذى ذكرناه آنفا والنسيان وهو الغفلة وما حدثت به أنفها ما لم تعمل أو تنسك به فان الكلام عمل فيؤاخذ به من حيث ما هو متلفظ به فان كان ليس لذلك المتلفظ به عمل الاعين المتلفظ كالغيبية والخيالية فانه يؤاخذ بذلك بحسب ما يؤدى اليه ذلك المتلفظ وان كان تلفظ به وله عمل زائد على المتلفظ به فلم يعمل به فاعليه الاعين ما تلفظ به فهو مسئول عند الله من حيث لسانه ولا يدخل الهم بالشئ في حديث النفس فان الهم بالشئ له حكم آخر في الشرع خلاف حديث النفس فان لذلك موطن فانه من برد في الحرم المسكى بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم سواء وقع منه ذلك الظلم الذى أراد أو لم يقع وأما في غير المسجد اخرام المسكى فانه غير مؤاخذ بالهم فان لم يفعل ما هم به كتب له حسنة اذا ترك ذلك من أجل الله خاصة فان لم يتركها من أجل الله لم يكتب له ولا عليه فهذا الفرق بين الحديث النفسى والارادة التى هى الهم فهذا وأمثاله راحة من الله بعباده وأما الغفلة في كذا فهو تكليف صعب لو كلفه الانسان لكن الله ما أخذ عباده الغفلة في كذا كالم يؤاخذهم بالغفلة عن كذا فانه اذا غفل في كذا فانه غفل عن جز من اجزاء ما هو فيه شارع أو عامل فهو من غفلت عن كذا وقد شرع الله لالة فل في كذا في بعض الاعمال حكما كالساحي في صلاته فانه قد شرع له سجود السهو جبر المساهمة وترغيبا للشيطان الذى وسوس له حتى وقع منه السهو والغفلة فيما هو فيه عامل فان تغافل حتى أوجب له ذلك التغافل الغفلة أخذ الله بها فانه متعمل قاصد فيما يحول بينه وبين ما أوجب الله عليه فعله أو تركه فاذا غفل الانسان أو سها عن عبوديته ورأى له فضلا على عباده آخر مثله ولا سيما ان كان العبد الآخر ملك يمينه أو يكون هذا الغافل من أولى الامر كالسلطان والوالى فيرى لنفسه منزلة على غيره ما يرى تلك المزية للمرتبة التى أقيم فيها ان كان من أولى الامر ولا لصفة القائمة به من حيث الاختصاص الالهى له بها كالعلم وكرم الاخلاق فلم يفرق بين نفسه والمرتبة ولا بين الصفة والموصوف بها فانه صاحب جهل وغفلة مردية ولهذا يقول في حاله وأنت مثلى أو فلان مثلى أو يعادلى ومن هو فلان رأى شئ قيمة فلان وهل هو الاعبدى أو من رعىنى أو هو كذا من كل أمر مذموم ينزه نفسه عنه وينوطه بذلك الآخر بخلاف من ليس بغافل عن نفسه فانه يجعل الفضل للصفة والمرتبة لنفسه فانه لم ينلها

باستحقاق وانما ناله بالمتنان الهى اما الشقاوته ان كفر بها أو اسعاده ان شكره ولولا حكم الجهل فحين هذه صفته  
 ما اتصف بهذا وان كان عالما بهذا كله وتغافل فانه مباحث فهذا الأعظم في الجور بل حوق في هذه الحالة كصاحب العين  
 الغموس والغافل كصاحب لغو العين فاذا كان مستحضر الحقيقته عالما بان الذى هو عليه مما حرمه غيره جاز ان  
 يسلب عنه ويخلع على ذلك الغير الذى قد ازدراه لاهمال الله اياه فشكر نعمة الله عليه ودعا الله لذلك الغير ان ينيله  
 مثل ما أعطاه الله وأدركته الشفقة فانه وان كان كافرا فهو أخوه من حيث انه وياه من نفس واحدة وان كان مؤمنا فهو  
 أخوه أخوة اختصاص ديني سعادى فعلى كل حال وجبت عليه الشفقة على خلق الله والرحمة بعد الله يقول رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما فاما نصرة المظلوم فملومة عند الجميع وأما نصرة الظالم فرحة نبوية خفية  
 فانه علم ان الظلم ليس من شيم النفوس لانها طاهرة الذات بالاصالة فكما ينقص طهارتها فهو أمر عرضى عرض لها  
 لما عند هامن القبول في جبلتها والذى من شيمها اما هو القهر والظهور ومن هنا دخل عليها ابليس بوسوسته ولقد  
 جهل القائل الذى قال الظلم من شيم النفوس فان نجد ذاعقة فلعله لا يظلم وما أنصف وما قال حقا فلو قال بدل الظلم القهر  
 من شيم النفوس فالظلم الذى يصدر من زبدى حق من كان ماهومنه وانما هو من يلقي اليه وهو الشيطان وللانسان  
 فيه مدافعة يجدها من نفسه لان ذلك ليس من شيم النفوس وانما الذى من شأنها انما هو جلب المنافع ودفع المضار  
 فدفع المضار به تشارك الحيوان كله وجلب المنافع مما تختص به النفس الانسانية فاذا رأيت الحيوان يجلب المنافع  
 فليس ذلك الا لدفع المضار لا لآمر آخر فكل ضرر يطرأ من الحيوان في حق حيوان آخر او في حق انسان انما هو لدفع  
 المضار عن نفسه خاصة ولما كانت نفس الانسان بهذه المثابة ووقع منه الظلم في حق أحد فيسمى ظالما فنصرة الظالم ان  
 تنصره على ابليس الذى يوسوس في صدره بما يقع منه من الظلم بالكلام الذى تستعديه النفوس وتقاد اليه فتعيه  
 على رد ما وسوس اليه الشيطان من ذلك فهذه نصرته اذا كان ظالما ولذا جاء في الخبر في نصرة الظالم ان يأخذ على يده  
 والمراد به ما ذكرناه ولهذا جاء بلفظ النصرة التى أوجبها الاخوة لانه لا بد ان تكون النصرة على شئ ومأم الا ما ذكرناه  
 لان العدو والموسوس اليه في صدره يقول مقسم برب لا غور بهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين وهم الذين أخلصهم الله  
 اليه مما اتى اليهم وفيهم من نور الحفظ والعصمة ولذلك قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان أى قوة وقهر وحجة  
 لان الله تولى حفظهم وتعليمهم بما جعل فيهم من التقوى فلما اتخذا الله جل جلاله وقاية لم يجد اللعين من أين يدخل  
 عليهم بشئ فانه أينما تولى منه ليدخل عليه بما يخرج عنه عن ديبه وعلمه ووجد في تلك الجهة وجه الله يحفظه فلا يستطيع  
 الوصول اليه بالوسوسة فيتجسد له في صورة انسان مثله فيتحيل انه انسان ويأتيه بالاغواء من قبل اذنه فيدخل له فيما  
 سخر عليه تأويل اذناه ان يبع له ذلك فلا يضره الوقوع فيه بسبب ذلك التأويل لعلمه بان الانسان لا يقدم على معصية  
 الله ابتداء دون وسوسة من العدو الذى يزعم له سوء عمله فيراه حسنا فاذا جاء بهذه المثابة للعالم الذى ماله عليه ساطن  
 بما ذكرناه من التأويل فيما يربد ابقاعه به صار ذلك العالم من أهل الاجتهاد فان أخطأ فله أجر وان أصاب فله أجران  
 فهو مأجور على كل حال فقام له مراده وان نسي كإنسى آدم فان الله تعالى الذى شرع المعصية والطاعة وبين حكمهما ارفع  
 حكم الاخذ بالمعصية في حق الناس والمحطى كإرفعها في حق المجتهد فاستحسرك الانسان الا في أمر مشروع فقد أحاط  
 بالانسان وجه الله ظاهره وباطنه فأبى تولى الشيطان من ظاهره وباطنه فتم وجه الله يحفظه فله عليه سلطان وهو قوله  
 صلى الله عليه وسلم في حق القرن اعاننى الله عليه فاسلم برفع الميم على جهة الخبر فله عليه سلطان أى حجة لان الحجة هنا  
 شرعية فهو لو أتى على ظاهره وباطنه وفي الشرع حكم برفع المؤاخذه فيما أتى به هذا العدو فله عليه سلطان لان الحجة  
 الشرعية له في حجة البالغة وقوله فاعاننى الله عليه هي نصرة الله له بالحجة فلا يبالى ولهذا شرع لعباده ان يقولوا واياك  
 نستعين أى بك نستنصر ومأم الا العلم فهو خير ناصر يعطيه الله عبده والذى نسي آدم انما هو قوله تعالى له ان هذا  
 عدوك ولزجك فنسى ما أخبره الله به من عداوته فقبل نصيخته ولم اعلم ابليس أن آدم محفوظ من القصور أى الله قد نهاه  
 عن قرب الشجرة لا قرب الثمرة جاء بصورة الاكل بصورة القرب فانه علم انه لا يفعل لئله ربه اياه عن قرب الشجرة

فانه غمها فكل آدم وزوجته حواء وصدا بليس وهو الكذوب في قوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى  
وكذلك كان أو ربه ذلك الاكل منها الخلد في الجنة والملك الذي لا يبلى وما قال له منى وجعل ذلك من خاصية تلك  
الشجرة فيمن أكل منها فأورثه الاجتناب الالهي فاهبط الله للخلافة في الارض تصديقا لما قاله للملائكة اني جاعل  
في الارض خليفة وأهبط حواء للنسل وأهبط ابليس للاغواء ليحور عليه جميع ما يغوي به بني آدم اذا غمت الناس  
رحمة الله فجعل الله كل مخالفة تكون من الانسان من القاء العدو واغوائه فقال الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم  
بالفحشاء أى باظهارها يعني بذلك وقوعها منكم لما علم ان الانسان قد دفع عنه الحق ما حدث به نفسه وما هم به من  
السوء الا ان يظهر ذلك على جوارحه بالعمل وهو الفحشاء فقال تعالى والله يعدكم مغفرة منه لما وقع منكم من  
الفحشاء التي أمركم بها الشيطان وفضلا لما وعدكم به من الفقر وهذه أعظم آية وأشدّها صارت على سمع ابليس  
فانه علم انه لا ينفعه اغواؤه ولهذا لا يحرم الاعلى الشرك خاصة لكونه سمع الحق يقول ان الله لا يفران بشرك  
به ونخيل ان العقوبة على الشرك لا ينتهى أمد ها والله قال ذلك فلا بد من عقوبة المشرک ومن سكنه في جهنم  
فانه لبس بخارج من النار فهو مؤبد السكنى ولم يتعرض لانتها مدة العذاب فيها بالشقاء وليس الخوف الا من ذلك  
لا من كونها دار اقامة لمن يعمرها فصدق الله بكون المشرک مأخوذا بشركه فهو بمنزلة اقامة الحد على من تعين عليه  
سواء كان ذلك في الدنيا أو في الآخرة فهي حدود الهية يقيمها الحق على عبده اذا لم يغفر له أسبابها وجهل ابليس انتهاء  
مدة عقوبة المشرک من أجل شركه ولهذا طمع ابليس في الرحمة الالهية التي وسعت كل شئ وطمعه فيها من عين  
المنة لاطلاقها لانه علم في نفسه انه موحد وانما سباه الله كافرا في قوله تعالى وكان من الكافرين لانه يستعز  
العباد طرق سعادتهم التي جاء بها الشرع في حق كل انسان بما يقدر عليه من ذلك فقال فيه أبى واستكبر وكان من  
الكافرين ولم يقبل من المشرکين لانه يخاف الله رب العالمين ويعلم ان الله واحد وقد علم حال مآل الموحدين الى ابن  
يصبر سواء كان توحيد عمن ايمان أو عن ظن من غير ايمان كما قال عيسى عليه السلام لا بليس لما عجز ابليس ان يطيعه  
عيسى عليه السلام فقال له ابليس يا عيسى قل لاله الا الله حرص ان يطيعه فقال له عيسى عليه السلام أقولها لالقولك  
لا اله الا الله وقد علم ابليس ان جهنم لا تقبل خلود أهل التوحيد فيها وان الله لا يترك فيها موحد أبى طريق كان  
توحيد فعلى هذا القدر اعتمد ابليس في حق نفسه فعلم من وجه وجهه من وجهه اذ لا يعلم الشئ من جميع وجوهه  
الا الله عز وجل الذي أحاط بكل شئ علما سواء كان الشئ ثابتا أو موجودا أو متناهيا أو غير متناه

قال لي الحق في ضميري • ما أجهل الخلق بالامور

ما عرف الامر غير شخص • منبى عالم خبير

مهيئ للهدى معبد • نذب بامر الورى بصير

قد علم الحق علم ذوق • ليس بحس ولا شعور

ولا تناء ولا تدان • ولا خفاء ولا ظهور

الوصل التاسع من خزائن الجود قال تعالى والتفت الساق بالساق فهو الالتفاف لا ينحل فانه تعالى تم فقال الى  
ربك يومئذ المساق فأنى بالاسم الذى يعطى النبات والامر ملتف بالامر والى الرب المساق فلا بد من ثبات هذا  
الالتفاف في الدار الآخرة فصين أمر الدنيا عين أمر الآخرة غير ان موطن الآخرة لا يشبه موطن الدنيا لما في الآخرة  
من التخلص القائم بوجود الدارين فوقع التمييز بالدار والكل آخرة فالتف أمر الدنيا بامر الآخرة لاعتين الدنيا  
بامر الآخرة ولا عين الدنيا بعين الآخرة ولكل دار أهل وجماعة والامر ما هو عليه ذلك الجميع وان اختلفت  
الاحوال فلا تزال الناس في الآخرة ينتقلون بالاحوال كما كانوا في الدنيا ينتقلون بالاحوال والاعيان ثابتة فان  
الرب يحفظها فلا انتقال هو الجاهل وفيماذا ينتقلون فذلك علم آخر يعلم من وجه آخر فمن كون الآخرة دار جزاء  
كما كانت الدنيا دار جزاء في الخبر والشر ظهر في الآخرة ما ظهر من سعادة وشقاء فالشقاء للفضب الالهي والسعادة

للرضى الالهى فالرضى بسط الرحمة من غير انتهاء والغضب منقطع بالخبر النبوى فينتهى حكمه ولا ينتهى حكم  
 الرضى ولا سيما وقد قدمنا فى كتابنا هذا ان الانسان ولد على الفطرة وهى العلم بوجود الرب انه ربنا ونحن عبيد  
 له وان الانسان لا يقبض حين يقبض الا بعد كشف الغطاء فلا يقبض الا مؤمنا ولا يحشر الا مؤمنا غير ان الله لما قال  
 فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا فما آمنوا الا ليندفع عنهم ذلك البأس فما اندفع عنهم وأخذهم الله بذلك  
 البأس وما ذكر انه لا ينفعهم فى الآخرة ويؤيد ذلك قوله فلولاً كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم بونس لما  
 آمنوا حين رأوا البأس كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا فهذا معنى قولنا فلم يك ينفعهم ايمانهم فى رفع  
 البأس عنهم فى الحياة الدنيا كما نفع قوم بونس فاعترض الى الآخرة ومع هذا فان الله يقيم حدوده على عباده  
 حيث شاء ومتى شاء فثبت انتقال الناس فى الدارين فى أحوالهم من نعم الى نعيم ومن عذاب الى عذاب ومن  
 عذاب الى نعيم من غير مدة معلومة لنا فان الله ما عرفنا الا اننا استرحنا من قوله فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة  
 ان هذا قدر مدة إقامة الحدود والله أعلم فانه لا علم بذلك من طريق الكشف فرحم الله عبداً أطلع الحق  
 على انتهاء مدة الشقاء فيلحقها فى هذا الموضوع من كتابى هذا فاقى علمت ذلك بحلام من غير تفصيل ولما كان الى  
 ربك يومئذ المساق والرب المصلح فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة هكذا جاء فى الخبر النبوى فى الرجلين يكون  
 لاحدهما حق على الآخر فيقفان بين يدى الله تعالى فيقول رب خذنى بمظلمتى من هذا فيقول له ارفع رأسك فبرى  
 خبرا كثيرا فيقول المظلوم لمن هذا يارب فيقول لمن أعطانى الثمن فيقول يارب ومن يقدر على ثمن هذا فيقول له أنت  
 بعفوك عن أخيك فيقول قد عفوت عنه فياخذ بيده فيدخلان الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ابراهه  
 هذا الخبر فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة الكريم اذا كان من شأنه ان يصلح  
 بين عباده بمثل هذا الصلح حتى يسقط المظلوم حقه ويعفو عن أخيه فانه أولى بهذه الصفة من العبد فى ترك المؤاخاة  
 بحقوقه من عباده فيعاقب من شاء بظلم الغير لا يحقه المخصص به ولهذا الاخذ بالشرك من ظلم الغير فان الله ما ينصر  
 لنفسه وانما ينصر لغيره والذى شاء سبحانه ينصر له فان الشركاء يتبرؤن من اتباعهم يوم القيامة والرب أيضا  
 المغذى والمر بى فهو بى عباد هو المر بى من شأنه اصلاح حال من بى به فى التربية ما يقع بها الألم كمن يضرب ولده  
 ليؤدبه وذلك من جلة تربيته وطلب المصلحة فى حقه لينفعه ذلك فى موطنه كذلك حد ود الله تربية لعباده حيث  
 أقامها الله عليهم فهو بى بهم بها السعادة لهم فى ذلك من حيث لا يشعرون كما لا يشعر الصغير بضرب من بى به اياه  
 والرب أيضا السيد والسيد أشفق على عبده من العبد على نفسه فانه أعلم بمصالحه ولينسى سيده فى اتلاف عبده لانه  
 لاتصح له سيادة الوجود العبد فانها صفة اضافية فعلى قدر ما يزول من المضاف يزول من حكم المضاف اليه كالسلطان  
 اذا لم يكن شغله دائماً فى أمور رعيته والا فإله من السلطنة الا لاسم وهو معزول فى نفس الامر فان المرتبة  
 لاتقبله علما انا لا بشر وطها فعلى قدر ما يشتغل عن رعيته بنفسه فى طه وطه به فهو انسان من جلة الناس لا حظ له  
 فى السلطنة وينقصه فى الآخرة من أجزال السلطنة وعزها وشموخها على قدر ما فرط فيه من حقها فى الدنيا بل هو ولعبه  
 وصيده وتغافله عن أمور رعيته واذا سمع السلطان باستفاته بعض رعيته عليه فلم يلتفت لذلك المستفتى ولا قضى  
 فيه بما تعطيه مسائله واماله ما عليه فقد شهد على نفسه بهذا الفعل انه معزول وانه ليس بسلطان ولا فرق بينه  
 وبين العامة فليقع مثل هذا الامن سلطان جاهل لا معرفة له بقدر ما ولاه الله عليه ولا غر وان هذا الفصل يوجب  
 ان يحور عليه وبالله يوم القيامة وتقوم عليه الحجة عند الله لرعيته فيبقى موبقا بصله ولا ينفعه عند ذلك طه وطه ولا  
 ماله ولا بنوه ولا كل ما شغله عما يطلبه السلطنة بذاتها واما الرب الذى هو المالك فله سلطة ما يعطيه هذا الاسم من  
 النظر فيما تستحقه المرتبة فيؤبى فيها حقها فقد بان لك فى هذا المساق معنى اختصاص هذا الاسم الرب الذى اليه المساق  
 عند التناقص المساق بالساق فبه اتظم الامران وثبت الاتقان ومن علم ثبوت الوجود ومن هو مالكه وسيد  
 ومصلحه والثابت له حكمه فيه علم ان الرب مالكه ومن علم منزلة عبوديته علم منزلة سيادة سيده خافه ورجاه

وصدقه في أمته إذا آمنه لعلمه بأنه السيد الوفي الصادق الغني ومهما تهتم شيء من بيت الوجود ربه هذا السيد عبد الله لأنه آت في ذلك والمستخدم فعلى يده يكون صلاح ما تهتم منه ويأمره سيده في ذلك إما بمشاهدة أو بتبليغ مبلغ يبلغ إليه من السيد باصلاحه أو صورة حال تعطيه اصلاح ذلك من غير توقف على الامر الآتي من عند السيد كالرهبانية الحسنة التي ابتدئها من ابتدئها فهو مأجور فيها ووافقة بصورة الحال لما في نفس السيد وإن لم يأمر بها في النواميس في أهل الفترات فإن الشرع ما جاءه الاصلاح الدنيا والآخرة لا تعرف الا بالخبر خالقها وانها في حكم العقل بمكنة الدنيا ومصلحها معلومة لانها واقعة مشهودة فللنظر في مصالحها مجال بخلاف الآخرة فلا توقف مصالح الدنيا على ما توقف عليه مصالح الآخرة ولهذا ما خلقت طائفة من ناموس تكون عليه لان طلب المصالح ذاتي في الحيوان فكيف في الانسان صاحب الفكر والروية فمن تدبر هذا الوصل رأى عباد علم علمه بطلان الرفعة في الدنيا والآخرة وينضم اليه علم الجمع والفرق الذي في عين الجمع وعلم الاحوال والشؤون وعلم الزمانين وعلم ما يختص بالكون وعلم القلوب التي وسعت الحق جل جلاله وعلم ما يقع به البقاء لهذا الوجود أعني الموجودات كلها وعلم العاقبة وهو وصل شريف

إذا سمحت عبادة كل عبد \* نصح له السيادة في الوجود  
فيحكم مثل سيده وتبدو \* عليه بذلك أعلام المزيد  
ويخبرنا لسان الحال عنه \* بأن الامر فيه من الشهود  
له تعنوا الوجوه اذا تبدي \* كما عنت الملائك بالسجود  
فيسمور رفعة ويذل عزا \* فيدعي بالمراد وبالمريد

الوصل العاشر من خزائن الجود وهو الاصول والذوق وهو العلم بالكيفيات فهي لا تقال الا بين أربابها اذا اجتمعوا على اصطلاح معين فيها واما اذا لم يجتمعوا على ذلك فلا انتقال بين الذائقين وهذا لا يكون الا في العلم بما سوى الله مما لا يدرك الا بالذوق كالحسوس والآلة بها وما يجده من التلذذ بالعلم المستفاد من النظر الفكري فهذا يمكن فيه الاصطلاح بوجه قريب واما الذوق الذي يكمن في مشاهدة الحق فانه لا يقع عليه اصطلاح فانه ذوق الامر وهو خارج عن الذوق النظري والحيثي فان الاشياء أعني كل ما سوى الله لها أمثال وأشياء فيمكن الاصطلاح فيها للتفهم عند كل ذاتي له فيها طعم ذوق من أي نوع كان من أنواع الادراك والبارئ ليس كمثل شيء فمن المحال ان يضبطه اصطلاح فان الذي يشهد منه شخص ما هو عين ما يشهده شخص آخر جلة واحدة وهذا يعرفه العارفون فلا يقدر عارف بالامر ان يوصل الى عارف آخر ما يشهده من ربه لان كل واحد من العارفين يشهد من لا مثيل له ولا يكون التوصل الا بالامثال فلو اشتهر كافي صورة لا مطلقا عليها بما شاء واذا قبل ذلك واحد جاز أن يقبل جميع العالم فلا يتجلى في صورة واحدة لشخصين من العارفين ولكن قد رفع الله بعض عباد درجات لم يطلعها غير عبادته الذين لم يصح لهم هذه الدرجات وهم العامة من أهل الرؤية فيتجلى لهم في صور الامثال ولهذا تجتمع الامة في عقد واحد في الله فيعتقد كل واحد من تلك الطائفة المعينة في الله ما يعتقد الآخرون منها كمن اتفق من الاشاعرة والمعتزلة والخناابلة والقدماء فقد اتفقوا على أمر واحد لم يختلف فيه تلك الطائفة فجاز ان يسطرحوا فيما اتفقوا عليه واما لعارفون أهل الله فانهم علموا ان الله لا يتجلى في صورة واحدة لشخصين ولا في صورة واحدة مرتين فلم يضبط لهم الامر لما كان لكل شخص تجل يخصه وراة الانسان من نفسه فانه اذا تجلى له في صورة ثم تجلى له في صورة غير هاتين من هذا التجلي ما لم يعلمه من هذا التجلي آخر من الحق هكذا دائما في كل تجل علم ان الامر في نفسه كذلك في حقه وحق غيره فلا يقدر ان يعين في ذلك اصطلاحات تقع به الغائبة بين المتخاطبين فهم يعلمون ولا ينقل ما يعلمون ولا في قوة أصحاب هذا المقام الا بهيچ الذي لا مقام في الممكآت أعلى منه ان يضع عليه لفظا يبدل على ما علمه منه الا ما أوقعه تعالى وهو قوله عز وجل ليس كمثل شيء ففني المائلة فاصورة يتجلى فيها لاحد تماثل صورة أخرى

فما الامر ان يدري فيحكي \* وجعل قلبه يضبطه اصطلاح  
فتجمله العقول اذا تراه \* تعبر عنه السنة فصاح  
من أقوام مقلدة عقولا \* لا مكان يكون به الصلاح  
فهم بالفكر قد جمعوا عليه \* على جهل خائنهم الفلاح  
وقال العارفون بما رأوه \* فما اصطلاحوا فجاءهم النجاح  
فليس كذلك في الكون شيء \* وليس له بنا الا السراح

فتقييدنا حكمنا عليه بالاطلاق وأما الامر في نفسه فغير ممنوع بتقييد ولا اطلاق بل وجود عام فهو عين الاشياء وما  
الاشياء عينه فلا ظهورا شيء لا تكون هو يته عين ذلك الشيء فمن كان وجوده بهذه المثابة كيف يقبل الاطلاق  
أو التقييد هكذا عرفه العارفون فمن أطلقه فاعرفه ومن قيده فقد جهله

فان الله ليس سواء مشهودا لنا \* وهو المنزه والمجمع بيننا  
فاتقيد والاطلاق فيه واحد \* وكلاهما حكم عليه بنا  
فانظر اليه بعينه ان كنت ذا \* لب تجده بالسريرة معلنا  
هذا هو الحق الصريح لمن يرى \* ما قد رأيت مبرهنا ومبيننا

واعلم ان الله تعالى ما جعل للارواح أجنحة الاللائكة منهم لانهم السفراء من حضرة الامر الى خلقه فلا بد لهم  
من أسباب يكون لهم بها النزول والارتفاع فان موضوع الحكمة يعطى هذا لجعل لهم أجنحة على قدر مراتبهم في  
الذي يسرون به من حضرة الحق أو يعرجون اليه من حضرة الخلق فهم بين الخلق والامر يتزددون ولذلك قالوا وما  
تنزل الا بامر ربك فاعلم ذلك فاذا نزلت هذه السفارة على القلوب فان رأيتها قلوبا طاهرة قابلة للتخبر أعطتها من علم  
ما جاءت به على قدر ما يسعها استعدادها وان رأيتها قلوبا دنسة ليس فيها خير نهتها عن البقاء على تلك الحال وأمرتها  
بالطهارة بما نص لها الشارع ان كان في العلم بالله فبالعلم به ما يطالبه الفكر وجاء به الخبر النبوي عن الله  
وان كان في الاكوان فبعلم الاحكام واعتقاداتها هذا و يلزمه حكمها في ذلك اذا وجدت القلوب واذا لم  
تجدها كقلوب العارفين الذين هم في ليس كذلك شيء فلا تعرف الملائكة أين ذهبوا فهو لا هم الذين يأخذون عن الله من  
الوجه الخاص ما هم عليه من الاحوال فيجهلون ويؤخذ عليهم ما يتون به ومن هنا أخذ خضر عنه فهو لا ينكر  
عليهم ولا ينكرون على أحد الا بلسان الشرع فلسان الشرع هو الذي أنكر لا هم كالسيح بحمد الله فانه هو الذي  
أثنى على نفسه بما يعلم نفسه عليه فان قام فضول بالانسان واستنبط له نناء لم يحجج بذلك اللفظ خطاب الهى فاسبغه  
بحمده بل بما استنبطه من عنده فينتص عن درجة ما ينبغي فقل ما قاله عن نفسه ولا تزدد في الرقم وان كان حسنا فقد  
أثبت لك ما اذا عمت به كنت من أهل الحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الوصل الاحد عشر من خزائن الجود﴾

النار نار ان نار الله والهب \* والدار دار ان دار الفوز والعطب  
وكلاهما سبب من كون منشأ \* فاجزع من الكون لا تخزع من السبب  
وخف من العلم ان العلم يحكمه \* واجنح الى السلم لا تخنج الى الحرب

اعلم علمك الله ان النار جاء بها الحق مطلقة مثل قوله تعالى النار باء لام واللام حيث جاءت وجاءها مضافة فنهنا نار  
اضافها الى الله مثل قوله نار الله الموقدة ونار اضافها الى غير الله مثل قوله لهم نار جهنم ثم نعمت هذه النار بنعوت وأخبر  
عنها باخبار من الوقود والاطباق وغير ذلك وجعل لها حكما في الظاهر فجعلها ظرفا مثل قوله فان له نار جهنم خالفا فيها  
لغيا بالظرف وحكما في الباطن وهو ان يكون ظاهر العبد مظهر فالحاد هي نار الله الموقدة التي تطلع على الأفسدة  
والأفسدة بالظن الانسان فهي تظهر في قواد الانسان وعن هذه النار الباطنة ظهرت النار الظاهرة والعبد منشأ

النارين في الحالين فما عذبه سوى ما أنشأه كذلك ما أغضب الحق سوى ما خلقه فلو لا الخلق ما غضب الحق  
ولو لا المكلف الذي أنشأ صورة النارين بعمله الظاهر والباطن ما عذب بنار فاجنى أحد على أحد في الحقيقة  
والنظر الصحيح

فلا تعمل فلا تشقى • فكن عبدا وكن حقا

فأنت سوى ما قلته فانظر رتر الحق

عذاب الخلق بالخلق • فخفا كنت أو خلقا

﴿ومن ذلك﴾

فالنار منك وبالأعمال توقدها • كما يصالحها في الحال نطفها

فانت بالطبع منها هارب أبدا • وأنت في كل حال فيك تنفسيها

أما لنفسك عقل في تصرفها • وقد أثبت اليها اليوم أنبيها

قبل الممات فان الله قال لنا • بأنه يوم عرض الخلق بملؤها

واعلم انه تعالى لما ذكر على السطر سلمه عليهم السلام ان الله يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده  
مثله وان الحق اذا قالت النار هل من مزيد لانه وعد هان يلاها وهي دار الغضب قال فيضع الجبار فيها قدمه فتقول  
قط قط أي قدامتلات وليست تلك القدم الا غضب الله فاذا وضعه فيها امتلات فانها دار الغضب وانصف الحق بالرحمة  
الواسعة فوسعت رحمة جهنم بما لا هابها به من غضبه فهي ملتدة بما اخترته ورحم الله من فيها أعنى في النار الذين هم  
أهلها فيجعل لهم من هذه الرحمة نعبا فيها كما نغم جهنم بما وضع فيها من الغضب الالهي فان الخلق الذي من حقيقته  
أن يغنى لا يملؤه مخلوق فانه كل ما حصل منه فيه أفناه كما ورد في نضج الجلود فلا يملؤ مخلوقا الا الحق وغضب الله حق فأنهم  
على جهنم به فوضعه فيها فامتلات بحق كما امتلات الجنة برضى الحق ورحمته

قد وسع الحق كل شئ • لأنه عين كل شئ

فأترى فيه غير حق • في كل نور وكل في

﴿ومن ذلك﴾

فان الله ليس سوى وجودي • ونار جهنم ذات الوقود

بالله تعبد بها اناس • وهم فيها على حكم الخلود

واقدر أيت في هذا الوصل مشهداها التي في الواقعة وليت على سورة الواقعة بلسان امرأة من صالحات المؤمنات  
عرضا على فكان من صورة مائلته ثلثة من الأولين ثلثة من الآخرين بحذف واو العطف ولم يكن عندي من ذلك سر  
قبل هذا فرددت عليها تقرأ ذلك بحرف الواو فلم تفعل فرجعت الى نفسي وعلمت ما نبهني الحق به في ذلك الحذف من  
الاقطاع بين العالم فاذا جاء بالواو راعى ما يقع فيه الاشتراك في الصورة الظاهرة والمفهوم الاول واذا زال الواو راعى  
ما يقع به التمييز والانفراد الذي به حقيقة ذلك الشئ لأنه لا حقيقة له الا بما يجز به فعملت ما أراد بحذف الواو من نطقها  
بذلك وهو الله يعلم انه ليس كذلك شئ مع وجود الأشياء وانه بعد ما هو وجودها منفي المائلة وما بقى الأمر الا هل هو منفي  
المناسبة أم لا لأن الإيجاد بغير المناسبة لا يتصور وقد حصل الإيجاد وظهر الخلق فعملنا ان المناسب لا بد منه ولا يعطى  
المائلة أصل لأن الخلق كله لله والأمر كله لله فلا شركة فارفعت المائلة مع وجود المناسب الذي يطلبه الحق بذاته وكل  
خلق اضيف الى خلق فجاز وصورة حجابية يعلم العالم من الجاهل وفضل الخلق بعضهم على بعض ليه تحقق السكر من  
الفاضل والطلب والافتقار من المفضل فيزداد الفاضل لشكره ويعطى المفضل لطلبه فكل في مزيد ولا يرتفع  
التفاضل كلما ارتقى الفاضل بل يزيد درجة ارتقى المفضل خلفه يطلبه درجة فالشكل في ارتقاء من غير لحوق

ناداني الحق من وجودي • في كل حال على الشهود

امتلات ذاتكم فقلنا • ملا محال هل من مزيد

ما إلا الكون غير من قد \* جاد على الخلق بالوجود  
وذلك الحق لا سواء \* مارتبة الرب كالعبود  
من علم الحق علم ذوق \* لم يدرك مالهذا السجود

فزار جهنم لها ناضج الجلود وحرق الاجسام ونار الله نار عتلة مجسدة لأنها نتائج أعمال معنوية باطنية ونار جهنم نتائج أعمال حسية ظاهرة ليجمع لمن هذه صفته بين العذابين كما فعل باهل الجزية في اعطائها عن يد وهم صاغرون فعذبهم بعذاب اخراج المال من أيديهم وبين الصغار والقهر الذي هو عذاب نفوسهم مما يجردون في ذلك من الحرج ألا ترى المناق في الدرك الأسفل من النار فهو في نار الله لما كان عليه من اصرار الكفر وماله في الدرك الأول مقعده لما أتى به من الاعمال الظاهرة بخلاف الكافر فان له من جهنم أعلاها وأسفلها فاعنده من يعصمه من نار الله ولا من يارجهنم وأما حكم الذي يجدها واستيقن الحق واعتقده فانه على ضد أعكس عذاب المناق فانه عالم بالحق يتحقق به في نفسه ولم يظهر ذلك على ظاهر نشأته فظهر خلاف ما أضمر والنار انما تطلب من الانسان من لم تظهر عليه صورة حق من ظاهر وباطن فالعلم للباطن كالعمل للظاهر والجهل للباطن كترك الواجب للظاهر وهناتين للانسان مراتب وأسباب المؤاخذات الالهية لبعاده في الدار الآخرة فاذا استوفيت الحدود عمت الرحمة من خزنة الجود وهو قوله وأما الذين شقوا في النار خالدين فيها مادامت السموات والارض الآية وهذا هو الحد الزماني لان التبديل لا بد أن يقع بالسموات والارض فتنتهي المدة عند ذلك وهو في حق كل انسان من وقت تكليفه الى يوم التبديل لانه غير مغايب ببقاء السموات والارض قبل التكليف وهذا في حق السعيد والشقي فهما في نتائج أعمالهما هذه المدة المعينة فاذا انتهت انتهى نعم الجزاء الوفاق وعذاب الجزاء وانتقل هؤلاء الى نعيم المثلن الالهية التي لم يربطها الله بالأعمال ولا خصها بجوم دون قوم وهو عطاء غير مجذوذ ماله مدة ينتهي بانتهائها كما انتهى الكفر والايمان هنا بانتهاء عمر المكلف وانتهت اقامة الحدود وفي الاشقياء والنعيم الجزائي في السعداء بانتهاء مدة السموات والارض الاما شاء ربك في حق الاشقياء ان ربك فعال لما يريد وكذا وقع الامر بحسب ما تعلق به المشيئة الالهية وما قال تعالى في الاشقياء عذابا غير مجذوذ كما قال تعالى في السعداء فاعلمنا بذكر مدة السماء والارض وحكم الارادة في الاشقياء والاعراض عن ذكر العذاب ان للشقاء مدة ينتهي بها حكمه وينقطع عن الاشقياء باقضاءها وان جزاء السعيد على مثل ذلك ثم نعم المثلن والرضى الالهي على الجميع في أي منزل كانوا فان النعيم ليس سوى ما يقبله المزاج وغرض النفوس لا أثر للمكانة في ذلك فحينما وجد ملائمة الطبع ونيل الغرض كان ذلك نعيما لصاحبه فاعلم ذلك ومتعلق الاستثناء معلوم في الطائفتين لما كان عليه الكافر من نعيم الحياة الدنيا من نيل أغراضه ومهجة بدنه ولما كان عليه المؤمن من عدم نيل أغراضه وأمراضه في الدنيا كل ذلك من زمان تكليف كل واحد من الطائفتين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

والوصول الثاني عشر من خزائن الجود وهو الالهة الالهة فلا يدري صاحبه ماله فان كل عبد استحق العقاب على مخالفته لما جاء الرسول اليه به فقد أمهله الله وما أخذه وهو تحت حكم سلطان الامم الحليم فهو كالمهمل فلا يدري هل نسب له العناية بالغفرة والعفو قبل اقامة الحد الالهي عليه بالحكم أو يؤخذ في مقام عليه حدود جنائياته الى أجل معلوم ولما كان هذا الاحتمال يسوغ فيمن أمهله الله كانت صورة صاحب هذا الوصف صورة المهمل فان الالهة من جانب الحق لا يصح فانه في علم الله السابق امام غفوره وامام واخذ بما جنى على نفسه فهو على خطر وعلى غير علم بما سبق له في الكتاب الماضي الحكم فان الحكم يحكم على الحاكم العادل كما يحكم على المحكوم عليه فاما بالاخذ والامبالا والعفو في الشخص الذي هو على نعمت وحال بوجبه له أحد الامرين بما ذكرناه وليس الامن أمهله الله فلم يؤخذ به في وقت المخالفة وكفى بالتقرب للعارف العاصي المهمل الذي هو في صورة المهمل عذابي حق لانه لا يدري ما عاقبة الامر فيه وما من طائفة الا وهي تحت ناموس شرعي حكمي أو وضع حكمي فلا تخلوا أمة من مخالفة تقع منها ناموسها كان

ما كان لا ينفك صاحب هذه المخالفة من مراقبة العفو أو المؤاخذة على ما قرره عليه واطع ناموسه فقد عمت النواميس جميع الامم وهو قوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير فهو اما نذير بامر الله واراذه أو نذير بارادة الله لا بوحى نزل عاياه يعلم به انه من عند الله فامر الله انما متعلقة عين ايجاد انذاره فيه فقيل لانذاره كن في هذا العبد فكان فوجد الانذار في نفسه ولم يدرك من أين جاء فهذا الفرق بين الشرع الالهي الذي جاءت به الرسل من عند الله وبين ما وضعته حكما الاعصار لاتباعها لمصالحهم فمن وفى بحق ناموسه واحترمه ووقف عند حده ابتغاء رضوان الله فقد أحسن في عمله وأن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وتعلم أنه يراك فهذا هو الحد الصابط للاحسان في العمل وما عدا هذا فهو سوء عمله فان كان ممن زين له سوء عمله فراه حسنا فلا يحلو اما أن تكون رؤية سوء العمل حسنا بعد اجتهاد في بما في وسع ذلك الشخص المجتهد فقد وفى الامر حقه وهو صاحب عمل حسن ويكون حكم كونه سوء عمل يراه في اجتهاده سوء عين حكم المصيب للحق صاحب الاجرين ويكون هذا المزين له بهذه الصفة صاحب الاجر الواحد وان لم يكن عن استيفاء الاجتهاد بقدر الوسع وراه حسنا عن غير اجتهاد فهو في المشبهة فلا يدري بما ختم له ولما ذا يؤول أمره في مدة اقامة الحد وفي الدنيا والآخرة فانه ممن أسرف على نفسه فان قنط من رحمة الله فما وفى الامر حقه وساء ظنار به والرب عند ظن عبده به وقد نهى الله الميسرف على نفسه عن القنوط فهل قنوطه بارتكاب هذا المنهى عنه الآتي بعد حصول امر ارفه معتبر له أثر يحول بين المغفرة وبين صاحبه أو حكمه حكم كل اسراف سواء فهذا أيضا مهمل لا يدري ما الامر فيه اذا أنصف الناظر لانه قال ان الله يغفر الذنوب جميعا مع ارتفاع القنوط أو مع وجوده الممترك الذي لم يبدل وسع نفسه في طلبه عدم الكثرة في الاسم الالهي فانه لا بد من مؤاخذته فتعين على العاقل معرفة المدد الزمانية واختلاف الازمان والدهور والاعصار وما يجري من ذلك الى أجل مسمى في الاشخاص المقول عليها ازمان وما يجري منها الى غير أجل مسمى وما الحق الذي يوجب الشكر وما الحق الذي يوجب الصبر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وأما الايمان فهو أمر عام وكذلك الكفر الذي هو ضده فان الله قد سمى مؤمنا من آمن بالحق وسمى مؤمنا من آمن بالباطل وسمى كافرا من يكفر بالله وسمى كافرا من يكفر بالطاغوت وبين ما له هؤلاء وهؤلاء الطريق التي جاءت ببيانها أيده بالدلالات على محنته انه ممن عند الله المرجو في كل ملة ومحلة وعند كل طائفة والاعمال الصالحة رأسها الايمان فهي تابعة له كان الايمان بما كان وما في الامور الوجودية أغمض من هذه المسئلة لان الله قرن العمل السيي بالتزيين حتى يراه العامل حسنا فيتخذ به صالح عمل وعلى الله قصد السبيل فجاء بالالف واللام للشمول في السبيل فانها كلها سبيل يراها ممن جاهد في الله فابان له ذلك الجهاد السبيل الالهية فسلك منها الاسد في نفسه وعذر الخلق فيما هم عليه من السبل وانفرد بالله فهو على نور من الله

- اذا عرف الله من فعله \* فاحماله عين اماله  
 فعين تراه بتفصيله \* وعين تراه باجماله  
 فقوم على حكم احسانه \* وقوم على حكم اجلاله  
 فيقبض شخصا بعرفه \* ويبسط شخصا باعماله  
 فيبحان من حكمه واحد \* باعراضه أو باقباله  
 وسبحان من عم احسانه \* بادلاله أو بادلاله  
 وكل باعداده قابل \* لخسرانه ولافضاله

والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الوصل الثالث عشر من خزائن الجود \* ما آل الامر الرجوع من الكثرة الى الواحد من مؤمن ومشارك لان المؤمن الذي يعطى كشف الامور على ما هي عليه يعطى ذلك وهو قوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وذلك قبل خروجه من الدنيا فما قبض أحد الا على كشف حين يقبض فيميل الى الحق عند ذلك

والحق التوحيد والایمان به فمن حصل له هذا اليقين قبل الاحتضار فقطع بعصاة وانهالها فان اليقين عن النظر الصحيح والكشف الصريح يمنعه من العدول عن الحق فهو على بينة من الامر وبصيرة ومن حصل له هذا اليقين عند الاحتضار فهو في المشيئة وان كان المآل الى السعادة ولكن بعد ارتكاب شدة في حق من أخذ بذنوبه ولا يكون الاحتضار الا بعد أن يشهد الامر الذي ينتقل اليه الخلق وما لم يشاهد ذلك فاحضره الموت ولا يكون ذلك احتضارا فمن آمن قبل ذلك الاحتضار بنفس واحد وأتاب نفعه ذلك الايمان والمتاب عند الله في الدار الآخرة وحاله عند قبض روحه حال من لا ذنب له وسواء رده لذلك شدة ألم ومرض أرجب له قطع ما يرجوه من الحياة الدنيا وخيره فهو مؤمن نائب بنفعه ذلك فانه غير محتضر فما آمن ولاناب الاخيرة كانت في بطنه وقلبه لا يشعر بها فمال الى مآمال اليه الا عن أمر كان عليه في نفسه لم يظهر له حكم على ظاهره ولاله في نفسه الا في ذلك الزمن الفرد الذي جاء في الزمان الذي يليه الاحتضار الذي يوجب له الايمان المحصل في المشيئة

فكم بين محكوم له بمادة \* وما بين من تقضى عليه مشيئته

فذلك تخليص عزيز مقدس \* وذلك على حال أرتبه حقيقته

فلولاه ما بان عليه طريقته \* ولا شهدت يوم اعليه خلقته

فاذا انتقل العبد من الحياة الدنيا الى حياة العرض الا كبر فان الله عز وجل قد جعل في السكون قيامتين قيامة صغرى وقيامة كبرى فالقيامة الصغرى انتقال العبد من الحياة الدنيا الى حياة البرزخ في الجسد الممثل وهو قوله صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته ومن كان من أهل الرزية فانه يرى به فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما حضر أمته الدجال ان الله لا يراه أحد حتى يموت والقيامة الكبرى هي قيامة البعث والخسر الاعظم الذي يجمع الناس فيه وهو في القيامة الكبرى أعنى الانسان ما بين مسؤول ومحاسب ومناقش في حسابه وغير مناقش وهو الحساب البسير وهو عرض الاعمال على العبد من غير مناقشة والمناقشة السؤال عن العلل في الاعمال فالسؤال عام في الجميع حتى في الرسل كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ما اذا أجبتكم فالسؤال على نوعين سؤال على تقرير النعم على طريق مباشرة الحق للمسؤول فهو ملته بالسؤال وسؤال على طريق التوبيخ أيضا لتقرير النعم فهو في شدة فقال صلى الله عليه وسلم لا صحابه وقد اكوا تمرا وماء عن جوع انكم لتسألون عن نعيم هذا اليوم وهذا السؤال موجه للانذار والبشارة في قوم مخصوصين وهم أهل ذلك المجلس وهو تنبيه بما هو عليه الامر في حق الجميع فاخلق الله العالم بعد هذا التقرير الال للسعادة بالذات ووقع الشقاء في حق من وقع به بحكم العرض لان الخير المحض الذي لا شرف فيه هو وجود الحق الذي أعطى الوجود للعالم لا يصدر عنه الال المناسب وهو الخير خاصة فلماذا كان للعالم الخير بالذات والسكون العالم كان الحكم عليه بالامكان لا تصافه باحد الطرفين على البديل فلم يكن في رتبة الواجب الوجود لانه عرض له من الشر الذي هو عدم نيل الغرض وملازمة الطبع ما عرض لان امكانه لا يحول بينه وبين عدم فيه القدر ظهر الشر في العالم فما ظهر الامن جهة الممكن لامن جانب الحق ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله في دعائه صلى الله عليه وسلم والخير كما في يدك والشر ليس اليك وانما هو الى الخلق من حيث امكانه

فلذات الحق نحن السعداء \* ولا مكان الورى كان الشقا

ولقاء الحق حق واجب \* فابشروا بكل خير في اللقاء

فلنا منا فناء وبقاء \* ولنا منه وجود ولنا

فهو خير ما له ضد يرى \* فاذا ما الخير بالخير التقى

كان خيرا كل ما كان به \* مذهب الشر وأسباب التقا

واعلم أن الاجسام نواويس الارواح ومذاقتها وهي التي حجبنا عنها تشهد وتشهد فلا نرى ولا نرى الانفارقة هذه الضرر فناء عنها لا انفصالا فاذا فبت عن شهودها وهي ذات بصير شهدت موجد هابشود هانفها فمن عرف نفسه

عرف به كذلك من شهد نفسه شهيداً به فالتقل من يقين علم الى يقين عين فاذا رد الى ضريحه رد الى يقين حق من يقين عين لا الى يقين علم ومن هنا يعلم الانسان تفرقة الحق باخباره الصدق بحق اليقين وعين اليقين وعلم اليقين فاستقر عنده كل حكم في رتبته فلم تلبس عليه الاشياء وعلم انه لم تكذب به الانباء فمن عرف الله بهذا الطريق فقد عرف وعلم حكمة تكوّن الجوهر في الصدف عن ماء فرات في ملح أجاج فصدفته جسمه وملحه طبيعته ولهذا ظهر حكم الطبيعة على صدفه فان الملحة البياض وهو بمنزلة النور الذي يكشف به فتحقق بهذا الدليل وعلى الله قصد السبيل والوصول الرابع عشر من خزان الجود يفرع الاسماع ويعطى الاستمتاع ويجمع بين القاع واليفاع لما كان المقصود من العالم الانسان السكامل كان من العالم أيضاً الانسان الحيوان المشبه للسكامل في النشأة الطبيعية وكانت الحقائق التي جمعها الانسان متباعدة في العالم فناداها الحق من جميع العالم فاجتمعت فكان من جمعيتها الانسان فهو خزانها فوجوه العالم مصروفة الى هذه الخزانة الانسانية اترى ما ظهر عن نداء الحق بجميع هذه الحقائق فرأت صورة منتسبة القائمة مستقيمة الحركة معينة الجهات وما رأى أحد من العالم مثل هذه الصورة الانسانية ومن ذلك الوقت تصورت الارواح النارية والملائكة في صورة الانسان وهو قوله تعالى فتمثل لها بشراسو يا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم واحيايا بمثل لي الملك رجلا فان الارواح لا تتشكل الا فيما تعلمه من الصور ولا تعلم شيئاً منها الا بالشهود فكانت الارواح تتصور في كل صورة في العالم الا في صورة الانسان قبل خلق الانسان فان الارواح وان كان لها التصور فاعلمها القوة المصورة كمال الانسان فان القوة المصورة تابعة للفكرة التي هي صفة للقوة المفكرة فالصورة للارواح من صفات ذات الارواح النفسية لا المعنوية لا للقوة مصورة تكون لها لانها وان كان لها التصور ذاتياً فلا تتصور الا فيما أدركته من صور العالم الطبيعي ولهذا كان ما فوق الطبيعة من الارواح لا يقبلون التصور لسكونهم لاعلمهم بصور الاشكال الطبيعية وليس الا للنفس والعقل والملائكة المهيمون دنيا وآخرة فما فوق الطبيعة لا يشهدون صور العالم وان كان بعضهم كالنفس الكلية يعطى الامداد بذاته لعالم الطبيعة من غير قصد كما تعطي الشمس ضوءها لذاتها من غير قصد منها المنفعة أو ضرر وهذا معنى الذاتي لها ونسبة العلم والعمل ونسبة ذاتية لها علمها بنفسها لا بما فوقها من عاتها وغيرها واما عملها فينسب اليها العمل كما ينسب الى الشمس تبليغ الشقة وسواد وجه القمر وكما ينسب الى النار التسخين والاحراق فيقال يبضت الشمس كذا واظهرت الشمس كذا وحرق النار كذا وانضجت كذا وسخت كذا فهكذا هو الامر في العالم ان كنت ذالِب وفطنة والله بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير ولهذا يتجلى في كل صورة لجميع العالم برز من عدم الى وجود الا الانسان وحده فانه ظهر من وجود الى وجود من وجود فرق الى وجود جمع فتغير عليه الحال من افتراق الى اجتماع والعالم تغير عليه الحال من عدم الى وجود فبين الانسان والعالم ما بين الوجود والعدم ولهذا ليس كمثل الانسان من العالم شيء

فأنا مخضة الوجود • الالكوفي من الوجود

ليس لامر على حكم • من عدم يقضى في وجودي

فليس لي في الكتاب مثل • اذاقة لذّة المزيّد •

لذلك اختص بالسجود • صكوني وكونتي للسجود

اسجد لي الامر كل كون • الا الذي قال بالجسود

ولا تحلل الجامد تغيرت الصور فتغير الاسم فتغير الحكم ولما تجرد المانع تغيرت الصورة فتغير الامر فتغير الحكم فتزلزل الشرائع تخاطب الاعيان بما هي عليه من الصور والاحوال والاسماء فالعين لا خطاب عليه من ذاته ولا حكم عليه من حقيقته ولهذا كان له المباح من الاحكام المشروعة وفعل الواجب والمنسوب والمحظور والمكروه من الملمات الغريبة في وجوده وذلك مما قرّن به من الارواح الطاهرة الملكية وغير الطاهرة الشيطانية فهو يتردد بين ثلاثة احكام حكم ذاتي له منه عليه وحكم كان قرباه وله القبول والرد بحسب ما سبق به الكتاب وقضى به الخطاب فنهى شقي وسعيد كما كان من القراء مقرب وطرد فهو لمن اُجِب وعلى الله تبيان الخطأ من الصواب وغاية الامر ان الله عنده حسن المآب

وما قرن الله قط بالمآب اليه سواً نصري بحاوية ما ورد في ذلك في معرض التهديف في الفهم الاول وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون فسيعلمون من كرم الله ما لم يكونوا يحسبون قبل المؤاخذة قلن غفر له وبعد المؤاخذة لا تقطاعها عنهم فرجة - واسعة ونعمته سابعة جامعة نفس العالم فيها طامعة لانه كريم من غير تحديد ومطلق الجود من غير تقييد ولذلك حشر العالم يوم القيامة كالفراس المبثوث لان الرحمة منبثة في المواطن كلها فانبت العالم في طلبها لكون العالم على أحوال مختلفة وصور متنوعة الوجوه فتطلب بذلك الانبثاق من الله الرحمة التي تذهب منه تلك الصورة التي تؤديه الى الشقاء فهذا سبب انبثاقهم في ذلك اليوم وكذلك الجبال الصلبة تكون كالعين المنفوش لما خرجت عنه من المساواة الى اللين الذي يعطى الرحمة بالعباد ولا يدري ما قلناه الا أهل الشهود والمتحققون بحقائق الوجود ما من بقي مع ثقليته فان الثقلين ما سماهما الله بهذا الاسم الا ليعزهما به عن سواهما دائماً حيث كما فلا تزال أرواحهم مائدتاً بجساما طبيعية وأجسادا دنيوا وبرزخا وآخرة وكذلك منازلهما التي يسكنونها من جنس نشأتها فما لها نعيم الا بالمشاكل اطعمها وما ألقاها بالثريد فدهم مصيبيون فان النفس الناطقة مجردة في الحقيقة عن هذه الاجسام والاجساد الطبيعية وما لها فيها الا التدبير غير انهم ما عرفوا ان هذا التدبير لهذه النفوس دائماً أبدا فهم مصيبيون من هذا الوجه ان قصدهم وخطيئتهم ان قالوا بأنها تنفصل عن التدبير فالنفوس الناطقة عندنا متصلة بالتدبير منفصلة بالذات والحد والحقيقة الشخصية فلا متصلة ولا منفصلة والتدبير لها ذاتي كمثل الشمس فان لها التدبير الذاتي فيما تنبسط عليه أنوار ذاتها غير ان الفرق بين الشمس والقمر والكواكب وأكثر الاسباب التي جعل الله فيها مصالح اعالم لذاتها لا اعلم لها بذلك والنفوس الناطقة وان كان تدبيرها ذاتي فهي عالمة بما تدبره فالنفوس الفاضلة منها التي لها الكشف تطلع على جزئيات ماهي مدبرة لها بذاتها وغير الفاضلة لا تعلم بجزئيات ذلك وقد تعلم وتعلم انها تعلم وهكذا كل روح مدبرة فن له التدبير للعالم هو الاعلم بجزئيات العالم وهو الله تعالى العالم بالجزء المعين والكل مع التدبير الذاتي الذي لا يمكن الا هو فالنفوس السعيدة مرا كبتها النفوس الحيوانية في الدرعش وأرغده يوم القيامة أعطاها ذلك الموطن كما انها في أشد ألم وأضيق حبس اذا شقيت وحسبت في المكان الضيق كما قال تعالى واذا ألقوا منها بعض من جهنم مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثورا وهذا الاحوال للنفوس الحيوانية والنفوس الناطقة ملتدة بما تعلمه من اختلاف أحوالها كبتها الانها في من يد علم بذلك الهى مناسب الأثرى ذوقا انها في شخصين لكل واحد منهما نفس ناطقة ونفس حيوانية فيطرأ على كل واحد من الشخصين سبب مؤلم فيتلطم به الواحد وينتم به الآخر لكون الواحد وان كان ذاتا نفس ناطقة فحيوانية غالبية عليه فتبقى النفس الناطقة منه معطلة الآلة الفكرية النظرية والآخر لم تعطل نفسه الناطقة عن نظرها وفكرها ومشاهدتها ومن أين قام بنفسه الحيوانية ذلك الامر المؤلم حتى يوصلها ذلك الى السبب الاول فتستغرق فيه فتنبعها في ذلك النفس الحيوانية فيزول عنها الامع وجود السبب وكل الشخصين كما قلنا ذاتا نفس ناطقة وسبب مؤلم فان ترفع الالهى حتى أحد الشخصين ولم يرتفع في حق الآخر فان الحيوان بالنفس الناطقة يستغنى فاذا صرفت النفس الناطقة نظرها الى جانب الحق تبعها نورها كما ينبع نور الشمس بغيرها واولها فلو كانت النفس الحيوانية بما يحصل لها من الشهود لم تزه قبل ذلك فلا ألم ولا لذة الا للنفوس الحيوانية ان كان كاذ كراهه في لذة علمية وان كان عن لامة طبع ومزاج ونيل غرض فلذة حسية والنفس الناطقة علم مجرد لا يحتمل لذة ولا ألم ولا يطرأ على الانسان الذي لا علم له بالا مر على ماهو عليه في نفسه تليس وغلط فيتخيل ان النفس الناطقة لها التذات بالعلوم حتى قالوا بذلك في الجناح الالهى وانه بكامله مبتهج فانظر بذلك يا أخى ما بعد هؤلاء من العلم بحقائق الامور وما أحسن قول الشارع من عرف نفسه عرف ربه فلم ينسب اليه الا ما ينسبه لنفسه فتعالى الله عز وجل عن أن يحكم عليه حال أو محل بل لله الامر من قبل ومن بعد عصمنا الله واياكم من الآفات وبلغ بنا رفع الدرجات وأبعد النهايات

الوصول الخامس عشر من خزان الجود وهو ما تخزنه الاجسام الطبيعية من الانوار التي بها يضيء كونها وان

ظهرت في أعينهم ظلمة كما يخرج الابن من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين تخزنه ضرع مواشيهم وابلهم لهم كما يخرج من بطون النحل شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس والله يقول الله نور السموات والارض ولولا النور ما ظهر للمكنات عين وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اجعل في سمعي نورا وفي شعري نورا حتى قال واجعلني نورا وهو كذلك وانما طلب مشاهدة ذلك حتى يظهر للابصار فان النور المعنوي خفي لا تدركه الابصار فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدرك بالحس ما دركه بالايمن والعقل وذلك لا يظهر الا لارباب المجاهدات النار في أحجارها مخبوءة \* لاتصلي ما لم تثرها الا زندي

فنحن نعم ان ثم نارا ولا ترى لها تسخين في الحجر ولا احراق في المرخ والغفار وهكذا جميع الموجودات لمن نظر واستبصر أو من شاهد فاعتبر فالحق مخبوء في الخلق من كونه نورا فاذا قدحت زناد الخلق بالفكر ظهر نور الحق من عرف نفسه عرف ربه فمن عرف القدح وميز الزناد فالرغبة فيه فهو على نور من ربه متى شاء أظهرها فهو الظاهر ومتى شاء أخفها فهو الباطن فاذا باطن فليس كمثل شئ واذا ظهر فهو السميع البصير فالقدح ما جاء بنور من عنده فالحق معنا أينما كنا في عدم أو وجود فجميعته ظهرنا ونحن ذو نور ولا شعور لنا

فله والله من عين كوننا \* وللكون ما للكون من نور ذاته

فنحن كثير والمهيمن واحد \* توحده في أسمائه وصفاته

وانما قلنا نحن كثير وهو واحد لان الازند كثير والنار من كل زناد منها واحد العين فسواء كان الزناد حجرا أو شجرا ولهذا اختلفت المقالات في الله والمطلوب واحد فكل مظهر لكل طالب فليس الا الله لا غيره فالكل منه بدا واليه يعود وانما سمي طالب النار في الزناد قادح لان طلب الحق من الخلق ليعرف ذاته قدح في العلم الصحيح بذاته فانه لا يعلم منه الا المرتبة وهي كونه الها واحد اخاصة فان رام العلم بذاته وهي المشاهدة ولا تكون المشاهدة الا عن تجليه ولا يكون ذلك الا بالقدح فيه فانك لا تراها الا مقيد اقيده عقلك بنظره وتجلي لك في صورة تقيده و هذا قدح فيها هو عليه في نفس الامر ولولا ما أنت في نفسك ذو نور عقلي ما عرفته وذو نور بصري ما شهدته فاشهدته الا بالنور وما ثم نور الا هو فاشهدته ولا عرفته الا به فهو نور السموات من حيث العقول والارض من حيث الابصار وما جعل الله عز وجل صفة نوره الا بالنور الذي هو المصباح وهو نور راضى لاسماوى فشبّه نوره بالمصباح ورؤيتنا ياه كرويتنا الشمس والقمر ارى وان كان كالمصباح فانه يعلم في الرؤية والادراك عن رؤية المصباح فهو بنفسه راضى لانه لولا نزوله اليها ما عرفناه وهو بالرؤية سماوى فانظر ما أحكم علم الشارع بالله أين هو من نظر العقل ولهذا قال لا تدركه الابصار لانه نور وانتور لا يدرك الا بالنور فلا يدرك الابيه وهو يدرك الابصار لانه نور وهو اللطيف لانه يلطف ويخفي في عين ظهوره فلا يعرف ولا يشهد كما يعرف نفسه ويشهد بها الخبير علم ذوق وما قال لا تدركه الانوار

فلولا لنور لم تشهده عين \* ولولا العقل لم يعرفه كون

فبالنور الكوني والالهى كان ظهور الموجودات التي لم تنزل ظاهرة له في حال عدمها كما هي لنا في حال وجودها فنحن ندركها عقلا في حال عدمها ونذكرها عيننا في حال وجودها والحق يدركها عيننا في الحالين فلولا ان الممكن في حال عدمه على نور في نفسه ما قبل الوجود ولا تميز عن المحال فبنور امكانه شاهدته الحق بنور وجوده شاهدته الخلق فيبين الحق والخلق ما بين الشهودين فالحق نور في نور والخلق نور في ظلمة في حال عدمه وأما في حال وجوده فهو نور على نور لانه عين الدليل على ربه وما يحتمل هذا الوصل أكثر من هذا فان فيهم مكر اخفاء لعدم المثل للحق ولا يتمكن ان يشهد ويعلم الا بضرب مثل ولهذا جعل لنا مثل نوره في السموات والارض كشكاة فيها مباح المصباح في زجاجة الزجاجه كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار ثم قال نور على نور هدى الله لنوره من هذين النورين فيعلم المشبه والمشبه به من يشاء ويضرب الله الامثال فجعله ضرب مثل للتوصيل ويجوز في ضرب الامثال المحال الذي لا يمكن وقوعه فكما لا يكون المحال الوجود وجودا بالفرض كذلك

لا يكون الخلق حقاً بضرب المثل فاهو موجود بالفرض قد لا يصح أن يكون موجوداً بالعين ولو كان عين المشبه ضرب المثل لما كان ضرب مثل الإبوجه فلا يصح أن يكون هناموقع به التشبيه وضرب المثل موجوداً إلا بالفرض فعلنا بضرب هذا المثل اننا على غاية البعد منه تعالى في غاية القرب أيضاً ولهذا قبلنا ضرب المثل لجمعنا بين البعد والقرب ونسعى لنا بالقرب والبعد فكما هو ليس كمثل شئ هو أقرب من جبل الوريد وهو السميع البصير فهو القريب بالمثل البعيد بالصورة لأن فرض الشئ لا يكون كهو ولا عين الشئ وفي هذا الوصل افاضة الحاج من عرفة الى جمع ومن جمع الى منى فان افاضة عرفات ليلاً وافاضة جمع نهار الصائم وان شئت قلت نهاراً من غير اضافة والحج يجمع ذلك كله فقبل تفصيل اليوم الزمانى الذى هو الليل والنهار كما ان فيه ما يشوش العقول عن فتو نورها الى رؤية المطلوب وهو عجب لطيف لقرب به من المطلوب فان الشوق أبرد ما يكون اذا ابصر المحب دار محبو به قال الشاعر

وأبرد ما يكون الشوق يوماً \* اذا دنت الديار من الديار

فن أعجب الامور ان الانسان استتر الحق فلم يشهد وبالانسان ظهر حتى عرف لجمع الانسان بين الحجاب والظهور فهو المظهر السائر وهو السيف الكهام الباتر يشهد الحق منه ذلك لانه على ذلك خلقه ويشهد الانسان من نفسه ذلك لانه لا يغيب عن نفسه موانه مر يد لا اتصال بما قد علم انه لا يتصل به فهو كالحق في أمره من أراد منه ان يأمره بما لا يقع منه فهو مر يد لا مر يد فلو لا ما هو الحق صدقة أعياننا ما كنا صدقة عين العلم به وفي الصدق يتكون اللؤلؤ فأتكونا لافى الوجود وليس الوجود الا هو ولكنه ستر علينا ستر حفظ ثم أظهرنا ثم تعرف اليانبا وأحالتنا فى المعرفة به علينا فاذا علمنا بنا سترنا على علمنا به فلم يخرج الامر عن صدق سائر لؤلؤ ولكن تارة وتارة

فذلك التبر ونحن الصدى \* ومالنا كون بغير النداء  
فن يناديه بكن كانه \* وليس ذاك الكون منه ابتداء  
لانه يحدث عن قوله \* وقوله كن لا يكون سدى  
فنه كنا وبه قد بدا \* هذا الذى فى عينه قد بدا  
فهو الذى ليلا كما كنه \* كما انامنه نهاراً سدى  
وان نشأ عكس الذى قلناه \* فانه اليل ونحن الندى

والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الوصل السادس عشر \* من خزائن الجود \* اعلم ان الله تعالى ما خلق شيئاً من الكون الا حياً ناطقاً اجاداً كان أو نباتاً أو حيواناً فى العالم الاعلى والاسفل مصداق ذلك قوله تعالى وان من شئ الا يسجد بحسب قدره ولكن لانفقهمون تسبيحهم انه كان حليماً فلم يجهل عليكم بالعقوبة غفورا ستر ان يسبحهم عن سمعكم فكل شئ فى عالم الطبيعة جسم متغذى حساس فهو حيوان ناطق بين جلى وخفى فى كل فصل فصل من فصول هذا الحد فكل ما نقص منه فى حد محدود فذلك النقص هو ما خفى منه فى حق بعض الناس وما ظهر منه فهو الجلى ولذلك اختلفت الحدود فى الجاد والنبات والحيوان والانسان والكل عند أهل الكشف حيوان ناطق مسج بحمد الله تعالى \* ولما كان الامر هكذا جاز بل وقع وصح ان يخاطب الحق جميع الموجودات وروح اليهام من سماء وأرض وجبال وشجر وغير ذلك من الموجودات ووصفها بالطاعة لما أمرها به وبالأبابة لقبول عرضه وأسجد له كل شئ لانه تجلى اسكل شئ وأوحى الى كل شئ بما خاطب ذلك الشئ به فقال للسماء والارض اتيا طوعاً وكرها قالتا أتينا طائعين فأوحى الى كل سماء أمرها والارض كذلك أوحى لها وأوحى بك الى النحل وأوحىنا اليك يعنى محمداً بالخطاب صلى الله عليه وسلم روحاً من أمرنا فم وحيه الجميع ولكن نبي من يطيع ومن لا يطيع وكيف فضل السميع السميع فن أعجب الاشياء وصف السامع بالصمم والبصير بالصمى والتكلم بالبيكم فاعقل ولا رجع وان فهم

فالجد من صفة النفوس اذا أتت \* كالنار تحرق بالقبول وان خبت

لولا وجود الاختبار وجبرها • فيسملأبت النفوس اذا أبت

قال الله تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ولذلك يقولون الجلودهم اذا شهدت عليهم لم تشهدتم علينا فتقول الجلود أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء فممت فكأن الجلود أعلم بالامر من جعل النطق فصلا مقوما للانسان خاصة وعري غير الانسان عن مجموع حده في الحيوانية والنطق فمن فاته الشهود فقد فاته العلم الكثير فلا تحكم على ما لم ترو فلله أعلم بما خلق وأرض الانسان جسده وقد شهد عليه بما عمل أتراه شهد عليه بما يعلم أتراه علم من غير روى الهى جاءه من عند الله عز وجل كأنه شهد نحن على الامم بما أوحى الله تعالى به اليها من قصص أنبيائه مع أممهم

فيشهد الشخص بما لم يرا • اذا أتاه الخبر الصادق

فالكامل قد أوحى اليه الذي • أوحى به فكله ناطق

فانظر فاني كونه غيبه • فهو وجود الخلق والخلق

فاذا انحصر الامر بين خبر صادق وشهود علمنا ان العالم كله مكشوف له

ما لم يستر ولا يحجب • بل كله ظاهر مبين

فيعلم الحق دون شك • وسره في الحشاد فبين

فيوحى بالتكوين فيكون ويشهد بما شاء فيرى فشهادته بالخبر الصادق كشهادته بالبيان الذي لا ريب فيه مثل شهادة خزيمه فأقامه رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهادته مقام رجلين فحكم بشهادته وحده فكان الشهادة بالوحى أتم من الشهادة بالعين لان خزيمه لو شهد شهادة عين لم تقم شهادته مقام اثنين وبه حفظ الله علينا القد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة اذ لم يقبل الجامع للقرآن آية منه الا بشهادة رجلين فصاعدا الا هذه الآية لقد جاءكم رسول من أنفسكم فانها ثبتت بشهادة خزيمه وحده مرضى الله عنه صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنه وأما التحدث بالامور الدوقية فيصح لكن لاعلى جهة الافهام ولكن كل مدقوله مثال مضروب فتفهم منه ما يناسب ذلك المثال خاصة فاذا ما ينبي عن حقيقة الا في الدوق المشترك الذي يمكن الاصطلاح عليه كالتحدث بالامور المحسوسة مع كل ذي حس أدرك ذلك الخبر عنه بحسه وعرف اللفظ الذي يدل عليه بالتواطى بين المخاطبين فنحن لانك اذا تلى علينا القرآن انافد سمعنا كلام الله وموسى عليه السلام لما كلمه الله قد سمع كلام الله وأبى موسى ما في هذا السماع فعلى مثل هذا تنفع الاخبار الدوقية فان الذي يدركه من يسمع كلام الله في نفسه من الله برفع الوسائط ما يمكن ان يساوى في الادراك من يسمعه بالترجمة عنه فان الواحد صاحب الوسطة هو مخير في الاخبار بذلك عن الوسطة ان شاء وعن صاحب الكلام ان شاء وهكذا جاء في القرآن قال تعالى في اضافة الكلام اليه فأجره حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام الى الله وقال في اضافة ذلك الكلام الى الوسطة والمترجم فقال مقسم انه يعنى القرآن لقول رسول كريم ذي قوة عند ذى العرش مكين وقال انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر فان فهمت عن الاله ماضنه هذا الخطاب وقفت على علم جليل وكذلك ما يأتهم من ذكر من ربه ثم محدث فأضاف الحدوث الى كلامه فمن فرق بين الكلام والتكلم به اسم مفعول فقد عرف بعض معرفة وما أسمع الرحان كلامه بارفع الوسائط الا لئلا يمتنع الاشتياق في السامع الى رؤية التكلم لما سمعه من حسن الكلام فتكون رؤية التكلم أشد ولا سيما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله جميل يحب الجمال والجلل محبوب لذاته وقد وصف الحق نفسه به فشوق النفوس الى رؤيته وأما العقول فبين واقف في ذلك موقف حيرة فلم يحكم أواقطع بأن الرؤية محال لى الأعمار من التقييد العادى فتخيلوا ان ذلك التقييد في رؤية الأبصار أمر طبيعي ذاتي لها وذلك لعدم التوقى وربما يتقوى عند المؤمنين منهم حالة ذلك بقوله لا تدركه الأبصار ولا يبصار ادراك وللبصار ادراك وكلاهما محدث فان صح ان يدرك بالعقل وهو محدث صح أوجاز ان يدرك بالبصر لأنه لا فضل لمحدث على محدث في الحدوث وان اختلفت الاسماء تعددت الخافز على كل قابل للاستعدادات ان يقبل استعداد الذي قيل فيه

انه أدرك الحق بنظره الفكري فاما ان ينفو ذلك نفيا جلة واحدة واما ان يجوزوه جلة واحدة واما ان يتفوا في الحكم فلا يحكمون فيه باحالة ولا جواز حتى يأتهم تعريف الحق نصا لا يشكون فيه أو يشهدونه من نفوسهم وأما الذي يزعم انه يدركه عقلا ولا يدركه بصرا فاختلاعب لاعلم له بالعقل ولا بالبصر ولا بالحقائق على ما هي عليه في أنفسها كالمعتزلي فان هذرتهم ومن لا يفرق بين الأمور العادية والطبيعية فلا ينبغي أن يتكلم معه في شيء من العلوم ولا سبعا علوم الأذواق وما شوق الله عباده إلى رؤيته بكلامه سدى ولولا ان موسى عليه السلام فهم من الأمراذ كمله الله بارتفاع الوسائط ماجراه على طلب الرؤية ما فعل فان سماع كلام الله تعالى بارتفاع الوسائط عين الفهم عنه فلا يفتقر إلى تأويل وفكر في ذلك وانما يفتقر من كمله الله بالوسائط من رسول أو كتاب فلما كان عين السمع في هذا المقام عين الفهم سأل الرؤية ليعلم التابع ومن ليست له هذه المنزلة عند الله أن رؤية الله ليست بمحال وقد شهد الله لموسى انه اصطفاه على الناس برسالاته وبكلامه ثم قال له نغذما آتيتك وكن من الشاكرين وهو تعالى يقول ولئن شكرتم لأزيدنكم ولا شك ان موسى قد شكر الله على نعمة الاصطفاء ونعمة الكلام شكرًا واجبا ما مورا به فيزيد الله لشكره نعمة رؤيته اياه فهل رآه في وقت سؤاله بالشرط الذي أقامه له كما ورد في نص القرآن وألم يره والآية محتملة المأخذ فانه مأنى زمان الحال عن مأنى الرؤية وانما في الاستقبال بآداء سوف ولا شك ان الله تجلى للجبل وهرمحدث وتذكرك الجبل لتجليه فحصل لنا من هذارت رؤية الجبل ربه التي أوجبت له التدكك فقد رآه محدث فما المانع ان رآه موسى عليه السلام في حال التدكك ووقع النبي على الاستقبال ما لذلك مانع لمن عقل ولا سيما وقد قام الصعق لموسى عليه السلام مقام التدكك للجبل ثم لتعلم انه من أدرك الحق علما لم يفقه من العلم الالهي مسئلة ومن رأى الحق ببصره رأى كل نوع من العالم لا يفوته من أنواعه شيء اذ رآه في غير مادة واذا علمه بصفة اثبات نفسية فان علمه بصفة تنزبه لم يكن لهذا المقام وان رآه في مادة لم يكن له هذا المقام • وأما من ذهب إلى ان رؤية الحق انما هي عبارة عن مزيج ووضوح في العلم النظري بانه لا غير فهذه قوله من لاعلم له بانه من طريق الكشف والتجلى الا ان يكون قال ذلك لمعنى كان حاضرا من لا ينبغي ان يسمع مثل هذا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الوصل السابع عشر﴾ من خزان الجود • قال بعض السادة في هذه الخزانة انها تتضمن فناء من لم يكن وبقاء من لم يزل وهذه المسئلة تخبط فيهما من لم يستحكم كشفه ولا تحقق شهوده فان من الناس من تلوح له بارقة من مطلوبه فيكتفي بها عن استيفاء الحال واستقصائه فيحكم على هذا المقام بما شاهد منه ظنا منه أو قطعانه قد استوفاه وقد رأت بمن هذه صفته رجالا وقد طرأ مثل هذا السهل بن عبد الله التستري البرز في هذا الشأن في علم البرزخ فرآه عليه لمحة فأحاط علما بما هو الناس عليه في البرزخ ولم يتوقف حتى يرى هل يقع فيه آراء تبديل في أحوال مختلفة على أهله أو يستمررون على حالة واحدة فحكم ببقائهم على حالة واحدة كما رآهم فرؤيته محيصة صادقة وحكمه بالدوام فيما رآهم عليه إلى يوم البعث ليس بصحيح • وأما الذين رأيت أنا من أهل هذه الصفة لما رأيتهم سر يعين الرجعة غير ثابتين عندما يؤخذ عن نفسه سألت واحدا منهم ما الذي يردك بهذه السرعة فقال لي أخاف ان تنعدم عيني لما تراه فيخاف على نفسه ومن تكون هذه حاله فلا تثبت له قدم في تحقيق أمر ولا يكون من الراسخين فيه فلا وقتصر واعلى ما عاينوه ولم يحكموا لسكان أولي بهم فيتخيّل الأجنبي اذا سمع مثل هذا من صادق يسمع عدم الثبوت في البرزخ على حالة واحدة أن بين القوم خلافا في مثل هذا وليس بخلاف فان الراسخ يقول بما شاهده وهو مبلغه من العلم وغير الراسخ يقول أيضا بما شاهده ويزيد في الحكم بالثبوت الذي ذهب اليه ولو أقام قلة لا رأى التغيير والتبديل في البرزخ كما هو في الدنيا فان الله في كل يوم وهو الزمن الفرد في شأن يقول تعالى يسألهم في السموات والارض كل يوم هو في شأن واخلى جديده حيث كان دنيا واخرة وبرزخا في الحال بقاء حال على عين نفسين أو زمانين للتوسع الالهي لبقاء الافتقار على العالم إلى الله فالتغيير له واجب في كل نفس والله خالق فيه في كل نفس فالاحوال متجددة مع الانقاس على الاعيان وحكم الاعيان يعطى في العيان الواحدة بحسب حقائقها ان لو صح وجودها كانت بهذه الاحوال فمن المحال ان يرى ان

عين الوجود هو الذي يحفظ عليه أحوال أعيان الممكآت الثابتة وانها لا وجود لها البتة بل لها الثبوت والحكم في العين الظاهرة التي هي الوجود الحقيقي ومن أمحبا بنمن يرى ان الاعيان انصفت بالوجود واستفادته من الحق تعالى وانها واحدة بالجواهر وان كثرت وان الاحوال يكسوها الحق بهامع الانفاس اذ لا بقاء لها الا بها فالحق بجدها على الاعيان في كل زمان فعلى الاول يكون قوله حتى يغنى من لم يكن فلا يبقى له اثر في عين الوجود فيكون مسلوب النعوت وذلك حال التنزيه ويبقى من لم يزل على ماهي عليه عينه وهو الغنى عن العالمين فان العالم ليس سوى الممكآت وهو تعالى غنى عنها ان تدل عليه فانه ما من من يطلب على ما قلناه الدلالة عليه فان الممكآت في أعيانها الثابتة مشهودة للحق والحق مشهود للاعيان الممكآت بعينها وبصرها الثابت لا الموجود فهو يشهد هائبونا وهي تشهد وجودا وعلى القول الآخر الذي يرى وجود اعيان الممكآت وآثار الاسماء الالهية فيها وامداد الحق لها بتلك الآثار لبقائها فنحن تلك الآثار والأعيان القابلة لها من صاحب هذا الشهود حالا والامر في نفسه موجود على ماهو عليه لم يغنى في نفسه كما يغنى في حق هذا القائل به فلا يبقى له مشهود الا الله تعالى وتندرج الموجودات في وجود الحق وتغيب عن نظر صاحب هذا المقام كما غابت أعيان الكواكب عن هذا الناظر بطلوع النير الاعظم الذي هو الشمس فيقول بفناء أعيانها من الوجود وما غابت في نفس الامر بل هي على حالها في امكانها من فلكها على حكمها وسيرها وكلا القولين قد علم من الطائفة ومن أمحبا هذا المقام من يجعل أمر الخلق مع الحق كالقمر مع الشمس في النور الذي يظهر في القمر وليس في القمر نور من حيث ذاته ولا الشمس فيه ولا نورها ولكن البصر كذلك يدركه فالنور الذي في القمر ليس غير الشمس كذلك الوجود الذي للممكآت ليس غير وجود الحق كالصورة في المرآة فما هو الشمس في القمر وما ذلك النور المنبسط ليلا من القمر على الارض بمغيب نور الشمس غير نور الشمس وهو يضاف الى القمر كما قيل في كلام الله انه لقول رسول كريم وقيل في قول الرسول صلى الله عليه وسلم انه كلام الله تعالى اذ اتلاه وقول كل نال للقرآن ولكل مقالة وجه من الصحة والكشف يكون في كل ما ذكرناه فاهل الله اختلافهم اتفاقا لا هم يرمون عن قوس واحد فالامر متردد بين فناء عين وفناء حال ولا جامع في العالم بين الضدين الأهل الله خاصة لان الذي تحققوا به هو الجامع بين الضدين وبه عرف العارفون فهو الاول والآخر والظاهر والباطن من عين واحدة ونسبة واحدة لامن نسبتين مختلفتين فعارفوا المعقول ولم تنقدهم العقول بل هم الالهيون المحققون حققهم الحق بما أشهدهم فهم وما هم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ثابت ونفى وحسبنا الله وكفى فكان الشيخ أبو العباس بن العريف الصنهاجي الامام في هذا الشأن يقول وانما يقين الحق عند اضمحلال الرسم وكان الشيخ أبو مدين يقول لا بد من بقاء رسم العبودية ليقع التلذذ بمشاهدة الربوبية وكان القاسم بن القاسم من شيوخ رسالة القشيري يقول مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة وكل قائل صادق فانه قد قد من قبل هذا في هذا الكتاب ان شخصين لا يجتمعان أبدا في نجل واحد وان الحق لا يكرر على شخص التجلي في صورة واحدة وقد قد من ان تجليانه تختلف لانها تم الصور المعنوية والروحانية والملكية والطبيعية والعنصرية ففي أي صورة شاء ظهر كما انه في أي صورة ما شاء ركب وفي الطريق في أي صورة ما شاء أقامك فالراكب مختلفا والراكب واحد فمن تجلى له في الصور المعنوية قال بفناء الرسم ومن تجلى له في الصور الطبيعية والعنصرية قال باللذة في المشاهدة ومن قال بعدم اللذة في المشاهدة كان التجلي له في الصور الروحانية فكل صدق وبما شاهد نطق وأي الشهود أعلى وكلناك في ذلك قد وفقك حتى تعلم من ذلك ما علمناه ومن هذا الوصل تعلم المفارق وغير المفارق ومن يفرق ومن لا يفرق وتعلم منه من هو على بينة من ربه وما هي البيئة وتعلم أنواع الطهارات لكل موصوف بالطهارة وتعلم الميل الحمود والميل المذموم وتعلم ما يقع به الاشتراك في الدين وما نسخ منه فلم يجتمع فيه رسولان وتعلم من خلق من المخلوقات من شئ موجود ومن خلق لامن شئ موجود ومراتب العالم في ذلك وتعلم ان كل ما طلب الحق من

عباده أن يعاملوه به عاملهم به فم أحكام الشرائع كلها وحكم بذلك على نفسه كما حكم على خلقه وان مكارم الاخلاق في الاكوان هي الاخلاق الالهية

والوصل الثامن عشر من خرائن الجود يتضمن فضل الطبيعة على غيرها وذلك لشبهها بالاسماء الالهية فان الحب ليس من موجود يؤثر وانما الحب من معدوم يؤثر والنسب كلها أمور عدمية ولها الاثر والحكم فكل معدوم العين ظاهر الحكم والاثر فهو على الحقيقة المعبر عنه بالغيب فانه من غاب في عينه فهو الغيب والطبيعة غائبة العين عن الوجود فليس لها عين فيه وعن الثبوت وليس لها عين فيه فهي عالم الغيب المحقق وهي معلومة كما ان المحال معلوم غير ان الطبيعة وان كانت مثل المحال في رفع الثبوت عنها والوجود فلها أثر ويظهر عنها صور والمحال ليس كذلك ومقتابع هذا الغيب هي الاسماء الالهية التي لا يعلمها الا الله العالم بكل شيء والاسماء الالهية نسب غيبية اذ الغيب لا يكون مفتاحه الا غيبا وهذه الاسماء تعقل منها حقائق مختلفة معلومة الاختلاف كثيرة ولا تصف الا الى الحق فانه مسماها ولا يتكرر بها فلو كانت أمور وجودية قائمة به لتكرر بها فعلها سبحانه من حيث كونه عالم بكل معلوم وعلمنا نحن باختلاف الآثار منها فينا فسميناها كذا من أثر ما وجد فينا فتكررت الآثار فينا فكثرت الاسماء والحق مسماها فنسبت اليه ولم يتكرر في نفسه بها فعلنا انها غائبة العين ولما فتح الله بها عالم الاجسام الطبيعية باجتماعها بعدما كانت مفترقة في الغيب معلومة الافتراق في العلم اذ لو كانت مجتمعة لذاتها لكان وجود عالم الاجسام أزلا لنفسه لا لله وما ثم موجود ليس هو الله الا عن الله وما ثم واجب الوجود لذاته الا الله وما سواه فهو جوده لانه فالسر مع قول النسب والاخفى منها أعيانها فالمشيئة ظهرت أثر الطبيعة وهي غيب فالمشيئة مفتاح ذلك الغيب والمشيئة نسبة الهية لآعين لها فافتتاح غيب وان لم تثبت هذه النسب في العلم وان كانت غيبا وعد ما فلم يكن يصح الوجود لموجود أصلا ولا كان خلق ولا حق فلا بد منها فالغيب هو النور الساطع العام الذي به ظهر الوجود كله وماله في عينه ظهور فهو الخزانة العامة التي خازنها منها وان أردت أن يقرب عليك تصور ما قلت فانظر في الحدود الذاتية للحدود التي لا يعقل المحدود الا بها وينعدم المعلوم بعدمها ويكون معلوما بوجودها اتساعا وان لم توصف بالوجود وذلك اذا أخذت في حد الجوهر مثلا أعني الجوهر الفرد فتقول فيه هو الشيء فثبت بالجنس الاعم والشيئية للاشياء ليست وجودية ولا بد فيدخل فيها كل ما هو محدود بشئ مما يقوم بنفسه وبما لا يقوم بنفسه فاذا أردت أن تبينه ولا تبين المعلومات الابداتية هو الحد الذاتي لها فتقول الموجود فثبت بما هو أخص منه فدخل فيه كل موجود وانفصل عنه كل من له شيئية ولا وجود له ثم قلت القائم بنفسه وهذه كلها معان معلومة هي للحدود المعلوم بها صفات والصفة لا تقوم بنفسها واجتماع هذه المعاني جاء منها أعيان وجودية تدرك حسا وعقلا فخرج منه كل موجود لا يقوم بنفسه ثم تقول المتحيز فيشركه غيره ويميز عنه بهذا غير آخر والتحيز حكم وهو ماله قدر في المساحة أو القابل للكان ثم تقول الفرد الذي لا ينقسم ذاته فخرج عنه الجسم وكل ما ينقسم ثم تقول القابل للاعراض فخرج منه من لا يقبل الاعراض ودخل معه في الحد من يقبل الاعراض وبمجموع هذه المعاني كان المسمى جوهر افردا كما بالآل يسمع بقية الحدود وظهر الجسم فلما ظهر من اتساع المعاني صور قائمة بنفسها وطالبة محال تقوم بها كالاعراض والصفات علمنا قطعنا ان كل ما سوى الحق عرض زائل وغرض مائل وانه وان اتصف بالوجود وهو هذه المثابة في نفسه في حكم المعدوم فلا بد من حافظ يحفظ عليه الوجود وليس الا الله تعالى ولو كان العالم أعني وجوده لذات الحق لا للنسب لكان العالم مساوقا للحق في الوجود وليس كذلك فالنسب حكم ته أزالا وهي تطلب تأخر وجود العالم عن وجود الحق فيصح حدوث العالم وليس ذلك الا للنسبة المشيئة وسبق العلم بوجوده فكان وجود العالم مرجحا على عدمه والوجود المرجح لا يساوق الوجود الذاتي الذي لا يتصف بالترجيح ولما كان ظهور العالم في عينه بمجموع هذه المعاني فكان هذا المعقول المحدود عرض له جميع هذه المعاني فظهر في ما هو في نفسه غير مجموع هذه المعاني والمعاني تتجدد عليه والله هو الحافظ وجوده بتجديدها عليه وهي نفس المحدود فالحدودات كلها في خلق

جديد الذن من في لبس فأنه خالق دائماً والعالم في افتقار دائماً له في حفظ وجوده بتجديده فالعالم مع قول لذاته موجود بالله تعالى فحدوده النفسية عينه وهذا هو الذي دعا الحسبانية الى القول بتجديد أعيان العالم في كل زمان فرد دائماً وذهلت عن معقولية العالم من حيث ما هو محدود وهو أمر وهمي لا وجود له الا بالوهم وهو القابل لهذه المعاني وفي العلم ما هو غير جميع هذه المعاني فصار محسوساً أمره في نفسه بمجموع معقولات فاشكل تصويره وصعب على من غلب عليه وهمه غار بين علمه ووهمه وهو موضع حيرة وقالت طائفة بتجدد الاعراض على الجوهر والجوهر ثابت الوجود وان كان لابقاء له الا بالعرض وما تنطقن صاحب هذا القول لما هو منكر له فغاب عنه شيء فجعله وظهر له شيء فعلمه وقالت طائفة أخرى بتجدد بعض الاعراض وهي المسماة عندهم اعراضاً ومعدداً وان كانت في الحقيقة على ما يعطيه العلم اعراضاً فيسمونها اصفات لازمة كصفرة الذهب وسواد الزنجي وهذا كله في حق من يشبهنا أعيناً وجودية ونم من يقول ان ذلك كله نسب لا وجود لها الا في عين المدرك لها لا وجود لها في عينها الى هذا ذهب القاضي أبو بكر بن الطيب الباقلاني على ما وصل اليه والعهدة على الناقل وأهل الكشف لهم الاطلاع على جميع المذاهب كلها والنحل والملل والمقالات في الله اطلاعا عاملا لا يجهلون منه شيئاً فماتوا نحل من منحل ولا ملأه بناموس خاص تكون عليه ولا مقالة في الله أو في كون من الا كوناً متناقض منها وما اختلف ومات مثل الاو يعلم صاحب الكشف من أين أخذت هذه المقالة والملة والنحلة فيذهبها الى موضعها ويقيم عذر القائل بها ولا يخطئه ولا يجعل قوله عبثاً فان الله ما خلق سماء ولا أرضاً وما بينهما باطلا ولا خلق الانسان عبثاً بل خلقه ليكون وحده على صورته فكل من في العالم جاهل بالكل عالم ببعض الا الانسان الكامل وحده فان الله علمه الاء كلها وآتاه جوامع الكم فكملة صورته فجمع بين صورة الحق وصورة العالم فكان برزخا بين الحق والعالم مرآة منصوبة يرى الحق صورته في مرآة الانسان ويرى الخلق أيضاً صورته فيه فمن حصل في هذه المرتبة حصل رتبة الكم الكامل الذي لا أكمل منه في الامكان ومعنى رؤية صورة الحق فيه اطلاق جميع الاسماء الالهية عليه كما جاء في الخبر فهم تنصرون والله الناصرون وهم ترزقون والله الرازق وهم ترجون والله الراحم وقد ورد في القرآن فيمن علمنا كماله واعتدما ذلك فيه انه بال مؤمنين رؤوف رحيم وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أي لترجمهم لما دعا على رعل وذ كوان وعصية والتخلق بالاسماء يقول به جميع العلماء فالانسان متصف يسمى بالحقى العالم المرید السميع البصير المتكلم القادر وجميع الاسماء الالهية من أسماء تنزيهه وأفعال تحت احاطة هذه الاسماء السبعة التي ذكرناها لا يخرج عنها جملة واحدة فلماذا لم نأت بها على التفصيل وقد ذكرنا منها طر فاشافيا في كتابنا المسمى انشاء الجداول والدوائر صوراً وفيه العالم والحضرتين مثلتين في اشكال ليقرّب العلم على صاحب الخيال الا لا يتخول الانسان مع عقله عن حكم الوهم فيما يعلم انه محال ومع هذا تصور موت غلب عليه حكم الوهم اذ كان لا ينضبط لها العلم بذلك الا بعد تصوّره وحينئذ تضبطه القوة الحافظة وتحكم عليه القوة المذكورة اذا غلب على القوة الحافظة فخرج من تحت حكمها فان المذكورة لا تفرط فيه فلا يزال المعلوم محصوراً في العلم ولهذا كان المعلوم محاطاً به قال تعالى أحاط بكل شيء علماً فمن علم ما ذكرناه في هذا الوصل وما حوت عليه هذه الخزنة علم نفسه وعلم به وعلم العالم وما أصله واذا بد الله منه ابد اعلم من أين جاء الى أين يعود وعلم ما يستحقه منه فوافاه حقه فأعطى كل ذي حق حقه كما ان الله أعطى كل شيء خلقه فالذي انفرد به الحق انما هو الخلق والذي انفرد به من العالم الكامل انما هو الحق فيعلم ما يستحقه كل موجود فيعطيه حقه وهو المسمى بالانصاف فمن أعطيت حقه فقد أنصفته فان تعاليت فما كنت وأنت ناقص فان الزيادة في الحد نقص في المحدود فلا يتعدى الكامل بالشيء رتبته وقد ذم الله تعالى تعالياً في إقامة العدل في الاشياء من تعال في دينه ونزه الحق تعالى عما يستحقه فهو وان قصد تعظيماً بذلك الفعل في التعالى فقد وقع في الجهل وجاء بالنقص في موضع الكم الكامل فقال لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق فالقول مثل أن ينسب الى الله الاحوال وهي ليست الا أحكام المعاني فالله المعاني لله وجودها واذا وجدت فيمن وجدت فيه أعطت بذاتها الحال المنعوت به ذلك المحل الذي قام به هذا المعنى فهذا من التعالى وهذا مثل العالم

والقادر والابيض والاسود والشجاع والحيان والمتحرك والساكن فهذه هي الاحوال وهي أحكام المعاني المعقولة والنسب كيف شئت فقل وهي العلم والقدرة والبياض والسود والحاسة والجبين والحركة والسكون فقال لنا لتقولوا على الله الحق كان ما كان كانبسوا اليه تعالى الماحبة والولد وضر بواله الامثال وجملوا له اندادا غلوا في دينهم وتعظيما لرسلم فقالوا عيسى هو الله وقالت طائفة هو ابن الله وقال من لم يغفل في دينه هو عبد الله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه فلم يتعبد به ما هو الامر عليه فمن سلك مسلكنا فقد سلك طريق النجاة والايمان وأعطى الايمان حقه ولم يجز على العقل والعكر في حقه ولا في اله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي هذه الخزانة من العلوم علم مقام الملائكة كما هو علم الانوار والاسرار والفضل الزماني لا الفضل بالزمان ومن هنا تنزل الملائكة على قلوب الارسل من البشر بالوحي المشروع وعلى قلوب الاولياء بالحديث والالهام وكل من أدرك هذا سر الأوغيبا فكان له جهر او شهادة فمن هذه الخزانة فسبحان مرتب الامور وشارح الصدور وبعث من في القبور بالنشور لاله الا هو العليم القدير

﴿الوصل التاسع عشر﴾ من خزائن الجود هذه خزانة التعليم ورفعة المعلم على المتعلم وما يلزم المتعلم من الادب مع أستاذه اعلم ان المعلم على الحقيقة هو الله تعالى والعالم كله مستفيد طالب مفتقر ذو حاجة وهو كماله فمن لم تكن هذه أوصافه فقد جهل نفسه ومن جهل نفسه فقد جهل ربه ومن جهل أمر افاء أعطاه حقه ومن لم يعط أمر احقه فقد جاز عليه في الحكم وعرا عن ملابسة العلم فقد تبين لك ان الشرف كله انما هو في العلم والعالم به بحسب ذلك العلم فان أعطى عملا في جانب الحق عمل به وان أعطاه عملا في جانب الخلق عمل به فهو عيش في بيضاء نقيصة سمحاء لا يرى فيها عوجا ولا متاوا ول متعلم قبل العلم بالتعلم لا بالذات العقل الاول فعقل عن الله ما علمه وأمره أن يكتب ما علمه في اللوح المحفوظ الذي خلقه منه فسماء فلما في علمه الذي علمه أن قال له أديب مع المعلم ما كتب هل ما علمتني أو ما علمتني على فهذا من أدب المتعلم اذا قال له المعلم قولنا بجملة الطلب التفصيل فقال له اكتب ما كان وما قد علمته وما يكون مما علمه عليك وهو علمي في خلق الى يوم القيامة لا غير فكتب ما في علمه مما كان فكتب العلماء الذي كان فيه الحق قبل أن يخلق خلقه وما يحوي عليه ذلك العلماء من الحقائق وقد ذكرناه في هذا الكتاب في باب النفس بفتح الفاء وكتب وجود الارواح المهية وما هيهم وأحوالهم وما هم عليه وذلك كله ليعلمه وكتب تأثير اسمائه فيهم وكتب نفسه ووجوده وصورة وجوده وما يحوي عليه من العلوم وكتب اللوح فلما فرغ من هذا كله أملى عليه الحق ما يكون منه الى يوم القيامة لان دخول ما لا يتناهي في الوجود محال فلا يكتب فان الكتابة أمر وجودي فلا بد أن يكون متناهي فاملى عليه الحق تعالى وكتب القلم منكوس الرأس أديب مع المعلم لان الاملاء لا تنافق للبصر به بل متعلق بالبصر الشيء الذي يكتب فيه والسمع من القلم هو المتعلق بما علمه الحق عليه وحقيقة السمع ان لا يتقيد السمع بجهة معينة بخلاف البصر الحسي فانه يتقيد اما بجهة خاصة معينة واما بالجهات كلها والسمع ليس كذلك فان متعلقه الكلام فان كان المتكلم ذاجهة أو في جهة فذلك راجع اليه وان كان لا في جهة ولا ذاجهة فذلك راجع اليه لا للسمع فالسمع أدل في التنزيه من البصر وأخرج عن التقيد وأوسع وأوضح في الاطلاق فأول أستاذ من العالم هو العقل الاول وأول متعلم أخذ عن أستاذ مخلوق هو اللوح المحفوظ وهذه الاسمية شرعية واسم اللوح المحفوظ عند العقلاء النفس الكلية وهي أول موجود انبعاث منفعلة عن العقل وهي للعقل بمنزلة هواء آدم منه خلق وبه زوج ففني كائن الوجود بالحادث ونفي العلم بالقلم الحادث ثم رتب الله الخلق بالاجداد الى أن انتهت النبوة والترتيب الالهي الى ظهور هذه النشأة الانسانية الآدمية فأنشأها في أحسن تقويم ثم نفخ في آدم من روحه وأمر الملائكة بالسجود له فوقع له ساجدة عن الامر الالهي بذلك فجعله الملائكة قبلة ثم عرفهم بخلافته في الارض فلم يعرفوا عمن هو خائفة فر بما ظنوا انه خليفة في عمارتها عمن سلف فاعترضوا لما رأوا من تقابل طباعه في نشأته فعملوا ان الجلالة تسرع اليه وان تقابل متركب منه جسده ينتج منه نزاعا فيؤثر فسادا في الارض وسفك دماء فلما أعلمهم انه خلقه سبحانه على صورته وعلمه الاسماء كلها المتوجهة على ايجاد العالم العنصري وغيره فما

فوقه ثم عرض المسميات على الملائكة فقال أنبؤني باسماء هؤلاء الذين توجهتم على إيجادهم أي توجهت الاسماء هل  
سجتموني بها وقد استمتموا الي فانكم زعمتم أنكم تسبحوني بحمدى وتقدسون الى فقالت الملائكة لا علم لنا فقال لآدم  
أنبئهم باسمائهم فجعله أستاذاً لهم فعملهم الاسماء كلها فعملوا عند ذلك أنه خليفة عن الله في أرضه لا خليفة عن سلف ثم  
ما زال يتلقاها كامل عن كامل حتى انتهت الى السيد الاكبر المشهود له بالكمال محمد صلى الله عليه وسلم الذي عرف  
بنبوته وآدم بين الماء والطين فالما للوجود البنين والطين وجود آدم وأدنى صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم كما أدنى  
آدم جميع الاسماء ثم علمه الله الاسماء التي علمها آدم فعلم علم الأولين والآخرين فكان محمد صلى الله عليه وسلم أعظم خليفة  
وأكبر إمام وكانت أمته خير أمة أخرجت للناس وجعل الله ورثته في منازل الانبياء والرسل فأباح لهم الاجتهاد في الاحكام  
فهو تشرع عن خبر الشارع فكل مجتهد مصيب كما أنه كل نبي معصوم وتعددهم امة بذلك ليحصل لهذه الامة نصب  
من التشرع وتثبت لهم فيه قدم فلم تقدم عليهم سوى نبيهم صلى الله عليه وسلم فتحذر علماء هذه الامة حفاظ  
الشرعة المحمدية في صفوف الانبياء لا في صفوف الامم فهم شهداء على الناس وهذا نص في عدالتهم فامن رسول  
الاولجانبه عالم من علماء هذه الامة أو اثنان أو ثلاثة أو ما كان وكل عالم منهم فله درجة الاستاذية في علم الرسوم والاحوال  
والمقامات والمنازل والمنازل الى أن ينتهي الامر في ذلك الى خاتم الاولياء خاتم المجتهدين المحمديين الى أن ينتهي  
الى الختم العام الذي هو روح الله وكلته فهو آخر متعلم وآخر أستاذ لمن أخذ عنه ويموت هو وأصحابه من أمة محمد صلى  
الله عليه وسلم في نفس واحد يرج طيبة تأخذهم من تحت آباطهم يجدون لهاذة كاذبة الوسنان الذي قد جهده  
السهر وأتاه النوم في السحر الذي ساء الشارع العسيلة لخلادته فيجدون للموت لذة لا يقدر قدرها ثم يبقى رعا  
كفناء السيل اشباه البهائم فعليهم تقوم الساعة وكان الروح الامين جبريل عليه السلام معلم الرسل وأستاذهم فلما أوحى  
الى محمد صلى الله عليه وسلم كان يعجل بالقرآن قبل أن يقضى اليه وحيه ليعلم الله بالخال ان الله تولى تعليمه من الوجه  
الخاص الذي لا يشعر به الملك وجعل الله الملك النازل بالوحي صورة عجيبة ثم أمره تعالى فيما أوحى اليه لا تحرك به  
لسانك لتجمل به أدباً مع أستاذه فانه صلى الله عليه وسلم يقول ان الله أدبني فأحسن أدبي وهذا ما يؤيد ان الله تولى  
تعليمه بنفسه ثم قال مؤيداً أيضاً لذلك ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه فاذا كرسى  
نفسه وما أضافه الاله ولم يجز لغير الله في هذا التعريف ذكر وبهذا جاء لفظ النبي صلى الله عليه وسلم في قوله  
ان الله أدبني فأحسن أدبي ولم يذكر الله ما تعرض لواسطة والملك فان الله هكذا عرفنا ثم وجدنا ذلك ساري  
ورثته من العلماء في كل طائفة أعني من علماء الرسوم وعلماء القلوب فرجوع التعليم بالواسطة وغير الواسطة الى  
الرب ولذلك قال الملك وما تنزل الابصر بك فتبين لك من هذا الوصل صورة التعليم ثم انه شرع تعالى لكل  
أستاذ ان لا يرى له منزلة على تلميذه وأن لا تغيبه مرتبة الاستاذية عن علمه بنفسه وعبوديته هذا هو الاصل المرجوع  
اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الوصل العشرون﴾ من خلائق الجود وهذه خزانة الاحكام الالهية والنواميس الوضعية والشرعية وأن الله تعالى  
في وحيه الى قلوب عباده بما شرع في كل أمة طريقين طريقا بارسال الروح الامين المسمى جبريل أو من كان من  
الملائكة الى عباده من عباد الله فيسمى ذلك العبد لهذا النزول عليه رسولا ونبياً يجب على من بعث اليهم الايمان به وبما  
جاء به من عنده وبطريق آخر على يدى عاقل زمانه يلهمه الله في نفسه وينفث الروح الالهى القدسى في روعه في حال  
فترة من الرسل ودرس من السبل فيلهمه الله في ذلك لما ينبغي من المصالح في حقن الدماء وحفظ الاموال والفروج لما  
ركب الله في النفوس الحيوانية من الغيرة فيمهد لهم طريقاً يرجعون بها اذا سلكوا عليها الى مصالحهم فيأمنون على  
أهلهم ودمائهم وأموالهم ويحذرون حدوداً في ذلك ويخوفهم ويحذرونهم ويرجعهم ويأمرهم بالطاعة لما أمرهم به  
ونهاهم عنه وأن لا يتخالفوه ويعين لهم زواجر من قتل وضرب وغرم ليردع بذلك ما تقع به المفسدة والتشتيت ويرغب  
في نظم شمل الكلمة وأن الله تعالى يأجرهم على ذلك في أمم الفترات وأما في الامة التي فيها رسول أو هم تحت خطاب

رسول غرام عليه ذلك وحرام عليه خروجه عن شرع الرسول ولم تظهر هذه الطريقة الوضعية التي تطلبها الحكمة في نوع من الأنواع الا في النوع الانساني خاصة تخلقه على الصورة فيجد في نفسه قوة الهية تدعوه لتشرع المصالح فان شرعها أحد غير هو الرسول فلا يزال يؤديه ويجهد لامتة ما وضعه لها ذلك الرسول وبين لهم ما خفي عنهم من رسالته لقصور فهمهم وان لم يفعل ذلك مع قدرته عليه لم يزل في سفال الى يوم القيامة كما جاء في الامام اذا صلى وهو يعلم أن خلفه من هو أحق بالامامة منه فلم يقدمه وتقدم عليه لم يزل في سفال الى يوم القيامة الا أن يقدمه ذلك الافضل فيتقدم عن أمره كصلاة أبي بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاة عبد الرحمن بن عوف رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء وقد فاتت ركعة وتقدم لاجل خروج الوقت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلوا ركعة فصلى خلفه وشكرهم على ما فعلوا وقال أحسنتم ولولا ان الشارع قرر حكم المجتهد من علماء هذه الامة ما ثبت له حكم واعلم ان العلماء بالله على مراتب في أخذهم العلم الالهي ففهم من أخذ العلم بالله من الله وهم الذين قيل لهم فاعلموا أنه الواحد ومنهم من أخذ العلم بالله عن نظروا استدلال وهم الذين نصب الله لهم الادلة والآيات في الآفاق وفي أنفسهم وأمرهم بالنظر في ذلك حتى يتبين لهم أنه الحق مثل قوله أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خفي الله من شيء وقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وقوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه ومنهم من أخذ العلم بالله من تقوى الله مثل قوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا تفرقون به بين الله وبين الآلهة التي عبدها المشركون وتعرفون ما عبدوا من ذلك مع علمهم اذا سموهم انهم أحجار وأشجار وكواكب وملائكة وناس وجان ويعلمون حقيقة كل مسمى وما اذا اختلفوا بالعبادة ما اختلفوا فيها وهي ومن لم يتخذوه معبودا من أمثاله في الحد والحقيقة على السواء وما في هذه الطوائف أعلى ممن حصل العلم بالله عن التقوى فهذا المأخذ أعلى المراتب في الأخذ فان له الحكم الاعم يحكم على كل حكم وعلى كل حاكم بكل حكم فهو خير الحاكمين ولا يكون هذا العلم ابتداء ولهذا لا يختص به الا المؤمنون العالمون الذين علموا انهم واحد يرجع اليه ويوصل الى شهوده وان لم يعلموا ذلك قصرت مهمهم ولونجلى لهم الحق بنفسه أنكره وردوه فانه عندهم مقيد بامر ما هم لم يجدوا ذلك الامر الذي قيده به فيمن تجلى لهم وقال لهم أوقيل لهم انه الله ردوه ولا بد فلما قصرت مهمهم وأعطاهم نظره ان الحق لا يراه أحد كالفيلسوف والعزلي وان علم بالضرورة بنكره في تجليه لهم فلا بد للمؤمن أن يعطيه نورا يمانه ما أعطى موسى عليه السلام في نفسه حتى سأل الرُّبُّ ثم أخبر الله أنه تجلى للجبل والجبل من العالم وتذكر ذلك الجبل عند رؤيته به واذا تجلى لمحدث جاز أن يراه كل محدث اذا شاء وجاز أن يتجلى له فاذا علموا وآمنوا وانسبط نور الايمان على المراتب والمقامات فعلوها كشفا وجودا وانسبط على نفوسهم فشاهدوا نفوسهم ففر فوها ففر فوار بهم بلا شك علما وایمانا ثم عملوا بتقوى الله فجعل الله لهم فرقا بين ما أدركو من الله بالعلم الخبري وبالعلم النظري وبالعلم الحاصل عن التقوى وعلموا عند ذلك ما هو التام من هذه العلوم والاتم فمن ادعى التقوى ولم يحصل له هذا الفرقان فاصدق في دعواه فان الكذب كله عدم أي مدلوله عدم وان كان مذموما بالاطلاق عرفا محمودا بالتقييد الذي بحمد به والصدق كله حق أي مدلوله حق وان كان محمودا بالاطلاق عرفا مذموما بالتقييد الذي يذمه به

أوقفني الحق في شهودي • جودا وفضلا على وجودي  
فقتت شكرابه اليه • أرغب في لذة المزيد  
فزادني جوده علوما • بالله في نسبة الوجود  
اليه سبحانه تعالى • نرى على الكشف والشهود  
لا يعرف الله غير قلب • كالبدن في منزل السعود  
يرقى اليه يحيى منه • ما بين بيض وبين سود

فأما العلماء بالله من طريق الخبر فلا يعلمون من الله الا ما ورد به خبر الله عن الله في كتاب أو سنة فهم بين مشبه بتأويل

وبين واقف وهو الاسلام والانجي من الرجلين فانه لا يتمكن له رد الالفاظ ولارد ما تدل عليه فيقنع في التشبيه والآخر وان لم يكن له رد الالفاظ ولارد ما تدل عليه فانه ما نزل ما نزل من ذلك الابلغة ورأى التقابل فما نزل من في تشبيه قاتن وصرف علم ذلك الى الله من غير تعيين لان المسمى والموصوف لم يره ولم يعلم ما هو عليه الا من هذه الاخبار الواردة عنه وأما علماء النظر فهم طوائف كثيرة كل طائفة نزعت في الله منزعا بحسب ما أعطاهما نظرهما في الذي اتخذته دليلا على العلم به فاختلفت مقالاتهم في الله اختلافا شديدا وهم أصحاب العلامات لما ارتبطوا بها وأما علماء الكشف والشهود وهم المؤمنون الثقون فان الله جعل لهم فرقا ما وقفهم ذلك الفرقان على ما ادعى أهل كل قبالة في الله من علماء النظر واخبر ان يقولوا بما هو الذي تجلي لقلوبهم وبصائرهم من الحق وهل كلها حق أو فيه ما هو حق وما ليس بحق كل ذلك معلوم لهم كشفا وشهودا فيعبد من هذه صفته عبادة أمر وعبادة ذاتية وليس ذلك الا لهم وللملائكة وأما الارواح التي لا تعرف الامر فعبادتهم ذاتية وأما علماء النظر واخبر فعبادتهم أمرية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه وهذه هي العبادة الذاتية فاخبرانه ذو عبادتين عبادة أمر وذات وبالعبادة الذاتية يعبد أهل الجنان وأهل النار ولهذا يكون المآل في الاشقياء الى الرحلة لان العبادة الذاتية قوية الساطان والامر عارض والشقاء عارض وكل عارض زائل يجري الى أجل مسمى واعلم انه ما تقدم انبي قط قبس نبوته نظر عقلي في العلم بالله ولا ينبغي له ذلك وكذلك كل ولي مصطفى لا يتقدم له نظر عقلي في العلم بالله وكل من تقدمه من الاولياء علم بالله من جهة نظر فكري فهو وان كان وايافا هو مصطفى ولا هو ممن أوردته الله الكتاب الالهى وسبب ذلك ان النظرية يسده في الله باصر ما يميزه به عن سائر الامور ولا يقدر على نسبة عموم الوجود لله فاعنده سوى تزيه مجرد فاذا عقد عليه فكل ما اتاه من ربه مخالف عقده فانه يرده ويقدرح في الدلة التي تعضد ما جاءه من عند ربه فمن اعتنى الله به عصمه قبل اصطفاؤه من علوم النظر واصطناعه لنفسه وحال بينه وبين طاب العلوم النظرية ورزقه الايمان بالله وبما جاءه من عند الله على لسان رسول الله هذا في هذه الامة التي عمت دعوة رسوله وأما في النبوة الاولى ممن كان في فترة من الرسل فانه يرزق ويحبب اليه الشغل بطلب الرزق أو بالصنائع العملية أو بالاستغلال بالعلوم الرياضية من حساب وهندسة وهيشة وطب وشبه ذلك من كل علم لا يتعاق بالاله فان كان مصطفى ويكون نبيا في زمان النبوة في علم الله فيأتيه الوحي وهو طاهر انقلاب من التقييد باله محصور في احاطة عقله وان لم يكن نبيا وجاء رسول الى أمة هو منها قبل ما جاءه به نبياه ذلك لسداجة محله ثم عمل بإيمانه وانقي به رزقه الله عند ذلك فرقا ما في قلبه وليس لغيره ذلك هكذا أجرى الله عادته في خلقه وان سعد صاحب النظر العقلي فانه لا يكون أبدا في مرتبة الساذج الذي لم يكن عنده علم بالله الا من حيث ايمانه وتقواه وهذا هو وارث الانبياء في هذه الصفقة فهم معهم وفي درجاتهم هذه فاعلم ذلك وقدر رب زدني علما وأما علوم الملائكة وما عد النفوس الناطقة المدبرة لهذه الهياكل الانسانية والهياكل الانسانية فكلمهم علماء بالله بالفطرة لا عن تفكر ولا استدلال ولهذا تشهد الجلود من هذه النشأة والاسماع والابصار والايدي والارجل وجميع الجوارح على مدبرها بما أمرها به من التعدي لحدود ربه وما شهادتها الاخبار بما جرى فيها من أفعال الله لاهلها لا تعرف تعدي الحدود ولا العصيان فيكون ذلك التعريف بتعيين هذه الافعال شهادة على النفوس المصرة لها في تلك الافعال فان كل ماسوى هذه النفوس المشهود عليها ما تعلم الا التسبيح بحمد ربها لا غير ذلك لما تجده في فطرتها وما في العلوم أصعب تصور من هذا العلم لطهارة النفوس الناطقة بحكم الاصل واطهارة الاجسام وقواها بما فطرت عليه ثم باجتماع النفس والجسم حدث الانسان وتعلق التكليف وظهرت الطاعات والمخالفات فالنفوس الناطقة لاحظ طافي المخالفة لعينها والنفوس الحيوانية تجري بحكم طبعها في الاشياء ليس عليها تكليف والجوارح باطاعة محمد الله مسبحة له تعالى فن المخالف والعاصي المتوجه عليه التهم والعقوبة فان كان قد حدث بالمجموع للجمعية اقامة بالانسان أمر آخر كما حدث له اسم الانسان فهو المذموم بالمخالفة خاصة فان الانسان العاقل البالغ هو المكلف لا غير ومن زالت عنه هذه الشروط من هذا النوع فليس يكلف ولا مذموم على ترك أو فعل منهي عنه ثم

العلماء بالله انقسموا على أربعة أقسام لا خامس لها فمنهم من أخذ العلم بالله من الله من غير دليل ظاهر ولا شبهة باطنة ومنهم من أخذ به دليل ظاهر وشبهة باطنة وهم أهل الأنوار والطائفة الأولى هم أهل الاستدلال بأحوالهم والقسم الثالث هم الراسخون في العلم ولهم في علمهم بالله ميل إلى خلق الله ليرى وأما قبل الخلق من صورة الحق لا شبهة لهم في علمهم بالله ولا بالخلق وهم أهل الأسرار وعلم الغيوب وكنوز المعارف والمعلوم والثبات في حال الأمور المزلزلة كبر العقول عما عقدت عليه والقسم الرابع هم أهل الجمع والوجود والاحاطة بحقيقة كل معلوم فلا يغيب عنهم وجهه فيما علموه ولهم التصريف بذلك العلم في العالم حيث شاؤوا ولم الأمان فلا تثرل شبهة فادحة في علمهم وهم أيضاً من أهل الأسرار وماعدا هؤلاء العلماء خلق من خلق الله يتصرفون فيما يصرفون مجبورون في اختيارهم من كان منهم من أهل الاختيار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الوصول الاحد والعشرون من خزائن الجود وهذه خزانة اظهار خفي المكنى التي لاهل الله في الور ودوا الصدور ووضع الآصار والاعلال والالعباء والاثقال ولها رجال أي رجال ولهم مشاهد راحة عند حط الرجال وهم البيوت التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه بالفرد والاصال ومن هذه الخزانة يعلم احاطة الرحمة بجميع الاعمال في الاحوال والاقوال والافعال وما ينبغي للعبد أن يكون عاياه من التوجه إلى ربه والاقبال والفرار إليه تعالى من جميع ما يشغل عنه من الاشغال فهي خزانة الكرم ومعدن اللهم وقابلة أعذار الامم وناطقة بكل طريق هو العالم عاياه به هو الطريق الافوم فاقول والله الموفق للصواب مترجعا عن هذه الخزانة بما كشف لنا الجود الالهي والكرم ما علم ان كل موجود من العالم في مقامه الذي فطره الله عليه لا يرتقي عنه ولا ينزل قد آمن من التبديل والتحويل سنة الله التي قد خات في عبادته فلن نجد لسنة الله تبديلا ولن نجد لسنة الله تحويلا فيس من الزيادة التي طلبها من لا علم له بما أشرنا إليه صوار الامر مثل الاجل المسمى بالانسان فانه في ترقى دائماً أبد اشقيه وسعيه فاما السعيد فمعلوم عند جميع الطوائف وأما ارتقاء الشقي في العلم بالله فلا يعرفه الاهل الله والشقي لا يعرف انه كان في ترقى في أسباب شقائه حتى نعمه الرحمة وبحكم فيه الكرم الالهي ويفتح له الفتح في المسأل فيعرف عند ذلك ما ترقى فيه من العلم بالله في تلك المخالفات التي شقي بها فيحمد الله عليها وقد أعطى الله منها العود جافي الدنيا فيس من تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ومعنى ذلك انه كان يري به عين ما كان يراه سيئة حسنة وقد كان حسناتها غائبة عنه بحكم الشرع فله اوصل الى موضع ارتفاع الاحكام وهو الدار الآخرة رأى عند كشف الغطاء حسن ما في الاعمال كلها لانه ينكشف له ان العامل هو الله لا غيره فهي أعماله تعالى وأعماله كلها كاملة الحسن لانقص فيها ولا فيج فان السوء والقيح الذي كان ينسب اليها انما كان ذلك بمخالفة حكم الله لأعيانها فكل من كشف الغطاء عن بصيرته وبصره متى كان رأى ما ذكرناه ويختلف زمان الكشف فن الناس من يرى ذلك في الدنيا وهم الذين يقولون أفعال الله كلها حسنة ولا فاعل الا الله وليس للعبد فعل الا الكسب المضاف اليه وهو عبارة عما له في ذلك العمل من الاختيار وأما القدرة الحادثة فلا تثرلها عندهم في شيء فانها لا تتعدى محلها وأما العارفون من أهل الله فلا يرون ان ثم قدرة حادثة أصلا يكون عنها فعل في شيء واما وقع التكليف والخطاب من امم الهى على امم الهى في محل عبد كيان فيسمى العبد مكلفا وذلك الخطاب تكليفاً وأما الذين يقولون ان الافعال الصادرة من الخلق هي خلق لهم كالمعتزلة فعند كشف الغطاء يتبين لهم ما هو الامر عليه فاما لهم واما عليهم ومنهم من يكون له الكشف عند الموت وفي القيامة عند كشف الساق والتفاف الساق بالساق وبعد نفوذ الحكم بالعقاب فينكشف لهم نسبة تلك الاعمال إلى الله فلا انسان وحده وود على الله وصدور عن الله هو عين وود على الله من طريق آخر غير الور ود الاول فهو بين اقبال على الله للاستفادة وصدور عن الله بالاستفادة وهذا الصدور هو عين الاقبال على الله لاستفادة أخرى وأكثر ما يكون الفتح في الصدور عن الله من حيث ما هو عين اقبال على الله فهو عين الحق في الخلق فنقل عليه من أهل الله رؤية الحق في الخلق فيس من بعد المناسبة التي بين الواجب الوجود بالذات وبين الواجب الوجود بالغير فاذا كان ذوق هذا العبد هذا الشهود أراه الحق عين ما نقل عليه

ليس الا الله وحده موجودا ويسمى خلقا للحكم الممكن في تلك العين فاذا علم العبد ما هي العين الموجودة وما هو الحكم  
وانه عن عين معدومة لم يبال وزال ما كان يحجده من نقل الكون الذي من أجله سمي الجن والانس بالثقلين وهو  
اسم لكل موجود طبيعي وزال عنه ما كان يحس به من الالم النفسي والحسي ورفع الله عنده هذا مكانا عليا وهو نصيبه  
من مقام ادريس عليه السلام فان رفعت مكاتته وزالت زمامته وجد مسراه وعلم ما أعطاه مسراه فتميزت المراتب  
واتحدت المذاهب وتبهرت الجداول والمذائب واستوى القادر وغير القادر والكاسب فاعظم الاقبال وأعلاه من  
يكون اقباله على الله عين نفسه الخارج وصدوره عن الله وهو عين اقباله عين نفسه الداخل فهو مقبل على الله من  
كونه محيط بالنفس الخارج ومقبل على الله في صدوره بنفسه الداخل من كون الحق وسعه قلبه فيكون مستفيدا  
في كل نفس بين اسم الهى ظاهر وبين اسم الهى باطن فالنفس الخارج الى الحق المحيط الظاهر ليربه عين الحق في  
الآيات في الآفاق والنفس الداخل الى الحق الباطن ليربه عين الحق في نفسه فلا يشهد بظاهرا ولا باطنا الا حقا فلا يبق  
له في ذاته اعتراض في فعل من الافعال الابلسان حق لا قامة أدب فالتكلم والمكالم عين واحدة في صورتين  
باضافتين ثم لتعلم يا ربي ان الله لما خلق العالم وملاً به الخلائق لم يبق في العالم جوهر يزيد ولا ينقص فهو بالجواهر واحد  
غير ان هذا الجوهر الذي قد ملاً الخلائق لا يزال الحق تعالى فيه خلافا على الدوام بما يفتح فيه من الاشكال ويلطف فيه من  
الكثافات ويكتف فيه من اللطائف ويظهر فيه من الصور ويحدث فيه من الاعراض من أكوان وألوان ويميز كل صورة  
فيه من الكثافات بما يوجد فيها من الصفات وعلى الصورة التي تفتح فيه تنفع الحدود الدانية والرسمية وفيه تظهر  
أحكام النسب والاضافات فاحدث الله بعد ذلك جوهر ا لكن يحدث فيه فاذا علمت هذا فاعلم من تقع عليه العين وما  
هي عليه العين وما تسمعه الاذن وما هي الاذن وما يصوت به اللسان وما هو الصوت وما تلسه الجوارح وما هي الجارحة  
وما يذوق طعمه الحنك وما هو الحنك وما يشمه الانف وما هو الانف وما يدركه العقل وما هو العقل وما هو السمع  
والبصر والشم والطعم واللس والحس وما هو المتخيل والتخييل والخيال وما هو التفكير والتفكر والفكر والتفكر  
فيه وما هو المصور والمصور والصورة والذاكر والذكر والمذكور والوهم والمتوهم والتوهم والمتوهم فيه والحفاظ  
والحفظ والمحموظ وما هو المعقول فما يحصل لك الاعلم باعراض ونسب واضافات في عين واحدة هي الواحدة  
والكثيرة وعليها تنطق الاسماء كلها بحسب ما أحدث الله فيها مآذ كراهي بالذات عين هذا الجوهر الذي  
ملاً الخلاء وقابل لكل مآذ كراهي وفيه يظهر الجوهر الصوري والعرض والزمان والمكان وهذه أهميات الوجود  
ليس غيرها وما زاد عليها فانه مركب منها من فاعل ومنفعل وضافة ووضع وعدد والكيف ومن هنا يعرف هل  
تقوم المعاني بالمعاني أو الجوهر القابل للمعنى الذي يظن ان المعنى الآخر قائم به انما هو قائم بالجوهر الذي قام به المعنى  
الموصوف مثل اشراق السواد فتقول سواد مشرق أو علم حسن أو خلق كريم أو حرة في بياض مشربة به فاذا  
علمت هذا علمت من أنت وما هو الحق الذي جاد عليك بما ذكرناه كله وأشباهه وعلمت انه لا يمكن أن يماثل شي  
من خلقه مع معقولة المناسبة التي ربطت وجودك بوجوده وعينك بعينه كارتباط وجود علمك به بملكك بك  
في قوله من عرف نفسه فقد عرف ربه فان أعرف الخلق بالخلق أعرفهم باقية وعلمت أحدية الواحد من أحدية  
الكثرة وانحصار الوجود قديمه وحديثه فيما ذا ينحصر وتميز القديم من المحدث بما ذا يتميز وما ينسب الى  
القديم لازلي من الاسماء والاحكام وما ينسب الى المخلوق المحدث من الاسماء والاحكام ولماذا يرجع عين العالم  
وما يشهد من الحق اذا تجلى لك ورأيت ولماذا يرجع اختلاف التجلي وتقديره هل لتغاير ادراكك في عين واحدة  
تختلف رؤيتك فيموه وغير متنوع في نفسه أو ذلك التنوع في التجلي راجع الى النسبة لاليك ولاليه فاما اليه  
فعال عند أهل الله وما بقي الا أحد أمرين أولهما اما اليك أو الى أمر آخر ما هو هو ولا هو أنت وهكذا تشهد  
فما كل من رأى عرف ما رأى وما حار أهل الحيرة سدى فان الامر عظيم والخطب جسيم والشهد عام والوجود  
طام والكمال حاصل والعلم فاصل والحكم نازل والتجدد مع الانفاس في الاكوان معقول وما يقال على الحق

منقول بين معقول وغير معقول وليس يدرك هذه الاغوار الا اهل الاسرار والانوار وأولو البصائر والابصار فمن انفر دبسر بلانور أو بنور بلاسرا أو بصيرة دون بصير أو بصير دون بصيرة أو بظاهر دون باطن أو بباطن دون ظاهر كان لما انفر دبه ولم يحصل على كمال وان انصف به وان كان تاما فيما هو عليه ولكن الكمال هو المطلوب لا التام فان التام في الخلق والكمال فيما يستفيدة التام وينفيدة ومتى لم تحصل له هذه الدرجة مع تمامه فان الله أعطى كل شيء خلقه فقد تم ثم هدى لاكتساب الكمال فمن اهتدى فقد كمل ومن وقف مع تمامه فقد حرم رزقنا الله وإياكم الفوز والوصول الى مقام الجزالة الولي المحسان

الوصول الثاني والعشرون من خرائق الجود وهذه خزانة الفترات فتوهم انقطاع الامور وما هي الامور منقطعة وما يصح ان تنقطع لان الله لا يزال العالم محفوظا به فلا يزال حافظا له فلما انقطع الحفظ زال العالم فان الله ما هو غنى عن العالم الا لظهوره بنفسه للعالم فاستغنى ان يعرف بالعالم فلا يدل عليه الغير بل هو الدليل على نفسه بظهوره لخلقهم فمنهم من عرفه وميزه من خلقه ومنهم من جعله عين خلقه ومنهم من حارفيه فلم يدركه عين خلقه أم هو متميز عنه ومنهم من علم انه متميز عن الخلق والخلق متميز عنه ولكن لا يدرك بماذا يتميز خلق عن حق ولا حق عن خلق ولهذا حار أبو يزيد فانه علم ان تم في الجدة تميزا وما عرف ما هو حتى قال له الحق التميز في الذلة والافتقار حينئذ سكن وما قال له النصف الآخر من التميز وهو الغنى الالهي عن العالم فان قلت الذلة والافتقار يغني قلنا في الشاهد لا يغني لما نشاهده من الذلة لذليل ومن الافتقار لفقير فان الله قد جعل العالم على مراتب ودرجات مفتقر لبعضه الى بعض ورفع بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم به سائرا ويجعل العالم فاضلا مفضولا ولما كان الامر الحق فيما بينه الله عليه أبا يزيد نبهنا بذلك على علم قوله يا أيها الناس أتم الفقر الى الله والله هو الغنى الحميد أي المثنى عليه بكل ما يفتقر اليه فالعالم كله أسماؤه الحسنى وصفاته العلى فلا يزال الحق متجليا ظاهرا على الدوام لأبصار عباده في صور مختلفة عند افتقار كل انسان الى كل صورة منها فاذا استغنى من استغنى عن تلك الصورة فهي عند ذلك المستغنى خلق فاذا عاود افتقاره اليها فهي حق واسمها هو اسم الحق وفي الظاهر لها فتخيل المحجوب انه افتقر اليها وذل من أجل حاجته اليها وما افتقر وذل الله الذي بيده ملكوت كل شيء فالناس في واد والعلماء بالله في واد وأما التفاضل الظاهر في العالم فجبهول عند بعض الناس ومعلوم عند بعضهم ومنهم المخفي فيه والمصيب وذلك ان العالم قسمه الله في الوجود بين غيب وشهادة وظاهر وباطن وأول وآخر فجعل الباطن والآخر والغيب مخطاوا وحلوا وجعل الأول والظاهر والشهادة مخطا آخر فمن الناس من فضل الخط الذي فيه الأولية ومن الناس من فضل الخط الذي فيه الآخرة ومن الناس من سوى مطلقا ومن الناس من قيدهم أهل الله خاصة فقالوا الخط الذي فيه الآخرة في حق السعداء خير وفي حق الأشقياء ما هو خير وان أهل الله تعلقهم بالمستقبل أولى من تعلقهم بالماضي فان الماضي والحال قد حصلوا والمستقبل آت فلا بد منه فتعلق الهممة به أولى فانه اذا ورد عن هممة متعلقة به كان لها لاعتبارها اذا ورد عن غير هممة متعلقة به كان املها وامل عليها وانما أثر فيه تعلق الهممة ان يكون لها لاعتبارها ما يتعلق من صاحب الهممة من حسن الظن بالآتي والهمم مؤثرة فلو كان اتيانه عابسه لاله لاعتبار الهممة له لاعتبار هذه فائدة من حافظ عليها حاز كل نعيم فاذا ورد الآتي على ذي هممة متعلقة باتيانها بادراك الكرامة به والتأدب معه على بصيرة وسكون وحسن تأن في ذلك بخلاف من يفجأه الآتي فيدهش ويحار في كيفية تلقيه ومعاملته وهو سريع الزوال فر بما فارق الحال ومضى وما قام صاحب الدهش بحقه وبما يجب عليه من الادب معه بخلاف المستعد لا آتي لا بد ان كان كاه لان يحفظ الماضي فانه ان لم يحفظه فانه خبر موقد جعل الله في العبد من خرائق الجود خزنة الحفظ فيكون عليه جملة في تلك الخزنة فهو صاحب حال في الحال وفي الماضي فباقي له الا الآتي مع الانفاس فلا تزال القوة الحافظة على باب خزنة الحفظ تمنع ان يخرج منها ما اختزنته فيها وتأخذ ما فارق الحال فتخزنه فيها ولهذا القوة الحافظة سادنان الواحد الذكر وقد وكلته بحفظ المعاني المجردة عن المواد والسادن الآخر الخيال وقد وكلته بحفظ المثل

في تلك الخزانة وبقيت هي مستغلة بقبول ما يأتي اليها عند مفارقة زمان الحال وحكم الزمان الماضي على هذا الآتي  
فأخذه فتلقه في الخزانة خزانة الحفظ وانما سميت خزانة الحفظ لانها تحفظ على الآتي زمان الحال وهو الدائم  
فلا يحكم عليه الزمان الماضي بخلاف من ليس له هذا الاستعداد ولا هذا التهيؤ فان الماضي يأخذه فينساه العبد  
فلا يدري أين ذهب وهو الذي يستولى عليه سلطان الغفلة والسهو والنسيان فيكون الحى يحفظه له وأعليه والعبد  
لا يشمر لهذا الحفظ الا الهى بل أكثر العبيد لا كاهم وهو قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة  
شرا يره وقال تعالى ايضا في كتابه لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا مما عملوا احاضرا فالعبد الكامل  
رب الحفظ يحضر والغافل الذي لا يحفظ له يحضره فين الرجلين بون بعيد فالحكم العام انما هو زمان الحال وهو الدائم  
يحضر المستقبل قبل انيانه ويمسك ما أتى به الماضي فان الزمان صورة وروحها ما يأتي به لا غير فزمان الحال حى بحياة كل  
زمان لانه الحافظ والضابط لكل ما أتى به كل زمان ولما كانت الازمنة ثلاثة كانت الاحوال ثلاثة حال الالين والعطف  
فانه يأتي بالالين ما يأتي بالقهر والفظاظة ولا يأتي بالقهر ما يأتي بالالين فان القهر لا يأتي بالرحمة والمودة في قلب المقهور  
و بالالين ينهض المطلوب وتأتي بالمودة فتلقبها في قلب من استملته بالالين وصاحب الالين لا يقاوم فانه لا يقاوم لما يعطيه  
الالين من الحكم والحال الثاني حال هداية الحائر فان الحائر اذا سأل يسأل اما بحاله واما بقوله فان العالم بما حار فيه  
يجب عليه ان يبين له ما حار فيه فان كان المسؤول فيه مما تكون حقيقة الحيرة فيه أبان له هذا العالم ان العلم به انه يحار فيه  
فأزال عنه الحيرة في الحيرة وان كانت من العلوم التي اذا بينت زالت الحيرة فيه وبان بيان الصبح لدى عينين أبانه فعله  
فأزال عنه الحيرة ولا يرد ولا يقول له ليس هذا عسك فادرج ولا سألت بالاي عطية مقامك فان الانسان اذا قال مثل  
هذا القول لمن سأله عن علم ما فليس بعالم وهو جاهل بالمسئلة بالوجه الذي يذنبى من هذه المسئلة ان يقابل به هذا  
السائل والعلم وسوء الخلق لا يجتمعان في موفى فكل عالم فهو واسع المغفرة والرحمة وسوء الخلق انما هو من الضيق  
والحرج وذلك لجهله فلا يعلم قدر العلم الا العلماء بالله فله السعة التي لانهاية لها مدد اومدة واقد شغفت عند ملك في حق  
شخص اذنب له ذنبا اقتضى ذلك الذنب في نفس ما يطلبه الملك ان يقتل صاحبه فان الملك يعفو عن كل شئ الا عن  
ثلاثة اشياء فانه لا يعفو عنها اذ لا يعفو فيها وما يتفاضل الملوك فيها الا في صورة العقوبة والثلاثة الاشياء التي لا عفو  
فيها عند الملوك التعرض للحرم واقضاء امره والقدرح في الملك وكان هذا الشخص قد جاء لهذا الملك بما يقدرح في  
الملك فعزم على قتله فلما بلغته قصته تعرضت عند الملك للشفاعاة فيه ان لا يقتله فتغير وجه الملك وقال هو ذنب لا يغفر  
فلا بد من قتله فتبسمت وقلت له أيها الملك والله لو علمت ان في ملكك ذنبا يقاوم عفوك و يغالبه ما شغفت عندك  
ولا اعتدت فيك انك ملك والله اني من عامة المسلمين والله ما أرى في العالم كله ذنبا يقاوم عفوى فتحير من قولى  
ووقع لى بالعفو عن ذلك الشخص فقلت له فاجعل عفوبته انزلة عن الرتبة التي أوجبت له عندك ان تطلعه على  
اسرارك حتى ركب مر كبا يقدرح في الملك فاني كما كنت له في دفع القتل عنه انا ايضا الملك معين فبايدفع عن القدرح  
في ملكه ففرح الملك بذلك وسر وقال لى جزاك الله خيرا عني ثم صعد من عندى الى قلعة وأخرج ذلك المحبوس  
وبعث به الى حتى رأيته فوصيته بما ينبغي ونهجت من عقل الملك وتأدبه وشكرته على صنيعه والحال الثالث اظهار  
النعم عليه نعمة المنعم عليه فان اظهارها عين الشكر وحقه ومثل هذا يكون المزيد كما يكون بالكفران لما زوال  
النعم والكفران سترها فان الكفر معناه السرقة قال تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة بانهارز فيها  
رغد امن كل مكان وهذا غاية النعم من المنعم فكفرت بمعنى الجماعة التي أنعم عليها المنعم بهذه النعم بأنعم الله فأذاقها  
الله اباس الجوع بازالة الرزق واخوف بازالة الأمن بما كانوا يصنعون من ستر النعم ومجدها والاثروا بالبطر بها وقال  
تعالى لنن شكرتم لازيدنكم وقال واشكروا لى ولا تكفرون هذا مع غناه عن العالمين فكيف بالفقر المحتاج اذا  
أنعم على مثله من نعمة الله التي أعطاه اياه وامتن عليه بها فهو أحوج الى الشكر وأفرح به من الغنى المطلق الغنى عن  
العالمين وهذه خزانة نعمة العلم بها شريف ومقامها مقام منيف

(الوصل الثالث والعشرون) من خزائن الجود وهذه خزانة الاعتدال واعطاء كل ذي حق حقه فهي خزانة العدل  
 لا خزانة الفضل من هذه الخزانة يقيم الله العدل في العالم بين عباده وهي خزانة ينقطع حكمها ويغلق بابها وان خزانة  
 الفصل تنعطف عليها وان الله يأمر بالعدل لما فيه من العزل لمن أخذه بالحق والاحسان معطوف على العدل في  
 الامر به فيكون من ظهر فيه سلطان العدل وأخذ بجر يمتنه ان يعطف عليه بالاحسان فينقضي أمر المؤاخذه  
 ولا ينقضي أمد الانعام والاحسان وقد يكون الاحسان ابتداء وجزاء للاحسن الكوفي كما جاء في قوله تعالى هل  
 جزاء الاحسان الا الاحسان وقوله سبحانه للذين أحسنوا الحسنى جزاء وزيادة الاحسان بعد العدل والاحسان  
 قبل المؤاخذه وجزاء سبعة سبعة مثلها في عفا وأصلح ولم يجاز بالسبته على السبته فهو أولى فأجره على الله أي هذه صفة  
 الحق فمن عفى عنه فيما هو حق له معرى عن حق الغير فاقامة العدل انما هو في حق الغير لا فيما يختص بالجناب الالهي فما  
 كان الله ليا أمر بكمارم خافي ولا يكون الجناب الالهي موصوفا به ولهذا جعل أجر العاقلين عن الناس على الله وهذه  
 الخزانة أرسلت حجب الاسرار دون أعين الناس وهو ما أخفى الحق عنهم من الغيوب وهو قوله تعالى عالم الغيب  
 فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول فانه لا يحيط من علم غيب الله الا بما شاء الله كما رفعت الستور  
 وانكشفت الانوار فادركت البصائر بها كل معقول وأدركت الابصار بها كل مبصر فأحاط العقل بهذه الانوار كلها  
 يمكن ان يدرك عقلا وأحاط البصر بهذه الانوار كلها يمكن ان يدرك حسا وهذا لخصوص عباده المصطفين  
 الاختيار فلمهم الكشف الدائم للخلق الجديدي فلا يتناهي كشفهم كالا يتناهي الخلق الجديدي في العالم ثم ان هذه الخزانة  
 تعطى في العلم الالهي - علم الفاعل والفعل والمفعول والمفعول فيه والمفعول به والمفعول معه فيقف على التكوين  
 الالهي والتكوين السكاني فيعلم ان لكل فاعل طريقا يخصه في نسبة الفعل اليه فأما أهل الكرم والجود على الغير  
 فان الله يمكنه من أسباب الخير ويهون عليه الشدائد ويرفع عنه الامور المحرجة ويخرجه من الظلمات الى النور ومن  
 الضيق الى السعة ومن الغي الى الرشاد وأما من نظرى الحقائق ورأى نفسه أحق بنظره اليها من نظره الى غيره وان  
 نظره الى غيره انما جعله الله ليعود بما فيه من الخير على نفسه فغفل عن كل شيء سواه فغفل نفسه بنفسه وصرف همه  
 الى عينه وأعطاه من كل شيء أعطاه الحق حقها فاستغنى به وكشف له عن ذاته ورأى جميع العالم في حضرته ورأى  
 الرافق بينه وبين كل جزء من العالم فعمد بحسن الى العالم من نفسه على تلك الرقيقة التي بين ما يناسب من العالم وبين  
 المناسب له فيوصل الاحسان لكل ما في العالم بهيمته من الغيب كما يوصله الحق من الأسباب فيجهله العالم لانه لا يشهده  
 في الاحسان كما يجهل الحق بالاسباب فيقول لولا كذا ما كان كذا ونسى الحق في جنب السبب فلا يدان ينسى هذا  
 العبد الكامل وكان الله عبدا وان وقفوامع الأسباب يقولون هذا من عند الله ليس للسبب فيه حكم كذا كذا لله عباد  
 يقولون هذا بركة فلان وهمته ولولا همته ما جرى كذا وما دفع الله عنا كذا ومنهم من يقول ذلك عقد او ايمان ومنهم من  
 يقول ذلك عن غلبة ظن فهذا عبده قد أقامه الحق في قلوب عباده مقامه في الخالين فالناس ينطقون بذلك ولا يعرفون  
 أصله وقد ورد في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا محاباة من انصرف الى واقعة وقعت في فتح مكة  
 في غزوة حين فقال لهم ألم تكونوا ضالا فلما أكم الله في فذ كرم نفسه ووجدتكم على شفا حفرة من النار فأنقذكم الله  
 بي وهذا معنى قول الناس هذا بركة فلان وهذا همته فلان وقولهم اجعلني في خاطرك وفي همتك ولا تنساني وأشباه هذا  
 فمن أعرض عن هذه المشاهد ولم يفرق بين المشهود والشاهد فذلك الحائر الخاسر كما أن الآخر هو الراجح في تجارته المقيط  
 بصفته والراجحون انفسوا الى قسمين الى عاملين على الجزاء والى عاملين على الوفاء فالعاملون على الجزاء هم نوت  
 تخصهم والعاملون على الوفاء على قسمين عمل لاعمال وعمل اعمال والعامل على قسمين عمل بحق وعمل  
 بانفسهم وكلاهما قائل بالجزاء والعامل لاعمال يرون الجزاء للعمل لا للعامل والعمل لا يقبل نعيم الجزاء فيعود عاينهم  
 جزاء العمل وأما جزاء العامل فهم يرون العامل هو الله وليس بمحل للجزاء لان الجزاء على قدر العامل فيحصلون  
 على الجزاء الالهي وهو القصور عن الوفاء بما يستحقه العامل فهو جزاء لما قام بالعلماء بالله في الذناء عليه بمحامده وهو

قول النبي صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولكن عند من عند نفسك أو عند خلقك فانظر فيما نهيتك عليه فانه يفعلك ان قبات مقالتى وأصغيت الى نصيحتى وهذا وصل الكلام فيه بطول جدا فانه يحوى على أسرار وأتوار ومنج واختلاط وتخليص وتميز وما يردى وما ينجى ويكتفى بهذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

باب السبعون وثلاثمائة في معرفة منزل المريد وسر وسرين من أسرار الوجود والتبدل وهو من الحضرة المحمدية

ان الزيادة في الاعمال صورتها \* مثل الزيادة في الانعام يارجل  
وليس يعرفها الا رجال حجي \* وليس يحصرها عد ولا أجل  
لله في طيها مكر لذي نظر \* محقق ولنا في مكره أمل  
فانه صادر من سر حضرته \* وليس يعصم الا العلم والعمل  
ان الفروع لها أصل يبينها \* للتأخرين به قد جاءنا المثل

اعلم ان الحكمة في الاشياء كلها والامور أجمعها انما هو للرب لا للاعيان وأعظم المراتب الالهية وانزل المراتب العبودية فإمام الامر تبتان فإمام الرب وعبد لكن للالهة أحكام كل حكم منها يقتضى رتبة فاما يقوم ذلك الحكم بالاله فيكون هو الذي حكم على نفسه وهو حكم المرتبة في المعنى ولا يحكم بذلك الحكم الا صاحب المرتبة لان المرتبة ليست وجود عين وانما هي أمر معقول ونسبة معلومة محكوم بها ولها الاحكام وهذا من أعجب الامور تأثير المعلوم واما أن يقوم ذلك الحكم بغيره في الوجود اما امر وجوديا واما نسبة فلا تؤثر الا المراتب وكذلك للعبودية أحكام كل حكم منها رتبة فاما يقوم ذلك الحكم بنفس العبد فاحكم عليه سوى نفسه فكانه نائب عن المرتبة التي أوجبت له هذا الحكم أو يحكم على مثله أو على غيره ومأمم الامثل أو غير في حق العبد وأما في الاله فإمام الاغبر لا مثل فانه لا مثل له فاما الاحكام التي تعود عليه من أحكام الرتبة وجوب وجوده لذاته والحكم بفنائها عن العالم وإيجابه على نفسه بنصر المؤمنين بالرحمة ونعوت الجلال كلها التي تقتضى التنزيه ونفي الماثلة وأما الاحكام التي تقتضى بذاتها طلب الغير فمثل نعوت الخلق كلها وهي نعوت الكرم والافضال والوجود والابجاد فلا بد فيمن وعلى من فلا بد من الغير وليس الا العبد ومأممها أثر يطلب العبد الا ولا بد أن يكون له أصل في الاله أوجبه المرتبة لا بد من ذلك ويختص تعالى باحكام من هذه المرتبة لا تطلب الخلق كما قررنا ومرة العبد تطلب من كونه عبدا أحكاما لا تقوم الا بالعبد من كونه عبدا خاصا فهي عامة في كل عبد لذاته ثم لها أحكام تطلب تلك الاحكام وجود الامثال ووجود الحق فيها اذا كان العبد نائباً وخليفة عن الحق أو خليفة عن عبده مثله فلا بد أن يخلع عليه من استخلفه من صفاته ما تطلبه مرتبة الخلافة لانه ان لم يظهر بصورة من استخلفه والا فلا يمتشي له حكم في أمثاله وليس ظهوره بصورة من استخلفه سوى ما تعطيه مرتبة السيادة فاعطته رتبة العبودية ورتبة الخلافة أحكاما لا يمكن أن يصرفها الا في سيده والذي استخلفه كأن له أحكاما لا يصرفها الا فيمن استخلف عليه والخلافة صغرى وكبرى فأكبرها التي لا كبر منها الامامة الكبرى على العالم وأصغرها خلافته على نفسه وما بينهما ينطلق عليها صغرى بالنسبة الى ما فوقها وهي بعينها كبرى بالنظر الى ما تحتها فاما تأثير رتبة العبد في سيده فهو قيام السيد بمصالح عبده ليبقى عليه حكم السيادة ومن لم يقم بمصالح عبده فقد عزلته المرتبة فان المراتب لها حكم التولية والعزل بالذات لا بالجعل كانت لمن كانت وأما التأثير الذي يكون للعبد من كونه خليفة فيمن استخلفه كل المستخلف ما كان ان يبقى له عين من استخلفه عليه لينفذ حكمه فيه وان لم يكن كذلك فليس بخليفة ولا يصدق اذا لم يكن ثم على من ولا فيمن لان الخليفة لا بد له من مكان يكون فيه حتى يقصد بالحاجات لا ترى من لا يقبل المكان كيف اقتضت المرتبة له ان يخلق سماء جعله عرشاً ثم ذكر انه استوى عليه حتى يقصد بالدعاء وطلب الخواص ولا يبقى العبد حائر الا يدري أين يتوجه لان العبد خلقه الله ذاجهة فنسب الحق الفوقية لنفسه من سماء وعرش وحاطة بالجهاث كلها بقوله فاينما تولوا فثم وجه الله وبقوله ينزل ربنا الى السماء الدنيا فيقول هل من نائب هل من داع هل من مستغفر ويقول عنه رسوله

ان الله في قبلة المصلي هذا كله حكم المراتب ان عقلت فلو زالت المراتب لم يكن للايمان وجود أصلا فافهم فاذا أراد الاعلى أن يعرفه الادنى لان الادنى لا قدم له في العلو والاعلى له الاحاطة بالادنى فلا بد أن يتعرف الاعلى الى الادنى ولا يمكن ذلك الا بان يتنزل اليه الاعلى لان الادنى لا يمكن أن يرتقى اليه لانه تنعدم عينه اذا قدم له في العلو فالادنى أبد الازال في مرتبته ثابتا والاعلى له النزول وله الثبوت في مرتبته ومن ثبوته في مرتبته حكم على نفسه بالنزول فهو ثابت في مرتبته العالية في عين نزوله لان النزول من أحكامها وكذلك فعل الله تعالى في سفراته الذين هم رسوله الى خلقه من خلقه فما أرسل رسولا ابلسان قومه ليبين لهم فاذا أرسله عامة كانت العامة قومه فاعطاه جوامع الكلم وهو فصل الخطاب وما كل الا آدم بالاسماء وكل محمد صلى الله عليه وسلم بجوامع الكمال ففزل اليوم رسالة ربهم بلسانهم ولحنهم فادعاهم الابهم ثم انه مآشرع لهم من الاحكام الاما كانوا عليه فزادهم في ذلك الا كونها من عند الله فيحكمون بها على طريق القرية الى الله لتورثهم السعادة عند الله وانما قلنا مآشرع لهم من الاحكام الاما كانوا عليه لانه لم تخل أمة من الامم على ناموس تكون عليه لمصالح أحوالها وليست الا حسة فلا بد من واجب أوجه امامهم وواضح ناموسهم عليهم وهو الواجب والفرض عندنا وكذلك المنسوب والمحذور والمكروه والمباح لانه لا بد لهم من حدود في الاحكام يقفون عندها عليها وما جاءهم الشرع من عند الله الا بهذا الذي كانوا عليه من حكم نظرهم فيما يزعمون وهو في نفس الامر من جعل الله ذلك في نفوسهم من حيث لا يشعرون ولذلك كان لهم بذلك أجر من الله من حيث لا يعلمون لكن اذا انقلبوا اليه وجدوا ذلك عنده فلما رأينا أنه ما أرسل رسولا ابلسان قومه علمنا أنه ما تعرف الينا حين أراد منا أن نعرفه الا بما نحن عليه لا بما تقتضيه ذاته وان كان نعرفه اليانا بما تقتضيه ذاته ولكن يختلف اقتضاء ذاته بين ما يجيزه عنا وبين ما يتعرف به اليانا ولما كان الخلق على مراتب كثيرة وكان لكل مرتبة فيه الانسان كان كل صنف من العالم جزءا بالنظر الى كمال الانسان حتى الانسان الحيوان جزء من الانسان الكامل فكل معرفة لجزء من العالم بالله معرفة جزئية الا الانسان فان معرفته بالله معرفة العالم كله بالله فعلمه بالله علم كلي لا علم كل اذ لو كان علما كلام يؤمر أن يقول رب زدني علما أترى ذلك علما بغير الله لا والله بل بالله خلق الانسان الكامل على صورته ومكنه بالصورة من اطلاق جميع أسمائه عليه فرداد بعضا بعضا لا ينطلق عليه مجموع الاسماء معاني الكلمة الواحدة ليقير الرب من العبد الكامل فامن امم من الاسماء الحسنى وكل أسمائه الله حسنى الا وللعبد الكامل أن يدعى بها كماله أن يدعى سيده بها ومن هذه الاسماء الالهية ما يدعوه الحق تعالى بها على طريق الثناء على العبد بها وهي أسماء الرحمة والالطف والحنان ومنها ما يدعوه بها على طريق المذمة مثل قوله تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم وكذلك كان في قومه يدعى بهذا الاسم ودعاه الحق به هنا سخرية به على جهة القم قال تعالى فاناسخروهم كما تسخرون فسوف تعلمون فلما وجدوا الكامل منا على الصورة عرفه الكامل من نفسه بما أعطاه من الكمال وكان العبد الكامل حقا كله وفي عينه في نفسه لانه قابله بذاته وقد جعل الله له مثالا في باب المحبة فمضى الى ما عشتق من العالم من أي شيء كان من فرس أو دار أو دينار أو درهم فاقابله به الا بالجزء المناسب ففنى منه ذلك الجزء المناسب لعشقه في ذلك وبقي سائر صاحبا لا حكم له فيه الا اذا عشتق شخصا مثله من جارية أو غلام فانه يقابله بذاته كلها وبجميع أجزائه فاذا شاهده فنى فيه بأكمله لا بجزء منه فيفشى عليه وذلك لكونه قابله بأكمله كذلك العبد اذا رأى الحق أو تخيله فنى فيه عند مشاهدته لانه على صورته فيقابله بذاته فابقي فيه جزء يصح حتى يعقل به ما فنى منه فيه وهكذا كل جزء من العالم مع الحق اذا تجلى له خضع له وفنى فيه لان كل ما هو عليه شيء من العالم هو صورة الحق لما أعطاه منه اذ لا يصح أن يكون شيء من العالم له وجود ليس هو صورة الحق فلا بد أن يفنى العالم في الحق اذا تجلى له ولا يفنى الحق في الخلق لان الخلق من الحق ما هو الحق من الخلق فنسبة الحق الى الخلق نسبة الانسان الى كل صنف من العالم ما عدا نوع الانسان فتفطن لما ذكرته لك من فناء كل شيء من العالم عن نفسه عند تجليه سبحانه له ولا يبقى الحق بمشاهدة الخلق وقد جاء الشرع بتدكك الجبل وصعق موسى عليه السلام عند التجلي الرباني فما عرفنا من

الحق الامان علىه وفينا السكامل والاكل فان الله اعطى كل شيء خلقه فلما قرر الله هذه النعم على عبده وهداه السبيل اليها قال اما شاكر افيز بد منها لا ما قلنا انه ما اعطاه الا منه ما اعطاه مطلقا وما كفو را بنعمه فيسلبها عنه ويعذبه على ذلك فليحتز الانسان لنفسه في أي طريق يمشي فبا بعد بيان الله بيان وقال موسى عليه السلام لبني اسرائيل ان تكفروا وتم من في الارض جميعا فان الله غنى حديد بنه ان الله تعالى ما وجد العالم الا للعالم وماتعبده بما تعبده به الا ليعرفه بنفسه فانه اذا عرف نفسه عرف ربه فيكون جزاؤه على علمه به اعظم الجزاء ولذلك قال الا ليعبدون ولا يعبدونه حتى يعرفوه فاذا عرفوه عبده وعبادة ذاتية فاذا امرهم عبادة خاصة مع بقاء العبادة العامة الذاتية فجازاهم على ذلك فاختلقهم الاله ولهذا قال تعالى عن نفسه انه غنى عن العالمين وماذا كرموسى الارض الا لكاملها بوجود كل شيء فيها وهو الانسان الجامع حقائق العالم فقوله في الارض لانها الدلول فهي الحافظة مقام العبادة فكانه قال ان تكفروا وتم وكل عبدة لله فان الله غنى عن العالمين ولذلك جعل الله الارض محل الخلافة ومنزلها فكانه كنى أي اني جاعل في الارض خليفة منهم لا يزول عن مقام عبوديته في نفسه أي لا يحجب به مرتبة الخلافة بالصفات التي امره بها عن ربته ولهذا جعلناه خليفة ولم نذكره بالامامة لان الخليفة يطلب بحكم هذا الاسم عليه من استخلفه فيعلم انه مقهور محكوم عليه فاسماه الاله فيه تذكرة لانه مفطور على النسيان والسهو والغفلة فيذكره اسم الخليفة لمن استخلفه فلو جعله اماما من غير ان يسميه خليفة مع الامامة بما اشتغل بامامته عمن جعله اماما بخلاف خلافته لان الامامة ليست لها قوة التذكير في الخلافة فقال في الجامعة الكمل جعلكم خلافة في الارض فوقع هذا في مسدودهم فتصرفوا في العالم بحكم الخلافة وقال لاراهيم عليه السلام بعد ان اُسْمِعَهُ خِلافة آدم ومن شاء الله من عباده اني جاعلك للناس اماما لما علم ان الخلافة قد اُثْمِرَ بها فلا يبالى بعد ذلك أن يسميه بأى اسم شاء كما سمي يحيى بسيد ولما عرفه العارفون به تميزوا عمن عرفه بنظره فكان لهم الاطلاق ولغيرهم التقييد فيشهد العارفون به في كل شيء أو عين كل شيء وبشهادة من عرفه بنظره منعزلا عنه ببعده اقتضاه له تزييه فجعل نفسه في جانب والحق في جانب فيناديه من مكان بعيد ولما كانت الخلافة تتطلب الظهور بصورة من استخلفه والذي جعله خليفة عنه ذكر عن نفسه انه على صراط مستقيم فلا بد أن يكون هذا الخليفة على صراط فتظفر في الطرق فوجدها كثيرة منها صراط الله ومنها صراط العزيز ومنها صراط الرب ومنها صراط محمد صلى الله عليه وسلم ومنها صراط النعم وهو صراط الذين أنعمت عليهم وهو قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فاختار هذا الامام المحمدي سبيل محمد صلى الله عليه وسلم وترك سائر السبل مع تقريرها وإيمانه بها ولكن ما تعبد نفسه الا بصراط محمد صلى الله عليه وسلم ولا تعبد رعاياه الا به وورد جميع الاوصاف التي لكل صراط اليه لان شريعته عامة فانتقل حكم الشرائع كلها الى شرعه فشرعه يتضمنها ولا تتضمنه فها صراط الله وهو الصراط العام الذي عليه غشى جميع الامور فيوصلها الى الله فيدخل فيه كل شرع الهى وموضوع عقلى فهو يوصل الى الله فيم الشقى والسعيد ثم انه لا يتخلو الماشى عليه اما أن يكون صاحب شهود الهى أو محجوبا فان كان صاحب شهود الهى فانه يشهد انه مسلوك به فهو سالك بحكم الجبر ويرى ان السالك به هور به تعالى ور به على صراط مستقيم كذا تلاقه علينا سبحانه وتعالى ان هو داعليه السلام قاله وهو رسول من رسل الله فلهذا كان ما له الى الرحمة واذا أدركه في الطريق النصب فلك اعراض عرضته لمن الشؤن التي الحق فيها كل يوم وذلك قوله تعالى كل يوم هو في شان ولا يمكن أن يكون الامر الا هكذا وما أحد كشف للامور وأشهد للحقاني وأعلم بالطرق الى الله من الرسل عليهم الصلاة والسلام ومع هذا فاسلموا من الشؤن الالهية فعرضت لهم الامور المؤلفة انفسهم من رد الدعوة في وجهه وما يسمعه في الحق تعالى مما نزه جلاله عنه وفي الحق الذى جاء به من عند الله وكذلك الامور المؤلفة المحسوسة من الامراض والجراحات والضرب في هذه الدار وهذا أمر عام وله وفيه وقد تساوى في هذه الآلام السعيد والشقى وكل يجري فيه الى أجل مسمى عند الله ففهم من يمتدأ الى حين موته ويحصل في الراحة الدائمة والرحمة العامة الشاملة وهم الذين لا يحزنهم الفزع الا كبر ولا يخفون على أنفسهم ولا على أئمتهم لانهم كانوا مجهولين في الدنيا والآخرة

وهم الذين تعبطهم الرسل في ذلك لما هم فيه من الراحة لان الرسل عليهم السلام يخافون يوم الفرع  
 الا كبر على أمهم واتباعهم لا على أنفسهم ومنهم من يمتدأجله الى دخول الجنة من العرض ومنهم من يمتدأجله في الآلام  
 الى ان يشفع فيه بالخروج من النار الى الجنة ومنهم من يمتدأجله في الآلام الى أن يخرج الله نفسه لابتسافاعة شافع  
 وهم الموحدون بطريق النظر الذين ما آمنوا ولا كفروا ولا عملوا خبر القول الشارع قط فانهم لم يكونوا مؤمنين  
 ولكم وحدوا الله جل جلاله وما تواعى ذلك ومن كان له علم بالله منهم ومات عليه جنى ثمرة علمه فان قدحت له فيه  
 شبهة حبرته أو صرفته عن اعتقاد ما كان يظن انه علم وهو علم في نفس الامر ثم بدله ما حبره فيه أو صرفه عنه فعلم يوم  
 القيامة ان ذلك حق في نفس الامر وهو من أخرجه الله الى الجنة من النار عاده عليه ثمرة ذلك العلم ونال درجته ومنهم  
 من يمتدأجله في الآلام عن ليس بخارج من النار وهو من أهلها القاطنين فيها ومدته معلومة عندنا ثم نعمه رحمة الله وهو  
 في جهنم فيجعل الله له فيها نعيم بحيث انه يتألم بنظره الى الجنة كما يتألم أهل الجنة بنظرهم الى النار فهو لا ان كان لهم علم  
 بوجود الله وقد دخلهم شبهة في توحيد الله أو في علم بما يتعلق بجناب الله حبرته أو صرفته الى تقيض ما كان يعتقد  
 فانه يوم القيامة اذا تبين له ان ذلك كان علما في نفس الامر لا ينفعه ذلك التبين كما لم ينفع الايمان في الدنيا عند رؤية  
 البأس فذلك العلم هو الذي يخلع على المؤمن الذي لم يكن له علم بالله له من الموحدين المؤمنين ويؤخذ جهل ذلك المؤمن  
 الموحد وبلقى على هذا الذي هو من أهل النار فينتقم في النار بذلك الجهل كما كان ينتقم به المؤمن الجاهل في الدنيا وينتقم  
 المؤمن بذلك العلم الذي خلع عليه الذي كان لهذا العالم بوجود الله لا بتوحيده وانما لوحده قدحت له شبهة في توحيد  
 وعلمه بالله حبرته أو صرفته وهذا آخر المدد لاصحاب الآلام في النار وبعد انقضاء هذا الاجل فنعيم بكل وجه انما نولى  
 ولا فرق بينه وبين عمار جهنم من الخزنة والحيوانات فهي تلدغه لالحية والعقرب في ذلك اللدغ من النعيم والراحة  
 والملدوغ يجد لذلك اللدغ لذة واسترقاد في الاعضاء وخدرا في الجوارح يمتد بذلك التذاذذ اهكذا دائما ابدا فان الرحمة  
 سبقت الغضب فغادام الحق منعونا بالغضب فالآلام باقية على أهل جهنم الذين هم أهلها فاذا زال الغضب الالهي كما قدمنا  
 وامتلأ به النار ارتفعت الآلام وانتشر ذلك الغضب فيما في النار من الحيوانات المصرة فهي تقصد راحتها بما يكون  
 منها في حق أهل النار ويجد أهل النار من اللذة ما يجدون تلك الحية من الانتقام لله لاجل ذلك الغضب الالهي الذي في  
 النار وكذلك النار ولا تعلم النار ولا من فيها ان أهلها يجدون لذة لذلك لانهم لا يعلمون متى أعقبتهم الراحة وحكمت  
 فيهم الرحمة وهذا الصراط الذي تكلمنا فيه هو الذي يقول فيه أهل الله ان الطرق الى الله على عدد انفاس الخلائق  
 وكل نفس انما يخرج من القلب بما هو عليه القلب من الاعتقاد في الله فالاعتقاد العام وجوده فمن جعله الدهر فوصله  
 الى الله من اسمه الدهر فان الله هو الجامع للاسماء المتقابلة وغير المتقابلة وقد قدمنا انه سبحانه تسمى بكل اسم يقتدر  
 اليه في قوله عز وجل في الكتاب العزيز يا أيها الناس أتمموا فقرائي الى الله والله هو الغني الجيد وان أنكر ذلك فأنكره  
 الله ولا الحال وكذلك من اعتقد انه الطبيعة فانه يتجلى له في الطبيعة ومن اعتقد انه كذا كان ما كان فانه يتجلى  
 له في صورة اعتقاده وتجري الاحكام كاذكرنا من غير مزيد فافهم وأما صراط العزة وهو قوله تعالى الى صراط العزيز  
 الجيد فاعلم ان هذا صراط التزيه فلا يناله ذوق الا لمن زه نفسه أن يكون ربا أو سيدا من وجه ما أو من كل وجه وهذا  
 عزيز فان الانسان يغفل ويسهو وينسى ويقول أنا ويرى لنفسه مرتبة سيادة في وقت غفلته على غيره من العباد  
 فاذا ولابد من هذا فليجته أن يكون عند الموت عبدا محض ليس فيه شيء من السيادة على أحد من المخلوقين ويرى نفسه  
 فقيرة الى كل شيء من العالم من حيث انه عين الحق من خلف حجاب الاسم الذي قال الله فيه لمن لاعلم له بالامر قل سموهم  
 ولما كان الانسان فقيرا بالذات احتجب الله له بالاسباب وجعل نظر هذا العبد اليها وهو من ورأها فاثبتها عيننا ونفاها  
 حكما مثل قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ثم أعقب هذه الآية بقوله وليبلى  
 المؤمنين منه بلاء حسنا فجعل ذلك بلاء أي اختبارا وهذا الصراط العزيز الذي ليس لمخلوق قدم في العلم به فانه صراط  
 الله الذي عليه ينزل الى خلقنا وعليه يكون معنا انما كنا وعليه نزل من العرش الى السماء الدنيا والى الارض وهو قوله

وهو الله في السموات وفي الارض وعليه يقرب من عبده أضعاف ما يتقرب اليه عبده اذ لم يزل ياتي بالبريق التي شرع له فهو يهرول اليه اذ ارآه مقبلا يستقبله تهما بعبده واكرامه ولكن على صراط العزة وهو صراط نزول لا عروج لمخلوق فيه ولو كان لمخلوق فيه سلوك ما كان عزيزا وما نزل اليه الا بنا فالصفة لئلا له فتح عين ذلك الصراط ولذلك نعمت بالحياد أي بالحامد المحمود لأن فيل اذ لورد يطلب اسم الفاعل والمفعول فاما ان يعطى الامر من معام مثل هذا واما أن يعطى الامر الواحد لقرينة حال وقد أنشئ على نفسه فهو الحامد المحمود وأعظم ثناء أنشئ به على نفسه عندنا كونه خلق آدم على صورته وسماءه بالسماء التي يدخل كل اسم تحت حاطتها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أنت كما أنشئت على نفسك فأضاف النفس الكاملة اليه اضافة ملك ونشر يفسد ما قال من عرف نفسه عرف ربه فكل ثناء أنشئ الله به على الانسان الكامل الذي هو نفسه لكونه أوجد على صورته كان ذلك الثناء عين الثناء على الله بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعرفه ايانا في قوله صلى الله عليه وسلم انت كما أنشئت على نفسك أي كل ما أنشئت به على من خلقته على صورتك هو ثناؤك عليك ولما كان الانسان الكامل صراط العزيز الجيد لم يكن للصراط ان يسلك فيه ولا يتصف الصراط بالسوء فلهم اسماء بالعزيز أي ذلك النوع لنفسه فالحق سبحانه يختص بالنزول فيه كما أخبر عن نفسه من النزول والهرولة والعبد العارف على الحقيقة ما يسلك الا في الله فانه صراطه وذلك شرعه

بدر باطمي وبنار باطمي • فهو صراطي وأنا صراطي  
فانظر مقال في هو قول صادق • محكم محقق مناطه  
فهو حبيبي وأبابه فقص • حواء قلبي فاما فسطاطه  
عز فاندركه أبصارنا • لقر به فقد طوى بساطه  
فبعده لقر به ليس سوى • هذا وما قد قلته استنباطه

فهو على صراط عزيز لانه الخالق فلا قدم لمخلوق فيه أروني ماذا خلق الذين من دونه لا يجدونه أصلا لا علماء ولا عينا بل الظالمون في ضلال مبين لانه كل ما علم فقد بان والله تعالى أخرجننا من ظلمة العدم الى نور الوجود فكانوا رايان ربنا الى صراط العزيز الجيد فتننا من النور الى ظلمة الخيرة ولهذا اسم معناه ينشئ على نفسه فنرى ذلك في نفوسنا واذا أنشئ علينا فنرى ما أنشئ بعليتنا هو ثناؤه على نفسه ثم ميزنا عنه وميز نفسه عنا بليس كمثل شيء وبما علم وجهلناه وبما نحن عليه من الذلة ويتعالى عن هذا الوصف في نفسه فنقول نحن هو مانحن هو بعد ما قلنا اذا أخرجننا من الظلمات الى النور هو هو ونحن نحن فميزنا فلما جاء بالثناء بعد وجود ثناء منه على نفسه وعليتنا وكفنا بالثناء عليه أو قفنا في الخيرة فان أنشئنا عليه بنا فقد قيدناه وان أطلقناه كما قال لأحصى ثناء عليك فقد قيدناه بالاطلاق فيزيانه ومن تقييد فلا يوصف بالثني فان التقييد يربطه اذ قد أدرك المحدث اطلاقه تعالى وقيل قال عن نفسه انه غنى عن العالمين خيرنا فلا ندري ما هو ولا مانحن فما أظن والله أعلم انه أمرنا بمعرفته وأحالنا على نفوسنا في تحصيلها الا لعلنا نالنا ندرك ولا نعلم حقيقة نفوسنا ونجز عن معرفتنا بنا فنعم انابه أعجز فيكون ذلك معرفة به لا معرفة

وغير هذا فلا يكون • فانه ظاهر مبين فاصغ الى قولنا تجده • علما وقد جاءك اليقين

فالجهل صفة ذاتية للعباد العالم كله عبد والم صفة ذاتية لله فخذ مجموع ما أنشئت اليه في هذا تجده الصراط العزيز وأما صراط ربك فقد أشار اليه تعالى بقوله فمن ير الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضل به يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء يقول كأنما يخرج عن طبعه والشئ لا يخرج عن حقيقته كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون وهذا ما أشار اليه ما تقدم ذكره صراط ربك مستقبيا وما ذكره الا ارادته للشرح والضيق فلا بد منهما في الله لانه ما يكون الا ما يريد وقد وجد ثم وصف نفسه يعني بالضمير الرضا والتردد والكرهية ثم أوجب فقال ومع الكراهية فلا بد لمن لقا في هذا عين قوله كأنما يصعد في السماء فهو كالجبري الاختيار فمن ارتفع عنه أحد الوصفين من عبادة الله فليس يكمل أصلا ولذلك قال في حق السكامل ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فاصبر

وهو الصبور على أذى خلقه وسمى هذا الصراط صراط الرب لاستدعائه المربوب وجعله مستقيماً فمن خرج عنه فقد انحرف وخرج عن الاستقامة ولهذا شرع لنا الدوفى الله والبغض في الله وجعل ذلك من العمل المختص له ليس للعبد فيه حظاً الا ما يعطيه الله من الجزاء عليه وهو ان يعادى الله من عادى أو ياءه ويوالى من والا هم فالسالك على صراط الرب هو القائم بالمصفتين ولكن بالحق المشروع له الله لنفسه فان الله لا يقوم لاحد من عباده الا لمن قام له ولهذا قال ولا يخافون لومة لائم وحق الله أحق بالقضاء من حق المخلوق اذا اجتمعاً فانه ليس لمخلوق حق الا يجعل الله فاذا تعين الحقان في وقت ما بدأ العبد الموفق بقضاء حق الله الذى هو له ثم أخذ في أداء حق المخلوق الذى أوجبه الله وهذا اخلاف ما عليه اليوم الفقهاء في الوصية والدين فان الله تعالى قدم الوصية على الدين والوصية حق الله وقال صلى الله عليه وسلم حق الله أحق أن يقضى فمن سأل في حق الله عاد عليه عمله فيسأل في حقه فان تكلم قيل له كذلك فعلت فاجن ثمرة غرسك وصراط الرب لا يكون الامع التكليف فاذا ارتفع التكليف لم يبق لهذا الصراط عين وجودية ولهذا يكون المال الى الرحمة وازاله حكم الغضب الالهى في العاصين وقول هو عليه السلام ان ربى على صراط مستقيم يعنى فيما شرع مع كونه تعالى آخذاً بنواصى عباده الى ما أراد وقوعه منهم وعقوبته اياهم مع هذا الجبر فاجعل بالك وتآذب واسلك سواء السبيل • وأما صراط المنعم وهو صراط الذين أنعم الله عليهم وهو قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى وذكر الانبياء والرسل ثم قال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وهذا هو الصراط الجامع لكل نبي ورسول وهو اقامة الدين وأن لا يتفرق فيه وأن يجتمع عليه وهو الذى يوجب عليه البخارى باب ما جاء ان الانبياء دينهم واحد وجاء بالالف واللام في الدين للتعريف لانه كلمة من عند الله وان اختلفت بعض أحكامه فالكل مأمور باقامته والاجتماع عليه وهو المنهاج الذى اتفقوا عليه وما اختلفوا فيه من الاحكام فهو الشرعة التى جعل الله لكل واحد من الرسل قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجمعكم امة واحدة فلم يختلف شرائعكم كما لم يختلف منها ما أمرتم بالاجتماع فيه واقامته فلما كان الاختلاف منه وهو أهل العدل والاحسان وكان في الناس الدعوى في نسبة أفعالهم اليهم واختيارهم فيما اختاروه ولم يسندوا الامر الى أهله والى من يستحقه نزل الحكم الالهى على الرسل يكون هذا سبباً وهذا حسناً وهذا طاعة وهذا معصية ونزل الحكم الالهى على العقول بان هذا في حق من لا يلائم طبعه ومزاجه أو يوافق غرضه حسن وهذا الذى لا يوافق غرضه ولا يلائم طبعه ومزاجه ليس بحسن ولم يسندوا الامر الى عين واحدة فجوزوا بما جازوا لهذا الامر فعدل فيما حكم به من الجزاء بالسوء وأحسن بعد الحكم ونفذه بما آتاه اليه عباد من الرحمة ورفع الامور الشاقة عليهم وهى الآلام فعمت رحته كل شئ • وأما الصراط الخاص وهو صراط النبي صلى الله عليه وسلم الذى اختص به دون الجماعة وهو القرآن حبل الله المتين وشرعه الجامع وهو قوله وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله يعنى هذا الصراط المضاف اليه وذلك ان محمداً صلى الله عليه وسلم كان نبياً و آدم بين الماء والطين وهو سيد الناس يوم القيامة باخباره اياها بالوحى الذى أوحى به اليه وبعثته العامة اشعاراً بان جميع ما تقدمه من الشرائع بالزمان انما هو من شرعه ففسخ ببعثته منها ما نسخ وأبقى منها ما بقي كأنسخ ما قد كان أنبته حكماً ومن ذلك كونه أوفى جوامع الكلم والعالم كلمات الله فقد آتاه الله الحكم في كلماته وعم وختم به الرسالة والنبوة كابدأ به باطننا ختم به ظاهر اقله الامر النبوى من قبل ومن بعد فورثته الذين لم الاجتهاد في نصب الاحكام بمنزلة الرسل الذين كانوا قبله بالزمان فمن ورث محمداً صلى الله عليه وسلم في جميعه فكان له من الله تعريف بالحكم وهو مقام أعلى من الاجتهاد وهو ان يعطيه الله بالتعريف الالهى ان حكم الله الذى جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المسئلة هو كذا فيكون في ذلك الحكم بمنزلة من سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا جاءه الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع الى الله فيه فيعرف صحة الحديث من سقمه سواء كان الحديث عند أهل النقل من الصحيح أو مما تيسر له فيه فاذا عرف فقد أخذ حكمه من الاصل وقد أخبر أبو يزيد بهذا المقام أعنى الاثنى عشر الله يعنى نفسه أنه نال في الغبار ويناعنه بمخاطب علماء زمانه ما خدم علمكم ميتاً

عن ميت وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت ولنا بحمد الله فى هذا انتقام ذوق شريف فيما تعبدنا به الشرع من الاحكام وهذا ما تبقى لهذه الامة من الوصى وهو التعريف لا التشريع وأما أهل الاجتهاد فاحكامهم تشريع الشرع اذا اخطؤوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المقرر لذلك الحكم فاهو تشريع لهم وانما هو تشريع رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا اصاب المجتهد فهو صاحب نقل شرع كل ذلك فى نفس الامر فان الخطي من المجتهدين والمصيب واحد لا بعينه لكن المصيب فى نفس الامر ناقل والخطي فى نفس الامر مقرر حكم مجهول لم يعلم الا عند نظر هذا المجتهد فهو معلوم عند الله قبل كونه فافقر الشارع وهو الرسول الا الحكم المعين المعلوم عند الله وما هو عنده بمعلوم على التفصيل والتعيين فكان حكم المجتهد الخطي نشر يعال للتشريع وأهل الله ما لهم حكم فى الشرع الا ما هو المحكوم به على التعيين عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الورثة على الحقيقة فان الوارث لا يرث الا ما كان ملكا للورث عنه اذا مات عنه وحكم المجتهد الخطي ما هو ملك له عينه حتى يورث عنه فليس يورث لان ما عنده سوى تقرر ما آذاه اليه نظره ذلك أباحه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كالعصبة لانصيب لهم فى الميراث على التعيين انما لهم ما تبقى بعد الحاق الفرائض باهلها وكثورت أولى الارحام والمسلمين بعد اخذ الفرائض فان مات عن غير صاحب فريضة كرسول ونبي مات وما اتبعه واحد فيحشر مفردا فقد يرثه فى خلقه أو فى حاله لا فى حكمه من هذه الامة من صادف ذلك الحال أو الحكم أو ما لا يمان به وقد آمن به كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فامة محمد صلى الله عليه وسلم المؤمنون به اتباع كل نبي وكل كتاب وكل محيطة جاء أو نزل من عند الله فى الايمان به لا بالعمل بالحكم فابقي نبي الا وقد آمن به فالنبي محمد صلى الله عليه وسلم له الامامة والتقدم وجميع الرسل والانبياء خلقه فى صف ونحن خلف الرسل وخلف محمد ومن الرسل من يكون له صورتان فى الحشر صورة مع الصورة مع الرسل كبسبى وجميع الامم خلفنا غير اننا صورتين صورة فى صف الرسل عليهم السلام وليست الالهاء هذه الامة وصورة خلف الرسل من حيث الايمان بهم وكذلك سائر الامم لهم صورتان صورة يكونون بها خلفنا وصورة يكونون بها خلف رسلهم فوقنا يقع نظر الناظر على صورهم خلفنا ووقتنا خلف رسلهم ووقتنا على المجموع فهذه أحوال العلماء فى الآخرة فى حشرهم وأما ورثة الافعال فهم الذين اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كل فعل كان عليه وهيته مما أبيع لنا اتباعه حتى فى عدد نكاحه وفى أكله وشربه وجميع ما ينسب اليه من الافعال التى أقامه الله فيها من أو راد ونسبيح وصلاة لا ينقص من ذلك فان زاد عليها بعد تحصيلها فزاد عليها الا من حكم قوله صلى الله عليه وسلم فهذه ورثته أفعاله وأما ورثته أحواله فهو ذوق ما كان يجده فى نفسه فى مثل الوصى بالملك فيجد الوارث ذلك فى الامة الملكية ومن الملك الذى يسده ومن الوجه الخاص الالهى بارتفاع الوسائط وأن يكون الحق عين قوله وان يقرأ القرآن منزلا عليه بجدلة الانزال الذوقا على قابله عند قراءته فان للقرآن عند قراءة كل قارئ فى نفسه أو بلسانه تنزلا الهيا لابد منه فهو محدث التنزل والانبياء عند قراءة كل قارئ أى قارئ كان غير ان الوارث بالحال يحس بالانزال وبلتذ به التذ اذا خلا لا يجده الا أمثاله فذلك صاحب ميراث الحال وقد ذقناه حال بحمد الله وهو الذى قال فيه أبو يزيد يذل أممت حتى استظهرت القرآن وهو وجود دلالة الانزال من الغيب على القلوب وماعدا هؤلاء فانما يقرؤن القرآن من خيالهم فهم يتخيلون صور حروفه المرقومة ان كان حفظ القرآن من المصاحف والالواح أو يتخيلون صور حروف ما تلقنوه من معلمهم هذا اذا كانوا عاملين به وأما اذا قرؤه من غير اخلاص فيه فلا يتجاءر زحاجهم أى لا يقبل الله منه شيئا فيبقى فى محل تلاوته وهو مخرج الصوت فلا يقرأ القرآن من قلبه الا صاحب التنزل وهو الذوق الميراثى فمن وجد ذلك فهو صاحبه يعرف ذلك عند وجوده اياه فلا يحتاج فيه الى معرفت فانه يفرق عند ذلك بين قراءته من خيال هو بين قراءته عن تنزيل ربه مشاهدة ومأمور آخر لنسبى أو رسول يقع فيه ميراث انما هو قول أو فعل أو حال فالوارث الكامل من جمع الوارث الناقص من اقتصر على بعض هذه المراتب واعلم أن هذا المنزل هو منزل من اتصف بالخلقة من الانبياء عليهم السلام فمن حصل له حصر له نصيب من الخلقة الالهية وضرب له فيها سهم والكلام فيها طويل لا يبنى الوقت بتفصيله

فلنذكر ما فيه من العلوم كسائر المنازل فنقول فيه علم راحة الخلال والفرق بينها وبين راحة المحبوبين والابناء والآباء  
والمستلذات كلها وفيه علم حلاوة التنزل وأين يحس به من نفسه من ينزل عليه القرآن جديدا عند تلاوته وفيه  
علم الاغيار والاسرار والانوار والهداية وأنواع المحامد والراتب الخاصة بكل نفس بما لا يقع لاحد معه فيها اشتراك  
وذلك اننا نعلم أنه لكل نفس صفة أو حقيقة تختص بها وتميز بها عن كل شيء في العالم لا بد من ذلك فإذا جاءها الامر  
الالهي من طريق تلك الحقيقة الخاصة فان ذوقه ذلك مقصور عليها وهذا أدنى حظ النفس من مقام العزة الالهية  
فانه لكل نفس وان لم تشعر به وهو كفعل الامور الطبيعية بالخاصية كالغناطيس وأشباهه غير أن الخاصية في الامور  
الطبيعية على نوعين بالافراد بالمجموع وفي المزاج الخاص فان الخواص الطبيعية ما تسري في كل مزاج ولا في كل  
صورة وخاصة أهل الله اذا ذوقوا عليها ذوقا من أنفسهم سرى حكمها في كل مافي العالم وفيه علم الملكوت والمشايدة  
ورؤية المعدوم في حال عدمه من غير تخيل ولا تمثيل ولا بادرارك خيال بل بالبصر الحسي وفيه علم أسباب التحير والخيرة  
وفيه علم ما يعلم الانسان الا ما يعطيه استعداد اذ استعماله أو إغفائه لا يقبل فوق ذلك فانه ليست له قوة القبول وفيه علم  
الرسول والرسالة وفيه علم ان الانسان عالم بالذات الا أنه ينسى فكل علم يحصل له انما هو تذكري ولا يشعر به أنه تذكري  
الأهل الله وفيه علم البلايا والنعم وفيه علم الفرقان في التعريف بين التقرير والتوبيخ وما يكون على طريق المنه  
أو المطالبة وفيه علم صفات التنزيه في الافعال وان كل طلب في العالم أو من كل طالب انما هو طلب ذاتي مأم طلب  
عارض لا يكون بالذات هذا لا يكون وانما يعرض للشخص أمر ما لم يكن عنده فهذا الامر الذي حصل عنده هو  
الذي يكون له الطلب الذاتي للمطوب وانحجب الناس بمن قام به ذلك الامر العارض وهو الذي يسمونه طالبا وليس  
الطالب الا ذلك الامر فالطالب له ذاتي والشخص الذي قام به هذا الامر مستخدم له اذ قد كان موجودا وهو فاقد لهذا  
الطلب فعلمنا أنه طلب مستخدم في أمر متأوجب عليه هذا الامر الذي حل به فالطلب ذاتي لذلك الامر وقد استخدم  
في تحصيله هذا الشخص الذي نزل به ولا شعور للناس بذلك وفيه علم النظر والتفكير والاعتبار وان العالم بعضه بعض  
عبرة وفيه علم ما يختص به الله من العلوم المتفرقة في العالم وذلك جميعها لا يعلم ذلك الا الله هذا فبادخل في الوجود منه  
مع علمه بما يدخل في الوجود ولا انصف بالعلم به مخلوق فله من علم الدنيا علم الجمعية بما أضيف اليه من علم الاخرى ولا بد  
من ذلك وفيه علم الاستدلال بالمحدث على القديم وما يحصل في النفس من ذلك فان القديم لا يحصل في النفس وان  
حصل المحدث فما هو المطلوب وكل ما حصل محدث وفيه علم ما يكون التوكل في مشكرا الله تعالى وفيه علم من قام به  
معنى أوجب له اسما يستحقه ومن هنا تعرف أسماء الله الحسنى من أسمائه فان أسماء الله في الكون عن آثار هذه  
النفوس وأسماء الكون عن المعاني القائمة به فالخفي منزلة في أسمائه واحد العين والكون متكرر بأسمائه لقيام المعاني به  
التي أوجبت له الاسماء وفيه علم أسباب المبررات وفيه علم من ظفرو من خاب والكل طالب وفيه علم مشاهدة الموت  
مع كونه نسبة عدمية وفيمن يحكم وأنه لا حكم للموت فيمن لا تركيب فيه وكل مركب بالوضع فانه يقبل الموت فان لم  
يتم فذلك لا امر آخر اقتضته المشيئة الالهية وقد يجعل له سببا ظاهرا ومعلوما وقد لا يكون الاحكام عين المشيئة خاصة  
وفيه علم الحكم على الله بما يقتضيه من حيث ما هو ممكن لا بما هو الله عليه وقد ورد في القرآن من ذلك كثير ولكن  
لا يعلم معنى ذلك الا العلماء بما تعطيه حقائق الموجودات والعالمون بما هيبة الاشياء وفيه علم يوم القيامة والحشر  
والنشر وما يختص به ذلك اليوم من الحكم ومن هو الحاكم فيه ومراتب التصرفين فيه وفيه علم الامر المقتضى في  
ذلك اليوم ما هو وفيه علم تشبيه الانسان بالنبات من حيث ما هو شجر لا من حيث ما هو نجم ومن هنا نهي أن يقرب  
الشجرة آدم فهو تنبيه على نهي أن يقرب اغراض نفسه وهوها وهو قوله ونهى النفس عن الهوى وهو ارادة  
النفس ما لم يشرع لها العمل به وتركه وفيه علم التحكين والثبات على علم ما تعطيه الحقائق في القول والفعل وفيه  
علم ما يحمد من التبديل والتلون وما يذم وفيه علم الامهال والاممال المقصود وفيه علم حكمة التسخير الكوني  
والالهي وفيه علم افراد ذات الحق بالالوهة وفيه علم الاقتداء وبمن ينبغي ان يقتدى وفيه علم تقييد الثناء بالخال

والاطلاق بالقول وفيه علم ما يظهر في الوجود انه معلوم وظاهر عن علم متعلق به أو جبه له ذلك الظهور وفيه علم كون  
الإنسان مع الله أن الله لا يتقيد بالجهات وهو أقرب من جبل الوريد وهو مع هذا كله يتوهم فيه جهة الفوق  
والتحديد لا تعطيه نشأته أن يغلو عن حكم الوهم على عقله فيمقل حقيقة الامر مع حكم وهمه من غير تأخر فيجمع في  
الآن بين حكم العقل والوهم كاجمع بين الامور التي كان بها انسانا كذلك يجمع بين أحكامها وفيه علم مراتب القرآن  
في الناس فيكون في حكم طائفة على غير حكمه في طائفة أخرى فهذا بعض ما يحوي عليه هذا المنزل من العلوم بجلا  
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاحد والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل سر وثلاثة أسرار لوحية أمية محمدية

لو وجدنا ملكان استعبده • أوفى ذا كرم نسترفه  
لبذلنا مهج النفس له • واتخذناه اماما نقصده  
انما الخلق عيال كله • والذي قام بهم لا يحجده  
وكما قام بهم قاموا به • فالتفت رضى ترى ما أقصده  
وكما كتابه كان بنا • وبهذا القدر كنا نعبد  
واذا لم يك عيسى لم يكن • واذا ما لم يكن لأشهد  
فغناه غير معلوم لنا • اذ تعالى وتعالى مشهده  
انما الحق الذي أعرفه • والدالكون وكوني ولده

قوله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق اعلم ان الله هو اللطيف الخبير اعلى القدير الحكيم العليم الذى  
ليس كمثل شئ وهو السميع البصير فترى شبه فتخيل من لاعلم له انه شبه لكن اللفظ المشترك هو الذى ضمن لمن كل له  
قلبا وألقى السمع وهو شهيد مرجع الدرك ولما خلق الله الاشياء عوذ كران له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين  
وضع الاسباب وجعلها كالجاب فهمى توصل اليه تعالى كل من علمها بحجابا وهي تصد عنه كل من اتخذها رأيا  
فذكرت الاسباب فى انبائها ان الله من ورأها وانها غير متصلة بخالقها فان الصنعة لا تعلم صانها ولا منفصلة عن  
رازقها فانها عنه تأخذ مضاراها ومنافعها خلق الارواح والاملاك ورفع السموات قبة فوق قبة على عمد الانسان  
وأدار الافلاك ودعى الارض ليميز بين الرفع والخفض وعين الدنيا طار يقال لاخرة وأرسل بذلك رساله تترى لما خلق  
فى العقول من العجز والقصور عن معرفة ما خلق الله من اجرام العالم وأرواحه واطناقه وكثافته فان الوضع والترتيب  
ليس العلم به من حظ الفكر بل هو موقوف على خبر الفاعل لها والمنشئ لصورها ومتعلق علم العقل من طريق الفكر  
امكان ذلك خاصة لترتيبه فان الترتيب لا يعرف الا بالشهود فى الاشخاص حتى يقول هذا فوق هذا وهذا تحت هذا وهذا  
قبل هذا وهذا بعد هذا والعقل يحكم بالامكان فى ذلك كله ثم ان الله تعالى قدر فى العالم العلوى المقادير والاوزان  
والحركات والسكون فى الحال والحمل والمكان والتمكن خلق السموات وجعلها كالقباب على الارض قبة فوق قبة على  
الارض كاسنوفقك فى هذا الباب على شكل وضع عالم الاجرام وجعل هذه السموات ساكنة وخلق فيها نجوم ما جعل لها  
فى سيرها وسباحتها فى هذه السموات حركات مقدرة لا تزبد ولا تنقص وجعلها عاقلة سامعة مطيعة وأوحى فى كل سماء  
أمرها ثم ان الله لما جعل السباحة للنجوم فى هذه السموات حدث لسيروها طرق لكل كوكب طريق وهو قوله والسماء  
ذات الحجب فسميت تلك الطرق أفلا كافلا فلاك تحدث بحدوث سير الكواكب وهي سريرة السير فى جرم السماء  
الذى هو مساحتها فتخترق الهواء المماس لها فيحدث لسيروها أضواء ونفحات مطربة لكون مسيرها على وزن  
معلوم فتلك نفحات الافلاك الحادثة من قطع الكواكب المسافات السماوية فهي تجري فى هذه الطرق بعادة  
مستمرة قد علم بالرصد مقادير تلك الحركات ودخول بعضها على بعض فى السير وجعل سيرها للناظر بين بطء وسرعة  
وجعل لها تقدما وتأخرا فى أما كن معلومة من السماء تعين تلك الاما كن اجرام الكواكب فان اجرام السموات

متائلة الاجزاء فلولا اضاءة الكواكب ما عرف تقدمها ولا تأخرها وهي التي يدركها البصر ويدرك سيرها ورجوعها  
فجعل أصحاب علم الهيئة للأفلاك ترتيبا جائزا يمكن في حكم العقل أعطاهم علم ذلك رصد الكواكب وسيرها وتقدمها  
وتأخرها وبطناها وسرعتها وأضافوا ذلك الى الأفلاك الدائرة بها وجعلوا الكواكب في السموات كالشمامات على  
سطح جسم الانسان أو كالبرص ليباينها وكل ما قالوه يعطى ميزان حركاتها وان الله تعالى لو فعل ذلك كما ذكره  
لكان السير بعينه ولذلك يصيبون في علم الكسوفات ودخول الافلاك بعضها على بعض وكذلك الطرق يدخل  
بعضها على بعض في المحل الذي يحدث فيه سير السالكين فهم مصيبون في الاوزان مخطئون في ان الامر بكاربوه وان  
السموات كالا كروان الارض في جوف هذه الاكرو وجعل الله هذه الكواكب ولبعضها وقوفها معلوما مقدرا في  
أزمان مخصوصة لم يخرق الله العادة فيها يعلم صاحب الرصد بعض ما أوحى الله من أمره في السماء وذلك كله ترتيب  
وضعي يجوز في الامكان خلافه مع هذه الاوزان وليس الامر في ذلك الاعلى ما ذكرناه شهودا وكشفا ثم ان الله تعالى  
يحدث عند هذه الحركات الكوكبية في هذه الطرق السماوية في عالم الاركان وفي المولدات أمورا إما أوحى في أمر  
السماء وجعل ذلك عادة مستمرة لا تمنع الله ابتلى بها عباده فمن الناس من جعل ذلك الاثر عند هذا السير لله تعالى  
ومن الناس من جعل ذلك حركة الكوكب وشعاعه لما رأى أن عالم الاركان مطارح شعاعات الكواكب فاما الذين  
آمنوا بالله فزادتهم ايمانا بالله وأما الذين آمنوا بالباطل فزادتهم ايمانا بالباطل وكفر واثباته وهم الخاسرون الذين مارحمت  
تجارهم وما كانوا مهتدين ثم ان الله تعالى وكل ملائكة بالارحام عند مساقط النطف فيقبلون النطف من حال الى  
حال كما قد شرع لهم الله وقد رد ذلك التنقل بالاشهر وهو قوله تعالى وما تفيض الارحام أي ما تنقص عن العدد  
المعتاد وما يزداد على العدد المعتاد وكل شيء عنده بمقدار فهو سبحانه يعلم شخصية كل شخص وشخصية فعله  
وحركته وسكونه ويربط ذلك بالحركات الكوكبية العلوية فنسب من نسب الآثار لها وجعله الله عندها لالهافلا يعلم  
ما في الارحام ولا ما تخلق في عالم يتخلق من النطف على قدر معلوم الا الله تعالى ومن أعلمه الله تعالى من الملائكة الموكلة  
بالارحام ولهذا تكون الحركة الكوكبية العلوية واحدة ويحدث عند هافي الاركان والمولدات أمور مختلفة لا تنحصر  
ولا يبلغها نظر في جزئيات أشخاص العالم العنصري لان الله قد وضعه على أمرتجة مختلفة وان كان عن أصل واحد كما  
نعلم ان الله خلق الناس من نفس واحدة وهو آدم وجعلنا مختلفين في عقولنا متفاوتين في نظرنا والاصل واحد وما  
الطيب والخبث والايض والاسود وما بينهما والواسع الخلق والضيق الخلق الحرج

فالاصل فرد والفروع كثيرة \* فالخلق أصل والكبان فروع

وما خلق الله العالم الخارج عن الانسان الا ضربا مثالا للانسان ليعلم ان كل ما ظهر في العالم هو فيه والانسان هو  
العين المقصودة فهو مجموع الحكم ومن أجله خلقت الجنة والنار والدينا والآخرة والاحوال كلها والكيفيات وفيه  
ظهر مجموع الاسماء الالهية وآثارها فهو النعم والمعذب والمرحوم والمعاقب ثم جعل له ان يعذب وينعم ورحم ويعاقب  
وهو المكلف المختار وهو المجبور في اختياره وله يتجلى الحق بالحكم والقضاء والفصل وعليه مدار العالم كله ومن  
أجله كانت القيامة وبه أخذ الجان وله سخر ما في السموات وما في الارض في حاجته يتحرك العالم كله علوا وسفلا دنيا  
وآخرة وجعل نوع هذا الانسان متفاوت الدرجات فسخر بعضه لبعضه وسخره لبعض العالم ليعود نفع ذلك عليه في  
سخر الا في حق نفسه وانتفع بذلك الآخر بالعرض وما خص أحدا من خلق الله بالخلقة الا هذا النوع الانساني وملكه  
أزمة المنع والعطاء فالسعداء خلفاء ونواب ومن دون السعداء فنواب لا خلفاء ينبون عن أسماء الله في ظهور حكم  
آثارها في العالم على أيديهم فهم خلفاء في الباطن نواب في الظاهر فالنائب هو الظاهر بالليل لانه نائب لا خليفة الهى  
بوضع شرعى ومستتر بالنهار فيعلم من حكمة تغير الحكم المشروع ان الشرع الارادى في جوره مستور ولما كان  
الحكام في الخلق خلفاء ونوابا كما قررناه بين الله بما شرعه الحق من الباطل وما ينفع بما يضر من الافعال الظاهرة  
والباطنة توقم العمل بين الجوارح والقلب فحصل الله القلوب محلا للبحث والباطل والايمن والسكفر والعلم والجهل

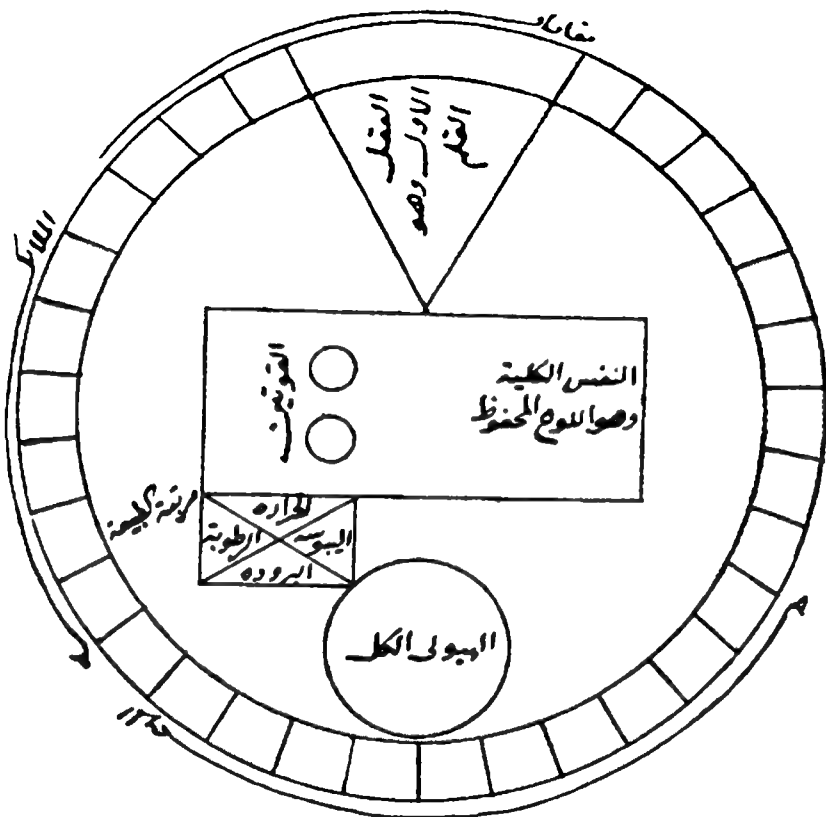
فالباطل والكفر والجهل مآله الى اضمحلال وزوال لانه حكم لا عين له في الوجود فهو عدم له حكم ظاهر وصورة معلومة  
فيطلب ذلك الحكم وتلك الصورة أمر وجودي يستندان اليه فلا يجدانه فيضمحلان وينعدمان فلهذا يكون المالك  
الى السعادة والايمان والحق والعلم يستندون الى أمر وجودي في العين وهو الله عز وجل فيثبت حكمهم في العين أي  
في عين المحكوم عليهم لان الذي يحفظ وجود هذا الحكم هو موجود بل هو عين الوجود وهو الله المسمى بهذه الاسماء  
المنعوت بهذه النعوت فهو الحق العالم المؤمن فيستند الايمان للمؤمن والعلم الى العالم والحق الى الحق والله تعالى ما تسمى  
بالباطل لوجوده مولا بالجاهل والكافر تعالى الله عن هذه الاسماء علوا كبيرا فتزل الكتب الالهية واصحف على قلوب  
المؤمنين الخلفاء والراعياء الورثة فسرت منفعتها في كل قلب كان محل لكل طيب وأما الامور العوارض التي ليست منزلة  
عن أمر الهى مشروعة فهي أهواء عرضت للنواب والراعياء تسمى جورا والعوارض لا تثبات لها فيزول حكمها بزوالها  
اذا زال والعين الذي كان قلبها وانصف بها موجود ولا بد له من حال يتصف به وقد زال عنه الشقاء وزواله الموجه اذا كان  
الموجب عارضا عرض فلا بد من نقيضه وهو المسمى سعادة ومن دخل النار منهم فداد خلهما لا تنفي عنه خبئه ونبي  
طبيعه فاذا ذهب الخبث وبقي الطيب فذلك المبرع عنه بالسعيد الذي كان سعادته مستهلكا في خبئه هكذا هو الامر في نفسه  
ولا يلزم قدر ما قررناه الاذوعين لا ذوعين واحدة ومن وقف بين النجدين فرأى غايه كل طريق فسلط طريق سعادته  
التي لا يتقدمها شقاء فانها طريق سهلة بيضاء مثلى نقيه لا شوب فيها ولا عوجا ولا أمنا والطريق الاخرى وان كانت غائبا  
سعادته ولكن في الطريق مفاوز ومهالك وسباع عادية وحيات مضرة فلا يصل مخلوق الى غايتها حتى تقامى هذه  
الاهوال والطر يقان متجاوران ينبعثان من أصل واحد وينتهيان الى أصل واحد ويفترقان ما بين الاصلين ما بين  
البداية والغاية وصورتهم في الهامش كانه في شاهد صاحب المحجة البيضاء ما في طريق صاحبه لانه بصير وصاحبه  
أعمى فليس يرى الا عمى طريق البصير فيطرأ على البصير من مشاهدة تلك الآفات التي في طريق الاعمى مخاوف لما يرى  
من الاهوال ويتوهم في نفسه لو كان فيها ما كان يقاسيه ويرى الاعمى ليس عنده خبر من هذا كله ما هو عليه من  
العمى فلا يبصر شيئا فيسير ملتذ ابسره حتى يتردى في حفرة أو تلدغه حية من تلك الحيات خيفة يندبحس بالالم ويستغيث  
بصاحبه فن الاصحاب من بغيته ومن الاصحاب من يكون قلسه في حفره أو تلدغه حية من تلك الحيات خيفة يندبحس بالالم ويستغيث  
بصاحبه فن الاصحاب من بغيته ومن الاصحاب من يكون قلسه في حفره أو تلدغه حية من تلك الحيات خيفة يندبحس بالالم ويستغيث  
والحيوان بما هو حيوان يحس بالالم واللذة وبما هو عاقل وهو الانسان يعلم السبب المؤلم والسبب اللذوق ومن العادة  
حتى ان جماعة غلطت في ذلك فجعلوا الالم للسبب المؤلم ذاتيا وليس كذلك وانما الذي يتألم به الانسان أو يلدن انما هو  
قيام الالم به والالذ به عقلا لا سببا هذا في الآلام والذات العادية ونم أسباب آخر لا يستقل العقل بادرأكه فيخبره الله بها  
على لسان رسوله بالوحى فيعلمها فيأتى من ذلك ما أمره الله به ان يأتيه ويحتجب من ذلك ما أمره الله به ان يحتجبه وقد علم  
الالم واللذة عقلا فيتركهما عند علمه بهذه الاسباب الشرعية الموجبة لهما فن أطاع أطاع على بصيرة من أمره ومن  
عصى وعلم انه عاص عصى على بصيرة من المعصية وليس هو على بصيرة من المؤاخذه عليها كما هو على بصيرة في الطاعة  
من الجزاء عليها فاجراءه على المعصية بالقدر السابق الا كونه على غير بصيرة من المؤاخذه ولا ينفى للمؤمن بل لا يصح  
أن يكون على بصيرة في المؤاخذه بالمعصية فان الرحمة الالهية والمغفرة ما هو الاتقام والاخذ بالولى من المغفرة الا ما عين الله  
من صفة خاصة يستحق من مات وهي به فائمة المؤاخذه ولا بد وليس الا الشراك وما عدا الشراك فان الله أدخله في  
الشيئة فلا يصح أن يكون أحد على بصيرة في العقاب فهذا هو الذي أجرا النفوس على ارتكاب المحارم والدخول في  
الماثم الامن عصم الله بخوف أو رجاء أو حياء أو عصمة في علم الله به خارجة عن هذه الثلاثة ولا خامس لهذه الاربعة  
المانعة من وقوع المخالفة والتعرض للعقوبة والممكن قد عهد الله على قبوله لكل يمكن بذاته فن وفي بهذا العهد مع الله  
فانه يسره بلا شك ابتداء فان تقض عهد الله في ذلك وصبر الممكن محالاً أو واجبا فقد خرج عما عاهد عليه الله وعرض  
بذاته لا تخيل انه لا يصيبه ومثل هذا هو الذي يرد دعوة الحق التي جاء بها الرسول من عند الله كالبراهمة ومن قال بقولهم  
واعلم انه لما كان الانسان الكامل عهد السماء الذي يمسك الله بوجوده السماء أن تقع على الارض فاذا زال الانسان

الكامل وانتقل الى البرزخ هوت السماء وهو قوله تعالى وانتقلت السماء فهي يومئذ واهية أى ساقطة الى الارض  
والسما جسم شفاف صلب فاذا هوت السماء حلل جسمها حر النار فعادت دخاناً أحر كالدهان السائل مثل شعلة نار  
كما كانت أول مرة وزال ضوء الشمس فطمست النجوم فلم يبق لها نور الا أن سباحتها لتزول في النار لابل انتشرت فهي  
على غير النظام الذي كان سيرها في الدنيا فتعطي من الاحكام في أهل النار على قدر ما أوحى فيها الله تعالى لان الاخرى  
تجد بد نشأة أخرى في الكل لا يعرفها العقل الاول والاوح المحفوظ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم انه يحمد الله يوم  
القيامة في المقام المحمود بمحامد لا يعلمها الآن يعلمه الله اياها في ذلك اليوم بحسب ما يظهر في ذلك من حكم الاسماء الالهية  
لا يعلمها أحد اليوم فنشأة الخلق وأحوالهم وما يكون منهم في القيامة والدارين على غير نشأة الدنيا وان أشبهتها في  
الصورة ولتلك قال ولقد علمتم النشأة الاولى فلو لاتذكرون انها كانت على غير مثال كذلك ينشئكم فيما لتعلمون  
يوم القيامة فلنذكري هذا الباب طرفاً من هيئة جهنم وهيئة الجنات وما فيها مما لم نذكره في بابها فيما تقدم ولنجعل  
ذلك كله في أمثلة ليقرب تصورها على من لا يتصور المعاني من غير ضرب مثل كما ضرب الله للقلوب مثلاً بالآدية بقدرها  
في نزول الماء وكما ضرب المثل لنوره بالمصباح كل ذلك ليقرب الى الافهام الضعيفة الامر وهو قوله خلق الانسان علمه  
البيان بما بين له فعمل كيف يبين لغيره فنقول ان الجسم لاملأ خللاء كان أول شكل قبله الاستدارة فسمي تلك  
الاستدارة فلكاً وفي تلك الدائرة ظهرت صور العالم كاه أدناه وأعلاه ولطيفه وكثيفه وما يتحيز منه وما لا يتحيز فالذي  
ملاً خللاء غير متحيز ولا في مكان ولا يقبل المكان ولولا انصاف الحق بالاحاطة ما توهم العقل انحصار هذا الجسم الكل  
في الخللاء ولا توهم الخللاء الامن שהוא الجسم المحسوس كالم يتوهم انحصار الممكنات وان كانت لاتنتهي في نفس الامر وما  
وجد منها هو متناه ويدخل في ذلك العقل الاول وكل ما لا يتحيز ولا يقبل المكان وكان ينبغي ان يقال فيما لا يتحيز أن  
ذلك غير متناه لان التناهي لا يعقل الا في المكان والزمان الموجود وقد وجد ما لا يتحيز فكيف يعقل فيه التناهي  
وكذلك ما دخل في الوجود من المراتب وان كانت عدما فانها متوهم الوجود فان المراتب نسب عدمية وهي المكانة تنزل  
كل شيء موجود أو معدوم بالحكم في رتبته سواء كان واجب الوجود لذاته أو واجب الوجود لغيره أو محال الوجود  
فللعدم الخالص مرتبة وللوجود المحض مرتبة وللممكن المحض مرتبة كل مرتبة متميزة عن الاخرى فلا بد من  
الحصر المتوهم والمعقول والمعلومات كلها في علم الله على ما هي عليه فهو يعلم نفسه ويعلم غيره ووجوده لا يتصف  
بالتناهي وما لم يدخل في الوجود فلا يتصف بالتناهي والاجناس متناهية وهي معلومة بعلمه والعلم محيط بما يتناهي  
وما لا يتناهي مع حصر العلم له وهنا حارت العقول من حيث أفكارها ثم ان الحق ان حقت الامر قد أدخل نفسه  
في الوصف الذي وصف به من الظرفية فوصف نفسه بأنه في العماة وعلى العرش وفي السماء وفي الارض ووصف  
نفسه بالقبول والبعية وبكل شيء وجعل نفسه عين كل شيء بقوله كل شيء هالك الا وجهه ثم قال له الحكم وهو ما ظهر  
في عين الاشياء ثم قال واليه ترجعون أى مردكم من كونكم اغيار الى فيذهب حكم الغير في الوجود الا أنا  
ونبين ذلك مثلاً باسم الانسان بجملة تفصيله وانصافه باحكام متغيرة من حياة وحس وقوى وأعضاء مختلفة في  
الحركات وكل ما يتعلق بهذا المسمى انساناً وليست هذه الاعيان التي تظهر فيها هذه الاحكام بأمر غير الانسان فلي  
الانسان نرجع هذه الاحكام والاحكام في الحق صور العالم كله ما ظهر منه وما يظهر والاحكام منه ولهذا اقل له  
الحكم ثم نرجع الكل الى انه عينه فهو الحاكم بكل حكم في كل شيء حكماً ذاتياً لا يكون الا هكذا فسمي نفسه باسماته  
فحكم عليه بها وسمى ما ظهر به من الاحكام الالهية في أعيان الاشياء ليميز بعضها عن بعض كما ميز جسم الانسان عن  
روحه وليس انساناً بالجموعه كما تسمى خالقه وبخلق فلا يقال في روح الانسان انها عين الانسان ولا غيره  
وكذلك في حقائقه ولوازمه وعوارضه لا يقال في بد الانسان ولا في شيء من أعضائه انه عين الانسان ولا غير الانسان  
كذلك أعيان العالم لا يقال انها عين الحق ولا غير الحق بل الوجود كله حق ولكن من الحق ما يتصف بانه مخلوق ومنه  
ما يوصف بانه غير مخلوق لكنه كل موجود فانه موصوف بانه محكوم عليه بهكذا فنقول في الله انه غني عن العالمين

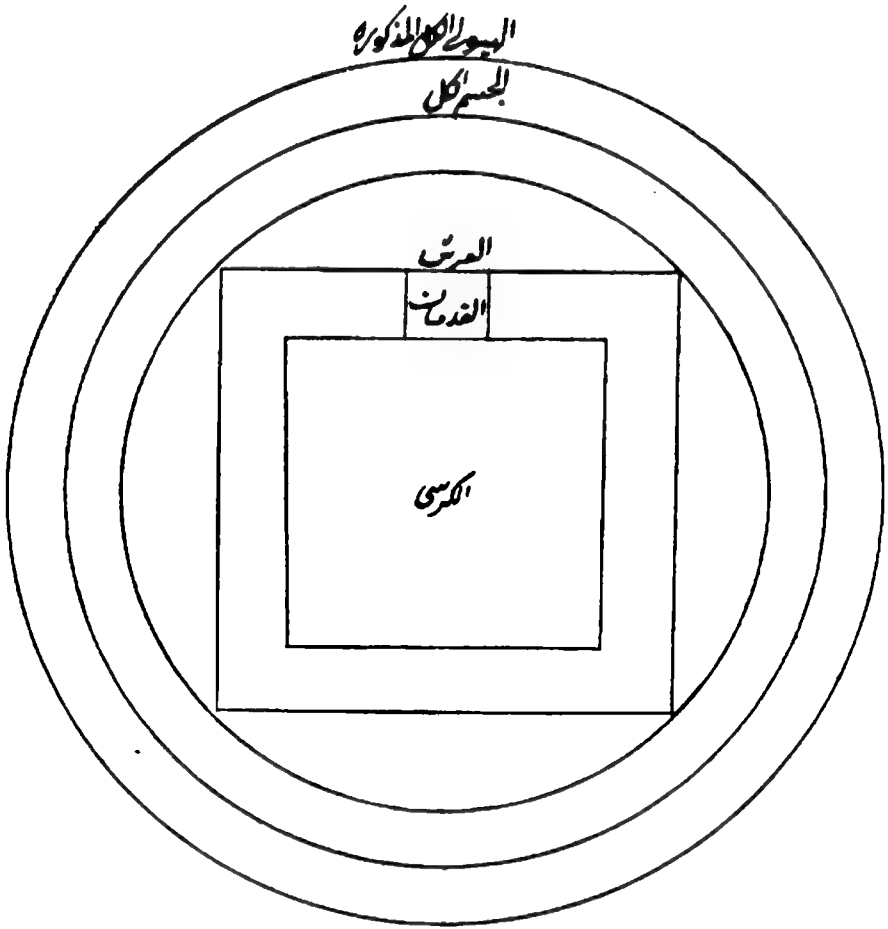
فحكمنا عليه بهذا النعت وقلنا في المسمى سواء ايه فقير الى الله فحكمنا عليه فالكل محكوم عليه كما حكمنا على كل شيء  
بالهلاك وحكمنا على وجهه بالاستثناء من حكم الهلاك فهو أول محكوم عليه من عين هويته فما حكم به على هويته  
ان وصف نفسه بان له نفسا بفتح الفاء واصله الى الاسم الرحمن انعلم اذا ظهرت أعياننا وبلغتنا سفر اژه هذا الامر  
شمول الرحمة وعمومها وما آل الناس والخلق كله اليها فان الرحمن لا يظهر عنه الا المرحوم فافهم فالنفس أول غيب ظهر  
لنفسه فكان فيه الحق من اسمه الرب مثل العرش اليوم الذي استوى عليه بالاسم الرحمن وهو أول كثيف شفاف  
نوري ظهر فلما تميز عن ظهر عنه وليس غيره وجعله تعالى ظرفا له لانه لا يكون ظرفا له الا عينه فظهر حكم الخلاء بظهور  
هذا النفس ولولا ذلك ما قلنا خلا ثم أوجد في هذا العماء جميع صور العالم الذي قال فيه انه هالك يعني من حيث صورته  
الا وجهه يعني الامن حقيقته فانه غير هالك فاطاء في وجهه تعود على الشيء فكل شيء من صور العالم هالك الامن  
حقائقه فليس بهالك ولا يتمكن ان يهلك ومثال ذلك للتقريب ان صورة الانسان اذا هلك ولم يبق لها في الوجود أثر  
لم تهلك حقيقته التي يميزها الحد وهي عين الحد له فنقول الانسان حيوان ماطي ولا تتعرض لكونه موجودا أو معدوما  
فان هذه الحقيقة لا تزال له وان لم تكن له صورة في الوجود فان المعلوم لا يزول من العلم فالعلم ظرف المعلومات فصورة العالم  
بجملته صورة دائرية فلكية ثم اختلفت فيها صور الاشكال من تربع وثلاث وتسديس الى ما لا يتناهي حكما لارجودا  
والملائكة الحافون من حول العرش ما لهم سباحة الا في هذا العماء المستدير الذي ظهر فيه أيضا عين العرش على  
التربع بقوائمه وحلته من صور المعاني وصور أجسامها التي هي الحروف الدالة عليها فان المعنى لا يستدل عليه الامن حكم  
صورته وهو الحرف والحرف لا يعلم الامن حيث معناه فهو العالم العلم المعلوم فاني الوجود الا الواحد الكثير وفيه ظهرت  
الملائكة المهية والعقل والنفس والطبيعة والطبيعة هي أحق نسبة بالحق مما سواها فان كل ماسواها ما ظهر الا فيما ظهر  
منها وهو النفس بفتح الفاء وهو الساري في العالم أعني في صور العالم وبهذا الحكم يكون تجلي الحق في الصور التي  
ذكرها عن نفسه لمن عقل عنه ما أخبر به عن نفسه تعالى فانظر في عموم حكم الطبيعة وانظر في قصور حكم العقل لانه  
في الحقيقة صورة من صور الطبيعة بل من صور العماء والعماء هو من صور الطبيعة وانما جعل من جعل رتبة الطبيعة  
دون النفس وفوق الهيولى اعدام شهوده الاشياء وان كان صاحب شهود ومشى هذه المقالة فانه يعني بها الطبيعة انني  
ظهرت بحكمها في الاجسام الشفافة من العرش فاحوا وهي بالنسبة الى الطبيعة نسبة البت الى المرأة التي هي الام  
فتلد كالتدأ منها وان كانت البنت مولودة عنها فلها ولادة على كل من يولد عنها وكذلك العناصر عند القرية الينا هي  
طبيعة ما تولد عنها وكذلك الاخلط في جسم الحيوان فلها اسميناها طبيعة كما نسمى البنت والبنات والام انني  
ونجمها انانا وانما ذكرنا هذا لما نظهره من الاشكال لضرب الامثال للتقريب على الافهام القاصرة عن ادراك  
المعاني من غير مثل فان الله ما جعل معرفة الانسان نفسه الا لضرب مثال لمعرفة به اذ لو لم يعرف نفسه لم يعرف ربه  
وهذا صورة العماء الذي هو الجسم الحقيقي العام اطيبي الذي هو صورة من قوة الطبيعة تجلي لما يظهر فيه من  
الصور وما فوقه رتبة الاربعة البوابة التي طلبت صورة العماء من الاسم الرحمن فتنفس فكان العماء فشبهه لنا  
الشرع بما ذكر عنه من هذا الاسم فلما فهمنا صورته بالتقريب قال ما فوقه هو ايعلوعا به فما فوقه الاحق وما تحته  
هو ايعقد عليه أي ما تحته شيء ثم ظهرت فيه الاشياء فالعماء أصل الاشياء والصور كلها وهو أول فرع ظهر من أصل  
فهو نجم لاشجر ثم فترعت منه أشجار الى منتهى الامر والخلق وهو الارض وذلك بتقدير العزيز العليم فهذا المثل  
المضروب المشكل الممثل الذي نصر به ونشكه هو العماء وهو الدائرة المحيطة وهو فلك الاشارات والنقط التي في  
الدائرة مثال اعيان الارواح المهية والنقطة العظمى في هذه النقط العقل والدائرة التي الى جانب النقطة العظمى التي في  
داخلها نقطتان هي النفس الشكل واللوح المحفوظ وتلك النقطتان فيهما القوتان العلية والعملية والاربع النقط  
المجاورات لدائرة النفس رتبة الطبيعة التي هي بنت الطبيعة العظمى والدائرة التي في جوف هذه الدائرة العظمى هي  
جوهر الهيولى وهو الهباء والشكل المربع فيه هو العرش والدائرة في جوف هذا الشكل المربع هو الكرسي

موضع القدمين والدائرة التي في جوفه هي الفلك الاطلس والدوائر الثمانية هي الجنات والدائرة التي تحت الثمانية هو الفلك المكوكب فلك المنازل وماتحت مقعره هو جهنم وفيما تحت مقعره انفتحت أشكال السموات والارض وما بينهما من الاركان والكواكب الثابتة كل ذلك جهنم فاذا بدلت السماء والارض فاما يقع التبدل في الصور لافي الاعيان وان كانت الاعيان صورا ولكن اذا علم المراد فلا مشاحة في الالفاظ والعبارات والخطان اللذان تحت الشكل المربع المسمى عرش الخط الواحد الماء والآخ الهواء واتصاف الدوائر التي في جوف فلك الكواكب هي السموات والخطوط التي تستقر عليها أطراف انصاف الدوائر الارض وما بين القبة التي في أول خط من خطوط الارض ثلاثة خطوط بالحرارة هي الثلاثة الاركان الماء والهواء والنار والمقادير المعينة في الفلك الاطلس هي البروج والمقادير المعينة في الفلك المكوكب هي المنازل وكل قبة من القباب السبعة فيها نقطة جراه هي صورة كوكب كل قبة ثم جميع ما في جوف الفلك المكوكب يستحيل في الآخرة الى صور غير هذه الصور وفي جوف الفلك المكوكب يكون الحشر والنشر والحساب والعرش الذي يتجلى فيه الحق للفصل والقضاء والملائكة في تلك الارض سبعة صفوف بين يدي ذلك العرش والناس والجان بين العرش وصفوف الملائكة والصراط منصوب كالخط الذي يقسم الدائرة نصفين وينتهي الى المرج الذي خارج سور الجنة موضع اأدبة التي بأكلها أهل الجنة قبل دخول الجنة وبعد الجواز على الصراط وسأشكلك هذا كله وأمثاله واكتب على كل شكل اسم المراد به فمن ذلك

صورة العماء وما يحوى عليه الى عرش الاستواء فان موضع صور الاشكال ضيق هنا لا يتسع اصور ما تريد تشكيلة واحدة فانه لو اتسع كان بين لناظر فيه

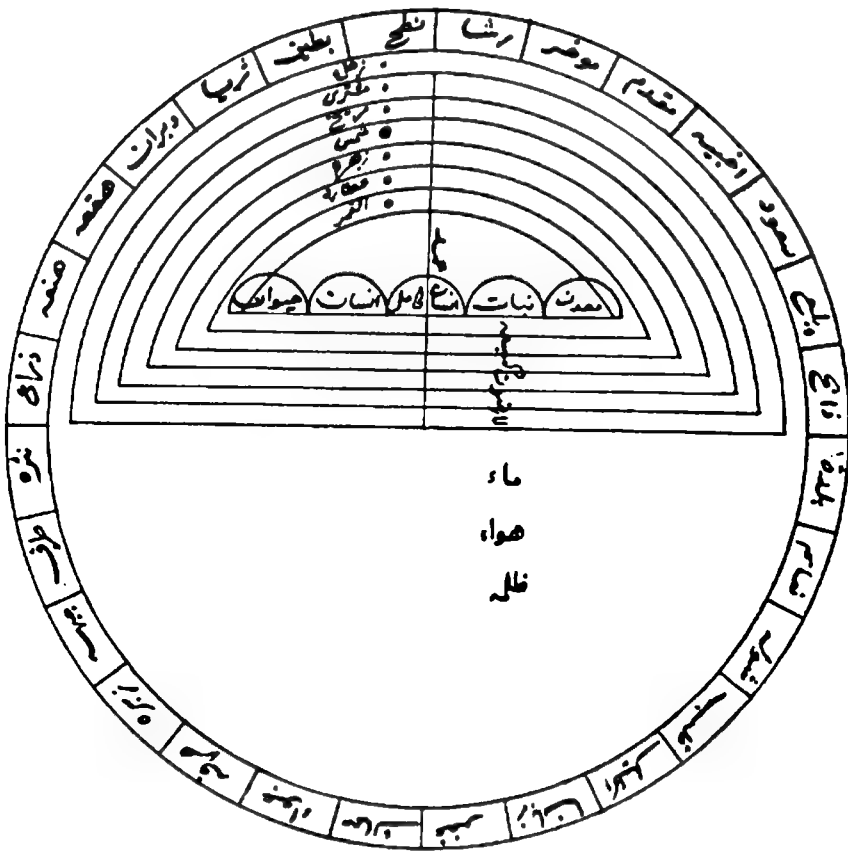


ومن ذلك صورة عرش الاستواء والكرسى والقدمان والماء الذى عليه العرش والهواء الذى يمسك الماء والظلمة

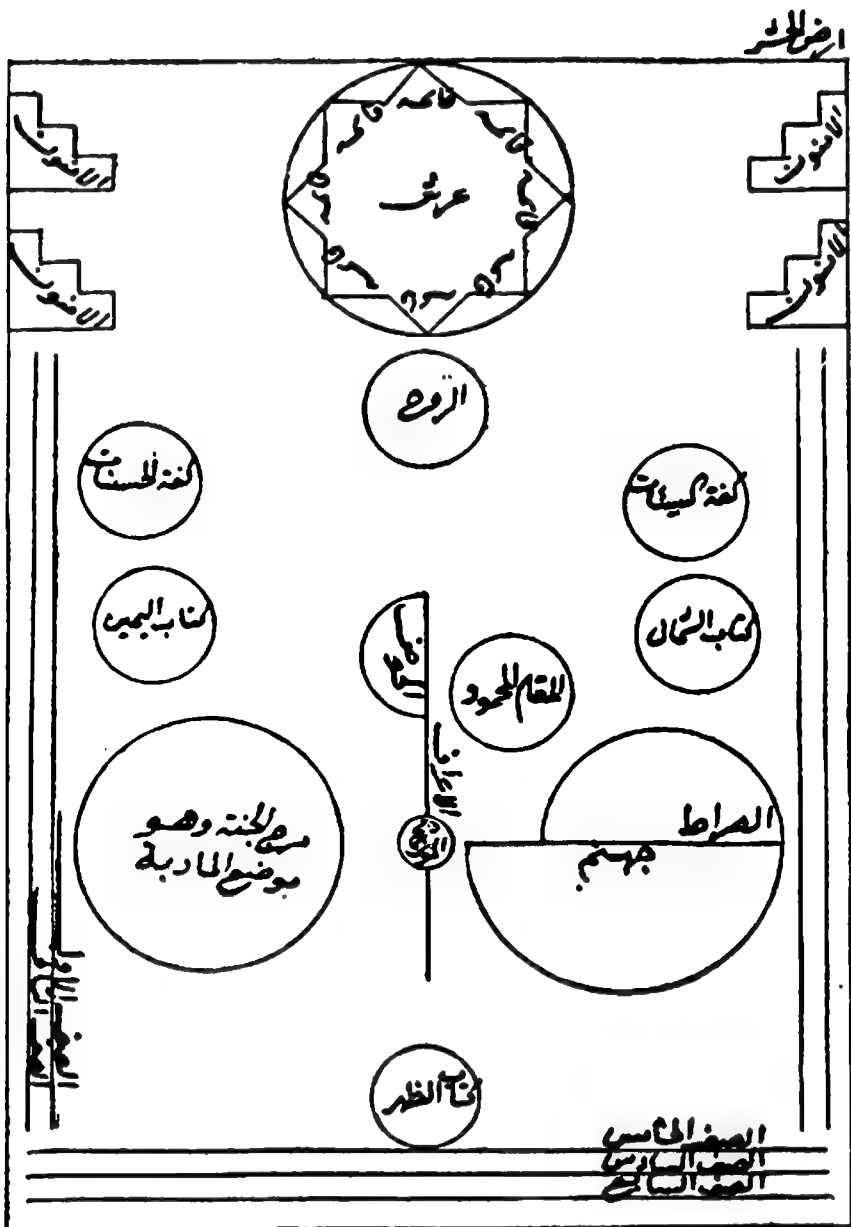




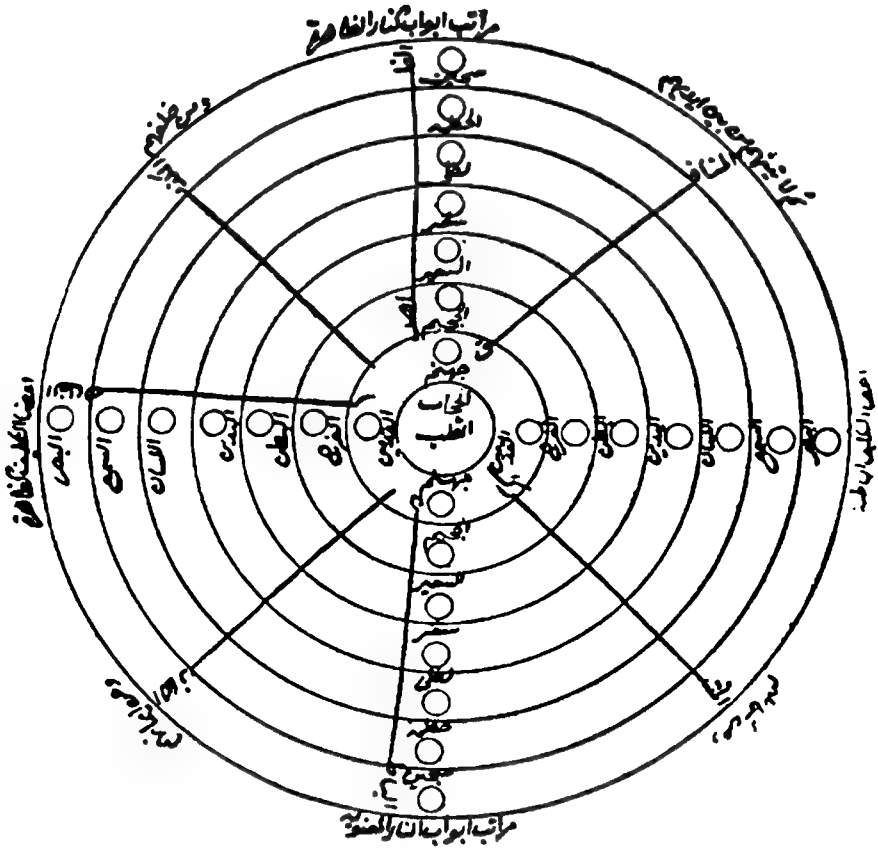
ومن ذلك صورة الفلك المكوكب وقباب السموات وما تستقر عليه وهو الارض والاركان الثلاثة والعمد الذي  
يمسك الله به القبة والمعدن والنبات والحيوان والانسان



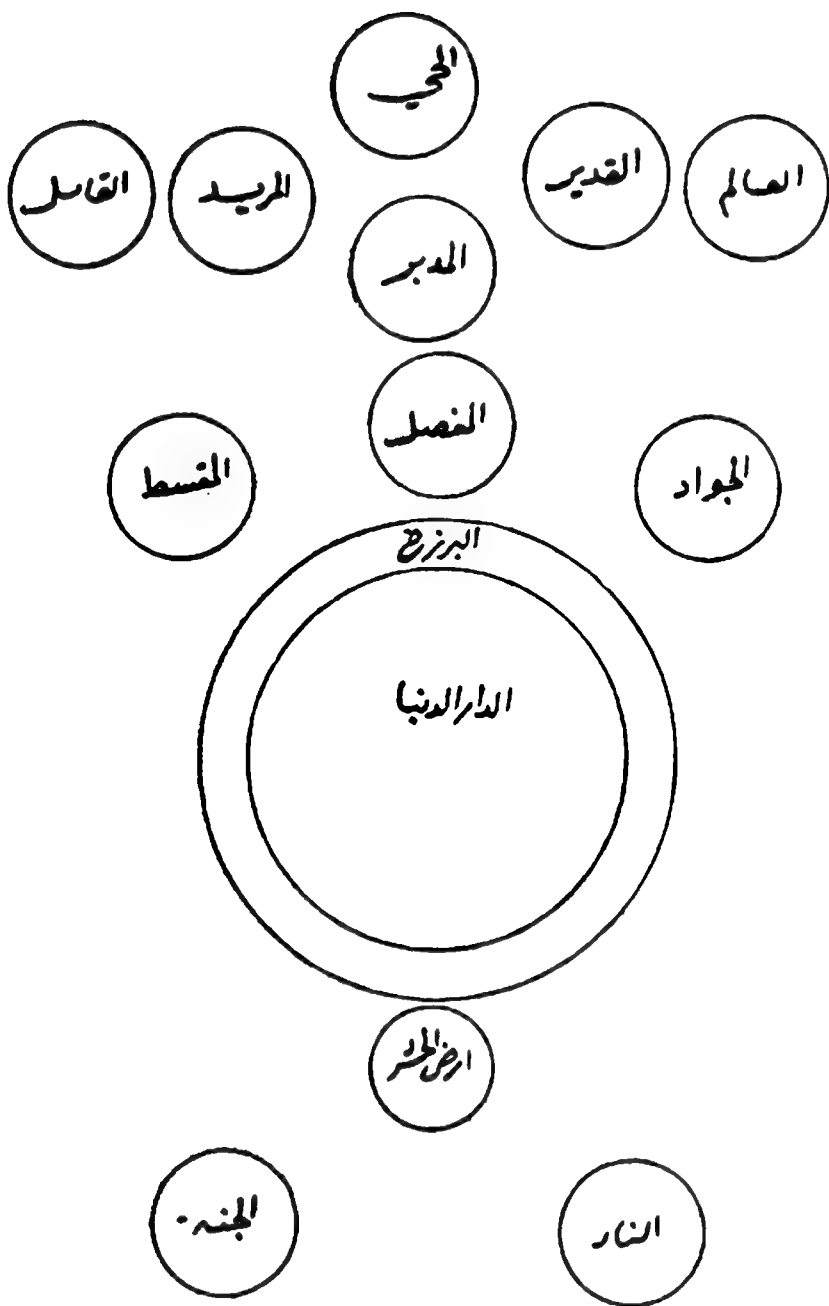
ومن ذلك صورة أرض المحشر وما يحوى عليه من الاعيان والمراتب وعرش القهبل والقضاء وحلته وصفوف الملائكة



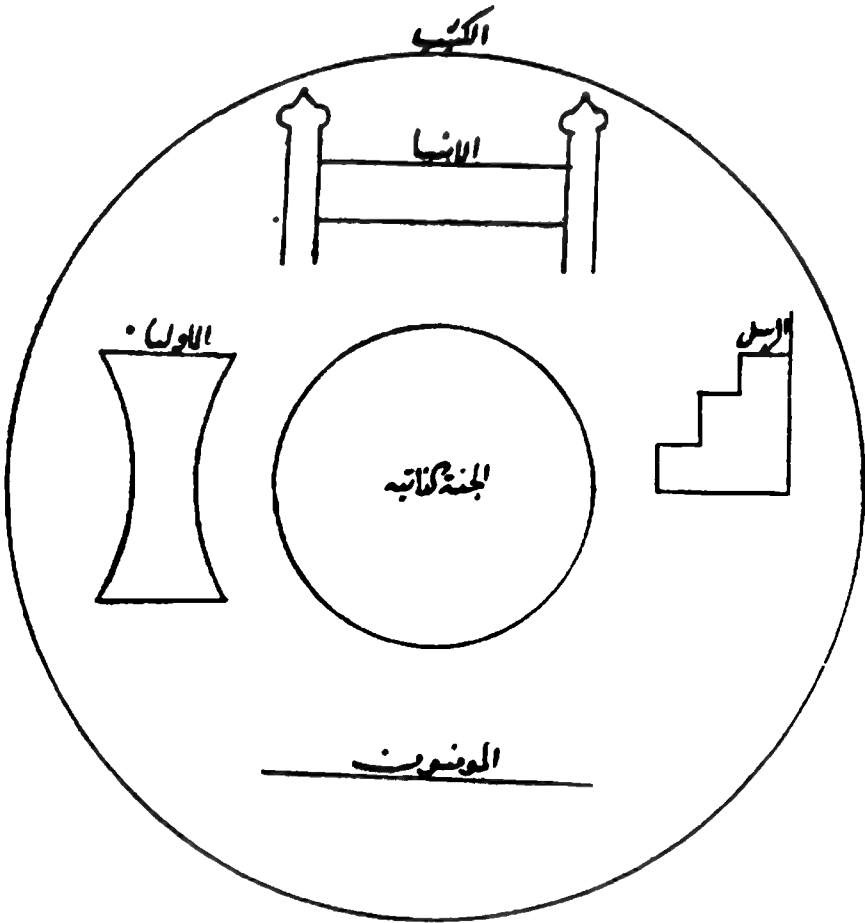
ومن ذلك صورة جهنم وأبوابها ومنازلها ودركاتها

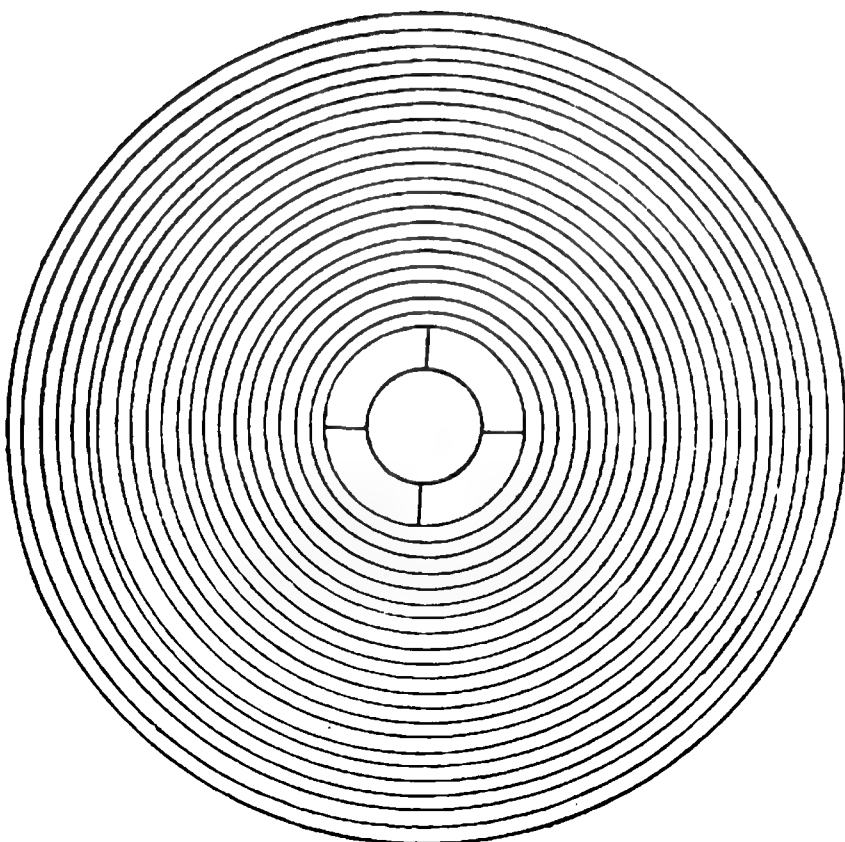


ومن ذلك صورة حضرة الاسماء الالهية والدنيا والآخرة والبرزخ



ومن ذلك صورة كتيب الرؤية ومراتب الخلق فيه





﴿وصل﴾ فلتتكم على كل صورة صورة منها على ما هو الامر عليه في نفسه في فصول تسعة كما رسمناها في وجوه  
تسعون التصويرة وما جعلتها على الترتيب من التقديم والتأخير ولكن الكلام عليها بين المتقدم من ذلك والمتأخر  
والمجمل والمفصل

﴿الفصل الاول في ذكر العماء وما يحوى عليه الى عرش الاستواء﴾ اعلم ان الله موصوف بالوجود ولا شيء معه موصوف  
بالوجود من الممكآت بل أقول ان الحق هو عين الوجود وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه  
يقول الله موجود ولا شيء من العالم موجود فقد كرر عن نفسه بدء هذا الامر اعنى ظهور العالم في عينه وذلك ان الله تعالى  
أحب ان يعرف ليجود على العالم بالعلم به عز وجل وعلم انه تعالى لا يعلم من حيث هو بته ولا من حيث يعلم نفسه وأنه  
لا يحصل من العلم به تعالى في العالم الا ان يعلم العالم انه لا يعلم وهذا القدر يسمى علما كما قال الصديق الهجري عن درك  
الادراك ادراك اذ قد علم ان في الوجود أمرا لا يعلم وهو الله ولا سيما للممكآت من حيث ان لها أعيانا ثابتة  
لا موجودة مساوقة لواجب الوجود في الازل كما ان لنا تعلقا سمعيا بثبوت الوجود باضطراب الحق اذا خاطبنا وان لها قوة  
الامتثال كذلك لها جميع القوى من علم وبصر وغير ذلك كل ذلك أمر ثبوتي وحكم محقق غير وجودي وعلى تلك  
الاعيان وبها تتعلق رؤية من يراها من الموجودات كما ترى هي نفسها رؤية ثبوتية فلها تصف لنا بالحببة والحببة حكم  
يوجب رجة الموصوف بها بنفسه ولهذا يمجده المتنفس راحة في نفسه فبرز النفس من المتنفس عين رحته بنفسه  
فما خرج عنه تعالى الا الرجة التي وسعت كل شيء فانسحبت على جميع العالم ما كان منه وما لا يكون الى ما لا يتناهى

فأول صورة قبل نفس الرحمن صورة العماء فهو بخار رحاني فيه الرحة بل هو عين الرحة فكان ذلك أول طرف قبله وجود الحق فكان الحق له كالقلب للانسان كما انه تعالى لقلب الانسان العارف المؤمن كالقلب للانسان فهو قلب القلب كما انه ملك الملك فاحوا وغيره فلم يكن الا هو ثم ان جوهر ذلك العماء قبل صور الارواح من الراحة والاسترواح اليها وهي الارواح المهيمة فلم تعرف غير الجوهر الذي ظهرت فيه وبه وهو أصلها وهو باطن الحق وغيبه ظهر فظهر فيه وبه العالم فانه من المحال ان يظهر العالم من حكم الباطن فلا بد من ظهور حتى به يكون ظهور صور العالم فلم يكن غير العماء فهو الاسم الظاهر الرحان فهات في نفسها ثم آية واحد من هذه الصور الروحية بتجل خاص علمي انتقش فيه علم ما يكون الى يوم القيامة مما لعله الارواح المهيمة فوجد في ذاته قوة امتاز بها عن سائر الارواح فشاهدتهم وهم لا يشاهدونه ولا يشهد بعضهم بعضا فرأى نفسه مركبانه ومن القوة التي وجدها علمها صوره كيف كان وعلم ان في العلم حقائق معقولات سمها معقولات من حيث انه عقلها لما عيزت عنده فلم يكن لها ان يكون كل واحدة منها عين الاخرى فهي للحق معلومات وللحق ولا نفسها معقولات ولا وجود لها في الوجود الوجودي ولا في الوجود الامكاني فيظهر حكمها في الحق فتنسب اليه وتسمى أسماء الهية فينسب اليها من نعوت الازل ما ينسب الى الحق وتنسب ايضا الى الخلق بما يظهر من حكمها فيه فينسب اليها من نعوت الحدوث ما ينسب الى الخلق فهي الحادثة القديمة والابدية الازلية وعلم عند ذلك هذا العقل ان الحق ما وجد العالم الا في العماء ورأى ان العماء نفس الرحمن فقال لا بد من أمرين بسميان في العلم النظري مقدمتين لاظهار أمر ثالث هو نتيجة ازدواج بينك المقدمتين ورأى ان عنده من الحق ما ليس عند الارواح المهيمة فعلم انه أقرب مناسبة للحق من سائر الارواح ورأى في جوهر العماء صورة الانسان الكامل الذي هو للحق بمنزلة ظل الشخص من الشخص ورأى نفسه ناقصا عن تلك الدرجة وقد علم ما يمكن عنه من العالم الى آخره في الدنيا وفي المولدات فعلم انه لا بد ان يحصل له درجة الكمال التي للانسان الكامل وان لم يكن فيها مثل الانسان فان الكمال في الانسان الكامل بالفعل وهو في العقل الأول بالقوة وما كان بالقوة والفعل أكمل في الوجود ممن هو بالقوة دون الفعل ولهذا وجد العالم في عينه فخرجه من القوة الى الفعل ليتصف بكمال الاقتدار ولو كان في الامكان ايجاد المكآت كلها لما ترك منها واحدا منعونا بالعدم لكن يستحيل ذلك لعدم التناهي وما يدخل في الوجود فلا بد ان يكون متناهيا فتجلى له الحق فرأى لذاته ظلالا من ذلك التجلي كان كالكلام لموسى من جانب الطور كذلك كان التجلي الالهى لهذا العقل من الجانب الايمن فان لله يدين مباركتين مبسوطتين يعني فيهما الرحمة فلم يقرن بهما شي من العذاب فيعطي رحمة يسقطها ويعطي رحمة يقبضها فان القبض ضم اليه والبسط انفساح فيه فكان ذلك الظل الممتنع ذات العقل من نور ذلك التجلي وكشافة المحدث بالنظر الى اللطيف الخبير نفسا وهو اللوح المحفوظ والطبيعة الذاتية مع ذلك كله وتسمى هناك حياة وعلمها وارادة وقولا كما تسمى في الاجسام حرارة وبرودة ويوسنة ورطوبة كما تسمى في الاركان نارا وهواء وماء وترابا كما تسمى في الحيوان سوداء وصفراء وبلغما ودما والعين واحدة والحكم مختلف

فالعين واحدة والحكم مختلف • وذلك سر لاهل العلم ينكشف

ثم صرف العقل وجهه الى العماء فرأى ما بقي منه لم يظهر فيه صورة وقد أبصر ما ظهرت فيه الصور منه قد أنار بالصور وما بقي دون صور قرأ ظلمة خالصة ورأى انه قابل للصور والاستنارة فاعلم ان ذلك لا يكون الا بالتحامك بظلك فعمه التجلي الالهى كما تم لذة الجماع نفس الناكح حتى تغيبه عن كل معقول ومعلوم سوى ذاتها فلما عمه نور التجلي رجع ظله اليه واتحد به فكان نكاحا معنوا يصادر عنه العرش القدي ذكر الحق انه استوى عليه الاسم الرحمن فقال الرحمن على العرش استوى فأنكر من أنكره أعنى الاسم الرحمن الا لا قرب المفرد ولم يقر وابانه الا لما يتضمنه هذا الاسم من الرحمة والقهر فعلم وجه الرحمن فقالوا وما الرحمن ولو قالها بلسان غير العربي اقل ما يشبه هذا المعنى ويقع الانكار منهم أيضا فلا قرب من الرحمة الى الخلق لانهم آثم أقرب اليهم من وجودهم ووجودهم رحمة بلا شك

والفصل الثاني في صورة العرش والكرمي والتدمين والماء الذي عليه العرش والهواء الذي عليه الماء والظلمة

التي ظهر عنها الهواء الذي يمسك الماء ويمسك عليه الجرية والحيلة والحافين اعلم ان هذه الظلمة هي ظلمة الغيب ولهذا سميت ظلمة أى لا يظهر ما فيها فكما بر زمن الغيب طهر لنا فنحن ننظر الى مآثرهم من صور العالم في مرآة الغيب ولا نعرف ان ذلك في مرآة غيب وهي للحق كالمرآة فاذا تجلى الحق لها انطبع فيها ما في العلم الالهي من صور العالم وأعيانه وما زال الحق متجليا لها فزال صور العالم في الغيب وكل مآثرهم لن وجد من العالم قائما هو ما يقابله في نظره في هذه المرآة التي هي الغيب فلوجاز أن يعلم جميع ما في علم الحق وذلك لا يجوز فلا يجوز أن يرى من صور العالم في هذه المرآة الا ما تراءى له منها فكان مآرآة فيها صورة العرش الذي استوى الرحمن عليه وهو سرير ذواركان أو بعثه وجوهه أو بعثه هي قوائمه الاصلية التي لو استقل بها لثبت عليه الا انه في كل وجه من الوجوه الاربعة التي له قوائم كثيرة على السواء في كل وجه معلومة عندنا عداها زائدة على القواعد الاربع وجعله محوفا محبضا بجميع ما يحوى عليه من كرمي وأفلاك وجنات وسموات وأركان ومولدات فلما أوجده استوى عليه الرحمن واحد الكلمة لا مة قابل لها فهو رجة كاه ليس فيه ما يقابل الرحمة وهو صورة في العماء فالعقل أبوه والنفس أمه ولذلك استوى عليه الرحمن فان لا يوين لا ينظر ان أبدا لولد هما الاب والرحمة والله أرحم الراحمين والنفس والعقل موجودان كزيمان على الله محببان لله فما استوى على العرش الالهي اتقرب به أعين الابوين وهو الرحمن فلعننا انه ما يصد عنه الا ما فيه رجة وان وقع ببعض العالم غصص فذلك رجة فيه لولا ما جرحه اياها اقتضى ذلك مزاج الطبع ومخالفة الغرض النفسي فهو كاللدواء الكر به الطعم الغير المستند وفيه رجة للذي يشر به ويستعمله وان كرهه فباطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وما استوى عليه الرحمن تعالى الا بعد ما خلق الارض وقدر فيها أقواتها وخلق السموات وأوحى في كل سماء أمراها وفرغ من خالق هذه الامور كلها ورب الاركان ترتيبا يقبل الاستحالات لظهور التكوين والتنقل من حال الى حال وبعد هذا استوى على العرش قال تعالى فاسأل به خبير الضمير في قوله به يعود على الاستواء أى فاسأل بالاستواء خبيرا يعني كل من حصل له ذلك ذوقا كاملا لنا فان أهل الله ما علموا الذي علموه الا ذوقا ماهو عن فكر ولا عن تدبر فهو تعالى النازل الذي لا يفارق المنزل ولا النزول فهو مع كل شيء بحسب حال ذلك الشيء وفي ليلة تقييدى هذا الوجه أراى الحق في واقعتى رجلاربع القائمة فيه شجرة فقعده بين يدي وهو ساكت فقال لي الحق هذا عبد من عبادنا أفده ليكون هذا في ميزانك فقلت لمن هو فقال لي هذا أبو العباس بن جودي من ساكني البشريات وانا اذ اذك في دمشق فقلت له يارب وكيف يستفيد مني وأين أنا منه فقال لي قل فانه يستفيد منك فكما أرى بك اياه أرى به اياك فهو الآن يراك كما تراه فخطبه بسمع منك ويقول هو مثل ما تقول أنت يقول أرى رجلا بالشام يقال له محمد بن العربي وتباني أفادني أمرا لم يكن عندي فهو استاذي فقلت له يا أبا العباس ما الامر قال كنت أجهد في الطلب وأنصب وأبذل جهدي فلما كشف لي علمت اني مطلوب فاسترحمت من ذلك الكد فقلت له يا أخى من كان خبرا منك وأوصل بالحق وأتم في الشهود وأكشف للامر قيل له وقل رب زدني علما فان الراحة في دار التكليف ما فهمت ما قيل لك قولك علمت اني مطلوب ولم تدبر بماذا نعم أنت مطلوب بما كنت عليه من الاجتهاد والجد ما هذه الدار دار راحة فاذا فرغت من أمر أنت فيه فأنصب في أمريأتيك في كل نفس فاين الفراغ فذكرني على ما ذكرته به فانظر عناية الله بنا وبه ثم رجعت فنقول ثم انه تعالى خلق ملائكة من انوار العرش يحفون بالعرش وجعل فيما خلق من الملائكة أربع حلة يحمل العرش من الاربعة التوائم التي هو العرش عليها وكل قائمة مشتركة بين كل وجهين الى حد كل نصف وجه وجعل أركانها متفاضلة في الرتبة فانزلني في أفضلها وجعلني من حلة حلتها فان الله وان خلق ملائكة يحملون العرش فان له من الصنف الانساني أيضا صورة تحمل العرش الذي هو مستوى الرحمن أنا منهم والقائمة التي هي أفضل قوائمه هي لنا وهي خزانة الرحمة فجعلني رحيماء طلاقا مع علمي بالشدة اشد ولكن علمت انه ما من شدة الا وفيها راحة ولا عذاب الا وفيه رجة ولا قبض الا وفيه بسط ولا ضيق الا وفيه سعة فعفت الامر من والقائمة التي على يميني قائمة رجة أيضا لكن ما فيها علم شدة فينقص حاملها في الرجة عن حامل

القائمة العظمى التي هي أهم القوائم والقائمة التي على يسار قائمة الشدة والقهر خافها لما لا يعلم غير ذلك والقائمة الرابعة التي تقابلني أقاضت عليها القائمة التي أنا فيها مما هي عليه فظهرت بصورتها فهي نور وظلمة وفيها رحمة وشدة وفي نصف كل وجه قائمة فهي ثمانية قوائم لاحمل لتلك الاربعة اليوم الى يوم القيامة فاذا كان في القيامة وكل الله بها من يحملها فيكونون في الآخرة ثمانية وهم في الدنيا أربعة وما بين كل قائمتين قوائم العرش عليها وبها زينته وعددها معلوم عندنا لأنينه لتلايسبق الى الافهام القاصرة عن ادراك الحقائق ان تلك القوائم عين ما توهموه ولبست كذلك فلهذا لم تعرض لايضاح كيتهما وبين مقعر العرش وبين الكرسي فضاء واسع وهواء محترق وصور أعمال بعض بنى آدم من الاولياء في زوايا العرش تظهر من مكان الى مكان في ذلك الانفساح الرحاني وقوائم هذا العرش على الماء الجامد ولذلك يضاف البرد الى الرحمة كما قال صلى الله عليه وسلم وجدت برد أنامله فأعطاه العلم الذي فيه الرحمة فالعرش انما يجعله الماء الجامد والحلة التي له انما هي خدمته تعظيما واجلالا وذلك الماء الجامد مقره على الهواء البارد وهو الذي جدد الماء وذلك الهواء نفس الظلمة التي هي الغيب ولا يعلم أحد ما تلك الظلمة الا الله كما قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا وفيها يكون الناس على الجسر اذا بدلت الارض غير الارض والتبدل في الصفة لا في العين فتكون أرض صلاح لأرض فساد وتجدد الاديم فلا ترى فيها عوجا ولا أمنا وسيأتي ذكر ذلك في فصله من هذه الفصول ان شاء الله وخلق الكرسي في جوف هذا العرش مربع الشكل ودلى اليه القدمين فانقسمت الكلمة الواحدة التي هي في العرش واحدة فهي في العرش رحمة واحدة اليها ما ل كل شيء وانقسمت في الكرسي المبرجة وغضب مشوب برحمة اقتضى ذلك التركيب لما يريد الله ان يظهر في العالم من القبض والبسط والاضداد كلها فانه المعز المذل والقاطب الباسط والمعطى المانع قال تعالى أفن حق عليه كلمة العذاب فهذه من انقسام الكلمة غير ان الامر اذا كان ذاتيا لم يكن الا هذا

انظر الى الكون في تفصيله عجبا • ومرجع الكل في العقبى الى الله  
في الاصل متفق في الصور مختلف • دنيا وآخرة فالحكم لله  
في الله من كونه مجلى لعالمه • ولا يرى الكون الا الله بالله  
فاعلم وجودك ان الجود موجوده • وكن بذلك على علم من الله

فكما استوى الرحمن على العرش استوت القدمان على الكرسي وهو على شكل العرش في التربع لاني القوائم وهو في العرش كحلقة ملقاة فالكرسي موضع راحة الاستواء فانه ما تدلى اليه ما تدلى الامباطة والقدم الثبوت فتأكد قدم الصدق وقدم الجبار وقدم الجبر وقدم الاختيار ولها تين القدمين مراتب كثيرة في العلم الالهي لا يتسع الوقت ليرادها لمآذنها اليه في هذا الكتاب من الاجاز والاختصار ومقر هذا الكرسي أيضا على الماء الجامد وفي جوف هذا الكرسي جميع المخلوقات من سماء وأركان هي فيه كهو في العرش سواء وله ملائكة من المقسمات ولهذا انقسمت الكلمة فيه لان هذا الصنف لا يعرفون أحديته وان كانت فيهم فان الله وكلهم بالتقسيم مع الانفاس فلو أشهدهم الاحدية منهم ومن الامور كلها بما شغلوا بها نفسا واحدا عن التقسيم الذي خلقوا له وهم المطيعون كما أخبر الله عنهم فيل بينهم وبين مشاهدة الوحدات فاية وحدة تجلت لهم قسموها بالحكم فلا يشهدون الا انقسمة في كل شيء ولا غفلة عندهم ولا نسيان لما علموه وأما ملائكة التوحيد والوحدات اذا اجتمعهم مع المقسمات مجلس الهى وجرت بينهما مفاوضات في الامر اختصاصا لهما على النقيض وهذا من جملة ما يختصم فيه الملا الاعلى فيقول الصنف الواحد بالوحدة ويقول الآخر بالانقسام والثبوتية لم توجد أرواحهم

الامن هذه الارواح ولم توجد هذه الارواح الامن القوتين اللتين في النفس الكلية  
فالنفس لا تعسرف الابيه • والحق لا يصرف الابها  
فكن لمن ذاته مسخرها • وكن لمن نفسه مشبها

وأيضا

ومن يكن على الذي وصيته • كان بما أوصيته منها

واعلم عليك الله أن ألوهية الخلقين من هذه الحضرة ظهرت في العالم لما تعطيه من اتسام كل شئ فظاهر في العالم  
الما خلق تعالى فيه وعلموما اختص العلماء باقمو حصل لهم الشفوف على غيرهم الا بمصادر الاشياء من أين ظهرت  
في العالم والتقابل لانك أنه اتسام في مقسوم فلا بد من عين جاءه تقيلا القسم ولما كان عذرا العالم مقبولا في  
نفس الامر لكونهم مجبورين في اختيارهم لذلك جعل الله ما ل الجميع الى الرحمة فهو الغفور لماستر من ذلك عن  
قلوب من لم يعلمه بصورة الامر رحمة به لانه الرحيم في غفرانه لعله بان مزاجه لا يقبل فالمنع من القابل لتضمة مشيئة  
الحق لكون العين قابلة لكل مزاج فما اختصت واحدة على التعيين بمزاج دون غيره مع كونها قابلة لكل مزاج الا  
لحكم المشيئة الالهية الى هذا اذا صعدت ارواح الثنوية يكون مزاجها ليس لها قدم في غيره فلها طريق خاص  
وعلى الله قصد السبيل

**فصل ثالث في الفلك الاطلس والبروج والجنات وشجرة طوبى وسطح الفلك المسكوك** اعلم أن الله خالق في  
جوف هذا الكرمى الذي ذكرناه جسماشفا مستديرا قسمه اثني عشر قسما سمي الاقسام بروجاً وهي التي أقسم بها  
لناني كتابه فقال تعالى والسما ذات البروج وأسكن كل برج منها ملأها من لاهل الجنة كالعناصر لاهل الدنيا  
فهم ما بين ما ترى وهو اثنى عشر وعن هؤلاء يتكون في الجنات ما يتكون ويستحيل فيها ما يستحيل ويفسد  
ما يفسد أعني يفسد بتغير نظامه الى أمر آخر ما هو الفساد المذموم المستحب فهذا معنى يفسد فلا تتوهم ومن هنا  
قالت الامامية بالاثني عشر اماما فان هؤلاء الملائكة أئمة العالم الذي تحت احاطتهم ومن كون هؤلاء الاثنى عشر  
لا يتغيرون عن منازلهم لذلك قالت الامامية بعصمة الأئمة لكنهم لا يشعرون أن الامداديات في اليهم من هذا المكان  
واذا صعد وامرت ارواحهم في هذه المعارج بعد الفصل والقضاء النافذ بهم الى هذا الفلك تنتهي لاتعداه فانهم لا تعتقد  
سواء فهم وان كانوا اثني عشر فهم على أربع مراتب لان العرش على أربع قوائم والمنازل ثلاثة دنيا وبرزخ وآخرة  
واما رابع ولكل منزل من هذه المنازل أربعة لاد منهم لهم الحكم في أهل هذه المنازل فاذا ضربت ثلاثة في أربعة  
كان الخارج من هذا الضرب اثني عشر فلذلك كانوا اثني عشر برجا ولما كانت الدار الدنيا تعود ناراً في الآخرة بقي  
حكم الاربع عليها التي لها البرزخ في سوق الجنة ولا بد فيه من حكم الاربع والجنة لا بد فيها من حكم الاربع فلا بد  
من البروج فالجلى والاسد والقوس على مرتبة واحدة من الاربع في مزاجهم والثور والسنبلة والجدي على مرتبة  
أخرى ولادة ايضا والجوزاء والميزان والدالي على مرتبة أخرى ولادة ايضا والسرطان والعقرب والحوت على مرتبة  
أخرى ولادة ايضا لان كل واحد من كل ثلاثة على طبيعة واحدة في مزاجهم لكن منازل احكامهم ثلاثة وهم أربعة  
ولادة في كل منزل وكل واحد منهم له الحكم في كل منزل من الثلاثة كان اليوم واليلة لواحد من السبع الجوارى الخمس  
الكسنى هو واليه وصاحبها الحاكم فيها ولكن للباقي من الجوارى فيه حكم مع صاحب اليوم فلا يستقل دون الجماعة  
الاباؤل ساعة من يومه وثامن ساعة وكذلك الليل والآخرة مثل ذلك وان كان لها الاسد كما كان لدنيا السرطان  
وهو برج منقلب والاسد برج ثابت فان كل واحد من الاثنى عشر له حكم فيها كذلك الدنيا وان كان لها السرطان  
فلا بد لباقي البروج من حكم فيها كذلك البرزخ وان كان له السنبلة فلا بد لكل واحد من الباقيين من حكم فيها وامام  
منزل ثالث لا يتبدل الدنيا بالنار فانه قد كان صاحب الدنيا بحكم الاصل السرطان فلما عادت نار اعزل السرطان ولها  
برج الميزان وتبعه الباقيون في الحكم فانظر ما أعجب هذا فاذا انقضت عذاب أهل النار ولها برج الجوزاء ولا بد من بقي  
من البروج حكم في ولاية هذا الوالى واذا كان الحكم لواحد من هؤلاء في وقت نظره فيهم كان مزاج القابل في الآخرة  
على حكم النقيض حتى ينتم به اذا حكم عليه هذا في المسائل خاصة لان المسائل رحمة مطلقة عامة فبذلك فليفرحوا أعني  
بفضل الغفور رحمة فانه خير مما يجمعون ولما أدار الله الفلك الاطلس بما جعل فيه من الولاية والحكام وجعل منتهى  
دوره يوما كاملا لا ليل فيه ولا نهار أو جدمافيه عند حركته وبما ألقى وأوحى به الى التواب من الحكم في ذلك وجعل

لاحكامهم في كل عين مدة معلومة محصورة تنوع تلك المدة بحسب المنزل الدنياوى والاخرى والبرزخى والحكم  
البرزخى أسرعه مدة وأكثفه حكماً كذا وسنيه على قدر أيامه والايام متفاضة فيوم نصف دورة ويوم دورة كاملة  
ويوم من ثمان وعشرين دورة وأكثر من ذلك الى يوم المعارج وأقل من ذلك الى يوم الشؤون وما بين هذين  
اليومين درجات للايام متفاضة وجعل لكل نائب من هؤلاء الاملاك الاثنى عشر فى كل برج ملكه ايام ثلاثين خزنة  
تحتوى كل خزنة منها على علوم شتى يهبون منها لمن نزل بهم عن قدر ما تعطيه رتبة هذا النازل وهى الخزائن التى قال  
الله فيها وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وهذا النازل بهم ما يصرف ما حصل له من هذه الخزائن  
من العلوم فى نفسه فان حظه منها حظ حصولها ويصرف ما حصل له فى عالم الاركان والمولدات والانسان فمن النازلين  
من يقيم عندهم يومافى كل خزنة وينصرف وهو أقل النازلين اقامة وأما أكثر النازلين اقامة فهو الذى يقيم عند كل  
خزنة ليحصل منها على قدر رتبته عند الله وما يطيعه استعداد مائة سنة و باقى النازلين ما بين مائة سنة واليوم وأغنى  
باليوم قدر حركة هذا الفلك الاطلس وأغنى بالمائة سنة كل سنة ثلاث مائة وستين يوماً من أيام هذه الحركة فاعلم ذلك  
وهذه الخزائن تسمى عند أهل العالم درجات الفلك والنازلون بها هم الجوارى والمنازل وعيوقاتهم من الثواب  
والعلوم الحاصلة من هذه الخزائن الالهية هى ما يظهر فى عالم الاركان من التأثيرات بل ما يظهر من مقعر فلك  
الكواكب الثابتة الى الارض وسميت ثابتة لبطئها عن سرعة الجوارى السبعة وجعل هؤلاء الاثنى عشر نظراً فى  
الجنات وأهلها وما فيها مخلصاً من غير حجاب فما يظهر فى الجنان من حكم فهو عن تولى هؤلاء الاثنى عشر بنفوسهم  
تشرى بفلاهل الجنة وأما أهل الدنيا وأهل النار فبايما يثرون ما لهم فيها من الحكم الا بالثواب وهم النازلون عليهم الذين  
ذكرناهم فكل ما يظهر فى الجنات من تكوين وأكل وشرب ونكاح وحركة وسكون وعلوم واستعالة وما كول  
وشهوة فعلى أيدى هؤلاء الثواب الاثنى عشر من تلك الخزائن باذن الله عز وجل الذى استخلفهم ولهذا كان بين  
ما يحصل عنهم بمباشرتهم وبين ما يحصل عنهم بغير مباشرتهم بل بوساطة النازلين بهم الذين هم لهم فى الدنيا والنار  
كالجباب والنواب بون عظيم وفرقان كبير يحصل علم ذلك الفرقان فى الدنيا لمن اتقى الله وهو قوله فى هذا وأمثاله ان  
تقوا الله يجعل لكم فرقاً وهو علم هذا وأمثاله ويكفر عنكم سيئاتكم أى يستر عنكم ما يسؤكم فلا ينالك  
ألم من مشاهدته فان رؤية السوء أذراً من يمكن أن يكون محلاً له وان لم يحل به فانه تسوء رؤيته وذلك لحكم الوهم  
الذى عنده والامكان العقلى ويففر لكم أى ويستتر من أجلكم عن لكم به عناية فى دعاء عام وأخاص معين فالدعاء  
الخاص مائة بين به شخصاً بعينه أو نوعاً بعينه والعالم ما ترسله مطلقاً على عباد الله ممن يمكن أن يحل بهم سوء والله  
ذو الفضل العظيم بما أوجب على نفسه من الرحمة وبما امتن به منها على من استحق العذاب كالصلاة فى الاصول  
والفروع وهؤلاء الثواب الاثنا عشر هم الذين تولوا بناء الجنات كلها الاجنة عدن فان الله خلقها بيده وجعلها له  
كالقلعة للملك وجعل فيها الكتيب الابيض من المسك وهو الظاهر من الصورة التى يتجلى فيها الرب لعباده عند الرؤية  
كالمسك بفتح الميم من الحيوان وهو الجلد وهو الغشاء الظاهر للابصار من الحيوان وجعل بايديهم غراس الجنات  
الاشجرة طوبى فان الحق تعالى غرسها بيده فى جنة عدن وأطالها حتى عاتفروعها سورجنة عدن وتدت مظلة  
على سائر الجنات كلها وايس فى اكمامها ثمر الا الحلى والحلل لباس أهل الجنة وزينتهم زائدافى الحسن والبهاء على  
ما تحمل اكمام شجر الجنات من ذلك لان اشجرة طوبى اختصاص فضل بكون الله خلقها بيده فان لباس أهل الجنة ما هو  
نسج ينسج وانما تشقى عن لباسهم ثمر الجنة كما تشقى الاكمام هنا عن الورد وعن شقائق النعمان وما شا كلهم من  
الازهار كلها كما ورد فى الخبر الصحيح كشافوا الحسن نقلاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطف بالناس فدخل  
رجل فقال يا رسول الله أو قام رجل من الحاضرين الشك منى فقال يا رسول الله ثياب أهل الجنة أخاق تخلق أم نسج  
تنسج فضحك الحاضرون من كلامه فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وقال أنصفحكون أن سأل جاهل  
عالم يا هذا وأشار الى السائل بل تشقى عنها ثمر الجنة فخل لهم علم لم يكونوا عرفوه وادار بحجة عدن سائر الجنات وبين كل

جنة وجنة سور يميزها عن صاحبها وسمى كل جنة باسم معناه سار في كل جنة وان اختصت هي بذلك الاسم فان ذلك الاسم الذي اختصت أمكن ما هي عليه من معناه وأفضله مثل قوله صلى الله عليه وسلم أقضاكم على وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأفرضكم زيد وان كان كل واحد منهم يعلم القضاء والحلال والحرام والافرائض ولكن هو من سمي به أخص وهي جنة عدن وجنة الفردوس وجنة الزهيم وجنة المأوى وجنة الخلد وجنة السلام وجنة المقامة والوسيلة وهي أعلى جنة في الجنات فانها في كل جنة من جنة عدن الى آخر جنتها في كل جنة صورة وهي مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وسلم وحده نالها بدعاء أمته حكمة من الله حيث نال الناس السعادة بركة بعثته ودعائه يا هم الى الله وتبينه منازل الله الى الناس من أحكامه جزاء وفاقا وجعل لارض هذه الجنات سطح الفلك المكوكب الذي هو سقف النار وسيأتي فصله في هذه الفصول ان شاء الله تعالى وجعل في كل جنة مائة درجة بعدد الاسماء الحسنى والاسم الاعظم المسكوت عنه لوزيرة الاسماء وهو الاسم الذي يتميز به الحق عن العالم هو الناظر الى درجة الوسيلة خاصة وله في كل جنة حكم كماله حكم اسم الهى فافهم ومنازل الجنة على عدد آتى القرآن ما بلغ الينامنه فلنالك الميزة بقراءة وما لم يبلغ الينا فلناله بالاختصاص في جنات الاختصاص كما لنا بالميراث جنات أهل النار الذين هم أهلها وأبواب الجنة ثمانية على عدد أعضائه التكليف ولهذا ورد في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فممن توضع وصلى ركعتين ولم يحدث نفسه بشئ فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء فقال له أبو بكر الصديق رضى الله عنه فماعليه ان لا يدخلها من أبوابها كلها فقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم قول أبي بكر وابنته وفي خبر جده صاحب هذا الحال فلكل عضو باب والاعضاء ثمانية العين والاذن واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب فقد يقوم الانسان في زمن واحد باعمال هذه الاعضاء كما يفيد خل من أبواب الجنة الثمانية في حال دخوله من كل باب منها فان نشأة الآخرة تشبه البرزخ وابلن الانسان من حيث ما هو ذو خيال وأما خواتم الجنات فتسع وسبعون خوذة وهي شعب الإيمان بضع وسبعون شعبة والبضع هنا تسعة فان البضع في اللسان من واحد الى تسعة فادنى شعب الإيمان اماطة الاذى عن الطريق وأعلى لاله الا الله وما بينهما مما يتعاقب من الاعمال والكارم الاخلاق فمن أتى شيئا من مكارم الاخلاق فهو على شعبة من الإيمان وان لم يكن مؤمنا كمن يوحى اليه في المبشرات وهي جزء من أجزاء النبوة وان لم يكن صاحب المبشرة نبيا فتفتطن لعموم رحمة الله فانطلق النبوة الالمن انصف بالمجموع فذلك النبي وتلك النبوة التي هجرت علينا وانقطعت فان من جلتها التشرع بالوحى الماسكى في التشرع وذلك لا يكون الا للنبي خاصة فلا بد ان يكون لهذه الشعبة حكم فممن قامت به وانصف بها وظهر أثرها عليه فان الله لما أخبر بهذه الشعبة على لسان الرسول أضافها الى الإيمان اضافة اطلاق لم يقيد الإيمان بالبكذابل قال الإيمان والإيمان بكذا شعبة من شعب الإيمان المطلق فكل شعبة إيمان كالذين آمنوا بالباطل خاصة وهو الاصلاح بين الناس بما لم يكن واخذ ببيعة في الحرب فكان لا كذب دخول في الإيمان فهو في موطن شعبة من شعب الإيمان وقد يوجد هذا من المؤمن وغير المؤمن على انه ماتم غير مؤمن فان الله ما تركه كانه ماتم غير كافر فان الامر محصور بين مؤمن بالله ومؤمن بالباطل وكافر بالله وكافر بالباطل فكل عبد لله فهو مؤمن كافر معا بين إيمانه وكفره ماتنقيد به فلكل شعبة من الإيمان طريق الى الجنة فأهل الجنان في كل جنة وأهل النار من حيث ساقاهم من شعب الإيمان وهم أهل النار الذين لا يخرجون منها فاهم بما كانوا فيه من شعب الإيمان جميع معاني الجنات في النار الاجنة الفردوس والوسيلة لا قدم لهم فيها فان الفردوس لا عين له في النار فلمهم النعيم والخلد والمأوى والسلام والمقامة وعدن واهل الجنات الرؤية متى شاءوا ولاهل النار في أحيان مخصوصة الرؤية فان الله ما أرسل الحجاب عليهم مطلقا وانما قال يومئذ في قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لما تعود عليهم واغلظ في حال الغضب والربوبية لها الشفقة فان الرب في ضعف يتعين اللطف به فلذلك كان في حال الغضب عن ربهم محجوب بافهامه فأورنه ذلك الحجاب أن جعله صلى الجحيم لانه قال بعد قوله لمحجوبون ثم انهم اصلوا الجحيم فأنى بقوله ثم فاصل الجحيم الا بعد وقوع الحجاب ولذلك قيده بيومئذ كذلك أيضا لم يحل انسان ولا مكلف ان يكون على خلق من أخلاق الله وان لله

ثلاثة خلق فلا بد ان يكون الانسان من مؤمن وكافر على خلق من اخلاق الله واخلاق الله كلها حسنة جيدة فكل ذات قام بها خلق منها وصرفه في الموضع الذي يستحقه ذلك الخلق فلا بد ان تسعده به حيث كانت من نار أو جنان فانه في كل ذي كبد رطبة أبجر ولا بد ان يحنوك كل انسان على امر مامن خلق الله فله أجر من ذلك فدركت النار هي دركات مالم ينقطع العذاب فاذا انتهى الى أجله المسمى علا ذلك الدرك في حق المقيم فيه درجة للخلق الالهى الذى كان عليه يوم ما

الله أكرم ان تنساك منته \* ومن يجود اذا الرحمن لم يجد

ولما جعل الله تعالى في المكلف عقلا ونجلى له كان له من جهة عقله ونظره عقد وعهد لله الزم ذلك النظر العقلى وهو الافتقار الى الله بالذات وأمثاله ثم بعث اليه رسولا من عنده فأخذ عليه عهدا آخر على ما تقرر في الميثاق الاول فصار الانسان مع الله بين عهدين عهد عقلى وعهد شرعى وأمره الله بالوفاء بهما بل طلبه الحال بذلك لقبوله فلما وقفت على هذين العهدين وبلغ منى علمى بهما المبلغ الذى يبلغه من شاهده قلت

في القلب عقد محمى وعقد هداية \* اتراء بخلص من له عقدان  
ربى بما أعطيتني علمته \* مالى لما جلتني به تران  
ماكل ما كلفتنى اطيقه \* من لى بتحصيل النجاة وذان  
عقلا وشرعا بالوفاء يناديا \* قالسى فالى بالوفاء يدان  
ان كنت نعتى فالوفاء محصل \* أو كنت أنت فاهما عنيانى

أما قولى ان كنت نعتى فهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه انه قال كنت سمعه وبصره وبده ومؤيده وكذلك ان كنت أعنى نفسى أنت أى أنت الفاعل والموجد للعمل والوفاء لأنما اذلا إيجادا لمخلوق في عقد نابل الامر كله لله فاهما يعنى العقل والشرع يحكمهما على عنيانى وانما عنيان من له خلق الاعمال والاحوال والقدرة عليها وانما قلنا هذا ليحقق عند السامعين صدق الله في قوله وكان الانسان أكثر شئى جدلا وأقوى الجـال ما يجادل به الله \* واعلم ان شجرة طوبى لجميع شجر الجنات كآدم لما ظهر منه من البنين فان الله لما غرسها بيده وسواها نفخ فيها من روحه وكفاه - لى مريم نفخ فيها من روحه فكان عيسى محيى الموتى ويرى الاكبه والابرص فشرف آدم باليدى بن نفخ الروح فيه فأورثه نفخ الروح فيه علم الاسماء لكونه مخلوقا باليدى بن فبالجموع نال الامر وكانت له الخلافة والمال والبنون زينته الحياة الدنيا وتولى الحق غرس شجرة طوبى بيده ونفخ الروح فيها بناتها ثم الحلى والحلل الذين فيها مازينة للابسها ففتح أرضها فان الله جعل ما على الارض زينة لها وأعطت في ثمر الجنة كله من حقيقته عاين ما هى عليه كما أعطت النواة النخلة وما تحمله مع النوى الذى في ثمرها وكل من تولاه الحق بنفسه من وجهه الخاص بأمر تامن الامور فان له شفوفا وميزة على من ليس له هذا الاختصاص ولا هذا التوجه والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الفصل الرابع في فلك المنازل وهو المكوكب وهيئة السموات والارض والاركان والمولدات والعمد الذى بمسك الله السماء به أن تقع على الارض لرحته بمن فيها من الناس مع كفرهم بنعمه فلا تهوى السماء ساقطة واهية حتى يزول الناس منها \* اعلم ان الله خلق هذا الفلك المكوكب في جوف الفلك الاطلس وما بينهما خلق الجنات بما فيها فلهذا الفلك أرضها والاطلس سماؤها وبينهما فضاء لا يعلم منتهاه الا من أعلمه الله فهو فيه كحلقة في فلاة فيحاء وعين في مقعر هذا الفلك ثمانى وعشرين منزلة مع ما ضاف الى هذه الكواكب التى سميت منازل لقطع السيارة فيها ولا فرق بينها وبين سائر الكواكب الاخر التى ليست بمنازل في سيرها وفيما تختص به من الاحكام في نزولها الذى ذكرناه في البروج قال تعالى والقمر قدرناه منازل ليعنى هذه المنازل المعينة في هذا الفلك المكوكب وهى كالنطقة بين الكواكب من الشرطين الى الرشاء وهى تقديرات وفروض في هذا الجسم ولا تعرف أعيان هذه القادر الالهة الكواكب كما انه ما عرف انها منازل لا بنزول السيارة فيها ولولا ذلك ما عديرت عن سائر الكواكب الا باشخاصها ومن مقعر هذا

الفلك الى ماتحته هي الدار الدنيا فانه من هناك الى ماتحته يكون اسفاله من اراه الى الاخرى فلاخرى صورة فيها غير صورة الدنيا فينتقل من ينتقل منها الى الجنة من انسان وغير انسان ويبقى مايبقى فيها من انسان وغير انسان وكل من يبقى فيها فهو من أهل النار الذين هم أهلها وجعل الله لكل كوكب من هذه الكواكب قطعة من الفلك الاطلس ليحصل من تلك الخزان التي في روجه وبايدي ملائكته الاثني عشر من علوم التأثير ما تعطيه حقيقة كل كوكب وقد يناد ذلك وجعلها على طبائع مختلفة والنور الذي فيها وفي سائر السيارة من نور الشمس وهو الكوكب الاعظم القلبي ونور الشمس ماهو من حيث عينها بل هو من تجل دائم لها من اسمه النور فانه نور الانوار الله الذي هو نور السموات والارض فالتناس يضيفون ذلك النور الى جرم الشمس ولا فرق بين الشمس والكواكب في ذلك الا ان التجلي للشمس على الدوام فلهذا لا يذهب نورها الى زمان نكويرها فان ذلك التجلي المثالي النوري يستتر عنه في أعين الناظرين بالحجاب الذي بينها وبين أعينهم وبسبابة هذه الكواكب تحدث أفلاك كافي هذا الفلك أي طرقات الهواء يجمع الخلوقات فهو حياة العالم وهو حار رطب فافترط فيه الحرارة والسخونة سمي نار او ما فترط فيه الرطوبة وقلت حرارته سمي ماء وما بقي على حكم الاعتدال بقي عليه اسم الهواء وعلى الهواء امسك الماء وبه جرى وانساب وتحرك وليس في الاركان أقبل لسرعة الاستعالة من الهواء لانه الاصل وهو فرع لازدواج الحرارة والرطوبة على الاعتدال والطريق المستقيم فهو الاسطقص الاعظم أصل الاسطقصات كلها والماء أقرب اسطقص اليه ولهذا جعل الله منه كل شيء حتى يقبل بذاته التسخين ولا تقبل النار برودة ولا رطوبة لا بالذات ولا بالعرض بخلاف الماء **وهو وصل** فاعظم البروج البروج الهوائية وهي الجوزاء والميزان والدالي ولما خلق الله الارض سبع طباق جعل كل أرض أصغر من الاخرى لتكون على كل أرض قبة سماء فلما خلق الارض وقدر فيها أقواتها وكسا الهواء صورة النحاس الذي هو الدخان فمن ذلك الدخان خلق سبع سموات طباقاً جساماً مشافهة وجعلها على الارض كالقباب على كل أرض سماء أطرافها عاينها نصف كرة والارض لها كالسطح فهي مدحمة دحاها من أجل السماء أن تكون عليها فادت فقال بالجبال عليها فنقلت فسكنت بها وجعل في كل سماء منها كوكباً وهي الجوارى منها القمر في السماء الدنيا وفي السماء الثانية الكاتب وهو عطار وفي الثالثة الزهرة وفي الرابعة الشمس وفي الخامسة الاحمر وهو المريح وفي السادسة المشتري وهو بهرام وفي السابعة زحل وهو المقاتل كما رسمناها في المثال المتقدم فلما سجدت الكواكب كلها ونزلت بالخزائن التي في البروج ووهبتها ملائكة البروج من تلك الخزائن ما وهبتها أثرت في الاركان ما تولد فيها من جماد الذي هو المعدن ونبات وحيوان وآخر موجود الانسان الحيوان خليفة الانسان الكامل وهو الصورة الظاهرة التي بها جاع حقائق العالم والانسان الكامل هو الذي أضاف الى جمعية حقائق العالم حقائق الحق التي بها سمحت له اختلافه ظهر ذلك فيمن ظهر من هذه الصور فجعل في كل صنف من المولدات نوعاً كاملاً من جنسها فكل صورة ظهرت في المعدن صورة الذهب وفي النبات شجر الوقواق وفي الحيوان الانسان وجعل بين كل نوعين متوسطات كالجماءة بين المعدن والنبات والنخلة بين النبات والحيوان والسناسل والقرد بين الحيوان والانسان ونفخ في كل صورة أنشأها روحاً منه خفيت وتعرف اليها بها فعرته بأمر جبلت عليه تلك الصورة وما تعرف اليها الا من نفسها فتراه الا على صورتها وكانت الصور على أربعة مختلفة وان كانت خلقت من نفس واحدة كقلوب بني آدم خلقها الله من نفس واحدة وهي مختلفة فمن الصور من بطنت حياته فأخذ الله بإصاها كثر الناس عنها وهي على ضربين ضرب له نمو وغذاء ونوع له نمو ولا غذاؤه فسمينا الصنف الواحد معدناً وحجر أو الآخري نباتاً ومن الصور من ظهرت حياته فسمينا حيواناً وحياء والكل سعى في نفس الامر ذو نفس ناطقة ولا يمكن أن يكون في العالم صورة لا نفس لها ولا حياة ولا عبادة ذاتية وأمرية سواء كانت تلك الصورة مما يحدتها الانسان من الاشكال أو يحدتها الحيوانات ومن أحدتها من الخلق عن قصد وعن غير قصد فاهو الآن تصور الصورة كيف نصورت وعلى يدي من ظهرت الاو يلبسها الله تعالى روحاً من لئمره ويتعرف اليها من حينه فتعرف منها وتشهد فيها هكذا هو الامر دائماً دنيا وآخرة يكشفه أهل الكشف فظهر الليل والنهار بطول الشمس وغروبها كما



حدث اليوم بدورة الفلك الاطلس كما حدث الزمان بمقارنة الحوادث عند السؤال بمتى والزمان واليوم والليل والنهار وفصول السنة كلها أمور عدمية نسبية لا وجود لها في الاعيان وأوحى في كل مباء أمرها وجعل امضاء الامور التي أودعها السموات في عالم الاركان عند سباحة هذه الجوارى وجعلهم نواباً متصرفين بأمر الحق لتنفيذ هذه الامور التي أخذوها من خزائن البروج في السنة بكاملها وقدرها المنازل المعلومة التي في الفلك المكوّن وجعل لها اقترانات وافتراقات كل ذلك بتقدير العزيز العليم وجعل سيرها في استدارة ولهذا سماها أفلا كاو جعل في سطح السماء السابعة الضراح وهو البيت المعمور وشكله كالمسحوق في الهاشم وخلق في كل سماء عالماً من الارواح والملائكة يعمرونها فاما الملائكة فهم السفراء النازلون بمصالح العالم الذي ظهر في الاركان والمصالح أمور معلومة وما يحث عن حركات هذه الكواكب كلها وعن حركة الاطلس لاعلم هؤلاء السفراء بذلك حتى تحدث فلك كل واحد منهم مقام معلوم لا يتعداه وباقي العالم شغلهم التسبيح والصلاة والثناء على الله تعالى وبين السماء السابعة والفلك المكوّن كراعى عليها صوركم والمكافئين من الثقلين وستور مرفوعة بأيدي ملائكة مطهرة ليس لهم الا مراقبة تلك الصور وبايديهم تلك الستور فاذا نظر الملك الى الصور قدسه بحت وتعبت عما كانت عليه من الحسن أرسل الستور ينهوا بين سائر الصور فلا يعرفون ما طرأ ولا يزال الملك من الله مراقباً تلك الصورة فاذا رأى تلك الصورة قد زال عنها ذلك القبح وحسنت ورفع الستر فظهرت في أحسن زينة وتسبيح تلك الصور وهو لاء الارواح الملكية الموكلة بالستور سبحان من أظهر الجليل وستر القبيح وأطلع أهل الكشف على هذا ليتخلقوا باخلاق الله ويتأدبوا مع عباد الله فيظفرون بحسن العالم ويسترون مساوهم وبذلك جاءت الشرائع من عند الله فاذا رأيت من بدعى الاهلية لله ويكون مع العالم على خلاف هذا الحكم فهو كاذب في دعواه وبهذا أوامره تسمى سبحانه بالغافر والغفور والغفار ولما كَوّن الله ملكونه بما ذكرناه خلق آدم بيده من الاركان وجعل أعظم جزء فيه التراب ابرده وبسه وأنزله خليفة في أرضه التي خالق منها وقد كان خلق قبله الجان من الاركان وجعل أغلب جزء فيه النار وكان من أمر آدم وابليس والملائكة ما وصف الله لنا في القرآن فلا يحتاج الى ذكر ذلك وأمسك الله صورة السماء على السماء لاجل الانسان الموحد الذي لا يمكن ان ينفي فذكر الله الله لا يلبس في خاطره الا الله فاعنده أمر آخر بدعى عنده الوهية فينفيه بلاه الا الله فليس الا الله الواحد الاحد ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يبقى على وجه الارض من يقول الله الله وهو الذي كبر الا كبر الذي قال الله فيه ولله كبره فاعلم ان الرسول صلى الله عليه وسلم من يقول لا اله الا الله فهذا الاسم هو هجير هذا الامام الذي يقبض آخر او تقوم الساعة فتشق السماء فان هذا أوامره كان العبد لان الله ما أمسكه لمن أجله ان تقع على الارض ولذلك قال فيها انها وهية أى واقعة ساقطة ثم مازالت النواب تتحرك في طرقها والصور تظهر بالاستتعالات في عالم الاركان دنيابر زخاو آخرة الى ان يرث الله الارض ومن عليها فلا يبقى الا ما في الآخرة وهو يوم القيامة والداران الجنة والنار ولكل واحدة منهما ماؤها من الجن والانس وعاشاء الله وفي الجنة قدم الصدق وفي النار قدم الجبار وهما القدمان اللتان في الكرسي وقدم من الكلام في هذا الفن من هذا الكتاب ما فيه غنية للعاقل وبلغت زاد للسافر توصله الى مقصوده

**الفصل الخامس** في أرض الحشر وما يحوى عليه من العالم والمراتب وعرش الفصل والقضاء وحلته وصفوف الملائكة عليها بين يدي الحكم العدل اعلم ان الله تعالى اذا نفخ في الصور وبعث ما في القبور وحشر الناس والوحوش وأخرجت الارض أنفاسها ولم يبق في بطنها سوى عيينها اخراجاً لاباناً وهو الفرق بين نشأة الدنيا الظاهرة وبين نشأة الآخرة الظاهرة فان الاولى أنبتنا فيها من الارض فنبتت نباتاً كما ينبت النبات على التدرج وقبول الزيادة في الجرم طويلاً وعرضا ونشأة الآخرة اخراج من الارض على الصورة التي يشاء الحق ان يخرجنا عليها ولذلك علق المشبهة بنشر الصورة التي أعادها في الارض الموصوفة بأنها نبتت وتنبت على غير مثال لانه ليس في الصور صورة تشبهها فكذلك نشأة الآخرة يظهرها الله على غير مثال صورة تقدمت تشبهها وذلك قوله كابدأكم نعوون

ولقد علمهم النشأة الاولى فلولا نذكرون وتنشئكم فيها لاتعلمون فاذا أخرجت الارض أنقلها وحدثت انما بقي فيها مما اخترته شيء بجى بالعالم الى الظلمة التي دون الجسر فالتواقيها حتى لا يرى بعضهم بعضا ولا يبصرون كيف التبديل في السماء والارض حتى تقع فتمد الارض أولامد الاديم وتبسط فلا ترى فيها عوجا ولا أمثا وهي الساهرة فلانوم فيها فانه لانوم لاحد بعد الدنيا ويرجع ماتحت مقعر الفلك المكوكب جهنم ولهذا سميت بهذا الاسم لبعدها عن المقعر من الارض ويوضع الصراط من الارض علوا على استقامة الى سطح الفلك المكوكب فيكون منتهاه الى المرج الذي خارج سور الجنة وأول الجنة يدخلها الناس هي جنة النعيم وفي ذلك المرج المأدبة وهو درمكة بيضاء نقيته مناهيا كل أهل المأدبة وهو قوله تعالى في المؤمنين اذا أقاموا التوراة والانجيل من بني اسرائيل ولوانهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم فتحن أمة محمد صلى الله عليه وسلم تقيم كل ما أنزل اليها من ربها بالايمان وبه نفعل من ذلك بما أمرنا من العمل به وغيرنا من الامم منهم من آمن كما آمننا ومنهم من آمن ببعض وكفر ببعض فمن نجما منهم قيل فيه لا كلوا من فوقهم وهو ما خرج من فروع أشجار الجنان على السور فظل على هذا المرج فقطفه السعداء ومن تحت أرجلهم هو ما أكلوه من الدرمة البيضاء التي هم عليها ووضع الموازين في أرض الحشر لكل مكلف ميزان يخصه وضرب بسور يسمى الاعراف بين الجنة والنار وجه له مكانا ان اعتدات كفتا ميزانه فلم ترجح احداهما على الاخرى ووقفت الحفظة بايديهم الكتب التي كتبوها في الدنيا من أعمال المكلفين وأقوالهم ليس فيها شيء من اعتقادات قلوبهم الاما شهدوا به على أنفسهم بما تلفظوا به من ذلك ففعلوها في أعناقهم بايديهم فمنهم من أخذ كتابه بيمينه ومنهم من أخذه بشماله ومنهم من أخذه من وراء ظهره وهم الذين نبذوا الكتاب في الدنيا وراء ظهورهم واشتروا به عنقا قليلا وليس أولئك الا الأتمة الضلال المضلون الذين ضلوا وأضلوا وجرى بالحوض يتدفق ماء عليه من الاواني على عدد الشاربين منه ولا تزيد ولا تنقص ترى فيه أنبوبات أنبوب ذهب وأنبوب فضة وهولز بقى بالسور ومن السور تنبعث هذان الانبوبان فيشرب منه المؤمنون ويؤتى بمنابر من نور مختلفة في الاضاءة واللون فتنصب في تلك الارض ويؤتى بقوم فيقيمعدون عليها قد غشبتهم الانوار لا يعرفهم أحد في رحمة الابد عليهم من الخلق الالهية ماتقر به أعينهم ويأتى مع كل انسان قرينه من الشياطين والملائكة وتشر الالوية في ذلك اليوم للسعداء والاشقياء بايدي أمتهم الذين كانوا يدعونهم الى ما كانوا يدعونهم اليه من حق وباطل وتجتمع كل أمة الى رسولها من آمن منهم به ومن كفر وتحتشر الافراد والانباء بمزل من الناس بخلاف الرسل فانهم أمحباب العساكر فلمهم مقام يخصهم وقد عين الله في هذه الارض بين يدي عرش العجل والقضاء مرتبة عظيمة امتدت من الوسيلة التي في الجنة يسمى ذلك المقام المحمود وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وتأتي الملائكة ملائكة السموات ملائكة كل سماء على حدة متميزة عن غيرها فيكونون سبعة صفوف أهل كل سماء صف والروح قائم مقدم الجماعة وهو الملك الذي نزل بالشرائع على الرسل ثم يجاء بالكتب المنزلة والصحف وكل طائفة ممن نزلت من أجلها خلفها فيمنازون عن أمحباب الفترات وعمن تعبد نفسه بكتاب لم ينزل من أجله وانما دخل فيه وترك ناموسه لكونه من عند الله وكان ناموسه عن نظر عقلي من عاقل مهدي ثم يأتي الله عز وجل على عرشه والملائكة الثمانية تحمل ذلك العرش فيضعونه في تلك الارض والجنة عن يمين العرش والنار من الجانب الآخر وقد علت الهيبة الالهية وغابت على قلوب أهل الموقف من انسان وملك وجان ووحش فلا يتكلمون الا همسا بإشارة عين وخفي صوت وترفع الحجب بين الله وبين عباده وهو كشف الساق ويأمرهم داعي الحق عن أمر الله بالسجود لله فلا يبقى أحد سجد لله خالسا على أي دين كان الا سجد السجود المأهود ومن سجد انقاء ورياء ختر على فقاء وبهذه السجدة يرجع ميزان أمحباب الاعراف لانها سجدة تكيف فيسعدون ويدخلون الجنة ويشرع الحق في الفصل والحكم بين عباده فيما كان بينهم وأما ما كان بينهم وبين الله فان الكرم الالهي قد أسقطه فلا يؤخذ الله أحد من عباده فيالم يتعلق به حق للغير وقد ورد من أخبار

الانبياء عليهم السلام في ذلك اليوم ما قد ورد على ألسنة الرسل ودون الناس فيه ما دونوا فمن أراد تفاصيل الامور فلينظرها هناك ثم تقع الشفاعة الاولى من محمد صلى الله عليه وسلم في كل شافع أن يشفع فيشفع الشافعون ويقبل الله من شفاعتهم ما شاء ويرد من شفاعتهم ما شاء لان الرحمة في ذلك اليوم بيسطها الله في قلوب الشفعاء فمن رد الله شفاعته من الشافعين لم يردها انتقاما منهم ولا عدم رحمة بالمشفوع فيه وانما أراد بذلك اظهار المنة الالهية على بعض عباده فيتولى الله سعادتهم ورفع الشقاوة عنهم فنهى من يرفع ذلك عنه باخواجهم من النار الى الجنان وقد ورد شفاعة بشفاعة أرحم الراحمين عند المنتقم الجبار فهي مراتب أسماء الالهية لشفاعة محققة فان الله يقول في ذلك اليوم شفت الملائكة والنبيون والمؤمنون وبقي أرحم الراحمين فدل بالمفهوم أنه لم يشفع فيتولى بنفسه اخراج من يشاء من النار الى الجنة ونقل حال من هو من أهل النار من شقاء الآلام الى سعادة الازلها فذلك قدر نعيمه وقد يشاء ويملا الله جهنم بغضبه المشوب وقضائه والجنة برضاه فتم الرحمة وتنبت النعمة فيكون الخلق كما هم في الدنيا على صورة الحق فيتحولون لتحولته وآخر صورة يتحول اليها في الحكم في عبادة صورة الرضا فيتحول الحق في صورة الذميم فان الرحيم والمغافي أول من يرحم ويعفو وينعم على نفسه بازالما كان فيه من الحرج والغضب على من أغضبه ثم سرى ذلك في المفضوب عليه فمن فهم فقد أمناء ومن لم يفهم فسيعلم ويفهم فان المال اليه والله من حيث يعلم نفسه ومن هو يته وغناه فهو على ما هو عليه وانما هذا الذي وردت به الاخبار وأعطاه الكشف انما ذلك أحوال تظهر ومقامات تشخص ومعان تجسد ليعلم الحق عباده معنى الاسم الالهي الظاهر وهو ما بدا من هذا كله والاسم الالهي الباطن وهو هو بته وقد تسمى لنا بهما فكل ما هو العالم فيه من نصر ينف واقلاب وتحول في صور في حق وخلق فذلك من حكم الاسم الظاهر وهو منتهى علم العالم والعلماء بالله وأما الاسم الباطن فهو اليه لا ينال ما يبدى منه سوى ليس كمثل شئ على بعض وجوه محققاته الآن أو صاف التنزيه له تعلق بالاسم الباطن وان كان فيه تمديد ولكن ليس في الامكان أكثر من هذا فانه غاية الفهم عندنا الذي يعطيه استعدادنا وأما قوله تعالى وان منكم الاواردها فان الطريق الى الجنة عليها فلا بد من الورود فاذا الم يبق في أرض الحشر من أهل الجنة أحد عاذ به نار أي دار النار وان كان فيها زمهرير جهنم من مقعر فلك الكواكب الى أسفل سافلين

**الفصل السادس** في جهنم وأبوابها ومنازلها ودرجاتها اعلم ان جهنم تحوى على السموات والارض على ما كانت عليه السماء والارض اذ كانتا رتقا فارجعت الى صفتها من الرق والكواكب كلها فيها طالع وغارية على أهل النار بالحرور والزمهرير بالحرور على المقررين بعد استيفاء المؤاخذة بما أجروا بالزمهرير على المحرورين ليجدوا في ذلك نعيما ولذة ما لهم من النعيم الا ذلك وجودهم عليهم أبدوا وكذلك طعامهم وشرابهم بعد انقضاء مدة المؤاخذة يتناولون من شجرة الزقوم لكل انسان بحسب ما يبرده عنه ما كان يجده أو يسخنه كالظلمة بحرارة العاش فيجد ماء بارد فيجده من اللذة لا ذهابه لحرارة العطش وكذلك ضده وأبوابها سبعة بحسب أعضاء التكليف الظاهرة لان باب القلب مطبوع عليه لا يفتح من حين طبع الله عليه عند ما قرله بالبوية وعلى نفسه بالعبودية فللنار على الافئدة اطلاع لا دخول لغلق ذلك الباب فهو كالجنة حفت بالمكاره فاذا كراهته من أبواب النار الا السبعة التي يدخل منها الناس والجان وأما الباب الملق الذي لا يدخل عليه أحد هو في السور فباطنه فيه الرحمة باقراره بوجود الله وبعبودته لربه وظاهره من قبله العذاب وهي النار التي تطلع على الافئدة وأما منازلها ودرجاتها وخواتمها فهي ما ذكرناه في الجنة على السواء لا تزيد ولا تنقص وليس في النار نار ميراث ولا باختصاص وانما نار أعمال فمنهم من عمرها بنفسه وعمله الذي هو قرينه ومن كان من أهل الجنة بقي عمله الذي كان في الدنيا على صورته في المسكان من النار الذي لو كان من أهلها صاحب ذلك العمل لكان فيه فانه من ذلك المسكان كان وجود ذلك العمل وهو خلاف ما كلف من فعل وترك فعاد الى وطنه كما عاد الجسم عند الموت الى الارض التي خلق منها وكل شئ الى أصله يعود وان طال المدة فانها أنفاس معدودة وآجال مضروبة محدودة يبلغ الكتاب فيها أجله ويرى كل

مؤمل ماؤه فأنما نحن به وله فما خرجنا عننا ولا حللنا إلا بنا حيث كنا وحشرت الوحوش كلها فيها أنعاما من الله عليها إلا  
الفرلان وما استعمل من الحيوان في سبيل الله فأنهم في الجنان على صور يقتضيه ذلك الموطن وكل حيوان تقتضى به  
أهل الجنة في الدنيا خاصة وأدالم يبقى في النار أحد الأهلها وهم في حال العذاب بجاء بالموت على صورة كبش أملح  
فيوضع بين الجنة والنار ينظر إليه أهل الجنة وأهل النار فيقول لهم تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيضعه  
الروح الامين ويأتي بجبي عليه السلام ويده الشفرة فيذبحه ويقول الملك لسا كنى الجنة والنار خلود فلا موت ويقع  
اليأس لأهل النار من الخروج منها ويرتفع الامكان من قلوب أهل الجنة من وقوع الخروج منها وتعلق  
الابواب وهي عين فتح أبواب الجنة فأنها على شكل الباب الذي إذا انفتح انسده موضع آخر فعين غلقه لنزل عين  
فتحه منزلا آخر وأما أسماء أبوابها السبعة فباب جهنم باب الجحيم باب السعير باب سقر باب لظى وباب  
الحطمة وباب سجين والباب المعلق وهو الثامن الذي لا يفتح فهو الحجاب وأما خواتم شعب الإيمان فمن  
كان على شعبة منها فإن له منها تجلياً بحسب تلك الشعبة كانت ما كانت ومنها ما هي خلق في العبد جبل عليه ومنها  
ما هي مكتسبة وكل خير فأنها عن الخير المحض فمن عمل خيراً على أي وجه كان فإنه يراه ويجازى به ومن عمل شراً فلا بد  
أن يراه وقد يجازى به وقد يعفى عنه وبذلك له تخبر أن كان في الدنيا قد تاب وإن مات عن غير توبة فلا بد أن يبذل بما  
يقابله بما تقتضيه ندامته يوم يبعثون ويرى الناس أعمالهم والجان وكل مكلف فما كان يستوحش منه المكلف عند  
رؤيته يعود له أنس له به وتختلف الهيئات في الدارين مع الانفاس باختلاف الخواطر هنا في الدنيا فإن باطن الانسان  
في الدنيا هو الظاهر في الدار الآخرة وقد كان غيباً هنا فيعود شهادة هناك وتبقى العين غيباً باطن هذه الهيئات والصور  
لا تنبدل ولا تتحول فأنم الاصور وهيئات تتخلع عنه وعليه دائماً أبداً الى غير نهاية ولا انقضاء

**الفصل السابع** في حضرة الاسماء الالهية والدنيا والآخرة والبرزخ اعلم أن أسماء الله الحسنى نسب واصافات  
وفيها أئمة وسدنة ومنها ما يحتاج اليها الممكات احتياجاً ضرورياً ومنها ما لا يحتاج اليها الممكنات ذلك الاحتياج  
الضروري وقوة نسبتها الى الحق أوجه من طلبها للخلق فالذي لا بد للممكن منها الحى والعالم والمريد والقائل كشفاً  
وهو في النظر العقلي القادر فهذه أربعة يطلبها الخلق بذاته والى هذه الاربعة تستند الطبيعة كما تستند الاركان الى  
الطبيعة كما تستند الاخلاط الى الاركان والى الاربعة تستند في ظهورها أمهات المقولات وهي الجوهر والعرض والزمان  
والمكان وما بقى من الاسماء فكما سدت هذه الاسماء ثم بلى هذه الاسماء اسمان المدبر والمفصل ثم الجواد والمقتطف من هذين  
الاسمين كان عالم الغيب والشهادة والدار الدنيا والآخرة وعنهما كان البلاء والعافية والجنة والنار وعنهما خلق من  
كل زوجين اثنين والسراء والضراء وعنهما صدر التحميدان في العالم التحميد الواحد الحمد لله المنعم المفضل والتحميد  
الآخر الحمد لله على كل حال وعن هذين الاسمين ظهرت القوتان في النفس القوة العلمية والقوة العمالية والقوة والفعل  
والسكون والاستحالة والملا الأعلى والملا الأسفل والخلق والامر ولما كانت الاسماء الالهية نسباً تطلبها الآثار لذلك لا يلزم  
ما تعطل حكمه منها لم يتعطل وإنما قدح ذلك لو اتفق ان تكون امراً وجودياً فأنه له سواء وجد العالم أو لم يوجد فإن  
بعض المتوهمين تخيل أن الاسماء للسمى تدل على أعيان وجودية قائمة بذات الحق فإن لم يكن حكمها يعم والابقي منها  
مالاتر لم تعطلاً فلذلك قلنا انه سبب عانه لورحم العالم كله لكان ولوعذب العالم كله لكان ولورحم بعض وعذب  
بعض لكان ولوعذبه الى أجل مسمى لكان فإن الواجب الوجود لا يمتنع عنه ما هو ممكن لنفسه ولا يكره  
له على ما ينفعه في خلقه بل هو الفعال لما يريد فلهذا خلق الله العالم رأيناه ذامراً تب وحقائق مختلفة تطلب كل  
حقيقة منه من الحق نسبة خاصة فلما أرسل تعالى رسله كان مما أرسلهم به لاجل تلك النسب أسماء تسمى بها خلقه  
يفهم منها دلالتها على ذاته تعالى وعلى أمر معقول لا عين له في الوجود له حكم هذا الامر والحقيقة الظاهرة في العالم  
من خلق ورزق ونفع وضر وإيجاد واختصاص وأحكام وغلبة وقهر ولفظ ونزل واستجلاب ومحبة وبفض وقرب  
وبعد وتعظيم وتحقير وكل صفة ظاهرة في العالم تستدعي نسبة خاصة لها اسم معلوم عندنا من الشرع فأنها مشتركة وإن  
كان لكل واحد من المشترك معنى اذا تبين ظهر انها متبانية فالاصل في الاسماء التباين والاشتراك فيه لفظي ومنها متبانية

ومنها مترادفة ومع ترادفها فلا بد ان يفهم من كل واحد معنى لا يكون في الآخر فعلنا ما سمي به نفسه واقتصرنا عليها  
 فاوجد الدار الدنيا وأسكن فيها الحيوان وجعل الانسان الكامل فيها اماما وخليفة أعطاه علم الاسماء لما تدل عليه  
 من المعاني وسخر لهذا الانسان وبفيه وماتناسل منه جميع ما في السموات وما في الارض وخلق خلقا ان قلت فيه  
 موجود صدقت وان قلت فيه معدوم صدقت وان قلت فيه لا موجود ولا معدوم صدقت وهو الخيال وله حالان حال  
 اتصال وهذا الحال له بوجود الانسان وبعض الحيوان وحال انفصال وهو ما يتعلق به الادراك الظاهر منه حاز اعنه في  
 نفس الامر كجبريل في صورة دحية ومن ظهر من عالم الستر من الجنة من ملك وغيره وخلق الجنة والمنزل الذي يكون  
 يوم القيامة نار الخلق من النار ما خلق وبقي منها ما بقي في القوة وجعل ذلك فيما جعل الله في هذا الوجود الطبيعي من  
 الاستعدادات فالذي هو اليوم دار دنيا يكون غداه في القيامة دار جهنم وذلك في علم الله وقد بينا ذلك في الصورة المثالية  
 المتقدمة في هذا الباب على التقريب

**الفصل الثامن** في الكتيب ومراتب الخلق فيه اعلم ان الكتيب هو مسك أبيض في جنة عدن وجنة عدن هي  
 قصبة الجنة وقلعتها وحضرة الملك وخواصه لاندخلها العامة الا بحكم الزبارة وجعل في هذا الكتيب منابر وامرأة  
 وكراسي ومراتب لان أهل الكتيب أربع طوائف مؤمنون وأولياء وأنبياء ورسل وكل صنف عن ذكرنا أشخاصه  
 يفضل بعضهم بعضا قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض  
 ففضل منازلهم بتفاضلهم وان اشتهر كوافي الدار ومن هذا الباب قوله ورفع بعضكم فوق بعض درجات يعني الخلق  
 قد دخل فيه جميع بني آدم دنيا وآخره فاذا أخذ الناس منازلهم في الجنة استندعاهم الحق الى رؤيته فيسارعون على قدر  
 مراتبهم ومشيهم هناء طاعته فهم البطل ومنهم السريع ومنهم المتوسط ويجمعون في الكتيب وكل شخص  
 يعرف مرتبته عند ضرور ياجري اليها ولا ينزل الا فيها كما يجري الطفل الى الثدي والحديد الى المغناطيس ولورام ان  
 ينزل في غير مرتبته لا قدر ولورام ان يتعشق بغير منزلته ما استطاع بل يرى في منزلته انه قد بلغ منتهى أمه وقصده فهو  
 يتعشق بما هو فيه من النعيم تعشقا طبيعيا ذاتيا لا يقوم بنفسه ما هو عنده أحسن من حاله ولولا ذلك لكانت دار ألم  
 وتنغيص ولم تكن جنة ولدار نعيم غير ان الاعلى له نعيم بما هو فيه في منزلته وعنده نعيم الادنى وأدنى الناس منزلة على  
 انه ليس ثم من دنى من لا نعيم له الا بمنزلة خاصة وأعلامهم من لا على منه له نعيم بالكل فكل شخص مقصور عليه نعيمه  
 فما أعجب هذا الحكم في الرؤية الاولى بعظم الحجاب على أهل النار والتنغيص والعذاب بحيث انهم لا يكون عندهم  
 عذاب أشد عذابا من ذلك فان الرؤية الاولى تكون قبل انقضاء أجل العذاب وعموم الرحمة الشاملة وذلك ليعرفوا  
 ذوق عذاب الحجاب وفي الرؤية الثانية الى ما يكون بعد ذلك تم الرحمة ولهم أعنى لاهل الجحيم رؤية من خوفاً أبواب  
 النار على قدر ما انصفوا به في الدنيا من مكارم الاخلاق فاذا نزل الناس في الكتيب للرؤية وتجلي الحق تعالى تجلياً عاماً  
 على صور الاعتقادات في ذلك التجلي الواحد فهو واحد من حيث هو تجل وهو كثير من حيث اختلاف الصور فاذا  
 رأوه انصبغوا عن آخرهم بنور ذلك التجلي وظهر كل واحد منهم بنور صورة ما شاهده فن علمه في كل معتقد فله نور كل  
 معتقد ومن علمه في اعتقاد خاص معين لم يكن له سوى نور ذلك المعتقد المعين ومن اعتقد وجود الاحكام له فيه بتزبه  
 ولا تشبيه بل كان اعتقاده انه على ما هو عليه فلم ينزه ولم يشبه وآمن بما جاء من عنده تعالى على علمه فيه سبحانه فله نور  
 الاختصاص لا يعلم الا في ذلك الوقت فانه في علم الله فلا يدري هل هو أعلى عن عموم الاعتقادات كلها علمه أم مساو له  
 وأما دونه فلا فاذا أراد الله رجوعهم الى مشاهدة نعيمهم بتلك الرؤية في جناتهم قال ملائكتهم وزعة الكتيب بردهم  
 الى قصورهم فيرجعون بصورة ماراً أو يحدون منازلهم وأهلهم منصفين بتلك الصورة فيتلذذون بها فانهم في وقت  
 المشاهدة كانوا في حال فناء عنهم فلم تقع لهم لذة في زمان رؤيتهم بل اللذة عند أول التجلي حكم سلطانها عليهم فانتهتهم  
 عنها وعن أنفسهم فهم في اللذة في حال فناء اعظم سلطانها واذا أبصروا تلك الصورة في منازلهم وأهلهم استمرت لهم  
 اللذة وتنعموا بتلك المشاهدة فتتعموا في هذا الموطن بعين ما أفناهم في الكتيب ويزيدون في ذلك التجلي وفي تلك

الرؤية علمانية أعطاهم إياه العيان لم يكن عندهم فإن المعلوم إذا شوهد تعطى مشاهدته أمر لا يمكن أن يحصل من غير مشاهدة كقيل

ولكن للعيان لطيف معنى \* لذا سأل المعانيبة السكيم

وهذا ذوق يعرفه كل من أقيم في هذه الحال لا يقدر على إنكاره من نفسه

الفصل التاسع \* في العالم وهو كل ماسوى الله وترتيبه ونضده روحا وجسما وعلا وسفلا \* اعلم ان العالم عبارة عن كل ماسوى الله وليس الا الممكنات سواء وجدت أو لم توجد فانها بذاتها علامة على علمنا أو على العلم بواجب الوجود لذاته وهو الله فان الامكان حكم لما لازم في حال عدمها ووجودها بل هو ذاتي لما لان الترجيح لما لازم فالرجح معلوم ولهذا سمي عالما من العلامة لانه الدليل على المرجح فاعلم ذلك وليس العالم في حال وجوده بشئ سوى الصور التي قبلها العماء وظهرت فيه فالعالم ان نظرت حقيقة انما هو عرض زائل أى في حكم الزوال \* وهو قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق بيت قالته العرب قول لبيد \* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \* يقول ماله حقيقة ثبتت عليها من نفسه فما هو موجود الا بغيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اصدق بيت قالته العرب

\* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \* فالجوهر الثابت هو العماء وليس الانفس الرحمن والعالم جميع ما ظهر فيه من الصور فهي اعراض فيه يمكن ازلها وتلك الصور هي الممكنات ونسبتهم من العماء نسبة الصور من المرأة تظهر فيها العين الرائي والحق تعالى هو بصير العالم فهو الرائي وهو العالم بالممكنات فما أدرك الاما في علمه من صور الممكنات فظهر العالم بين العماء وبين رؤية الحق فكان ما ظهر دليلا على الرائي وهو الحق فتفطن واعلم من أنت وأما نضده على الظهور والترتيب فارواح نورية الهية مهيمة في صور نورية خلقية ابداعية في جوهر نفس هو العماء من جلتها العقل الاول وهو القلم ثم النفس وهو اللوح المحفوظ ثم الجسم ثم العرش ومقره وهو الماء الجامد والهواء والظلمة ثم ملائكته ثم الكرسي ثم ملائكته ثم الاطلس ثم ملائكته ثم تلك المنازل ثم الجنات بما فيها ثم ما يختص بها وهذا الفلك من الكواكب ثم الارض ثم الماء ثم الهواء العنصري ثم النار ثم الدخان وفتق فيه سبع سموات سماء القمر وسماء الكاكب وسماء الزهرة وسماء الشمس وسماء الاحر وسماء المشتري وسماء المقاتل ثم أفلا كما الخلقون منها ثم ملائكة النار والماء والهواء والارض ثم المولدات المعدن والنبات والحيوان ثم نشأة جسد الانسان ثم ما ظهر من أشخاص كل نوع من الحيوان والنبات والمعدن ثم الصور والخلوقات من أعمال المكلفين وهي آخرون وهذا ترتيبه بالظهور في الابداء وأما ترتيبه بالمكان الوجودي أو المتوهم فالمكان المتوهم المعقولات التي ذكرناها الى الجسم الكل ثم العرش ثم الكرسي ثم الاطلس ثم المكوكب وفيه الجنات ثم سماء زحل ثم سماء المشتري ثم سماء المريخ ثم سماء الشمس ثم سماء الزهرة ثم سماء الكاكب ثم سماء القمر ثم الاثير ثم الهواء ثم الماء ثم الارض وأما ترتيبه بالمكانة فالانسان الكامل ثم العقل الاول ثم الارواح المهيمة ثم النفس ثم العرش ثم الكرسي ثم الاطلس ثم الكتنب ثم الوسيلة ثم معدن ثم الفردوس ثم دار السلام ثم دار المقامة ثم المأوى ثم الخلد ثم النعيم ثم تلك المنازل ثم البيت المعمور ثم سماء الشمس ثم القمر ثم المشتري ثم زحل ثم الزهرة ثم الكاكب ثم المريخ ثم الهواء ثم الماء ثم التراب ثم النار ثم الحيوان ثم النبات ثم المعدن وفي الناس الرسل ثم الانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنون ثم سائر الخلق وفي الامم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أمة موسى عليه السلام ثم الامم على منازل رسلها وأما ترتيبه بالتأثير فنه المؤثر بالخال ومنه ما هو المؤثر بالهبة ومنه ما هو المؤثر بالقول ومنه ما هو المؤثر بالفعل أعني بالآلة ومنهم المؤثر بمجموع الكل ومنهم المؤثر بمجموع البعض ومنهم المؤثر بغير قصد لما ظهر منه من الاثر كتأثيرات الرياح بهبوبها في الرمال وغيرها وهي صورة الاشكال وما في الوجود الا مؤثر ومؤثر فيه مطلقا ومؤثر اسم مفعول يكون له أثر بالخال كصور تحدث فتؤثر بالخال في واهب الارواح لها وقد ذكرنا في نضد العالم خطبة وهي هذه التي أناذا كرها \* ذكر الخطبة في نضد العالم الحمد

لله الذي ليس لاويله افتتاح كما لساير الاوليات • الذي له الاسماء الحسنى والصفات العلى الازليات • الكائن  
 ولا عقل ولا نفس ولا بساط ولا مركبات • ولا ارض ولا سموات • العالم فى العماء بجميع المعلومات  
 القادر الذى لا يجز عن الجازات المريد الذى لا يقصر فتجزه المجزات المتكلم ولا حروف ولا اصوات السميع  
 الذى يسمع كلامه ولا كلام مسموع الا بالحروف والاصوات والآلات والنفحات البصير الذى رأى ذاته  
 ولا صرثيات مطبوعة الدوات • الحى الذى وجبت له صفات الدوام الاحدى والمقام الصمدى فتعالى بهذه  
 السمات الذى جعل الانسان الكامل أشرف الموجودات وأتم الكلمات المحدثات والصلاة على سيدنا محمد  
 خير البريات وسيد الجسمانيات والروحانيات • وصاحب الوسيلة فى الجنات الفردوسيات • والمقام المحمود  
 فى اليوم العظيم البليات الاليم الرزيات أما بعد فإنه لما شاء سبحانه ان يوجد الاشياء من غير موجود وان  
 يبرزها فى أعيانها بما تقتضيه من الرسوم والحدود لظهور سلطان الاعراض واخواص والفصول والانواع  
 والاجناس الدافعين شبه الشكوك والرافعين حجب الالتباس بوسائط العبارات الشارحة والصفات الرسمية  
 والذاتية النسبة للبراس فانجلى فى صورة العلم صور الجواهر المتماثلات والاعراض المختلفة والمتماثلات  
 والمتقابلات • وفصل بين هذه الذوات بين التحيزات منها وغير التحيزات • كما انجلى فى ذوات  
 الاعراض والجواهر صور الهيئات والحالات بالكمييات وصور المقادير والاوزان المتصلات والمنفصلات  
 بالكميات وصور الادوار والحركات الزمانيات وصور الاقطار والاكوار المكانيات والصور الحافظات الماسكات  
 نظام العالم الحملات أسباب المناقب والمثالب العرضيات وأسباب المدائح والمذام الشرعيات • وأسباب الصلاح  
 والفساد الوضعيات الحكميات وصور الاضافات بين المالك والمملوك والآباء والابناء والبنات وصور التملك  
 بالعبودية والاماء الخراجات والحسن والجمال والعلم وأمثل ذلك الداخلات وصور التوجهات الفعلية القائمة بالفاعلات  
 وصور المنفعلات التى هى بالفعل والفاعلات مرتبطات وقال عند ما جلها بالشمس وضحاها والقمر اذا تلاها  
 والنهار اذا جلها والليل اذا يغشاها والسماء وما بناها والارض وما طحاها هذه حقائى الآباء العلويات  
 والامهات السفليات ولها البقاء بالابقاء مع استمرار التكوينات والتلوينات بالتغير والاستحالات ليثبت  
 عندها علم ما هى الحضرة الالهية عليه من العزة والثبات فهذه هو الذى أبرز سبحانه من المعلومات ولا يجوز غير  
 ذلك فإنه لم يبق سوى الواجبات والحالات فاول موجود اداره سبحانه فلك الاشارات ادارة احاطة معنوية وهو  
 اول الافلاك الممكنات المحدثات المعقولات وأول صورة ظهر فى هذا الفلك العمائى صور الروحانيات المهيئات  
 • التى منها القلم الالهى الكاتب العلام فى الرسالات وهو العقل الاول الفيض فى الحكميات والانبات • وهو  
 الحقيقة الحمديّة والحق الخلق به والعدل عند أهل اللطائف والاشارات وهو الروح القدسى الكل عند أهل  
 الكشف والتلويحات لجعله علما حافظا باقيا تاما كاملا فياضا كاتب من دواة العلم تحركه بين القدرة عن سلطان  
 الارادة والعلوم الجارية الى نهايات وهو مستوى الاسماء الالهيات ثم أدار معدن فلك النفوس دون هذا الفلك  
 وهو اللوح المحفوظ فى النبوات وهو النفس المنفصلة عند أصحاب الادراكات والاشارات والمكاشفات • جعلها  
 باقية تامة غير كاملة وفائضة غير مفيضة فيض العقل فهى فى محل التصور والجزع عن بلوغ الغايات ثم أوجد الهباء فى  
 الكشف والهوى فى النظر والطبيعة فى الاذهان لافى الاعيان فاول صورة أظهر فى ذلك الهباء صور الابعاد الثلاثة  
 فكان المكان فوجه عليه سبحانه سلطان الاربعة الاركان فظهرت البروج الناريات والترايات والهوائيات  
 والمائيات فتميزت الاكوان وسمى هذا الجدم الشفاف اللطيف المستدير المحيط باجسام العالم العرش العظيم  
 الكريم واستوى عليه باسمه الرحمن استواء منزها عن الحد والمقدار معلوم عنده غير مكيف ولا معلوم للعقول  
 والاذهان ثم أدار سبحانه فى جوف هذا الفلك الاول فلكا ثانيا سماه الكرسي فندت اليه القدمان فانفرق  
 فيه كل أمر حكيم بتقدير عزيز عليم وعنده أوجد الخيرات الحسان والمقصورات فى خيام الجنان ثم رتب

فيه منازل الامور كلها وأحكمها في روحانيات سخرها وحكمها بالتأثيرات السبعية من ألف الى ساعة عن اختلاف الملوان وجعل هذه المنازل بين وسط ومزج وطرف في سعد مستقر ونحس مستمر بنزول المقدر المفرد الانسان ثم أدار سبحانه في جوف هذا الفلك الثاني فلما ثالثا وخلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس مسخرافقيا أودع لديه كل أسود حالك وقرن به ضيق المسالك والوعر والحزن والكرب والحزن وحسرات الفوت وسكرات الموت وأسرار الظلمات والمغازات المهلكات والاشجار المثمرات والافاعي والحيات والحيوانات المضرات والحشرات الموحشات والطرق الدارسات والعنا والمشقات وخلق عند مساعدته النفس الكاية الجبال لتسكن الارضين المدحيت وأسكن في هذا الفلك روحانية خليله ابراهيم عليه السلام عبد مرسوله ثم أدار في جوف هذا الفلك فلما رابعا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه النخل الباسقات والعدل في القضايا والحكومات وأسباب الخير والسعادات والبيض الحسان المنعمات والاعتدالات والنفامات وأسرار العبادات والقربات والهدفات البرهانيات والصلوات النوريات واجابة الدعوات والنظرين الى الواقفين بعرفات وقبول النسك بموضع رمى الجرات وخلق عند مساعدته النفس الكاية تحليل المياه الجامدات واسكن في هذا الفلك روحانية نبيه موسى عليه السلام عبده ونجيه ثم أدار في جوف هذا الفلك فلما خامسا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه حماية المذاهب بالقواضب المرفهات والموازن السمهرات ونجميز قدور راسيات ومل جفون كالجواني المستدبرات والتعصبات والحيات واقناع الفتن والحروب بين أهل الهدايات والضلالات وتقابل الشبه المضلات والادلة الواضحات بين أهل العقول السليمة والتخيلات وخلق عند مساعدته النفس الكل لتلطيف الاهوية السخيفات واسكن في هذا الفلك روح رسوليه هارون ويحيى عليهما السلام موضعى سبياه ثم أدار في جوف هذا الفلك فلما سادسا خلق فيه كوكبا عظيما مشرقا سابحا أودع لديه أسرار الروحانيات والانوار المشرقات والضياآت اللامعات والبروق الخاطفات والشعاعات النيرات والاجساد المسقنيرات والمراتب الكاملات والاستواءات المعتدلات والمعارف اللواؤيات واليوافيت العاليات والجمع بين الانوار والاسرار الساريات ومعالم التأسيسات وأفاس النور الجاريات وخلع الارواح المدرات وابطاح الامور المبهمات وحل المسائل المشكلات وحسن ايقاع السماع في النعمات وتوالي الواردات وترادف التنزلات الغيبيات وارتقاء المغاني الروحانيات الى أوج الانتهات ودفع العلل بالعلالات النافعات والكلمات المستحسنات والاعراف العطريات وأمثال ذلك مما يطول ذكره قد ذكرنا منه طرفا في الباب السادس والاربعين من كتاب التنزلات الموصليات وخلق عند مساعدته النفس الكل نحر يك الفلك الاثير لتسخين العالم بهذه الحركات واسكن في هذا الفلك ادريس النبي المخصوص بالمكان العلى ثم أدار في جوف هذا الفلك فلما سادسا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه التصوير التام وحسن النظام والسماع الشهى والمنظر الرائق البهى والهيبة والجمال والانس والجلال وخلق عند مساعدته النفس الكل تقطير مياه رطب من ركن البخارات واسكن في هذا الفلك روحانية النبي الجليل التام يوسف عليه السلام ثم أدار في جوف هذا الفلك فلما ثامنا خلق فيه كوكبا سابحا من الخنس الكنس أودع لديه الاوهام والاليهام والوحى والالهام وممالك الآراء الفاسدة والقيادات والاحلام الرديئة والمبشرات والاختراعات الصناعية والاستنباطات العمليات وما في الافكار من الغلطات والاصابات والقوى الفعالات والوهميات والزجرو الكهانات والفراسات والسحر والعزائم والطلسميات وخلق عند مساعدته النفس الكل مزج البخارات الرطبة بالبخارات اليابسات واسكن في هذا الفلك روحانية روحه وكلته عيسى عليه السلام عبده ورسوله وابن أمته ثم أدار في جوف هذا الفلك فلما آخر تاسعا خلق فيه كوكبا سابحا أودع فيه الزيادة والنقصان والربو والاستعالات بالاضمحلات وخلق عند مساعدته النفس الكل امداد المولدات بركن العصارات واسكن في هذا الفلك روحانية نبيه آدم عليه السلام عبده ورسوله وصفيه واسكن هذه الافلاك المستدبرات أصناف الملائكة الصافات التاليات فنها القائمات والقاعدات ومنها

الراكعات والساجدات كما قال تعالى اخبار عنهم وما منا الا له مقام معلوم فهم عمار السموات وجعل منهم الارواح  
المطهرات المعتكفين بالشرف الحضرات وجعل منهم الملائكة المسخرات والوكلاء على ما خلقه الله من التكوينات  
فوكّل بالارضاء الزاجرات وبالابناء المرسلات وبالاهاام واليات الملقيات وبالتفصيل والتصوير والترتيب المقسمات  
وبالتزجيب والترحيب النائمات وبالترهيب الناشطات وبالتشنيث النازعات وبالسوق السابحات وبالاغتناء  
السابقات وبالحكام المدبرات ثم ادار في جوف هذا الفلك كرة الاثير اودع فيها نجوم المستقرات الطارقات ثم جعل  
دونه كرة لواء أجرى فيه الذاريات العاصفات السابقات الحاملات المعصرات وموج فيه البحور الزاخرات  
الكائنات من البخارات المستحيلات يسمى دائرة كرة الزمهرير تتعلم منه صناعة التقطيرات وامسك في هذه الكرة  
أرواح الاجسام الطائرات وأظهر في هاتين الكرتين الرعود العاصفات والبروق الخاطفات والصواعق المهلكات  
والاحجار القاتلات والجبال الشاعثات والارواح الناريات الصاعدات النازلات والمياه الجارحات ثم ادار في جوف  
هذه الكرة كرة اودع فيها سبجهاته ما أخبرنا به في الآيات البينات من استمرار احياء الموات وأجرى فيها الاعلام  
الجاريات وأسكنها الحيوانات الصامتات ثم ادار في جوفها كرة أخرى اودع فيه ضروب التكوينات من المعادن  
والنباتات والحيوانات فاما المعادن فجعلها عز وجل ثلاث طبقات منها المائيات والترابيات والحجريات وكذلك النبات  
منها النابتات والمفروشات والمزروعات وكذلك الحيوانات منها المولودات المرضعات والحاضنات والمفنات ثم كون  
الانسان ضاهيا لجميع ما ذكرناه من المحدثات ثم وهبه معالم الاسماء والصفات فهدت له هذه المخلوقات المهجرات ولهذا  
كان آخر الموجودات فمن روحانيته صح له امر الاولية في البدايات ومن جسميته صح له الآخرة في الغايات فبه بدى  
الامر وختم اظهار الاعنات واقامه خليفة في الارض لان فيها ما في السموات وأبداه بالآيات والعلامات والدلالات  
والمهجرات واختصه باصناف الكرامات وانصبه بالقضايا المشروعات ليميز الله به الخبيثات من الطيبات فيلحق  
الخبث بالشقاوات في الدركات ويلحق الطيب بالسعادات في الدرجات كما سبق في القبضتين اللتين هما صفتان للذات  
فسبحان مبدى هذه الآيات وناصب هذه الدلالات على انه واحد قهار الارض والسموات فهذا ترتيب نضد العالم على  
طريق خاص لبعض النظائر قد به وسند ذكر بعد القصيدة التي اذكرها بعد هذا ما وافقونا فيه وأما نظمنا فيه  
أيضا على طريقة أخرى في الوضع الاول فاعلم وهذه هي القصيدة

الحمد لله الذي بوجوده • ظهر الوجود وعالم الهيمان  
والعنصر الاعلى الذي بوجوده • ظهرت ذوات عوالم الامكان  
من غير ترتيب فلا متقدم • فيـــــــــــــــــه ولا متأخر بالآن  
حتى اذا شاء المهيمن ان يرى • ما كان معلوما من الاكوان  
فتح القدر عوالم الديوان • بوجود روح ثم روح ثاني  
ثم الهباء كذا الهوى لم جسم قابل • لعوالم الافلاك والاركان  
فاداره فلكا عظيما واسمه الشمس الكريمة ومستوى الرحمن  
يتلوه كرمي انقسام كلامه • فتلوح من أقسامه القدمان  
من بعده فلك البروج وبعده • فلك الكواكب مصدر الازمان  
ثم النزول مع الخلاء لمركز • ليقم فيه قواعد البنيان  
فادار أرضهم ماء فوقه • كرة الهواء وعنصر النيران  
من فوقه فلك الهلال وفوقه • فلك يضاف لكتاب الديوان  
من فوقه فلك زهرة فوقه • فلك الفزالة مصدر الملوان  
من فوقه المريج ثم المشتري • ثم الذي يعزى الى كيان

والكل جسم ما يشاء كل طبعه • خلق يسجد العالم النوراني  
فهم الملائكة الكرام شعارهم • حفظ الوجود من اسمه المحسان  
فتمركت نحو الكمال فولدت • عند التحرك عالم الشيطان  
ثم المعادن والنبات وبعده • جاءت لنا بعوالم الحيوان  
والغاية القصوى ظهور جسوننا • في عالم التركيب والابدان  
لما استوت وتعدت أركانه • نفخ الاله لطيفة الانسان  
وكاه صورته فعاد خافية • بضوئه الاملاك والثقلان  
وبدورة الفلك المحيط وحكمه • أبدى لنا في عالم الحسدان  
في جوف هذا الارض ماء اسودا • تننا لاهل الشرك والظفيان  
يجري على متن الرياح وعندها • ظلمات سخط القاهر الديان  
دارت بصخرة مركز ساطانه الروح الالهية العظيم الشان

فهذا ترتيب الوضع الذي أنشأ الله عليه العالم ابتداء • اعلم ان التفاضل في المعلومات على وجوه أهمها التأثير فكل  
مؤثر أفضل من أكثر المؤثر فيه من حيث ذلك التأثير خاصة وقد يكون المفضول أفضل منه من وجه آخر وكذلك فضل  
العلّة على معلولها والشرط على مشروطه والحقيقة على المحقق والدليل على المدلول من حيث ما هو مدلول له لا من  
حيث عينه وقد يكون الفضل بعموم التعاقب على ما هو أخص نعمة منه كالعالم والقادر ولما كان الوجود كله فاضلا  
مفضولا أدى ذلك الى المساواة وان قال لافضل ولا مفضول بل وجود شريف كامل تام لا نقص فيه ولا سيما وليس في  
المخلوقات على اختلاف ضرورها أمر الا وهو مستند الى حقيقة ونسبة الهيبة ولا تفاضل في الله لان الامر لا يفضل نفسه  
فلا معاضلة بين العالم من هذا الوجه وهو الذي يرجع اليه الامر من قبل ومن بعد وعليه عوّل أهل الجمع والوجود وبهذا  
سموا أهل الجمع لانهم أهل عين واحدة كما قال الله تعالى وما أمرنا الا واحدة ومن كشف الامر على ما هو عليه  
علم ما ذكرناه في ترتيب العالم في هذا الباب فانه متنوع المساق في الخطبة ترتيب ليس في المنظوم وكذلك سائر  
ما ذكرناه في الباب (وصل) في ذكر ما في هذا المنزل من العلوم فمن ذلك علم الانصال الكوني والانفصال الالهية  
والكوني وفيه علم تنزيه الحق مع ثبوت النزول والمعية عمال النزول والمعية من الحركة والاتقال وفيه علم الفرقان  
بين الكتب المنزلة من عند الله وان كانت كلها كلام الله ولما ذاك تكثرت وتعددت آياتها وسورها هل لكونها كلاما  
أو لكونها متكلماتها وفيه علم افتراق الناس الى مؤمن بكذا وغير مؤمن به وفيه علم الملا الأعلى وفيه علم الآجال  
وفيه علم حكمة التفضيل في العالم وفيه علم انشاء الفروع من أصل واحد وفيه علم قول القائل

وما على الله بمستنكر • أن يجمع العالم في واحد

وهذا هو علم الانسان الكامل الجامع حقائق العالم وصورة الحق سبحانه وتعالى وفيه علم الفرق بين المبدأ والمعاد  
وما معنى المعاد هل هو أمر وجودي أو نسبة مرتبة كوال يعزل ثم يرد الى ولايته وفيه علم السبب الذي لاجله أنكر  
من أنكر المعاد وما المعاد الذي أنكر وما صفة المنكر وفيه علم نسبة الاشياء الى الله نسبة واحدة فكيف سبقت  
الرحمة الغضب حتى عمّت الرحمة كل شيء فلم يبق للغضب محل يظهر فيه وفيه علم هداية الحق وفيه علم انشاء العالم من  
العالم ولما ذابرجع ما فيه من الزيادة والنقص فلا بد من العلم بكمال أو نعمان به يتميز ما زاد عليه وما نقص عنه وهل كل زيادة  
على النقص نقص أم لا وفيه علم هل يوجد أمران متجاوران ليس بينهما وسط مثل الغيب والشهادة وكان في  
والاثبات ومثل قولنا أنت ما أنت وما رميت اذ رميت وفيه علم الامر الذي يحفظ الله به المكلف من حيث عينه  
ومن حيث أفعاله وفيه علم كمال العالم الكمال الذي لا يحتمل الزيادة فيه فلا يظهر فيه عمال يظهر الاما خرج عنه فيعود  
عليه فيظهر فيه أمر لم يكن فيه وهو منه فما ظهر في العالم بعد تمامه الا العالم فامر الله واحدة فيه وهو المعبر عنه

بالاستحالات والاستحالات متنوعة بحسب الحقائق كالسوء يستحيل بخارا والملك يستحيل انسانا بالصورة وكذلك  
 التجلي فن عرف ذلك عرف الامر على ماهو عليه والولد على شبه أبيه فان الولد اذا خرج على شبه أبيه برآ الام بما  
 يتطرق اليها من الاحتمال اذ لم يكن الشبه ومن هنا تعلم انه لا خالق الا الله وقد نبه الشارع بحديث الصورة الكاملة  
 الامامية وفيه علم نفي الاسباب بانباتها وفيه علم الامر الذي دعا المشرک الى اثبات الشريك وفيه علم غير الحق  
 على الرتبة الالهية وفيه علم ما يقول المتعلم من العالم اذ اسأله العالم بفتح اللام وفيه علم ماهو من القول بحجة ومالبس  
 بحجة فهل الحق على الخصم عين القول خاصة أو ما يدل عليه القول أو في موطن يكون القول وفي موطن يكون ما يدل  
 عليه القول فاذا كان القول يعجز السامع فهو عين الحق وفيه علم الفضل بالعلم بين المخلوقين وانه لا رتبة أشرف من رتبة  
 العلم وفيه علم أن الملائكة كلهم علماء بالله ليس فيهم من يجمل بخلاف الناس ولذلك قال تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة ثم قال في حق الناس وأولوا العلم وما أطلق مثل ما أطلق الملائكة وهو علم التوحيد هنا لا علم الوجود  
 فان العالم كله عالم بالوجود لا بالتوحيد لا في الذات ولا في الرتبة وان كان المشرک قد جعل له الرتبة العليا مع الاشتراك في  
 معنى الرتبة وفيه علم ما لا يمكن للمخلوق بحده وهو افتقار الممكن الى المرجح وفيه علم ما يجوز نقضه من الموائيق  
 والعهود وما لا يجوز وفيه علم ما يسبق الى الوهم من تكذيب شخص من الناس يدعى أنه موجود من غير أب ولا أم  
 عند من يؤمن بوجود آدم عليه السلام وينكره في حق شخص ما قد أشبهه في الصورة ولا يتوقف في تكذيبه ولا في  
 رد ما قاله وجاء به وهو ممكن في نفس الامر ويقربه من يقول بحديث العالم وبقدمه وفيه علم ما تنقيد الملائكة من  
 العلم اذ ادخلوا على أهل السعادة في منازلهم وفيه علم فصل الدين من الآخرة دار اوحياة وهما دار واحدة وحياة واحدة  
 وفيه علم القلوب ولماذا ترجع نسبة الكون اليها هل الى علمها باستحالة ثبوتها على أمر واحد زمانين لما علمت أن  
 خالقها اذا تدكرت وفكرت أنه كل يوم في شان فقطع عند ذلك انها لتبقى على حال واحد لانها محل التعريف  
 والتقلب وفيه علم العلم الجامع والمفصل للمضار والمنافع وهل الانسان الجاهل يقاوم بقوة قوة كلام الله حتى لا يؤثر  
 فيه أو قوته على نفسه أن يستمر ما أثر فيه كلام الله فلم يقاوم الانفسه لا كلام الله وفيه علم انتظار الحق باظهار الامور  
 ما حكم به علمه فيها من الترتيب في الابد مع الجواز وكيف يجتمع المحال والامكان في أمر واحد فيحكم عليه بانه محال  
 بالدليل العقلي يمكن بالدليل العقلي وأدلة العقول لا تتعارض الا في هذا الموطن وفيه علم تأقيب الحق لاظهار الحق وهل  
 للحاكم اذا علم صدق أحد الخصمين في دعواه ويعلم أنه يبطل حقه لجهله بتحرير الدعوى هل له أن يعلمه كيف يدعى  
 حتى يثبت له الحق كما هو في نفس الامر وليس له ذلك لافي حضور الخصم ولا في غيبت وهذا مع علم الحاكم بصاحب  
 الحق وفيه علم حجج الرسل عليهم السلام ليست عن نظرفكرى وانما هي عن تعاليم الهى وفيه علم ما حظ الرسول من  
 الرسالة وفيه علم لا يعارض الحق الالهى الا الحق الالهى فهو مقابلة المثليين لا مقابلة غير المثاليين وان ظهرت المعارضة  
 من جانب المخلوق فما ظهر الحق الاعلى لسان المخلوق فان الله ما كام عباده على رفع الحجاب لانه يقول لا معقب لحكمه  
 وقد وقع في الدنيا المعقب فلا بد أن يكون المعقب الله لا غيره فهو مثل النسخ في الشرائع هو الذي شرع وهو الذي رفع  
 ما شرع بشرع آخر أنزله فالناسخ والمنسوخ من الله كذلك أمر العالم فيما جاء من الحق بالدلالة وفيما رده ذلك الحق  
 من غير دلالة فيعلم العالم بالله أنه من الحق فالحق يتلو بعضه بعضا فان زمان دعوى الواحد ما هو زمان دعوى الآخر الراى  
 له والمعارضة على الحقيقة ان لم يشتركا في الزمان فما هي معارضة قافهم وفيه علم انزال الحق العالم بالشيء منزلة نفسه منه  
 في ذلك العلم ولهذا نقول لا منزلة أشرف من العلم لانه ينزل منزلة الحق

لقد حزت كل الطيب فيما لثمته • وقد علم الاقوام من قد لثمته

وان الذي في الكون من كل طيب • من العقل والاحساس فيما طعمته

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة في معرف قم منزل سر وسرين وثنائك عليك بما ليس لك واجابة الحق اياك في ذلك  
لمعنى شرفك به من حضرة محمدية

من حاز شطر الكون في خلقه \* وشطره الآخر في خلقه  
فذاك عين الوقت في وقته \* وبدره الطالع في أفقه  
فبدره يطلع من غربه \* وضوءه يغرب في شرقه  
فكل مخلوق به هائم \* وكلنا نهلك في حقه

ورد في الخبر الصحيح في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله جليل يحب الجمال وهو تعالى صانع العالم وأوجده على صورته فاعلم كله في غاية الجمال ما فيه شيء من القبح بل قد جمع الله له الحسن كله والجمال فليس في الامكان أجل ولا أبداع ولا أحسن من العالم ولو أوجد ما أوجد إلى ما لا يتناهى فهو مثل لما أوجد لان الحسن الالهي والجمال قد حازه وظهر به فانه كما قال تعالى أعطى كل شيء خلقه فهو جاله اذ لو نقص منه شيء لنزل عن درجة كمال خلقه فكان فيهما ثم هدى أي بين ذلك لنا بقوله أعطى كل شيء خلقه

ولما رأينا الحق في صورة البشر • علمنا بان العقل فيه على خطر  
فمن قيد الحق المبين بعقله • ولم يطلق التقييد ما عنده خبر  
اذا ما تجلى لي على مثل صورتي • تجليت في التنزيه عن سائر الصور  
فان قال ماذا قلت أنت ذكرت لي • بانك تعفو عن ظلوم اذا انتصر  
وما أنت مثلي قل فلم حزت صورتي • ورؤيتني اياكم كما يبصر القمر  
فان كنت مثلي فالتمائل حاكم • على كل مثل كالقدي يقتضى النظر  
فكل شيهه لاشبهه مشاكل • على كل حال في القديم وفي البشر  
لقد شرع الله السجود لسهونا • بارغام شيطان وجبر لما انكسر  
فإلا لك لم أسجد وأنت امامنا • فانت جدير بالسجود كما ذكر  
أنيك نسى فانتيت مهرولا • وأين خطي الاقدام من خطوة البصر  
فمن فصلنا أو بن قد وصلتنا • وما هو الا الله بالعين والاذن  
فشكر الما أخنى وشكر المابدا • وحاز مزيد الخير عبدا اذا شكر  
وما هو الا الحق يشكر نفسه • ولكن بحجاب القرب أرسل فاستر

ومنها أيضا

فالعالم كله جلاله ذاتي وحسنه عين نفسه اذ صنعه صانعه عليه ولهذا هم فيه العارفون وتحقق بحجته المتحققون ولهذا قلنا فيه في بعض عباراتنا عنه انه مرآة الحق فمراى العارفون فيه الامورة الحق وهو سبحانه الجليل والجلال محبوب لذاته والهيبة له في قلوب الناظرين اليه ذاتية فاورث المحبة والهيبة فان الله ما كثر لنا الآيات في العالم وفي أنفسنا اذ نحن من العالم الانصرف نظرنا اليه ذكر اوفكر او عقلا و ايمانا وعلما وسمعا و بصرا ونهى ولبا و ما خلقنا الا لنعبده ونعرفه وما احدثنا في ذلك على شيء الاعلى النظر في العالم لجله عين الآيات والدلالات على العلم به مشاهدة وعقلا فان نظرنا قاليه وان سمعنا فنه وان عقلنا فنعنه وان فكرنا فنيه وان علمنا فايها وان آمنّا فنيه فهو المتجلى في كل وجه والمطلوب من كل آية والمنظور اليه بكل عين والمعبود في كل معبود والمقصود في الغيب والشهود لا ينفقه أحد من خلقه بفطرته وجبكت جميع العالم له مصل واليه ساجدو بحمده مسبح فاللسنة به ناطقة والقلوب به هائمة عاشقة والالباب فيه حائرة يروم العارفون ان يفصلوه من العالم فلا يقدر و يروم و ان يجعلوه عين العالم فلا يتحقق لهم ذلك فهم يجهزون فتشكل افهامهم وتتحير عقولهم وتتناقض عنه في التعبير السنتهم فيقولون في وقت هو وفي وقت ما هو وفي وقت هو ما هو فلا نستقر لهم فيه قدم ولا يتضح لهم اليه طريق أم لانهم يشهدونه عن الآبة والطريق فتحول هذه المشاهدة

بينهم وبين طلب غاية الطريق اذ لا تسلك الطريق الا الى غايتها والمقصود معهم وهو الرفيق فلا سالك ولا مسلوك فتذهب  
 الاشارات وليست سواء وتطليح العبارات وما هي الا اياه فلا ينكر على العارف ما يهيم فيه من العالم وما يتوهمه من العالم  
 ولولا ان هذا الامر كما ذكرناه ما أحب نبي ولا رسول أهلا ولا ولدا ولا أثر على أحد أحدا وذلك لتفاضل الآيات وتقلب  
 العالم هو عين الآيات وليست غير شؤن الحق التي هو فيها وقد رفع بعضها فوق بعض درجات لانه بتلك الصورة ظهر في  
 أسمائه فعملنا تفاضل بعضها على بعض بالعموم والخصوص فهو الغنى عن العالمين وهو القائل وما خلقت الجن والانس  
 الا ليعبدون فابن الخالق من الغنى وأبن القابض منه والمانع وأبن العالم في احاطته من القادر والقاهر فهل هذا كله  
 الاعين ما وقع في العالم فتصرف رسول ولا عارف الا فيه ولكن أكر الناس لا يعلمون وذلك لان من الناس  
 من في اذنه وقر وعلى بصره غشاوة وعلى قلبه قفل وفي فكره حيرة وفي علمه شبهة وبسمعه صمم ووالله ما هو هذا كله  
 عند العارف الا للقرب المفرط ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه  
 ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وأبن الوسوسة من الالهام وأبن اسم الانسان من اسم العالم  
 فن ليلى ومن لبني \* ومن هند ومن بننه ومن قيس ومن بشر \* أليسوا كلهم عينه  
 لقد أصبحت مشغوقا \* به اذا كان لي كونه فكل الخلق محبوبي \* فابن مهيمي أبسه  
 فن يبحث على قولي \* يبحر في بينه ينسه

وأما أهل الجبال العرضي والحب العرضي فظل زائل وغرض مائل وجدار مائل بخلاف ما هو عند العلماء بالله فان الظل  
 عند العالم بالله ساجد والعارض للوجود مستعد والجدار لم يل على العبادة ليظهر ماتحته من كنوز المعارف التي يستغنى بها  
 العارف الواقف خلق الله الغيرة في صورة الخضر فاقامه من انحنائه لما عزم ان الاهلية ما وجدت في ذلك الوقت في رب المال  
 فيقع التصرف فيه على غير وجهه ولتعلم نباء بعد حين فلو ظهر اتخذ عبثا وعائت فيه الايدي فسبحان واضع الحكم  
 وناصب الآيات ومظهر جمال الدلالات ومن أجلها عينا وأكلها كونها عالم الخيال وبه ضرب الله الامثال وبين تعالى  
 انه المنفرد بعلمه فانه قال ناهيا فلا تنصر بواله الامثال ان الله يعلم وأتم لا تعلمون وما جاء بهذه الآية الا عند ما ضرب لنا  
 الامثال منه فظهر للسكون وهو مقدمته ألا ترى الرؤيا بعينها يدرك الخيال يرى ما يكون قبل كونه وما كان وما هو  
 الوقت عليه وأي حضرة نجد فيها هذه الجمعية الاحضرة الخيال وكل من تعشق بأمر ما غنا تعشق به الابدان حصله في  
 خياله وجعل له في وهمه مثالا وطبق محبو به على مثاله ولولم يكن الامر كذلك لكان اذا فارقه من تعلق بصره به أو سمعه  
 أو شئ من حواسه فارق التعلق به ونحن لا نجد الامر كذلك فدل على ان المحبوب عند المحب على مثال صورة وأنشأه  
 في خياله فلزم مشاهدته فتضايف وجده وتزايد حبه وصار ذلك المثال الذي صورته بمرئيه مصوره على طلب من  
 صورته على صورته فان ذلك الاصل هو روح هذا الخيال وبه بقاؤه وهو الذي يحفظه وما اشتد حب المحب الا في صنعته  
 وفعله فان الصورة التي تعشق بها في خياله هي من صنعته فأن أحب الاما هو راجع اليه فبنفسه تعلق وعلى فعله أثني فن  
 علم هذا علم حب الله عباده وانه تعالى أشد حبا فيهم منهم فيه بل لا يحبونه عينا وانما يحبون احسانه فان الاحسان هو  
 مشهودهم ومن أحبه عينا فأنما أحب مثالا صورته في نفسه وتخييله وليس الا المشبهة خاصة فكل محب فلولو التشبيه  
 ما أحبه ولولا التخيل ما تعلق به ولهذا جعله الشارع في قلبه ووسعه قلب عبده وجهه من القرب به كهو أو كبعض  
 أجزائه فقل هو لاء عبده ومثلا وشاهدوه محصلا وأما المنزلة فآخرة في عيما يحبون فيها عشوى لا ظل في ظلمتها ولا ما  
 يمنعهم الدليل من التشبيه وما ثم إيمان بفوق نوره نور الادلة حتى بدرجها فيه فلا يزال المنزه غير قابض على شئ ولا حصل  
 لامر فهم أهل البت لان مهمهم متفرق والوهم منهم بعيد فنقصهم من كمال معرفة الوجود حكم الاوهام فيهم ولا حكم  
 للاوهام الا في الكمال من الرجال ولهذا جاءت الشرائع في الله بما تخيله الادلة فن تقوى نور إيمانه على نور عقله  
 كما تقوى نور الشمس على نور غيره من الكواكب فأن أذهب عين أنوارها وانما أدرجها في نوره فالعالم مستنير كله  
 بنور الشمس ونور الكواكب ولكنهم لا يبصرون الانوار الشمس ولا يبصرون المجموع كذلك الكامل من

أهل الله إذا أدرج نور عقله في نور إيمانه صوب رأى المتزهة إذا ماتعدت ما كشفته لهم أنوارها وصوب رأى المشبهة إذا ماتعدت ظاهرها أعطاه نور إيمانها بضرب الله لها من المثل ففرقه الكامل عقلا وإيمانا فآزدرجة الكمال كحاز الخيال درجة الحس والمعنى فلفظ المحسوس وكثف المعنى فكان له الاقتدار التام ولذلك قال يعقوب لابنه لا تقصص رؤياك على أخوتك فيكيدوا لك كيد الماعلم من علمهم بتأويل ما مثل الحق له في رؤياهم إذا ما كن مارآه وما مثل له إلا عين أخوته وأبويه فأنشأ الخيال صور الأخوة كواكب وصور الأبوين شمسا وقراوا كلهم لحم ودم وعروق وأعصاب فانظر هذه النقطة من عالم السفلى إلى عالم الأفلاك ومن ظلمة هذا الهيكل إلى نور هذا الكوكب فقد لطف الكيف ثم عمد إلى مرتبة التقدم وعلا المنزلة والمعاني المجردة فكساها صورة السجود المحسوس فكشف لطيفها والرؤيا واحدة فلولا قوة هذه الحضرة ماجرى ماجرى ولولا أنها في الوسط ما حكمت على الطرفين فإن الوسط حاكم على الطرفين لأنه حد لهما كان الآن عين الماضي والمستقبل كما كان الإنسان الكامل جعل الله رتبته وسطا بين كينونته مستويا على عرشه وبين كينونته في قلبه الذي وسعه فله نظرا إليه في قلبه فيرى أنه نقطة الدائرة قوله نظر إليه في استنوائه على عرشه فيرى أنه محيط الدائرة فهو بكل شيء محيط فلا يظهر خط من النقطة إلا ونهايته إلى المحيط ولا يظهر خط من المحيط إلا وداخله إلا ونهايته إلى النقطة وليست الخطوط سوى العالم فإنه بكل شيء محيط والكل في قبضته واليه يرجع الأمر كله فالخلاء ما فرض بين النقطة والمحيط وهو الذي عمر العالم بعينه وكونه وفيه ظهرت الاستحالات من نقطة إلى محيط ومن محيط إلى نقطة فما خرج عنه عز وجل شيء ولا ثم شيء خارج عن المحيط فيدخل في أحاطته بل الكل منه انبعث واليه ينتهي ومنه بدا واليه يعود فحيطه أساؤه ونقطته ذاته فلهذا هو الواحد العدد والواحد الكثير فما كل عين له ناظر إلا عين الإنسان ولولا أن الإنسان العاقل ما نظرت عين الإنسان فبالإنسان نظر الإنسان فبالخلق ظهر الحق

فقلنا فيه حق \* وقلنا فيه خالق \* وقلنا فيه در \* وقلنا فيه حق

فهو الملك والمالك \* وهو الفلك والفلك \* فإذا ما هو يتسه \* قال للحب هيت لك

أي حسنت هيتي اذهيت لك اذ لولا حسن العالم ما علم حسن القديم ولا جاله ولولا جلال الحق ما ظهر في العالم جلال فالامر دورى وبه دار الفلك قد دور ان الفلك سعيه وما برح من مكانه فهو بكيته المنتقل الذي لم يفارق مكانه تنبيهها من الله لعباده أو ضرب مثل ان الحق وان أوجد العالم ووصف نفسه بما وصف مازال في منزلة تنزيهه وتمييزه عن خلقه بذاته مع معينه بكل خلق من خلقه بخلاف الخطوط فانها متحركة من الوسط إلى الوسط فهي مفارقة وقاطعة منازل وحركة الوسط لم تفارق منزلتها ولا تحركت في غيرها وهي اعجوبة المسائل التي حار فيها الحبيب والسائل

\* ألا بها الفلك الدائر \* لمن أنت في سيركم سائر

الينا فنحن باحثاتكم \* اليه فسيركم بائر

تعالى عن الحد في نفسه \* وقال هو الباطن الظاهر

تدور علينا بانفاسنا \* وأنت لنا الحكم القاهر

فخلقك في شغل شاغل \* وأنت إذا ما أنقضى خامر

فان كنت في ذاك عن أمره \* فانت به الراج التاجر

ومن فوقكم من من فوقه \* اله لرتقكم فاطر

تمين بالفتق في رتقكم \* ففتقك في صنعه حائر

لذلك تدور وما تبرحن \* بمثواك والمقبيل الغابر

فقف فاني الجبر الا السرى \* وقال أنا الكاسر الجابر

سترت عيون النهى فانت \* وقد علمت اتى السائر

فسبحان من حكمه حكمة \* ومن عينه الوارد الصادر

(١) الضمير في فوقه

يعود على الفوق الاول

ه من خط المصنف

## فلولاك ملاح في أفقه • بدورته كوكب زاهر

ولما خلق الله تعالى العالم واقتضت ذات العالم أن يستحيل بعضه البعض بركة الله عليه من الحقائق والاستعداد لقبول الاستحالة طلب بذاته العوارض الامكانية التي تراها في العالم فمن العالم من له قصد في ذلك الطلب وهو معين عارض خاص كقائم يطلب القعود عن يعقل ومنهم من يطلبه من غير قصد كالشجرة تطلب السقي من أجل الثمرة التي خلقت لها وطلبها لذلك ذاتي على مقدار معلوم ان زاد على ذلك كان حكمه حكم نقصانه في الهلاك ومالماء بحكمها فلا بد من حافظ يحفظ عايتها القدر المعلوم وليس الا خالفها وهذه الامور العوارض التي تعرض لجوهر العالم منها ما يقال فيه صلاح ومنه ما يقال فيه فساد ولكن في نفس الامر لا يصح أن يعرض للعالم فساد لصلاح فيه فانه يكون خلاف ما يريد له وجوده وأما صلاح لافساد فيه فهو الواقع المراد لاصانع العالم فانه لتلك خلق العالم وأما الاحوال فذاتية للعاني فانها أحكامها وليس لها وجود ولا هي معدومة كالاحر لمن قامت به الحرارة وهذا حكم لا يتصف بالخلق لانه معقول لا عين له في الوجود العيني بل المعاني كلها التي أوجبت أحكامها لمن انصف به انصب عدمية لا عين لها في الوجود ولها الحكم والحال ولا عين لحكمها ولا لحالها في الوجود فصار الحاكم والمحكوم به في الحقيقة أمور اعدمية مع انها معقولة فعلى الحقيقة لا أثر لوجود في موجود وانما الأثر للعدم في الموجود وفي المعدوم لان الأثر للنسب كله وليس النسب الا أمور اعدمية يظهر ذلك بالبدئية في أحكام المراتب كرتبة السلطنة ومرتبة السوقة في النوع الانساني مثلاً فيحكم السلطان في السوقة بما تترتب درتبة السلطنة وليس للسلطنة وجود عيني واذا كان الحكم للراتب فالاعيان التي من حقيقتها أن لا تكون على صورة طبيعية جسمية في نفسها اذا ظهرت لمن ظهرت له في صورة طبيعية جسمية في عالم التمثيل كالمالك يتمثل بشراسو او كالتجلي الالهي في الصور فهل تقبل تلك الصورة الظاهرة في عين الرائي حكم مالك تلك الصورة في التي هي له حقيقة كصورة الانسان والحيوان فتحكم عليه بالتفكر وقيام الآلام والذات به فهل تلك الصورة التي ظهرت تشبه الحيوان أو الانسان أو ما كان تقبل هذا الحكم في نفس الامر أو الرائي اذ الم يعلم انها انسان أو حيوان ماله ان يحكم عليها بما يحكم على من تلك الصورة عينه كيف الامر في ذلك فاعلم ان الملك على صورة تخالف البشر في نفسه وعينه وكما تخالف البشر فقد خالفه أيضاً البشر مثل جبريل ظهر بصورة اعرابي بكلامه وحركته المعتادة من تلك الصورة في الانسان هي في الصورة الممتثلة ككاهي في الانسان أو هي من الصورة ككاهي الصورة متخيلة أيضاً وينبع تلك الصورة جميع أحكامها من القوى القائمة بها في الانسان كاقامها الكلام والحركة والكيفيات الظاهرة فهو في الحقيقة انسان خيالي أعني الملك في ذلك الزمان وله حكم تلك الصورة في نفس الامر أيضاً على حد الصورة من كونها انساناً خيالياً فاذا ذهبت تلك الصورة ذهبت أحكامها لذهابها وسبب ذلك ان جوهر العالم في الاصل واحد لا يتغير عن حقيقته وان كل صورة تظهر فيه فهي عارضة تستحيل في نفس الامر في كل زمان فرد والحق يوجد الامثال على الدوام لانه الخالق على الدوام والممكنات في حال عدمها مهيأة لقبول الوجود فمهما ظهرت صورة في ذلك الجوهر ظهرت بجميع أحكامها سواء كانت تلك الصورة محسوسة أو متخيلة فان أحكامها تتبعها كما قال الاعرابي لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف الحق جل جلاله بالضحك قال لانعم خيراً من رب يضحك اذ من شأن من يضحك ان يتوقع منه وجود الخير فكما انبج الصورة الضحك انبجها وجود الخير منها وهذا في الجانب الالهي فكيف في جوهر العالم ولا يهون مثل هذا عند عالم ولا يقبله متسع الخطر الامن عرف ان جوهر العالم هو النفس الرحاني الذي ظهرت فيه صور العالم ومن لم يعلم ذلك فانه يدركه في نفسه تكلف ومشقة في قبول ذلك في حق الحق وحق كل ظاهر في صورة يعلم انها ما هي له حقيقة في تأول ويتعذر عليه في أوقات التأويل فيؤمن ويسلم ولا يدري كيف الامر بخلاف العالم المحقق الذي قد اطلع الله تعالى على ماهي الامور عليه في أنفسها فالعالم كله من حيث جوهره شريف لا تنافس فيه وان الدودة والعقل الاول على السواء في فضل الجوهر وما ظهرت المفاضلة الا في الصور وهي أحكام المراتب فشریف وأشراف ووضع ووضع ومن علم هذا ان عليه قبول جميع ماوردت به الشرائع من الامور في حق الله والدار الآخرة

والامور الغائبة التي لا تدركها العقول بافكارها وايس لها مدرك الا بالخبر وليست الصور بشئ غير اعيان الممكنات وليس جوهر العالم سوى ما ذكرنا فلا مطلق على العالم من حيث جوهره حكم لا يكون له من حيث صورته وله حكم من حيث صورته لا يكون له من حيث جوهره فمن الناس من علم ذلك على الكشف وهم أصحابنا والرسول والانبياء والمقربون ومن الناس من وجد ذلك في قوته وفي عقله ولم يعرف من أين جاء ولا كيف حصل له فيشرك أهل الكشف في الحكم ولا يدري على التحقيق ما هو الامر وهم القائلون بالعلة والقائلون بالذهر والقائلون بالطبيعة وما عدى هؤلاء فلا خبر عندهم بشئ من هذا الحكم كما ان هؤلاء الطوائف لا علم لهم بما يعلمه أهل الله وان اشتركا في هذا الحكم فلو سألت علماء طائفة منهم ما أنكر لك عين ما بأنه أهل الله من ذلك وما حكم عليهم القول بذلك الحكم الا ما عرفه أهل الله هم والقائلون بالعلة لا يشعرون الا ترى الشارع وهو المخبر عن الله ما وصف الحق بأمر فيه تفصيل الا وهو صفة المحدث الخلق مع قدم الموصوف به وهو الله ولا قدم للعقل في ذلك من حيث نظره وفكره وسبب ذلك لا يعرف أصله ولا يعلم انه صورته في جوهر العالم بل يتخيل انه عين الجوهر فان أردت السلامة فاعبد رب ما وصف نفسه بما وصفه وفي التشبيه وأثبت الحكم كما هو الامر عليه لان الجوهر ما هو عين الصورة فلا حكم للتشبيه عليه ولهذا قال ليس كمثل شئ لعدم المشابهة فان الحقائق ترمي بها وهو السميع البصير اثباتا للصور لانه فصل حي فمن لم يعلم به من خبره عن نفسه فقد ضل ضلالا مبينا وأدنى درجته أن يكون مؤمنا بالخبر في صفاته كما آمن انه ليس كمثل شئ وكلا الحكمين حي نظرا عقليا وقبولا والله يقول انه بكل شئ محيط وعلى كل شئ حفيظ أترأه محيط به وهو خارج عنه ويحفظ عليه وجوده من غير نسبة اليه فقد نددت الامور واتحدت الاحكام وتعمزت الاعيان فقبل من وجه هذا ليس هذا عن زيد وعمره وقيل من وجه هذا عين هذا عن زيد وعمره وانهما انسان كذلك نقول في العالم من حيث جوهره ومن حيث صورته كما قال الله ليس كمثل شئ وهو يعني هذا الذي ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وحكم السميع ما هو حكم البصر ففصل ووصل وما انفصل ولا اتصل

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر • ومن شاء فليجهز ومن شاء فلينظر  
فمن علم العلم الذي قد علمته • حقيق عليه ان يسر وان يشكر  
اذا ناله التقوى فككن فطنا بما • يقول لمن يدري بذلك ويشهر  
وما قال هذا القول للخلق باطلا • ولكنه ذكر لي من شاء فليذكر  
هو الحيرة العمياء كان ذاعى • هو المنظر الاجلي لدى بصر يبصر  
ولما ظهر نافي وجود عمائه • علمنا وجود القرب فينا ولم نحصر

وصل اشارة تنبيه اعلم ان كل متلفظ من الناس بحديث فانه لا يتلفظ به حتى يتخيله في نفسه ويقيم صورته بعينه اولا بدله من ذلك ولما كان الخيال لا يراد لنفسه وانما يراد لبروزة الى الوجود الحسي في عينه أي يظهر حكمه في الحس فان التخيل قد يكون مرتبة وقد يكون ما قبل الصورة الوجودية كمن يتخيل أن يكون له وجه فيقول له وله فيظهر في عينه شخصا مثله وقد يتخيل أن يكون ملكا وهي رتبة فيكون ملكا ولا عين لما كنه في الوجود وانما هي نسبة واذا كان هذا وكان ما يتخيل يعبر كالرويا كذلك يعبر كل كلام ويتأول فيافي الكون كلام لا يتأول ولذلك قال ولعلم من تأويل الاحاديث وكل كلام فانه حادث عنده السامع فمن التأويل ما يكون اصابة لما اراده المتكلم بحديث ومن التأويل ما يكون خطأ عن مراد المتكلم وان كان التأويل اصابة في كل وجه سواء أخطأ مراد المتكلم أو أصاب فغمان أمر لا هو يقبل التعبير عنه ولا يلزم في ذلك فهم السامع الذي لا يفهم ذلك الاصطلاح ولا تلك العبارة فان علوم الاذواق والكيفيات وان قبلت لا تتقال ولكن لما كان القول بها والعبارة عنها لا يفهم السامع لذلك قالوا ما يتقال ولا يلزم ما لا يفهم السامع المدرك لأن لا يصطلح مع نفسه على لفظ يدل به على ما ذاقه ليسكون لذلك اللفظ منها ومنذ ذكر اله اذا نسي ذلك في وقت آخر وان لم يفهم عنه من لا ذوق له فيه والتأويل عبارة عما يؤول اليه ذلك الحديث

التي حدث عنده في خياله وما سمى الاخبار عن الامور عبارة ولا التعبير في الرؤيا تعبير الا لكون الخبر يعبر بما يتكلم به أي يجوز بما يتكلم به من حضرة نفسه الى نفس السامع فهو بمنزلة من خيال الى خيال لان السامع يتخيله على قدر فهمه وقد يطابق الخيال خيال السامع مع خيال المتكلم وقد لا يطابق فاذا طابق سمي فهماعنه وان لم يطابق فليس يفهم ثم المحدث عنه قد يحدث عنه بلفظ يطابقه كما هو عليه في نفسه حينئذ يسمى عبارة وان لم يطابقه كان لفظا لا عبارة لانه ما عبر به عن محله الى محل السامع وسواء نسب ذلك الكلام الى من نسب وانما قصدنا بهذه الاشارة التنبيه على عظم رتبة الخيال وانه الحاكم المطلق في المعلومات غير ان التعبير عن غير الرؤيا رباحي والتعبير عن الرؤيا ثنائي أي في الرؤيا وهما من طريق المعنى على السواء وعين الفعل في الماضي في تعبير الرؤيا مفتوح وفي المستقبل مضموم ومخفف وهو في غير الرؤيا مضاعف في الماضي والمستقبل مفتوح العين في الماضي ونكسرى في مستقبله وانما كان التضعيف في غير الرؤيا بالقوة في العبارة لانها أضعف في الخيال من الرؤيا فان المعبر في غير الرؤيا يعبر عن أمر متخيل في نفسه استحضره ابتداء وجعله كأنه يراه حسا فضعف عن يعبر عن الخيال من غير فكر ولا استحضر كصاحب الرؤيا فان الخيال هنالك أظهر له ما فيه من غير استحضر من الرائي والمتيقظ ليس كذلك فهو ضعيف التخيل بسبب حجاب الحس فاحتاج الى القوة فضعف التعبير عنه فقيل عبر فلان عن كذا وكذا بكذا وكذا بشد يد عين الفعل الأتري قولهم في عبور الوادي يقولون عبرت النهر أعبره من غير تضعيف لان النهر هنا غير مستحضر بل هو حاضر في الحس كما كان ذلك حاضرا في الخيال من غير استحضر فاستعان بالتضعيف لما في الاستحضر من المشقة والاستعانة تؤذن بالتضعيف أبدا حيث ظهرت لانه لا يطلب العون الا من ليس في قوته مقاومة ذلك الامر الذي يطلب العون عليه فكل ما لا يمكن الاستقلال به فان العادل له لا بد أن يطلب العون والمعين على ذلك فافهم فانه من هنا تعرف رتبة ما لا يمكن وجوده للموجد له لا بمساعدة أمر آخر ما هو عين الموجد فذلك الامر الآخر معين له على اظهار ذلك الامر وهنا يظهر معنى قوله حتى يسمع كلام الله اذا أراد الحق إيصاله الى اذن السامع بالاوصات والحروف أو الایماء والاشارة فلا بد من الواسطة اذ يستحيل عليه تعالى قيام الحوادث به فافهم وعلى الله قصد السبيل وفي هذا المنزل من العلوم علم ما يقتدر اليه ولا يتصل به وفيه علم بيان الجمع انه عين الفرق وفيه علم الفرق بين علم الخبر وعلم النظر العقلي وعلم النظر الكشفي وهو الذي يحصل بأدراك الحواس وفيه علم نبيه الغافل بما ذا ينبيه ومرايب التنبيه وفيه علم شرف العلم على شرف الرؤيا فقد يرى الشخص شيئا ولا يدري ما هو فيقصه على غيره فيعلمه ذلك الغير ما هو وان لم يره فالعلم أنهم من الرؤيا لان الرؤيا طريق من طرق العلم يتوصل بالسلوك فيه من هو عليه الى أمر خاص وفيه علم ظهور الباطل في صورة الحق وهما على النقيض ومن المحال ان يظهر أمر في صورة أمر آخر من غير تناسب فهو مثله في النسبة لأمثله في العين وهذا هو في صناعة النحو فعل المقاربة يقولون في ذلك كاد النعام يطير وكاد العروس يكون أميرا والحق تعالى يظهر في عين الرائي السراب ماء وليس بماء وهو عند ذلك كاد النعام يطير وكاد العروس يكون أميرا والحق تعالى يظهر في عين الرائي السراب ماء وليس بماء وهذا هو عند ذلك كاد النعام يطير وكاد العروس يكون أميرا والحق تعالى يظهر في عين الرائي السراب ماء وليس بماء فاذا كشف الغطاء وهو حال وصول الظمان الى السراب لم يجد كافيده فأنكره ووجد الله عنده غير مقيد بذلك التقييد الخاص بل له الاطلاق في التقييد فوفاه حسابه أي تقديره فكأنه أراد صاحب هذا الحال ان يخرج الحق من التقييد فقال له الحق بقوله فوفاه حسابه لا يحصل لك في هذا المشهد الا العلم في اني مطلق في التقييد فانعين كل تقييد لاني أنا العالم كله مشهود ومعلوم وهذا هو الكيد الالهي من قوله وأكيد كيدا ومكروا ومكر الله وفيه علم ما هو مربوط باجل لا يظهر حتى يبلغ السكاب فيه أجله وفيه علم قيمة المثل وفيه علم تنزيه الانبياء مما نسب اليهم المفسرون من البطامات مما لم يحق في كتاب الله وهم يزعمون انهم قد فسروا كلام الله فيما أخبر به عنهم نساء الله العصمة في القول والعمل فلقد جازا في ذلك باكر الجائر كسيلة ابراهيم الخليل عليه السلام وما نسبوا اليه من الشك وما نظر وافي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أولى بالشك من ابراهيم فان ابراهيم عليه السلام ما شك في احياء الموتى ولكن لما علم ان احياء الموتى وجودها متعددة مختلفة لم يدرباى وجه منها يكون يحق الله به الموتى وهو مجبول على طلب العلم فعين الله

له وجهان من تلك الوجوه حتى سكن اليه قلبه فعلم كيف يحيي الله الموتى وكذلك قصة يوسف ولوط وموسى وداود ومحمد عليهم السلام الالهى وكذلك ما نسبوه في قصة سليمان الى الملكين وكل ذلك نقل عن اليهود واستحلوا اعراض الانبياء والملائكة بما ذكره اليهود الذين جرحهم الله وملؤا كتبهم في تفسير القرآن العزيز بذلك وما في ذلك نص في كتاب ولاستغفاه يعصمنا واياكم من غاطات الافكار والاقوال والافعال أمين بعزته وقوته وفيه علم من قام الدليل على عصمته فله ان يبنى على نفسه بما أعلمه الله انه عليه من الصفات المحمودة فانها من أعظم النعم الالهية على عبد مو الله يقول وأما بنعمت ربك فقد خفت وفيه علم التسليم والاعتصام وفيه علم رتبة الخيال وانه حق ما فيه شئ من الباطل الا ان المعبر عنه يصيب ويخطئ بحسب ما يراه في نزوله بالمواطن فان المصيب من لم يتعد بالحقائق مراتبها وفيه علم الاسماء وما عباد منها وما لم يعبد وفيه علم معرفة منازل الموجودات وفيه علم السرى والتجلى وفيه علم المفاضلة في العلم وفيه علم الشكر والشاكر وفيه علم الآيات المعتادة وغير المعتادة وفيه علم التبرى والتزبه وما هو تنزيهه في حق الله عز وجل وهو تبرى في حق المخلوق لا تنزيهه وفيه علم تقاسيم أهل الله وطبقاتهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى السفر السادس والعشرون من الفتوح المكي بانتهاء الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة

### بسم الله الرحمن الرحيم

باب الثالث والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت في الماء الحكيمى المفضل مرتبته على العالم بالعناية وبقاء العالم أبد الآبدين وان اتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية

مقامات تنص على انساق • لارواح منبأة كرام  
أفوه بها ولا يدري جيلسى • لان النور في عين الظلام  
فلولا ظلمة ما كان نور • فعين النقص يظهر بالتمام  
اذا علم الاضافة من يراها • تقييد بالعقود وبالقيام  
يرى ان الوجود له انتهاء • وان البدء يظهر بالختام  
غالب بين بدء وانقضاء • وجود لا يزال مع الدوام

اعلم أيديك الله ان العالم كله كتاب مسطور في رق منشور وهو الوجود فهو ظاهر مبسوط غير مطوى ليعلم ببسطه انه مخلوق للرحمة و بظهوره بعقل ويعلم ما فيه وما يدل عليه وجعله كتابا يضم حروفه بعضها الى بعض وهو ترتيب العالم على الوجوه التي ذكرناها وضم معانيه الى حروفه ما خوذ من كتيبة الجيش وانما قلنا في بسطه انه للرحمة لانه منها نزل كما قال تعالى تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عرييا ليعرفه الامن آتاه الله الحكمة وفصل الخطاب وبصورة الحكمة التي أعطاهها الحكيم الخبير لاهل العناية علم مراتب الامور وما تستحقه الموجودات والمعلومات من الحق الذي هو لها وهو اعطاء كل شئ خلقه اعطاء الهيا يعطى كل خلق حق اعطاء كونيا بما آتاه الله فعلم بالقوة ما يستحقه كل موجود في الحدود ونفصله بعد ذلك آيات بالفعل لمن يعقل كما أعطانيه الخبير الحكيم فنزل الامور منازلها ونعطيا حقها ولا تعدى بهما مرتبها فتفصيل الآيات والدلالات من المفصل اذا جعلها في أما كتبها بهذا الشرط لانهما كل مفصل حكيم دليل على انه قد أوتي الحكمة وعلم أحكام الآيات ورحمته بالآيات والموجودات التي هي الكتاب الالهى وليس الا العالم دليل على علمه بمن أنزله وليس الا الرحمن الرحيم وخاتمة الامر ليست سوى عين سوابقها وسوابقها الرحمن الرحيم فمن هنا تعلم مراتب العالم وما له انه الى الرحمة المطلقة وان تعب في الطريق وأدركه العناء والمشقة فمن الناس من ينال الرحمة والراحة بنفس ما يدخل المنزل الذي وصل اليه وهم أهل الجنة ومنهم من يبقى معه تعب الطريق ومشقته ونصبه بحسب مزاجه وور بما مرض واعتل زمانا ثم انتقل من دأته واستراح وهم أهل النار الذين هم أهلها ما هم الذين

خرجوا منها الى الجنة فسنهم النار بقدر خطاياهم مع كونهم آمنهم الله فيها مائة فان أولئك ليست النار منزل لهم يعمرونه  
ويقيمون فيه مع أهلهم وانما النار طولا منهل من المناهل التي ينزلها المسافر في طريقه حتى يصل الى منزله الذي فيه أهل  
فهذا معنى الحكمة والتفصيل فان الامور أعني المكات متميزة في ذاتها في حال عدمها ويعلمها الله سبحانه وعلى ما هي  
عليه في نفسها وبراها ويامرها بالتكوين وهو الوجود فتكون عن أمره فاعند الله اجمال كانه ليس في أعيان  
المكات اجمال بل الامر كله في نفسه وفي علم الله مفصل وانما وقع الاجال عندنا وفي حقنا وفينا ظهر فن كشف التفصيل  
في عين الاجال علما أو عيننا أو حقنا ذلك الذي أعطاه الله الحكمة وفصل الخطاب وإيسر الالسل والورثة خاصة  
وأما الحكماء أعني الفلاسفة فان الحكمة عندهم عارية فانهم لا يعلمون التفصيل في الاجال وصورة ذلك كإبراه  
صاحب هذا المقام الذي أعطاه الله الحكمة التي عنده غناية الهية وهي عند الحق تعيين الارواح الجزئية المنفوخة  
في الاجسام المسواة المعدلة من الطبيعة العنصرية من الروح الكل المضاف اليه ولذلك ذكر انه خلقها قبل الاجسام  
أي قدرها وعينها الكل جسم وصورة روحها المدبر لها الموجود بالقوة في هذا الروح الكل المضاف اليه فيظهر ذلك  
في التفصيل بالفعل عند النفخ وذلك هو النفس الرحاني لصاحب الكشف فيرى في المداد الذي في الدواة جميع ما فيه  
من الحروف والكلمات وما يتضمنه من صور ما يصورها الكاتب أو الرسام وكل ذلك كتاب فيقول في هذا المداد من  
الصور كذا وكذا صورة فاذا جاء الكاتب والرسام أو الرسام دون الكاتب أو الرسام بحسب ما يذكروه  
صاحب الكشف فيكتب بذلك المداد ويرسم جميع ما ذكره هذا المكاشف بحيث لا يزبد على ذلك ولا ينقص  
ولا يدرك ذلك هذا المسمى في عرف العقلاء حكما فهذا حظ أهل الكشف فهم الذين أعطاهم الله الحكمة وفصل  
الخطاب وقد أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نعطي كل ذي حق حقه ولا نفعل ذلك حتى نعلم ما يستحقه  
كل ذي حق من الحق وليس الا بتبيين الحق لذلك ولذلك أضافه اليه تعالى فقال وآتيناها الحكمة ومن يؤتي الحكمة  
فقد أوتي خيرا كثيرا فاعلمها الامن أو نبها فهي هبة من الله تعالى كما وهبنا وجود أعياننا ولم نكن شيئا وجودا فإله لم  
الهي هو الذي كان الله سبحانه معلمه بالالهام والاتقاء وبإزال الروح الامين على قلبه وهذا الكتاب من ذلك  
الخط عندنا فوالله ما كتبت منه حرفا الا عن املاء الهي والقاهر باني أو نفث روحاني في روع كاني هذا جملة الامر  
مع كوننا سنابرسل مشرعين ولا أنبياء مكلفين بكسر اللام اسم فاعل فان رسالة التشريع ونبوة التكليف قد  
انقطعت عند رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم فلا رسول بعده صلى الله عليه وسلم ولا نبي يشترع ولا يكلف وانما هو  
علم وحكمة وفهم عن الله فيما شرعه على السنة ورسوله وأنبياؤه عليهم سلام الله وما خطه وكتبه في لوح الوجود من حروف  
العالم وكلمات الحق فالتزبل لا يتهي بل هو دائم دنيا وآخره

الله أنشأ من طي وخولان • جسمي فعدلني خلقا وسواني

وأنشأ الحق لي روحا مطهرة • فليس بنيان غيري مثل بنياني

اني لا عرف روحا كان ينزل بي • من فوق سبع سموات بفرقان

نريد قوله تعالى ان تنقوا الله يجعل لكم فرقا ما

وما نلتم دع في ذاك من نيامن ا لاله ولكن جود احسان

• ان النبوة بيت ينسنا غلق • وبينه موثق بقفل إيمان

وانما قلنا ذلك لثلاثتهم متوهم اني وأمثالي ادعى نبوة لا والله ما بقي الاميراث وسلوك على مدرجة محمد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خاصة وان كان للناس عامة ولنا ولا مثالا خاصة من النبوة ما بقي الله علينا منها مثل الميشرات  
ومكارم الاخلاق ومثل حفظ القرآن اذا استظهره الانسان فان هذا وأمثاله من أجزاء النبوة الموروثة ولذلك كان أول  
انسان أنشأه الله هو آدم نبي من مشي على مدرجته بعد ذلك فهو وارث لا بد من ذلك بهذه النشأة الترابية وأما في المقام  
قادم ومن دونه انما هو وارث محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان نبيا وادم بين الماء والطين لم يكن بعد موجودا فالنبوة

لحمد صلى الله عليه وسلم ولا آدم والصورة الآدمية الطبيعية الانسانية لآدم ولا صورة لمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى آدم وعلى جميع النبيين فآدم أبو الاجسام الانسانية ومحمد صلى الله عليه وسلم أبو الورثة من آدم الى خاتم الامر من الورثة فكل شرع ظهر وكل علم انما هو ميراث محمدى فى كل زمان ورسول ونبي من آدم الى يوم القيامة ولهذا أوفى جوامع الكلم ومنها علم الله آدم الاسماء كلها فظهر حكم الكل فى الصورة الآدمية والصورة المحمدية فهى فى آدم أسماء وفى محمد صلى الله عليه وسلم كلم وثلاث الله سبحانه لا تنفذ وموجوداته من حيث جوهرها لا تبعدون ذهب صورها وتبدلت أحكامها فالعين لا تذهب ولا تبدل بل وقع التبديل فى العالم لما هو الحق عليه من التحول فى الصور فلولا يظهر التبديل فى العالم لم يكمل العالم فلم تنق حقيقة الهية الاول للعالم استناد اليها على أن تحقيق الامر عند أهل الكشف ان عين تبدل العالم هو عين التحول الالهى فى الصور فعين كونه فيها شاء تجلى عين كونه فيها شاء ركبك فأتشأون الآن يشاء الله فلك على الحقيقة مشيئة الله لا مشيئتكم وأن تشاء بها فالخياة لعين الجوهر والموت لتبدل الصور كل ذلك ليبلوكم باتكليف أيكم أحسن عملا وانما يبلوكم لتصح نسبة الاسم الخبير فهو علم عن خبرة يعلم ولا خبرة لا قامة حجة على من خلق فيه النزاع والانكار وهذا كله من تفصيل الآيات فى الخطاب وفى الاعيان فهو الحكيم الخبير وهو العزيز الغفور فلو كشف لكل أحدا ما كشفه لبعض العالم لم يكن غفور ولا كان فضل لأحد على أحد إلا فضل الابرار بد العلم كان بما كان فالعالم كله فاضل مفضل فاشترك أعلى العلماء مع أنزلهم فى علم الصنعة فالعالم صنعة الله والعلم صنعة الحياة علم الحائلك وهو صنعة وذلك فى العموم أنزل العلوم وفى الخصوص علم الصنعة رفع العلوم لانه بالصنعة ظهر الحق فى الوجود فهى أعظم دليل وأوضح سبيل وأقوم قيل ومن هنا ظهر خواص الله الا كابر فى الحكم بصورة العامة فجعلت مرتبتهم فلا يعرفهم سواهم ومالهم من رتبة فى العالم بخلاف أصحاب الاحوال فاهم مقبزون فى العموم مشار اليهم بالاصابع لما ظهر عليهم بالحال من خرق العوائد وأهل الله اتقوا من ذلك لاشتراك غير الجنس معهم فى ذلك فأهل الله معلومون بالعام مجهولون بالشهود لا يعرفون كما أن الله الذى هو لاهله معلوم بالفطرة عند كل أحد مجهول عند ما يعقل والشهود فلو تجلى له ما عرف بل لم يزل متجليا على الدوام لكنه غير معلوم الا عند أهله وخاصته وهم أهل القرآن أهل الذكر الذين أمرنا الله أن نسألهم لانهم ما يخبرون الا عنه قال تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون لان أهل الذكر هم جلساء الحق فليخبر الذكر الذى يشهد الله فيه أنه ذا كره الا عن جلسيه فيخبر بالامر على ما هو عليه وذلك هو العالم فانه على بينة من ربه ويتلو ما شاهد منته وهو ظهوره بصورته أى الذى أتى به من العلم عن الله فهو صفته التى بها تجلى هذا الشخص لذا كره فى قدر ذك كره يكون الحق دائم الجلوس معه ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها فى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكر الله على كل أحيانه فابتنت له المجالس تسمع الله تعالى على الدوام فاما علمت بذلك كشفا واما أخبره بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ذلك فى جلوسه معه أنه يقص عاينه من أنباء الرسل ما يثبت به فؤاده لما يرى من منازعة أمته اياه فيما جاء به عن الله ولولا ما يكن عنده به هذه المثابة وأمثالها لم يكن بينه وبين غيرهم من البشر فرقان فانه تعالى معهم حيثما كانوا وأينما كانوا فلا بد أن يكون مع الذكرين له بعية اختصاص ومأمور الامر يد علم به يظهر الفضل فكل ذا كره لا يز يد علم فى ذك كره بمذكوره فليس يذا كره وان ذك كره بلسانه لان الذكر هو الذى بعمة الذك كره فكل ذلك هو جلسى الحق فلا بد من حصول الفائدة لان العالم الكريم الذى لا يتصور فيه بخل لا بد أن يهب جلسيه أمر اليه كره عند ذلك فليس هنالك بخل ينافى الجود فلم يبق الا المحل القابل ولا يجالس الا ذو محل قابل فذلك هو جلسى الحق والعالم جلسيهم الحق من حيث لا يشعرون وغاية العامة اذا كانت مؤمنة ان تعلم أن الله معها والفائدة انما هى أن تكون أنت مع الله لا فى انه معك فكذلك هو الامر فى نفسه فمن كان مع الحق فلا بد أن يشهد الحق ومن شهد فليس الوجود العالم عنده فهذه هى المنهج الالهية

فالعالم أنشرف ما يؤت به من منج • والكشف أعظم منهاج وأوضحه  
فان سألت اله الحق فى طلب • فله كشف فان الله يمنحه

وأدمن القرع ان الباب اغلقه • دعوى الكيان وجود الله يفصح

فكل علم لا يكون حصوله عن كشف بعد فتح الباب يعطيه الجود الالهي وبسببه و يوضعه فهو شعور لاعلم لانه حصل من خلق الباب والباب مغلق وايس الباب سواك فانت بحكم معناك ومعناك وذلك هو غلق الباب فانك تشعر أن خلف هذا الجسم والصورة الظاهرة معنى آخر لاتعلمه وان شعرت به فالصورة الظاهرة المصراع الواحد والنفس المصراع الآخر فاذا فتحت الباب تميز المصراع من المصراع وبذلك ما وراء الباب فذلك هو العلم فأرأيت بال التفصيل لانك فصلت ما بين المصراعين حتى تميز هذا فيك فان كان الباب عبارة عن حق وخلق وهو أنت وربك فالتبس عليك الامر فلم تميز عينك من ربك فلا تميز ما لم يفتح الباب فعين الفتح يعطيك المعرفة بالباب والفرق بين المصراعين فتعلم ذاتك وتعلم ربك وهو قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فالشعور مع غلق الباب والعلم مع فتح الباب فاذا رأيت العالم متهم المايز عم أنه به عالم فليس بعالم وذلك هو الشعور وان ارتفعت التهمة فبعالم فذلك هو العلم و يعلم انه قد فتح الباب له وأن الجود قد أبرز له ما وراء الباب وكثير من الناس من يتخيل أن الشعور علم وليس كذلك وانما حظ الشعور من العلم ان تعلم أن خلف الباب أمرا على الجملة لا يعلم ما هو ولذلك قال تعالى وما علمناه الشعر لقولهم هو شاعر ثم قال وما ينبغي له ان هو يعني هذا الذي بعثناه به الاذ كراى أخذه عن مجالسة من الحق وقرآن مبين أى ظاهر مفصل في عين الجمع ما أخذه عن شعور فانه كل ما عينه صاحب الشعور في الشعور به فانه حدس ولو وافق الامر ويكون علما فها هو فيه على بصيرة في ذلك وليس ينبغي لعاقل أن يدعوا إلى أمر حتى يكون من ذلك الامر على بصيرة وهو ان يعلم رؤية وكشفا بحيث لا يشك فيه وما اختصت بهذا المقام رسل الله بل هو لهم ولاتباعهم الورثة ولا وارث الا من كمل له الاتباع في القول والعمل والحال الباطن خاصة فان الوارث يجب عليه ستر الحال الظاهر فان اظهاره موقوف على الامر الالهي الواجب فانه في الدنيا فرع والاصل البطون ولهذا احتجب الله في العموم في الدنيا عن عبادته وفي الآخرة يتجلى عامة لعباده فاذا تجلى لمن تجلى له على خصوصه كتجليه للجبيل كذلك ما ظهر من الحال على الرسل من جهة الدلالة على صدقه لبشرع لهم والوارث داع لما قررره هذا الرسول وليس بمشرع فلا يحتاج الى ظهور والحل كما احتاج اليه المشرع فالوارث يحفظ بقاء الدعوة في الامة عليها وماحظه الا ذلك حتى ان الوارث لو أتى بشرع ولا يأتي به ولكن لو فرضناه ما قبلته منه الامة فلا فائدة لظهور الحل اذ لم يكن القبول كما كان للرسول فاعلم ذلك فما أظهر الله عليهم من الاحوال فذلك الى الله لا عن تعمل ولا قصد من العبد وهو المسمى كرامة في الامة فالذي يجهد فيه ولي الله وطالبه انما هو فتح ذلك الباب ليكون من الله في أحواله عند نفسه على بصيرة لانه يظهر بذلك عند خلقه فهو على نور من ربه وثابت في مقامه لا ينزله الا هو فكرامة مثل هذا النوع علمه بالله وما يتعلق به من التفصيل في أسماؤه الحسنى وكلاته العليا فيعلم ما يلج في أرض طبيعته من بذر ما بذر الله فيها حين سواها وعد لها وما يخرج منها من العبارات عما فيها والافعال العملية الصناعية على مراتبها لان الذي يخرج عن الارض مختلف الانواع وذلك زينة الارض فما يخرج عن أرض طبيعة الانسان وجسده فهو زينة له من فصاحة في عبارة وأفعال صناعية محكمة كما يعلم ما ينزل من سماء عقله بما ينظر فيه من شرعه في معرفة به وذلك هو التنزيل الالهي على قلبه وما يخرج فيها من كله الطيب على براق العمل الصالح الذي يرفعه الى الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب وهو ما يخرج من الارض والعمل الصالح يرفعه وهو ما أخرجه الارض أيضا فالذي ينزل من السماء هو الذي يبلج في الارض والذي يخرج من الارض وهو ما نلهم عن الذي وبلج فيه هو الذي يخرج في السماء فعين النازل هو عين الواج وعين الخارج هو عين العارج فالمرذكر وأنتى ونكاح وولادة فاعيان موجودة وأحكام مشهودة وآجال محدودة وأفعال مقصودة منها ما هي مذمومة بالعرض وهي بالذات محمودة ثم اعلم ان التفصيل لا يظهر في الوجود الا بالعمل فان فصله العامل على تفصيله في الاجال اجال الحكمة فهو العمل الصالح وان فصله على غير ذلك بالنظر الى تفصيل الانسان فيه فذلك العمل غير الصالح وأكثر ما يكون العمل غير الصالح في

الذين يفصلون الامور بالنظر العقلي لا بالاعلام الالهى فافصل بالاعلام الالهى فهو كعمل صالح وما فصل بالنظر العقلي  
فنه صالح وغير صالح بالنسبة الى تفصيله لا غير والكل عمل صالح بالنسبة الى الله تعالى كما يقول ان النقص في الوجود من  
كمال الوجود وان شئت قلت من كمال العالم اذ لو نقص النقص من العالم كان ناقصا فافهم واعلم انه ما كنا نقول بالعمل  
غير الصالح ولا بالفساد اذ باع العلم الالهى وحقيقة ولكن لما رأينا في الوضع الالهى قد حذر الله من الفساد وقال ولا تبغ  
الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين وقال تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا  
ورأينا في العرف بين العقلاء بل الناس أجمعين ذكر الفساد لذلك أقدمنا على ذكره وانما كنا نقول في ذلك  
بدل الفساد اظهار صورة وازلة أخرى كما هو الامر في نفسه من أجل تركيب خاص ونظام مزاج طبيعي فاما قوله  
ان الله لا يحب المفسدين فالمراد به تغيير الحكم الالهى لا تغيير العين ولا ابدال الصورة وأما قوله علوا في  
الارض فهو أمر محقق لان العلو لا تقبله الارض مادامت أرضا لمن هي له أرض وكل ما نراه عاليا شامخا فيها فهو جبل  
و تدنقلها الله به ليسكن ميدها فالجبال ليست أرضا خلق الله الارض مثل الكرة أجزاء ترابية وسجربة ضم  
الله بعضها الى بعض فلهذا خلق الله السماء بسط الارض بعد ذلك ليستقر عليها من خلقت له مكانا ولذلك مادت  
ولو بقيت الكرة مامادت وما خلق الجبال خلق سبحانه الجبال فقال بها عليها دفعة واحدة وأدار بالماء  
المحيط بها جبالا جعلها كالمناطق قيل ان عليه أطراف قبة السماء وأن الزرقة التي نفسها الى السماء ونصفها بها  
فتلك اللونية لجرم السماء لبعدها عنك في الادراك البصري كما ترى الجبال اذا بعدت عنك زرقة وليست الزرقة  
له الا لبعدها عن نظر العين كما ترى الجبل البعيد عن نظرك أسود فاذا جئته قد لا يكون كما أبصرته وقد بينا لك  
ان الالوان على قسمين لون يقوم بحجم المتلون ولون يحدث للبصر عند نظره الى الجسم لامر عارض يقوم بين  
الرأى والمرق مثل هذا ومن الالوان التي تحدث في المتلون باللون الحقيقي هي ثبات تطرأ فتراها الناظر على  
غير لونها القائم بها الذي يعرفه وذلك مثل الشبهات في الدلالة فهي ألوان لا ألوان وحظها من الحقائق الالهية وما  
رمت اذ رمت وانت لا أنت وكالعالم كله بالحقيقة هو خلق لا خلق أودى لاحق وكالتخيال هو حس لاحس  
وحسوس لاحسوس أعنى التخييل والارض منفصلة عن الماء المنفعل عن الهواء فان الهواء هو الاصل عندنا  
ولذلك هو أقرب نسبة الى العماء الذي هو نفس الرحمن لجمع بين الحرارة والرطوبة فن حرارته ظهر ركن النار  
ومن رطوبته ظهر ركن الماء ومن جود الماء كان الارض فالهواء ابن للنفس وهو العماء والنار والماء ولدان  
للهماء والارض ولد الولد وهو ما جدم من الماء ومالم يحمد بقى ماء على أصله والارض على ذلك الماء وقد رأينا في  
نهر الفرات اذا جرد في الكوئين ببلاد الشمال يعود أرضا تمشي عليه القوافل والناس والدواب والماء من  
تحت ذلك الجليد جار وذلك الماء على الهواء وهو الذي يمد برطوبته فيحفظ عليه عينه واستقراره عليه فان  
الهواء يجري الماء اذا تحرك واذا احتقن وسكن سكن الماء عليه فلا ينفذ الماء فيه وقد رأينا ذلك في أنبوب  
القصب وأمثلة المنفذ الثقب اذا ملأته ماء وصددت موضع الثقب الاعلى من الانبوب لا يجري من أسفل  
الانبوب شئ من الماء فاذا أزلته جرى الماء فلم يعتمد ذلك الماء الاعلى الهواء الساكن لسكونه وهو صورة  
تم العالم كما واذا عوج الهواء سمي ريحا والريح تنقل روائح ما تمر عليه من طيب وخبيث الى المشام وكذلك  
تنقل برودة الاشياء وحرارتها ولذلك توصف الريح بانها غمامة وتوصف بنقل الاخبار الى السامعين ولا يتلقى  
منها هذه الامور التي تتم بها ونخب عنها الاقوة لسمع والشم الى السامعين والشاميين وحركات الاجرام تحرك  
الهواء فتحدث له اسم الريح والهواء يحرك الاجرام وفيه تتحرك الاجرام وأما الخرق فما هو الا تقرب بغا حياز عن  
اشياء واشغالها باشياء غير تلك الاشياء لانه ما فيها عمره العالم خلاء وانما هي استحداث صور فصور تحدث  
الامور وصور تذهب الامور والجوهر الذي ملأ الخلاء ثابت العين لا يستحيل الى شئ ولا يستحيل اليه شئ  
وليس للاسماء الالهية متعلق الاحداث هذه الصور واختلافها وأما ذهابها فلنفسها وأما ذهابها فلما تقتضيه

ذات موجد لها وهو علم لطيف فانه كلام حق من حق لكن الافهام تختلف فيه فانه يقول للصور ان يشأ  
 يذهبكم ويأت بخلق جديد فعناه ان يشأ يشهدكم في كل زمان فرد الخلق الجديد الذي أخذ الله بإصارك  
 عنه فان الامر هكذا هو في نفسه والناس منه في لبس الأهل الكشف والوجود فان قلت فقد قلت ببقاء عين  
 الجوهر قلنا لبس بقاءه اعينه وانما بقاءه لا صور التي تحدث فيه فلا يزال الافتقار منه الى الله دائماً فالجوهر  
 فقره الى الله للبقاء والصور فقرها الى الله لوجودها فالكل في عين الفقر الى الله والله هو الغني الجيد بالغنى  
 أي المثني عليه بصفة الغنى عن العالم وفي هذا المنزل من العلوم علم اضافة الاعمال الى الخلق وهو مذهب بعض  
 أهل النظر والخلاف في ذلك قد تقدم في هذا الكتاب وحكاية المذاهب فيه وأقوالهم وفيه علم تعليم الحق عباده  
 كيف يعاملونه بما يعاملونه به اذ لا تخلو نفس عن معاملة تقوم بها وفيه علم التنبيه على حقيقة الانسان وفيه  
 علم اختلاف العلم لماذا يرجع بالصورة وبالحكم وفيه علم العناية بيهض الخلقين وهي العناية الخاصة  
 وأما العناية العامة فهي اليجاد له وفقر العالم كله اليه تعالى وفيه علم تأثير الاعمال الخيرية في الاعمال  
 غير الخيرية وأعمال الشر في اعمال الخير وان القوى من الاعمال يذهب بالاضعف وان العدم في الممكن أقوى من  
 الوجود لان الممكن أقرب نسبة الى العدم منه الى الوجود ولذلك سبق بالتجميع على الوجود في الممكن فالعدم حضرته  
 لانه الاسبق والوجود عارض له ولهذا يكون الحق خلافا على الدوام لان العدم يحكم على صور الممكنات بالذهاب  
 والرجوع اليه رجوع ذاتي فحكم العدم يتوجه على ما وجد من الصور وحكم اليجاد من واجب الوجود يعطى الوجود  
 دائماً عين صورة بعد عين صورة فالممكنات بين اعدام للعدم وبين ايجاد لواجب الوجود وأما تعلق ذلك بالمشيئة الالهية  
 فانه سر من أسرار الله نبيه الله عليه في قوله ان يشأ يذهبكم من باب الاشارة الى غوامض الاسرار لاولى الافهام انه عين كل  
 منوع بكل حكم من وجود أو عدم ووجوب وامكان ومحال فانه عين توصف بحكم الا وهو ذلك العين وهذه مسئلة  
 تضمنها هذا المنزل لولا ذلك ما ذكرناها فانه ما تقدم لها ذكر في هذا الكتاب ولن تراها في غيره الا في الكتب المنزلة من  
 عند الله كالقرآن وغيره ومنها أخذناها بما رزقنا الله من الفهم في كلامه وفيه علم ما يعمو عبادة الصلاة من الاعمال التي  
 نهى الشرع أن يعمل بها المكلف وفيه علم تأثير المجاورة ولذلك أوصى الله تعالى بالجوار وقد أجرى الله على السنة العامة في  
 أمثالهم أن يقولوا الرفيق قبل الطريق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أنت صاحب في السفر فهو رفيقه  
 والخليفة في الأهل فهو وكيله ومن كمل امرأة فرعون فو لها رب ابن لى عندك يتنا في الجنة فقد مته على البيت وهو الذي  
 جرى به المثل في قولهم الجار قبل الدار وقال الله في تأثير الجوار لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلا اذ الأذناك وقال  
 ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ومن جاور مواضع التهم لا يلومن من نسبه اليها وفيه علم الامر الالهي اذ لم ينفذ  
 ما المانع لنفوذه وما هو الامر الالهي وهل له صيغة أم لا وفيه علم مجازاة كل عامل دنيا وآخره جازاء بذلك من جازا من  
 حق وخافى والكل جزاء الله فاني الكون الاجزاء بالخير والشر وفيه علم الفرق بين الفرق وبذلك سموا فرقا  
 وحكم الله الجامع والفارق وما يجتمع فيه العالم وما يفترق وفيه علم السعادة والشقاوة وما ينقطع من ذلك وما  
 لا ينقطع وفيه علم الدار الآخرة ما هي ولماذا اختصت باسم الحيوان والدنيا مثلها في هذه الصفة يدل على ذلك وان  
 من شئ الا يسبح بحمده وفيه علم يعلم به ان الله لولا ما جعل المؤاخذة على الجرائم دلالة ما أخذ الله بها أحد من  
 خلقه جلة واحدة وفيه علم امتياز الامام والمأموم واختلاف مراتب الأنمة في الامامة وكيف يكون السعيد  
 اماما للاشقياء وحكمه بالامامة في الدنيا وحكمه بذلك في الآخرة فاما في الآخرة فيم الاتباع ولكن من  
 الاتباع هناك ما لا يزال الى مقر الحسن ومنه ما يأتيه امتناع امامه في الدنيا فيصرف عن اتباعه في الآخرة لأن  
 الامام يسعد وليس ذلك المتبع المصروف من أهل السعادة فلا بد أن يحال بينه وبين امامه وفيه علم النصح وعن  
 تقبل وما حظ لعقل من النصح وما حظ الشرع منها وفيه علم عموم ودالله ومحبة في صنعتهم ومصنوعاته ولذلك عمهم  
 بالرحمة والغفران لمن يعقل عن الله فانه المؤمن ومن شأن المؤمن انه لا يخلص له معصية أصلا لا يشوبها طاعة كذلك

الحق من كونه مؤنث لا يمكن أن يخلص مع هذا الاسم شقاوة ما فيها راحة هذا مما لا يتصور فإن الرحمة بالعالم أصل ذاتي باوجود والشقاء أمر عارض لأن سببه عارض وهو مخالفة التكليف والتكليف عارض ولا بد من رفعه فترفع العوارض لرفعها ولو بعد حين وفيه علم بتغيير الحكم المشروع بتغيير الأحوال في المكلف وفيه علم الموازن المنصوبة التي توزن بها المعاني والمحسوسات وموازن الآخرة هل هي إقامة العدل بالحكم في العالم بحيث أن يعلم العالم كله أنه ما طرأ عليه جور في الحكم عليه بما حكم الله به عليه أو هل هي محسوسة كالموازن المحسوسة في الدنيا لوزن الأشياء وإذا كانت حاسة البصر تدرك الموازن في الآخرة المحسوسة عندها هل هي محسوسة كما يدركها الحس أو ممثلة كتمثل الأعمال فإن الأعمال أعارض وهي في الآخرة أشخاص فتعلم أنها ممثلة لأن الحقائق لا تنقلب وحقيقة من لا يقوم بنفسه مغايرة حقيقة من يقوم بنفسه فلا بد أن تكون ممثلة كما ورد في الخبر النبوي أن الموت يؤتى به في صورة كبش أملح ولم يقل يؤتى به كبشاً أملح والموت عارض بل نسبة فلا بد أن تكون العبارة عنه كما وردت في الخبر النبوي وفيه علم ما هي الأولية في اليوم فانه دائرة ولا بد لدائرة من ابتداء وانتهاء إلى ذلك الابتداء فإن اليوم دورة واحدة للفلك الاطلس وقد انفصل بالليل والنهار بطول الشمس وغروبها وأول اليوم الذي تعين بالارض عند حركة الفلك كان بالجل ثم ظهر أول اليوم بطول الشمس إلى غروبها ولم يكن لها وجود إلا في برج الحمل فانه يت شرفها فوجدت طالعة في برج الحمل فظهر أول اليوم والصبح آخر اليوم وما بينهما الليل ونهار وهما معلومان بالطول والغروب ولذلك ما أخذ الله من أخذه من الامم إلا في آخر اليوم وذلك لاستيفاء الحركة كما يتربص بالعنين انقضاء فصول السنة وحينئذ يفرق بينه وبين المرأة أعنى زوجته لأن أسباب التأثير الإلهي المعتاد في الطبيعة قد مرّت على العنين وما أثرت فيه فدل أن العنة فيه لا تزال فعدمت فائدة النكاح من لذة وتناسل ففرق بينهما ما ذكر النكاح لئلا تذاذ والتناسل معاً وفي حق طائفة أخرى لكذا وفي أخرى لكذا وفي حق أخرى للجموع وكذلك إذا انتهت دورة اليوم وقع الأخذ الإلهي في آخره وفيه علم تجسد الارواح في صور الاجسام الطبيعية هل عين ذلك الروح هو عين الصورة التي ظهر فيها أو هل ذلك في عين الرائي كما ذكرناه في زرقه السماء وهل الروح لتلك الصورة كالروح للجسم أعنى النفس الناطقة وتلك الصورة صورة حقيقية لها وجود عيني لا في عين الناظر كسائر الصور الحقيقية وهذه مسئلة أغفلها كثير من الناس بل الناس كلهم فاتهم فنعم بما ظهر لهم من صور الارواح المتجسدة فلون وحنواف نفوسهم وحكموا بالصور على أجسامهم وتبدلت أشكالهم وصورهم في عين من يراهم علموا عند ذلك تجسد الارواح لما ذاب رجوع فانه علم ذوق لا علم نظر فكبرى وقد ينال كل صورة تجسدت في العالم فلا بد لها من روح مدبر فمن الروح السكل المنفوخ منه في الصور ومن علم أن الصورة المتجسدة في الارواح إذا قُلت أن كانت حيواناً وقطعت أن كانت نباتاً أنها تنتقل إلى البرزخ ولا بد كما تنتقل نحن بالموت وانما أن أدركت بعد ذلك فانه تدرك كما يدرك كل ميت من الحيوان إنسان وغير إنسان فمن هنا أيضاً إذا وقعت على علم هذا علمت صور الارواح المتجسدة لما ذكر رجوع وفيه علم بالضعيف الوارد من الحق على من ورد عليه والنفاس واردة الحق على العبد ولها حق وهي راجعة إلى من وردت منه فلينظر بماذا يستقبلها إذا وردت وما يلزمه من الأدب معها في الأخذ لما ترد به وما يخلع عليها إذا انقلبت عنه راجعة إلى الحق وفيه علم بالعادات وخرقها ودفع الشبه التي يراها الطبيعيون أنها تفعل لذاتها وما هي الطبيعة في الحقيقة ولأن ترجع الآثار الظاهرة في الكون وفيه علم شرف الحيوان على الإنسان الحيواني وفيه علم الجبر في الاختيار وفيه علم ادخال الحق نفسه مع الكون في السلوك والأحوال هل دخل معهم للحفاظ أو دخل معهم لكونه العامل لمهمهم فيه أو دخل معهم بحبة وعناية بهم أو تقتضى ذاته ذلك الدخول معهم وفيه علم العبيد والاحرار والأعمال التي تطلب الاجور ومن تطلب فإن العامل ما يعمل لنفسه فماذا يستحق الاجرة من غيره وفيه علم أسباب التجارة التي هي مخصوصة بالحياة وفيه علم خواص الاسماء الإلهية من حيث تركيب حروف ذلك الاسم حتى إذا ترجم بلسان آخر لم يكن له تلك الخاصية فانه لا فرق بين مزاج حروف الكلمة إذا ترجمت ومزاج أجسام المعدن أو النبات أو جسم الحيوان فإن جسم الحيوان هو جسم نباتي أضيف إليه حس فقيل حيوان

وفيه علم سبب ادخال الآلام والذات على الحيوان الطبيعي وعين ما يتألم به حيوان يلتذبه حيوان آخر وفيه علم تأثير الاضغاث في الاقوى وأصل ذلك من تأثير النسب في الموجودات وهي أمور عديمة بل لا مؤثر الاهي وفيه علم من يعلم انه لا يخبر الا عن الله ويؤاخذ بما نسب ويهلك وآخر يخبر عن نفسه وينجو وآخر يخبر عن الله وينجو فالحال ان يخبر عن عقده والناسي من يخبر عن ذوق فاهل الاذواق اهل الله والخاصة من اولياته وفيه علم الانقياد المنجي والانقياد المهلك وفيه علم أشكال العالم ونشأته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الرابع والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل الرؤية والرؤية وسوابق الاشياء في الحضرة لربة وان للكفار قدما كما ان للمؤمنين قدما وقدوم كل طائفة على قدمها وآتية بامامها عدا ولا فضلا من الحضرة المحمدية

من كان في ظلمة الا كوان كان له • حكم العناية دون الخلق أجمعه

ونال كشف غطاء الحسن من كتب • وأبصر الكل مفتونا بموضعه

يجرى على السنة البيضاء سيرته • يشاهد الحق مربوطا بمهيبة

اعلم ايديك الله بالشهود وجعلك من اهل الجمع والوجود ان الله تعالى لما جعل العرش محل أحدية الكلمة وهو الرحمن لا غير وخلق الكرسي فانقسمت فيه الكلمة الى امرين ليخلق من كل شيء زوجين ليكون أحد الزوجين متصفا بالعلو والآخر بالسفل الواحد بالفعل والآخر بالانفعال فظهرت الشفعية من الكرسي بالفعل وكانت في الكلمة الواحدة بالقوة اي لم ان الموجود الاول انه وان كان واحد العين من حيث ذاته فان له حكم نسبة الى ما ظهر من العالم عنه فهو ذات وجودية ونسبة فهذا أصل شفعية العالم ولا بد من رابط معقول بين الذات والنسبة حتى تقبل الذات هذه النسبة فظهرت الفردية بمقولة الرابط فكانت الثلاثة أول الافراد ولارابع في الاصل فالثلاثة أول الافراد في العدد الى ما لا يتناهي والشفعية المعبر عنها بالاثنتين أول الأزواج الى ما لا يتناهي في العدد فاما من شفع الاو بوزره واحد يكون بذلك فردية ذلك الشفع واما من فرد الاو يشفعه واحد يكون به شفعية ذلك المرء فلا امر الذي يشفع الفرد و بفرد الشفع هو الغنى الذي له الحكم ولا يحكم عليه ولا يفتقر ويفتقر اليه فتدل الى الكرسي القديمان لما انقسمت فيه الكلمة الرحانية فان الكرسي نفسه به ظهرت قسمة الكلمة لانه الثاني بعد العرش المحيط من صور الاجسام الظاهرة في الجوهر الاصل وهما شكلان في الجسم الكل الطبيعي فتدل اليه القديمان فاستقرت كل قدم في مكان ليس هو المكان الذي استقرت فيه الاخرى وهو منتهى استقرارهما فسمى المكان الواحد جهنما والآخرة جهنم وليس بعدهما مكان تنتقل اليه هاتان القديمان فهاتان القديمان لا يستمدان الا من الاصل الذي منه ظهرت وهو الرحمن فلا يعطيان الا الرحمة فان النهاية ترجع الى الاصل بالحكم غير انه بين البدء والنهاية طريق ميز ذلك الطريق بين البداية والغاية ولولا ذلك الطريق ما كان بدء ولا غاية فكان سفر الامر النازل بينهما والسفر مظنة التعب والشقاء فهذا سبب ظهور ما ظهر في العالم دنيا وآخرة وبرز خا من الشقاء وعند انتهاء الاستقرار يلقى عصا التسيار وتقع الراحة في دار القرار والبوار فان قلت فكان ينبغي عند الحلول في الدار الواحدة المساءة نارا ان توجد الراحة وليس الامر كذلك قلنا صدقت ولكن فذلك نظر وذلك ان المسافرين على نوعين مسافر يكون سفره كاقامة بما هو فيه من الترفه من كونه مخدوما وحاصلة له جميع أغراضه في محفة محمول على اعناق الرجال محفوظ من تغير الاوهاء فهذا مثله في الوصول الى المنزل مثل أهل الجنة في الجنة ومسافر يقطع الطريق لمحل قدميه قليل الزاد ضعيف المؤنة اذا وصل الى المنزل بقيت معه بقية التعب والمشفقة زمانا حتى تذهب عنه ثم يجد الراحة فهذا مثل من يتعب ويشتق في النار التي هي منزله ثم نعمه الرحمة التي وسعت كل شيء ومسافر بينهما ليست له راحة صاحب الجنة ولا شظف صاحب النار فهو بين راحة وتعب فهي لطائفة لتخرج من النار بشفاعته الشافعين وبأخراج أرحم الراحمين وهم على طبقات فلذلك يكون فيهم المتقدم والمتأخر بقدر ما يبقى معهم من التعب فينزول في النار شيئا بعد شيء فاذا انتهت مدته خرج الى محل الراحة وهو الجنة اما بشفاعته شافع واما بالاخراج العام وهو اخراج أرحم الراحمين فالانبياء والمؤمنون يشفعون في أهل الإيمان وأهل الإيمان طائفتان منهم المؤمن عن نظر وتحصيل

دليل وهم الذين علموا الآيات والدلالات والمعجزات هؤلاء هم الذين يشفع فيهم النبيون ومنهم المؤمن تقلد إماما أعطاه أبواه أذربياه أو أهل الدار التي نشأ فيها فهذا النوع يشفع فيهم المؤمنون كما هم أعطوه الإيمان في الدنيا بالتربية وأما الملائكة فتشفع فيمن كان على مكارم الاخلاق في الدنيا وإن لم يكن مؤمنا ومأم شافع رابع وبقي من يخرجهم أرحم الراحمين وهم الذين ما عملوا خيرا قط لا من جهة الإيمان ولا بتأييد مكارم الاخلاق غير أن العناية سبقت لهم أن يكونوا من أهل تلك الدار وبقي أهل هذه الدار الاخرى فيها فغلقت أبواب الدار وأطبقت ووقع اليأس من الخروج حينئذ ندم الرحمة أهلها لانهم قد يشعروا من الخروج منها فاتهم كانوا يخافون منها الخروج لما رأوا الخراج أرحم الراحمين وهم قد جعلهم الله على مزاج يصلح لساكن تلك الدار ويتضرر بالخروج منها كما قد بيناه فلما يشعروا فرحوا فديمهم هذا القدر وهو أول نعيم يجذونه وحاطم فيها كما قدمناه بعد فراغ مدة الشقاء فيستعذبون العذاب فتزول الآلام ويبقى العذاب ولهذا سمي عذابا لأن المال إلى استعذابه لمن قام به كما يستعمل في الحرب من يحكمه فإذا حكمه من غير جوب أو غير حاجة من بيوسة نظر أعلى بعض بدنه تألم بالحكم هكذا الامر يقتضيه حال المزاج الذي يعرض للانسان فافهم نعيم كل دار تسعد ان شاء الله تعالى ألا ترى إلى صدق ما قلناه ان النار لا تزال متألمة لما فيها من النقص وعدم الامتلاء حتى يضع الجبار فيها قدمه وهي إحدى تينك القدمين المذكورتين في الكرمي والقدم الاخرى التي مستقرها الجنة قوله وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم فالاسم الرب مع هؤلاء والجبار مع الآخرين لان هادار جلال وجبروت وهيبة والجنة دار جلال وانس ونزول الهى لطيف فقدم الصدق إحدى قدمي الكرمي وهما قبضتان الواحدة للنار واليبالي والاخرى للجنة ولا يبالى لانهما في المال إلى الرحمة فلذلك لا يبالى فيهما ولو كان الامر كما يتوهمه من لاعلمه من عدم المبالاة ما وقع الاخذ بالجرائم ولا وصف الله نفسه بالفضب ولا كان البطش الشديد فهذا كله من المبالاة والنهم بالمأخوذ اذ لو لم يكن له قدر ما عذب ولا استعدله وقد قيل في أهل التقوى ان الجنة أعدت للمتقين وقال في أهل الشقاء وأعد لهم عذابا لئلا يفلوا المبالاة ما ظهر هذا الحكم فلا امور والاحكام مواطن اذا عرفها أهلها لم يتدبكل حكم موطنه وبهذا يعرف العالم من غير العالم فالعالم لا يزال يتأذب مع الله ويعامله في كل موطن بما يربى الحق ان يعامله به في ذلك الموطن ومن لا يعلم ليس كذلك فبالقدمين أغنى وأفقر وبهما مات وأحيا وبهما أهل وأفقر وبهما خلق الزوجين الذكر والانثى وبهما أذل وأعز وأعطى ومنع وأضر ونفع ولولا هما ما وقع شيء في العالم مما وقع ولولا هما ما ظهر في العالم شرك فان القدمين اشتركا في الحكم في العالم فلكل واحدة منهما دار تحكم فيها وأهل تحكم فيهما بما شاء الله من الحكم وقد أومأنا اليه وإلى تفصيله فان الاحكام كالحدود تتغير بتغير الموجب لها فالحدود في الافتراء بعد محدد لا يقام فيه اذا قتل بل يتولد حد آخر خلاف هذا والمفتري هو القاتل عينه فتغيرت الحدود عليه بتغير الموجب لها فافهم فكذلك أحوال الاحكام الالهية تتغير بتغير المواطن فالعناية الكبرى التي لله بالعالم كون استوائه على العرش المحيط بالعلم باسمه الرحمن واليه يرجع الامر كله ولذلك هو أرحم الراحمين لان الرجاء في العالم لولا رحمة ما كانوا رجاء فرحة أسبق ولما كانت القدمان عبارة عن تقابل الاسماء الالهية مثل الاول والآخ والظاهر والباطن ومثل ذلك ظهر عنهما في العالم حكم ذلك في عالم الغيب والشهادة والجلال والجمال والقرب والبعد والهيبة والانس والجمع والفرق والستر والتجلى والغبية والحضور والقبض والبسط والدنيا والآخرة والجنة والدار كما كان بالواحد كان لكل معلوم أحدية بمتاز بهما من غيره كما ان عن الفردية وهي الثلاثة ظهر حكم الطرفين والواسطة وهي البرزخ والشئ الذي هو بينهما كالخار والبارد والفاقر وعن الفردية ظهرت الافراد وعن الاثنين ظهرت الاشفاع ولا يتحول كل عددان يكون شفعاً وتر إلى ما لا يتناهى التضعيف فيه والواحد يضعفه أبداً فبقوة الواحد ظهر ما ظهر من الحكم في العدد والحكم لله الواحد القهار فلولا انه سمي بالتقابلين ما تسمى بالقهار لانه من المحال أن يقاومه مخلوق أصلاً فاذا ما هو قهار الامن حيث انه تسمى بالتقابلين فلا يقاومه غيره فهو المعز المنال فيقع بين الاسمين حكم القاهر والمقهور بظهور أحد الحكمين في المحل فلذلك هو الواحد من حيث انه يسمى القهار من حيث انه يسمى بالتقابلين ولا بد من نفوذ حكم أحد الاسمين فالنافذ الحكم هو القاهر

والقهار من حيث ان أسماء التقابل له كثيرة كما ذكرنا من المحي والميت والضر والنافع وما أشبه ذلك ومن  
 هاتين القدمين ظهر في النبوة المبعوث وغير المبعوث وفي المؤمنين المؤمنين عن نظرو عن غير نظر فكهما سار في العالم  
 فقد بان لك الامر فلا ينبتك السر كما يحكمك الشفع كذا يحكمك الوزر وأما معرفة الحجاب والرؤية وهما من  
 أحكام القدمين وان كان حكم الرؤية باقيا الآن متعلقا بالحجاب فهي ترى الحجاب فزال حكمها فنام قاهر لها  
 ولا مضاد الآن الرائي له عرض في متعلق خاص اذ لم يتعلق رؤيته به هناك يظهر حكم الحجاب فالعرض هو المقهور  
 لا الرؤية فمن أراد ان يزول عنه حكم القهر فليصحب الله بلا غرض ولا تشوف بل ينظر كل ما وقع في العالم وفي نفسه بجملة  
 كل امر اذ له فيلذ به ويتلقاه بالقبول والبشر والرضى فلا يزال من هذه حاله مقبيا في النعيم الدائم لا يتصف بالدلة ولا بانه  
 مقهور فتذكره الآلام لذلك وعز صاحب هذا المقام وما رأيت له ذاتا لا نه يجمل الطريق اليه فان الانسان لا يتخلو نفسا  
 واحدا عن طلب يقوم به لا مر ما اذا كانت حقيقة الانسان ظهور الطلب فيه فليجعل متعلق طلبة مجهولا غير معين  
 الا من جهة واحدة وهو ان يكون متعلق طلبة ما يحده الله في العالم في نفسه أو في غيره فواقعت عليه عينه أو تعلق به  
 سمعها أو وجدته في نفسه أو عامله به أحد فليكن ذلك عين مطلوبه المجهول قد عينه له الوقوع فيكون قد وفي حقيقة  
 كونه طالبا وتحصل له اللذة بكل واقع منه أو فيه أو من غيره أو في غيره فان اقتضى ذلك الواقع التغيير له تغير الطلب الحق  
 منه التغيير وهو طالب الواقع والتغير هو الواقع وليس بمقهور فيه بل هو ملتذ في تغييره كما هو ملتذ في الموت للتغير وما ثم  
 طريق الى تحصيل هذا المقام الا ما ذكرناه فلا تقل كما قال من جهل الامر فطلب المحال فقال أريد أن لا أريد وانما  
 الطلب الصحيح الذي تعطيه حقيقة الانسان أن يقول أريد ما تريد وأما طريقتها في العموم فسهل على أهل الله  
 وذلك ان الانسان لا يتخلو من حالة يكون عليها ويقوم فيها عن ارادة منه وعن كره بان يقام فيها من غير ارادة ولا بد أن  
 يحكم تلك الحال حكم شرعي يتعلق بها فيقف عند حكم الشرع فيريد ما أراد الشرع فيتصف بالارادة لما أراد  
 الشرع خاصة فلا يبقى له غرض في مراد معين وكذلك من قال ان العبد ينبغي أن يكون مع الله بغير ارادة لا يصح وانما  
 يصح لو قال ان العبد من يكون متعلق ارادته ما يريد الحق به اذ لا يتخلو عن ارادة فمن طلب رؤية الحق عن أمر الحق  
 فهو عبد يمثل أمر سيده ومن طلب رؤية الحق عن غير أمر الحق فلا بد أن يتألم اذ لم يقع له وجدان لما تعلق به ارادته  
 فهو الجاني على نفسه فان خالق الاشياء والمرادات والحوادث يحكم عليه فليكن العبد معه على ما يريد فانه  
 يجوز هذا الراحة المجهلة في الدنيا وقد ورد في الاخبار الالهية يا عبي أريد وتر يد ولا يكون الا ما أريد فهذا انبيي على  
 دواء اذا استعمله الانسان زال عنه الالم الذي ذكرناه ولذلك ورد في الالهيات عن كعب الاحبار أن الله تعالى يقول يا ابن  
 آدم ان رضيت بما قسمت لك أرحمت قلبك وبدنك وهو موضع ارادة العبد وانت مجود وان لم ترض بما قسمت لك  
 سلطت عليك الدنيا حتى تركض فيها ركض الوحش في البرية ثم وعزتي وجلالي لا تنال منها الا ما قدرت لك وأنت  
 مذموم وهذا أيضا دواء وأما قوله تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله فهو عزاء أفاد عنه اليثبت به العبد في القيامة حكما  
 فهو تلقين بحجة ورحمة من الله وفضل واعلم أنه كل ما ينال بسعاية فليس فيه امتنان والطلب بسعاية والرؤية امتنان فلا  
 يصح أن يطلب فاذا وقع ما وقع من الرؤية عن طلب فليست هي الرؤية على الحقيقة الحاصلة عن الطلب فان مطلوبه  
 من المرقى أن يراه انما هو أن يراه على ماهوله وهو لا يتجلى له الا في صورة علمه به لانه ان لم يكن كذلك أنكروه فما  
 تجلى له الا في غير ما طلب فكانت الرؤية احسانا فانه ما جاء عين ما طلب وهو يتخيل ان ذلك عين ما طلب وليس هو  
 فاذا وقع له الالتذاذ بما رآه وتخييل انه مطلوب به تجلى له بعد ذلك من غير طلب فكان ذلك التجلي أيضا امتنانا الهيا أعطاه  
 من العلم به ما لم يكن عند مولاه لا خطر على باله فاذا فهمت ما ذكرناه لك علمت أن رؤية الله لا تكون بطلب ولا تنال جزاء  
 كما تنال النعم بالخنان وهذه مسألة ما في علمي أن أحد انبه عليهم من خلق الله الا الله مع أن رجال الله يعلمونهم او ما نبهوا  
 عليها لتخليهم ان هذه المسئلة قريبة المأخذ سهلة المتناول او وقوعها من المحال لا بد من أحد الحكمين فان الله  
 ما سوى بين الخلق في العلم به فلا بد من التفاضل في ذلك بين عباد الله فان المعتزلي يمنع الرؤية والاشعري يجوزها عقلا

و يشتهر عانى مقتضى نظره والفيلسوف بنفها عقلا اذ لا قدم له في الشرع والايمان وأهل الله يشتهونها كشفا وذوقا  
ولو كان قبل الكشف ما كان فان الكشف يرد له ما أعطاه ما يبقيه على ما كان عليه الا ان كان من يقول بما جاء  
به أهل الكشف فانه لا يتغير عليه الحال الا بقدر ما بين العلم ورؤية المعلوم واعلم أن الله من حيث نفسه له أحدية  
الاحد ومن حيث أسماؤه له أحدية الكثرة

انما الله واحد \* ودليلي قل هو الله أحد  
\* فاذا ماتت في أسمائه \* فاعلم أن التيه من أجل العدد  
يرجع الكل اليه كلاً \* قرأ القارئ الله الصمد  
لم يلد ولم يولد ولم \* يك كفوا لاله من أحد  
في جوار العقل فيه عندما \* يطلب الوهم عليه بالمدد  
ثم يأتيه مشداً أزل \* جاء في الشرع ويتلوه أبد  
وبنا كان له الحكم به \* فاذا زلنا فكون ينفرد

وهذا هو السبب الموجب لطلب تجليه تعالى في الصور المختلفة ونحوه فيها لاختلاف المعتقدات في العالم الى هذه  
الكثرة فكان أصل اختلاف المعتقدات في العالم هذه الكثرة في العين الواحدة ولهذا وقع الانكار من أهل  
الموقف عند ظهوره وقوله أباركم فلو تجلى لهم في الصورة التي أخذ عليهم الميثاق فيها ما أنكره أحد فبعد وقوع  
الانكار تحول لهم في الصورة التي أخذ عليهم فيها الميثاق فاقروا به لانهم عرفوه ولم ادلال اقرارهم وأما تجليه  
تعالى في الكتيب للرؤية فهذه تلك يتجلى في صور الاعتقادات لاختلافهم في ذلك في مراتبهم ولم يختلف في أخذ الميثاق  
فذلك هو التجلي العام للكثرة وتجلي الكتيب هو التجلي العام في الكثرة والتجلي الذي يكون من الله لعبده وهو في  
ملكه هو التجلي الخاص الواحد للواحد فرؤيتنا اياه في يوم المواقف في القيامة يخالف رؤيتنا اياه في أخذ الميثاق  
ويختلف رؤيتنا اياه في الكتيب ويختلف رؤيتنا اياه ونحن في ملكاً وفي قصورنا وأهلنا فنه كان الخلاف الذي حكم  
علينا به في القرآن العزيز في قوله تعالى ولا يزالون مختلفين وقوله الامن رحم ربك فهم الذين عرفوه في الاختلاف  
فلم ينكروهم الذين أطلعهم الله على أحدية الكثرة وهؤلاء هم أهل الله وخاصة فقد خالف المرحومون بهذا الامر  
الذي اختصهم الله به من سواهم من الطوائف فدخلوا بهذا النعت في حكم قوله ولا يزالون مختلفين لانهم خالفوا أولئك  
وخالفهم أولئك فما أعطانا الاستثناء الا ما ذكرناه فكان سبحانه أول مسألة خلاف ظهر في العالم لان كل موجود  
في العالم أول ما ينظر في سبب وجوده لانه يعلم في نفسه أنه لم يكن ثم كان بمحدونه لنفسه واختلفت فطرهم في ذلك  
فاختلفوا في السبب الموجب لظهورهم ما هو فذلك كان الحق أول مسألة خلاف في العالم ولما كان أصل الخلاف  
في العالم في المعتقدات وكان السبب أيضاً وجود كل شيء من العالم على مزاج لا يكون للشيء الآخر لهذا كان ما ل  
الجميع الى الرحلة لانه خلقهم وأظهرهم في العماء وهو نفس الرحمن فهم كالخروف في نفس المتكلم في الخارج وهي  
مختلفة كذلك اختلف العالم في المزاج والاعتقاد مع أحديته أنه عالم محدث لا تراهم قد تسمى بالمدبر المفصل فقال  
عز وجل يدبر الأمر بفصل الآيات وكل ما ذكرناه آنفا هو تفصيل الآيات فيه وفينا ودلالة عليه وعلينا وكذلك نحن  
أدلة عليه وعلينا فان أعظم الدلالات وأوضحها دلالة الشيء على نفسه والتدبر من الله عين التفكير في المفكرين  
منافاة التدبر تميز العالم بعضهم من بعض ومن الله وبالتفكير عرف العالم ذلك ودليله الذي فكر فيه هو عين مشاهدته  
من نفسه ومن غيره من غيرهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم ان ذلك المرقى هو الحق

ان التدبر مثل الفكر في الحدث \* وفي المهيمن تدبير بلا نظر

فأخلص الفكر ان الفكر مهلكة \* به يفسر بين الله والبشر

فتحقق ما وردناه في هذا الباب وما أبان الحق في هذا المنزل من علم الرؤية تنتفع بذلك في الدنيا ان كنت من

أهل الشهود والجمع والوجود وفي الآخرة وتنتظم في سلك من استثنى الله كقوله الامن رحمة ربك فان فهم العامة فيه خلاف فهم خاصة الله وأهلهم وهم أهل الذكر لانهم فهموه على مراد الله فيه أعطاهم ذلك الاهلية فهم عين تجمع وعين تفرق في عين واحدة سواء ذلك في جانب الحق أو جانب الخلق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي هذا المنزلة من العلوم علم أصناف الكتب المنزلة والعلم بكل واحد منها بحسب الاسم الدال عليه فمن هناك نعرف رتبة ذلك الكتاب وان كان كل اسم لكتاب صالحا لكل كتاب لانه اسم صفة فيه ولكن ما اختص بهذا الاسم وحده على التعيين الا لكونه هو فيه اتم حكما من غيره من الاسماء كقوله عليه السلام أقضاكم علي وأفرضكم زيد وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وقد ذكرنا الكتب وأسماءها في هذا الكتاب أعني طرفا من ذلك في منزل القرآن وفي كتاب مواقع النجوم في عضو اللسان فان الله تعالى لما أشار اليها في القرآن العزيز الى ما أنزله عليها نارة أوقع الاشارة الى عين الكتاب فقال ذلك الكتاب ونارة أشار الى آياته وقال تلك آيات الكتاب فتارة ترك الاشارة وذكر الكتاب من غير اشارة ولكل حكم من هذه الاحكام فهم مناجسه لابد من ذلك وفيه علم الفرق بين السحر والمجزة وفيه علم ما للناس عند الله من حيث ما قام بهم من الصفات فيعلم من ذلك منزلته من ربه فان الله ينزل على عبده منه حيث أنزل العبد ربه من نفسه فالعبد أنزل نفسه من ربه فلا يلومن الانفسه اذا رأى منزلة غيره تفوق رفته منزلته هذا هو الخسران المبين حيث كان متمكنا من ذلك فلم يفعل ولذلك كان يوم القيامة يقال فيه يوم التغابن فانه يوم كشف الغطاء وتبين الامور الواقعة في الدنيا ما أثمرت هنالك فيقول الكافر وهو الجاهل باليئس قدمت لحياقي لعلمي انه كان متمكنا من ذلك فلم يفعل فعذابه ندمه وما غبن فيه نفسه أشد عليه من أسباب العذاب من خارج وهذا هو العذاب الاكبر وفيه علم الاستدلال على الله بما اذا يكون هل باله أو بالعالم أو بما فيه من النسب وفيه علم فائدة اختلاف الانوار حتى كان منها الكاشف ومنها المحرق وفيه علم مقادير الحركات الزمانية وحكم اسم الدرر عليها وهو اسم من أسماء الله تعالى وفيه علم اختلاف الآيات لاختلاف صفات الناظرين فيها وفيه علم ما يندم من الغفلة وما يحمده وفيه علم الاسباب الموجبة لما يؤل اليه من أثرت فيه في الآخرة وفيه علم ما نكلم به أول انسان في نشئه وهو الحمد لله وهو آخر دعواهم ان الحمد لله فبدأ العالم بالثناء وختم بالثناء فاين الشقاء المسرمد حاشا الله ان يسبق غضبه رحمة فهو الصادق أو يخصص اتساع رحمة بعد ما أعطاهم رتبة العموم حكاية في هذا اجتمع سهل بن عبد الله بابليس فقال له ابليس في مناظرته اياه ان الله تعالى يقول ورحمتي وسعت كل شيء وكل تعطي العموم وشئ أنكر النكرات فانا لا أقطع بأسمى من رحمة الله قال سهل فبقيت حائرا ثم اني تنهيت في زعمي الى تقييدها فقلت له يا ابليس ان الله قيدها بقوله فسا كتبها قال فقال لي يا سهل التقييد صفتك لاصفته فلم أجد جوابا له على ذلك وفيه علم ما يحمده من التأنى والتشط وما يندم وعلم ما يحمده من الجحلة في الامور وما يندم وفيه علم الرجوع الى الله عن القهر اذا رجع مثله اليه بالاحسان وهل يستوى الرجوعان أم لا يستويان وهذه مسألة حار فيها أهل الله أعني في رجوع الاضطرار ورجوع الاختيار اذا كان في الاختيار راحة بورية والاضطرار كره عبودية فهذا سبب الخلاف في أي الرجوعين اتم في حق الانسان وفيه علم المحاضرات والمناظرات في مجالس العلماء بينهم وان ذلك كله من محاضرات الاسماء الالهية بعضها مع بعض ثم ظهر ذلك في الملاء الأعلى اذ يختصمون مع شغلهم بالله وأنهم عليهم السلام في تسبيحهم لا يفترون ولا يسأمون فهل خصوصتهم من تسبيحهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه مع كونه كان يتحدث مع الاعراب في مجالسهم ومع أهلهم فهل كل ذلك هو ذكر الله أم لا وأما اختلاف من خلق من الطبائع فغير منكر ولان الطبائع متضادة فكل أحيد يدرك ذلك ولا ينكر المنازعة في عالم الطبيعة وينكر ونها فيما فوق الطبيعة وأما أهل الله فلا ينكرون النزاع في الوجود أصلا لعلهم بالاسماء الالهية وانها على صورة العالم بل الله أوجد العالم على صورتها لانها الاصل وفيها المقابل والمخالف والموافق والمساعد وفيه علم الفرق بين من كان معلمه الله ومن كان معلمه نظره الفكري ومن كان معلمه مخلوق مثله فاما صاحب

نظر فيلحق بمعلمه واما صاحب القاء الهى فياخذ بمعلمه ولا سب في العلم الهى الذى لا يعلم في الحقيقة الا باعلامه  
فانه يعزان بدرك بالاعلام الهى فكيف بالنظر الفكرى ولذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير  
في ذات الله وقد غفل الناس عن هذا القدر فما منهم من سلم من التفكير فيها والحكم عليها من حيث الفكر  
وليس لابي حامد الغزالي عندنا نزلة بحمد الله أكبر من هذه فانه تكلم في ذات الله من حيث النظر الفكرى في  
المضنون به على غير أهله وفي غيره ولذلك أخطأ في كل ما قاله وما أصاب وجاء أبو حامد وأمثاله في ذلك باقصى غايات  
الجهل وبأبلغ مناقضة لما أعلننا الله به من ذلك واحتاجوا لما أعطاهم الفكر خلاف ما وقع به الاعلام الهى  
الى تأويل بعيد لينصروا جانب الفكر على جانب اعلام الله عن نفسه ما ينبغي ان ينسب اليه وكيف ينبغي ان ينسب  
اليه تعالى فما رأيت أحدا وقف موقف أدب في ذلك الا خاض فيه على عمية الا القليل من أهل الله لما سمعوا ما جاءت  
به رسوله صلوات الله عليهم فيما وصف به نفسه وكلاهما علم ذلك اليه ولم يتأولوا حتى أعطاهم الله الفهم فيه باعلام آخر أنزل في  
قلوبهم فكانت المسألة منه تعالى وشرحها منه تعالى ففرقوه به لا ينظرهم فالتة يجعلنا من الأدباء الأمناء الاتقياء الأبرياء  
الأخفياء الذين اصطفاهم الحق لنفسه وخباهم في خزائن العادات في أحوالهم وفيه علم قول المبلغ عن الله تعالى قولاً بلغه  
عن الله لوقاله عن نفسه على مجرى العرف فيه لكان راداً على نفسه بما ادعاه أنه جاء به من عند الله فلما قاله عن أمر  
الله عرف بالأمر الهى معنى ذلك وهو قول الانسان اذا أمر بالخير أهدأ من خلق الله من سلطان أو غيره فيجنى عليه  
ذلك الأمر بالخير عن أمره به ضرراً في نفسه امانفسيا واما حسييا والمجموع فان الرادله والضرار عليه استهانة بالله وهو  
أشد ما يمشى على الداعي الى الله لانه على بصيرة من الله فيمادعا اليه من الخير فيقول عند ذلك ليتنى مادعونه الى شئ  
من هذا الماطر أعليه من الضرر في ذلك فهي مزية العارفين اذا قالوا مثل ذلك فان الله يقول وقل الحق من ربكم  
فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر فاذا قالها العبد عن أمر الله مثل قوله تعالى اذ قال نبيه عليه السلام قل فأمره  
لوشاء الله ما تلونه عليكم ولا أدراكم به ولا كنهه شاء فتلونه عليكم وادراككم به يقول فهمكم اياه ففعلتم أنه الحق كما قال  
ويحمدوا بها واستيقنتها أنفسهم فاذا قالها الوارث أو من قالها على هذا الحد فهو معرف معلم ما هو الأمر عليه ولهذا  
أمر الله بقول مثل هذا وكثير ما يقع من الناس العتب على أهل الله اذا أمر بالخير يعقبهم ذلك ضرراً في أنفسهم  
محسوسا وذلك لا يقع من مؤمن ولا من قائل عن كشف فان الرسول عليه السلام قيل له ما عليك الا البلاغ  
وقيل له بلغ ما أنزل اليك وكذلك يجب على الوارث فكيف يصح منه الندم على فعل ما يجب عليه فعليه الضرر قام به  
أو شفقة على من لم يسمع حيث زاد في شقاؤه لما علمه حين لم يصغ الى ذلك وهذا كله حديث نفس والدين النصيحة  
ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم فلا يصرفك عن ذلك صارف ولقد رأيت قوماً يمدعون أنهم من أهل هذا الشأن اذا  
ردع عليهم في وجوههم ما جازاه به عن الحق انقبضوا وقالوا فضولنا أذا ما الى ذلك ولو شاء الله ما تكلمنا بشئ من هذا مع  
أمثال هؤلاء ونحن جئنا على أنفسنا وقد نبنا وما نرجع نقول مثل هذا القول عند أمثال هؤلاء و يظهر من الندم على  
ذلك وهذا كله جهل منهم بالأمر ودليل قاطع على أنه ليس بمخبر عن الله ولا أصل شئاً من ذلك عن اذن الهى في ذلك  
فان المخبر عن الله لا يرى في باطنه الا النور الساطع سواء قبل قوله أو ردأ أو أذى والتكلم عن نفسه وان قال الحق أعقبه  
اذا ردع عليه ندم وضييق وروح في نفسه وجعل كلامه فضولاً فردا الحق الواجب فضولاً فهذا جهل على جهل فالنصيحة  
لعباد الله واجبة على كل مؤمن بالله ولا يبالى ما يطرأ عليه من الذي ينصح من الضرر فان الله يقول في الوردية  
ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهذا القول عطف على قوله ويقتلون النبيين بغير حق ذكر ذلك في  
معرض الثناء عليهم وذم الذين لم يصغوا الى ما بلغ الرسول ولا الوارث اليهم وأية فرحة أعظم من يفرح بثناء الله عليه قل  
بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون وفيه علم الصفات التي تتميز بها أهل الاستحقاق حتى يوفهم  
حقوقهم من تعين ذلك عليه ومن الحقوق من يقتضى الثناء الجليل على من لا يوفيه حقه من ذلك كالحجرم المستحق  
للعذاب باجرامه فيعني عنه فهذا حق قد أبطل وهو محمود كما ان الغيبة حق وهي مذمومة ومن عرف هذا عرف الحق

ما هو فرق بينه وبين الصدق وعلم عند ذلك ان الغيبة ليست بحق وانها صدق ولهذا يسأل الصادق عن صدقه ولا يسأل ذو الحق اذا قام به فالغيبة والتمية وأشباههما صدق لاحق اذا لحق ما وجب والصدق ما أخبر به على الوجه الذي هو عليه وقد يجب فيكون حقاً وقد لا يجب ويكون صدقاً لا حقاً فلهذا يسأل الصادق عن صدقه ان كان وجب عليه نجاح وان كان لم يجب عليه بل منع من ذلك هلك فيه فمن علم الفرق بين الحق والصدق نعين عليه أن يتكلم في الاستحقاق وفيه علم ما ينتج من ذلك لغير الله على انزاله منه منزلة به جهل منه به فان ذلك للصفة من غير اعتبار المحل كان له في ذلك الدل حكم آخر وفيه علم ما يحكم على الله وهو خير الحاكمين ومن هنا تعلم أن صفاته لو كانت زائدة على ذاته كما يقوله المنتكلم من الاشاعة لحكم على الذات ما هو زائد عليها ولا هو عينها وهذه مسئلة زات فيها أقسام كثيرين من العلماء وأضلهم فيها قياس الشاهد على الغائب أو طرد الدلالة شاهدًا وغائبًا وهذا غاية الغلط فان الحكم على المحكوم عليه بأمر ما من غير أن يعلم ذات المحكوم عليه وحقيقته جهل عظيم من الحاكم عليه بذلك فلا تورد الدلالة في نسبة أمر إلى شيء من غير أن تعرف حقيقة ذلك المنسوب اليه وفيه علم ان الله لا يجوز لاحد من الخلق ان يتحكم عليه ولو بلغ من المنزلة ما بلغ الى أن يأمره بذلك فيحكم عليه بأمره فيأبى له أن يوجهه على نفسه ان كان من العالم بخلاف الحق فان المكلف تحت الحجر فلو أوجب على نفسه فعل ما حرم عليه فعله لم يجز له ذلك وكان كفارة ما أوجب به كفارة بين فلم يخل عن عقوبة وان لم يفعل ما أوجب اذ لم يجز له ذلك ولا كفارة على من أوجب على نفسه فعل ما أبيض له فعله ولا مندوحة الا أن يفعله ولا بد وفيه علم المكر الخفي وتجييل الجزاء عليه وفيه علم موجب الاضطرار في الاختيار وما ينفع الاضطرار وفيه علم الاسباب التي تنسى العالم بأمر ما يقتضيه حكم ذلك العلم من العمل وهي كثيرة وفيه علم الحسرة وهو ان أحد الايواخذ على ما جناه سوى ما جناه فهو الذي أخذ نفسه فلا يلوم من الانقصة ومن اتقى مثل هذا فقد فاز فوزاً عظيماً وبهذا تقوم الحجة لله على خلقه وانه اذا تكرم عليهم بعدتم تسليطهم عليهم وعفا وغفر وجب له الشناء بصفة الكرم والاحسان وفيه علم دعوة الله عباده لما ابدعهم هل الى عمل ما كفهم أو الى ما ينتج عمله ما كفهم في الدار الآخرة وان الله ما كف عباده ولا دعاهم الى تكليف قط بغير واسطة فانه بالذات لا يدعو الى ما فيه مشقة فلهذا اتخذ الرسل عليهم الصلاة والسلام وقال جل ثناؤه وما تكلم معذنين حتى نبعث رسولا وفيه علم الجزاء الوفاق واذا أعطى ما هو خارج عن الجزاء فذلك من الاسم الواهب والوهاب وفيه علم العذاب المتخيل وفيه علم تذكرة العالم ما كان نسيه اذ كان لم يعمل به فان العامل بالعلم هو المنشي صورته فمن المحال أن ينساه وفيه علم حسن التعليم اذا ما كل معلم بحسن التعليم وفيه علم التأسي بالله كيف يكون وهو المطلق في أفعاله وأنت المقيد وفيه علم البحث والبحث على العمل بالاولى والاوجب وفيه علم الفرق بين العلم والظن أعنى غلبة الظن وفيه علم العصمة والاعتصام وفيه علم ما يقال للمعاند اذ لم يرجع الى الحق وهو ما يرجع الى علم الانصاف وفيه علم ما يعلم به ان أفعال العباد أفعال الحق لكن تضاف الى العباد بوجه والى الحق بوجه فان الاضافة في اللسان في اصطلاح النحاة محضة وغير محضة ومن الافعال ما هي محضة لله اذا أضيف اليه ومنها غير محضة لما فهم من الاشتراك فلم تخلص فالعبودية لله خالصة وأمور بتخليصها كما قال تعالى وما أمر والى العبد والله مخلصين له الدين وهو ما تعبدهم به وقوله قل الله أعبد مخلصاً له ديني وهو ما تعبده به في هذا الموضع وقوله ان الله لا يظلم الناس شيئاً كلمة تحقيق فان الناس لا يملكون شيئاً حتى يكون من يأخذ منهم بغير وجه حتى غاصبوا كل ما يقال فيه أنه ملك لهم فهو ملك لله ومن ذلك أعمالهم ثم قال ولكن أنفسهم يظلمون فكنتي سبحانه عن نفسه بانفسهم لما وقع الظلم في العالم وقيل به فكانه قال ولكن نفسه يظلم ان كان هذا ظلماً ولا بد والمالك لا يظلم نفسه في ملكه فلو كان ما عند الناس ملك لهم ما حرج الله عليهم التصرف فيه ولا حذرهم فيه حدوداً متنوعة فهذا يدل على ان أفعال المكلف ما هي له وانما هي لله فالظلم الى الحقيقة في الناس دعواهم فيما ليس لهم انه لهم فعاقبهم الله الاعلى الدعوى الكاذبة وفيه علم ادراج الكثير في القليل حتى يقال فيه انه قليل وهو كثير في نفس الامر وفيه علم الآجال في الاشياء ومعنى قوله لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون على تلك الساعة

وفيه علم من ادعى عليه بدعوى كاذبة يعلم المدعى عليه ان المدعى كاذب ولم يقم له بينة فوجب عليه اليمين فهو مأثور من  
الله بان يحلف وليس له أن يرد اليمين على المدعى ولا أن ينكل عن اليمين فيعطيه ما ادعى عليه فيكون معيناً له على ظلمه  
لنفسه وانه في اليمين قد أحز نفس صاحبه أن يتصرف فيما ظلمه فيه بما ادعاه فيستصحبه الأثم مادام يتصرف فيه  
واليمين مانعة من ذلك ولم يبق على المدعى من الأثم الا اثم اليمين خاصة فان اثم كذبه في دعواه أزاله الحلف وعاد وبال  
الحلف الكاذب عليه فهو بمنزلة لو حلف كاذباً فيعود عليه اثم من حلف لو كان في يمينه كاذباً كرجل ادعى على رجل  
مذلاً بمائة دينار وهو كاذب في دعواه ولم تَمْ لَهُ بينة تصدق دعواه فأوجب الحاكم اليمين على المدعى عليه فان ردد المدعى  
عليه اليمين على المدعى وكان الحاكم ممن يرى ذلك وان كان لا يجوز عندنا فهذا المدعى عليه ما نصح المدعى وهو مأثور  
بالنصيحة فان حلف المدعى بحكم القاضي فان عليه اثم الحلف الفاجرة وعلى المدعى عليه اثم ظلمه للحالف فانه الذي جعله  
يحلف وليس على الحاكم اثم فانه مجتهد فغايبته أن يكون مخطئاً في اجتهاده فله أجر فان قام المدعى عليه فاعطى المدعى  
ما ادعاه عليه تضايف الأثم على المدعى عليه لانه ممكن من التصرف في مال لا يحل له التصرف فيه ولا يزال الأثم على  
المدعى مادام يتصرف في ذلك المال وفيما ينتج ذلك المال ولا يزال الأثم على المدعى عليه كذلك من حيث أنه أعان  
أخاه على الظلم ولم يكن يدعي له ذلك ومن حيث أنه عصي أمر الله بترك اليمين فان الله أوجب اليمين عليه فلو حلف عمل  
بما أوجب الله عليه فكان مأجوراً ونوى تخليص المدعى من التصرف في الظلم فله أجر ذلك ولم يبق على المدعى يمين  
المدعى عليه الا اثم يمينه خاصة فعلى المدعى اثم يمين كاذبة وهي اليمين الغموس وهذه مسئلة في الشرع لطيفة لا ينظر  
اليها بهذا النظر الا من استبرأ لدينه وكان من أهل الله فانه يحب للناس ما يحب لنفسه فلا يعين أخاه على ظم نفسه  
إذا أراد ذلك وفيه علم ما يذم من القدرح وما يحمده وفيه علم المراقبة والحضور وانها من أبواب العصمة والحفظ الالهي  
وتحصيل العلم النافع وفيه علم صفات أهل البشري وأنواع المبشرات وحيث يكون وما يسوء ومنها وما يسر وفيه علم  
ما يظهر على من اعتز بالله من العز والوقاية والحماية الالهية وفيه علم من لم يعمل بما يجب عليه العمل به ما سبه  
الذي منعه من ذلك وهل حكمه حكم من لم يسمع فيكون الله قد تفضل عليه أو يكون حكمه حكم من علم فلم يعمل فعاقبه  
الله فيكون الله قد عدل فيه فانه يقول ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا فاهم سمعوا حقيقة وفهموا فانه خاطبهم  
بلسانهم فقال تعالى وهم لا يسمعون أى حكمهم حكم من لم يسمع عندنا مع كونهم سمعوا وما قال تعالى بماذا يحكم فيهم  
وان كان غالب الامر من قرائن الاحوال العقوبة ولكن الامكان لا يرتفع في نفس الامر لما يعرف من فضل الله  
وتجاوزه عن سيئات أمثال هؤلاء فافهم وفيه علم ما يعطى الله المتوكل في قلبه اذا توكل على الله حتى توكله وفيه علم  
اختلاف الالهية وفيه علم أسباب الطبع على القلوب المؤدى الى الشقاء وفيه علم طلب اقامة البينة من المدعى ويتضمن  
هذا العلم قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولم يقل حتى نبعث شخصاً فلا بد ان تثبت رسالة المبعوث عند  
من وجه اليه فلا بد من اقامة الدلالة البينة الظاهرة عند كل شخص شخص عن بعث اليهم فانه رب آية يكون فيها من  
الغموض أو الاحتمال بحيث ان لا يدرك بعض الناس دلالاتها فلا بد ان يكون للدليل من الوضوح عند كل من أقیم عليه  
حتى تثبت عنده أنه رسول وحينئذ ان يجد بعد ما يتقن تعين المؤاخذه في هذه الآية رحمة عظيمة لما هو الخلق عليه  
من اختلاف الفطر المؤدى الى اختلاف النظر وما فعل الله ذلك الا رحمة بعباده لمن علم شمول الرحمة الالهية التي أخبر الله  
تعالى انها وسعت كل شئ وفيه علم ما ينتجه الكرم وما ينتجه البخل وفيه علم رفع الاشكال في التلفظ بالآيمان حتى  
يعلم السامعون بانه مؤمن علماً لا يشكون فيه وهو المعبر عنه بالنصوص فان الظاهر وان كان ما يعامل بالبدنية في الوضع  
ولكن يتطرق اليه الاحتمال وفيه علم من اعتنى الله به من عبادته وفيه علم الخلدان وأهلهم وفيه علم ما يرجع اليه صاحب  
الحق اذا ردني وجهه وفيه علم أنواع الصبر في الصابرين والشكر في الشاكرين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والسبعون وثلاثون في معرفة منزل التضاهي الخيالي وعالم الحقائق والامتزاج  
وهو من الحضرة المحمدية

كيف التبرى وما في الكون الا هو • فكل كون أراه أنت معناه  
وقد أتى بالتبرى في شريعته • فخير العقل شرع كان بهواه  
أدناه منه ولا عين تغايبه • فن دنا ثم بعد القرب أقصاه  
الله مولى جميع الخلق كلهم • ولم يحب أحد الله مولا •

اعلم أيديك الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مولى القوم منهم والخيال من موالى النفس الناطقة فهي منها بمنزلة  
المولى من السيد والمولى في السيد نوع من أنواع التحكم من أجل الملكية فانه به وبامثاله من الموالى يصح كون السيد  
مالكا ومالكه كاقدم المصالح للسيد هذه المنزلة الا بالمولى كان له بذلك يدهى التي تعطيه بعض التحكم في السيد وماله فيه من  
التحكم الا انه يصورها في أى صورة شاء وان كانت النفس على صورة في نفسها ولكن لا يتركها هذا الخيال عند التخيل  
الاعلى حسب ما يريد من الصور في تخيله وليس للخيال قوة تخرجه عن درجة المحسوسات لانه ما تولد ولا ظهر عينه  
الامن الحس فكل تصرف يتصرفه في المعدومات والموجودات وبماله عين في الوجود أو لا عين له فانه يصوره في  
صورة محسوس له عين في الوجود أو يصور صورة ماله بالمجموع عين في الوجود ولكن أجزاء تلك الصورة كلها أجزاء  
وجودية محسوسة لا يمكن له ان يصورها الاعلى هذا الحد فقد جمع الخيال بين الاطلاق العام الذي لا اطلاق يشبهه فان له  
التصرف العام في الواجب والمحال والجائز وما ثم من له حكم هذا الاطلاق وهذا هو تصرف الحق في المعلومات بوساطة  
هذه القوة كما ان له التقييد الخاص المنحصر فلا يقدر ان يصور أمر من الامور الا في صورة حسية كانت موجودة  
تلك الصورة المحسوسة أو لم تكن لكن لا بد من أجزاء الصورة المتخيلة ان تكون كلها كذا كرنا موجودة في  
المحسوسات أى قد أخذها من الحس حين أدركها متفرقة لكن المجموع قد لا يكون في الوجود واعلم ان الحق لم يزل  
في الدنيا متجليا للقلوب دائما فتتنوع اطوار في الانسان عن التجلي الالهي من حيث لا يشعر بذلك الا أهل الله  
كما أنهم يعلمون ان اختلاف الصور الظاهرة في الدنيا والآخرة في جميع الموجودات كلها ليس غير تنوعه فهو الظاهر  
اذ هو عين كل شيء وفي الآخرة يكون باطن الانسان ثابتا فانه عين ظاهر صورته في الدنيا والتبدل فيه خفي وهو خلقه  
الجديد في كل زمان الذي هم فيه في لباس وفي الآخرة يكون ظاهره مثل بطنه في الدنيا ويكون التجلي الالهي له دائما  
بالفعل فيتنوع ظاهره في الآخرة كما كان يتنوع بطنه في الدنيا في الصور التي يكون فيها التجلي الالهي فينصبغ بها  
انصبغا فذلك هو التضاهي الالهي الخيالي غير انه في الآخرة ظاهره وفي الدنيا باطنه فحكم الخيال مستصحب للانسان  
في الآخرة وللحق وذلك هو المعبر عنهما بالشأن الذي هو فيه الحق من ا قوله كل يوم هو في شأن فلم يزل ولا يزال وانما  
سمى ذلك خيالا لانعرف ان ذلك راجع الى الناظر لا الى الشيء في نفسه فالشيء في نفسه ثابت على حقيقته لا يتبدل لان  
الحق لا يتبدل ويظهر الى الناظر في صور متنوعة وذلك التنوع حقيقة أيضا لا يتبدل عن تنوعها فلا تقبل الثبوت  
على صورة واحدة بل حقيقتها الثبوت على التنوع فكل ظاهر في العالم صورة ممثلة كانية مضاهية لصورة الهية لانه  
لا يتجلي للعالم الا بما يناسب العالم في عين جوهر ثابت كما ان الانسان من حيث جوهره ثابت أيضا فترى الثابت بالثابت  
وهو الغيب منك ومنه وترى الظاهر بالظاهر وهو المشهود والشاهد والشهادة منك ومنه فكذا تدركه وكذا تدرك  
ذاتك غير انك معروف في كل صورة انك أنت لا غيرك كما تعلم ان زيد في تنوعه في كفيته من خجل ووجل ومرض  
وعافية ورضى و غضب وكل ما يتقلب فيه من الاحوال انه زيد لا غيره كذلك الامر فنقول قد تغير فلان من حال الى حال  
ومن صورة الى صورة ولولا ما هو الامر على هذا كان اذا تبدل الحال عليه لم نعرفه وقلنا بعده ففعلنا ان ثم عينين كما  
قال تعالى ألم نجعل له عينين فعين يدرك به من يتحول وعين يدرك به التحول وهما طريقتان مختلفان قد أباهما الله  
لنرى عينين وهو قوله وهديناه النجدين أى بيناه الطريقين كما قال الشاعر

نجدنا على أنه طريق • تقطعه للظبا عيون

فجعل قطع الطريق للعيون فكل عين لها طريق فاعلم من رأيت ومارأيت ولهذا صبح ومارميت اذ رميت ولكن

الله رمى فالعين التي أدركت بها ان الرمي لله غير المبين التي أدركت بها ان الرمي لمحمد صلى الله عليه وسلم فتعلم ان لك عينين ان كنت صاحب علم فتعلم قطعا ان الرمي هو الله في صورة محمديّة جسديّة وليس التمثيل والتخيّل غير هذا فافاته قد نهك وأنت لا تنبه وهذه هي الآيات التي جعلها الله لقوم يعقلون عنه ويتفكرون فيها وذكروا ان كان له قلب يتقلب فالتى السمع لما قيل له وعرف به وهو شهيد لتقلبه في نفسه فيعلم ان الامر كذلك وهو لا يعلم أولو الالباب فان اللب يحجب صورة القشر فلا يعلم اللب الا من علم ان ثم لباً ولولا ذلك ما كسر القشر فقد امتزج الامر وما اختلطت الحقائق وبذلك يميز الفاضل من المفضول فينعم العالم بعلمه به وينعم الجاهل بجهله به ولا يعلم انه جاهل به لانه لا يعلم ان الامر الذي هو على خلاف ما يعلمه انه على خلاف ما يعلمه بل يقول ما ثم الا هذا ولو علم ان ثم خلاف ما يعلمه وما أدركه لتنصص كما ينصص في الدنيا كل متنصص لما فاته مما يقتضيه مقامه من التجاريف وتجاربه والفقيه في فقهه وكل عالم في طوره فتحقيق قوله عموماً كل حزب بما لديهم فرحون انما ذلك في الآخرة بخلاف الدنيا فانه لا يعلم في الدنيا بل هو في الكثير من غير عموماً فان الانسان لا يفرح بما عنده من العلم بما هو به متصور قبل حصوله فانه منتظر اياه فهو في ألم فاذا حصل عنده ما يبالغ فيفرح به وما ل الكمل في الآخرة بعد انقضاء مدة المؤاخذه الى الفرح بما عنده وبما هو عليه وهذا المنزل هو منزل خلق الله آدم على صورته ومن جعل على صورة أمر ما ف كان ذلك الامر هو عين هذه الصورة فهو هو لا هو وبهذا صرح وماريت اذ رميت ولكن الله رمى فكل ما يظهر من تلك الصورة فاصله من هي عليه فلا يصح له أن يبقى عن كل ما يظهر منها ولذا اجابوا اليه يرجع الامر كله يعني الذي هو عليه العالم باسمه ولهذا وصف الحق نفسه على اسنقر سلّه بما وصف به العالم كله قد ما يقدم ما اختل شئ من ذلك ولا أدخل به

فعين الخلق عين الحق فيه \* فلا تنكر فان الكون عينه

فان فرقت فالفرقان باد \* وان لم فاعتبر فالعين بينه

ولما قال انه جعلك على الصورة علم انه لا بد لك من الدعوى بالملك لما أنت عليه كما انه ذو ملك وليس لك ملك أقرب من نفسك وهي التي تدعى الملك لانها على صورة من له الملك فعمد اليها من كونها مؤمنة من اسمه المؤمن فاشتري من المؤمن نفسه فبقي المؤمن لانفس له كسائر الحيوان فلم يبق من يدعى ملكاً فصار الملك لله الواحد القهار وزال الاشتراك فالمؤمن لانفس له فلا دعوى له في الملك فكل مؤمن ادعى ملكاً حقيقة فليس بمؤمن فان المؤمن من باع نفسه فباتى له من يدعى لان نفسه كانت صاحبة الدعوى لكونها على صورة من له الدعوى بالملك حقيقة وهو الله تعالى فاحفظ نفسك يا أخي من دعوى نسلب عنك الايمان فاياك ان تحامي عن نفسك التي كانت لك واذا عازمت على ان تحامي عنها فحام عنها بحضرة وعلم على انها نفس الحق لانفسك ومن هناك يجازيك بك فانك صادق ومؤثر ودرجة الاشارة قد علمت ما تقتضيه عند الله من الرفعة فاعمل على ذلك فاذا علمت هذا فاعلم ان للانسان وجهين وجهها الى ذاته ووجهها الى ربه ومع أي وجه توجهت اليه غبت عن الآخر غير ان هنا لطيفة انبهك عليها وذلك انك اذا توجهت الى مشاهدة وجهك غبت عن وجهه بك ذي الجلال والاكرام ووجهك هالك فاذا انقلب اليه في عنك وجهك فصرت غريباً في الحضرة تستوحش فيها وتطلب وجهك الذي كنت تأنس به فلا تنجده وان توجهت الى وجهه بك وترك وجهك أقبل عليك ولم يكن لك مؤنس سواه ولا مشهود الاياه فاذا انقلب اليه الانقلاب الخاص الذي لا بد لكل انسان منه وجدت من كان لك قبل هذا الانقلاب أنيساً وجلساً وصاحباً ففرحت ببقائه وعاد الانس أعظم وتزدكر الانس الماضي فتزبد انسا الى انس وترى عنده وجهه ذاتك ولا تنفقه فتجتمع بين الوجهين في صورة واحدة فيتحدا الانس لاتحاد الوجهين فيعظم الابتهاج والسرور وهذه حالة برزخية بين حالتين لكونها جمعت بين الطرفين فمن جمع بينهما في الدنيا حرم ذلك في الآخرة كالمنافق فانه برزخ بين المؤمن والكافر فاذا انقلب تخلص الى أحد الطرفين وهو طرف الكفر ولم يتخلص للايمان فلو تخلص هنا الى الايمان ولم يكن برزخاً كان اذا انقلب الى الله كما ذكرناه من جمعه بين الطرفين فاحذر هنا من صفة النفاق فانها مهلكة ولو هلك في سوق الآخرة نفاق اقضى ذلك الموطن وما أخذ المنافق

هنا الا لمرد فبق لا يشعر به كثير من المؤمنين العلماء وقد نبه الله عليه لمن أتى السمع وهو شهيد وذلك ان المنافقين هنا اذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنا لوقالوا ذلك حقيقة لسعدوا واذ اخلاوا الى شياطينهم قالوا انامعكم لوقالوا ذلك وسكتوا ما اترفهم الدم الواقع وانما زادوا انما نحن مستهزون فنشهدوا على انفسهم انهم كانوا كاذبين فما أخذوا الا بما أقروا به والاولا منهم بقوا على صورة النفاق من غير زيادة لسعدوا الا ترى الله لما أخبر عن نفسه في مؤاخذته اياهم كيف قال الله يستهزي بهم فما أخذهم بقولهم انامعكم وانما أخذهم بما زادوا به على النفاق وهو قولهم انما نحن مستهزون وما عرفت ان الله بالجزء الذي جازى به المنافق الاتعلم من أين أخذ من أخذ حتى تكون أنت تجتنب موارد الهلاك وقد قال عليه السلام ان مداراة الناس صدقة فالمنافق يدارى الطرفين مداراة حقيقية ولا يزد على المداراة فانه يجنى ثمرة الزائد كان ما كان فتفطن فقد نهيتك على سر عظيم من أسرار القرآن وهو واضح ووضوحه أخفاء وانظر في صورة كل منافق تجده ما أخذ الا بما زاد على النفاق وبذلك قامت عليه الحجة ولولم يكن كذلك لحشر على الاعراف مع أصحاب الاعراف وكان حاله حال أصحاب الاعراف ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا فالؤمن الذي ليس بمنافق وهو ناج فاعل خبر فانه اذا انفر دمع أحد الوجهين اظهر له الاتحاد به ولم يتعرض الى ذكر الوجه الآخر الا لئلا يحضر معه فاذا انقلب الى الوجه الآخر كان معه أيضا بهذه المثابة والباطن في الحالتين مع الله فان المقام الالهى هذه صورته فانه لعباده بالصورتين فتره نفسه وشبهه فالؤمن الكامل بهذه المثابة وهذا عين الكمال فاحذر من الزيادة على ما ذكرته لك وكن متخلقا بأخلاق الله وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ممناعا عليه فبارحة من الله لت لهم والذين خفض الجناح والمدارة والسياسة الا ترى الى الحق تعالى يرزق الكافر على كفره ويمهل له في المؤاخذة عليه وقال عز وجل لموسى وهارون في حق فرعون فقولاه قولنا ولينا وهذه عين المداراة فانه يتخيل في ذلك انك معه ومن هذا المقام لما ذقته واتحدت به اتفق لي اني صحبت الملوك والسلاطين وما قضيت لاحد من خلق الله عندوا احد منهم حاجة الا من هذا المقام وما ردني أحد من الملوك في حاجة التستهمانه لاحد من خلق الله وذلك اني كنت اذا أردت ان أقضي عنده حاجة أحد أبسط له بساطا استدرجه فيه حتى يكون الملك هو الذي يسأل ويطلب قضاء تلك الحاجة مسارا على الفور بطيب نفس وحوص لا يرى له فيها من المنفعة فكنت أقضي للسلطان حاجة بأن أقبل منه قضاء حاجة ذلك الانسان ولقد كلمت الملك الظاهر بأمر الله صاحب حلب في حوائج كثيرة فقضى لي في يوم واحد مائة حاجة وثمان عشرة حاجة للناس ولو كان عندي في ذلك اليوم أكثر من هذا قضاء طيب النفس راغبا واذا حصل للانسان هذه القوة انتفع به الناس عند الملوك فاني العالم أمر مذموم على الاطلاق ولا محمود على الاطلاق فان الوجوه وقرائن الاحوال تقيده فان الاصل التقييد لا الاطلاق فان الوجود مقيد بالضرورة ولذلك يدل الدليل على ان كل ما دخل في الوجود فانه متناه فالاطلاق الصحيح انما يرجع لمن في قوته ان يتقيد بكل صورة ولا يطرأ عليه ضرر من ذلك التقييد وليس هذا الا لئلا تحقق بالمدارة وهو الامعة والله عز وجل يقول وهو معكم انما كنتم فهمي أشرف الحالات لمن عرف ميزانها وتحقق بها وهو واحد وأين ذاك الواحد

الان النفاق هو النفاق \* اليه اذا تحققت المساق  
فكن فيه تكن بالحق صرفا \* ونحمده اذ سدد الوثاق  
اذا ما كنت معتمد الشيء \* فانت له اذا فكرت سباق  
على العمد الذي قد غاب عنا \* اذا ما كنت تعتمد الطيباق  
فكن ذاك العمد انك انما \* فيظهر عندك الدين الوفاق

فتدبر القرآن من كونه فرقا وقرآنا فالقرآن موطن وللقرآن موطن فقم في كل موطن باستحقاقه تحمدا  
المواطن والمواطن شهداء عدل عند الله فانها لا تشهد الا بصدق وقد نصحتك فاعمل والله الموفق قلنا  
وفي هذا المنزل من العلوم علم دقيق خفي لا يشعر به خلفاء مع ظهوره فان العلماء بالله قد علموا شمول الرحمة

والمؤمنون قد علموا اتساعها ثم يرونها مع الشمول والاتساع ما لها صورة في بعض المواطنين ومع كونها  
 ما لها صورة ظاهرة في بعض المواطنين فان الحكم لها في ذلك المواطن الذي ما لها فيه صورة ولا يكون لها حكم الا  
 بوجودها ولكن هو خفي لبطونها جلى لظهور حكمها وأكثر ما يظهر ذلك في صنعة الطب واقامة الحدود وقائه  
 يقول في اقامة الحدود وفي حد الزاني والزانية ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فهذا عين انتزاع الرحمة بهم واقامة الحدود  
 من حكم الرحمة وما لها عين ظاهرة وكالطبيب رجل صاحب الاكلة فان رحمة في هذا المواطن ولم يقطع رجله  
 هلك حكم الرحمة حكم يقطع رجله ولا عين لها فللرحمة موطن تظهر فيه بصورتها ولها موطن تظهر فيه بحكمها في تخيل  
 انها قد انتزعت من ذلك المحل وليس كذلك وفي الاحكام الشرعية في هذه المسألة خفاء الامن نور الله بصيرته فان  
 القاتل ظلم فقد نزع الله الرحمة من قلبه في حق المقتول وهو تحت حكم الرحمة في قتله ظلم لا يرقى حكمها في القاتل  
 فاما ان يقاد منه واما ان يموت فيكون في المشيئة وان كان القاتل كافرا فاما ان يسلم فتظهر فيه الرحمة بصورتها  
 وحينما كانت الرحمة بالصورة كانت بالحكم وقد تكون بالحكم ولا تكون بالصورة وفيه علم غريب وهو علم  
 تقييد الحق بانتزاع الكون عنه مع كونه في قبضته وتحت سلطانه وملكه وفيه علم السياسة في الدعوة الى الله فان  
 صورتها من الداعي تختلف باختلاف صورة المدعو فتم دعاء بصفة غلظة وقهر وتم دعاء بصفة لين وعطف وفيه علم عموم  
 العهد الالهي الذي اخذ على نبي آدم وفيه علم الجولان في الملكوت حسا وخيالا وعقلا بلث النشأة الالهية فان  
 النشأة الانسانية لما نشئت بمنزلة من الاخلاط اشبهت السنة في فصولها وليس كمال الزمان الا بفصول السنة ثم  
 يعود الدور فالانسان من حيث اخلاطه سنة فهو عين الدهر الذي هو الزمان فله جولان في الملكوت باحد ثلاثة أمور  
 أو بأكملها أو ببعضها فاما ان يجول بحسه وهو الكشف واما ان يجول بعقله وهو حال فكره وتفكره واما ان يجول بخياله  
 والسنة اثنا عشر شهرا فكل حقيقة من هذه النشأة المشبهة بالسنة ثلث السنة فلها التثليث في الترتيب ولها الترتيب في  
 التثليث فاما ثانيا في الترتيب فهو ما ذكرناه من تقسيمها على ثلاثة من حس وخيال وعقل في ترتيب اخلاطها وأما  
 ترتيبها في التثليث فان حكم الاخلاط بأكملها في كل قسم من الاقسام الثلاثة وهي أربعة فترتيبها حكم في الحس  
 وحكم في الخيال وحكم في العقل ولا يشعر بذلك الأهل الحضور الناظرون الآيات في أنفسهم وفيه علم جهل الانسان  
 عند مسابقة الله ومجتناب قوله تعالى بادرني عبدي بنفسه فيمن قتل نفسه والقول بهذا السياق هو قول أهل النظر في  
 التشبه بالاله جهد الطاقة وان ذلك اذا وجد هو الكمال وهذا عندنا هو عين الجهل ان يسابق الحق فيما هو له بما هو له فانه  
 من المحال ان تسابقه بما هو له فان الشئ لا يسابق نفسه ومن المحال ان تسابقه بما هو له فانه ما ثم غاية يسابق اليه فيكون  
 عمل في غير معمل وطمع في غير مطمع ومن كان في هذه الحال فلا خفاء بجهلوه لعقل نفسه وفيه علم الاعلام الالهي  
 في المادة الالهية بما اذا يكون وماذا يقع في اسماع السامعين من ذلك الاعلام هل يقع في كل سمع على حد واحد أو  
 يختلف تعلق السمع عند ذلك الاعلام وفيه علم العاملة مع الخلق على اختلاف أصنافهم بما ليس لهم منك لا بما يسوءهم  
 وهو علم عزيز صعب التداول دقيق الوزن مجهول الميزان يحتاج صاحبه الى كشف وحينئذ يحصل له وفيه علم  
 ما حكم أصحاب الآجال اذا انتهت آجالهم هل يؤخرون بعد ذلك الانتهاء الى أجل مسمى أو لا يكون لهم أجل أيضا ينهون  
 اليه وفيه علم ما يمكن ان يصح من الشروط وما لا يمكن ان يصح منها وفيه علم اعطاء الامان ولن ينبت ان يعطى فلا بد  
 من علم الاحوال لهذا المنعكم وفيه علم تنوع الناس في اخلاقهم وما هو المحمود من ذلك وما هو المذموم منها وفيه علم  
 علم الملائكة بالله الذي لا يعلمه أحد من البشر حتى يتجرد عن بشريته ويتجرد عن حكم ما فيه للطبيعة من حيث  
 نشأته حتى يبقى بما فيه الروح المنفوخ حينئذ يتخلص الى العلم بالله من حيث تعلمه الملائكة فيقوم في عبادته ربه  
 مقام الملائكة في عبادتهم لله وهي العلامة فيمن ادعى انه يعلم الله بصورة ما تعلمه الملائكة فن ادعى ذلك من غير  
 هذه العلامة فدعواه زور وبهتان فان للملائكة علما بالله تعالى يم الصنف وعلمها خالص الكل ملك بالله لا يكون لغيره  
 فنحن ما نطالبه في دعواه الا بالعلم العام وهذه العلامة معلومة عندنا ذوقا لا يدكرها لاحد لا يظهر بها في وقت وهو

كاذب في دعواه غير متحقق فهذا أمر ناو أمثالنا يستر هذا أمثاله وفيه علم دلالات العلماء بأنه على طبقاتهم فاهم على طبقات في العلم بالله تعالى وفيه علم إزالة العلل وأمراض النفوس وفيه علم آداب الدخول على الله وفيه علم صفات من يدعي أنه جالس الله جلوس شهود لا جلوس ذكر فإن الذكرين أيضا جلساء الله وهم على الحقيقة جلساء الله من حيث الاسم الذي يذكرونه به وهذه مسئلة لا يعرفها كثير من الناس وفيه علم ما تعطيه رجة الرضا ورجة الغضل وأنواع الرحونيات وفيه علم إقامة النعيم هل لذلك النعيم الدوام أو يتخلله حال لانعيم فيه ولا غير ذلك وفيه علم تفاصيل الاجور عند الله عز وجل وبماذا يتميز وفيه علم الحب الالهي المندرج في كل حب ومقام من شاهد ذلك وعلمه وهل يستوي من لا علم له بذلك مع العالم به أم لا وفيه علم المعتمدات وما يحب منها وما لا يحب وفيه علم السكاكن جمع سكاكنة هل يجمعها أم لا واحد كالانسانية في أشخاصها أو هي متنوعة كل سكاكنة من نوع ليس هو عين السكاكنة الاخرى وفيه علم تنوع الرجوع الالهي لتنوع حال الرجوع اليه أيضا وفيه علم درجات الاغنياء بالله في غناهم بالله جل ثناؤه وفيه علم ما للسبب الموجب للطبيعة ان تستخبت وتتفقد وما يكون منها وهي عينه وهل له في العلم الالهي أصل ترجع اليه مثل ما يذهب من أفعال العباد وسفساف الاخلاق مع العلم بان ذلك صورة من الصور التي تكون مجلى وفيه علم من العلوم الالهية في تفصيل بعض النسب الالهية على بعض وان رفع العالم بعضه على بعض ينتج من هذا الاصل فانه من المحال ان يكون في العالم شيء ليس له مستند الى أمر الالهي يكون نعتا للحق تعالى كان ما كان وفيه علم ما ينبغي ان يضاف الى الله ولا ينبغي ان يضاف وفيه علم سر بيان الربوبية في العالم حتى عبد من عبد من دون الله تعالى وفيه علم ما ينبغي أن يدخل من العلوم وما ينبغي أن لا يدخل وما ينبغي أن يفشى وفيه علم ما اصطفاه الله من الزمان من ساعاته وأيامه ولياليه وشهوره وهو علم تفاضل الدهر في نفسه وما أصل الدهر وما السبب لتسمية الله باسم الدهر وهو اسم أزلي له ولادهر وهل سمي الزمان دهر الاجل هذا الاسم أو تسمى الله بهذا الاسم لعلمه انه خلق أمرا يقال له الدهر فانه لم يزل خالقا ولا يزال خالقا وهل ينتهي حكم الزمان في العالم ولا ينتهي وما حظ حركات الافلاك من الزمان وفيه علم من دعي الى سعاده فقل كائن عن الاجابة مع علمه بانه دعي الى حق وفيه علم أسباب النصر الالهي وفيه علم محبة الحق وفيه علم ما للسبب الداعي الى المباشرة مع علمه انه مباغت مع علمه انه مسؤول عن ذلك والغلبة للاقوى وللحق القوة والهووى يقال به وقد يظهر عليه فهل ظهوره عاينه بما له نصيب من الحق فلا يظهر على الحق الا الحق وفيه علم ابتلاء الامام أمحبا له لا إقامة الحجج عليهم لا يستفيد علماء بذلك وفيه علم ما يقل عند كل حال يتقلب على العبد أو يتقلب العبد فيه وفيه علم لدوائر المهلكة ما هي وأسبابها الموجبة لآثارها في الكون وفيه علم ما للسبب الذي يمنع من قبول العمل الخالص حتى يعمل العامل في غير معمل وفيه علم قسمة النعم على العباد وهي في أبدى العباد وما لهم منها سوى الاختزان في نفس الامر وهم مسؤولون عنها وفيه علم الاصغاء لكل قائل وما فائدته اذ لم يؤثر في السامع فان كان سريع الانفعال لما يسمع فيجب عليه عقلا ان لا يصني لقائل شر وفيه علم اختلاف الاسماء على الله عند الطوائف والمقصود واحد وفيه علم ما للسبب في معاداة أشخاص النوع الواحد وموالاة الانواع وان عجمها جنس واحد وفيه علم القدر وما مستند من النعت الالهي وهل هو عين الاستدراج أو غيره وفيه علم أسباب الطرد الالهي والكل في قبضته فمن يكون الطرد والى أين وماهني قولهم البعد من الله وفيه علم ازال المنازل في القوالب لاي معنى تنزل في الصور ولا تنزل معاني كما هي في نفس الامر وفيه علم أسباب رفع الحرج في حق من ارتفع عنه فانه محال رفعه عن العالم اذ لو ارتفع زال العالم عن درجة السكمال وهو كمال بالمرتبة وان قبل الزيادة بأشخاص الانواع فلا يتصف بالنقص من أجلها وفيه علم ما لا يكفر من الايمان المعقودة اذا حث صاحبها في صورة الامر وهي مسألة ينكرها الفقهاء ويفتون بخلافها وفيه علم ما بعد من مذاق الاخلاق وهو من مكارمها عند الله وفيه علم مخالفة الحق عبده المقرب فيما يريده منه مثل قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وأمثاله وفيه علم حكم من خرج عن الجماعة وأخرج يدا من طاعة امام بعد عقديبعته ونبوتها وفيه علم السابق

واللاحق وفيه علم الشر والخير وحكم الايمان وفيه علم النفوس الجزئية وفيه علم صفات المقر بين وفيه علم الضلال والهدى وفيه علم اقامة الواحد مقام الجمع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل  
**الباب السادس والسبعون وثلاثمائة** في معرفة منزل يجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة الحكيمة ومقارعة عالم الغيب بعضهم مع بعض وهذا المنزل يتضمن ألف مقام محمدي

ان المقام نار الحق تأكلها \* فمن يكتن بدلا منها فقد عصما  
 منها فليس لها علي سلطنة \* فذاك نائبه في الخلق قد حكما  
 وماضى فهو منسوخ بعامله \* يوم القيامة بالنسخ الذي رسما  
 فالكل ينعم ملتذ بمنزله \* أهل الجنان وأهل النار والقدا  
 من لم يكن حظه علما ومعرفة \* فما تقدم في شأه وأهوى قدما  
 الله يرزقنا من علم رحمة \* حظا يبلغنا منازل العلى

اعلم ان الله تعالى قد أبان له باده في هذا المنزل ان له فيه حظا وافر من حظوظ عباده ومن أجل هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق الله احق بالقضاء يعني من حق المخلوق وقال في القرآن العزيز من بعد وصية يوصي بها أو دين فقدم الوصية على الدين والوصية حق الله لانه الذي أوجبها علينا حين أوجبها الموصي في المال الذي له فيه تصرف والفقهاء يقدمون الدين على الوصية خلا لما ورد به حكم الله الابعض أهل الظاهر فاهم يقدمون الوصية على الدين وبه أقول وجعل الله الحظ الذي له في الصلاة على النصف وهو دون هذا الحظ الآخر فقال قدمت لصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها للعبدي ولعبدي ما سأل فساوى سبحانه في هذه القسمة بين الله وبين عبده اذا صلى وقال في حظه في النعم ان له الخمس وحده من النعم وما بقي وهو أربعة أخماس تقسم على خمسة فلكل نصف من الحظ دون ما لله حظ الله في هذا المقسوم أكثر من حظه في الصلاة بالنسبة الى هذا الحال بيني وبين عبده والاحظ النصف أعظم من حظ الخمس فقدم الصلاة أكثر من قسم النعم والنظر في عين الموطن والقسمة الخاصة لحظه في النعم بالنظر الى ما بقي من الاصناف المقسوم عليهم أعظم فأنزل الحق نفسه من عباده منزلة أنفسهم وعاملهم بما يتعاملون به وفي موطن آخر يقول ليس كذلك في المدايلة وفي موضع آخر يقول المترجم عنه ان الله خلق آدم على صورته ثم انه جعل الانسان محل ظهور الاسماء فيه وأطلقها عليه فللعبد التسمية بكل اسم تسمى به الحق وان اختلفت النسب فحقولية مدلول الاسم واحدة لا تتغير ثم انه جعل بعضهم خليفة عنه في أرضه وجعل له الحكم في خلقه وشرع له ما يحكم به وأعطاه الاحدية فشرع انه من نازعه في رتبته قتل المنازع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا برع تلميظتين فاقتلوا الآخر منهما وجعل بيده التصرف في بيت المال وصرف له النظر عموما وأمرنا بالطاعة له سواء جار علينا أو عدل فينا فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وهم الخلفاء ومن استخلفه الامام من النواب فان الله قد جعل له ان يستخلف كما استخلفه الله فبايديهم العطاء والمنع والعقوبة والعفو كل ذلك على الميزان المشروع فلمهم التولية والدزل كما ان الحق بيده الميزان بخفض القسط ورفعه وذلك الميزان هو الذي أنزله الى الارض بقوله ووضع الميزان ثم قال انه يرفع اليه عمل الهار قبل عمل الليل وعمل الليل قبل عمل النهار كذلك الخليفة ترفع اليه الأعمال الرعية يرفعها اليه عماله وجبانه فيقبل منها ما شاء ويرد منها ما شاء فكل ما ذكره الحق لنفسه من التصرف في خلقه ولم يعينه جعل للامام ان يتصرف به في عباده ثم ان الله جعل له أعداء ينازعونه في الوهية كفرعون وأمثاله كذلك جعل الله للخلفاء نازعين في رتبته وجعل له ان يقانلهم ويقتلهم اذا ظفروا بظفر منهم كما يفعل سبحانه مع المنركين ومدة اقامتهم كدة امهال الله اياهم وأخذ الخليفة وظفروه بهم كزمان الموت لمؤلا حتى لو قابلت الفسختين ما اختلفتا في حرف واحد في الحكم وكما ان الحق يحكم بسابق علمه في خلقه يحكم الخليفة بغلبة ظنه لان الخليفة ليست له مرتبة العلم بكل ما يجري في ملكه ولا يعلم الحق من المبتذل واعما هو بحسب ما تقول له لينه كما يفعل الله مع خلقه مع علمه

يقيم على خلقه يوم القيامة الشهود فلا يعاقبهم الا بعد اقامة البينة عليهم مع علمه وهذا قال من قال انه ليس للحاكم  
 يحكم بعلمه أما في العالم فقلتهمة بما له من الغرض وأما في جانب الحق فلا قامة الحججة على المحكوم عليه حتى لا يأخذه في  
 الآخرة إلا بما شرع له من الحكم به في الدنيا على إسان رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا يقول الرسول له عن أمر به  
 رب احكم بالحق يعني بالحق الذي بعثني به وشرعت لي ان احكم به فيهم فاذا علمت ان الحق أنزل نفسه في خلقه منزلتهم  
 وجعل مجلا له الاتم في الخليفة الامام ثم قال كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فعمت الامامة جميع الخلق فحصل لكل  
 شخص منهم مرتبة الامامة فله من الحق هذا القدر ويتصرف بقدر ما ملكه الله من التصرف فيه فنام انسان الا وهو  
 على صورة الحق غير انه في الامام الا كبر مجلاؤه أظهر وأمره أعظم وطاعته أبلغ واعلم ان الله تعالى لما شرع لعباده  
 ما شرع قسم ما شرعه الى فرض أو جبه على المكلفين من عباده وهو على قسمين فرض أو جبه عليهم ابتداء من عنده  
 كالصلاة والزكاة والصيام والحج واطهارة وما أشبه ذلك مما أو جبه عليهم من عند نفسه وفرض آخر أو جبهوه على  
 أنفسهم ولم يكن ذلك فأوجبه الله عليهم ليؤجروا عليه أجر الواجب الالهي وليحقق الله عندنا ان الانسان على صورته  
 فان الله أو جبه على نفسه نصر المؤمنين والرحمة وأما ذلك هذا في حق العلماء بالله وفي حق قوم أو جبه عليهم عقوبة  
 لهم حين أو جبهوه على أنفسهم كالنذر وزاجوا الربوبية في الايجاب على نفسه فأوجبه عليهم ليعرفهم انهم ليس لهم أن  
 يوجبوا على أنفسهم فيعرفون بذلك مقدارهم فالحق تعالى لولم يفعل ما أو جبه على نفسه ففعله لما يتعلق به ذم ولا لوم في  
 ذلك لان رتبته تقضى بأنه الفعال لا يبريد ولهذا ما يتعلق بإيجابه على نفسه حد الواجب والعبد لما أو جبه الله عليه ما  
 أو جبهه على نفسه تعالى به اذ لم يقم بصورة ما أو جبهه على نفسه حد الواجب كالواجب الاصل اذ لم يقم به به واقب فأجبه  
 عظيم والمعقوبة عليه عظيمة فيمن لم يقم به فجزأؤه عظيم في الواجبين هاتم ما حاه من الافعال زائد على صور الواجبات  
 سمي ذلك نافلة أي زائد على الواجب فان لم يكن لذلك الزائد عين صورة في الفرائض لم يكن نافلة وكان ذلك عملا  
 مستقلا له مرتبة في الاجر ليست للنوافل ثم مزج النشأة كما مزج نشأة المكلف فجعل في نشأة الفرائض سندا وهي  
 زوائد على الفرائض وجعل في النوافل التي تطوع العبد بها من نفسه من غير وجوب الفرائض في نشأة النوافل ولهذا  
 اذ لم يحج بالفرائض يوم القيامة تامة يقول الله اكملوا العبدى فريضة من تطوعه فانقص من الفرض الواجب كل  
 من انقص الذي في النوافل وما نقص من سنن الفرض الواجب كل من سنن النوافل ألحق كل شيء بمنزله قال في بعض  
 الارواح فلم سميت الغنائم أنفالا قلنا لا شك ولا خفاء عند كل مؤمن عالم بالشرع ان الله ما جعل القتال للمؤمن الا لتكون  
 كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى لتتميز الكلمتان كما تميزت القدمان فانه خلق من كل شيء زوجين ذانا وحكما  
 وعرفنا التراجة عن الله وهم رسول الله ان الله تعالى من وقت شرع الجهاد والقتال والسبي أعطى المقام لانه طعمة أو طعمها  
 اياها أو وجبها لها وكان من طاعتهم الربها اما لا تتناول الاما حل الله لها تناوله وكان قد حرم الله عليها كل المنعم اذ اوقع  
 فيه غلول من المجاهد بن فكانت لانا كل المنعم اذ اغل فيه حتى يرد اليه ما كان أخدمته ليعخلص العمل للجهاد  
 فلما جاء الشرع المحمدي زاد الله المقام لامة محمد صلى الله عليه وسلم طعمة على ما طعمهم من غير ذلك فكانت تلك  
 الطعمة التي أخذها من النار نافلة لهذه الامة وما أعطاه اياهم لكونهم جاهدوا اذ لو كان ذلك حقا لهم على الجهاد  
 ما وقعت لاحد لم يجاهد معهم فيها الشركة فما هي فريضة للمجاهدين وانما هي طعمة أو طعمها الله من ذكر وجعل لنفسه  
 نصيبا لكونه نصرهم فله نصيب في الجهاد فلما كان السبب لكون الله جعل لنفسه فيها نصيبا نصرته دين الله اندرج  
 في نصيب الله كل من نصر دين الله وهم الغزاة فليس لهم اذا اعتبرت الآية الا الخمس من المنعم ثم نبقى أربعة اخماس  
 فتقسم خمسة أيضا واحد الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد الرسول اذ افة خليفة الزمان والخمس الثاني لاهل  
 البيت قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والخمس الثالث لليتامى والخمس الرابع للساكنين والخمس الخامس لابن  
 السبيل وقد ورد عن بعض العلماء أنه ليس في ليل ان الحظ الذي هو الخمس من الاصل كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقبضه ويخرجه للسكينة ويقول هذا الله ثم يقسم ما بقي فلما كانت هذه الطعمة لانه نقلها الله لهذه الامة كما جعل

في مال الانسان الزكاة حقاً لا صنف مذكورين فواجب على أصحاب الاموال على وجه مخصوص اخر اجها وأوجب على الامام أخذها ولم يوجب على الاصناف أخذها فهم مخيرون في أخذهم وفي تركه كسائر الحقوق فن أخذها منهم أخذ حقه ومن ترك أخذها ترك حقه وله ذلك واعلم ان الامام هو المطلوب بعلم هذه التقاسيم والقيام بها

ما كل من حاز الجبل بيوسف \* ان الجبل هو الامام المصنف

ان كنت تدرك ما تريد وتشتهي \* أنت المحب والمحبير يوسف

فان غلب على ظن الامام ان المذكورين في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم الآية والتي في سورة الحشر التي فيها ذكر الاصناف حظهم من المغنم الخمس خاصة يقسم فيهم هكذا وما بقي فليت مال المسلمين يتصرف فيه الامام بما يراه فان شاء أعطاه المجاهدين على ما يريد من العدل والسواء في القسمة أو بالفاضلة كما يفعل فيما بقي من المال الموروث بعد أخذ أهل الانصبا ما عين الحق لهم أو أراد هذا الامام أن يعود بما بقي على أولى الارحام من أهل الميت فيعطى أصحاب الانصبا زائد على انصباهم من كونهم أولى أرحام الميت وان غلب على ظن الامام ان الخمس الاصلى لله وحده وما بقي فللمن سمي الله تعالى وقد جعل الله للمجاهدين في سبيل الله نصيباً في الصدقات وما جعل لهم في المغنم الا ما ناله به الامام قبل القسمة أو ما أعطاه بقوله من قتل قتيلاً فله سلبه وانما عرض الكلام في مثل هذا في الميزان فيه من الحظ المنسوب الى الله خاصة في اغراضنا ما هو الحكم في المغنم وقسمتها في علم الرسوم وانما المغنم عندنا في هذا الطريق ما حصل للانسان من العلوم الالهية التي أعطانا الله اياها عن مجاهدة وجهاد نفس كانه لا مؤمن تجارة في نفس ايمانه وهي التجارة المنجية من العذاب الاليم فكل علم حصل عن جهاد فهو مغنم ويقسم على ما يقسم عليه المغنم فالنصيب الذي لله تعالى منه ما تعلق به الاخلاص والذي لرسول الله منه الايمان به والذي لدى القرابي منه المودة فيهم والذي لليتامى منه هو ما حصل من العلم قبل بلوغ العامل الى الغاية **وصل** والغاية حدها الذي يغنيه عن اضافة لعمل اليه فان الصبي قبل البلوغ حركته وأفعاله اليه فاذا بلغ رجع حكم الافعال منه الى الله بعدما كانت اليه والنبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يتم بعد حلم فكل ما حصل له قبل البلوغ فهو حقه الذي له من نفسه اذ عينه لله والذي لاسا كين فهو الحظ الذي حصل لهم بالجهز وعدم القدرة وسلب القوة فان الله هو ذو القوة المتين والذي لان السبيل فهو الحظ الذي له من حيث انه ابن للطريق الى الله فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان للدينا ابناء وللآخرة ابناء فكونوا من ابناء الآخرة وهم ابناء السبيل ولا تكونوا من ابناء الدنيا فامسورة الاخلاص في العمل فهو ان تقف كشفاً على ان العامل لذلك العمل هو الله كما هو في نفس الامر أي عمل كان ذلك العمل من موماً ومحموداً وما كان فذلك هو حكم الله تعالى فيه ما هو عين العمل وصح في الخبر ان الله تعالى يقول من عمل عملاً أشرك فيه غيري فاما من برىء وهو الذي أشرك فنكر العمل وما خص عملاً من عمل والضمير في فيه يعود على العمل والضمير في منه يعود على الغير الذي هو الشريك وضمير هو يعود على المشرك فان الله لا يتبرأ من العمل فانه العامل بلا شك وانما يتبرأ من الشريك لانه عدم والله وجود فالله برىء من عدم فانه لا ياحقه عدم ولا يتصف به فانه واجب الوجود لانه فالبراءة صحيحة وكذلك في قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين فهو أيضاً تبرأ من الشريك لان الشريك ليس ثم فهو عدم لانه قال من المشركين فهو أيضاً تبرأ من الشريك فاخلاص العمل لله هو نصيب الله من العمل لان الصورة الظاهرة في العمل انما هي في الشخص الذي أظهر الله فيه عمله فيلبس الامر للصورة الظاهرة والصورة الظاهرة لانك ان العمل بالشهود ظاهر منها فهي اضافة صحيحة فلها نقول انه عين كل شيء من اسمه الظاهر وهناك دليل خفي وذلك ان البصر لا يقع الا على آلة وهي معرفة لامر آخر لا يقع الحس الظاهر عليه بدليل الموت وجود الآلة وسلب العمل فاذا نال آلة ما هي العامل والحس ما أدرك الآلة فكما علم الحاكم ان وراء المحسوس أمر هو العامل بهذه الآلة والمعرف لها المعبر عنه عند علماء النظر العقلي بالنفس العاقلة الناطقة والحيوانية فقد اتفقوا الى معنى ليس هو من مدركات الحس فكذلك ادراك أهل الكشف والشهود في الجمع والوجود في النفس الناطقة ما أدرك أهل النظر في الآلة المحسوسة سواء فرقوا



الصراط المستقيم الثامن صراط الذين أنعمت عليهم التاسع غير المنضوب عليهم ولا الضالين فالحامس الساسي  
عن صلاته من لم يحضر مع الله في قدم واحد من هذه الاقسام التي ذكرناها في الفاتحة وهي التي ذكر الله في القبول من  
لعشر الى النصف فن رأى ان بسم الله الرحمن الرحيم آية منها ولا يضلها عنها فالتسعة على ما ذكرناه في الفاتحة فان  
حكم الله في الاشياء حكم المجتهد فهو معه في اجتهاده ومن أداه اجتهاده الى الفصل ففصل البسمة عن الفاتحة وان البسمة  
ليست آية منها جعل الله له الجزء التاسع ولا الضالين والبسمة أحق وأولى فانها من القرآن بلا شك عند العلماء بالله  
وتكرارها في السور مثل تكرار ما يكرر في القرآن من سائر الكلمات وما زاد على التسعة فعقله في التلاوة حروف  
الكلمة فقد يعقل المصلي حروف من حروف الكلمة ثم يغفل عن الباقي فهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم امام انه لا يقبل  
الا ما عقل منها فالعاقول من أتى بها كاملة ليقبلها الله كاملة ومن انتقص منها شيئاً في صلاته جبرت له من قراءته الفاتحة  
في نوافله من الصلاة فليكثر من النوافل فان لم تف قراءتها في النوافل بما تقتضيه من قراءة الفاتحة في الفريضة أكملت له  
من تلاوته محض وفي غير الصلاة المعينة وان كان في جميع أفعاله في صلاة فانه قد يكون من الذين هم على صلاتهم دائماً  
وهم اذا كروا الله في كل احيانهم فهم ينساحونه في جميع الاحوال كلها حفظ الله من جميع ما كتب عباده به ما فرض  
عليهم ونصب العباد من الله ما أوجبه الحق لهم على نفسه والنافلة للنافلة في كل ذلك وأما حظ الرسول صلى الله عليه وسلم  
من هذه المسألة تصدقه والايان به وما جاء به فيما يحققه الايمان ان خير الازمان زمان الصلاة والآذان وخير الشفاعة  
والكلام ما أذن فيها الرحمن هذا ما جاء به رسول الحق اليسار وفده بمقبلا علينا فندلى حين تجلى وما أضعفه بل  
أبطله من تجلى ليتجلى فأقبل وما عرض وتولى فاما التصديق به فلخبر الحق بأنه رسول منه اليسار وهو الوجه المقرب  
وأما الايمان بما جاء به فلا يخبره عن الحق ففرق بين اخبار الحق في الايمان به وبين اخباره عن الحق فيما جاء به فلا  
يؤمن به الا من خاطبه الحق في سره وان لم يشعر به المخاطب ولا يعرف من كلفه انما يجد التصديق به في قلبه وأهل  
الكشف والحضور يعرفون عن سماع آذان وقلوب كلام الحق بان هذا رسول من عنده فيؤمنون به على بصيرة  
ولا يؤمن بما جاء به هذا الرسول الا من خاطبه الرسول في سره وان لم يشعر به المخاطب ولا يعرف من كلفه انما يجد  
التصديق بما جاء به في قلبه وأهل الكشف والحضور يعرفون عن سماع بقلوب وآذان وأبصار كلام الرسول بان هذا  
جاء من عنده الله ولو كان من عنده غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً فيؤمنون به على بصيرة وانما قلنا فيما  
جاء به الرسول وأبصار ولم تقل ذلك في سماع كلام الحق لان الرسول اذا رأى بناءً وقد رأى بناءً والحق تعالى ليس كذلك  
اذا رأى بناءً فخاراً بناءً الامر لتنا وصور تناسله فلهذا لم تقل في تصديق خبره اذا كنا بأبصار وما جئنا بالقلوب  
والآذان الامجد الخبر خاصة لا لكون الحق تكلم به فان ادراك القلوب والآذان والابصار للحق على السواء ما أدرك  
واحد من العالم أى ادراك كان من هذا وغير الامرته من الحق وصورته خاصة فأدركه فذكرنا القلوب من كونها  
سامعة والآذان للخبر خاصة تنبها على ما ذكرناه من بناء فاذ اعلمت هذا فقد وفت الله والرسول ما تعين عليك من  
الحق ان تؤديه لله ولرسوله فان هذه المسئلة غلط فيها جماعة من أهل الله اذ لم يخبروا بما عن الله فكيف علماء الرسوم  
فن تكلم فيها من طريق الايمان فلا يتكلم فيها الا بما تكلمنا به فانه يتكلم عن ذوق ولهذا ترى شخصين بل ثلاثة  
أشخاص يشهدون المحجزة على يدى الرسول الذى أبرزها الحق في معرض الدلالة على صدقه فمما جاء به والتصديق به  
نفسه فشخص من الثلاثة ييقن انه الحق ويحجده والشخص الثاني لم تقم عنده تلك الدلالة دلالة لجهله بموضع الدلالة منها  
والثالث آمن وصدق والمجلس واحد والنظر بالبصر واحد والادراك في الظاهر واحد فعملنا ان الذى آمن وصدق  
لولا تجلى الحق لقلبه وتعرفه اياه بغير واسطة ما آمن به ولا صدق وكان مثل صاحبه وكذلك في ايمانه بما جاء به  
لولا تجلى الرسول بقلبه وتعرفه اياه بغير واسطة ما آمن بما جاء به ولا صدق وان لم يشعر المؤمن ولا يدري كيف آمن  
فما كل مؤمن يعرف من أين حصل له الايمان ولا سيما وقد رأوا ما بلغ اليان بعض من آمن برسول الله عند ما رآه  
وسمع دعوته ولم ير له محجزة ولا دلالة بل وجد في نفسه انه صادق في دعواه فآمن به من حينه وباتلكا ولا تعلم فإكان

الاماذا كرهنا من التجلي لقلبه ولا يشعران ذلك عن تجل وبهذا القدر زاد أهل الكشف على غيرهم من المؤمنين  
 ولولا كشفهم للأمور ما فصلوها الى كذا والى كذا لفظ الرسول ان يلحقه بربه في نفسه وفيما جاء به من عنده وأما حظ  
 اليتيم من هذا العلم فانه على الحقيقة أو ان بلوغ الخروج عن الدعوى فيما كان لك حظك قبل مجي هذا الزمان  
 ان تضاف أفعالك لك ولا يترض عليك ولا تسلب عنك ولا تحجير عليك فاذا بلغ أو ان الحلم صرت محجورا عليك  
 ووقع التقييد في جميع حركاتك وتوجهت عليها أحكام الحق لانها أفعاله ظهرت فيك ولولا ما ظهرت فيك ما تعلق  
 بها هذا الخطاب ولا هذا التحكيم ومعنى طهرت فيك هو عين دعواك ان الأفعال لك فاراد الحق بالتحجير  
 بما كلفك ان يعرفك بان هذه الأفعال لو كانت لك مل كما محققا ما جازى أن أنصرف فيما لك وليس لي وسبب  
 ذلك ان أو ان بلوغ العقل قد حل واستحكاهم العقل والنظر قد حصل فكان ينبغي لك بما أعطاك الله من العقل  
 ان ترى أفعالك التي أنت محل لظهورها منك لله تعالى ليست لك فلو حصل لك هذا ابتداء ما كلفك ولا جبرها  
 عليك في هذه الدار ألا ترى من لم يستحكم عقله ما حجير عليه ولا كلفه وهو المنجون الذي ستر عنه عقله ان  
 يكون له حكم فيه وكذا لك النائم وكل من لم يتصف بالعقل ولما وصل في هذه الدار الى الحد الذي أوجب عليه  
 التكليف بقيام هذه الصفة اذا كشف عنه الغطاء في هذه الدار لم يرتفع عنه التحجير ولا خطاب الشرع  
 لحكم الدار لا لحكم الحال لانه كان يعلى القياس ارتفاع التحجير عن هو بهذه الصفة ولكن لا بد  
 للدار من حكم كما يفعل باطفال المشركين والكفار نأجهمم بآبهم للدار وان علمنا اهم على الفطرة وما  
 أنشروا ولا كفروا فلا سدار حكم فاذا جاء وعد الآخرة وانتقلنا البهاجر جنائن حكم الدار فارتفع عنا حكم  
 التكليف في دار الرضوان وأخنها كذلك من أطلع الله هنا في هذه الدار على سعادته وأطلع آخر على شقاوته لم  
 تسقط هذه المطالعة عنهما التحجير ولا التكليف لان أصل وضع التواميس في هذه الدار انما هو لمصلحة الدنيا  
 والآخرة فمن المحال رفع التحجير ما دامت الدنيا ودام من فيها فلو لا هذا المكان من كشف عنه الغطاء ارتفع عنه  
 التحجير لانه لا يرى فاعلا الا الله والشي لا يحجير على نفسه وان أوجب على نفسه ما أوجب فذلك نأيس لنا فيما نوجه  
 على أنفسنا فان أوجبناه له أو جبه علينا لنتميز فتعصى بتركه ولوترك الحق ما أوجب على نفسه لم يكن له هذا  
 الحكم فان هذا الحكم لا يتعاقى عن تعاقبه الامن حيث ان الغير أوجه فلو لا ما أوجه الحق علينا حين أوجبناه  
 على أنفسنا لم نكن عصاة اذا تركناه فاذا وفي به من لم يوجه عليه غيره فنته منه وفضل ومكارم أخلاق فان قلت  
 هذا اذا كان في الخير فان كان شررا قلنا ما من الاخير والخير على قسمين خير محض وهو الذي لا شر فيه وخير مختزج  
 وهو الذي فيه ضرب من الشر كما ينفاه من شرب الدواء المسكره وكان مؤمن اذا عصي وأطاع فان المؤمن لا تخلص  
 له معصية دون طاعة أصلا فان الإيمان بكونه معصية طاعة وفي هذا تنبيه لمن كان له قلب فيرجع الامر في الآخرة الى  
 الامر الذي كان عليه اليتيم قبل البلوغ وانما قلنا في اليتيم وكل صبي دون البلوغ كذلك مع كونه ليس بيتيم لان  
 اليتيم في تدير وليه والولي الله لانه ولي المؤمنين وغير اليتيم في تدير آية فلا ينظر اليه مع وجود آية لان الفرع  
 يستمد من أصله الاقرب ألا ترى النمرة لا تعرف لها أصلا الا فرع الشجرة لانها من الفرع تستمد والفرع يعرف  
 الاصل الذي تنجمله النمرة واليتيم قد علم ان أباه قد اندرج فانكسر قلبه ولم يكن له أصل بدل عليه فعرفه العلماء بالله  
 انه ليس له الامن كان لا ييه وهو الله فيرجع الى الله في أموره فلما كان حال اليتيم مع الله في نفسه بهذه المشابة  
 جعل الله له حظا في المقام ليتوفر عليه ما هو له وهو ما يرى الصبي من اضافة الأفعال اليه وعدم التحجير عليه فيها فمن  
 يمح على رأس يتييم كان له بكل شعرة حسنة وليس ذلك لغير اليتيم وحكم المسكين حكم اليتيم من عدم الناصر  
 الظاهر فقوى الله ضعفه أي زاده الله ضعفا الى ضعفه فان المخلوق ضعيف بحكم الاصاله فاذا زاده الله ضعفا الى ضعفه كان  
 مسكينا فماتكون له صولة فان صال وهو مسكين فقد أبغضه الله فانه ظهر منه ما يخالف حاله فقد كلف نفسه  
 ما لا يقتضيه مقامه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزرهم

ولهم عذاب أليم ملك كذاب وشيخ زان وعائل مستكبر أى قد بالغ في التكبر كما أن المسكين قد بالغ في الله فيه بالضعف فإنه من كونه مسكيناً صاحب ضعف الأصل وضعف الفقر فلا يقدر يرفع رأسه لهذا الضعف بخلاف رب المال فإنه يجد في نفسه قوة المال وبهذا سمي المال مالا لأنه يميل بصاحبه ولا بد اما الى خير واما الى شر لا يتركه في حال اعتدال فالمسكين من سكن تحت مجارى الاقدار ونظر الى ما يأتي به حكم الله في الليل والنهار واطمان بما أجرى الله به وعليه وعلم انه لا ما جاء من الله الا اليه وانه الفاعل لما يريد وتحقق بان قسمه من الله ما هو عليه في الحال فخر الله كسره بقوله أما عند المنكسرة قلوبهم فأنك اذا اجتلت لمن انكسر قلبه ما نجد عنده جليسا الا الله حالاً وقولاً فجعل له حظاً عليه في المغنم وان لم يكن له فيه تعمل لخدمته غيره ونال هو الراحة بما أوصل الله اليه من ذلك مما جاهد فيه الغير وتعب كالؤمن الذي لا علم له وهو من أهل الجنة فيرى منازل العلماء بالله وهو في الموقف فيتحسر ويندم فيعبد الله الى من هو من أهل النار من العلماء فيخلع عنه ثوب علمه ويكسوه هذا المؤمن ليرقى به في منزلة ذلك العلم من الجنة لانه لكل علم منزلة في الجنان لا ينزل فيها الا من قام به ذلك العلم لان العلم يطلب منزلته من الجنان والعالم الذي كان له هذا العلم هو من أهل النار الذين هم أهلها والعلم لا يقوم بنفسه فينزل بنفسه في تلك المنزلة فلا بد له من محل يقوم به فيخلعه الله على هذا المؤمن السعيد الذي لا علم له فيرقى به العلم الى منزلته فما أعظمها من حسرة ولكن بقي عليك ان تعرف أى علم يسلبه هذا الذى هو من أهل النار وذلك انه اذا كلن على علم في نفس الامر الا انه قد دخلت عليه في الدنيا فيه شبهة فلما حيرته فهو في محل النظر واما ازالته عنه مع علمه بما كان عليه غير انه اعتقد فيه في الدنيا انه جهل فاذا كان في الآخرة علم انه علم فذلك العلم هو الذى يسلب ويخلع على هذا الذى ليس بعالم وهو من أهل الجنة واذا كان الامر على ما ذكرناه فان الله لا يبقى في الدنيا عند الموت عند أهل النار الذين هم أهلها سوى العلم الذى يليق أن يكون عليه أهل النار وما عدا ذلك من العلوم التى لا تصلح ان تكون الا لأهل الجنة يدخل الله به على العالم به في الدنيا أو عند الاحتضار شبهة يخطر هاله تزيهه عن العلم أو يخيره ثم يموت على ذلك وكان ذلك في نفس الامر علماً فهذا الصنف من العلم هو الذى يخلع على أهل الجنان اذا لم يتقدم لهم علم به في الدنيا أو يطمع فيه من قد كان علمه من أهل النار فيقام عليه الحجة بأنه مات على شبهة فهذا حظ المسكين من المغنم فان ذلك الذى سلب عنه في الدنيا بالشبهة جاهد نفسه وتعب فلما غنم ودخلت الشبهة كان حظ المسكين ذلك العلم وأما ابن السبيل فابناء السبيل هم أعلى الطوائف عند الله فان الابن لا يقدر أن ينتفى عن أبيه وانما سمي ابن السبيل لانه علم ان المنزل محال وان الاستقرار على أمر واحد محال لافى حق نفسه ولا فى حق تجلّى به بل ولا فى حق ربه لانه في شأن خلقه والامر فيهم جديد دائماً أبداً ومن لم يستقر به قدم فلا بد ان يكون ماشياً أى متحركاً ولا يتحرك الا فى طريق وهي السبيل والمشى له دائماً دنيا وآخرة فهو ابن السبيل دنيا وآخرة ولما كان متفرغاً لسبيله مشغولاً به مسافراً فيه والمسافر لا بد له من زاد فجعل الله له نصيباً من المغنم فالحق يفذه بما ليس له فيه تعمل وقد يكون ابن السبيل في هذه الآية عين المجاهد ويكون السبيل من أجل الألف واللام اللتين للعهد والتعريف سبيل الله التى قال الله فيها ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله يعنى الشهداء الذين قتلوا فى الجهاد فيكون أيضاً حظ المجاهد من المغنم القدر الذى عين الله لابن السبيل وهو معروف سوى ماله فى الصدقات فأعلم ذلك فإنه تنبيه حسن ان كنتم آمنتم بالله وما أنزل الله على عبده يوم الفرقان ففرق بما أعلمه الله بين القبضتين بالكلمتين اللتين ظهر تافى الكرمى بالقدمين اذ كان اهل الله وهم أبناء الآخرة أبناء السبيل بالعدوة الدنيا الى الله بمحصل القرية والمكانة الزاوية من الله وهم بالعدوة القصوى عن الله وهم أبناء الحياة الدنيا وأبناء سبيلها والركب أسفل منكم فجعل السفلى لهم اذ كانت كلمة الذين كفروا السفلى ومن كان أسفل منك فانت أعلى منه لانكم أهل الله الذين لهم السعادة اذ كانت كلمة الله هي العليا وكل هذا بحكم الله وقضائه لا يلد تقدمت بل لعناية اهلية سبقت يقول الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون

ألا ان أهل الله بالعدوة الدنيا • كان أهل الشرك بالعدوة القصوى  
فان الذي أقصاه يمتاز بالسفلى • وان الذي أدناه قد فاز بالعليا  
ألا تلحظن الركب أسفل منهم • فكل فريق من مكاتبه أذى

ولما رأينا أن الله قد اختص بالخس في مثل هذا الوطن وفي قسمة هذا النوع الذي هو المغنم - لئلا نأمن الله ماراحي من  
الاقسام التي تعتبر في العالم الامراة الجيش عند اللقاء من كونه عز وجل ملكا فاهرا حيث أثبت له أعداء ينازعونه  
وتقسيم الجيش عند اللقاء على خمسة أقسام قلب وهو موضع الامام وهو الذي اصطفاه الله من نشأة عبده حين قال  
وسعني قلب عبدي وما بقي فجينة وميسرة ومقدمة وساقه فلهذا كان الخس لله والاربعة الاخماس الباقية لمن بقي فان  
العدو الذي نصبه الله أخبر الله عنه أنه يأتي من بين يدينا ومن خلفنا فنلقاه بالمقدمة والساقه وعن أيما نائفا نلقاه  
بالمجينة وعن شمالنا فنلقاه بالميسرة وليس للعدو غرض الا في القلب ليزيل ملك الجيش من القلب ماله غرض الا في  
هذا فنب الله عن قلب العبد الذي هو موضع نظره الذي وسعه بهؤلاء الذين رتبهم في هذه الاماكن التي يدخل العدو  
منها فعليه يقاتل هذا الجيش وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الذي يقاتل في سبيل الله هو الذي يقاتل لتكون كلمة الله  
هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى وهم الاعداء فهو يمددهم من القلب في الباطن وهم يذبون عنه من الظاهر من  
الجهات التي يطلب العدو والفرصة فيها فن هنا كان له الخس من المغنم الذي نص عليه أنه نصيبه لانه ناصر المؤمنين على  
أعدائه والجيش ناصر دينه ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم فالحلم قلب ينصرهم

ان لله نصيبا وافرا • هو خمس النية من غير مزيد  
فله القلب الذي يعمره • وهو العرش الالهي المجيد  
والذي يبقى فقد قسمه • اختصاصا منه في بعض العبيد  
فالذي حاز الذي سطره • قلبي فاز بما يعطى الوجود  
فرسول أوولى وارث • ماله في علمنا غير الشهود  
والذي يعلمه الله فا • لي علم فيه الا بحدود

وفي هذا المنزل علم هل يتعلق العلم الواحد بجميع المعلومات أو لكل معلوم علم أو يختلف بالنسبة الى العالم وما هو  
العلم هل هو ذات العالم أو صفة قائمه به أو نسبة ما هي ذات العالم ولا صفة وفيه علم ما يؤدى اليه المناسبات بين الاشياء من  
التألف والاجتماع وفيه علم من عمل بملك فهو منك وفيه علم الاستناد وحماية المسند ومشاركته في المشقة وترك  
ما يرى تركه وان كان محبوا لك والاعيان الذي لا يزل له شيء وفيه علم ما توجه مكارم الاخلاق على من قامت به وعلم  
المقامات وما يختص بهذا المنزل منها وفيه علم الكثير والقليل ومن هو كثير بالقوة وكثير بالعدد وكذلك في القلة  
وفيه علم فيه منزلة قدم وهو انه يعطيك أن تكون مع كل من يريد منك أمرا ما أن تكون له بما يريد منك وانما هو  
منزلة قدم لاختلاف الاغراض وتقييد المؤمن بما قلده من الحكم الذي قيده وفيه علم ما ينبغي أن يستعده لما  
لا يستعده وفيه علم معامله من تجهل أمره كيف تعامله وفيه علم يعلم به أنه ما يقابلك من العالم ولا من الحق الا صفتك  
وفيه علم الحاق الرؤس بالاذناب في الحكم وهو الحال الذي يستوى فيه الرئيس والمرؤس كالنوع الوسط الذي هو نوع  
لما فوقه وجنس لما تحته وفيه علم التحريش ثم التبري منه هل ينفع ذلك التبري أم لا ينفع وفيه علم ادراك الخيال في  
صورة المحسوس في اليقظة وما ثم شيء محسوس تخيل من خارج ولا من داخل بل هو كالسراب تراه ماء وكالصغير في السراب  
تراه كبير او كالجبل الابيض تراه على البعد أسود فهذا خارج عن الحس والخيال وفيه علم السبب الذي يدعو الانسان الى  
أن يدعو على نفسه بالهلاك ويطلب العلامة في نفسه بما يريده وفيه علم ما يتوهم أنه قادر عليه وليس بقادر عليه ولماذا  
يرجع الامحاز هل يرجع لامر لا يقدر مخلوق عليه أو لامر كان بقدر عليه ثم صرف عنه وفيه علم ما تنتجته التقوى في  
التي وفيه علم الفرق بين الرسول صلى الله عليه وسلم وبين المؤمنين وفيه علم ما يريده المخاطب من المخاطب اذا

كله وفيه علم ما يظهر انه لله وهو للكون ويظهر انه للكون وهو لله وفيه علم الجهات والاحاطة والسكون والحركة وفيه علم المنافع الاخرية وفيه علم السبب الذي يوجب لأمان في موطن الخوف هل يصح ذلك أم لا وما معنى الموطن هل هو الحال في الشخص فيكون موطنه حاله أو الموطن خارج عن الحال وفيه علم الاسباب الموجبة لوجود الاوهام الخائفة في النفوس وهي صور من صور التجلي الالهي وفيه علم ما يحمد من السؤال وما يكره وفيه علم الصلاح ومراعاة الاصح وعلى من يجب ذلك وفيه علم الوعد والوعيد ومع من يجب القتال شرعا اذا تراءى الجعان وصف الناس للقتال والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل سجود القيومية والصدق والمجد والاولوية والسور﴾

اذا وضع الميزان في قبة العدل \* وجاء اله الحق للحكم والفصل  
يقوم لنا شكل بديع مثلث \* فضلعان في مثل وضلع بلا مثل  
ولا بد من ترجيحه لبقائه \* فلا بد من أمر يؤيد بالفضل  
فيذهب حكم الميل عند استوائه \* ويرجح ميزان السعادة بالثقل

اعلم أيديك الله أنه ثبت شرعا وعقلا أنه تعالى سبحانه إحدى المرتبة فلا اله الا هو الله وحده لا شريك له في الملك والملك كل ما سوى الله واما أن يكون له تعالى ولي فها هو مثل الشريك في الملك فان ذلك منفي على الإطلاق لانه في نفس الامر منفي العين وأما الولي فوجود العين فهو ينصر الله ابتغاء القربة اليه والتعجب عسى يصطفيه ويدينه لالذله ناله فينصره على من أذله أو ينصره لضعفه تعالى الله قال تعالى ان تنصروا الله وقال وهو خير الناصرين فما قال ان تنصروا الله الا ولا بد من وقوع هذا النصر ولكن كما ذكرنا هو قوله تعالى ولم يكن له ولي من الدنلى أى ناصر من أجل الذل وكبره تكبيرا عن هذين الوصفين كما انه تعالى بدليل العقل والشرع إحدى الكثرة باسمائه الحسنى أوصفاته وأوسبه وهو بالشرع خاصة إحدى الكثرة في ذاته بما أخبر به عن نفسه بقوله بل يدا مبسوطان ولما خلقت يدي وتجري باعينا والقلب بين أصبعين من أصابع الرحمن والسموات مطويات بيمينه وكتابت يدي ربي بين مباركة وهذه كلها وأمثالها اخبار عن الذات أخبر الله بها عن نفسه والادلة العقلية تحيل ذلك فان كان السامع صاحب النظر العقلي مؤمنا تكلف التأويل في ذلك لوقوفه مع عقله ان كان السامع منور الباطن بالايمان آمن بذلك على علم الله فيه مع معقول المعنى الوارد المتلفظ به من يد وأصبع وعين وغير ذلك ولكن يحفل النسبة الى أن يكشف الله له عن بصيرته فيدرك المراد من تلك العبارة كشفا فان الله ما أرسل رسولا الا بالسان فومه أى بما توطأوا عليه من التعبير عن المعاني التي يريد المتكلم أن يوصل مراده فيها يراد منها الى السامع فالمعنى لا يتغير البتة عن دلالة ذلك اللفظ عليه وان جهل كيف ينسب فلا يقدح ذلك في المعقول من معنى تلك العبارة

واحد وهو كثير عجب \* وهو للحاصل فيه منهب

انما العلم لمن حصله \* بطريق التدقيق فهو المشرب

أيها الطالب كنزاً انه \* عين ما جئت به ما تطلب

واعلم أيديك الله أنه من المحال أن يكون في المعلومات أمر لا يكون له حكم ذلك الحكم ما هو عين ذاته بل هو معقول آخر فلا واحد في نفس الامر في عينه لا يكون واحد الكثرة فإم الامر ك أدنى نسبة التركيب اليه ان يكون عينه وما يحكم به على عينه فالوحدة التي لا كثرة فيها محال واعلم ان التركيب الذاتي الواجب للتركيب الواجب لوجود نفسه لا قدح فيه القدح الذي يتوهمه النظارة فان ذلك في التركيب الامكاني في الممكنات بالنظر الى اختلاف التركيبات الامكانية فيطلب التركيب الخاص في هذا المركب محصيا بخلاف الامر الذي يستحقه الشيء لنفسه كما قول في الشيء الذي يقبل الاشكال لنفسه لا تقول ان ذلك له يجعل جاعل أعني قبول الاشكال وانما الذي يكون له بالخصوص كون شكل خاص دون غيره مع امكان قيام شكل آخر به فلا بد

من محض لا قابل للاشكال فان ذلك لنفسه فالتركيب الذاتي الذي يقتضيه الواجب الوجود لنفسه خارج  
عن هذا الحكم لانه مجهول الماهية عند النظر فنسبة التركيب اليه مجهولة مع معقولة التركيب ومعنى التركيب  
كونه كثير في ذاته كالم يقدر فيه كونه له صفات قديمة عند مثبتي الصفات من النظر كالاشاعة وما وجدنا  
عقلا يقيم دليلا قط على انه تعالى لا يحكم عليه بامر فغاية من غاص في النظر العقلي واشتهر من العلماء انه عقل  
صرف لا حظه في الايمان انه حكم عليه بانه علة فما خلص التوحيد له في ذاته حين حكم عليه بالعلية واما غيرهم من  
النظار فحكموا عليه بما نسب وان ثم امر ايسر القائلة والقادرية بهما حكمتنا حكما عليه انه قائل وقادر واما غير  
هؤلاء من النظر فحكموا عليه بان له صفات زائدة على ذاته قديمة أزلية قائمة بذاته تسمى حياة وعلم وقدرة وإرادة  
وكلاما وسماوا وبصراهما يقال فيه انه حي عالم قادر مر يد متكلم سميع بصير وجميع الاسماء من حيث معانيها أعني الاسماء  
الالهية تدرج تحت هذه الصفات الازلية القديمة القائمة بذات الحق ومن النظر من جعل لكل اسم الهى معنى  
معقولا يعقل منه ان ذلك المعنى قائم بذات الحق قديم أزلى ولو كان ما كان وبلغ ما بلغ من الاعداد وروينا عن أبي  
بكر القاضى الباقلانى انه يقول بهذا غير انهم انفقوا بالنظر العقلى على ان الحوادث لا تقوم به فإخلاقا ذاته عن حكم  
اما بنسب واما بصفات واما بمعانى اسماء ثم جاء الشرع وهو ما ترجمه الرسول صلى الله عليه وسلم عن الله وقال انه كلام الله  
وأقام الدلالة على صدقه انه من عند الله وأخبر انه في كل ما ينطق عن الله ما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى  
ينزل به الروح الامين على قلبه أو يلهمه الله الهامانى نفسه بانه تعالى على كذا وكذا من أمور وصف بها نفسه وذكر  
عن ذاته انها على ما أخبر بعبارات تعلم في العرف بالتواطى معانيها لا تشك في ذلك بأى لسان أرسل ذلك الرسول وأضاف  
تلك المعانى الى نفسه وذاته انه عليها من يدين وأصبعين ويمين وأعين ومعينه وضحك وفرح وتجب وتبشيش وإتيان  
ومحبة واستواء وزول وبصر وعلم وكلام وصوت وأمثال ذلك من هرولة وحده ومقدار ورضى وغضب لاسباب حادثة  
من العبيد المكلفين فعلاوها أغضبوا جوارهم فقبل الغضب ووصف نفسه به ووصف نفسه بأن العبد اذا صدق مثلا  
يعطى بصدقته غضب الله عليه وهذا كله معقول المعنى مجهول النسبة الى الله يجب الايمان به على كل انسان خو طرب أو  
كلف به من عند الله وهذا كله خارج عن الدلالة العقلية الا أن يتأول حينئذ يقبله العقل لقبوله بالايمان أولى لانه حكم  
حكم به الحق على نفسه انه كذا مع أنه ليس كمثل شئ فنحن عنا العلم بوجه النسبة اليه ما نفي الحكم بذلك عن نفسه وحكمه  
سبحانه بامر على نفسه أولى بنا أن نقبله منه من حكم حكم به مخلوق وهو العقل عليه فما عصى من اتبع عقله في حكمه  
بما حكم به على ربه ولم يتبع ما حكم به الرب على نفسه وأى عصى أشد من هذا لاسباب المترجم عن الله تعالى وهو الرسول  
صلى الله عليه وسلم فنهى المكلفين المحققين أن يحسب العقول أن يشكروا في ذات الله وأن يصفوها بنعت ليس في اخبار الله  
عن نفسه فعكسوا القضية وفكروا في ذات الله وحكموا بما حكموا به على ذاته تعالى ولما جاء اخباره اليها بما هو عليه  
في ذاته أنكروا ذلك بعقولهم وردوه وكذبوا الرسل ومن صدقهم من هؤلاء جعلوا ذلك سياسة من حكيم عاقل  
لمصلحة الوقت وتوفر الدواعى بالجمعية على هذه صفة تقريرا في النفوس القاصرة فاذا قرروا ذلك ظهر للناس في  
العامية بالارتباط بتلك الصفات مثل ما هي العامة عليه وفي أنفسهم خلاف ما ظهر وابه وامان أعطاه نظره وجود الرسول  
وصدقه فيما أخبر فغايته التأويل حتى لا يخرج عن حكم عقله على ربه فيما أخبر به عن نفسه فكأنه في تصديقه مكذب  
وأما أهل السلامة الذين لا نور عندهم الانوار الايمان سلعوا ذلك الى الله على علم الله فيه مع الايمان والتحقيق لما  
تعطيه تلك العبارات من المعانى بالتواطى عليها في ذلك اللسان المبعوث به هذا الرسول وأما أهل الكشف والوجود  
فآمنوا كما آمن هؤلاء ثم اتقوا الله فيها حد لهم وشرع فجعل لهم فرقا فافرقوا به بين نسبة هذه الاحكام الى الله ونسبتها  
الى المخلوق ففرقوا معانيها عن عيان وعدم ضرورى والى هنا انتهوا فانظر في تفاوت العقول في الامر الواحد واختلاف  
الطرق فيمن كان له عقل سليم وأتى السمع لخطاب الحق وهو شهيد لمواقع الخطاب الالهى على الشهود والكشف  
فاذا تقرر ما ذكرناه وكان الامر على ما شرعنا موينا فاعلم أن الله هو الظاهر الذى تشهد العيون والباطن الذى

تشهده العقول فكأنه ما تم في المعلومات غيب عنه جلة واحدة بل كل شيء له مشهود كذلك ما هو غيب خلقه لا في حال عدمهم ولا في حال وجودهم بل هو مشهود لهم بنعت الظهور والبطون للبصائر والأبصار غير أنه لا يلزم من الشهود العلم بأنه هو ذلك المطلوب الإبلاغ الله وجعله العلم الضروري في نفس العبد أنه هو مثل ما يجب لنا ثم إذا رأى صورة الرسول أو الحق تعالى في النوم فيجد في نفسه من غير سبب ظاهر أن ذلك المرئي هو الرسول إن كان الرسول أو الحق إن كان الحق وذلك الوجدان حق في نفسه مطابق لما هو الأمر عليه فبما رآه هكذا يكون العلم بالله فلا يدرك إلا هكذا لا يتفكر ولا ينظر حتى لا يدخل تحت حكم مخلوق وإذا كان الأمر بهذه المثابة وأخبر عن نفسه أنه يتحول في الصور مع ثبوت هذه الأحكام حكمنا عليه بما يحكم به على الصور التي تتجلى فيها العبادة كانت ما كانت فليس ثم غير مولاسمائي الموطن الذي يعلم من حقيقته أنه لا يمكن فيه دعوى في الألوهية إلا الله فلا يضرب له مثلاً

فانه عين المثل • سبحانه عز وجل • وكلنا منه اذا • حققته على وجل

الا الذي بشره • بالامن منه وبجل

ففعّل ما يقتضيه الموطن فان العالم بالامور لا يزبد في الظهور على حكم ما يقضي به الوقت ولذلك قالت الطائفة في الصوفي انه ابن وقته وهذا حكم الكمل من الرجال كما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الرؤف الرحيم في حق طائفة يوم القيامة سبحانه حقاً فاذا زال ذلك الحال تلطّف في المسألة وتشفّع فيمن هو تبه الريح وهو قوة حكم هوى النفس في مكان سحيق فيقوم الحق في الحال الواحد بصفة الغضب والرضى والرحمة والعذاب لحكم الظاهر والباطن والمعز والمذل فكأنه برزخ بين صفتيه فانه ذو قبضتين وبدن لكل يد حكم وفي كل قبضة قوم مثل الكائين الذين خرج بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وأخبرهم ان في أحد هاتين أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائرهم وقبائلهم من حين خلق الله الناس الى يوم القيامة وفي الكتاب الآخر أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم من حين خلق الله الناس الى يوم القيامة ولو كتب هذا الكتاب المهدود وما وسعت الاوراق مدينة فكيف أن يحيط بذلك كتابان في يدي الرسول صلى الله عليه وسلم فهذا من علم ادخال الواسع في الضيق من غير أن يوسع الضيق أو يضيق الواسع فمن شاهد هذه الامور مشاهدة وحصل له ذوقاً فذلك هو العالم بالله وبما هو الأمر عليه في نفسه وعينه فان الصحيح أن لشيء لا يدرك إلا بنفسه وليس له دليل قاطع عليه سوى نفسه والبصر له الشهود والعقل له القبول وأما من طلب معرفة الامور بالدلائل الغريبة التي ليست عين المطلوب فمن المحال أن يحصل على طائل ولا تنظر بداءه بالاطحية فاما المقر بون فهم بين يدي الله في مقابلة الذات الموصوفة باليدين فانهم لتنفيذ الأوامر الالهية في الخلق في كل دار وأما أهل البين فليس لهم هذا التصريف بل هم أهل سلامة وبراءة لما كانوا عليه وهم عليه من قوة الحكم على نفوسهم وقمهم هو اعم باتباع الحق وأما أهل اليد الأخرى الذين قيل فيهم انهم أصحاب الشمال فتكسور رؤسهم ومنهم المتنع رأسه الذي لا يرتد اليه طرفه بها العظيم ما يرى فلا يرى طائفة من هؤلاء الثلاثة الاما يه طيه مقلها ومنزلها ومكانها فتشهد كل طائفة من الله خلاف ما تشهده الأخرى والحق واحد فلو لا ما هو الأمر واحد الكثرة لما اختلف شهودهم فلو لا الكثرة في الواحد لما كان الأمر الواحد الا يقبل القسمة وقد قبل القسمة فالاصل كبره وهذا سبب وجود الدارين في الآخرة والكفتين في الميزان والرحمة المقيدة بالوجوب المطلقة بالامتنان وتفاضل المراتب في الدرجات في الجنان والمرتكات في النار

فليس الا الواحد الكثير • بمثل هذا تشهد الامور

فانظر اذا ما جاءك الغرور • حقاً بلا شك له النذير

وكل ما تقوله فزور • تضيق من سماعه الصدور

فاذا تجلّى الحق في صفة الجبروت لمن تجلّى من عبادة فان كان المتجلى له ليس له مدبر غير الله كجبل موسى تدكدك لتجليه فانه ما فيه غير نفسه وان كان له مدبر قد جعله الله له كتدبير النفوس الناطقة ابدانها لم تدكدك أجسامها الكبر

أرواحها حكم فيها ذلك انتجلى حكمه في الجبل فبعد ان كان قائماً بتدبير الجسد زال عن قيامه فظهر حكم الصعق في جسده موسى وما هو الا ازالة قيام المدبر له خاصة كزال الجبل عن وتديته فثبت في نفسه ولم يثبت غيره فان الجبل ما وضعه الله الا يسكن به ميد الارض فزال حكمه اذ زالت جبلية كزال تدبير الروح لجسد صاحب الصعق اذ زال قيامه به فأفاق موسى بعد صعقه ولم يرجع الجبل الى وتديته لانه لم يكن هناك من يطلبه لوجود العوض هو غيره من الجبل وهذا الجسد الخاص ماله مدبر مخلوق سوى هذا الروح فطلب الجسم من الله بالحال مدبره فردّه الله اليه فأفاق فانشأة الطبيعية تحفظ التدبير على روحها المدبر لها لانها لا غنى لها عن مدبر يدبرها والارض لا تحفظ وتدبره جبل عليه معين لا تستغنى عنه بآلهه لكن لا غنى لها عن المجموع اذ اطلب السكون فهذا سبب علة افاقة موسى وعدم رجوع الوندية للجبل فالجبال مخلوقة بالاصالة بصفة الرحمة والالطف والتزل فظهرت ابتداء بصورة القهر حيث سكنت ميد الارض فكانت رحمتها في القهر فلا تعرف التواضع فانها ما كانت أرضاً صارت جبلاً فأقول جبل أزله الله عن قهره وجبروته بالحجاب الذي كان الحق احتجب عنه حجاب شهود لا حجاب علم جبل موسى بالتدبير فصار أرضاً بعدما كان جبلاً فهو أول جبل عرف نفسه ثم بعد ذلك في القيامة تصير الجبال دكاذ كالنجلى الحق اذا كانت كالعهن المنفوش فند الارض انما هو من زيادة امتداد الجبال وتصيرها أرضاً فاما كان منها في العلوق في الجودا انبسط زاد في بسط الارض ولهذا جاء الخبر ان الله يد الارض يوم القيامة مد الاديم فشبّه مدّها بمد الاديم واذا مد الانسان الاديم فانه بطول من غير أن يزيد فيه شيء لم يكن في عينه وانما كان فيه تقبض وتنوء فلعماد انبسط عن قبضه وفرش ذلك التواء الذي كان فيه فزاد في سعة الارض ورفع المنخفض منها حتى بسطه فزاد فيها ما كان من طول من سطوحها الى القاع منها كيا يكون في الجلد سواء فلا ترى في الارض عوجاً ولا متافياً أخذ البصر جميع من في الموقف بلا حجاب من ارتفاع وانخفاض لبرى الخلق بعضهم بعضاً فيشهدوا حكم الله بالفصل والقضاء في عبادته لوجود الصفتين وحكم القدمين من الظاهر والباطن

فلولا ظهور الحق ما كان انسان \* ولولا بطون الحق ما قام برهان  
فما ثم الا واجب ثم واجب \* اذا ما علمت الامر ما ثم امكان  
فما اكمل في الكون من عين ذاته \* وهذا الذي سباه في السكون انسان  
وما ثم مقصود سواء فانه \* هو الحق لا يحجبك خلد ويران  
\* فان الذي أبداه أعلم انه \* له غضب بيديه وقتا ورضوان  
فلا بد من دارين دار كرامة \* ودار عذاب فيه للعقل تبيان  
وهذا الذي جثنا به في كلامنا \* هو الحق ان فكرت ما فيه بهتان

وكيف لا تعرف هداه من نفس ما نطق به وترجعت عنه

وقد علمت بان الحق ابدى \* فيما أقوه به عنه وفيه دنى  
به فلا تبرح الارواح تنزل بي \* على الدوام وتهواي فتقصدي  
وذاك أن لنا عينا معكملة \* بها يرى نفسه من كان يشهدني  
لذلك أوجدني ربي وخصني \* فكل ما فيه منه حين يوجدني  
وانظر الى ترى في صورتي عجباً \* في كل حال اله الحق يسعدني  
اذا هممت باصر لا يقاومه \* أمر وجدت الهى فيه يعضدني  
فكل عقل يرى ربي بوحده \* والحق حين يراى بي يوحدي  
فانه يعلم ما في الغيب من عجب \* وبالوصول اليه الحق يفردي

وفي هذا المنزل من العلوم ما في الكتب الاربع وهى القرآن والتوراة والانجيل والزبور وفيه علم ما سبب ازال الكتب وما نزل الا كلام على الرسل وكتب عن الرسل في الكتب وانما نزل كآلة الى السماء الدنيا فيها نقل وذلك ليلة القدر

موافقة ليلة النصف من شعبان ثم نزل به الروح الامين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم منجماني ثلاث وعشرين سنة  
 اوفى عشرين سنة على الخلاف وفيه علم نسيمة الترجمة انزال التنزيلا وفيه علم من كشف عنه الغطاء حتى شاهد  
 الامر على ما هو عليه هل هو مخاطب بالآداب السمعية أو يقتضي ذلك المقام الذهول وذهاب عقل التكليف فيبقى  
 بلا رسم مع المهيمين من الملائكة وفيه علم الوصايا والآداب وأحوال المخاطبين والمطرفين وفيه علم حفظ الجوار على  
 الجار وهل الجار اذا انتهك حرمة جاره هل يجازيه جاره بمثل ما أتى به أو يكون مخاطباً بحفظ الجار ولا يجازيه بالاساءة  
 على اساءته وفيه علم حال الموصوف بأنه يأمر بمكارم الاخلاق ومنها العفو والصغح ونفريج الكرب بضمان التبعات  
 لما هو عليه من النفي في الاداء عنه ثم بعد ذلك يعاقب والعفو مندوب اليه والضمان أيضاً مندوب اليه فأبى صفة تكون  
 العتوبة بمن هذا فنته وفيه علم الفرق بين الامر وصفته وفيه علم ما حرم من الزينة وما أبيع منها وما حظر منها وموطن  
 كل زينة وفيه علم الفرق بين الخبيث والطيب وفيه علم مرجع الدرك في الدار الآخرة على من يكون اذا كان في  
 ضمنه شخصان الواحد مفلس والآخر موسر وفيه علم الثناء وتفاصيله بالاحوال وفيه علم مخاطبة الموتى بعضهم بعضاً في  
 حال موتهم وهل حالهم بعد الموت مثل حالهم قبل الابداء أم لا وفيه علم الموت وما هيته وفيه علم الفصل بين القسيتين وفيه  
 علم التكليف يوم القيامة وقبل دخول الجنة وفيه علم العلامات في السعداء والاشقياء ومن لا علامة له لا يرى يكون  
 وفيه علم من حلف على شيء أكذبه الله وقدر من يتألى على الله يكذبه وفيه علم ما السبب الموجب للمنعوت  
 بالكرم اذا سأل المظطر المحروم وهو قادر على مواساته وبذله ماسأله بذله فلم يفعل وماذا يعتذر وما صفة هذا السائل  
 المحروم وفيه علم أولاد الليل والنهار بماذا يفرق بينهم وفيه علم سباحة عالم الانوار وفيه علم قيام العبد بالصفين المتضادين  
 وهو محمود عند الله عز وجل في الحالين وفيه علم كون الرحمة قد وسعت كل شيء ثم وصفت بالقرب من بعض الاشخاص  
 لصفات قامت به فهل هي هذه الرحمة التي وسعت كل شيء أو رحمة أخرى وفيه علم من أسعده الله على كره منه في السعادة  
 وهو في علم الله سعيد وفيه علم قول الاعمى للبصير مالك أعمى لا تبصر شيئاً أما زاني أبصر الظلمة وأنت لا تراها وتزعم  
 انك تبصر وفيه علم الاعتبار وعلم الامكان والممكنات وعلم السيميا وعلم الورث والوارثين وعلم الدلالات على الوقائع وعلم  
 التشبيه وعلم الغيرة وفيه علم الشوق والاشتياق وفيه علم التوبة ما هي وتقاسيمها والتائبين وفيه علم كل شيء وفيه علم  
 الذوق وفيه علم تأثير الاحوال وفيه علم التقييد والاطلاق وفيه علم رفع الاثقال وفيه علم الاختصاص وفيه علم تقاسيم  
 العلوم وفيه علم المراتب وفيه علم تبدل الشرائع ونسخ بعضها بعضها وفيه علم الخلق والخلق بسكون اللام وفتحها وفيه  
 علم التحويل والتخويف من غير ايقاع ما يخوف به وفيه علم العهود والمواثيق البرزخية وفيه علم التسليم وفيه علم  
 الاستدراج واظهار البعد في عين القرب وما صفة من يعرف ذلك وفيه علم أوقات الموفقات وفيه علم ما يعطيه العلم  
 الذي يقتضي العمل من العمل فانه من المحال أن يكون علم يعطى العمل قيامه بصاحبه ولا يعمل ولا يجوز ذلك كثير من  
 الناس وهم فيه على غلط فالعلم يقتضي العمل ولا بد وفيه علم الشركة في الاسماء وما يؤثر وفيه علم الجز وحيث ينفع  
 ويكون دليلاً وفيه علم منافع الاعضاء وفيه علم ما يدفع به الخطاير الشيطانية والنفس من الانسان وفيه علم مراتب  
 السجود في الساجدين وما الذي أسجدهم وما السجود الذي لا رفع بعده ملن سجده والله يقول الحق وهو  
 بهدي السبيل

باب الثامن والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل الامة البهيمية والاحصار والثلاثة الاسرار العلوية وتقدم المتأخر  
 وتأخر المتقدم من الحضرة الالهية

- بطير العارفون الى المسمى • باجنحة الملائكة الكرام
- الى ذات الذوات بغير نعت • فترجعهم بأرواح الاسامي
- فتكمل ذاتهم من كل وجه • من الحال المستزده والمقام
- وشاهد حالهم يبدو فيقضى • فكلهم امام عمن امام

اعلم أيدينا الله وأياك أن البهائم أم من جملة الامم لهم تسبيحات تخص كل جنس وصلاة مثل ما لغيرها من المخلوقات فتسبيحهم ما يعلونه من تنزيه خالقهم فلم يندب في ليس كمثل شيء وأما صلاتهم فلمهم مع الحق مناجاة خاصة قال تعالى والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه وقال وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتاً من الشجر وما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاصلحى سبل ربك وهي ما شرع الله لها من السبل أن تسلكها ذلاً فكل شيء من المخلوقات له كلام يخصه يعلمه الله ويسمعه من فتح الله سمعه لادراكه جميع ما يظهر من الحيوان من الحركات والصناعات التي لا تظهر إلا من ذي عقل وفكر وروية وما يرى في ذلك من الاوزان تدل على ان لهم علماً في أنفسهم بذلك كله ثم يرون منهم أموراً تدل على انهم ما لهم مالا للناس من التدبير العام فتعاضت عند الناظرين في أمرهم الامور فانهم أمرهم عابهم ورجاء ما لذلك بهائم من ابهام الامر الا عندنا فانه أوضح من كل واضح وما أتى على من أتى عليه الا من عدم الكشف لذلك فلا يعرفون من المخلوقات الا قدر ما يشاهدونه منهم وكذلك من ألحقهم بدرجة المعارف والعلم بالله وبما أهلهم الله له ما ألحقهم بذلك الا من كونه الله كشفه عن أمرهم وأحوالهم أو مؤمن صادق الايمان قد بلغه عن الله في كتاب أو سنة أمرهم وساعدنا على هذا القول شيخنا وامانا المتقدم بحجة الله على المحققين الذي يقول فيه أبو طالب المكي صاحب قوت القلوب اذا حكى عنه قولاً قال عالمنا سهل بن عبد الله السعري الذي رأى قلبه يسجد وهو صغير فلم يرفع واستظهر القرآن وهو ابن ست سنين ولما دخلت الخلوة على ذكره فتح لي به من ليلتي تلك الفتح الخاص بذلك الذي كرهنا كشفه بنوره ما كان عندي غيباً ثم أقبل ذلك النور المكاشف به ففات هذا مشهد خليلي فعلمت اني وارث من تلك الساعة فملا أمر الله رسوله وأمرنا باتباعها وذلك قوله ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وتحققت أبونه وبنوئي وقد كان شيخنا صالح البربري بنسبيلية قد قال لي يا ولدي اياك ان تذوق الخل بعد العسل فعلمت مراده وكان من أكبر من رأيت من المنقطعين الى الله تعالى بل المتطمعين ماراً بت على قدمه مثله ففت الشيخ بكرة وقات له ما كان في منظوم نظمته الهى لاعتز به ولا تعمل كما قال أبو العباس بن العريف الصنهاجي

وجاء حديث لا يمل سماعه \* شهى البناثره ونظامه

وكان النظم الذي عملته في حالي

كان مثل الخل من بعد العسل \* ففضى المصباح عني وأقل  
وبدت ظلمة ليسل حالك \* أورت في القلب أسباب العطل  
قلت ربني قال ليبيك فما \* بتغيبه قلت نوراً بعمل  
علم الحق الذي قد قلته \* قال باب مغلق قلت أجل  
قلت هب لي نورك الخالص لي \* فبدا النور بلا ضرب مثل  
\* في سمائي ثم أرضى ثم ما \* بين هذين الى غير أجل  
والذي يفهم قولي قد دري \* انني الامر الذي منه نزل

فسر الشيخ بهذا النفس وقال هذا من تجلي الغلس فأت له صدق كذلك كان قال الحمد لله المنعم على كل حال ولعمري الناس النعمة السارية في الاحوال ما فرقوا بين السراء والضراء واتحد الحمد قلت له بل توحيد فقال صدقت يا ولدي وأخطأ الشيخ فقبل يده وقبل رأسي

اذا الصادق الداعي أتاك ميئنا \* فأتى اليه السمع ان كنت مؤمناً  
وقلت رسول الله أنت وسيلتي \* الى مسعدي مرا أقول ومعلنا  
ولست بأيماني به مستردداً \* فأتى عنيت الامر علماً ميئنا  
بكشف أتاني من الهى بمشهد \* يكون لنا يوم القيامة موطننا

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليدع • فإثم الإلله فالعلم علمنا  
 إذا قلت يا الله لبي من الحشا • فإن قلت من هذا يقول أنا أنا  
 أنا الوهاب المحسان في كل حالة • وذلك نعت لا يكون لقبنا  
 وماتم غير بل أقول بما أنت • به رسلنا فالقول منا بنالنا  
 وليس رسولنا غير نعتي ولا الذي • أخطبه غيري فعينك عيننا

فكل شيء في العالم يقال فيه عند أهل النظر وفي العامة أنه ليس بحي ولا حيوان فإن الله عندنا فطره لما خلقه  
 على المعرفة به والعلم وهو حي ناطق بتبديح به يدركه المؤمن بإيمانه ويدركه أهل الكشف عينا وأما الحيوان  
 ففطره الله على العلم به تعالى ونطقه بتبديحه وجعل له شهوة لم تكن لغیره من المخلوقات ممن تقدم ذكره آنفا وفطر  
 الملائكة على المعرفة والارادة لا الشهوة وأمرهم وأخبر أنهم لا يعصونه لما خلق لهم من الارادة ولولا الارادة ما أتت  
 عليهم بأنهم لا يعصونه ويفعلون ما يؤمرون وفطر الجن والانس على المعرفة والشهوة وهو تعلق خاص في الارادة  
 لان الشهوة ارادة طبيعية فليس للانسان والجن ارادة الهية كالملائكة بل ارادة طبيعية تسمى شهوة وفطرهما على  
 العقل لا لاكتساب علم ولكن جعله الله آله للانسان والجن ليرد عوايه الشهوة في هذه الدار خاصة لاني الدار  
 الآخرة ولذلك قال في الدار الآخرة لاهل الجنان ولستم فيها ما تشتهي أنفسكم اعلاما لما بان النشأة الآخرة التي  
 ينشئ فيها طبيعية مثل نشأة الدنيا لان الشهوة لا تكون الا في النفوس الطبيعية والنفوس الطبيعية ما لها  
 نصيب في الارادة فاذا الله استفاد الانسان والجن علمان غير كشف فان ذلك مما جعل الله فيه من قوة الفكر  
 فكل ما أعطاه الفكر للنفس الناطقة وكان علما في نفس الامر فهو من الفكر بالموافقة فالعلم الذي في الانسان  
 انما هي بالفطرة والضرورة والالهام والكشف الذي يكون له انما يكشفه عن العلم الذي فطره الله عليه  
 فيرى معالومه وأما بالفكر فمجال الوصول به الى العلم فان قيل من أين علمت هذا وما هو من مدركات الحس  
 فلم يبق الا النظر قلنا ليس كما تقول بل بقي الالهام والاعلام الالهي فتلقاه النفس الناطقة من ربها كشفا وذوقا من  
 الوجه الخاص التي لها ولكل موجود سوى الله فالفكر الصحيح لا يزبد على الامكان وما يعطى الا هو وهذا من علم الله  
 واعلامه لم يدرك ذلك بالفكر كان ابن عطاء را كبا على جل فغاصت رجل الجبل فقال ابن عطاء جل الله وقال الجبل  
 جل الله يزبد عن اجلالك فكان الجبل أعلم بالله من ابن عطاء فاستحى ابن عطاء فهذا من علم البهائم بالله وأما رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فانه ذكر في الصحيح ان بقره في زمن نبي اسرائيل حمل عليها صاحبها فقات ما خلقت لهذا وانما  
 خلقت للحرب فقالت الصحابة بقره تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت بهذا أباؤا أبو بكر وعمر وذلك ان  
 الروح الامين أخبره فلو عايناه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال أنت فلهذه بقره من أصناف الحيوان قد علمت  
 ما خلقت له والانس والجن خلقوا ليعبدوا الله وما علموا ذلك الا بتعريف الله على لسان الرسول وهو في فطرتهم ولكن  
 ما كشف لهم عما هم عليه ومعرض بعض أهل الله على رجل را كبا على حمار وهو يضرب رأس الحمار حتى يسرع في  
 المشي فقال له الرجل لم تضرب على رأس الحمار فقال له الحمار دعه فانه على رأسه يضرب فهذا جار قد علم ما تؤول اليه  
 الامور بالفطرة لا بالفكر فانظر يا محجوب أين مرتبتك من مرتبة البهائم البهائم تعرف ما يؤول اليه أمرك  
 وتعرف ما خلقت له وأنت جهلت هذا كله ومع هذا فالبهائم في الخبرة في الله وهم مفطورون عليها فانها المقام الذي يصل  
 اليه أهل النظر الصحيح في الله وأهل التجلي ولذلك قال الله فيمن لم يعرف الله انهم الا كالانعام يعني في الضلال  
 الذي هو الحيرة ثم قال بل هم أضل سبيلا والسبيل الطريق فزادوا ضلالا أي حيرة في الطريق التي يطلبونها للوصول  
 الى معرفة ربهم من طريق أفكارهم فهذه حيرة زائدة على الحيرة في الله وكذلك قال فيهم حيثما قال انما جعل الزيادة  
 في السبيل وليس الا الفكر والتفكير فيما منع التفكير فيه وهو النظر في ذات الله فقال ومن كان في هذه أعمى  
 وهو حال الجهل بالله كما هو في نفس الامر من حيث الذات فهو في الآخرة أعمى كما هو في الدنيا ثم زاد فقال وأضل سبيلا

وهو الطريق ولذلك قال عمرو بن عثمان المكي في صفة المعرف والعارفين وكلامهم اليوم كذلك يكونون غدا فاعلم ان كنت تفهم تشبيه الله أهل الضلال بالانعام انه تعالى ما شبههم بالانعام نقصا بالانعام وانما وقع التشبيه في الحيرة لافي الحار فيه فلا شد حيرة في الله من العلماء بالله ولذلك ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لرب زدني فيك تحبيرا لما علم من علوم مقام الحيرة لاهل التجلي لاختلاف الصور وتصديق هذا الحديث قوله لا اُحصى ثناء عليك أنت كما أُنبت على نفسك وقد علمنا ما أننى الله به على نفسه من بسط يديه بالاتفاق وفرحه بتوبة عبده وغبر ذلك من أمثاله ومن ليس كمثل شئ وما قدر والله حق قدره وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لو يعلم البهائم من الموت ما تعلمون ما أكلتم منها سمينا فانظر في تنبيهه صلى الله عليه وسلم على حسن استعدادهم وسوء استعداد ما حتى انه من كان بهذه المثابة من الفكرة في الموت فغايتة أن يحصل له استعداد البهائم وهو ثناء على من حصل في هذا المقادير ارتفاع في حتمه وكيف ينظر البهائم دون الانسان في الاحتقار وغاية الثناء عليك من الله ان تشاركه في صفاتها فاشحن فؤادك وقول رب زدني علما فان الله في خلقه أسرار اولئك خاتمكم أطوارا واعلم ان البهائم وان كانت مسخرة مذلات من الله لا انسان فلا تغفل عن كونك مسخرها بما تقوم به من النظر في مصالحها في سقيها وعلفها وما يصح لها من تنظيف أما كنهها ومباشرة القاذورات والازبال من أجلها وقايتها من الحر والبرد المؤذيات لها فهذا وأمثاله من كون الحق مسخر لها وجعل في نفسك الحاجة اليها فانها التي نعمل أنقلك الى بلد لم تكن تبلغه الا بنصف ذاتك وهو شق الانفس أى ما كنت تصل اليه الا بالوهم والتخيل لا بالحس الا بواسطة هذه المراكب فلا فضل لك عليها باتت خيرا فان الله أحوجك البهائم أكثر مما أحوجها اليك ألا ترى الى غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن ضالة الابل كيف قال مالك ولها معها حذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يجردها ربهما فما جعل لها اليك حاجة وجعل فيك الحاجة اليها وجميع البهائم تفر منك عن لها آلة الفرار وما هذا الا لاستغنائها عنك وما جعلت عليه من العلم بانك ضار لها ثم طابك لها وبذل مجهودك في تحصيل شئ منها دليل على افتقارك اليها فبالله من تكون البهائم أغنى منه كيف يحصل في نفسه انه أفضل منها صدق القائل ما هلك امرؤ عرف قدره فوالله ما يعرف الامور الا من شهد هادوقا وعانها كسفا

لا يعرف السوق الا من يكابده ❁ ولا الصبابة الا من يعانها

ما وصل اليك خبر الفيل وجسسه وامتناعه من القدوم على خراب بيت الله ما بلغك ما فعلت الطير بأصحاب القيل ومار منهم به من الحجارة التي لها خاصية في القتل دون غيرها من الاسحار ترى يصدر ذلك منها من غير وحى الهى انبها بذلك فكمن فيل كان في العالم وكم من أصحاب غزاة كانوا في العالم لما ظهر مثل هذا الامر في هؤلاء وما ظهر في غيرهم وهل يوحى الله الى من لا يعقل عنه وهل قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم هل ذلك الا ليهمووا لتقوم عليهم الحجة اذا خالفوا ويعملوا بما فهموا فبسعدها هل سمعت في النبوة الاولى والثانية قط ان حيوانا أو شيا من غير الحيوان عصي أمر الله أو لم يقبل وحى الله أين أنت من فرار الحجر بثوب موسى عليه السلام حتى بدت لقومه سواه ليعلموا كذبهم فيما نسبوه اليه وراه الله مما قالوا ترى فرار الحجر هل كان عن غير أمر الله اياه بذلك ترى اباية السموات والارض والجبال عن حمل الامانة واشفاقهم منها عن غير علم بقدر الامانة وما يؤل اليه أمر من جعلها فلم يحفظ حق الله فيها وعلمهم بالفرق بين العرض والامر فلما كان عرض تخييرا حاطوا بالانفسهم وطبوا السلامة ولما أمرهم الحق تعالى بالانتيان فقال لاسماء والارض اثنيبا طوعا وكرها قالنا اثنيبا طاعتين طاعة لامر الله وحذرا ان يؤتى سماعا على كراهة ترى لو نزل القرآن على جبل نخشع وتصدع من خشية الله ترى ذلك منه عن غير علم بقدر ما نزل الله عليه وما خاطب به من التخويات التي تدوب لها صم الجبال الشاخات كم بين الله ورسوله انما هي المخلوقات عليه من العلم بالله والطاعة له والقيام بحقه ولا تؤمن ولا تسمع وتناول ما ليس الامر عليه لتكون من المؤمنين ونحن على الحقيقة من المكذبين ورجمنا حسنا على الايمان بما عرفناه من بنالم اننا بذلك مشاهدين وعين واعلم انه من علم ان الموجودات كلها ما منها الا من هو حى ناطق أو حيوان ناطق الاسمى جمادا أو نباتا أو ميتا لانه ما من شئ من قائم بنفسه

وغير قائم بنفسه الا وهو مسبحر به بحمده وهذا نعت لا يكون الا بان هو موصوف بأنه حي ومن كان مشهده هذا من الموجودات استحي كل الحياء في خلوته لتي تسمى جلوة في العامة كما يستحي في جلوته فانه في جلوة أبد الاله لا يتخلو عن مكان يقفه وسما نظه ولولم يكن في مكان لاستحي من أعضائه ورعية بدنه فانه لا يفعل ما يفعل الا بها فها آلاته وانه لا بد ان تستشهد فتشهد ولا يستشهد الله الا بعد لا فصاحب هذه الحال لا يصح ان يكون في خلوة أبد ومن كان هذا حاله فقد لحق بدرجة البهائم والدليل على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر عنه في الصحيح انه قال ان لميت جوار وان السعيد منهم يقول قدموني قدموني ! الى قبره وان الشقي منهم يقول الى أين تذهبون بي وأخبر صلى الله عليه وسلم ان كل شيء يسمع ذلك منه الا الانس والجن فدخل تحت قوله كل شيء مما يمر عليه ذلك الميت من جاد ونبات وحيوان وثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان راكبا على بغلة فمر على قبر دثر فنفرت البغلة فقال انها رأأت صاحب هذا القبر بعذب في قبره فلذلك نفرت وقدر في نافته لما هاجر ودخل المدينة ترك زمامها فاراد بعض الصحابة ان يسكها فقلدعوها فانها مأمورة ولا يؤمر الامن يعقل الامر حتى يركت بنفسها بفناء دار أبي أيوب الانصاري فتزل به وقال في الصحيح ان المؤذن يشهد له مدى صوته من رطب ويابس وهذا كله ابن لكل شيء ولا يشهد هذا من الانس والجن الا افراد من أفراد هذين النوعين فان الجن يجتمعون مع الانس في الحد فان الجن حيوان ناطق الا انه اختص بهذا الاسم لاستناره عن أبصار الانس غالباً فيهم مع الانس كالظاهر من الانسان وحده مع باطنه ولذلك قال تعالى في غير هذين النوعين ومامن دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا اثم أمثالكم والامثال هم الذين يشتركون في صفات النفس فكاهم حيوان ناطق ثم قال تعالى فيهم ثم الى ربهم يحشرون يعني كما يحشرون أثم وهو قوله تعالى واذا الوحوش حشرت للشهادة يوم الفصل والقضاء ليفصل الله بينهم كما يفصل بيننا في اخذنا لجماء من القرناء كما ورد وهذا دليل على انهم مخاطبون مكلفون من عند الله من حيث لا نعلم قال تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير فذكر الامامة والنذير وهم من جملة الامم ونذيرهم قد يكون لكل واحد منهم نذير في ذاته وقد يكون للنوع من جنسه لا بد من ذلك من حيث لا يعلم ولا يشهده الامن أشهده الله ذلك كما قال في الشيطان انه براكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وذكر أنهم يوحون الى أوليائهم ليجادلونا ويظن المجادل الذي هو ولي الشيطان ان ذلك من نفسه ومن نظره وعلمه وهو من وحى الشيطان اليه يعرف ذلك أهل الكشف عينا ويسمعونه بأذانهم كما يسمعون كل صوت ومامن حيوان الا ويشهد ذلك ولذلك أخرسهم الله عن نبايغ ما يشهدونه اليانفهم أمناء بصورة الحل في حقنا ولا يكشف الله لاحد من النوع الانساني ما يكشفه للبهائم مما ذكرناه الا اذا رزقه الله الامانة وهي ان يستر عن غيره ما يراه من ذلك الابوحى من الله بالتعريف فان الله ما أخذ باصبار الانس وباسماعهم في الاكثر وبالنفهم في أصوات هبوب الرياح وخبر المياه وكل مصوت الا ليكون ذلك مستورا فاذا أفضاء هذا المكاشف فخذأ بطل حكمة الوضع الا أن يوحى اليه بالكشف عن بعض ذلك حينئذ يعذر في الافشاء بذلك القدر وفي هذا المنزل من العلوم علم نساء الرجاء وعلم من أظهر الشريك وهو لا يعتقد كما نه من الموحدين من بنى الشريك وهو يعتقد وهو الذي يرى ان من الاسباب من يفعل الشيء لذاته والموحد في الافعال يرى أنه لا فاعل الا الله كمن يقول اذا اجتمع الزاج والعقص وارتفعت الموانع الطبيعية فانه لا بد من السواد الذي هو المدام مع كونه موحد والموحد من يرى ايجاد السواد الله كالاشاعة وأمثالهم وان الامكان يقضى أن يكون اجتماعهما مع ارتفاع الموانع الطبيعية ولا يكون سواد الا ان خلق الله ذلك اللون فيه هذا في الطبيعيين وأما في المتكلمين الموحدين فانهم يقولون ان الناظر اذا عثر على وجه الدليل فان المدلول يحصل ضرور مع تفريقهم بين وجه الدليل والمدلول وهذا لا يصح عند السليم العقل فانه يحصل وجه الدليل ولا يحصل المدلول ولا يتمكن لهم ان يقولوا ان وجه الدليل هو عبارة عن حصول المدلول فانهم يفرقون بين وجه الدليل والمدلول فلوزادوا مع ضرورة عادة لا عقلا لم يعترض عليهم فانه لا فرق بين وجه الدليل والرؤية في الراي بل الرؤية أتم ونحن نعلم بالايمن ان الله قد أخذ باصبارنا مع وجود الرؤية فينا

عن كثير من المبصرات لغير ما فلم يحصل المرئى ضرورة مع وجود الرؤية وارتفاع الموانع التي تقدر في هذه الشاة الطبيعية فيرى الانسان الواحد ما لا يراه الآخرون مع حضور المرئى لهما واجتماعهما في سلامة حاسة البصر فهذا حجاب الهى ليس للطبيعة ولا للكون فيه أثر وهذا كثير فكم من مشرك في الظاهر موحد في الباطن وبالعكس وفيه علم الآجال ما يعلم منها وما لا يعلم وفيه علم كينونية الله في انبياء مختلفات بذاته ومثل ذلك مثل البياض في كل أبيض ان فهمت فان الله تعالى ما ذكر عن نفسه حكما فيه لا يكون له مثل في الموجودات لانه لو ذكر مثل هذا لم تحصل فائدة التعريف غير أنه يدق على بعض الافهام فمن ظهر له الموجود الذي له عين ذلك الحكم علمنا انه المخاطب من الله بذلك الحكم لا غيره كما قال تعالى تخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فبعض الناس قد علم ما اراد بالكبرهنا وبهضم لا يعرف ذلك فالذى عرف ذلك هو المخاطب بهذه الآية وهكذا في كل خطاب حتى في ليس كمثل شئ خاطب به من يعلم نفي المثلية في الاشياء وفيه علم يوم تعاقى العلم الهى بالمعلومات ومن علم منا حصر المعلومات في واجب ومحال ويمكن في نفس الامر قد علم من وجه كل واحد بقى الفصل بين العلماء في نفس الامر المحكوم عاينها باحد هذه الاحكام وفيه علم ما يأتى من الممكنات وهى كلها آيات فيعرض عن النظر في كونها آية من يعرض ما السبب في اعراض واحد وعدم اعراض آخر في ذلك وفيه علم من يشكك نفسه فيما قد تبين له ما السبب الذي يدعو الى ذلك التشكيك وفيه علم من أى حقيقة الهية خلق الله الالتباس في العالم هل كان ذلك لكونه يتجلى لعباده في صور مختلفة تعرف وتشكر مع انه تعالى في نفسه على حقيقة لا تتبدل ولا يكون التجلى الا هكذا فخاف العالم الالتباس وذلك لكون الشارع قد أخبر ان المؤمن يظهر بصورة الكافر وهو سعيد والكافر يظهر بصورة المؤمن وهو شقي فلا يقطع على أحد بسعادة ولا بشقاء لالتباس الامر علمنا فهذا عندنا ليس بالتباس وانما الالتباس ان نقطع بالشقاء على السعيد وبالسعادة على الشقي حينئذ يكون الامر قد التبس علينا وأما اذا لم نقطع فما التبس علينا شئ وفيه علم ان الحكم للرحمة يوم القيامة وان العدل من الرحمة ويوم القيامة يوم العدل في انقضاء وانما تاتى الرحمة في القيامة اي شهد الامر حتى اذا انتهى حكم العدل وانقضت مدته في المحكوم عليه نزلت الرحمة الحكم فيه الى غير نهاية وفيه علم ما هو لله وما هو للخلق وأعني بما هو لله انه محض وفيه علم الوصف الخاص بالله الذى لا يشركه فيه من ليس بآله وفيه علم لم تعددت الاسماء الالهية باختلاف معانيها فهل هى أسماء لما تحتها من المعاني أو هى أسماء لمن نسبت اليه تلك المعاني وهل تلك المعاني أمور وجودية أو نسب لوجودها وفيه علم الانصاف والعدل في القضايا والحكومات وفيه علم ما يقضى من الاستحقاق بعد انقضاء مدة حكمه وما معنى الفلاح في نفيه عن المستحق بالعقوبة وفيه علم بمحمد المشرق الشريف هل له في ذلك وجه الى الصدق أو هو كاذب من كل وجه وذلك ان القائل في الحقيقة ليس غير الله فلا بد أن يكون له وجه الى الصدق من هناك ينسب أنه قول الله وان ظهر على لسان المخلوق فان الله قاله على لسان عبده وقد ورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم في الصحيح ان الله يقول على لسان عبده ونطق القرآن بذلك فعين كلام الترجان هو كلام المترجم عنه وفيه علم ما تعطيه الاحوال فيمن قامت به من الاحكام وفيه علم ما ينتجها القطع بوقوع أحد الممكنين من غير دليل وفيه علم ما يسخطه العارف الذى له الكشف من فعل الحق مما لا يسخطه والسخط من عمل الباطن حتى لو لم يقم به سخط في باطنه وأظهر السخط كان حاله الى التفاق أقرب من حاله الى الايمان وفيه علم الحث على التفاق هل ينافى التسليم واذا اجتمع صاحب نساييم وصاحب مداراة أى الرجلين اءلم وفيه علم السبب المانع للسامع اذا نودى ولم يجب هل يقال انه سمع أو يقال فيه انه لم يسمع وفيه علم الظلمة وهو العمى والضلال وهو الخيرة وفيه علم عموم الحشر لكل ماضته الدار الدنيا من معدن ونبات وحيوان وانس وجان وسما وأرض وفيه علم السبب الذى يدعو الى توحيد الحق سبحانه ولا يمكن معه اشراك وهل له حكم البقاء فيبقى حكم التوحيد أو لا بقاء له أو يبقى في حق قوم دون قوم وفيه علم عموم الايمان ولهذا يكون المآل الى الرحمة التى لا يرحم الله الا المؤمنين فانه من الرحمة حكم عموم الايمان وفيه علم لبوادة والمهجوم وله باب في الاحوال

من هذا الكتاب وفيه علم من تكلف العلم وايس بعالم فصادف العلم هل يقال فيه انه عالم أم لا وفيه علم الحب لله والبغض لله هل للذي بغض الله وجهه يحب فيه الله كماله من الله وجهه يرزقه به على بغضه فيه وفيه علم فائدة التفصيل في المجمل وفيه علم فطرة الانسان على الجملة في الاشياء اذا كان متمكنا منها وفيه علم الغيوب وما يعلم منها وما لا يعلم منها والاسباب المجهولة مسبباتها من حيث انها لهذه الاسباب مع العلم بها وباسبابها لا من حيث انها اسباب لها وفيه علم الله شخصيات العالم وفيه علم الوفاة والبعث في الدنيا وعلم الوفاة التي يكون البعث منها في الآخرة والانتقال الى البرزخ في الموتين وفيه علم مراتب الارواح الملكية في عباداتهم وفيه علم عموم نجات العالم المشرك وغير المشرك وهو علم غريب منصوص عليه في القرآن ولا يشهر به وفيه علم السبب الموجب لترك الفعل من القادر عليه وفيه علم اسكل اسم مسمى ولا يلزم من ذلك وجود المسمى في عينه وأى مرتبة تم جميع المعلومات بالوجود سواء كان المعلوم محال الوجود أولا يكون وفيه علم ما يكون من الجزاء برزخا فينتج العمل به جزاء آخر وفيه علم الردة لما اذا ترجع وما هو الاسلوك الى امام كما نقول رجعت الشمس في زيادة النهار ونقصه وما عند هارجوع بل هي على طريقها فهل هو كالنسخ في الاشياء وهو انهاء مدة الحكم وابتداء مدة حكم آخر والطريق واحدة لم يكن في السالك عليها رجوع عنها وفيه علم النفخ واختلاف أحكامه مع أحادية عينه وفيه علم المشاهدة والفرق بينها وبين علم النظر وفيه علم الاستدلال وفيه علم اسكل علم رجال ولكل مقام مقال وان كان لا ينقل فقالة حال وفيه علم من تشبه بمن لا يقبل التشبيه به ما الذي دعاه الى ذلك وفيه علم الاعادة انها على صورة الابتداء وان لم تكن كذلك فليست باعادة وفيه علم هل يكون الشيء محلا لصدقه أم لا وفيه علم ايضا المبهمات وفيه علم حكم الليل والنهار ونسبة الولوج والغشيان والتكوير اليهما وكونهما جديدين وملوين وفيه علم اخراج الكثير من الواحد وكيف لا يصح ذلك الا بالتدرج على التركيب الطبيعي الذي لا يتركب الا بالواحد وفيه علم ما معنى الاستحالات في الاشياء وفيه علم الاحكام هل يصح كل حكم على من توجه عليه أو منها ما يصح ومنها ما لا يصح والحاكم الله فكيف يكون في الوجود حكم لا يصح على المحكوم عليه وفي هذه المسألة غموض من كون الحكم بالشرى كقد ظهر في الوجود وهو حكم باطل اذا نسب الى الله اذ هو تعالى لا شريك له في ملكه وفيه علم اتساع المقالة في الله وانه الامهال الالهى لا اهمال وفيه علم ما تؤثر التسمية وما يؤثر تركها وفيه علم ما تضمنته هذه الايات وهي

الجهل موت ولكن ليس يعلمه \* الا الذي حيث بالعلم أنفاسه  
لا يعرف الحل في عقد ربطت به \* الا الذي قوي بالقتل أمراسه  
وما حلت ولكن أنت تزعمه \* ومن تخيل هذا صح ابلاسه  
من يضل الله لا هادي يبصره \* وهو الذي في غناه صح افلاسه

وفيه علم ما يقع فيه التضعيف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل الحل والعقد والاکرام والاهانة ونشأة الدعاء في صورة  
لاخبار وهو منزل محمدى

مخاف من اللجين * ومن جوهر وعين	أنقباها كرام * عليها ستورصون
فلما بدت الينا * أكلنا من كل لون	فنها علوم ونعت * ومنها علوم كون
ومنها علوم حال * ومنها علوم عين	فن قائل بوصل * ومن قائل بين
فسبحان من تعالى * بتشبيه كل عين	فما كونه سواء * وما كونه بكونى

اعلم ان الاتى عشر منتهى البساط من الاعداد اصابع وعقد فالاصابع منها تسعة والعقد ثلاثة فالجميع اثناعشر ولكل واحد من هؤلاء الاتى عشر حكم ليس للاخر ومشهد الهى لا يكون لسواء ولكل واحد من هذا العدد رجل من عباد الله له حكم ذلك العدد قالوا احد منهم ليس من العدد ولهذا كان وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم

احدى عشرة ركعة لان الواحد ليس من العدد ولو كان الواحد من العدد ما صحت الترتيب جلة واحدة لافى العدد ولا فى  
العدد فكأن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى عشرة ركعة كل ركعة منها نشأة رجل من أمته يكون قاب ذلك  
الرجل على صورة قلب النبي صلى الله عليه وسلم فى تلك الركعة وأما الثانى عشر فهو الجامع للاحد عشر والرجل الذى له  
مقام الاثنى عشر حق كله فى الظاهر والباطن يعلم ولا يعلم وهو الواحد الاوّل فان أوّل العدد من الاثنى عشر فإذا انتهت الى  
الاثنى عشر فأنتهى نهايتك الى أحد عشر من العدد فان الواحد الاوّل ليس منه ولا يصح وجود الاثنى عشر الا بالواحد  
الاوّل مع كونه ليس من العدد ولهذا الحكم فهو فى الاثنى عشر لا هو كما يقول أنت لانت وهؤلاء الاثنى عشر هم الذين  
يستخرجون كنوز المارفى التى اكتنزت فى صور العالم فللعالم علم الصور من العالم وهؤلاء علم ماتحوى عليه هذه  
الصور وهو الكثر الذى فيها يستخرجونه بالواحد الاوّل فهم أعلم الناس بالتوحيد والعبادة ولهم المناجاة الدائمة مع  
الله لذانية المستحبة استصحاب الواحد للأعداد مثل قوله وهو معكم أينما كنتم أى ليس لكم وجود معين  
دون الواحد فبالواحد تظهر أعيان الاعداد فهو مظهرها ومغنيها فالألف نعت اذ بالالف وقعت الفة الواحد بمراتب  
العدد اظهره فهو الاوّل والاخر واذا ضربت الواحد فى نفسه لم يظهر فى الخارج بعد المضرب سوى نفسه وفى أى  
شئ ضربت الواحد لم يتضاعف ذلك الشئ ولا زاد فان الواحد الذى ضربته فى تلك الكثرة انما ضربته فى أحديتها  
فلها لم يظهر فيها زيادة فان الواحد لا يقبل الزائد فى نفسه ولا فيما يضرب فيه فلا يتضاعف فهو واحد حيث كان فتقول  
واحد فى مائة ألف بمائة ألف وواحد فى اثنين باثنين وواحد فى عشرة بعشرة لا يزيد منه فى العدد المضرب شئ أصلاً  
لان مقام الواحد يتعالى أن يصل فى شئ أو يحل فيه شئ وسواء كان من العدد الصحيح أو المكسور لا فرق فهو أعنى  
الواحد يترك الحقائق على ما هي عليه لا تتغير عن ذاتها إذ لو تغيرت لتغير الواحد فى نفسه وتغير الحق فى نفسه وتغير  
الحق فى محال ولم يكن ثبت علم أصلاً لحاقوا لاخلقه ثابت ان الحقائق لا تنقلب أصلاً ولهذا يعتمد على ما يعتمد عليه  
وهو المسمى علماً فلسفياً ككل رجل من هؤلاء الاحد عشر الذين انشؤا من وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هذه  
الصور ربما جعلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بحدى عشرة ركعة فى الصورة الظاهرة وهذه الصور منه صلى  
الله عليه وسلم فى الباطن فانه كان نبياً وآدم بين الماء والطين فانشأها لما كانت هذه صفته فلما ظهر صلى الله عليه وسلم بحسبه  
استصحبته تلك الصور المعنوية فاقامت جسده ليل المناسبة الغيب فكملت على ظاهره بحدى عشرة ركعة كان بوتر  
بها فكانت تراه فى الحكمة لمحكومته فنه صلى الله عليه وسلم انشؤا وفيه صلى الله عليه وسلم ظهر واو عليه حكموا  
بوجوب بين مختلفين فمن ذلك صورة الركعة الاولى انشأ منها رجل من رجال الله يدعى بعبد الكبير من حيث الصفة لانه  
اسم له وهو نشأة روحانية معقولة اذ انجسدت كانت فى صورة انسان صفته ما يدعى به وهكذا هى كل صورة من صور  
هؤلاء الاثنى عشر واعلم أن المفاضلة فى الاسماء الالهية مثل أعلى وأجل فى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال  
المشركون فى رجزهم أعل هبل أعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا فقالوا يا رسول الله وما تقول قال قولوا  
الله أعلى وأجل وهم يسلون هذا القدر فاهم القائلون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو عندهم أعلى وأجل  
فلو صدقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أنه رسول من عند الله الذى يطلبون التقرب اليه بعبادة هؤلاء الآلهة فما  
سموهم آلهة الا لكونهم جعلوهم معبودين لهم لان الاله هو المعبود والآلهة العبادة وقد قرئ وبذكر والهلك أى  
وعبادتك واذا قال وأهلك يقول والمعبودين الذين نعبدهم فلما نسبوا الالهية لهؤلاء الذين عبدوهم ونسبوا الى الله  
أنهم وأعظم عندهم باعتبار فهم لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينية المفاضلة فى ذلك يقول لهم أى هذا أقول لكم  
واعتدواكم ولهذا جاء فى التكبير فى الصلاة لفظة الله أكبر بينية المفاضلة لان الحجة أفضل ولا ما تحتوه ولا ما نسبوا  
اليه الالهية من كوكب وغيره وانما وقعت المفاضلة فى الاعيان لانه لا مفاضلة فى الاعيان لانه ليس بين  
العبد والسيد ولا الرب والمربوب ولا الخالق والمخلوق مفاضلة فان تحققت ما أو ما اليه فى نشء هذه الصورة علمت  
مآل المشرك بعد لمؤخذ نشء صورة الركعة الثانية من الوزر انشأ منها رجل من رجال الله تعالى يقال له عبد المحيب

واعلم ان الاجابة فرع عن السؤال فمذا عيده مؤثر بسؤاله ودعائه في سيده مؤثر فيه الاجابة لعبده فان الله قد أثبت  
 لنفسه عز وجل على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ان العبد رضى الله فيرضى وبغضب الله فيغضب ويسخط الله  
 فيسخط ويضحك الله فيضحك وما شبه ذلك مما ورد في الكتاب والسنة والحق تعالى يؤثر في العبد السؤال ليجيب  
 والفعل المسخط للحق ليسخط وذلك لتعلم ان الامر دورى كروى وأن منتهى الدائرة يرجع لنقطة ابتداءها فينطق  
 الآخر على الاول ليكون هو الاول والاخر فإرضاه الا هو ولا أسخطه الا هو لانه تعالى أن يكون مؤثر الغير فافهم وليس  
 لله حكم في العالم الا ما ذكرناه الا تراه بقول سنفرغ لكم ايها الثقلان ولا شغل له الا بما فذا يفرغ لنا فلوزنا لكان ولم  
 يكن وجودا وتقدر او لا يعقل الامر الا هكذا وبطلت الاضافات ولا تبطل لانها لنفسها هي اضافات فلا يعقل الرب  
 الا مضافا ولذلك ما جاء في القرآن قط مطلقا من غير اضافة وان اختلفت اضافاته فتارة يضاف الى أسماء الضمائر وتارة  
 يضاف الى الاعيان وتارة يضاف الى الاحوال وان لم تعقل معرفتك ربك هكذا والافاعر فتربك أصلا وانما عرفت  
 بالتقسيم العقلي أن حكم الواجب الوجود لذاته أن يكون كذا وهل ثم واجب وجود لذاته أم لا فلا تعرفه الا بك ومالم  
 تعرفه الا بك فلا بد أن يكون العلم به موقوفا على علمك بك فوجودك موقوف على وجوده والعلم ر بويته عليك  
 موقوف على العلم بك فله الاصل في الوجود ولك حكم لفرع في الوجود وأنت الاصل في العلم به وله حكم الفرع في العلم  
 بنشء صورته الر كة الثالثة من الوتر انشأ منهار جل من رجال الله يدعى عبد الحيد اعلم أن الثناء على الله على نوعين  
 مطابق ومقيد فاطابق لا يكون الامع المجز مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك  
 قال قائلهم

اذ انحن أنثينا عليك بصلح • فانت الهى شئى وفوق الذى شئى

ولا يمكن أن يحيط مخلوق بما يجب لله تعالى من الثناء عليه لانه لا يمكن أن يدخل في الوجود جميع المكاتب والكل  
 يمكن وجه خاص الى الله منه بوجده والله ومنه يعرفه ذلك الممكن ومنه ينشئ عليه الثناء الذى لا يعرفه الا صاحب ذلك  
 الوجه لا يمكن أن يعلمه غيره ولا يدل عليه بلفظ ولا اشارة فهذا مطابق الثناء على الله بكل لسان كما كان ويكون ولهذا  
 ثواب قول القائل سبحانه الله عدد خلقه لا يتصور وقوعه في الوجود لكن لا يزال يوجد ثوابه حال بعد حال على الدوام  
 الى ما لا يتناهى ولهذا أيضا جاء به الشرع مثلنا أن يقول العبد ذلك ثلاث مرات ليحصل بذلك الثواب المحسوس  
 والثواب المتخيل والثواب المعنوى فينعم حسا وخيالا وعقلا كما يذكر حسا وخيالا وعقلا كما يعبد حسا وخيالا  
 وعقلا وكذلك ذكر العبد مداد الكلمات الالهية وكذلك زنة عرشه اذا كان العرش العالم كله بمحدده وكذلك  
 رضى نفسه فيها بقوله أهل الجنة وأهل النار فانهم ما يفعلون ولا يتصرفون الا في المراضى الالهية لان الموطن يعطيهم ذلك  
 بخلاف موطن الدنيا والتكليف فانهم يتصرفون في موطن الدنيا بما رضى الله وبما يسخطه وانما كان ذلك ليكون  
 النار جعلها الله دار من سخط عليه فلا بد أن يتحرك أهلها فيما يسخط الله في دار الدنيا فاذا سكنوا دار النار وعمرها  
 لا يمكن أن يتحركوا الا في مرضاة الله ولهذا يكون المآل لأهلها الى حكم الرحمة التي وسعت كل شئ وان كانت دار  
 شقاء كما يقول في الرسول الذي انتهت رسالته وفرغ منها واتقاب الى الله انه رسول الله وان كان في ذلك الحال ليس  
 برسول كذلك نقول في دار الشقاء انها دار شقاء وان كان أهلها فيها قدز عنهم الشقاء وأما الثناء المقيد فالحكام  
 بقيدونه بصفة التزبه لا غير وان اثنوا عليه بصفة الفعل فبحكم الكل أو الاصل لا يحكم لشخص وماعد الحكماء  
 فيقيدون الثناء على الله بصفة الفعل وصفة التزبه معا وهو لا هم الكل لانهم شاركوا الحكماء فيما علموا وزادوا لهم  
 بما جهل الحكماء ولم يعلموه لقصور فهمهم للشبهة التي قامت لهم وحكمت عليهم بانه تعالى ما صدر عنه الا الواحد المشار اليه  
 فقط وبانه تعالى لا يجوز عليه ما نعت به نفسه في كتابه اذ لم ثبت عندهم في نظرهم كتاب منزل ولا شخص مرسل  
 على الوجه الذى هو الامر في نفسه وعند أهل الكشف والايمان الصريف وبعض عقول النظارة مثل المتكلمين  
 وغيرهم ممن يقول بذلك من جهة النظر العقلي وقد سرى في العالم كله حكم صور هذه الر كهات الوترية النبوية من  
 وقت كونه نبيا صلى الله عليه وسلم وآدم بين الماء والطين الى يوم القيامة • نشء صورة الر كة الرابعة من الوتر انشأ منها

رجل من رجال الله يدعى عبد الرحمن اعلم أن الرحمة الالهية التي أوجد الله في عباده ليتراجوا بها مخلوقه من الرحمة الذاتية التي أوجد الله بها العالم حين أحب أن يعرف بها كتب على نفسه الرحمة وهذه الرحمة المكتوبة بمنفعة عن الرحمة الذاتية والرحمة الامتنانية هي التي وسعت كل شيء فرحة الشيء لنفسه تمدها الرحمة الذاتية وتظهر اليها وفيها يقع الشهود من كل رحيم بنفسه فان الله قد وصف نفسه بالحب وشدة الشوق الى لقاء أحبابه فمالقهم بالبحكم هذه الرحمة التي يشهد بها صاحب هذه الرحمة هي الرحمة التي كتبها على نفسه لاشهد لها في الرحمة الذاتية ولا امتنانية وأما رحمة الراحم بمن أساء اليه وما يقتضيه شمول الانعام الالهي والاتساع الجودي فلا مشهود لها الا الرحمة الامتنان وهي الرحمة التي يتراجها ابليس فمن دونها مشهود لها في الرحمة المكتوبة ولا في الرحمة الذاتية وبهذا كان الله والرحمن دون غير الرحمن من الاسماء له الاسماء الحسنى لجميع الاسماء دلالة على الاسم الرحمن وعلى الاسم الله ولكن أكثر الناس لا يشعرون ومارأيت أحدا من أهل الله نبي على تثلث الرحمة بهذا التقسيم فانه تقسيم غريب كما هو في نفس الامر فما علمنا ما من الكشف وما أدري لماذا ترك التعبير عنه أمحبا بنا مع ظني بان الله قد كشف لهم عن هذا وأما النبوات فقد علمت انهم وقفوا على ذلك وقوف عين ومن نور مشكانهم عرفناه لان الله رزقنا الاتباع الالهي والاتباع النبوي فالما الاتباع الالهي فهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فالله في هذه المعية يتبع العبد حيث كان فنحن أيضا تتبعه تعالى حيث ظهر بالحكم فنحن وقوف حتى يظهر باسم يعطى ذلك الامر حكما خاصا في الوجود فنبتعه فيه ولا يظهر في العامة بخلافه كسكوننا عن التعريف به انه هو اذا تجلى في صورة ينكر فيها مع معرفتنا به فهو المقدم بالتجلى وحكم الانكار فنحن نتبعه بالسكوت وان لم تنكر ولا تنقر فهذا هو الاتباع الالهي وأما الاتباع النبوي الذي رزقنا الله فهو قوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ثم انه أتبعنا ونأتمى بنافى صلاته اذا صلى بالجماعة فيكون فيها الضعيف والمرضى وذو الحاجة فيصلى بصلاتهم فهو صلى الله عليه وسلم المتبع والمتبع اسم مفعول واسم فاعل ثم أمرنا ان نصلى اذا كنا أمة بصلاة الاضعف فاتبعنا الرحمن بما ذكرناه فنحن التابعون واتبعنا الرحمن بما أعطيه حقاقتنا من الاحتياج والفاقة فيعشى بما نحن عليه فنحن المتبوعون فاطر ماذا تعطي حقائق السيادة في العبيد وحقائق العباد والعبودية في السيادة فهذا الرجل هذه صفته في العالم وبهذه الركنة الرابعة ظهرت أحكام الاسماء الاربع الالهية وأحكام الطبيعة في النشأة الطبيعية وأحكام العناصر في المولدات الثلاثة التي لها هذه الرحات الثلاثة وأحكام الاخلاط في النشأة الحيوانية فهذا الرجل المهيمنة على هذه كلها نشء صورة الركنة الخامسة من التراتب انشأ منها رجل من رجال الله يقال له عبد المعطى فتارة يكون عطاؤه وهبا فيكون المعطى عبد الوهاب وتارة يكون عطاؤه انعاما فيكون عبد النعم وتارة يكون عطاؤه كرماف فيكون المعطى عبد الكريم وتارة يكون عطاؤه جودا فيكون المعطى عبد الجواد وتارة يكون عطاؤه سخاء فيكون المعطى عبد المقيت وعبد السخي وتارة يكون عطاؤه ايثارا فيكون المعطى عبد الغنى وهذا العطاء أغمض الاعطآت وأصعبها تصورا بل بمنعها الجميع الانحى ومارأينا أحدا أثبت هذا العطاء في الالهيات وما يثبت الامن علم معنى الغنى تعالى وذلك انه قد ثبت في الصحيح أن العبد يصل الى تمام يكون الحق من حيث هو بته جميع قواه في قوله كنت سمعته وبصره ويده وغير ذلك من أعضائه وقواه الحديث وهو سبحانه الغنى لذاته الغنى الذي لا يمكن ازالته عنه فاذا قام العبد في هذا المقام فقد أعطاه صفة الغنى عنه وعن كل شيء لان هو بته هي أعيان قوى هذا العبد وليس ذلك في تقاسيم العطاء الا لا يثار فقد آثر عبده بما هو له بته قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة بل بهم خصاصة ولما كان عطاء الايثار فضلا يرجع على المعطى كان الحق أولى بصفة الفضل فعطاء الايثار حق في حق الحق وأتم في حق العبد وهذا من علوم الاسرار التي لا يمكن بسط التعريف فيها الا بالاسماء لاهلها أشجعهم للعمل عليها فانهم في غاية من الخوف لقبولها فكيف للانصاف بها وباقى الاسماء هيئة الخطب نشء صورة الركنة السادسة من التراتب انشأ منها رجل من رجال الله يقال له عبد المؤمن اعلم ان الايمان اذا كان نعتا الهيا فهو ما يظهر من الدلالات كلها على وجه محبة ما يدعيه المدهى أى مدع

كان على ما كان من غير تعيين بشرط ان يكون دليلا في نفس الامر كما يشهد له الحسن ان كان الدليل محسوسا حتى لو أعطى العلم الضروري بصدق هذه الدعوى في نفس الحال كما كان ذلك العلم الضروري عين الدليل على صدق دعوى هذا المدعى فناصر هذه الدلالات هو المصدق لصاحب هذه الدعوى فاذا صدقه من صدقه وحصل العلم بذلك في نفس من حصل عنده كان ذلك الشخص الحاصل عنده هذا الدليل مصدقا لصاحب هذه الدعوى وعادا لتصديق كونيا أي في الخلق كما هو في الحق فكان صاحب الدعوى بين مصدقين محمورين من أي جهة التفت لم يجد الامم صدقا بما جاء به في دعواه فاعطاه هذا الحال الامان في نفسه من تكذيبه من هذين الطرفين ولو وجد السكون فانه متيقن في نفسه بصدق هذا المدعى وليس المراد الا ذلك أعني حصول العلم بصدق فبصورته هذه الركعة سرى التصديق في عالم الانس والجان في بواطنهم وذلك حين وقعت منه هذه الركعة في باطن الامر اذ كان نبيا وادم بين الماء والطين فلم يزل تسرى روحا مجردا في كل مصدق حتى ركبها صلى الله عليه وسلم بصورة جسمه فتجدت وليس ذلك الروح من فعله صورة جسدية لانها من حركات محسوسة فكان فعلها أقوى عندنا للمجمع بين الصورتين كما كان تأثيره صلى الله عليه وسلم يظهر جسمه أقوى في بعثه منه اذ كان نبيا وادم بين الماء والطين فانه نسخ بصورة بعثته جميع الشرائع كلها ولم يبق لشرعية حكم سوى ما أتى هو منها من حيث هي شرع له لا من حيث ما هي شرع فقط فنشء صورة الركعة السابعة من الوتر انشأ منها رجل من رجال الله يقال له عبد الرحيم اعلم ان الرحمة في عين القادر على اظهار حكمها تعود عذابا أليما على من قامت به لانها من ذاتها اطلب التعدي الى المرحوم واظهار أثرها بال فعل فيه فاذا قامت بالقادر على تنفيذها في المرحوم كان لها أثران أثر في الراحم وهو ما زال عنه من الالم بحصول أثره في المرحوم فالراحم مرحوم بها من حيث قدرته على تنفيذها والذي نفذت فيه مرحوم أيضا وباقدرته الراحم على تنفيذها فآثرها فيه من وجهين والاثرا لانه ما أدى الراحم لتعاقب الرحمة بذلك المرحوم فما كل رحمة تكون نعيما الا اذا كان الراحم قادرا على تنفيذها فللرحمة تجل في صورة العذاب في حق الراحم الذي نفيت عنه الاقتدار ولها تجل في صورة النعيم في حق الراحم والمرحوم اذا كانت في قادر على تنفيذها فقد قبلت الصورتين المتقابلتين وهذا من أعجب الامور ان الرحمة تنتج الماوعذابا فلوم تقم الرحمة به لم يتصف بالالم هذا الذي لاقتداره ثم الذي في المسئلة من العجب العجيب ان الرحمة القائمة بالوصف بنحو الاقتدار قد يكون له مانع من تنفيذها من ذاته فيقوم به ألم الكراهة وذلك حكم ذلك المانع من كونه متصفا بالاقتدار على تنفيذها وهذه المسئلة من أصعب المسائل في العلم الالهي وظهر حكم ذلك في الصحيح من الاخبار الالهية عن نفسه تعالى عز وجل حيث قال ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض نسمة المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له من لقائي وهو الذي جعله يكره الموت ودل على أن لقاءه تعالى لا يكون الا بالموت وهو الخروج عن الحسن المطلق الى الحسن المشترك كانه في النوم لكون النوم ضرا من ضرور الموت فانه وفاة وانتقال من عالم الحسن الى عالم الخيال والحسن المشترك فيرى النائم به في نومه كما يراه الميت بعد موته غير أن رؤية الميت ولقاءه به لا رجعة بعد رؤيته عنه والنائم يستيقظ مرسل الى الاجل المسمى فان كان اللقاء عن فناء لا عن نوم ثم ردا الى حال البقاء فحكمه حكم الميت اذا بعث يوم القيامة لا يقع له حجاب عنه فهذا الفارق بين النائم والفاني ولذلك قال عمرو بن عثمان المسكي في صفة العارفين انهم كما هم اليوم كذلك يكونون غدا ان شاء الله تعالى فلم ير أعجب من حكم الرحمة ألا ترى الطبيب يقوم به الرحمة بصاحب الالامة ولا يقدر على تنفيذها فيه الا بالالامة فعلى قدر رحمة ذلك الطبيب بصاحب هذه الالامة يكون ألمه في نفسه لعدم انفاذها فيه من غير الالامة فلولا رحمة به ما تألم ألا ترى المستشفى كيف لا يجد المأبل يجد لذته فندبر ما ذكرته لك في العلم الالهي ولقد رأيت في الكشف الصحيح والمشهد الصريح ورسول الله صلى الله عليه وسلم معي وقد أمر تعالى بقتل الدجال لدعواه الالهية وهو يبكي ويعتذر عنه فيما يعاقب به من أجله وانه ما يبيده في ذلك من شيء فبكاؤه مثل الالم في نفس الراحم الذي ماله اقتدار على تنفيذ رحته للمانع فما في العلم الالهي حيرة أعظم من هذه الحيرة ولولا عظمها ما وصف الحق نفسه بالتردد والتردد حيرة فافهم فنشء صورة الركعة الثامنة من الوتر انشأ منها رجل من رجال الله تعالى يقال له

عنه الملك اعلم ان الملك الذي أحدث هذه الحقيقة التي تسمى ملكا فاذ تسمى بها العبد وانصف الحق بالملك لم يتصف به  
 اتصاف الخلق فان الخلق ملك على الاطلاق والحق ملك الملك لا ملك على الاطلاق فانه لا يكون ملكا للعبد حتى يظهر  
 عند العبد عبوديته لتعالى و يظهر عنده كونه ملكا للملك وهو الله تعالى وانما قلنا هذا لاجل طائفة أعطاهما ظرها  
 الى الله ان الله لا يعلم الجزء على التعيين وانما يعلم الكل الذي يتضمن الجزء بخلاف أهل الحق أهل الكشف والوجود  
 ولهذا كان له اسم الملك والملك أي هذا الوصف ظهر عن شدة السكون أصحاب هذا النظر العقلي لا يثبتونه فلما لم تجتمع  
 عليه الحق والوجود وقعت فيه المنازعة فاستخلصه الحق ملكا أي عن شدة واستخلص العبد العارف الحق ملكا له أي عن  
 شدة لاجل المنازعة فسماه ملك الملك ليفرق بينه وبين كون الخلق ملكا لله فيتصف الخلق بالعبودية لله في كونه ملكا  
 له ويتصف الحق بملك الملك ولا يتصف بالعبودية له وان كان في الحق تأثير من الخلق كما تقدم ومع هذا فلا يتصف بالعبودية  
 لان ذلك ليس عن ذلة لانه تعالى الاصل في ذلك التأثير فاعاد عليه الا ما كان منه بخلاف الخلق فان الخلق يعود عليه  
 ما كان منه ويقوم به ما لم يكن منه ابتداء من الحق فاعلم ذلك نشء صورة الركعة التاسعة من الوتر انتشأ منها صورة رجل  
 من رجال الله تعالى له عبد الهادي اعلم ان الهداية أثر الهادي في قوله من يضل الله فلا هادي له وأثر كوني في قوله ولكل قوم  
 هاد ويعود معناه الى الاول فان الهادي السكوني لا يكون الا رسولا من عند الله فهو مبلغ لاهاد معناه لا موفيق لكنه هاد  
 بمعنى مبين قال تعالى في البيان الذي لهم والبيان الذي أوجبه عليهم الله تعالى لتبين للناس انزل اليهم وقال في الهداية التي  
 هي التوفيق ليس عليك هداية أي ليس عليك ان توفقهم لقبول ما أرسلتك به وأمرتك بتبليغه ولكن الله يهدي  
 أي يوفق من يشاء وهو أعلم بالمهتدين أي بالقابلين التوفيق فانه على مزاج خاص أوجدهم عليه فهو لاء الهداة هم هداة  
 البيان لاهداة التوفيق وللهادي الذي هو الله الابانة والتوفيق وليس للهادي الذي هو الخلق الا الابانة خاصة وانما  
 قلنا ذلك واستشهدنا بما استشهدنا به لما تقرر عندنا من لاعلم له بالحقائق ان العبد اذا صدق فيما يبلغه عن الله في بيانه أثر  
 ذلك في نفوس السامعين وليس كما زعموا فانه لا أقرب الى الله ومن الله ولا أصدق في التبليغ عن الله ولا أحب في القبول  
 فيما جاء به من عند الله من الرسل صلوات الله عليهم وسلامه ومع هذا فغاصم القبول من السامعين بل قال الرسول اصدق  
 في التبليغ وما يزيدهم دعائي الا فرارا فلما لم يعم مع تحققنا هذه المهمة علمنا ان المهمة ما لها أثر جلة واحدة في المدعو والذي  
 قبل من السامعين ما قبل من أثر مهمة الداعي الذي هو المبلغ وانما قبل من حيث ما وهبه الله في خلقه من مزاج يقتضي  
 له قبول هذا وأمثاله وهذا المزاج الخاص لا يعلمه الا الله الذي خلقهم عليه وهو قوله تعالى وهو أعلم بالمهتدين فلا تنقل  
 بعد هذا اذا حضرت مجلس مذكرة داع الى الله فلم تجد أثر الكلام فيك ان هذا من عدم صدق المذكرة لابل هو العيب  
 منك من ذاتك حيث ما فطر الله في ذلك الوقت على القبول فان المنصف ينظر فيما جاء به هذا الداعي المذكرة فان كان  
 حقا ولم يقبله فيعلم على القطع ان العيب من السامع لا من المذكرة فاذا حضر في مجلس مذكرة آخر وجاء بذلك الذكرة عينه  
 وأثر فيه فيقول السامع بحمله صدق هذا المذكرة فان كلامه أثر في قلبي والعيب منك وأنت لا تدري فلتعلم ان ذلك التأثير  
 لم يكن لقبولك الحق فانه حق في المذكرة في نفس الامر وانما وقع التأثير فيك في هذا المجلس دون ذلك لنسبة بينك  
 وبين هذا المذكرة أو بينك وبين زمان فآثر فيك هذا الذكرة والآخر لم يكن للذكرة اذ قد كان الذكرة ولا أثر له فيك  
 وانما أثرت المناسبة التي بينها لك الزمانية أو النسبة التي بينك وبين هذا المذكرة كرور بما أثر لاعتقادك فيه ولم يكن لك  
 اعتقاد في ذلك الآخر فآثر فيك سواك أو ما أشبه ذلك ولهذا قلنا في تفسير الهداية الالهية بالتوفيق والبيان فقولنا  
 بالتوفيق أي بموافقة النسبة بين السامع والمذكرة لا بالبيان فان البيان فرضناه واقعا في الحالتين من المذكرة ومن لم يقع  
 القبول الا في إحدى الحالتين فاعلم ذلك وتحقق ترشدا ان شاء الله وأقل فائدة في هذه المسئلة سلامة المذكرة من تهتك  
 اياه بعدم الصدق في تذكرة وورده وردك الحق فان السليم العقل يؤثر فيه الحق جاء على يدي من جاء ولوجاء على لسان  
 مشرك بانه عدو لله كاذب على الله محموت عند الله لكن الذي جاء هو به حق فيقبله العاقل من حيث ما هو حق لامن  
 حيث المحمل الذي ظهر به وبهذا يتميز طالب الحق من غيره ههنا صورة الركعة العاشرة من الوتر انتشأ منها رجل من

رجال الله يقال له عبد ربه اعلم أن الربوبية نعت اضافي لا ينفرد به أحد المتضايقين عن الآخر فهي موقوفة على اثنين ولا يلزم أن لا يكونا متباينين فقد يكونان متباينين وقد يكونان غير متباينين فمالك بلامك لا يكون وجودا وتقديرا ومليك بلامك لا يكون كذلك والرب بلامه يوب لا يصح وجودا وتقديرا وهكذا كل متضايقين فنسبة العالم الى ما تعطيه حقائق بعض الاسماء الالهية نسبة المتضايقين من الطرفين فالعالم يطلب تلك الاسماء الالهية وتلك الاسماء الالهية تطلب العالم كالاسم الرب والقادر والخالق والنافع والراز والمحي والميت والظاهر والمز والمذل الى أمثال هذه الاسماء ونتم أسماء الالهية لا تطلب العالم ولكن يستروح منها نفس من أنفاس العالم من غير تفصيل كما يفصل بين هذه الاسماء التي ذكرناها آنفا فاسماء الاسترواح كالغنى والعزى واقدوس وأمثلة هذه الاسماء وما وجدنا تلك أسماء تدل على ذاته خاصة من غير تعقل معنى زائد على الذات فإنه ما ثم اسم الا على أحد أمرين اما ما يدل على فعل وهو الذي يستدعي العالم ولا بد واما ما يدل على تنزيه وهو الذي يستروح منه صفات نقص كوني تنزه الحق عنها غير ذلك ما أعطانا الله في اسم علم ما فيه سوى العلمية بقاء أصلا الا ان كان ذلك في علمه أو ما استأثر الله به في غيبه مما لم يبد لنا وسبب ذلك لانه تعالى ما ظهر أسماء لنا الا للثناء بها عليه فمن المحال أن يكون فيها اسم علمي أصلا لان الاسماء الاعلام لا يقع هاء تاء على المسمى لكنها أسماء اعلام للمعاني التي تدل عليها وتلك المعاني هي التي يبنى بها على من ظهر عندنا حكمه بها فينا وهو المسمى بمعانيها والمعاني هي المسماة بهذه الاسماء للفظية كالعالم والقادر وباقي الاسماء فلهذا الاسماء الحسنى وليست الا للمعاني لاهذه الالفاظ فان الالفاظ لا تنصف بالحسن والتبجح الابحكم التبعية لمعانيها لانه لا يعقل اعتبارها من حيث ذاتها فاما ليست بزيادة على حروف مركبة ونظم خاص يسمى اصطلاحا فافهم ذلك ههنا صورة الركعة الاحدى عشرة من الوتر انتشأ منها صور رجل من رجال الله يقال له عبد الفرد اعلم أن الفردية لا يعقلها النصف لا يتعقل أمر آخر عنه انفراد هذا المسمى فردا بعت لا يكون فيمن انفرده عنه اذ لو كان فيه ما صح له أن ينفرد به فلم يكن ينطق عليه اسم الفرد فلا بد من ذلك الذي انفرده عنه أن يكون معقولا وليس الا الشفع والامر الذي انفرده الفرد انما هو التشبه بالاحدية وأول الافراد الثلاثة فالواحد ليس بفرد فان الله وصف بالكفر من قال ان الله ثالث ثلاثة فلو قال ثالث اثنين لما كان كافرا فانه تعالى ثالث اثنين ورابع ثلاثة وخامس أربعة بالغاما بلغ وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فمن كان في حديثه فهو تعالى ثانى واحده ومن كان في ثنيتين فهو ثالث اثنينيته ومن كان في ثنليته فهو تعالى رابع ثلاثة بالغاما بلغ فهو مع الخلقين حيث كانوا فالخالق لا يفارقهم لان مستند الخلق انما هو للاسم الخالق استنادا صحيحا لا شك فيه وان كان هذا الاسم يستدعي عدة معان فهو يطلبها أعني الاسم الخالق بذاته لكل معنى منها أثر في المخلوق لا في الخالق فالخالق لهذه المعاني كالجامع خاصة وأثرها في المخلوق لا فيه فالخلق لا ينفرد في الاربعه بالاربع وانما ينفرد في الاربعه بالخامس لانه ليس كذلك شي ولو كان عين الرابع من الاربعه لكان مثلها وكل واحد من الاربعه عين الرابع للاربعه من غير تخصيص ولو كان هذا لكان الواحد من الاربعه يربع الحق بوجوده وليس الامر كذلك وهكذا في كل عدد ففي فرضت عددا فاجعل الحق الواحد الذي يكون بعد ذلك العدد اللاصق به ولا بد فإنه يتضمنه فالخامس للاربعه يتضمن الاربعه ولا تتضمنه فهو يخمسها وهي لا تخمسه فأنها أربعة لنفسها وهكذا في كل عدد وانما كان هذا لحفظ العدد على المعدودات والحفظ لا يكون الا لله وليس الله سوى الواحد فلا بد أن يكون الواحد أبدا لا حفظا مدونه من شفع ووتر فهو يوتر الشفع ويشفع الوتر فيقلل رابع ثلاثة وخامس أربعة ولا يقال فيه خامس خمسة ولا رابع أربعة ولا عشرة عشرة فالحكام يقولون في الفردية انها الوتر من كل عدد من الثلاثة فصاعدا في كل وتر منها كالخامس والسابع والتاسع فبين كل فردين مقام شفعية وبين كل شفعين مقام فردية هذا عند الحكماء وعندنا ليس كذلك فان الفردية تكون للواحد الذي يشفع الوتر وللواحد الذي يوتر الشفع الذي هو عند الحكماء فردا لولا ذلك ما صح أن تقول في فردية الحق انه رابع ثلاثة وسادس خمسة وأدنى من ذلك وأكثر وهو فرد في كل نسبة فتارة بنفرد بتشفيع الوتر وتارة بابتار الشفع وهو قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم فايين في فرديته بالذكري العين الافردية تشفع الوتر الذي لا يقول به

الحكماء في اصطلاح الفردية ثم قل في العام ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم سواء كان عددهم ورا أو شفعافان  
الله لا يكون واحدا من شفعينهم ولا واحدا من وترينهم بل هو الرقيب عليهم الحفيظ الذي هو من ورأهم محيط فتي  
اتقل الخلق الى المرتبة التي كانت الحق اتقل الحق الى المرتبة التي تليها لا يمكن له الوقوف في تلك المرتبة التي كان فيها  
عند اتقل الخلق اليها فانظر في هذا السر الالهي ما أدقه وما أعظمه في التنزيه الذي لا يصح للخلق مع الحق فيه مشاركة  
فالخلق أبد ايطالب أن يلحق بالحق ولا يقدر على ذلك لا تتقال الحق عن تلك المرتبة ولهذا كان العدد لا يتناهي فانه  
لوتناهي للحق الخلق الحق ولا يكون ذلك أبدا فالخلق خلق لنفسه والحق حق لنفسه ومثال ذلك أن يكون جامع من  
ثلاثة في نجوى بينهم قد جمعهم مجلس فانه بلا شك رابع تلك الجماعة فان رابعهم انسان آخر جاء وجلس اليهم اتقل الحق  
من المرتبة الرابعة بمجرد دجى ذلك الرجل أو الشخص الذي رابعهم الى المرتبة الخامسة فان أطالوا الجلوس بحيث ان جاء  
من خمس القوم اتقل الحق الى المرتبة السادسة فيكون سادس خسة وهو سادس الجماعة أعنى هذه الجماعة بعدما كان  
خامس الجماعة التي خسه ذلك الواحد فاعلم فقد نبهتكم على علم عظيم تشكرني عليه عند الله فاني أرجو من الله أن  
ينفعني بمن علم مني ما ذكرته في كلامي هذا من العلم بالله الذي لا تجده فيما تقدم من كتب المؤلفين في هذا الفن وهذا كله  
تقطعة من كلمة من القرآن العزيز فاعندنا من الله الا انهم فيه من الله وهو الوحي الالهي الذي أبقاء الحق علينا فهذا الذي  
ذكرناه كان وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاة الليل وامامنا الاثني عشرة فذلك المسمى المهيمن الخارج  
عن نشء صورة الوتر القوي وهو الواحد الاقل وليس الا الله فهو المثنى سبحانه وتعالى في كبر ياته الواحد الاحد الذي  
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وصل والرجل الذي كل به الاثني عشر كما كل الشهور برضان ما كملها الا باسم  
من أسمائه وهو رمضان عز وجل فيه كل كل شئ فكما الاربعة بالخامس اذا كان الله خامس أربعة فانه الذي يحفظ عليها  
أربعته فاذا جاء من جنسها من خمسه اذ هبت الاربعة وكان الله سادس الخمسة يحفظ عليها خستها لانه الحفيظ فانظر  
ما أعجب هذا الامر ومن هنا صرح الفرار الموجود والاتقال من حال الى حال فان الله ينتقل في مراتب الاعداد  
لما ذكرناه واسم هذا الرجل الذي كل الله به الاثني عشر عبد الله وانما سمي عبد الله لان الله يتجلى له بحقيقة كل اسم  
من أسمائه وهو قوله ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها فاذا دعوته باسم منها تجلى مجيبا لك في عين ذلك الاسم كصوم شهر  
رمضان فان صومه واجب في الاثني عشر شهرا فكل صوم في شهر من الشهور الا احدى عشر انما هو تشبيه بصوم يوم من  
أيام شهر رمضان لانه نافله والواجب ليس الا رمضان بالوجوب الالهي الابتدائي وانما قلنا الابتدائي من أجل النذر  
بالصوم الذي أوجبه الله عليك بإيجابك اياه على نفسك عقوبة لك وإيتيك به اذا أديت ثواب الواجب لكن الفرق  
بينه وبين الواجب المبتدأ أن الواجب المبتدأ تقضيه اذا مضى زمان إيجابه والواجب الكوفي لو نسيته أو مرضت  
فلم تقدر على أدائه ومضى زمانه لم تقضه فهذا هو الفرق بين الواجب الالهي والواجب الكوفي فن عرف ما ذكرناه من  
أمر هذه الاثني عشر فقد حصل على كنوز الهية كما نبيل في الفاتحة ان الله أعطاها نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم خاصة  
دون غيره من الرسل من كنوز العرش لم توجد في كتاب منزل من عند الله ولا بحقيقة الا في القرآن خاصة  
وهذا سمي قرآنا لانه جمع بين ما نزل في الكتب والصحف وما لم ينزل ففيه كل ما في الكتب كلها المنزل وفيه ما لم ينزل  
في كتاب ولا بحقيقة وفي هذا المنزل من العلوم علم الحل والعقد وفيه علم الحلال والحرام وفيه علم ما يجمع الكافر والمؤمن  
ويؤلف بينهما وفيه علم الخلق البهائم بالانسان في حكم ما من أحكام الشرائع وفيه علم متعلق الكمال ببعض الاشخاص  
وما فيه علم التقديس وأسبابه وأنواعه وفيه علم الآلاء والمثلن الالهية وفيه علم المواثيق والعهود وفيه علم نشء صور  
العبادات البدنية وفيه علم التعظيم الكوفي وفيه علم المدائنات الالهية وفيه علم الايمان وفيه علم الابدال  
وفيه علم النداء الالهي وفيه علم التعريف وفيه علم اقامة البراهين على الدعاوى وفيه علم أصحاب الفترات ما حكمهم  
عند الله وفيه علم ما يخص الملك والسوقة وفيه علم النياحة في النداء وفيه علم الرد والقبول وفيه علم التفويض  
والتسليم في النفوس وفيه علم السرور والاشياء الى أصولها وفيه علم اقامة الواحد مقام الجميع في أي موطن يكون

وفيه علم الموافقة والخلاف وفيه علم مؤاخذة المجبور وفيه علم السماع وفيه علم النور المعنوي والهدى وفيه علم الامثال وفيه علم الاتباع والاتباع وفيه علم الشهادات وفيه علم المعاد وحكمه وفيه علم الخوف والحذر وفيه علم التجانس بين الاشياء وفيه علم الحب وشرفه وأصناف المحبين وفيه علم خلع العذار فيه وفيه علم الاختصاص وفيه علم نسخ البواطن في العموم والخصوص وفيه علم تشبيه الحق بالخلق وما يجوز من ذلك وما لا يجوز ومتعلقه السمع ليس للعقل فيه دخول بما هو ناظر فيه وفيه علم الوهب والكسب وفيه علم ما يجب على الرسول وفيه علم من سمي الله بغير اسمه ما حكمه في التوحيد وفيه علم مراتب الضلال والاضلال والتفاوت في ذلك وفيه علم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه علم تأثير الخلق في الحق وفيه علم ما سبق به أهل الكتب وفيه علم رفع الحرج ومراتب المتقين وفيه علم الاختيار وفيه علم شرف الاماكن بعضها على بعض لما ذابرجع وفيه علم تحكم الادنى على الاعلى وفيه علم اضافة الاشياء الى اصولها وفيه علم التعرض بالخير والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثمانون وثلاثمائة في معرفة منزل العلماء ورثة الانبياء من المقام المحمدي﴾

ماقرة العين الاقرة النفس \* فانظر الى كل معنى دس في الحس  
تجده ياسيدي ان كنت ذا نظر \* في الفصل والنوع بالاحكام والجنس  
فليس تشهد عيني غيرها أبدا \* والناس من ذاك في شك وفي لبس  
الطيب والمرأة الحسناء قد اشتركا \* مع المناجاة في المعنى وفي النفس  
ففي الصلاة وجودي والنساء لنا \* عرش وفي الطيب انفا من الانس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرّة عيني في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد وان اباكم واحد فلافصل لربي على أعجمي ولا لأعجمي على عربي الا بالتقوى ثم تلا ان اكرمكم عند الله اتقاكم بربك وبالاب آدم صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى خلقكم من نفس واحدة يعني نفس آدم يخاطب ما تفرع منه فاعلم ان الورث على نوعين معنوي ومحسوس فالمحسوس منه ما يتعلق بالالفاظ والافعال وما يظهر من الاحوال فأما الافعال فان ينظر الوارث الى ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعله مما أبيع للوارث ان يفعله اقتداء به لا بما هو مختص به عليه السلام مخلص له في نفسه ومعرب به وفي عشرته لاهله وولده وقرابته وأصحابه وجميع العالم ويتبع الوارث ذلك كله في الاخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الموضحة لما كان عليه في أفعاله من محبتها وسقيمتها فياتها كلها على حد ما وردت لا يزبد عليها ولا ينقص منها وان اختلفت فيم الروايات فليعمل بكل رواية وقتها هذه ووقتها هذه ولو مرة واحدة ويدوم على الرواية التي ثبتت ولا يخل بما روي من ذلك وان لم يثبت من جهة الطريق فلا يبالى الا ان تعلق بتحليل أو تحريم فيغلب الحرمة في حق نفسه فهو أولى به فانه من أولى العزم وماعد التحليل أو التحريم فليعمل بكل رواية واذا أفتى ان كان من أهل الفتيا وتعارض الادلة السمعية بالحكم من كل وجه ويجهل التاريخ ولا يقدر على الجمع فيفتي بما هو أقرب لرفع الحرج ويعمل هو في حق نفسه بالاشد فانه في حقه الاشد وهذا من الورث اللفظي فانه المقتضى به فيصلي صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليله ونهاره وعلى كيفيته في احوالها وكيانها في أعدادها ويصوم كذلك ويعامل أهلها من مزاج وجد كذلك ويكون على أخلاقه في مأكله ومشربه وما يأكل وما يشرب كاحد بن حنبل فانه كان بهذه المثابة وروينا عنه انه مأكل البطيخ حتى مات وكان يقال له في ذلك فيقول ما بلغني كيف كان يأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل ما كان من فعل لم يجد فيه حديثا يبين فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله بكيفية خاصة وان كان من الكميات بكمية خاصة ولكن ورد فيه حديث فاعمل به كصومه صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى نقول انه لا يفطر ويخطر حتى نقول انه لا يصوم ولم يوقت الراوي فيه توقفا فصم أنت كذلك وأفطر كذلك وأكثرت من صوم شعبان ولا تتم صوم شهر فقط بوجه من الوجوه الا شهر رمضان وكل صوم أو فعل مأثور به وان لم يرو

فيه فعله فاعمل به لاسره وهذا معنى قول الله ان كنتم تحبون الله فاتبعون بحبيكم الله ومارأينا أحدا ممن رأيناه  
أوسه مناعته عمل على هذا القدم الارجل كبير باليمن يقال له الحداد رآه الشيخ ربيع بن محمود المارد بنى الخطاب  
وأخبر أنه كان على هذا الحال من الاقتداء أخبرني بذلك صاحبى الخادم عبد الله بدر الحبشى عن الشيخ ربيع فلتبعه  
فى كل شئ لان الله يقول لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة مالم يخص شيأ من ذلك نبى عن فعله وقال  
صلى الله عليه وسلم صلوا كما أيمونى أصلى وقال فى الحج خذوا عنى مناسككم وإذا حججت فان قدرت على الهدى  
فادخل به محرما بالحج أو العمرة وان حججت مرة أخرى فادخل أيضا ان قدرت على الهدى محرما بالحج وان لم تجدها  
فاحذر أن تدخل محرما بالحج لكن ادخل معتما بعمرة مفردة فاذا طفت وسعيت خل من احرامك الحل كله ثم بعد  
ذلك أحرم بالحج وأنسك نسكة كما أمرت واعزم على أن لا تخل بشئ من أفعاله وما ظهر من أحواله مما يبيع لك من  
ذلك والتم آذابه كلها جهدا الاستطاعة لا تترك شيأ من ذلك اذا ورد مما أنت مستطيع عليه فان الله ما كفك  
الاوسعك فابذله ولا تترك منه شيأ فان النتيجة لذلك عظيمة لا يقدر قدرها وهى محبة الله اياك وقد علمت حكم الحب  
فى الحب وأما الورث المعنوى فبالتعلق بباطن الاحوال من تطهير النفس من مذام الاخلاق وتخليتها بكارم الاخلاق  
وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من ذكره على كل أحيائه ولبس الاحضور والمراقبة لآثاره سبحانه فى قلبك  
وفى العالم فلابق فى عينك ولا يحصل فى سمعك ولا يتعلق بشئ بقوة من قواك الاولك فى ذلك نظروا اعتبارا الهى فلم موقع  
الحكمة الالهية فى ذلك فهكذا كان حال رسول الله صلى الله عليه وسلم فباروت عنه عائشة وكذلك ان كنت من  
أهل الاجتهاد فى الاستنباط للأحكام الشرعية فأنت وارث نبوة شرعية فانه تعالى قد شرع لك فى تقرير ما أدى اليه  
اجتهادك ودليك من الحكم أن تشريه لنفسك وتفتى به غيرك اذا سئلت وان لم تسئل فلا فان ذلك أيضا من الشرع  
الذى أذن الله لك فيه ماهو من الشرع الذى لم يأذن به الله واعلم ان الاجتهاد ماهو فى أن تحدث حكما هذا غلط وانما  
الاجتهاد المشروع فى طلب الدليل من كتاب أو سنة أو إجماع وفهم عربى على انبات حكم فى تلك المسألة بذلك الدليل  
الذى اجتهدت فى تحصيله والى به فى زعمك هذا هو الاجتهاد فان الله تعالى ورسوله مترك شيأ الا وقد نص عليه ولم  
يتركه مهمل فان الله تعالى يقول اليوم أكملت لكم دينكم وبعد ثبوت الكمال فلا يقبل الزيادة فان الزيادة فى الدين  
نقص من الدين وذلك هو الشرع الذى لم يأذن به الله ومن الورث المعنوى ما يفتح عليك به من الفهم فى الكتاب وفى  
حركات العالم كله وأما الورث الالهى فهو ما يحصل لك فى ذاتك من صور التجلى الالهى عند ما يتجلى لك فيها فالك لا تراه  
الا به فان الحق بصرك فى ذلك الوطن ولا يتكرر عليك صورة تجل فقد انتقل عنها وحصل لك نظيره فى ذاتك وفى  
ملكك ولذلك تقول فى الآخرة عموما لشيئ اذا أردته ككن فيكون وفى الدنيا خصوصا فالخلق لك فى الدنيا عمل  
تكوينك فانه يتنوع لتنوعك وفى الآخرة تتنوع لتنوعه فهو فى الدنيا يلبس صورتك وأنت فى الآخرة تلبس صورته  
فانظر ما أعجب هذا الامر وكذلك لك فى الميراث الالهى فى مراتب العدد فقد يكون الحق رابع ثلاثة فاذا جئت أنت  
وانضمت الى الثلاثة فربتهم لا يكون ذلك لك حتى ينتقل الحق الى مرتبة الخمسة فيكون خامس أربعة بعد ما قد كان  
رابع ثلاثة فاخلق لك المرتبة فوريتها وكذلك فى كل جماعة تنضم اليها هذا حكم الميراث فى الدنيا وأما ميراث  
الخصوص وفى الآخرة فانه رابع أربعة فى حال كونك أنت رابع تلك الاربعة فانك فى الدنيا فى الخصوص جئت بصورة  
حق وفى الآخرة كذلك أنت صورة حق ولهذا كفرأى ستر من قال ان الله ثالث ثلاثة فستر نفسه بر به لانه هو عين  
ثالث الثلاثة ورأى نفسه حقا لخالقا الامن حيث الصورة الجسدية لا من حيث ماهى به موصوفة فهو حق فى خلق فستر  
خلقه بما شهد من الحق القائم به المنصوص عليه فى العموم بأنه جميع قوى عبده وصفاته اذا كان من أهل الخصوص  
فقال عن نفسه ان الله ثالث ثلاثة ثم بين الحق تعالى عقيب هذا القول فقال وما من اله الا اله واحد وهو الذى ثلث  
الثلاثة فلا تثنان من العلة والذى تلهم بخلقهم هو الثالث خلقا بخلقهم فما انه قد علم أن الحق جميع قوادش هذه الحق انه  
مع الاثنين مثل ما هو هو الا أنه حجب عنهم علم ذلك فقالوا بالخلق دون حق فقل هذا الخاص ان الله ثالث ثلاثة لانه

شاهده فيها كما شاهده في نفسه وهم لا يشعرون فرأى أن الحق جمع في صور ثلاثة فصح قول القائل انه ثالث ثلاثة في الوجهين في الخلق والحق وصح وما من اله الا اله واحد لانه عين كل واحد من الثلاثة ليس غيره فهو واحد وهو ثلاثة فهذا من الوتر الالهى النبوى فانه ما حصل لنا هذه الشهود الا بالافتداء والاتباع النبوى فلما علمنا ورتناه صلى الله عليه وسلم ولا يصح ميراث لاحد الا بعد انتقال الموروث الى البرزخ وما حصل لك من غير انتقال فليس بورث وانما ذلك وهب وأعطية ومنحة أنت فيها نائب وخليفة لا وارث فأنت من حيث العلم وارث وأنت من حيث الشهود عينه لا وارث الا ترى في قوله صلى الله عليه وسلم ان ربكم واحد كما ان أبأكم واحد وليس أبوك الا من أنت عنه فان عرفت عمن أنت عرفت أبأك وما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان أبونا اثنان كما وقع في الظاهر فانا عن آدم وحواء مثل قوله ورفع أبويه على العرش ولكن لما كانت حواء عين آدم لانها عين ضلعه فما كان الأب واحد في صورتين مختلفتين كما هو التجلي فعين حواء عين آدم انفصال العينين عن الشمال وهو عين زيد كذلك انفصال حواء عن آدم فهي عين آدم فإثم الأب واحد فاصدرنا الا عن واحد كما أن العالم كله ما صدر الا عن الواحد فالعين واحدة كثيرة نسب ان لم يكن الامر كذلك والا فإنا كان يظهر لنا وجودنا ووجودنا وجود عين ولاننا إيجاد حكم فكما وجدنا عيننا أوجدنا الحكم له جزاء وفاقا ان تفتت فهو لنا موجود عين ونحن له موجود رب

فلولا الحق ما كان الوجود • ولولا الكون ما كان الاله  
جزاء قد أراد الحق منه • سؤال السائلين بمن وما هو  
فما هو في العموم بغير شك • وأما في الخصوص فهو وما هو

ثم ما زال التوالد والتناسل في كل نوع نوع من المولدات كما هي الدنيا مادامت الدنيا وفي الآخرة الى ما لا يتناهي وان تنوعت أحوال التوالد كما ظهر ذلك في الدنيا في حواء وعيسى وبنى آدم وأما في آدم قبله يدين وبالاركان وفي النبات متنوع أيضا في غراسه ويزوره وكذلك في المعادن فانظر ما أحكم حكمة الله في خلقه ولما اطلعنا على الوجه الخاص الذي لكل موجود لم يمكن لنا أن نضيف التوالد لنا جلة واحدة بل أضفنا كل ما ظهر في الكون اليه وهو قوله تعالى وما أمرنا ونحن أمره الا واحدة فإثم موجود الله تعالى على كل وجه علم ذلك من علمه وجهه من جهله كما يقول الطبيعيون في الموجودات الطبيعية باحدي الطبيعة فكل ما ظهر من الموجودات الطبيعية قالوا هذه عن الطبيعة فوحدا الامر كما وحدنا الاله في خلقه فلم يكن الا الله هو الذي سموه أولئك طبيعة ولا علم لهم كاسمته الدهرية بالدهر ولا علم لهم الا أن الله نسمي لنا بالدهر وما نسمي بالطبيعة لان الطبيعة ليست بغير لمن وجد عنها عينها فهي عين كل موجود طبيعي ولما كان الحق له هذا الحكم وظهر به عند الخواص من عباده وعلمنا ان الامم دلالة على المسمى فرأينا الاسم وان دل فهو أجنبي فعلنا أن حكم الطبيعة يخالف حكم الدهر فان الدهر ما هو عين الكواكن ورأينا الطبيعة عين الكواكن الطبيعية ورأينا ان الحق له تزيه ينفصل به عنا انفصال الدهر عما يكون فيه فتسمى تعالى بدهر تزيها وما نسمي بالطبيعة لكون الامر ما هو غيره بل هو عينه والمسمى لا يسمى نفسه لنفسه فلا يسمى بالطبيعة وانما يسمى نفسه لغيره حتى اذا ذكر معرفته يذكروه واذا ذكر معرفته اأصل وضع الاسماء

فإثم الاله لاثني غيره • وما ثم الا اثنان والله ثالث  
قد اتجه اليه الذي قاله لنا • فاقى لعلمي بالحقيقة حارث

أعنى قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة الانسان نفسه لانه عين الدليل ولا بد أن يكون العلم بالدليل مقدما على العلم بالدلول والدليل نحن ونحن في مقام الشفعية فلذلك عبرنا بالاثنين لوجود الشفع ففتح لنا النظر فينا وجود الحق وأحديته فهو ثالث اثنين كما هو رابع ثلاثة فلذلك قلنا والله ثالث لهدين الاثنين وانما حارث أى كاسب لهذا العلم بالنظر ثم ان للحق ورثانا كما قلنا نحن نرث الارض ومن عليها عينا وحكما فاما في الدين فقوله ولينا نرجعون فان الامور ترجع الى اصولها كما ينقطع آخواله اثره على اولها فنقول ما يتسدى بالدائرة

انما يطلب بذلك الرجوع الى أصلها وهو بدوها فاليه تنتهي فتحن لانعلم شيئا الا به فورث منا هذه الصفة فقال تعالى  
ولنبولونكم حتى نعلم كما نظرنا نحن حتى علمنا فإخلص لنا هذا الوصف من غير مشاركة فعلنا أن علمنا عن النظر  
والاستدلال بما علمناه أنه هو العالم به من حيث ان نظرنا لم يكن بنا لانه قال انه عين صفتنا التي بها ننظر ونبصر ونسمع  
ونبطن وهذا كله هو علم الانبياء الذين ورثناه لانهم ما ورثونا لا العلم على الحقيقة وهو أشرف ما يورث ثم انظر في  
قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء فعم بالالف واللام فيهما كل عالم وكل مخبر ولا شك ان كل مخبر فانه متصور  
لما يخبر به وكل سامع ذلك الخبر فقد علمه أي علم ما تصوره ذلك المخبر سواء كان كذبًا بذلك الخبر أو صدقًا فهو ورث  
بلا شك ألا تراهم صلى الله عليه وسلم قد قال من حدث بحديث يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين لانه قد ورث منه  
الكذب وصار حكمه حكم الكاذب كما صار حكم الوارث في المال حكم من مات عنه وخلفه ولما علم بالالف واللام العلماء  
دخل فيه قوله حتى نعلم ولما علم بالالف واللام الانبياء دخل فيه كل مخبر بنطق أو بحال لانه من ظهر لعينك بعد ان لم يكن  
ظاهرًا فقد أخبرك بظهوره انه ظهر لك حتى لو قال لك قد ظهرت لك لم يفدك علمنا بظهوره وانما أفادك علمنا بقوله  
لك أي من أجلك ظهر لعينك فالمفهوم الاول القرب الظاهر النازل منزلة النص عند أهل الظاهر أن العلماء ورثة  
الانبياء الذين هم المخبرون عن الله وبالمفهوم الثاني الذي لا يدح فيه المفهوم الاول ان العلماء ورثة المخبرين بما  
أخبروا به كانوا من كانوا لكن العلم الموروث من الانبياء عليهم السلام ليس هو العلم الذي يستقل بأدراكه  
العقول والحواس دون الاخبار فان ذلك لا يكون ورائه وانما الذي يرثه العلماء من الانبياء ما لا تستقل العقول من  
حيث نظر هابادرا كه وأما ما ورثته من الانبياء من العلم الالهي فهو ما تحيله العقول بادلتها وأما ما تجوزه العقول فتعين  
له الانبياء أحد الجائزين مثل قول ابراهيم ولكن ليطمئن قلبي وأما العلم الذي ترثه من الانبياء عليهم السلام من علم  
الاكوان فلم الآخرة وما لالعالم لان ذلك كله من قبيل الامكان فالانبياء تعين عن الله ان بعض الممكات على التعيين  
هو الواقع فيعلمه العالم فذلك ورث نبوي لم يكن يعلمه قبل اخبار هذا النبي به وما عدا هذا فما هو علم موروث  
الاني حق العايم الذي ما وفي عقله حقه فقلقي من النبي علمنا بما لو نظر فيه بعقله أدركه كتوحيد الله ووجوده  
وبعض ما يتعلق به من حكم الاوصاف والاسماء فيكون ذلك في حق من لم يعلمه الا من طريق النبي علم موروث  
وانما قلنا فيه انه علم لان الانبياء لا يخبر الا بما هو الامر عليه في نفسه فانهم معصومون في اخبارهم عن الله أن يقولوا  
ما ليس هو الامر عليه في نفسه بخلاف غير الانبياء من المخبرين من عالم وغير عالم فان العالم قد يخبر فيما ليس بدليل انه  
دليل فيخبر بما أعطاه ذلك الدليل ثم يرجع عنه بعد ذلك فلهذا لا ينزل في درجة العلم منزلة النبي صلى الله عليه وسلم  
وقد يخبر بالعلم على ما هو عليه في نفس الامر ولكن لا يتعين على الحقيقة لما ذكرنا من دخول الاحتمال فيه وكذلك  
غير العالم من العوام فقد يصادفون العلم وقد لا يصادفونه في اخبارهم والنبي صلى الله عليه وسلم ليس كذلك فاذا أخبر  
عن أمر من جهة الله فهو كما أخبر فالمحصل له عالم بلا شك كما ان ذلك الخبر علم بلا شك فلذلك قيد صلى الله عليه وسلم ان  
العلماء هم ورثة الانبياء لانهم اذا قبلوا ما قاله الرسول فقد علموا الامر على ما هو عليه ومن ورائته صلى الله عليه وسلم  
حب النساء والطيب وجعلت قرة عينه في الصلاة ولكن اذا كان ذلك في الانسان محبًا اليه حيث يشاء يكون وارثا  
وأما انما حب ذلك من غير محبة فليس بوارث فان العبد لما كان مخلوقا لله لا لغيره كما قال تعالى وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدن فخالقهم الالعبادته وقال لموسى في الاثنى عشرة كلمة يا ابن آدم خلقتك من أجل الحديث  
ثم ان الله في ثاني حال من العبد حب اليه أما أكثر من غيره وبقي الكلام فيمن حبه اليه هل حبه اليه طبع أو  
طمع أو حذر أو حبه اليه الله فان النبي صلى الله عليه وسلم قال حب الي ولم يقل من حبه كما قال الله في حق المؤمنين  
ولكن الله حب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان والنبي صلى الله عليه وسلم  
ما عدل الى قوله حب ولم يذكر من حبه الا المعنى لا يمكن اظهاره لضغف النفوس القابلة فالعارفون بالموطن يعلمون  
من حيث ما ذكره الله والنساء والطيب وجعل قرة العين في الصلاة لانه متصل على شهود من وقف يناجيه بين يديه

من حضرة التمثيل وموطنه لان فيه خطا باورد اوقبول ولا يكون ذلك الا في شهود التمثيل فانه في موطن يجمع بين الشهود والكلام ولما كانت المناسبات تقتضى ميل المناسب الى المناسب كان الذى حجب عين المناسب والمناسبة قد تكون ذاتية وعرضية ولما كان النساء محل التكوين وكان الانسان بالصورة يقتضى أن يكون فعالا ولا بدله من محل يفعل فيه ويربدا كماله أن لا يصد عنه الا الكمال كما كان فى الاصل الذى أعطى كل شئ خلقه وهو كمال ذلك الشئ ولا أكمل من وجود الانسان ولا يكون ذلك الا فى النساء اللاتي جعلهن الله محلا للمرأة جزء من الرجل بالانفعال الذى انفعلت عنه فحب الى الكامل النساء ولما كانت المرأة كما ذكر عى ضلع الرجل فما كان محل تكوين ما كون فيها الانفس فظاهر عنه مثله الا فى عينه ونفسه فانظر ما أعجب هذا الامر فن حصل لمثل هذا العلم فقد ورت النبى عليه الصلاة والسلام فى هذا التحجب بهذا الوجه وأما الطيب فانه من الانفاس والانفاس رحمانية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لا جد نفس الرحمن فأضافه الى الرحمن والله يقول والطيبون للطيبات والطيبين ومن أسمائه تعالى الطيب فعلمنا أن النفس الطيب لا يكون الا من الاسم الطيب وما ثم اسم أطيب للكون من الرحمن فانه مبالغة فى الرحمة العامة التى تم الكون أجمع فن حصل له الطيب فى كل شئ وان أدركه من أدركه خيشتا بالطبع فانه بالنعى الالهى طيب وقد ذقنا ذلك بمكة فهو وارث على الحقيقة وما حب اليه الصلاة الى ما فيها من الجمع بين الشهود والكلام بقوله جعلت قرعة عيني فى الصلاة وما تعرض لسمعه ولا لكلام لان ذلك معروف فى العموم ان الصلاة مناجاة بقوله يقول العبد كذا فى قول الله كذا وانها منقسمة بين الله وبين عبده المصلى نصفين كما ورد فى الحديث وما كانت الصلاة كبيرة الا على غير المشاهد وعلى من لم يسمع قول الحق بحسب ما يقول العبد فى صلته ثم نيابته فى قوله سمع الله لمن حده من أم المقامات فان الله ما عظم الانسان الكامل على من عظمه بالاخلافة ولما كان مقامه عظيما لذلك وقع الطعن فيه ممن وقع لعظيم الرتبة وما علم الطاعن ما أودع الله فى النشأة الانسانية من الكمال الالهى فلو تقدم لذلك الطاعن العلم ما طعن فلما كانت الاخلافة وهى النيابة عن الحق بهذه المترلة وكان المصلى نائباً فى سمع الله لمن حده الذى لا يكون الا فى الصلاة كانت مرتبة الصلاة عظيمة فحيت اليه صلى الله عليه وسلم فن رأيت به حب الصلاة على هذا الحد فهو وارث ومن رأيت به بحسب الغير هذا الشهود فليس يوارث هو فى هذا المنزل من العلوم علم صدور الكثير من الواحد أعنى أحدية الكثرة لأحدية الواحد وعلم النكاح الالهى والكوفى وعلم النتائج والمقدمات وعلم مفاضلة النكاح لانه قد يراد لمجرد الالتذاذ وقد يراد للتناسل وقد يراد لها وعلم الوصايا وعلم التقاسيم وعلم المبادرة خوف الفوت وعلم الخلطاء وعلم المحبات وعلم ما يعتبر من طيب النفوس وعلم التصرف بالمعروف وما هو المعروف وعلم الامانات وعلم الحظوظ وعلم الحقوق وعلم ما ينبى أن يقدم وما ينبى أن يؤخر وعلم الحدود وعلم الطاعة والمعصية وعلم الشهادات والاقضية وعلم العاثروهى الجماعة التى ترجع الى عقد واحد كعقد العشرة ولهذا سمي الزوج بالعشير لان اجتماع الزوجين كان عن عقد والعاشرة الصلبة فالعاشرة الاحباب والرء على دين خليله فقد عقد معه على ما هو عليه وحينئذ يكون قد عاشره قال تعالى وعاشروهن بالمعروف أى صاحبوهن بما يعرف أنه بدوم ينكما الصلبة به والمعاشرة وعلم العزة والمنع وعلم صنوف التجارات وعلم فضل الرجل على المرأة بما اذا كان وما الكمال الذى تشارك فيه المرأة الرجل وعلم أصحاب الحقوق وعلم التقديس وعلم العناية الالهية وعلم مراتب الخلفاء وعلم ما حقيقة الايمان وعلم المعيبات وعلم ما يرغب فيه ويمنى تحصيله وعلم الموت وعلم ما هو لله وللخلق وعلم الفرق بين نصيب الحسنة ونصيب السيئة وعلم التوقيت وما يوقت مما لا يدخله التوقيت وعلم حرمة المؤمن ومكاته وعلم الهجرة وعلم ايمان الايمان وعلم الرفق وعلم السر والجهر وعلم ما يجمع فيه الملك مع الكامل من البشر والله يقول الحق وهو يهدى السبيل وهو على ما تقول وكيل الباب الاحد والثمانون وثلاثمائة فى معرفتنا منزل التوحيد والجمع وهو يحتوى على خمسة آلاف مقام فرقى وهو من الحضرة المحمدية وأكمل مشاهدته من شاهده فى نصف الشهر أوفى آخره

يا مريم ابنة عمران التى خلقت فرسا كرم بالروح جل من روح

تخصنت فأنها الروح بمنحها \* من فوق سبع سموات من اللوح  
أهدى لها به عليا مشرفة \* اسنى وأشرق فينا من سنا يوح  
نحيي وليس لها سيف نمت به \* تدعى اذا دعيت بالمطف بالروح

نفى بالهبة عيسى روح الله من قول جبريل لريم لاهب لك غلاماز كياورد في خبرائه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء وقد ذكرنا فيما تقدم حديث العماء وإن فيه انفتحت صور العالم والذي يقوم عليه الدليل أن كل شيء سوى الله حادث ولم يكن ثم كان فيني الدليل كون ما سوى الله في كينونة الحق الواجب الوجود لذاته ودوام الوجود لله تعالى ودوام الانفعال للممكنات والممكنات هي العالم فلا يزال التكوين على الدوام والاعيان تظهر على الدوام فلا يزال امتداد الخلا إلى غير نهاية لأن أعيان الممكنات توجد إلى غير نهاية ولا تعمر بأعيانها الا بخلا وقولنا فيما تقدم أن العالم ما عر سوى الخلا يزيدانه ما يمكن أن يعمر ملا لأن الملاءوا العاصر فلا يعمر في ملا وما ثم الاملا أو خلا فالعالم في تجدد بدأ فلا آخره لانهاية لها ولأن نحن لما قبل دنيا ولا آخره وإنما كان يقال ممكنات وجدت وتوجد كما هو الامر فلما عرنا نحن من الممكنات المخلوقة أما كن معينة إلى أجل مسمى من حين ظهرت أعياننا ونحن صور من صور العالم سمي ذلك الموطن الدار الدنيا أي الدار القريبة التي عمرناها في أول وجودنا لا أعياننا وقد كان العالم ولم تكن نحن مع أن الله تعالى جعل لنا في عمارة الدار الدنيا أجلا تنتهي اليها ثم تنتقل إلى موطن آخر يسمى آخره فيها ما في هذه الدار الدنيا ولكن متميز بالدار كما هو هنا متميز بالدار ولم يجعل لاقامة تنافي تلك الدار الآخرة أجلا تنهي اليه مدة أقامتنا وجعل تلك الدار محلا للتكوين دائما أبدا إلى غير نهاية وبدل الصفة على الدار الدنيا فصارت بهذا التبدل آخره والعين باقية وبقي من لاعلم له من الله بالامور في حيرة فعلى الحقيقة ما ثم حيرة في حق العلماء بالله وبنسبة العالم إلى الله فالعلماء في فرحة أبد ومن عداهم في ظلم الحيرة تأثمون دنيا وآخره ولولا تجدد الخلق مع الانقاس لوقع الملل في الاعيان لأن الطبيعة تقتضي الملل وهذا الاقتضاء هو الذي حكم بتجديد الاعيان ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى أن الله لا يمل حتى تموا فعين ملل العالم هو ملل الحق ولا يمل من العالم الا من لا كشف له ولا يشهد بتجديد العالم مع الانقاس على الدوام ولا يشهد الله خلا على الدوام والملل لا يقع الا بالاستصحاب فان قلت فالدوام على تجدد الخلق استصحاب والملل ما وقع مع وجود الاستصحاب قلنا الاحكام الذاتية لا يمكن فيها تبدل والخلق لذاته يخلق والعالم لذاته يفعل فلا يصح وجود الملل فالتقليب في النعم الجديد لا يقتضي الملل في التقليب فيه لانه شهد وما لم يشهد بفرح وابتهاج وسرور ولهذا قال تعالى ورجتي وسعت كل شيء وجدو وجدوا إلى غير نهاية فان الرحمة حكم لا عين فلو كانت عيننا وجودا لانتهات وضاعت عن حصول ما لا يتناهى فيها وانما هي حكم يحدث في الموجودات بمحدث أعيان الموجودات من الرحمن الرحيم والراسخون في العلم يعني في العلم بالله يقولون آمنابه كل من عند ربنا الرحمة والمرحوم وما يذكركم الأولوا الالباب وهم النواصون الذين يستخرجون لب الامور إلى الشهادة العينية بعدما كان يسترد ذلك اللب القشر الظاهر الذي كان به صونه وهذا يحوى على تسعة آلاف مقام هكذا وقع الاخبار من أهل الكشف والوجود منها ألف مقام لطائفة خاصة ولطائفة أخرى ثلاثة آلاف مقام ولطائفة ثلاثة خمسة آلاف مقام فارتفع الطوائف الطائفة التي لها ألف مقام وتليها في الرفعة الطائفة التي لها ثلاثة آلاف مقام وتليها الطائفة التي لها خمسة آلاف مقام في الرفعة وأعلى الطوائف من لا مقام له وذلك لان المقامات حاكمة على من كان فيها ولا شك أن أعلى الطوائف من له الحكم لا من يحكم عليه وهم الالهيون لكون الحق عينهم وهو أحكم الحاكمين وليس ذلك لاحد من الناس الا للحمدين خاصة عناية الهية سبقت لهم كما قال تعالى في أمثالهم ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون يعني النار فان النار من جملة هذه المقامات فهم على الحقيقة عن المقامات مبعدون فأصحاب المقامات هم الذين قد انحصرت همهم إلى غايات ونهايات فاذا وصلوا إلى تلك الغايات تجددت لهم في قلوبهم غايات أخرى تكون تلك الغايات التي وصلوا اليها لهم بدايات إلى هذه

الغايات الاخر فتحكم عليهم الغايات بالطلب لها ولا يزال لهم هذا الامر دائما وما المحمدى فانه هذا الحكم ولا هذا  
الحصر فانساع اتساع الحق وليس للحق غاية في نفسه ينتهي اليها وجوده والحق مشهود المحمدى فلا غاية له في شهوده  
وما سوى المحمدى فانه مشاهد امكانه فاما حاله في مقام الاو يجوز عنده انقضاؤه وتبدل الحال عليه  
أو اعدامه ويرى ان ذلك من غاية المعرفة بالله حيث وفي الحكم حقه بالنظر الى نفسه وإلى ربه وعيسى عليه الصلاة  
والسلام محمدى ولهذا ينزل في آخر الزمان وبه يختم الله الولاية الكبرى وهو روح الله وكلته وكلمات الحق لا تنفذ فليس  
للمحمدى غاية في خاطره ينتهي اليها فاعلم ان هذه المقامات المذكورة لا تدرك الا بعين الخيال اذا شوهدت فان صورها  
اذا مثلها الله فيما شاء أن يمثلهام تخيلية فتراها أشخاصا ترى العين كما ترى المحسوسات بالعين وكما ترى المعاني بعين البصرة  
فان الله اذا قلل الكذبر وهو كثير في نفس الامر أو كثيرا القليل وهو قليل في نفس الامر فتراه الا بعين الخيال لا بعين  
الحس وهو البصر نفسه في الخالين كما قال تعالى واذبر بكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا وقللكم في أعينهم وقال  
برؤسهم مثليهم رأى العين وما كانوا مثليهم في الحس فلو لم ترهم بعين الخيال لكان ما رأيت من العدد كذبا ولكان  
الذي يراه غير صادق فيما رآه اياك واذا كان الذي أراك ذلك أرا كما بعين الخيال كانت الكثرة في القليل حقا والقلّة  
في الكثرة حقا لانه حق في الخيال وليس بحق في الحس كما أراك الثابتين في الخيال فشر بته ولم يكن ذلك اللبن سوى عين  
العلم فمأرايته لبنا وهو علم الا بعين الخيال ورأيت آتمينك ذلك العلم عن تلقنته في صورة تشر بك اللبن كذلك في عين  
الخيال والعلم ليس بلبن والتلقين ليس بشرب وقد رأيت كذلك فلورأيت بعين الحس لكان كذبا لانك رأيت الامر  
على خلاف ما هو عليه في نفسه فمأرايته الا بعين الخيال في حال يقظتك وان كنت لا تشعر أنت بذلك فكذلك هو في  
نفس الامر لان الله صادق فيما به وهو في الخيال صادق كما رأيت وكذلك تلقيك العلوم من الله بالضربة باليد فلم  
المضروب بتلك الضربة علم الاو اوين والآخرين والعلم لا يحصل الا بالتعليم بالخطاب من المعلم أو بتخلق في النفس ضرورة  
وقد حصل في حضرة الخيال بالضرب فلا بد أن يكون الضرب تخيلا والمضروب في عينه تخيلا ان كان في نوم أو يقظة  
لصدق الذي يرى ذلك وهو الله كما قال تعالى يخيل اليه من سحرهم أم أنها تسمى ولم تنس في نفس الامر وهكذا كل  
مأراه على خلاف ما هو عليه في نفسه ما تراه الا بعين الخيال حتى يكون صدقا ولهذا يعبر كل ما وقع من ذلك أي يجوز به  
العابر الى المعنى الذي أراد الله بتلك الصورة فلا تغفل عن مثل هذا العلم وفرق بين الاعين واعلم أنك لا تقدر على ذلك  
الابقوة الهية يعطيها الله من شاء من عباده فتمرض لتحصيلها من الله فانك مخبر بما رأيت أنك رأيت بحسك ولم يكن  
الامر كذلك فتحرز في العبارة فيما تراه كما يغله المصنف ألا ترى الصحابة لو وفوا النظر الصحيح حقا وأعطوا المراتب  
حقها لم يقولوا في جبريل عليه السلام انه دحية الكلبي ولقالوا ان لم يكن روحانيا تجسد والافهود حية الكلبي أدركاه  
بالعين الحسبي فلم يحرموا ولا أعطوا الامر الالهى حقه فهم الصادقون الذين ما صدقوا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هو جبريل خيمئذ عرفوا ما رأوا وبما ذاروا كما قالوا فيه لما مثل لهم في صورة أعرابي مجهول عندهم حين جاء يعلم  
السام دينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون من السائل فقالوا الله ورسوله أعلم لكونه ظهر في صورة  
مجهولة عندهم فقال لهم هذا جبريل فان كان هذا الحديث بعد حديث دحية فقوله الله ورسوله أعلم يحتمل انهم أرادوا  
احتمال المعنى أو الصورة الروحية وبكون انسانا في نفس الامر وان كان هذا الحديث أو لا فاجهلو انه انسان ولكن  
جهلوا اسمه ولم ينسب من قبائل العرب فلا يعرف الراي انه أدرك ما أدركه بعين الخيال ما لم يعلم المدرك ما هو وافي  
الكون أعظم شبهة من التباس الخيال بالحس فان الانسان ان تمكن في هذا النظر شرك في العلوم الضرورية وان لم  
يتمكن فيما نزل بعض الامور غير منزلاتها فاذا أعطاه الله قوة التفصيل أبان له عن الامور اذ اراها بأي عين رآها فيعلم  
ما هي اذا لم العين التي رآها به من نفسه فأكدماعلى أهل علم الله هذا العلم وكثير من أهل الله من لا يجعل بالله لما  
ذكرناه ولولا لعله بنومه فيما يراه انه رأى في حال نومه ما قال انه خيال فكيف يرى في حال اليقظة مثل هذا ويقول انه رأى  
محسوسا بحسه ألا تراه صلى الله عليه وسلم في صدق رؤياه انه ما يجري على نفسه حال في جسده الا ويظهر ذلك له في صورة

مجددة ذاهونام فيحكم على محسوسه بما علمه من صورة متخيلة فقليل له في الوضوء عند ما نام ونفخ فلم يتوضأ وصلى بالوضوء الذي نام عليه ان عيني تنامان ولا ينام قلبي يقول انه لما انقلب الى عالم الخيال ورأى صورته هناك وهو قد نام على طهارة ما رأى ان تلك الصورة أحدثت ما يوجب الوضوء فعلم أن جسده المحسوس ما طرأ عليه ما ينقض وضوءه الذي نام عليه ولهذا نقول في النوم انه سبب لحدث وما هو حدث فن حصل له هذا المقام وكان بهذه الصفة ونام على طهارة ورأى نفسه في النوم فينظر في تلك الصورة المرتبة التي هي عينه فان أحسن يحدث في يقوم بها حدث حتى يحدث بجسده النائم أي يكون منه ما ينقض الوضوء اما بهين ذلك الحدوث واما أن يكون صورة تعريف بأنه أحدث فيتوضأ اذا قام من نومه فان من الاحداث في النوم ما يكون له أثر في الجسد النائم كالاختلام في بعض الاوقات وكالذي يرى أنه يبول فيبول في فراشه فيستيقظ فيجد في الحس قد وقع ما رآه في النوم وقد لا يجد لذلك أثر افيكون تنبيهه انه أحدث هذا يطرأ للعلماء بهذه الصفة وقد كان مثل هذا للشيخ الضرير أبي الربيع المالقي شيخ أبي عبد الله القرشي بمصر فكان يوم الاثنين خاصة اذا نام فيه تنام عيناه ولا ينام قلبه وهذا باب واسع المجال وهو عند علماء الرسوم غير معتبر ولا عند الحكماء الذين يزعمون أنهم قد علموا الحكمة وقد نفعهم علم شيوخ هذه المرتبة على سائر المراتب ولا قدر لها عندهم فلا يعرف قدرها ولا قوة سلطاتها الا الله ثم أهله من نبي أو ولي مختص غير هذين فلا يعرف قدر هذه المرتبة والعلم بها قول مقامات النبوة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أصبح وجلس مجلسه بين أصحابه يقول لهم هل فيكم من رأى يروى ذلك ابرى ما أحدث الله البارحة في العالم أو ما يحدثه في المستقبل وقد أوحى به الى هذا الراى في منامه اما صريح وحى واما وحى في صورة يعلمها الراى ولا يعلم ما رأى بها فيعبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الله بها فهذا كان من اعتناؤه صلى الله عليه وسلم بهذه المرتبة المجهولة عند العلماء وما أحسن تنبيه الله أولى الالباب من عبادته وأهل الاعتبار اذا قال هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء فمن الارحام ما يكون خيالا فيصور فيه المتخيلات كيف يشاء عن نكاح معنوى وحمل معنوى يفتح الله في ذلك الرحم المعاني في أي صورة تماشركها فبريك الاسلام فيه والقرآن سمناء وعسلا والقيديتات في الدين والدين في ما ساسا بغا وقصير ادرعاو مجولا ونقيا وندسا على حسب ما يكون الراى أو من رى له عليه من الدين ولقد رأيت لقاضي دمشق عند ما ولى القضاء بدمشق وهو شمس الدين أحد بن مذهب الدين خليل الجوني وفقه الله وسدده بملائكته وعصمه في أحكامه وقائل يقول له في النوم ان الله قد خلق عليك نوبا هيا سابغا فلا تدنسه ولا تقلعه واستيقظت وذكرته فانه لا يجعله عن حفظ الوصية الالهية فالتخيل من جملة الارحام التي تظهر فيها الصور وهذه الحضرة الخيالية لا قبلت المعاني صور اقال الله فيها زين للناس حب الشهوات من النساء أى في النساء فصور الحب صورة زين بها لمن شاء من عبادته فاحبا بنفسها ما احبا بغيرها لانه تعالى ما زين له الاحب الشهوة فيباد كره فالحب المطلق زين له ثم علقه بالشهوة فيباد كره وعلقه لمن شاء في الشهوة أيضا في أمر آخر وانما ذكر الشهوة لانها صورة طبيعية فان الخيال حصرت الطبيعة ثم يحكم الخيال عليها فيجدها اذا شاء فهذا فرع يحكم على أصله لانه فرع كريم ما أوجد الله أعظم منه منزلة ولا أعظم حكما يسرى حكمه في جميع الموجودات والمعدومات من محال وغيره فليس للقدر الالهية فيما أوجدته أعظم وجودا من الخيال فبه ظهرت القدرة الالهية والافتقار الالهى وبه كتب على نفسه الرحمة وأما ذلك وأوجب عموما وهو حضرة المجلى الالهى في القيامة وفي الاعتقادات فهو أعظم شعائر الله على الله ومن قوة حكم سلطانه ما تثبت الحكماء مع كونهم لا يعلمون ما قالوه ولا يوفونه حقهم وذلك أن الخيال وان كان من الطبيعة فله سلطان عظيم على الطبيعة بما أبدته الله به من القوة الالهية فاذا أراد الانسان أن ينجب ولده فليقيم في نفسه عند اجتماع امر أنه صورة من شاء من أكابر العلماء وان أراد أن يحكم أمر ذلك فليصورها في صورتها التي نقلت اليها ورآه عليها المصور ويذكر لامر أنه حسن ما كانت عليه تلك الصورة واذا صورها المصور فليصورها على صورة حسن علمه وأخلاقه وان سكنت صورته المحسوسة قبيحة المنظر فلا يصورها الا حسنة المنظر بقدر حسن علمه وأخلاقه كأنه يجسد تلك المعاني ويحضر تلك الصورة لامر أنه ولعينه عند الجماع

ويستفرغان في النظر الى حسنهما فان وقع للراة حمل من ذلك الجماع أثر في ذلك الحمل ما تخیل من تلك الصورة في النفس فيخرج المولود بتلك المنزلة ولا بد حتى انه ان لم يخرج كذلك فلا مرام في نفس الوالدين عند نزول النطفة في الرحم أخرجهما ذلك الامر عن مشاهدة تلك الصورة في الخيال من حيث لا يشعرون ونعبر عنه العائمة بتوحم المرأة وقد يقع بالاتفاق عند الوقوع في نفس أحد الزوجين أو لزوجين صورة كلب أو أسد أو حيوان ما فيخرج الولد من ذلك الوقوع في أخلاقه على صورة ما وقع للوالدين من تخيل ذلك الحيوان وان اختلفا فيظهر في الولد صورة ما تخیله الوالد وصورة ما تخیلته الام حتى في الحس الظاهر في الصورة أو في القبح وهم مع معرفتهم بهذا السلطان لا يرفعون به رأسا في اقتناء العلوم الالهية لانهم لجهلهم يطعمون في غير مطعم وهو التجرد عن المواد وذلك لا يكون أبدا في الدنيا ولا في الآخرة فهو أمر أعني التجرد عن المواد يعقل ولا يشهد وليس لاهل النظر غلط أعظم من هذا ولا يشعرون بظلمهم ويتخیلون انهم في الحاصل وهم في الغائب فيقطعون أعمارهم في تحصيل ما ليس يحصل لهم ولهذا لا يسلم عقل من حكم وهم ولا خيال وهو في عالم الملائكة والارواح امكان فلا يسلم روح ولا عالم بالله من امكان يقع له في كل ما يشهده لان كل ما سوى الله حقيقته من ذاته الامكان والشئ لا يزول عن حكم نفسه فلا يرى ما يراه من قديم ومحدث الا بنفسه فيصعبه الامكان دائما ولا يشتر به الامن علم الامر على ما هو عليه فيعقل التجريد وهو لا يقدر عليه في نفسه لانه ليس ثم وهنا زلت أقدام الكثيرين الأهل الله الخاصة فانهم علموا ذلك باعلام الله التي ترى الى ذكرها عليه السلام لما دخل على مريم المحراب وهي بتول محترمة وقد علم ذكرها بذلك ورأى عندها رزقا آتاه الله فطلب من الله عند ذلك أن يهبه ولدا حين تعشيت بحالها فقال رب هب لي من لدنك يقول من عندك عندي رحمة ولين وعطف ذرية طيبة انك سميع الدعاء ومريم في خياله من حيث مرتبتها وما أعطاها الله من الاختصاص بالعناية الالهية فتأدنه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب لانه دخل عليها المحراب عند ما وجد عندها الرزق ان الله يشرك بيحيي مصدقا بكلمة من الله وسيدا وهو الكمال لان مريم كملت فكملي يحيي بالنبوة وحضور وهو الذي اقتطعه الله عن مباشرة النساء وهو العنين عندنا كما اقتطع مريم عن مباشرة الرجال وهي البتول فكان يحيي عليه السلام زير نساء كما كانت حنة مريم بالان المريم المنقطعة من الرجال واسمها حنة ومريم لقب لها وصفت به لما ذكرناه انفا فانظر ما أثر سلطان الخيال من ذكرها في ابنه يحيي عليهما السلام حين استفرغت قوة ذكرها في حسن حال مريم عليها السلام لما أعطها الله من المنزلة ونبيا من الصالحين فاعصى الله فقط وهو طلب الانبياء كلهم أن يدخلهم الله برحمته في عبادة الصالحين وهم الذين لم يقع منهم معصية قط كبيرة ولا صغيرة وما رأيت أعجب من حال ذكرها عليه السلام وما رأيت من ظهر فيه سلطان الانسانية مثله هو الذي يقول هب لي من لدنك ذرية طيبة فاسأل حتى تصور الوقوع ولا بقوله رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر فاین هذه الحلة من تلك الحالة فان لم يكن ثم قرينة حال جعلته أن يقول مثل هذا حتى يقال له في الوحي كذلك الله يفعل ما يشاء فيكون قصده اعلام الله بذلك حتى يعلم غيره ان الله يفعل ما يشاء في المعتاد أن يحرفه كما وقع وان كان ذلك القول من نفسه فقد أعطته الانسانية قوتها فان الانسان بذاته كاذ كره الله في كتابه فما ذكره الله في موضع الاو ذكره عند ذكره صفة نقص تدل على خلاف ما خلق له لان الله خلق الانسان في أحسن تقويم وهو انه خلقه تعالى ثم رده الى أسفل سافلين ليكون له الرقي الى ما خلقه الله له ليقع الثناء عليه بما ظهر منه من رقيه فمن الناس من بقي في أسفل سافلين الذي رده اليه وانما رده اليه لانه منه خلق ولولا ذلك ما صرح رده وليس أريد بأسفل سافلين الاحكام الطبيعية التي منه نشأ عند ما أنشأ الله صورة جسده وروحه المدبرة له فردة الى أصل ما خلقه منه فلم ينظر ابتداء الى طبيعته وما يصلح جسده وأين هو من قوله بل عن معرفة صحيحة واعلم ان في حضرة الخيال في الدنيا يكون الحق محل تكوين العبد فلا يخطر له خاطر في أمر ما الا بالحق يتكونه في هذه الحضرة كشكويه أعيان المحككات اذا شاء ما يشاء منها فثبته العبد في هذه الحضرة من مشيئة الحق فان العبد ما يشاء الا أن يشاء الله فإشياء الحق الا أن يشاء العبد في الدنيا ويقع بعض ما يشاء العبد في الدنيا في الحس وأما في الخيال فكشميئة الحق في النفوذ فالحق

مع العبد في هذه الحضرة على كل ما يشاؤه العبد كما هو في الآخرة في عموم حكم المشيئة لان باطن الانسان هو ظاهره في الآخرة فلذلك يتكئون عن مشيئته كل شئ اذا اشتهاه فالحق في تصرف الانسان في هذه الحضرة في الدنيا وفي شهوده في الآخرة لاني الدنيا حسا فالحق تابع في هذه في الحضرة وفي الآخرة لشهوة العبد كما هو العبد في مشيئته تحت مشيئة الحق في الحق شأن الامر اقبه العبد لي وجدله جميع ما يريد ابجاده في هذه الحضرة في الدنيا وكذلك في الآخرة والعبد تبع للحق في صور التجلي فاستجلى الحق له في صورة الانصبغ بها فهو يتحول في الصور لتتحول الحق والحق يتحول في الابدان لتتحول مشيئة العبد في هذه الحضرة الخيالية في الدنيا خاصة وفي الآخرة في الجنة عموما ولما خلق الله هما فعلة في الوجود في الحس وهما غير فعلة في الوجود في الحس ظهر بذلك التفاضل في الهمم كما ظهر التفاضل في جميع الاشياء حتى في الاسماء الالهية والهمم الفعالة في الدنيا قد تفعل في همم غير أصحابها وقد لا تفعل مثل قوله فيما لا تفعل انك لاتهمي من أحببت فبعض الهمم الفعالة والمنفعلة قد لا تفعل لهمة فعلة فغير بد منه أن يريد أمرا فلا يريد منه من يريد منه أن يريد لأن الهمم تتقابل للجنسية فلهذا قد لا تؤثر فيها فاذا تمعلقت بغير الجنس أثرت كل همة فعلة ولا بد وأما في جنسها أعني في الهمم فقد تفعل لها بعض الهمم وقد لا تفعل وقد ظهر ذلك في الرسل عليهم السلام واتباعهم يريد الرسول من شخص أن يريد الاسلام فغير بد فبسلام ويريد من آخر أن يريد الاسلام فلا يريد فلو تطلعت همة الرسول بتحريك الاسئلة بالشهادة بالتوحيد من غير ارادة الناطق به الوقفت عموما ولكن لا تنفع صاحبها وان كانت تنفع للسانه فان لسانه ما عصى الله قط من حيث نفسه وانما وقعت فيه المخالفة لامنه من حركة امر يريد تحريكه فهو مجبور حيث لم يعط الدفع عن نفسه لكونه من آلات النفس فهو طائع من ذاته ولو فتح الله سمع صاحبه لطاق الله ان اذا نفي اذا جعلته النفس يتلفظ بمخالفة ما اراد الشرع ان يتلفظ به ليهت فلهذا قلنا ان المخالفة ظهرت فيه للجبر لامنه فانه طائع بالذات شاهد عدل على محرکه كما ورد يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون بها وكذلك كل جارية مصرفة من سمع وبصر وفؤاد ووجد وعصب وفرج ونفس وحركة

والناس في غفلة عما يراد بهم • وفي عناية عما هم عليه

فالانسان سعيد من حيث نشأته الطبيعية ومن حيث نشأة نفسه الناطقة بانفراد كل نشأة عن صاحبها وبالمجموع ظهرت المخالفة وما عين المخالفة الا التكليف فاذا ارتفع التكليف حيث ارتفع الحكم بالمخالفة ولم يبق الاموافقة دائمة وطاعة ممكن لواجب مستمرة كما هو في نفس الامر في وقت المخالفة مطيع للمشيئة مخالف لأمر الوساطة للحسد الذي في الجنس وفي هذا المنزل من العلوم علم توحيد الحق ونصديق الخبيرين عن الحق وهم التراجمة السفراء من بشر وملك وخالق وعلم الفرقان بالعلم بما تميزت به الاشياء وهذا هو علم التوحيد العام الذي يسرى في كل واحد واحد من العالم وعلم الكشف الالهي وفيه علم التناسل الذي لا ينقطع دنيا ولا آخرة وفيه علم الحضرة التي وقع فيها التشبيه بين الاشياء والاشراك في الصورة وفيه علم ما ينفرد به الحق من العلم دون الخلق مما لا يملكه الخلق الا باعلام الله وفيه علم الميل والاستقامة وفيه علم الجمع للتفصيل وفيه علم العوائد لما ذكرنا من واثم تكرار والاعادة تكرار فالامر مشكل وسبب اشكاله ذكر الحق العادة والاعادة والكشف يعطى عدم الاعادة في الكون لا الاعادة في نشء الآخرة فان تلك الاعادة حكم اله في حق أمر ما مخصوص بمنزلة من خرج من دار ثم عاد اليها فالدار الخارج والداخل واثم الانتقال في أحوال لا ظهور أعيان مع محبة اطلاقها ان الخارج من الدار عاد الى داره فعلمنا متعلق الاعادة وفيه علم المفاضلة بالدار وفيه علم نبوت أهل الله وفيه علم ما يشترك فيه الحق والعالم بالله واثم الاعاء بالله غير انه من العلماء من يعلم انه عالم بالله ومن الناس من لا يعلم انه عالم بالله وهو على علم بمن يشهد ويأين ولا يعلم انه الحق فلو سأله هل تعلم الله قال لا فلو سأله فيما يشهد هل تعلم هذا الذي شهدته من حيث ما هو مشهود لك يقول نعم يقال له فمن هو يقول هذا الذي أشهده فيقال له فمن يقال له يقول لا أدري فاقبل له هو كذا أي هو فلان بالاسم الذي يعرفه به ولكن ما عرف ان هذا المشهود هو مسمى ذلك الاسم فما جعل

الاحل هذا الاسم على هذا المشهود فقد كان موصوفا بعلم الاسم وموصوفا بعلم المشهود من حيث ماهو مشهود له وما استفاد الا كون هذا المشهود مسمى ذلك الاسم المعلوم وفيه علم انقياد الخلق للحق وانه نتيجة عن انقياد الحق للخلق لطلب الممكن الواجب فانقاد له الواجب فيما يطلبه فأوجده ولم يك شيئا وفيه علم سبب الاختلاف الواقع في العالم مع العلم بما يوجب رفع الاختلاف فما الذي حكم على العلم مع قوة سلطانه وفيه علم الاغترار وما سببه الذي أظهره وفيه علم ماهو العمل والكسب والفرق بين الكسب والاكتساب لان الله ميز الكسب من الاكتساب باللام وبعلی فقال لهما كسبت وعليهما ما اكتسبت وفيه علم الاختيار الالهي وفيه علم متى يستند الى الله فيكون الضد درجة اضده مع انه عدوله بالطبع وفيه علم التحجير عن الخوض في الله وفيه علم الاحاطة بالاعمال احاطة مشاهدة لاحاطة تلبس وفي أي خزانة ادخرت الى وقت شهودها وما حكمها بعد شهودها في نفسها وفيما يعود منها على العامل لها وفيه علم ما الخسرة التي تقلب الحقائق ولا تقلب نفسها وهي من جملة الحقائق وفيه علم المناسبات وفيه علم ما يرجع اليه في الحكم لا يتصف بالقول ومع ذلك فله الفصل في بعض القضايا وهو الاقتراع وأمثاله وفيه علم الغاية التي تطلبها الرسل من الله في هذه الدار وفيه علم النيابة الالهية في التكوين وفيه علم غريب متعلق بالحجة وهو الزهد في المحبوب من أجل المحبوب مع اتصافه بالحب في المزهود فيمو بقاء ذلك الوصف عليه وفيه علم الاعتصام وفيه علم البياض والسواد ولبعض أهل الطريق تأليف فيه سماء البياض والسواد وفيه علم فضل الامم بعضهم على بعض وفضل هذه الامة المحمدية على سائر الامم وهل من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من كان قبل بعثته فراه في كشفه وآمن به واتبعه في قدر ما كشف له منه وهل يحشر من هذه صفته في أمته أو يحشر أمة وحدها وكان صاحب هذا الكشف متبع الشرع نبي خاص كعيسى أو موسى أو من كان من الرسل عليهم السلام فرأى مشاهدة ان الشرع الذي جاء به ذلك النبي الخاص الذي هذا متبعه انه نائب فيه عن محمد صلى الله عليه وسلم وان ذلك شرعه فاتبعه على انه شرع محمد صلى الله عليه وسلم وان ذلك الرسول مبلغ عنه ما ظهر به من الشرع فهل يحشر مثل هذا في أمة محمد صلى الله عليه وسلم أو يكون من أمة ذلك النبي ثم انه اذا اتفق ان يحشر في أمة ذلك الرسول ثم دخل الجنة ونال منزلته هل ينالها في منازل هذه الامة المحمدية ولا ينزل منها الا في منازل أتباع ذلك الرسول وأمه أوله في منازل ذلك الرسول مع أمته منازل من حيث ماهو متبع وله منازل مع الامة المحمدية من حيث اتبعه بما أعطاه الكشف الذي ذكرناه آنفا وفيه علم الصحبة ومن يصحبك بالصفة ومن يصحبك بالوجه ومن يصحبك لأك ومن يصحبك لنفسه ومن يصحبك لله ومن أولى بالصحة ومن يصحب الله ومن له مقام ان يصحب ولا يصحب أحدا والفرق بين الصحبة والمصاحبة وفيه علم المقامات والاحوال وفيه علم نعم وبش وفيه علم الجزاء في الدنيا وفيه علم اتصاف العالم بالاستفادة فيما هو به عالم وفيه علم أصناف المقربين ودرجاتهم في القرية من كل أمة وفيه علم من يرید الله ومن يرید غير الله وما متعلق الارادة وهل يصدق من يقول انه يرید الله أو لا يصدق وفيه علم الالتباس في الموت ومن اتصف بالضدين وفيه علم الاستدراج وفيه علم ما يقبله الحق من النعوت ولا ينبغي ان تنسب اليه لكونها في العرف والشرع صفة نقص في الجنب الالهي وهي شرف ورفعة في لحدث وفيه علم فنون من العلوم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثاني والثمانون وثلاثمائة في معرفة منزل الخواتم وعدد الاعراس الالهية والاسرار الاعجمية موسومة بقزمية

علم البرازخ علم ليس يدركه • الا الذي جمع الاطراف والوسطا

له النفوذ به في كل نازلة • كونية فيه في الصالحين سطا

فان أراد بشخص نعمة قبضا • وان أراد بشخص نعمة بسطا

ان أقسط الخلق في ميزان رحمته • في العالمين تراه فيه قد قسطا

اعلم انه لما كانت الخواتم أعيان السوابق علمنا ان الوجود في الصور دائرة انعطف أبدها على أزهارها فم يعقل اله الاوعقل المألوه ولا يعقل رب الاوعقل المربوب ولكل معقول رتبة ليست عين الاخرى كأنهم ان بين الخاتمة والسابقة

تميزا معقولا به يقال عن الواحدة سابقة وعن الاخرى خاتمة وانما قلنا ان الخاتمة عين السابقة انما ذلك في الحكم على المحكوم عليه وبالمحكوم عليه تبينت الخاتمة من السابقة واعلم ان الاعراس على قسمين عرس لعقد وعرس اعقد ودخول وعرس بدخول ولا عقد والعقد عبارة عما يقع عليه رضى الزوجين والدخول وطء لوجود لذته أو لايجاد عين ودخول بلا عقد عرس الاماء ولما لم يكن في الانكحة أفضل من نكاح الهبة لانه لا عن عوض كالاسم الواهب الذي يعطى لينعم اختصاص به لفضله أفضل الخلق وهو محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي ان يستنكحها خاتمة لك من دون المؤمنين وكل نكاح خارج عما ذكرناه فهو سفاح لانكاح أى هو بمنزلة الشيء السائل الذي لا ثبات له لانه لا عقد فيه ولا رباط ولا وثاق ثم رجع ونقول فاما الخواتم فتعينها الآجال ولولا ذلك ما كان لشيء خاتمة لان الخاتمة انتهاء في الموصوف بها ولكل خاتمة سابقة ولا يتعكس فنظر الى دوام تنزل الامر الالهى واسترساله قال ما ثم خاتمة ومن نظر الى الفصل بين الاشياء في التنزل قال بالخواتم في الاشياء لكون الفصول بينها مثال ذلك ولكن كل هذا في عالم الانقسام والتركيب فاذا نظرت في القرآن مثلا بين الكلمتين والآيتين والسورتين فنقول عند وجود الفصل المميز بين الامرين فان وقع بين كلمتين خاتمة الاولى حرف معين وان كان آية ان خاتمة الاولى كلمة معينة وان كان سورتان خاتمة الاولى آية معينة وان كان أمر حادث قيل أجله كذا في الدنيا لان كل ما في الدنيا يجري الى أجل مسمى فتنتهى فيه المدة بالاجل فخاتمة ذلك الشيء ما ينتهى اليه حكمه فانتهاه الانفاس في الحيوان آخر نفس يكون منه عند انتقاله الى البرزخ ثم تنتهى المدة في البرزخ الى الفصل بينه وبين البعث ثم تنتهى المدة في القيامة الى الفصل بينها وبين دخول الدارين ثم تنتهى المدة في النارى حق من هو فيها من أهل الجنة الى الفصل الذى بين الإقامة فيها والخروج منها بالشفاعة والمنتهى المدة في عذاب أهل النار الذين لا يخرجون منها الى الفصل بين حال العذاب وبين حصول حكم الرحمة التى وسعت كل شيء فهم ينتعمون في النار باختلاف أمر جهنم كما قد ذكرناه ثم لا يبقى بعد ذلك أجل ظاهر بالمدة ولكن آجال خفية دقيقة وذلك ان المحدث الدائم العين من شأنه تغلب الاحوال عليه ليلزمه الافتقار الى دوام الوجود له دائما فلا تنفارق أحواله الآجال فلا يزال في أحواله بين سابقة وخاتمة وأما الايمان فسا بقته لاله الا الله وخاتمة اماطة الاذى عن الطريق فعبء الشارع عن السابقة بالا على وعن الخاتمة بالادون فلا على في الايمان من التوحيد ولا أدنى فيه من اماطة الاذى عن الطريق ومن ذلك طريق التوحيد فان الاذى الذى في طريقه الشرك الجلى والخبى فالخفى الاسباب وهى بين خفى وأخفى فالأخفى الاسباب الباطنة والخبى الاسباب الظاهرة والجلى نسبة الألوهة الى المحدثات فيميط الموحد هذه كلها عن قلبه وقلب غيره فانها أذى في طريق التوحيد وكل أذى في طريق طرق الايمان بحسب الصفة التى تسمى ايمانا فما يضاف اذها يسمى أذى في طريقه فالذى يزال به الاذى من تلك الصفة المعينة هو خاتمة تلك الصفة كان ما كان ولا خاتمة لحكم الله في عبادته بالجلالة والاطلاق ولا سابقة فان العدم الذى لا يمكن المتقدم على وجوده لم يزل مرجحاً له بفرض الوجود الامكانى له فلا سابقة له وهو علم دقيق خفى تصويره سهل متمنع لانه سريع التغلغل من الذهن عند التصور فإيس الحدوث للممكن الامن حيث وجوده خاصة عند جميع النظائر وعندنا ليس كذلك وانما الحدوث عندنا في حقه كون عدمه ووجوده لم يزل مرجحاً على كل حال لانه يمكن لذاته وان كان بعض النظائر قد قال حدوثه ليس سوى امكانه ولكن ما بين هذا البيان الذى ينتهى في ذلك يتطرق الاحتمال الى كلام هذا الحكم فانه يحتمل أن يكون عنده من أسماء الترادف فيكون كونه يسمى حادثا كونه يسمى ممكنا ويحتمل أن يريد ما أوردناه من كون العدم الذى يحكم عليه به انه لذاته هو عندنا مرجح لم يزل فان توسعنا في العبارة مع النظائر لم نقل ان عدم الممكن لنفسه لانه لو كان العدم له صفة نفس لاستحال وجوده كما يستحيل وجود المحال ولكن كما نقول تقدم العدم له على الوجود لذاته لا لعدمه وبينهما فرقان عظيم ولكن ليس مذهبا فيه الا ان عدمه لم يزل مرجحاً فوجود الممكن له سابقة لكونه لم يكن ثم كان ولكن من حيث عينه اذا كان قائما بنفسه لا من حيث صورته فلا خاتمة له في عينه وله الخواتم في صورته بالامثال والاضداد فكل حادث سوى الاعيان القائمة بانفسها له سابقة وخاتمة لكن

سابقته عين خاتمته لانه ليس له في كونه غير زمان كونه خاصة ثم بعدم نفسه وانما تتميز السابقة فيه من الخاتمة بالحكم فتحكم عليه بالوجود في السابقة وبعدم في الخاتمة وفي عين سابقته عين خاتمته لانه ليس له وجود في الزمان الثاني من زمان وجوده فافهم واعلم أن السالك اذا وصل الى الباب الذي يصل اليه كل سالك بالاكتساب فآخر قدم في السلوك هو خاتمة السالكين ثم يفتح الباب وتخرج العطايا والمواهب الالهية بحكم العناية والاختصاص لا بحكم الاكتساب وهذا الباب الالهى قبول كله لا ردفه البتة بخلاف أبواب المحدثات وفيه أقول

كل باب اذا وصلت اليه • أمكن الرد والقبول جميعا  
غير باب الاله فهو قبول • للذى جاءه سميعا مطيعا  
والذى رد اذا تخيل فيه • أنه الباب خر ثم صريعا  
• فيناديه ربه ليس باي • ان باي لمن يريد خشوعا  
لوتفطنت حين جئت اليه • كنت عاينت فيك أمرا بديعا  
أنت ما أنت لست أنت سوانا • فاسكب ان شئت للفرق دموعا

ولما وصلت في جماعة الواصلين من أهل زمانى الى هذا الباب الالهى وجدته مفتوحا عليه حاجب ولا بواب فوقفت عنده الى أن خلعت على خلعة الوراثة النبوية ورأيت خوذة مغلقة فاردت فرعها فقبيل لى لا تفرع فاهلها لا تفتح فقلت فلاي شئ وضعت قيل لى هذه الخوذة التى اختص بها الانبياء والرسل عليهم السلام ولما اكمل الدين أغلقت ومن هذا الباب كانت تخلع على الانبياء خلعت الشرائع ثم انى التفت فى الباب فرأيت به جساما فاكشف ما وراءه فرأيت ذلك الكشف عين الفهم الذى للورثة فى الشرائع وما يؤدى اليه اجتهاد المجتهدين فى الاحكام فلازمت تلك الخوذة والنظر فيما وراء ذلك الباب فجلت لى من خلفه صور المعلومات على ما هي عليه فذلك عين الفتح الذى يجده العلماء فى بواطنهم ولا يعلمون من أين حصل لهم الا ان كوشفوا على ما كشف لنا فالنبوة العامة لا تنشر بع معها والنبوة الخاصة التى بابها تلك الخوذة هي نبوة الشرائع فبابها مغلقة والعلم بما فيها محقق فلا رسول ولا نبي فشكرت الله على ما منحه من المتن فى السر والعلن فلما اطاعت من الباب الاول الذى يصل اليه السالكون الذى منه تخرج الخلع اليهم رأيت منه شكر الشاكرين كالصور التى تجلت لنا خلف الخوذة والظاهر من الشكر كالخوذة فلم أر شاكر الا الواحد من خلف الكلمات الظاهرة فلم أجد فى تلك الحالة مساعدا الى على الشكر فقلت أخطبى ربى تعالى عز وجل

اذا رمت شكر الم أجد لك شاكرًا • وان أنا لم أشكر أكون كفورا  
سترت عقول الخلق بالسبب الذى • وضعت فلم آنس عليك غيورا  
وقد بلغت عنك التراجم غسيرة • أمرت بهما عبدا بتلك خبيرا  
لذلك لم تشهد ولم تك ظاهرا • ولو كنت مشهودا لكنت غفورا  
وقد قلت بالتبليس فى الملك الذى • بعثت شخيصة للانام بصيرا  
وكيف لنا بالعلم والامر لم يزل • على حالة الامكان منك ظهيرا

فكان محمد صلى الله عليه وسلم عين سابقة النبوة البشرية بقوله معر فانا كنا كنت نبيا و آدم بين الماء والطين وهو عين خاتم النبيين بقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين لما ادعى فيه أنه أبو زيد نبي الله تعالى عنه أن يكون أبالا حد من رجالنا لرفع المناسبة وتغيير المرتبة ألا تراه صلى الله عليه وسلم ما عاش له ولد ذكرا من ظهره نشر تماله لكونه سبق فى علم الله أنه خاتم النبيين وقال صلى الله عليه وسلم ان الرسالة بمعنى البعثة الى الناس بالتشريع لهم والنبوة قد انقطعت أى ما نبي من بشر ع لاه من عند الله حكم يكون عليه ليس هو شرعنا الذى جئت به فلا رسول بعدى بأنى بشر ع يخالف شرعى الى الناس ولا نبي يكون على شرع ينفر دبه من عند ربه يكون عليه فصرح انه خاتم نبوة التشريع ولو أراد غير ما ذكرناه لكان معارضا لقوله ان عيسى عليه السلام ينزل فينا حكما مفسطا يؤمننا بنا أى بالشرع الذى نحن عليه

ولأنك فيه أنه رسول ونبي فعلنا أنه صلى الله عليه وسلم أراد أنه لا شرع بعده ينسخ شرعه ودخل بهذا القول كل  
 انسان في العالم من زمان بعثته الى يوم القيامة في أمته فالخضر والياس وعيسى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الظاهرة  
 ومن آدم الى زمان بعثته رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمته الباطنة فهو النبي بالسابقة وهو النبي باللاحقة فظهر في  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السابقة عين اللاحقة في النبوة وأما غيبة عيسى عليه السلام فله ختام دورة الملك  
 فهو آخر رسول ظهر وظهر بصورة آدم في نسبه حيث لم يكن عن أب بشري ولم يشبهه الابناء أعني ذرية آدم في  
 النسب فإنه لم يلبث في البطن اللبث المعتاد فإنه لم ينتقل في أطوار النشأة الطبيعية بمروا الزمان المعتادة بل كان  
 انتقاله يشبه البعث أعني احياء الموتى يوم القيامة في الزمان القابل على صورة من جاؤا عليها في الزمان الكبرفانه داخل  
 تحت عموم قوله كما بدأكم تعودون في التناسل والتنقل في الاطوار ثم ان عيسى اذا نزل الى الارض في آخر الزمان  
 أعطاه ختم الولاية الكبرى من آدم الى آخر نبي تشرىفاً لمحمد صلى الله عليه وسلم حيث لم يختم الله الولاية العامة في كل  
 أمة الا برسول تابع اياه صلى الله عليه وسلم وحينئذ فله ختم دورة الملك وختم الولاية أعني الولاية العامة فهو من الخواتم  
 في العالم وأما خاتم الولاية المحمدية وهو الختم الخاص لولاية أمة محمد الظاهرة فيدخل في حكم ختمته عيسى عليه السلام  
 وغيره كالياس والخضر وكل ولي لله تعالى من ظاهري الأمة فينبغي عليه السلام وان كان ختماً فهو مختم تحت ختم هذا  
 الخاتم المحمدي وعلمت حديث هذا الخاتم المحمدي بفاس من بلاد المغرب سنة أربع وتسعين وخمسمائة عرفني  
 به الحق وأعطاني علامته ولا أسميه ومنزلت من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة شجرة واحدة من جسده صلى الله  
 عليه وسلم ولهذا يشعر به اجالا ولا يعلم به تفصيلا الا من أعلمه الله به أو من صدق ان عرفه بنفسه في دعواه ذلك فلذلك  
 عرف بأنه شجرة من الشعور ومثال الشعور أن ترى باباً مغلقاً على بيت أو صندوقاً مغلقاً فتحس فيه بحركة توذن ان في  
 ذلك البيت حيواناً ولكن لا يعلم أي نوع هو من أنواع الحيوان أو يشعر انه انسان ولا يعرف له عينا فيفصله من غيره  
 كما تعلم بنقل الصندوق انه يحتوى على شيء أنقله لا يعلم ما هو عين ذلك الشيء المختزن في ذلك الصندوق فمثل هذا يسمى  
 شعوراً لهذا الخفاء وأما ختم الاسماء الالهية فهو عين سابقتها وهو الهو وهو مثل قوله هو الله الذي لا اله الا هو فبدأ بهو  
 وأتى بالاسم الله المحيط بجميع الاسماء التي تأتي مفصلة ثم بالنبي ففني ان يكون هذه المرتبة لغيره ثم أوجبها لنفسه بقوله  
 الا هو فبدأ بهو وختم هو فكل ما جاء من تفصيل أعيان الاسماء الالهية فقد دخل تحت الاسم الله الآتي بعد قوله هو فان  
 كلمة هو أعم من كلمة الله فانها تدل على الله وعلى كل غائب وكل من له هوية وماتم الامن له هوية سواء كان المعلوم  
 أو المذكور موجوداً أو معدوماً وأما الخواتم التي على القلوب فهي خواتم الغيرة الالهية فما ختمها الا الاسم القيور وهو  
 قوله صلى الله عليه وسلم في الله أنا غير مني ومن غيرته حرم الفواحش وجعل الفواحش ظاهرة وباطنة فقال تعالى لمحمد  
 صلى الله عليه وسلم قل انما حرم في الفواحش ما ظهر منها وما بطن فختم على كل قلب ان يدخله ربوبية الحق فتكون  
 نعتاله فامن أحد يجدي في قلبه أنه رب اله بل يعلم كل أحد من نفسه انه فقير محتاج لذيل قال تعالى كذلك يطبع الله على  
 كل قلب متكبر جبار فلا يدخله كبرياء الهى أصلاً فجعل البواطن كلها في كل فرد فرد مختموماً عليه ان لا يدخلها تاله  
 ولم يعصم الاسنة ان تلتف بالدعوى بالالوهة ولا عصم النفوس ان تعتقد الالوهة في غير هابل هي معصومة ان  
 تعتقد هابل نفسها لا في أمثالها لانه ما كل أحد عالم بالامور على ما هي عليه ولا يعلم كل أحد ان الامثال كلها حكمها في  
 الماهية واحد فهذه الخواتم قد انحصرت في تفصيل ما ذكرناه من أنواعها وأما الاعراس الالهية على تفصيل  
 ما ذكرناه في أول الباب فهي مشتقة من التعريس وهو نزول المسافر في منزلة معلومة في سفره والاسفار معنوية  
 وحسية فالسفر المحسوس معلوم والسفر المعنوي ما يظهر للقلب من المعاني دائماً أبداً على التتالي والتتابع فاذا مرت  
 بهذا القلب عرست به فكان منزلاً لتمر يسها وانما عرست به لتفديده حقيقة ما جاءت به وانما نسبت الى الله لان الله  
 هو الذي اسفرها وأظهرها لهذا القلب وجعله منزلاً لها تمرس فيه وهي الشؤون التي قال الحق عن نفسه انه فيها جل  
 جلاله في كل يوم فالعالم في سفر على الدوام دنيا وآخره لان الحق في شؤون الخلق على الدوام دنيا وآخره والقلوب محل

لنعرس هذه المعاني التي يسفرها الحق لقلوب عباده فتعرس فيها لطلعه الله على ما أراد ان يعلمه ذلك القلب فامن  
نفس الا والقلب خاطر الهى قد نزل به على أى طريق سلك لكن بعض القلوب تعرف من عرس بهامن الخواطر وقد  
لا تعرف من أى طريق جاء لانها ما شعرت به حتى نزل ذلك الخاطر بالقلب و بعض الناس لم استشراف على أفواه  
السكك التي تأتي عليها هذه الخواطر التي نزل بهذا القلب وتعرف كل طريق وتميزه عن صاحبه فاذا أقبل الخاطر عرف  
من أى طريق أقبل فاذا نزل به يقابله من الكرامة به على قدر ما يعرفه فانه لكل طريق حكم ليس للطريق الآخر  
وهذا كله أعني الذي ذكرنا من المراعاة انما ذلك في زمان التكليف فانه الذي وضع الطريق وأوجب الاحكام فاذا  
ارتفع التكليف في النشأة الآخرة توحدت الطرق فلم يكن غير طريق واحدة فلا يحتاج في النازل عليه من الله المعرس  
بقبله الى تمييز أصلا فانه ما تم عن تمييز لاحدية الطريق فلا يكون العرس بالعقد وبما فصلناه في ذلك في أول الباب الا في  
زمان التكليف وهو زمان الحياة الدنيا في أول وجوب التكليف فاعلم ذلك فاذا كان الحق منزل نعرسنا وهو  
ما ذكر عن نفسه ان العبد يتحرك بحركة يضعك بهار به ويتعجب منه به ويتبشش له من أجله به ويفرح بها  
ر به ويرضى بهار به ويسخط بهار به ويفض بهار به فلما قال هذا عن نفسه وعين هذه الحركات وأمثالها حتى  
عرفناها من كتابه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفنا ان العبد عنده بحسب ما أنزل به من هذه الحركات  
الموجبة لهذه الاحكام التي وصف الحق بها نفسه انه يظهر بها اذا أتى بها العبد وهذا حكم أثبت الحق ونفاه دليل العقل  
فعرفنا ان العقل قاصر عما ينبغي لله عز وجل وانه لو ازم نفسه الانصاف للزم حكم الايمان والتلقي وجعل النظر  
والاستدلال في الموضع الذي جعله الله ولا يعدل به عن طريقه الذي جعله الله وهو الطريق الموصل الى كونه الها  
واحد الا شريك له في الوهية ولا يتعرض لها لما هو عليه في نفسه وأما استدلاله القاصر الذي يريد ان يحكم به على ر به  
بقوله انه لا يخلو عن الحوادث فهو حادث بتقسيمه في ذلك فاذا سلمناه لم يقدح فيما ريدنا فانه يقول له من قال لك ان  
الحق بهذه المثابة وهو قولك كل ما لا يخلو عن الحوادث في نفسه فن قال لك ان هذه في الموجودات منحصرة انما  
ذلك حكم فيما لا يخلو عن الحوادث لا فيمن يخلو عن الحوادث وأما تقسيمك الآخر على هذا الجواب وهو قولك انه  
اذا خلعاها ثم قبلها فلا يخلو اما أن يقبلها لنفسه أولا مرآ آخر ما هو نفسه فان قبلها لنفسه فلا يخلو عنها واذا لم يخل عنها  
فهو حادث مثلها ونقول له أما الحوادث كلها فيستحيل دخولها في الوجود لانها لا تنتهي وأنت تعلم ان الذي يقبل  
الحوادث قد كان خليعا عنها أى عن حادث معين مع وجود نفسه ثم قبل ذلك الحادث لنفسه لانه لو لا ما هو على صفة يقبله  
ما قبله فقد عر او خلعا عن ذلك الحادث بعينه مع وجود نفسه فامن حادث تفرسه الاو يعقل وجود نفس القابل له  
وذلك الحادث غير موجود وان لم يخل عن الحوادث فلا يلزم ان يكون حادثا مثلها مع قبوله لها لنفسه فالحق قد أخبر  
عن نفسه انه يجيب عبده اذا سأله ويرضى عنه اذا أراضه ويفرح بتوبة عبده اذا تاب فانظر يا عقل لمن تنازع ومن  
المحال ان تصدقك وتكذب بك وتأخذ عنك الحكم عليه وأنت عبد مثلي وتترك الاخذ عن الله وهو أعلم بنفسه فهو  
الذي نعت نفسه بهذا كله ونعلم حقيقة هذا كله بحده وما هيته ولكن نجعل النسبة الى الله في ذلك لجهلنا بذاته  
وقد منعنا وحذرنا وخرج علينا التفكير في ذاته وأنت يا عقل بنظر ك تريد ان تعلم حقيقة ذات خالقك لا تسبح في غير  
ميدانك ولا تتعد في نظرك معرفة المرتبة لا تعرض للذات جلة واحدة فان الله قد أبان لنا انه محل اومنز لتعرس  
حركات عباده في أسفارهم بأحوالهم فتفطن ان كنت ذاعقل سليم ثم انه ما يلزم اذا كان الامر عندك قد حدث ان  
يكون ذلك الامر حادثا في نفسه لا عقلا ولا عرفا ولا شرا فانك تقول قد حدث عندنا اليوم ضيف وهو صحيح حدوثه  
عندكم لا حدوثه في نفسه في ذلك الوقت بل قد كانت عينه موجودة منذ خمسين سنة ومع هذا فلا يحتاج اليه لبيان  
وظهوره فمن أراد الدخول على الله فليترك عقله ويقدم بين يديه شرعه فان الله لا يقبل التقييد والعقل تقييد بل له الجلي  
في كل صورة كماله ان يركبك في أى صور تشاء فالجدة لله الذي ركبنا في الصورة التي لم تقيده سبحانه بصورة معينة  
ولا حصرته فيها بل جعلت له ما هو له بتعريفه انه له وهو نحوله في الصور فاقد الله حق قدره الا الله ومن وقف مع الله

فما وصفت به نفسه لم يدخله تحت حكم عقله من حيث نفسه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واعلم ان مسمى النكاح قد يكون عقد الوطء وقد يكون عقدا ووطئا معا وقد يكون وطئا ويكون نفس الوطء عين العقد لان الوطء لا يصح الا بعقد الزوجين ومنه الهى وروحانى وطبيعى وقد يكون مراد التناسل اعمى للولادة وقد يكون مجرّدا للتلد اذا قاما الالهى فهو توجه الحق على الممكن فى حضرة الامكان بالارادة الحبية لى يكون معها الابتهاج فاذا توجه الحق عليه بما ذكرناه اظهر من هذا الممكن التكوين فكان لذى يولد عن هذا الاجتماع الوجود الممكن فممكن فعين الممكن هو المسمى أهلا وتوجه الارادى الحى نكاحا والاتساج ايجادا فى عين ذلك الممكن ووجودا ان شئت والاعراس الفرح الذى يقوم بالاماء الحسنى لما فى هذا النكاح من اليجاد الظاهر فى أعيان المكات لظهور آثار الاماء فيه اذ لا يصح لها أثر فى نفسها ولا فى مسماها وانما اثرها وسلطانها فى عين الممكن لما فيه من الافتقار والحاجة الى ما يبدى الاسماء فيظهر سلطانها فيه فلهاذا نسبنا الفرح والسرو وواقامة الاعراس اليها وهذا النكاح مستمر دائم الوجود لا يصح فيه انقطاع والطلاق لهذا العقد النكاحى لا يقع فى الاعيان القابلة للاعراض والصور وانما يقع فى الصور والاعراض وهو عدمها لنفسها فى الزمان الثانى من زمان وجودها وهو خلق لان رد الوجود الذى أعطاها عليه لانه بمنزلة الصدق لعين هذا الممكن الخاص فان قلت فالحق لا يتصف بالوجود والحادث فمن قبل هذا الردود وأين خزانته ولا بد له من محل قلنا تجلى الحق فى الصور وتحوله الذى جاء به الشرع ليناورأ بناء كشفاهم وما وخصوصا هو عين ماردته المكات الصورية والعرضية من الوجود حين انعدمت فالخلق له نسبتان فى الوجود نسبة النفسى الواجب له ونسبة الوجود الصورى وهو الذى يتجلى فيه خلقه اذ من لمحال ان يتجلى فى الوجود النفسى الواجب له لانه لا عين لنا ندركه بها اذ نحن فى حال عدمنا ووجودنا مرجح لم يزل عنا حكم الامكان فلا نزاه الانبأى من حيث تعطيه حقائقنا فلا بد ان يكون تجليه فى الوجود الصورى وهو الذى يقبل التحول والتبدل فتارة بوصفه بالممكن الذى يختلج به وتارة يظهر به الحق فى تجليه فانظر ياولى فى هذا الموطن فانه موطن خفى جدا ولولا لسان الشرع الذى أومأ اليه ونبه عليه ما أفصحنا عنه لاهل طريقنا فان الكثير من أهل طريق الله وان شهد وانجلى الحق لكن لامعرفة لهم بذلك ولا بما رأوه ولا صورة ما هو الامر عليه ومن علم ما قررناه من بيان قصد الشرع فيه علم كيف صدور العالم وما هو العالم وما يبقى عينه من العالم وما يقضى منه وما يرثه الحق من العالم فانه القائل اننا نحن نرت الارض ومن عليها والينابر جعون وما ورث على الحقيقة الا الوجود الذى يتجلى فيه لمن ظهر من خلقه الذى اختلعت فيه صور المكات واعراضها لان الوارث لا يكون مع وجود الموروث عنه وبقائه وانما يكون بعد انتقاله وعدمه من هذا الموطن وهو انصافه بالعدم وليس ذلك الا للصور والاعراض فهو وارث على الدوام والاختلاع واقع على الدوام والقبول حاصل على الدوام والنكاح لازم على الدوام وهذا معنى الديمومة المنسوبة الى الحق فهو تعالى يعمل مع كونه لم يزل موجد للعالم ولم يزل العالم محدثا للعالم له حكم الحدوث فى عين القدم فلا يعقل له طرف ينتهى اليه لانه من ذاته لم يزل تحت حكم الترجيح الالهى له اما بالعدم أو بالوجود واذ انقضى هذا فى النسبة الالهية فلنذكر حكم النسبة الروحانية فى هذه المسئلة وذلك ان الوجود الذى ذكرناه فى النسبة الالهية هو الوجه الخاص الذى لكل يمكن من الله سواء كان هناك سبب وضى أو لم يكن فلهذا اليجاد على كل حال وبكل وجه علوا وسفلا وأما النكاح الروحانى فخصته الطبيعة وهى الاهل الاصلى فى النكاح الالهى فاذا اولدت فى النكاح الاول صورة من الصور كانت تلك الصورة أهلا لهذا الروح العكلى فانكحه الحق ياها فبنى بها فلما واقعها ظهر عن ذلك الواقع ولد وهو الروح الجزئى خفيت به تلك الصورة وصار هذا الولد يقوم بها ويديرها ويسعى عليها ويسافر ويقتحم الاخطار ليكنسب ما يجوز به عليها حسا ومعنى أى من الارزاق المحسوسة والمعنوية والعرس الذى يكون لهذا النكاح الروحانى انما تقيمه القوى التى لا ظهور لها الا فى هذه الصورة الطبيعية بوجود هذا النكاح فيقع لها التلد والفرح بما يحصل لها من الاثر بوجود هذا البناء وأما النكاح الطبيعى فهو ما تطلبه هذه الارواح الجزئية المدبرة لهذه الصور من اجتماع الصورتين الطبيعية بالاتحاد

والابناء المسمى في عالم الجنس نكاحا فيتولد عن هذا النكاح أمثال الزوجين من كل حيوان ونبات فيظهر انسان من انسانين و فرس من فرسين وقد يقع الالتحام من غير المثلثين فيتولد بينهما شكل غريب ما يشبه عين واحد من الزوجين كالبعول بين الجار والفرس وكل مولد بين شكاين مختلفين لا يولد أبدا فانه عقيم فهو الذي يولد ولا بد فنكاح مثل هذا النوع ليس لولادة ولكن لمجرد الشهوة والالتذاذ فيشبه النكاح الاول هذا النكاح الذي خرج عنه غير جنس الزوجين من كونه نكاحا في غير الجنس فيتولد بينهما الشكل الغريب ما يشبه واحد منهما أعني من الزوجين فافهم وتلقيح الشجر بالرياح الاواقع من النكاح الطبيعي وأما الرج العقيم فيشبه نكاحها نكاح الشكل الغريب الذي لا يتولد عنه شيء واعراس هذا النكاح الطبيعي ما هو المشهود في العرف المسمى عراسا في الشاهد من الولائم والضرب بالدفوف وأما ما يتولد من النكاح الطبيعي في الشجر فهو ما يعطيه من الثمر عند هذا الحل وصورة وقع نكاح الاشجار زمان جرى الماء في العود وهو عند طلوع السعود فهو نكاح سعيد في طالع سعيد وما قبل ذلك فهو زمان خطبة ورسلى ثمن بين الزوجين الرجل والمرأة ووقوع الولادة على قدر زمان حمل هذين النوعين من الشجر فنه ما يولد في الربيع ومنه ما يولد في الصيف كما يكون حمل الحيوان يختاف زمانه باختلاف طبيعته فانه لا يقبل من تأثير الزمان فيه الا بقدر ما يعطيه مزاجه وطبيعته فاذا نكح الجنوا الارض وأزول الماء ودرته في رجها آثار الانوار الفلكية ضحك الارض بالازهار وأنبثت من كل زوج هيج وانما كان زواج من أجل ما يطلبه من النكاح اذ لا يكون الا بين الزوجين فعين عرسه هو ما تبرزه من الازهار والمخافة في النبات هو ما سلم من الجوائح وغير المخافة ما زلت به الجائحة والله على كل شيء قدير فهذا قد ذكرنا بطرقا من الخواتم والاعراس مجلما من غير تفصيل لكن حصرنا الامهات في ذلك وأما الاسرار العجيبة فاما سميناها بالعجيبة لان العربية من الاسرار هي التي يدركها عين الفهم صورا كآيات المحكمات في الكتب المنزلة والاسرار العجيبة ما تدرك بالتعريف لا بالتأويل وهي كآيات المتشابهات في الكتب المنزلة فلا يعلم تأويلها الا الله أو من أعلمه الله ليس للفكر في العلم بها دخول ولا له فيها قدم وما يتبع استخراج السرفها الا الذي ذكره الله تعالى وهو الذي في قلبه زيف أى ميل عن الحق بانبا عما قد ذكر الله فيه انه لا يعلم تأويله الا الله فمن أراد ان يعلم ذلك فلا يخض في تلك الاسرار وليتعمل في الطريق الموصلة الى الله وهو العمل بما شرع الله به بالتقوى فانه قال تعالى انه ينتج لصاحبه علم الفرقان فاذا عمل به تولى الله تعليمه تلك الاسرار العجيبة فاذا تأملها اياه صارت في حقه عربة فيعلم ما أراد الله بها ويرى فيها حكم التشابه الذي كانت توصف به قبل العلم بها لان الله جلها متشابهة لها طرفان في الشبه فلا يدري صاحب النظر ما أراد منزلها بها في ذلك التشابه فانه لا بد من تخليصه الى أحد الطرفين من وجه خاص وان جعلت بين الطرفين فلكل طرف منهما ما ليس للآخر من ذلك الخلق أو من ذلك المنزل ان كان من صور كلام الله فالمنزل كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى وكقوله وهو معكم أينما كنتم وكقوله ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وكقوله وهو الله في السموات وفي الارض وكقوله فهل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظل من الغمام وكقوله وجاء ربك والملك صفا صفا وأمثال هذا في الكتب المنزلة وأما أخبار الرسل المترجمين عن الحق ما أوحى به على ألسنتهم اليها فلا تحصى كثرة من الامور المتشابهة فلا ينبغ ذلك بعد التعريف بالامن في قلبه زيف وأما من ينفع الطرق الموصلة الى الكشف عنها فاهو من أهل الزيف بل هو من أهل الاستقامة فالمحمدي هو المحكم من الآيات لانه عربي والمتشابه موسوي لانه أعجمي فالعجيبة عند أهل العجيبة عربة والعربية عند الاعاجم عجمة وفي الالفاظ هي مستورة بالاصطلاح ومأم عجمة الا في الاصطلاح والالفاظ والصور الظاهرة وأما في المعاني فكالمعاريبة لا عجمة فيها فن ادعى علم المعاني وقال بالشبه فلا علم له أصلا دعاه انه علمه من ذلك فان المعاني كالنصوص عند أهل الالفاظ لانها بسائط لا تركيب فيها ولولا التركيب ما ظهر للعجمة صورة في الوجود وفي هذا المنزل من العلوم ما لا يحصى كثرة ان ذكرنا هاهنا الا مرقها ولهذا المنزل السيادة على كل منزل من منازل الجمع والوجود وقد ذكرنا حصر هذه المنازل في هذا الكتاب فيما تقدم

في هذا الباب فاعلم ان هذا المنزل هو منزل البرزخ الحقيقي فان البرزخ يتوسع فيه الناس وما هو كما يظنون انما هو كما عرفنا الله به في كتابه في قوله في البحر ين بينهما برزخ لا يبغيان حقيقة البرزخ ان لا يكون فيه برزخ وهو الذي ياتى ما بينهما بذاته فان التقي الواحد منهما بوجه غير الوجه الذي ياتي به الآخر فلا بد ان يكون بين الوجهين في نفسه برزخ يفرق بين الوجهين حتى لا يلتقيان فاذا ليس ببرزخ فاذا كان عين الوجه الذي يلتقي به أحد الامرين الذي هو بينهما عين الوجه الذي يلتقي به الآخر فذلك هو البرزخ الحقيقي فيكون بذاته عين كل ما ياتى به فيظهر الفصل بين الاشياء والفصل واحد العين واذا علمت هذا علمت البرزخ ما هو ومثاله يبيض كل أبيض هو في كل أبيض بذاته ما هو في أبيض ما بوجه منه ولا في أبيض آخر بوجه آخر بل هو بعينه في كل أبيض وقد تميز الابيضان أحدهما عن الآخر وما قابلهما البياض الابذاته فعين البياض واحد في الامرين والامر ان ما هو كل واحد عين الآخر فهذا مثال البرزخ الحقيقي وكذلك الانسانية في كل انسان بذاته فالواحد هو البرزخ الحقيقي وما ينقسم لا يكون واحدا والواحد يقسم ولا يقسم أي ولا ينقسم في نفسه فانه ان قبل القسمة في عينه فليس بواحد واذا لم يكن واحدا لم يقابل كل شيء من الامرين الذي يكون بينهما بذاته والواحد معلوم انه ثم واحد بلا شك والبرزخ يعلم ولا يدرك ويعقل ولا يشهد ثم ان الناس جعلوا كل شيء بين شيئين برزخا توسعا وان كان ذلك الشيء المسمى عندهم برزخا جسما كبيرا أو صغيرا لكنه لما منع أن يلتقي الامر ان اللذان هو بينهما سموه برزخا فالجوهر ان اللذان يتجاوران ولا ينقسم كل واحد منهما عقلا ولا حسا لا بد من برزخ يكون بينهما وتجاور الجوهرين تجاور أحيازهما وليس بين أحيازهما حيز ثالث ليس فيه جوهر وبين الحيزين والجوهرين برزخ معقول بلا شك هو المانع أن يكون عين كل جوهر عين الآخر وعين كل حيز عين الآخر فهو قد قابل كل جوهر وكل حيز بذاته من عرف هذا عرف حكم الشارع اذ قال ان الله خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء مع حصول النجاسة فيه بلا شك ولكن لما كانت النجاسة متميزة عن الماء بقي الماء طاهرا على أصله الا أنه يصير ازالة النجاسة منه فأباح الشارع من استعمال الماء الذي فيه النجاسة استعماله وامنع من ذلك امتنعنا من الامر الشرع مع عقلنا أن النجاسة في الماء وعقلنا أن الماء طهور في ذاته لا ينجسه شيء فاما هذا الشارع من استعمال الماء الذي فيه النجاسة لكونه نجسا وتنجس وانما منعنا من استعمال الشيء النجس لكوننا لا نأخذ على فصل اجزائه من اجزاء الماء الطاهر فبين النجاسة والماء برزخ مانع لا يلتقيان لاجله ولولا التقيا لتنجس الماء فاعلم ذلك ألا ترى الصور التي في سوق الجنة كلها برازخ تأتي أهل الجنة الى هذا السوق من أجل هذه الصور وهي التي تنقلب فيها أعيان أهل الجنة فاذا دخلوا هذا السوق فن اشتهى صورة دخل فيها وانصرف بها الى أهله كما ينصرف بالحاجة يشتريها من السوق فقد يرى جماعة صورة واحدة من صور ذلك السوق فيشتريها كل واحد من تلك الجماعة فعين شهوته فيها التمس بها ودخل فيها وحازها فيحوزها كل واحد من تلك الجماعة ومن لا يشتريها بعينه واقف ينظر الى كل واحد من تلك الجماعة قد دخل في تلك الصورة وانصرف بها الى أهله والصورة كما هي في السوق ما خرجت منه فلا يعلم حقيقة هذا الامر الذي نص عليه الشرع ووجب به الايمان الامن علم نشأة الآخرة وحقيقة البرزخ وتجلي الحق في صور متعددة يتحول فيهن من صورة الى صورة والعين واحدة فيشهد بصراحتي قوله في صور يعلم عقلا أنها متحوّلات فكل قوة أدركت بحسب ما أعطتها ذاتها والحق في نفسه صدق العقل في حكمه وصدق البصر في حكمه ثم له علم بنفسه ما هو عين ما حكم به العقل عليه ولا هو عين ما حكم به شهود البصر عليه ولا هو غير هذين بل هو عين ما حكم به وهو ما علمه الحق من نفسه مما لم يعلمه هذان الخا كان فسبحان العليم القدير قدير وقضى وحكم وأمضى وقضى بك أن لا تعبدوا الاياه في كل عبود وأين أين من تحوله في صور المعبودات ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم شرع لنا أن لا نعبد في شيء منها وان علمنا أنه عينها وعصى من عبده في تلك الصور وجعله مشركا وحرم على نفسه المغفرة فوجب المؤاخدة في الشرك ولا بد ثم بعد ذلك ترتفع المؤاخدة وما ارتفعت الالجله بصورة ما عناه في الشريك بتي تلك الصفة في الآخرة عن الشريك فلذلك هو قوب ولذلك شملته الرحمة بعد العقوبة وان

لم يخرج من النار والعالم منها بصورة ما عبده المشرک ما تزخزح عن علمه في الدنيا ولا في الآخرة لانه لم تقع عينه في الدنيا ولا تعلق علمه الاعلى المعبود في تلك الصورة والمشرک لم يكن حاله كذلك وانما كان حاله شهودا بصورة فرجع المشرک عنها في الآخرة ولم يرجع العالم فلو رجع لكان من الجاحدين فلا يصح له ان يرجع

فالشرک باق ولكن ليس بعلمه • الا الذي شاهد الاعيان والصورا

فمن يقول بتوحيد اصاب ومن • يقول بالشرک فيه صدق اتخبرا

ان الشريك لم يعدم وليس له • في عين عبده عين ولا اثرا

وفي هذا المنزل من العلوم علم لا يعلمه نبي ولا ولي كان قبل هذه الامة اختص بعلمه هذا الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وهذه الامة المحمدية فالكمال من هذه الامة حصل لهذا المقام ظاهرا وباطنا وغير الكامل حصل له ظاهرا أو باطنا ولم يكمل له ولكن شمله لكونه من الامة امة محمد صلى الله عليه وسلم ولا يكابر من ائمة الابلؤمنين منهم صغيرا كان المؤمن أو كبيرا فان التربية تابعة للاباء في الايمان ولا يتبعونهم في الكفران كان الاباء كفارا ولكن تنزل كفار كل امة بمعزل عن كفار الامة الأخرى فان العقوبة تعظم بظلم من كفر به هذا هو اليهود الا كفار هذه الامة فانهم أخف الناس عذابا لكون من كفرت برساته التي أرسله الله بهارحة للعالمين وقد أبان الله ذلك في الدنيا وجعله عنوان حكم الآخرة وذلك أن رسول الله محمدا صلى الله عليه وسلم لما اشتد قيامه في الله وغيره على الحق في قصة رعل وذ كوان وعصية جعل يدعو عليهم في كل صلاة شهرا كاملا وهو القنوت فادعى الله تعالى اليه في ذلك لما علم من اجابته اياه اذا دعا في أمر فنهأ عن الدعاء عليهم ابقاء لهم ورحمة بهم فقال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أي لرحمتهم فانه مرسل الى جميع الناس كافة ليرحمهم بانواع وجوه الرحمة ومن وجوه الرحمة أن يدعو لهم بالتوفيق والهداية وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ونهي عن الدعاء عليهم فاذا كان من أشرك به يعتبر رسوله صلى الله عليه وسلم في الدعاء عليهم فكيف يكون فعله فيهم اذا تولى سبحانه الحكم فيهم بنفسه وقد علمنا أنه تعالى ما ندبنا الى خلق كريم الا كان هو أولى به فمن هنا يعلم ما حكمه في المشرکين يوم القيامة من امة محمد صلى الله عليه وسلم وان أخنهم الله بالشرک في الآخرة اذ لا يضمن المواخذة ولكن مؤاخذته اياهم فيها لطف الهى لا يستوى فيه مشرک غير هذه الامة بمشرکها أعرف ذلك اللطف ولا أصرح به كاذ كرسلى الله عليه وسلم فيمن أصابته النار من هذه الامة بذنوبهم بل من الامم ان الله يمتنهم فيها امانة الحديث وقد مر في هذا الكتاب خروجه مسلم في صحبته وقد رمت بك على الطريق لتعلم حكم الله في هذه الامة المحمدية مؤمنها والكافر بها فان كفر الكافر منها لا يخرج من الدعوة فله أو عليه حكمها ولا بد فمهم خيرا امة أخرجت للناس المؤمن منهم بإيمانه والكافر منهم بكفره هما خبير من كل مؤمن من غير هذه الامة وكافر وهذا الذي ذكرناه في هذا المنزل بالنظر الى ما يحويه من العلوم جزء من ألف جزء بل من آلاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والثمانون وثلاثمائة في معرفتنا منزل العظمة الجامعة للعظمت المحمدية

ان العظيم اذا عظمت نزلا • وان تعاطت جلت ذاته فعلا

فهو الذي أبطل الاكوان أجمعها • من باب غيرته وهو الذي فعلا

وليس يدرك ما قلنا سوى رجل • قد جاوز الملاء العداوى والرسلا

وهام فيمن يظن الخلق أجمع • تحصيله وسها عن نفسه وسلا

ذاك الرسول رسول الله أجدنا • رب الوسيلة في أوصافه كملا

اعلم أن هذا المنزل أربعة عشر حكما الأول يختص بصاحب الزمان والثاني والثالث يختص بالامامين والرابع والخامس والسادس والسابع يختص بالانبياء الثامن والتاسع والعاشر والاحد عشر والاثنا عشر والثالث عشر والرابع عشر يختص بالانبياء وهذه الاحكام يحفظ الله عالم الدنيا في علم هذا المنزل علم كيف يحفظ الله الوجود على عالم الدنيا وظاهره

من الطب علم تقويم الصحة كما أنه بالابدال تنحفظ الاقاليم وبالاتاد ينحفظ الجنوب والشمال والمغرب والشرق  
وبالامامين ينحفظ عالم الغيب الذي في عالم الدنيا وعالم الشهادة وهو ما أدركه الحس وبالقطب ينحفظ جميع هؤلاء فانه  
الذي يدور عليه أمر عالم الكون والفساد وهو هؤلاء على قارب بضع عشرينيا وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم  
ويوسف وهود وصالح وموسى وداود وسليمان ويحيى وهارون وعيسى ومحمد سلام الله عليهم وعلى  
المرسلين والحمد لله رب العالمين ولكل واحد من ذكرنا طريق يخصه وعلم ينصه وخبر يقصه وبرئته من ذكرناه من  
ليست له نبوة التشريع وان كانت له النبوة العامة فلنذكر من ذلك ما تبسرفانه طول الشرح فيه وينفرع الى ما لا يكاد  
ان ينحصر ولهم من الاسماء الالهية الله والرب والهادي والرحيم والرحمن والشافي والقاهر والمهيمن  
والمجيب والجليل والقادر والخالق والجواد والمقسط كل اسم الهى من هذه ينظر الى قلب نبى من ذكرنا وكل نبى  
يفيض على كل وارث فالنبى كالبرزخ بين الاسماء والورثة ولهم من حروف المعجم حروف أوائل السور وهى الالف  
واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون  
هذا لهم من حيث الامداد الالهى الذى يأتىهم فى قلوبهم وانما الذى يأتىهم من الحروف فى صور خيالهم بالامداد أيضا  
فالذال والعين والنون والصاد والراء والالف والطاء والحاء والواو والضاد والعين واللام  
والميم والتاء والكاف والباء والسين والقاف والياء والهاء والحرف المركب من لام ألف الذى هو  
للحروف بمنزلة الجوهر وهذه الحروف من عالم الانفاس الالهية ومتركب من الكلمات من هذه الحروف خاصة  
بما وقع عليها الاصطلاح فى كل لسان مما تكون به القادمة فى ذلك اللسان فان تلك الكلمات لها على ما قبل  
خواص فى العالم ليست لساير الكلام وأما الارواح النورية فعين هؤلاء الانبياء منهم أربع عشرة رسول من أمر الله  
ينزلون من الاسماء التى ذكرناها الالهية على قلوب الانبياء وتلقبها حقائق الانبياء عليهم السلام على قلوب من ذكرناه  
من الورثة ويحصل للفرد الواحد من الافراد ورثة الجماعة المذكورة فيأخذون علم الورث من طريق المذكورين  
من الارواح الملكية والانبياء البشرىين ويأخذون بالوجه الخاص من الاسماء الالهية علوما لا يعلمها من ذكرناه  
سوى محمد صلى الله عليه وسلم فان له هذا العلم كما لانه أخبر أنه قد علم علم الاولين وعلم الآخرين اعلم ان الله كنوز فى  
الطبيعة التى تحت عرش العماء اكثر فيها أمور افياها سعادة العباد كاخزان الذهب فى المعدن وصور هذه الكنوز  
صور الكلمات المركبة من الحروف اللفظية فلا تظهر اذا أراد الله اظهارها الاعلى ظهر ارض أجسام البشر على ألسنتهم  
وانفاقها والاتفاع بها عين التلغظ بهما مثل قول الانسان لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فهذه الكلمات من  
الكنوز المنصوص عليهما من الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأول ما أظهرها الله تعالى على لسان آدم عليه  
السلام فهو أول من أنفق من هذه الكثرة فى الطواف بالكعبة حين أنزله جبريل فطاف به بالكعبة فسأله ما كنتم  
تقولون فى طوافكم بهذا البيت فقال جبريل عليه السلام كنا نقول فى طوافنا بهذا البيت سبحان الله والحمد لله ولا اله  
الا الله والله أكبر فاعطى الله آدم وبنيه من حيث لا تعلمه الملائكة كلمة لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فقال آدم  
جبريل عليهما السلام وأزبدكم ألا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فبقيت سنة فى الذكر فى الطواف لبنية ولا حول  
ولا قوة الا بالله العلى العظيم فاجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هذه الكلمة أعطيها آدم عليه السلام من كنز من تحت  
العرش فالكنوز المكتنزة تحت العرش انما هى مكتنزة فى نشأنا فاذا أراد الله اظهار كنز منها أظهره على ألسنتنا وجعل  
ذلك قرينة اليه فانفاقه النطق به وهكذا جميع ما كنز به مما فيه قرينة وما ليس بقرينة فاهو مكتنز بل يخفى فى الوقت فى  
لسان العبد وكانت صورة اختراجه اذ لا يختزن الا امر وجودى أن الله لما أراد ايجو هذا المكتنز تجلى فى صورة آدمية ثم  
تكلم بهذا الامر الذى يريد أن يكتنزه لنا أول ما شاء من خلقه فاذا تكلم به أسمع ذلك المكان الذى يختزنه فيه فيمسك  
عليه فاذا أنشأ الله ذلك المكان صورة ظهر هذا المكتنز فى نطق تلك الصورة فانتفع بظهوره عند الله ثم لم يزل ينتقل فى  
السنة الدائرية به دائما أبدا ولم يكن كنزا الا فيمن ظهر منه ابتداء لافى كل من ظهر منه بحكم الانتقال والحفظ وهكذا

كل من سن سنة حسنة ابتداء من غير تلقف من أحد مخلوق الامن اية اليه فذلك الحسنة كنزا كتزها الله في هذا العبد من الوجه الخاص ثم نطق بها العبد لاظهارها كالتي ينطق ماله الذي اختزنه في صندوقه فهذا صورة الاكتناز ان فهمت فلا يكون اكتنازا الامن الوجه الخاص الالهي وما عدا ذلك فليس باكتناز فأول ناطق به هو محل الاكتناز الذي اكتزها الله فيه وهو في حق من تلقفه منه ذكر مقرب كان موصوفاً بأنه كنز فهذه كلها رموز لانها كلها كنوزها وبدان أعلمتك بصورة الكنز والاكتناز وكيفية الامر في ذلك لتعلم ما أنت كنز له أي محل لاكتنازه مما كنت بمحل له اذ اتلقفته أو تلقفته من غيرك فتعلم عند ذلك حظك من ربك وما خصك به من مشارب النبوة فتكون عند ذلك على ينتم من ربك فيما تعبد به ولا تكون فيما أنت محل لاكتنازه وارثا بل تكون مورثا فتتحقق مآثرته وما يورث منك ومن هذا الباب مسألة بلال الذي نص عليها لارسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله له بمسبقتي الى الجنة يستفهمه اذ علم أن السبق له صلى الله عليه وسلم فلماذا كرله ما نص لنا قال بهما أي بينك الخاتين فمن عمل على ذلك كان له اجر العمل ولبلال اجر التسنين وأجر عملك معاف هذا فائدة كون الانسان محلا لاكتنازاً وما تسنين الشرب فليس باكتناز الالهي وانما هو امر طبيعي فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول معلنانا واخبرك به يدك أي أنت الذي اكتنزته في عبادك فهو بحملك فيهم واختزانك ولذلك يكون قربك اليك العمل به ثم قال والشرب ليس اليك أي لم تختزنه في عبادك وهو قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فاضاف السوء اليك والحسن اليه وقوله صدق واخبره حتى وأما قوله قل كل من عند الله أي التعريف بذلك من عند الله والحكم بأن هذا من الله وهذا من نفسك وهذا خير وهذا شر هذا معنى كل من عند الله ولهذا قال في حق من جهل الذي ذكرناه منهم فاعلم هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً أي ما لهم لا يفقهون ما حدثتهم به فاني قد قلت ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فرغت الاحتمال أو نصحت على الامر بما هو عليه فلما قلت كل من عند الله يعلم العالم بالله اني أريد الحكم والاعلام بذلك انه من عند الله لا عين السوء ولم أعلم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واخبرك به يدك والشرب ليس اليك وكذلك قوله تعالى ونفس وما سواها فاعلمها فجورها وفقورها انه فجور وتقواها انه تقوى ليفصل بين الفجور والتقوى اذ هي محل اظهور الامرين فيها فربما التبس عليهما الامر ونجيت فيه أنه كله تقوى فعلمها الله فيما ألهمها ما يجز به عندها الفجور من التقوى ولذا جاء بالالهام ولم يجيء بالامر فان الله لا يأمر بالفحشاء والعجور فشاء فالتدكر للاصل وهو القطب والتحמיד ان أعني تحميد السراء والضراء اما انقسم التحميد بلسان الشرع بين قوله في السراء الحمد لله النعم المفضل وبين قوله في الضراء الحمد لله على كل حال وما له في الكون الاحالة تسراً وحالة تضراً ولكل حالة تحميد فقسمها كذا على الامامين فهو لاء ثلاثة قد بينت مراتبهم ولما كانت الجهات التي يأتي منها الشيطان الى الانسان أربعة وهي قوله تعالى لنا في كتابه عن ابليس ثم لا يتبين من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيامهم وعن شيائهم وقام على كل جهة من هذه الجهات من يحفظ إيمانه منها جعل الاوتاد أربعة للزومهم هذه الجهات لكل وتد حكمة أي الغالب عليه حفظ تلك الجهة خاصة وان كان له حفظ لساير الجهات كأفركم زبدوا فضاكم على وكالجماعة تحمل ما لا يقدر الواحد على حمله اذا انفرد به فلكل واحد من الجماعة قوة في حمله وأغلب قوته حمل ما يباشره من ذلك المحمول فلولاً الجماعة ما انتقل هذا المحمول لان كل واحد لا يقدر على حمله فبالجموع كان الحل كذلك هذا الامر فهذه سبعة وأما الابدال فلم يحفظ السبع الصفات في تصرف صاحبها اذ لم يتصرف في الخير ونصرف في الشر فتحفظ على صاحبها تصرف الخير وتقيم من تصرفها في الشر فهذه جملة الاربع عشر التي ذكرناها القوم يعقلون من المؤمنين اذا انصفوا ومن حصل له حفظ ما ذكرناه فذلك المعصوم وتلك العصمة ما هم غير هذين في الظاهر والباطن والله بكل شيء عليم واذا علمت هذا وانفتح لك مقفله مشيت لكل واحد من الذين عيناك على ماله ما ذكرناه من الاسماء الالهية والحروف الرقية المعينة والافهام الموروثة من النبيين المذكورين والارواح النورية فيحصل لك ذو قاجيع ما ذكرناه وكشفنا المعناه فلا تغفل عن استعماله وفي هذا المنزل من العلوم علم الاذكار المقررة الى الله تعالى وعلم الاسماء الالهية وعلم

اختصاص الرحمة وشمولها وعلم الاسماء المركبة التي لله وعلم عواقب الامور وعلم العالم وعلم مراتب السيادة في العالم وعلم الثناء بالثناء وعلم الملك والملكوت وعلم الزمان وعلم الجزاء وعلم الاستناد وعلم التعاون وعلم العبادات وعلم البيان والتبيين وعلم طرق السعادة وعلم النعمة والمنعم والانعام وعلم أسباب الطرد عن السعادة التي لا يشوبها شقاء وعلم الحيرة والمتحيرين وعلم السائل والمحجوب وعلم التعريف بالذات والاصافة وأي التعريفين أقوى هذه أمهات العلوم التي يحوى عليها هذا المنزل وكل علم منها فتفاصيله لا تنحصر الا الله تعالى أي يعلم مع علمه بها انها لا تنحصر لانها لا نهاية لها ومنها تقع الزيادة في العلم لمن طلبها ومن أعطيها من غير طلب وهو قوله وقيل رب زدني علما فان تناهى العلم في نفسه فان المعلوم لا ينتهي

وقد نهيت النفس عن قولها \* بالانها فيه فلم تنته  
لجهلها بالامر في نفسه \* لذا قال انه ينتهي \*  
وقد رأينا نفر منهم \* بمكة يحسول في مهمه  
قد حكمت أو هامهم فيهم \* فانحاز ذواللب من الابل

واعلم أن عالم الانسان لما كان ملكا لله تعالى كان الحق تعالى ملكا لهذا الملك بالتدبير فيه وبالتفصيل ولهذا وصف نفسه تعالى بأن الله جنود السموات والارض وقال وما يعلم جنود ربك الا هو فهو تعالى حافظ هذه المدينة الانسانية لكونها حضرته التي وسعته وهي عين ملكته وما وصف نفسه بالجنود والقوة الا وقد علم أنه تعالى قد سبقت مشيئته في خاقه أن يخلق له منازل عازا زعه في حضرته و يشور عليه في ملكه بنفوذ مشيئته فيه وسابق علمه وكلته التي لا تبدل سماه الحارث وجعل له خيلا ورجلا وسلطه على هذا الانسان فاجاب هذا العدو على هذا الملك الانساني بخيله ورجله ووعد بالفرور بسفراء خواطره التي تمشي بينه وبين الانسان فجعل الله في مقابلة أجناده أجناد ملائكته فلم تراءى الجمعان وهو في قاب جيشه جعل له ميمنة وميسرة وتقدمة وساق وعر فذا الله بذلك لنا أخذ حذرنا منه من هذه الجهات فقال الله تعالى انا انه قال هذا العدو لا آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم وهو في قلب جيشه في باطن الانسان لحفظ الله هذا الملك الانساني بان كان الله في قلب هذا الجيش وهذا العسكر الانساني في مقابلة قلب جيش الشيطان وجعل على ميمنته الاسم الرب وعلى ميسرته الاسم الملك وعلى تقدمته الاسم الرحمن وفي ساقه الاسم الرحيم وجعل الاسم الهادي يمشي برسالة الاسم الرحمن الذي في المقدمة الى هذا الشيطان وما هو شيطان الجان وانما أعنى به شيطان الانس فان الله يقول شياطين الانس والجن وقال من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس فان شياطين الانس لهم سلطان على ظاهر الانسان وباطنه وشياطين الجن هم نواب شياطين الانس في بواطن الناس وشياطين الجن هم الذين يدخلون الآراء على شياطين الانس ويدبرون دولتهم فيفصلون لهم ما يظهرون فيها من الاحكام ولا يزال القتال يعمل على هذا الانسان المؤمن خاصة فيقاتل الله عنه ليحفظ عليه ايمانه ويقال عليه ابليس ليرده اليه ويسلب عنه الايمان ويخرجه عن طريق سعاده حسدا منه فانه اذا أخرجه تبرأ منه وجنا بين يدي ربه الذي هو مقدم صاحب الميمنة ويجعله سفيرا بينه وبين الاسم الرحمن وعرفنا الله بذلك كله لنعرف مكايده فهو يقول للانسان بما يزين له أ كفر فاذا كفر يقول له اني بريء منك اني أخاف الله القرب العالمين فكان عاقبتهما انهما في النار خالدن فيها لان الكفر هنا هو الشرك وهو الظلم العظيم ولذلك قال وذلك جزاء الظالمين يريد المشركين فانهم الذين لبسوا ايمانهم بظلم وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقالة لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم فعلمنا بهذا التفسير ان الله أراد بالايان هنا في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم انه الايمان بتوحيد الله لان الشرك لا يبا له الا التوحيد فملم النبي صلى الله عليه وسلم مالم تعلمه الحجابة ولهذا ترك التأويل من تركه من العلماء ولم يقل به واعتمد على الظاهر وترك ذلك لله اذ قال وما يعلم تأويله الا الله فمن أعلمه الله بما أراد في قوله علمه باعلام الله لا بنظره ومن رحمة الله بخائفه انه غفر للتأويلين من أهل ذلك اللسان العلماء به اذا

أخطوا في تأويلهم فيما تافظ به رسولهم أما فيما ترجمه عن الله وأما فيما شرع له أن يشرعه قولاً وفعلًا وليس في المنازل  
الالهية كلها على كثرتها ما ذكرنا منها في هذا الكتاب وما لم نذكر من يعطى الانصاف ويؤدى الحقوق ولا يترك  
عليه حجة لله ولا خلقه فيوفى الرتبة حقها والعبودية حقها وما تم الا بهذا المنزل خاصة هكذا أعلننا الله  
بما ألهمه أهل طريق الله الذي جرت به العادة أن يعلم الله منه ورثة أنبيائه وهو منزل غريب عجيب أوله يتضمن كله وكله  
يتضمن جميع المنازل كلها وما رأيت أحد اتحقق به سوى شخص واحد مكمل في ولايته لقيته بأشيلية ومحبة وهو في  
هذا المنزل وما زال عليه إلى أن مات رحمه الله وغير هذا الشخص فإني أسمع في ما أعرف منزلاً ولا نحلة ولا ملة إلا رأيت  
قائلاً بها ومعتقداً لها ومتصفاً بها بالعرفاء من نفسه فما أحكى منه بها ولا نحلة إلا عن أهلها القائلين بها وإن كنا قد  
علمنا من الله بطريق خاص ولكن لا بد أن يربنا الله قائلاً به العلم فضل الله على وعنايته حتى أني أعلمت أن  
في العالم من يقول باتها علم الله في خلقه وإن الممكآت متناهية وإن الأمر لا بد أن يلحق بالعدم والدثور ويترك الحق  
حقاً لنفسه ولا عالم فرأيت بمكة من يقول بهذا القول وصرح لي به معتقد اله من أهل السوس من بلاد القرب الأقصى  
حج معنا وخدمنا وكان يصبر على هذا المذهب حتى صرح به عندنا وما قدرت على رده عنه ولا أدري به مد فراقه  
إنا هل يرجع عن ذلك أو مات عليه وكان لديه علوم جمة وفضل إلا أنه لم يكن له دين وإنما كان بقيمه صورة عصمة لديه  
هذا قوله لي ويعطيه مذهبه وليس في مراتب الجهل أعظم من هذا الجهل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل  
انتهى السفر السابع والعشرون بانتهاء الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة وحسبنا الله ونعم الوكيل

### بسم الله الرحمن الرحيم

#### الباب الرابع والثمانون وثلاثمائة في معرفة المنازل الخطائية

الفصل الخامس في المنازل وهو من سر قوله عز وجل وما كان لنبئكم الله إلا بالوحي أو من وراء حجاب

وهو من الحضرة المحمدية • منازل العلوم تبدي • حقائق الحق والعباد

بلا تغل ولا مرء • ولا جلال ولا عناد

فقل لعقلي اقصر فنقل • يهدي إلى النى والرشاد

فكل ذكرى إلى صلاح • وبعض فكرى إلى فساد

فأنفع العلم علم فقرى • للسيد الواهب الجواد

اعلم أبديك الله وأيا ما إن المنازلة فعل فاعلين هنا وهي تنزل من اثنين كل واحد يطلب الآخر لينزل عليه أو به كيف شئت  
فقل فيجتمهان في الطريق في موضع معين فتسمى تلك منزلة لهذا الطلب من كل واحد وهذا النزول على الحقيقة من  
العباد صعوداً وإنما سميناه نزولاً لكونه يطلب بذلك الصعود والنزول بالحق قال تعالى إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح  
يرفعه فهو براقه الذي يسرى به إليه وينزل به عليه ويقول تعالى في حق نفسه على ما ذكره رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عنه فقل ينزل بنا إلى السماء الدنيا كل ليلة الحديث بطوله فوصفه بالنزول لينافه أنزول حق خلق ومنازل خلق  
لحق لأنه لا يمكن لنا أن يكون لنا العلو والكبرياء والغنى عنه فلنا صفة الصغار والفقر إليه وله صفة الغنى والكبرياء

فكلنا إليه فقير • وكلنا لديه صغير • وكلنا نراه سـوانا • وهو الغنى عنا الكبير

الأنا فإني أراه • عيني واننى خبير • وبعد أن علمت ذاقلت أني • إلى غناه عبد فقير

وعلى الحقيقة فبنا ننزل عليه وبنا ينزل علينا ولولا ذلك ما علمنا ما يقول في خطابه لنا فإنه الغنى الحميد وعلى حقيقة  
الحقيقة فيه ننزل عليه وبه ينزل علينا وسواء كانت منزلة أو نزولاً تاماً فيكون التكامل والسماع فهو به - لم ما يقول فإنه  
سمع من كان هذا مقامه فاسمع كلامه غيره ولما كان هو الأصل لم تكن الابن فإن الفرع بصورة الأصل يخرج

وفيها يظهر التمرأعنى في الفروع ونحصل الفوائد كما هي محل الحوائج فأمم الا هو

لو كان لي اليك سبيل \* ما كان لي عايلك دليل  
لذاك أنت رب عزيز \* واني العبيد الذليل  
عجبت من اله وعبد \* في منزل على يهول  
اضافة وحرف شمول \* بأنه ونحن عدل  
الله قاله لم يقبله \* كون فقلته اذ يقول  
هذا هو الامر الذي \* لابد منه وكفى  
فاعمل على قولي اذا \* كنت به متصفا  
وكن اذا ناظر ك أ \* حق عليه منصفا  
فأنت ان خالفته \* كنت بها على شفا

ومن ذلك

واعلم ان اخق لا يكلم عباده ولا يخاطبهم الا من وراء حجاب صورة يتجلى لهم فيها تكون له تلك الصورة حجابا عنه  
ودليلا عليه كالصورة الظاهرة الجسدية من الانسان اذا ارادت النفس الناطقة ان تكلم نفسا أخرى ككتمان وراء  
حجاب صورة جسدها بلسان تلك الصورة واقتناع كون النفس مخلوقة وأمرها كإذ كرهه فكيف بالخالق  
فلا يشهد المنازل في المنازل الخطائية الا صور عنها تأخذ ما ترجم له عنه من الحقائق والاسرار وهي السنة الغهوانية  
وحد المنازل من العماء الى الارض وما بينهما فها فارت الصورة العماء وفارت الصورة الانسانية الباطنة الارض  
ثم التقنا فلك المنازل فان وصلت الى العماء وجاءها الامر الى الارض فذلك نزول لامنازلة والمحل الذي وقع فيه  
الاجتماع منزل وتسمى هذه الحضرة التي منها يكون الخطاب الالهي لمن شاء من عباده حضرة اللسن ومنها كلم الله  
تعالى موسى عليه السلام ألا تراه تجلي له في صورة حاجته ومنها أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم فجمع  
له في هذه الحضرة صور العالم كلها فكان علم أسماء هذه الصور علم آدم عليه السلام وأعيانها محمد صلى الله عليه وسلم  
مع أسمائها التي أعطيت لآدم عليه السلام فان آدم من الاولين الذين أعطى الله محمد صلى الله عليه وسلم علمهم حين قال  
عن نفسه انه أعطاه الله علم الاولين والآخرين ومنها آتى الله تعالى داود عليه السلام الحكمة وفصل الخطاب وجميع  
المصحف والكتب المنزلة من هذه الحضرة صدرت ومنها أملى الحق على القلم الاعلى ماسطره في اللوح المحفوظ وكلام  
العالم كله غيبه وشهادته من هذه الحضرة قوال الكل كلام الله فانها الحضرة الاولى فان الممكآت أول ما لها من الله  
تعالى في إيجادها قول كن ففتحت الاسماع من الممكآت هذا الخطاب وأخودعوهم في الجنة الحمد لله رب العالمين  
عند قول الله لاهل الجنة رضائي عنكم فلا أسخط عليكم أبدا ولولا نفس الرحمن ما ظهرت أعيان الممكآت الكلمات  
واعلم أن الحركات كانت ما كانت لا تكون الا من متحرك في شئ عن قصد من المحرك كان المحرك نفسه أو غيره  
فتحدث الصور عن حركته لابل عن تحركه فيما تحرك فيه بحسب قوة فتشكل الصور بحسب الموطن وبالقصد  
الذي كان من المحرك كالحروف في النفس الخارج من الانسان اذا قصد اظهار حروف معين لايجاد عينيه في موطنه  
الذي هو له افتتحت صورة الحرف في ذلك الموطن فهـ بين تلك الحرف اسما يخصه بتميزه عن غيره اذا ذكر كالتميز  
صورته عن صورة غيره اذا حضر وذلك بحسب امتداد النفس ثم اذا قصد اظهار كلمة في عينها قصد عند اظهار أعيان  
الحروف في نفسه اظهار حروف معينة لا يظهر غيرها فينضم في السمع بعضها الى بعض فتحدث في السمع الكلمة وهي  
نسبة ضم تلك الحروف ما هي أمر زائد على الحروف الا انها نسبة جمعها فتعطي تلك الجمعية صورة لم تكن الحروف مع  
عدم هذه النسبة الجمعية تعطى هذا تركيب أعيان العالم المركب من بسائطه فلا تشهد العين الامر بكامن بسائط  
والمركب ليس بأمر زائد على بسائطه الانسبة جمع البسائط وانما ذكرنا هذا حتى نعلم ان ما تشهد العين والتركيب

في أعيان هذه الحروف لا ينهائي فلذلك لا تنفذ كلمات الله فصور الكلمات تحدث أي تظهر دائماً فالوجود والابحاد لا يزال دائماً فاعلم أيها المركب من أنت وبماذا تركبت وكيف لم تظهر لعينك في بساطتك وظهرت لعينك في تركيبك وماطراً ووجودي الانسبة تركيب تحكم عليه بأمر لم تكن تحكم به قبيل التركيب فافهم أنشأ صورة كن من النفس ثم الكائنات عن كن فما أظهرت الكلمات كلها عن كن وهي لفظة أمر وجودي فإظهر عنها الاما يناسبها من حروف مركبة تحتتم مع صكن في كونها كلمة فما أمره يعني الواحدة وهو قوله كن قال تعالى وما أمرنا الا واحدة وقال انما قولنا لشيء اذا أردنا أن نقوله كن فيكون ذلك الشيء في عينه فيصف ذلك المكون بالوجود بعد ما كان بوصف بأنه غير موجود الا أنه ثابت مدرج في النفس غير وجود الحرفية فاما نزاله الاصلية تحدث الا كون وتظهر صور الممكآت في الأعيان فمن علم ما قلناه علم العالم ما هو ومن هو فسبحان من أخفى هذه الاسرار في ظهورها وأظهرها في خفاها فهي الظاهرة الباطنة والاولى والآخرة تقوم بعقولن والعين واحدة والحكم للنسب \* والعين ظاهرة والكون للسبب

قال تعالى وما رميت فنتى اذ رميت فانت عين مانى ولكن الله رمى فنتى عين ما أثبتت فصارات انبات الرمي وسطا بين طرفي نتي فالنتى الاول عين النتي الآخر فمن المحال أن يثبت عين الوسط بين النتيين لانه محصور فيحكم عليه الحصر ولا سيما النتي الآخر قد زاد على النتي الاول بانبات الرمي له لا للوسط فثبت الرمي في الشهود الحسى لمحمد صلى الله عليه وسلم يثبت محمد صلى الله عليه وسلم في كلمة الحق فكما هو رام لارام كذلك هو في الكلمة الالهية محمد لا محمد اذ لو كان محمداً كما تشهد صورته لكان رامياً كما يشهد ربه فلما نفي الرمي عنه انجبر الالهى انتفى عين اذ لا فرق بين عينه وربيه وهكذا فلم تقتلوه ولكن الله قتلهم وهذه هي البصيرة التي كان عليها الدعاة الى الله يعنون من يدعو الى الله ومن يدعى الى الله فلا يدرك واحد فاذا أدرك به الامر على ما هو عليه سمي بصيرة لانه علم محقق واذا أدرك به عين نسبة ما ظهر في الحس سمي بصيرا فاختافت الالقاب عليه باختلاف الموطن كما اختلف حكم عين الاداء وان كانت بصورة واحدة حيث كانت تختلف باختلاف المواطن مثل اداة لفظة مالا شك انها عين واحدة ففي موطن تكون نافية مثل قوله وما يعلم تأويله الا الله وفي موطن تكون نجيبة مثل قوله فما أصبرهم على النار وفي موطن تكون مهيئة مثل قوله رب بما يؤذون كافر واذا في موطن تكون اسما مثل قوله الاما أمرتني به الى أمثال هذا وقد تكون مصدرية وتأتى للاستفهام وتأتى زائدة وغير ذلك من مواطنها فهذه عين واحدة حكمت عليها المواطن باحكام مختلفة كذلك صور التجلي بمنزلة الاحكام لمن يعقل ما يرى فابان الله لنا فيما ذكره في هذه الآيات ان الذي كنا نظنه حقيقة محسوسة انما هي متخيلة براهارأي العين والامر في نفسه على خلاف ما تشهد العين وهذا اساس في جميع القوى الجسمانية والروحانية فالعالم كله في صور مثل منصوبة فالخضرة الوجودية انما هي خضرة الخيال ثم تقسم ما تراه من الصور الى محسوس ومتخيل والكل متخيل وهذا لا قاتل به الا لمن أشهد هذا المشهد فالفيلسوف يرى به وأصحاب أدلة العقول كلهم يرمون به وأهل الظاهر لا يقولون به نعم ولا بالعاني التي جاءت له هذه الصور ولا يقرب من هذا المشهد الا السوفسطائية غير أن الفرق يبتناو بينهم انهم يقولون ان هذا كله لا حقيقة له ونحن لا نقول بذلك بل نقول انه حقيقة فغافرتنا جميع الطوائف واقفنا الله ورسوله بما أعلمناه بما هو وراى ما أشهدناه فعلنا ما تشهد والشهود عنابة من الله أعطاه اياها نورا لايمان الذي أنار الله به بصرنا ومن علم ما قرأه علم علم الارض الخلوقة من بقية خيرة طينه آدم عليه السلام وعلم ان العالم بأسره لابل الموجودات هم عمارة تلك الارض وماخلص منها الا الحق تعالى خالقها ومنشبهان حيث هو يشهد اذ كان له الوجود ولا هي ولولا ما هو الامر على ما ذكرناه ما سحت المنازلة يبتناو بين الحق ولاصح نزول الحق الى السماء الدنيا ولا الاستواء على العرش ولا العماء الذي كان فيهم بنا قبل ان يخلق خلقه فلولا حكم الاسم الظاهر ما بدت هذه الخضرة ولا ظهر هذا العالم بالصورة ولولا الاسم الباطن ما عرفنا ان الرامى هو الله في صورة محمدي فما فوق ذلك من الصور فقال وما كان لبشر ان يكلمه الله وهو بشر الا وحيا مثل قوله ولكن

الله رحي فالراحي هو الله والبصر يشهد محمداً أو من وراء حجاب صورة بشرية لتقع المناسبة بين الصورتين بالخطاب أو برسل رسولاً وهو ترجان الحق في قلب العبد نزل به الروح الامين على قلبك فاذا أوحى الله الى الرسول البشري من الوجه الخاص بارتفاع الوسائط والقائه الرسول علينا فهو كلام الحق لنا من وراء حجاب تلك الصورة المسماة رسولاً ان كان مرسلنا نبياً ونبيا وقد تكون هذه الرتبة لبعض الاولياء فاذا انكشف الغطاء البشري عن عين القلب أدرك جميع صور الموجودات كلها بهذه المثابة في خطاب بعضهم بعضاً وسماع بعضهم من بعض فانعد المتكلم والسامع والباطش والسامعي والمحس والمتخيل والمصور والحافظ وجميع القوى المنسوبة الى البشر فالمنازلات كلها برزخية بين الاول والاخر والظاهر والباطن وصور العالم وصور التجلي فأجره حتى يسمع كلام الله فان ترجم المتكلم وقد عرفنا ان الكلام المسموع هو كلام الله لا كلامه فننظر ما جاء به في خطابه البرزخي واقف عين الفهم لا دراهم وكن بحسب ما خاطبك به ولا يسمع كلام الله الا بسمع الله ولا كلام الصورة الا بسمع الصورة والسامع من وراء السمع والمتكلم من وراء الكلام والله من وراءهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ من التبديل والتغير فاما ما يدل على توحيد واماصفة تنزيه واماصفة فعل واماما يعطى الاشتراك واماشياء واماحكم واماقصص وامامو عظة بترغيب أو ترهيب أو دلالة على مدلول عليه فهو محصور بين محكم ومتشابه كل خطاب في العالم فالطور الجسم لمافيه من الميل الطبيعي لكونه لا يستقل بنفسه في وجوده وكأب مسطور عن املاء الهى ويمين كاتبة بقلم اقتدارى في ريق وهو عينك من باب الاشارة لامن باب التفسير منشور ظاهر غير مطوى فاهو مستور والبيت المعمور وهو القاب الذى وسع الحق فهو عامره والسقف المرفوع مافى الرأس من القوى الحسية والمعنوية والبحر المسجور رأى الطبيعة الموقدة بما فيها من النار الحاكيم الموجب للحركة ان عذاب ربك لواقع أى ما تستعد به النفس الحيوانية والروح الامرى والعقل العلوى من سيدها الربى لها المصلح من شأنها لواقع لساقت عليها اذ كانت لها المنازل السفلية من حيث امكانها مطلقاً ومن حيث طبعها مقيداً ماله من دافع لانه ما تم غير ما ذكرناه فن عندنا التلقى لتدليه والترقى لتدانيه وبين هذين الحكمين ظهور البرازخ التى لها المجد السامخ والعلم الراسخ وقد تكون المنازلة بين الاسماء الالهية مثل المنازلة في الحرب على هذا الانسان اذا خالف أمر الله فيطلبه التواب والغفور والرحمن وبطلبه المنتقم والصار والمذل وأمثالهم وقد ورد في الحديث من هذا الباب قوله تعالى ما ترددت في شئ أبداً فله ترددى في قبض نسمة المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له من لقائى وهذا من المنازلة وقد ذقت هذا الكشف رأيت من الله في قتل الدجال بحضور رسول الله صلى الله عليه وسلم معى فيه ومن هنالك انفتح لى باب بسط الرحمة على عباد الله وعلمت ان رحمته وسعت كل شئ فلا بد ان ينفذ حكمها فى كل شئ وعلمت حكمة انعدام الاعراض لانفسها فى الزمان الثانى من زمان وجودها وخلق الله الامثال فى المحل أو الاضداد اذ لو ثبت عرض ثبوت محله اذالم يكن محله معنى مثله أى عرض آخر مثله فى العرضية لبقى كما يبقى الجوهر ولم تكن تبدل حاله على الجوهر فيكون امدائهم الشقاء من أول خلقه وأدائهم السعادة فتكون رحمة الله فاصرة على أعيان مخصوصين كما تكون بالوجوب فى قوم ممنوعين بنعت خاص وفيمن لا ينالها بصفة مقيدة وجوباً بآثار الرحمة من باب الامتنان كما نالت هذا الذى استحقها ووجبت له بالصفة التى أعطته فانصفت بها فوجب الرحمة له فالكل على طريق الامتنان نالها وناله فانتم الامة الالهية أصلاً وفرعاً ثم نسرى المنازلة بين الاصبعين من أصابع الرحمن فى القلب فى ميدان الارادة فان أزاعه ازاعرجان وان أقامه أقامه رجحان فانتم حكم الاله لانه المستوى على العرش فلا تنفذ الاحكام الامن هذا الاسم ثم تظهر المنازلة بين الملك والشیطان على القلب بالثنين اللتين يجدهما المكلف فى قلبه فان لم يكن كلفاً وجد التردد فى قلبه فلا يخلو اما أن يكون فى دار تكليف أو لا يكون فان كان فى دار تكليف فالتردد بائناً هو من اللة الملكية واللة الشيطانية يطلب كل واحد منهما لما نفذ فيه لئنه أن يكون للمكلف فى ذلك دخول باعانة فى فساد فيجوز الائم عليه كصبيين لم يبلغا حد التكليف فيتضار بان عن لمة الشيطان التى غلبت على كل واحد منهما فيجىء والداهما أو شخصان من قرابتهما أو جيرانهما أو من

كان من الحاضرين من الذين يفيد خلون بينهما بغير ميزان شرعي بل حجة غرض فر بما يؤدي ذلك الى أن يكتسبوا انما فاسعوا به في حقهما فلم يأتاكون حركة الصبي بالشر عن لمة الشيطان فافهم واعرف المواطن تقر بالعلم الاتم وان كان غير مكلف ولا في دار تكليف وجد التردد في أمرين فعملين لا حرج عليه فيما يفل مل منها فذلك التردد والمنازلة بين الخاطرين كالتردد الالهي غير أنه في العبد من أجل طلب الاولى والأعلى في حقه كما تردد المكلف بين طاعتين أيتهما يفعل فهذا تردد الالهي ما هو عن اللتين انما هما غرضان أو غرض واحد تعلق بامر من اما على التساوي أو ابانة ترجيح يقتضيه الوقت وما هو مكلف ولا في دار تكليف لأنه لا التكليف ما قرب شيطان انسا باغواء أبدا لانه عبت والعبت لا يفعله الحق لأن الكل فعله واليه يرجع الامر كله فصاحب علم المنازلات لا بد له ان يقف على هذا كله وأمثاله وكل تردد في العالم كله فهذا أصله أما التردد الالهي أو الاصبهان أو اللتان فشي آخر له حكم ما هنالك والأصل التردد الالهي وما تعطيه حقائق الأسماء الالهية المتقابلة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فلنذكر في هذا الفصل بعض ما حصل لنا في المنازلات من المعارف الالهية فانها أكثر من ان نحصى فن ذلك ما نذكره

الباب الخامس والثمانون وثلاثمائة في معرفة منازلة من حقر غلب ومن استهين منع

لا تحقرن عباد الله ان لمسلم \* قدرا ولو جعلت لك المقامات  
أليس أმაؤه نبدى حقائقهم \* ولو توانتهم فيها الجهالات  
الا اذا تهكوا الشرع الذي تهك \* حرمان منهم كية السمهرات  
ففر من أجل حي الرحمن ان له \* عينا لمن حكمت فيه الحيات  
فان أسماءك الحسنى باسمائه الشحنى تناس وتدنيتها العنابات

اعلم أيدينا الله وإياك روح القدس ان احتقار شيء من العالم لا يصدر من نبي يتقى الله فكيف من عالم بالله علم دليل أو علم ذوق فانه ليس في العالم عين الا وهو من شعائر الله من حيث ما وضع الحق دليلا عليه ووصف من يعظم شعائر الله فقال ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب أي فان عظمتهم من تقوى القلوب أو الشعائر عينها من تقوى القلوب ثم ان كل شعائر الله في دار التكليف قد حده الله لها للمكلف في جميع حركاته الظاهرة والباطنة حدودا عمت جميع ما يتصرف فيه روحا بحسب الحكم وجعلها حرمانا له عند هذا المكلف فقال ومن يعظم حرمان الله وتعظيمها ان يبقها حرمانا كما خلقها الله في الحكم فان ثم أمور انخرجها عن ان تكون حرمانا كما تكون في الدار الآخرة في الجنة على الاطلاق من غير منع وهو قوله تعالى ننبؤ أن الجنة حيث نشاء ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم وقوله ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون وارتفع الحجر فر بما يقام العبد في دار التكليف في هذا الوطن فبريد التصرف فيه كما تعطيه حقيقته واسكن في موطنه فيسقط حرمان الله في ذلك فلا يرفع هارأسا ولا يجدها تعظيما فيفقد خبرها اذالم يعظمها عند ربه كما قال ومن يعظم حرمان الله فهو خير له عند ربه وانما قال هذا ولم يتوعد بسبب أن أصحاب الأحوال اذا غلبت عليهم كانوا أمثال المجانين ارتفع عنهم القلم ويفوتهم لذلك خير كثير عند الله ولهذا لا يطلب الحال أحد من الأكابر وانما يطلب المقام ونحن في دار التكليف فافتنا في هذه الدار من ذلك فقد فانا خبره هنالك فنعمل قطعا نالسا من أهل العناية عند الله بفوت هذا الخبر هذا اذ لم تعمل في تحصيل هذا الحال الذي يفوتنا هذا الخبر فكيف بنا اذا اتصفنا بهذا الحكم المفوت للخبر عن نظر في أصول الأمور حين نعرف بعض حقائقها فيكون في ذلك البعض المفوت لنا هذا الخبر وقد رأينا منهم جماعة كثيرة من أصحاب النظر في ذلك من غير حال ذوق الله بعيدا منه حالا ونظرا ولما كان الدليل يشرف بشرف المدلول والعالم دليل على وجود الله فالعالم شريف كله فلا يحتقر شيء منه ولا يستهان به هذا اذا أخذناه من جهة النظر الفكري وهو في القرآن في قوله أفلا ينظرون الى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت الآيات النظرية كلها الواردة في القرآن وكقوله أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وقوله ان في خلق السموات والارض الآية وقوله ألم تر أن الله

يسجد له الآية وكقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى ينبين لهم أنه الحق وأمثال هذه الآيات وأما عند أهل الكشف والوجود فكل جزء في العالم بل كل شيء في العالم أوجه الله لا بد أن يكون مستند في وجوده إلى حقيقة الالهية فمن حقره أو استهان به فاعلم حرق خالقه واستهان به ومظهره وكل ما في الوجود فانه حكمة أو جدها الله لأنه صنعة حكيم فلا يظهر إلا ما ينبي لما ينبي كما ينبي فمن عصى عن حكمة الأشياء فقد جهل ذلك الشيء ومن جهل كون ذلك الأمر حكمة فقد جهل الحكيم الواضح له ولا شيء أقبح من الجهل فان قلت فالجهل من العالم وقد قبحت فقد قبحت من استند إليه الجهل في وجوده قلنا كان يصح هذا لو كان الجهل نسبة وجودية فالجهل انما هو عبارة عن عدم العلم لا غير فليس بهي وجودي والعدم هو الشر والشر قبيح لنفسه حينما فرضته ولهذا ورد في الخبر الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في دعائه رب تعالى واخبرك في يدك والشر ليس اليك فانسب الشر إليه فلو كان الشر أمراً وجودياً بالكان إيجاده إلى الله إلا فاعال الله فالوجود كله خير لانه عين الخير المحض وهو الله تعالى ثم رجع إلى أصل الباب وهو قولنا من حقر غلب فنبين ذلك في الهمم وذلك ان أصل هذا ان كل شخص احتقر شيئاً فان همته تقوى على التأثير فيه وعلى قسرها يعظم عنده يقل التأثير فيه أو ربما يؤدى إلى أن لا يكون له أثر فيه فان الاعتغال في الأشياء انما هو للهمم ألا ترى تأثيرهم النساء في السحر المعروف عندهم المؤثر في المسحور ولولا ما احتقروا المسحور وقطعوا بهمهم ان هذا الذي يفعلونه قولاً وعملاً يؤثر في المسحور ما أثر فيؤثر بلا شك ومن ليست له هذه الهمة في قوة ذلك الفعل ويعظم عنده من يريد أن يسحر من الناس ان يؤثر فيه ذلك العمل أو القول وعمله وأقاله فانه لا يؤثر رجلة واحدة فلهذا قلنا من حقر غلب كما قيل لنا في هذه المنازلة فإذا صدق التوجه صح الوجود ألا ترى الأشياء الكائنة في العالم وهي من العالم نرى ان تكون أثرها عن العالم ومحكومة للعالم فان الأمثال تأنف من حيث حقيقتها ان يكون المؤثر فيها العالم فتحقر أمثالها أعني جزئيات العالم فتعاقى الهمم بإيجاد أمر ما فتتظفر في السبب المعين لها على إيجاد ذلك الأمر في العالم وتبحث عنه ان كان من قبل الأفعال والأقوال فتشرع في ذلك العمل أو القول فان كان مما يعز حيث أن لا تتمكن في الأثر فيه إلا بالتوجه إلى الله فتتوجه في ذلك بالدعاء والصدق إلى الله فتؤثر بذلك التوجه تلك الهمة فان كان صاحب الهمة مؤمناً احتقر ذلك المؤثر فيه في جنب قوة الله وعظمته وان لم يكن احتقره في قوة همته وما استعان به على التأثير فيه فهو مغلوب عنده على كل حال وأصله الاحتقار فان كل شيء في العالم بالنظر إلى عظمة الله حقير وهذا من علم النسب وكل شيء في العالم إذا نظرت به تعظيم الله لبعظمته فهو عظيم وهو الأدب فانه لا ينبي أن ينسب إلى العظيم إلا ما يستعظم فانه تعظم عظمته في نفس من نظره بهذا النظر فان استحققه فلم يعظم في نفسه بوجه ذلك التعظيم الذي في نفس من عظم عنده ذلك الشيء من العالم وربما يحتاج بقوله وما ذلك على الله بعزيز فينبغي للعالم أن لا يتصور هذه الآية إلا حتى يتصور عزه ذلك الشيء على أمثاله فإذا حصلت عنده عزه ذلك الشيء حينئذ يقول وما ذلك على الله بعزيز وان كان علينا بعزيز فيثبت العز بزز للعز بزز هذا هو الأدب والتعظيم فالشيء على عزته حقير بالنسبة إلى عزه الله التي لا تقبل التأثير لاجل هذا الحكم فان احتج علينا من علم حقيقة ما كنا أومأنا إليه في حال من يسخط الله ويرضيه هل يدخل هذا الأثر الحاصل من الكون في الجنب الإلهي في هذا الباب أم لا قلنا لا بد دخل فان العالم بكل شيء بيده ملكوت كل شيء وتصرى كل شيء اذ هو الموجد أسباب السخط والرضى والاجابة في الدعاء فما خرج عنه شيء يكون لذلك الشيء أثر فيه فهو محرك العالم ظاهر أو باطن في كل ما يريد كونه فان كان ثم أثر فيه فهو الذي أثر في نفسه ما العالم أثر فيه بل غايتنا فيه ان نقول أثر في نفسه ان قلنا بذلك العالم أي بتقدم هذا السبب وهو إيجاده الأمر الموجب للسخط عليه في هذا الشخص فاسخط الله بهذا الفعل الذي أوجده في هذا العبد لشقاوة هذا العبد وأليظهر فيه عقوبته ومغفرته وحكم رحمة على قدر ما يظهر فيه عقيب الأمر المسخط وأما قوله في المنازلة من استهين منع فقد يكون من استهين في حقه ذلك الشيء منع لانه حائل بما يطلب فيكون من استهين ذلك المطلوب في حقه منع لما هو اعلى منه فان الطالب قد يجهل قدر ما يطلب ويعظم عنده لعدم اياه وهو عند الله بالنسبة إلى هذا الطالب دون هذا الطالب فيمنعه مطلوبه فيتخيّل

المنوع منه ان ذلك لاهاته على من بيده اعطاء ما سأل فيه وليس كذلك ففتح الله ان شاء عين بصيرته وبرزقه الكشف على نفسه وعلى حقيقة ما طلب وير به الحق في ذلك الكشف ان الذي طلبه ما هو بذاك ويعرف شرف نفسه عن ان يتصف بالافتقار الى الله في طلب مثل هذا فيعلم ان الله مامنعه لاهاته عليه وانما منعه لاستهانته ذلك المطلوب بالنسبة اليه فيشكر الله على منع ذلك هذا وجه من وجوه قوله من استبين منع والوجه الآخر ان يطلب الطالب فوق قدره حتى لو أعطيه ما قبله لانه يضعف عن حله فيمنع لاهاته بالنسبة الى ما طلبه وهو عكس الاول فيكون منع الله اياه رحمة به مثل قوله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض لانهم يضعفون عن القيام بما يستحقه بسط الرزق من الشكر وليس في قوته الا البنى به والكفر والاشرب والبطر ويظهر ذلك في ارباب المناصب في الدنيا فاذا رأيت صاحب المنصب يحكم عليه المنصب فتعلم انه دون المنصب وانه مهان بصرفه المنصب بعزته كيف يشاء فلا يزال مذموما بكل لسان من الحق ومن الخلق واذا رأيت صاحب المنصب بصرف المنصب يحكم على المنصب فتعلم انه فوق المنصب فيكون محمودا بكل لسان عند الله وعند العالم فيمنع بحق وحكمة ويعطى بحق وحكمة كما قال الحق عن نفسه ولكن ينزل بقدر ما يشاء وذلك لعم هذا الشخص بالاوزان فان الله يقول انه بعباده خير بصير فيعلم على من يسيطر رفقو على من يقبض عنه ذلك القدر الذي بسطه على غيره فبني به ولذلك ما ذكر الاعوم البسط في العباد كلهم وأضاف البنى للكل لانه قد بسط لبعض فوقهم البنى فيما بسطه لانه شانه عن حاجة نفسه الضرورية بحاجة نفسه التي هي غير ضرورية كملك بسط الله له في الملك فاعطاه افتقاره الاصل ان يسعى في تحصيل ملك غيره ولم يقنع بما عنده وقد كان قبل حصول ما هو فيه عنده يشتهي انه يحصل له بعضه ويقنع به فلما أعطاه ما قنع وتشوق الى الزيادة مما هو في يد غيره فلم يحصل له ذلك ان حصل الا بالبنى في الارض فر بما أداه ذلك البنى الى زوال ما بيده فيندم عند ذلك ويعلم انه ما عاد عليه الا بغيره فلو كان عز يزاني طلبه غير مهان ما منع هكذا يقول عن نفسه وقد يكون منع الله ذلك في حقه وأخذ ما كان بيده سببا الى رجوعه الى الله وتو بتة ليسعده الله بذلك فالعاقل ينظر في أحواله ونصرتاته وما أهله الله له ويعلم ان ذلك كله خطاب الحق بالنسبة الى أحواله فيفتح عين الفهم وسمعه لذلك الخطاب العقلي والجالى فيعمل بمقتضى فهمه فيه فان قلت فان كان فهمه فيه ما تعطيه قوة ذلك المنصب قلنا ليس ذلك نريد وما غاب عنا هذا الذي دخلت علينا به ولكن الله قد وضع لنا في العالم الموازين الشرعية لنقيم بها الوزن بالقسط فاذا أعطى ذلك الامر الذي يريد تمشيته في العالم بالوزن أخذنا منه قدر ما يدخل الميزان وتركتنا منه ما لا يحتمله الميزان فان في مقابلة كفة الموزون مقدار في الكفة الأخرى وذلك المقدار هو الذي يعين لنا من هذا الموزون ما يحتاج اليه في الوقت وهذا معنى قوله ينزل بقدر ما يشاء وهو القدر الذي في الكفة الأخرى من الميزان وما تنزله الا بقدر معلوم وقد يكون الميزان مكيلا فهو على قدر الكيل والفرق بين المكيال والميزان ان الميزان خارج عنك فنأخذ من الموزون قدر ما يقابلهم من الكفة الأخرى والمكيال هو عين ذاتك من حيث ما هي متعصفا بحالة ما وذلك عين كيلها فلا تأخذ من الامر الا بقدر قبولها كما يأخذ المكيال فهو على الحقيقة كما هو في الميزان فانه اذا رجح باحد الكفتين فقد خرج عن أن يكون وزنا لانه خرج عن مقدار ما يقابلها ما بتطفيف أو غيره فالتى صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه من الشرائع مكيال للميزان والحق للمصالح أن يكون محلا لأم لم ينزل نفسه منزلة المكيال لكن وصف نفسه بان بيده الميزان يخفف القسط ويرفعه بحسب مراتب العالم فكل خفف في ميزان الحق ورفع فهو عين الاعتدال بين الكفتين في الميزان الموضوع في العالم فان الحق لا يزن الاحقاف ميزان الحق لا بد فيه من خفض ورفع لاحدى الكفتين ولو كان على الاعتدال ما ظهر كون في العالم أصلا ولا عدل فاذا أقيمت موازين الشرع الالهى في العالم سرى العدل في العالم وكذلك لو أقيم الوزن الطبيعي في العالم لم يكن في العالم مرض ولا موت كما لا يكون في الجنة لان الميزان الطبيعي في الجنة يظهر حكمه ولذلك هي دار البقاء ويرتفع فيها ميزان الشرع كما ارتفع في الدنيا ميزان الطبع فالمنع والعطاء لولا الميزان ما كان لها حكم في العالم والذي يزن هو الموصوف بالمعطى والمنافع والضرار والنافع وهو بكل شئ عليم فان قال قائل من أهل التحقيق ان الجود الالهى

ليس فيه منع قلنا صدقت قال فإذا كنت صادقا وسلمت لي قولي فما حكم الاسم الالهي المانع وهذا المنع الواقع في العالم  
 لما يرجع فالتا لا تنكره قلنا أما الجود الالهي فلا منع فيه ولكن لا يقبله إلا الممكن لا يقبله المحال فإذا عرفت القابل عرفت  
 المانع والمنع فالتقابل تقبل من هذا الجود المطلق بحسب استعداداتها كالشقة والقصار في قبض الشمس نورها فتبيض  
 الشقة وتسود وجه القصار إن كان أبيض فيقول لهما الحكيم النور واحد ولكن مزاج القصار لا يقبل من نور  
 الشمس إلا السواد والشقة على مزاج يقبل البياض فزاجك منعك من قبول البياض ويقال للشقة مزاجك منعك  
 من قبول السواد فلكل واحد من المذكورين أن يقول فالمسئلة بمحالها لم تعطني المزاج الذي يقبل السواد والقصار  
 يقول لم تعطني المزاج الذي يقبل البياض قلنا لا بد في العالم من شقة وقصار فلا بد من مزاج يقبل البياض ومزاج  
 يقبل السواد فلا بد منكما كنتما فان العالم لا بد فيه من كل شيء فلا بد أن يكون فيه كل مزاج والحق تعالى  
 ما هو فعله مع الأغراض التي أوجدها في عباد ما نأهوا مع ما نطلبه الحكمة والذي اقتضته الحكمة هو الواقع في العالم  
 فعين ظهوره هو عين الحكمة فانه فعل الله لا يعطل بالحكمة بل هو عين الحكمة فانه لو علل بالحكمة لكانت  
 الحكمة هي الموجهة لذلك فيكون الحق محكوما عليه والحق تعالى لا يكون محكوما عليه فلا يوجب موجب عليه شيئا  
 إلا ما ذكرنا أنه أوجب على نفسه لانه أوجب عليه موجب غيره أمراما فأي محل فرضته لمزاج خاص يتصور أن  
 يقول قد منعتني غير هذا المزاج وهذا غلط لان عين المزاج هو عين ما ظهر لا غيره ولا يصح أن يقول الشيء عن نفسه لم  
 يكن غيري كما قد منافي الباب الذي قبل هذا الباب أن التركيب ليس إلا البساط فالتركيب نسبة والنسب عدمية وقد  
 ظهر أمر لم يكن يظهر لولا تركيب هذه البساط وجمعها وما هو هذا الظاهر غير أعيان البساط وكذلك هذا الظاهر  
 عن هذا المزاج ما هو غير المزاج فأنتم على الحقيقة من يقول لا شيء منعت وإذا لم يكن ثم لم يصح المنع في الجود  
 الالهي فبقي المنع والمانع إنما يرجعان إلى نسب مقدرة وما كل أحد أظهره الله على هذا العلم وأمثاله وتنزلت  
 السنة الشرائع بحسب ما وقع عليه التواطؤ في السنة العالم ولذلك قال تعالى وما أرسلنا من رسول إلا بلسان  
 قومه فلا ينزل إلا بما تواطؤوا عليه فقد يكون التواطؤ على صورة ما هي الحقائق عليه وقد لا يكون والحق  
 تابع لهم في ذلك كله ليفهم عنه ما أنزله في أحكامه وما وعد به وأوعده عليه كما قد دل الدليل العقلي على  
 استحالة حصر الحق في ائبنة ومع هذا جاء لسان الشرع بالإبينة في حق الحق من أجل التواطؤ الذي عليه  
 لسان المرسل اليهم فقال للسوداء أئب الله فلو قالها غير الرسول لشهد الدليل العقلي بجهل القائل فانه  
 لا إئبنة له فلما قالها الرسول وبانت حكمته وعلمه علمنا أنه ليس في قوة فهم هذا المخاطب أن يعقل موجد الإبماصوره  
 في نفسه فلو خاطبه بغير ما تواطؤا عليه ونصوره في نفسه لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فمن حكمته أن  
 سأل مثل هذه بمنثل هذا السؤال وبهذه العبارة ولذلك لما أشارت إلى السماء قال فيها أنها مؤمنة أي مصدقة بوجود الله  
 ولم يقل عالمة فالعالم يصحب الجاهل في جهله بعلمه والجاهل لا يقدر على محبة العالم على علمه ان لم يكن العالم ينزل اليه في  
 صورة جهله وكل ذلك حكمة اهلية في العالم واعلم ان المهانة حقيقة العالم التي هو عليها لانه بالذات يمكن فقير فهو ممنوع  
 من جميع نيل أغراضه وإراداته منعاً ذاتياً ولا يحجبك وقوع بعض مراداته ونيل بعض أغراضه عما قلناه في حقه  
 فان ذلك ما وقع له إلا بإرادة الحق لا بإرادته فذلك المراد وإرادة العبد معاً إنما هما واقعا بإرادة الحق فهو ممنوع بالذات  
 ان يكون شيء في الوجود موجودا عن إرادة العبد ولو كان لإرادة العبد نفوذ في أمر خاص لم نفوذها في كل شيء لو كان  
 ذلك المراد وقع لصين إرادة الممكن فعين ان ذلك الواقع وقع بإرادة الله عز وجل فالعالم ممنوع لذاته كما هو ممكن  
 مهان لذاته وإنما كان مهاناً لذاته لان العبودية له لذاته وهي التلة وكل دليل مهين وكل مهين محتقر وكل محتقر مغلوب  
 فصح ما جاء في المنازلة من انه من حق غلب ومن استهين منع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والثمانون وثلاثمائة في معرفة منازل حبل الورد وإبينة المعية﴾

أنامع العبد حيث كانا • مستقبلا ماضيا وانا

مقيدا مطلقا نزيها • مقدسا عامرا مكانا  
 من قال شوقا تر يدعيني • بان ترانا فقد جفانا  
 ابن أنا منك يا جفونا • لم تلحظ الفصل والزمانا  
 كيف لها ان ترى جلالي • وقد رأى الصق من رآنا

قال الله عز وجل ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقال وهو معكم أينما كنتم فكان بهويته معنا وباسمائه أقرب اليها منا فان الحق اذا جمع نفسه مع أحديته فلا يسميته من حيث ما ندل عليه من الحقائق المختلفة وما مدلولها سواء فأنها ومدلولها عينه وأسماءه فلا بد ان تكون الكتابة عن ذلك في عالم الالفاظ والكلمات بلفظ الجمع مثل نحن وانا بكسر الهمزة وتشديد النون مثل قوله اما كل شيء خلقناه بقدر وانا نحن نزلنا الذكروا ناله الحافظون وقد نفرد اذا أراد هويته لأسماءه مثل قوله اني أنا الله لا اله الا أنا فوحدوا بين نحن من أنا ولا معنى لمن قال ان ذلك كتابة عن العظمة لابل هي عن الكثرة وماتم كثرة الاما ندل عليه منه أسماءه الحسنى أو نكون عينه أعيان الموجودات وتختلف الصور لاختلاف حقائق الممكنات المركبات اذ قد قال عن هويته انها جميع قوى الصور أى اذا أحب الشخص من عباده كشف له عنه به فعل انه هو فراه به مع ثبوت عين الممكن واضافة القوة التي هي عينه تعالى الى العبد فقال كنت سمعه فاضمير في قوله كنت سمعه عين العبد والسمع عين الحق ولا يكون العبد عبد الا بسمعه والا فني يقول اذ انودى سمعنا وأطعنا الا بالأمور عند تكوينه وفي نصرته فانه فلولاً انه سميع ما قبل له كن ولا يكون لولا طاعته له به في أمره اياه والحق سمعه ليس غيره في كل حال فكشف له سبحانه عن ذلك واذا كان الامر على ما ذكره عن نفسه وأعطاه الشهود والكشف صح الجمع في لفظة انا ونحن واذا لم يكن عين القوى والموجودات الا هو صح الافراد في اني انا الله والهو والانت وضمير المفرد بالخطاب بالكاف في اياك نعيد وأمثال ذلك فافرد نفسه في جميعنا فقال وهو معكم وجمع نفسه في أحد بناني قوله ونحن أقرب اليه فافرد الضمير العائد على الانسان فلم يكن الجمع الابنا ولا الواحد العين الابيه فايتهما كان الخلق فالحق يصحبه من حيث اسمه الرحمن لان الرحم شجته منه وجميع الناس رحم فانهم أبناء أب واحد وأم واحدة فانه خلقنا من نفس واحدة وهو آدم وبت من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء فنحن أرحام من حيث ان الرحم شجته من الرحمن فصحت القرابة وقد أمر بصلة الارحام فقال تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله وأمر بأن نوصل الارحام وهو أولى بهذا الوصف منا فلا بد ان يكون للرحم وصولا فانها شجته من الرحمن وقد لعن الله واللعة البعد من انتسب الى غير أبيه وانتمى الى غير مواليه أى لا ينتسب الى غير رحمه فنحن من حيث الرحم قرابة قربى ومن حيث الرتبة عبيد فلا نتسب الا اليه ولا تنفى لسواءه وقد قال تعالى في الصحيح عنه اليوم أضع نسبكم لانه عارض عرض لنا ما هو أصل لانا نفترق ولا نجتمع وقد لا يعرف بعضنا بعضا فنسبنا الذي بيننا ما هو أصل اذ لو كان أصلا ما قبل العوارض ولا صح السكران ثم قال وارفع نسبي فاما ما زلنا عنه قط ولا افترقنا منه ولا فارقنا ولا زال عنا وكيف نزول عمن نحن في قبضته ومن هو معنا أينما كنا وعلى أى حالة وصفنا من وجود وعدم ثم قال ابن المتقون فقمنا اليه باجتماعه لانه مامنا الامن اتخذه وقاية في دفع الشدائد عن نفسه وهو قوله واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الاياه ومامنا الامن كان الحق له وقاية في دفع ما ياقال عنه فيه انه سوء فيكون كالجن له تتعاور علينا سهام الاسواء فيضاف كل مكروه اليه فصح أن الناس كلهم متقون لكن ثم تقوى خصوص وتقوى عموم ميرتها الشرائع ونهت عليها فن علم ما قلناه حل التقوى حلا عاما على جميع الخلق ومن وقف مع التقوى المعلومة عند الناس خصص ومانبها على هذا الامر الامر اعاة للشرع فان الشرع راعى ذلك ونبه عليه حتى اذا علمه الانسان وتحقق به ظهره الفضل على غيره فان الله يقول هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقد أمر بصلة الارحام والرحمن لانه رجع اليه فلا بد للمطيع أمره ان يصل رحمه وليس الاوصلته به فان الله بلا شك قد وصلنا من حيث انه رحم لنا فهو الرزاق ذو القوة المتين النعم على أى حالة كنا من طاعة أمره أو معصية وموافقة أو مخالفة فانه لا يقطع صلة الرحم من جانبه وان انقطعت عنه من جانبنا لجهلنا ثم انه ما أمر بصلة

الارحام القرينة الا ليعمدوا بذلك وما من شخص الا وله رحم يصلها ولو بالسلام كما قال بلوا أرحامكم ولو بالسلام فاذا وصلنا رحننا لم نصل على الحقيقة الا هو وان جلنا في عين رحننا فهو يعرف نفسه كما ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل ان تقع بيد السائل وقال لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وفي نفس الامر قد قلنا انا وافية له من كل سوء فلا بد لكل أحد ان يكون له صديق من الناس على أي دين كان ولا بد له من مراعاة صديقه وهو في النسب رحمه بلا شك لانه أخوه لأمه وأبيه فكل برّ ظهر من أحد الى أحد فهو صلة رحم لذا يقبلها الله من كل أحد فضلا من الله ونعمة غير انهم بينهم مفاضلة في القرب قال علي بن أبي طالب القبر واني في ذلك

الناس في جهة التمثيل كفاء \* أبوهم آدم والام حواء  
فان يكن لهم من أصلهم نسب \* يفاخرون به فالطين والماء  
ما الفضل الا لاهل العلم انهم \* على الهدى لمن استهدى أدلاء  
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه \* والجاهلون لاهل العلم أعداء

والقربة قرابتان قرابة الدين وقرابة الطين فمن جمع بين القريبتين فهو أولى بالصلة وان انفرد أحد هما بالدين والآخر بالطين فتقدم قرابة الدين على قرابة الطين كما فصل الحق تعالى في الميراث فورث قرابة الدين ولم يورث قرابة الطين اذا اختلفا في الدين فكان الواحد مؤمنا بالله وواحد الآخر كافر باحادية الله ومات أحد الاخيرين لم يحصل له نصيبا في ميراثه فقال لا يتوارث أهل ملتين وقد ذهب عقيل دون علي بن أبي طالب بمال أبيه لما مات أبو طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل من قطع رحمه في حق شخص وهو قد وصلها في حق شخص آخر فالذي يرحم الله من ذلك جانب الوصلة لا جانب القطع فانه القائل على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أتبع السبنة مثل قطع تلك الرحم الحسنة مثل وصلة الرحم تحمها فوصل رحمه في زبد يمحو قطع رحمه في عمرو وهذا أخوه وهذا أخوه لان الله يصل الرحم ولا يقطعها فالحق بعضه في صلة من وصلها ويقطع من قطعها لانه عين ذلك الذي قطعها ففي الوصل كلمة عناية الالهية بالواصل وفي القطع كلمة تحقيق أي ان الأمر كذلك فاني العالم الامن هو وصول رحمه الأقوى الأقرب فان أفضل الصلات في الأرحام صلة الأقرب فالأقرب وقد جاء في الصدقة أن أفضلها للقيمة يجعلها الانسان في فقه لانه لأحد أقرب اليه من نفسه والله أقرب الى العبد من نفسه منه فانه القائل نحن أقرب اليه من جبل الوريد فاذا وصله العبد فقد وصل الأقرب بلا شك فقد أتى ما هو الأولى بالوصل في الأقرب فان النص فيه ولهذا عم كل الأشياء اتساع رحمة فمن حجج رحمة الله فما حججها الا على نفسه ولولا أن الأمر على خلاف ذلك لم ينل رحمة الله من حججها وقصرها ولكن والله ما يستوى حكم رحمة الله فيمن حججها بمن لم يحججها وأطلقها من عين المنية كما أطلقها الله في كتابه في قوله ورحمتي وسعت كل شيء فامن شيء الا وهو طامع في رحمة الله فمنهم من تناله بحكم الوجوب ومنهم من تناله بحكم المنية كنت قاعدا يوما بابا شيبالية بين يدي شيخنا في الطريق أبي العباس العريضي من أهل العليا بغرب الأندلس فدخل عليه رجل فوقع ذكر المعروف والصدقة فقال الرجل الله يقول الأقربون أولى بالمعروف فقال الشيخ على الفور الى الله فما بردها على الكبد وكذلك هو الأمر في نفسه ولا أقرب من الله فهو القرب سبحانه الذي لا يبعد الا بعد تنزيهه وتنقطع الأرحام بالموت ولا ينقطع الرحم المنسوبة الى الحق فانه معنا حينما كنا ونحن ما يمتنا متصل في وقت وتنقطع في وقت بموت أو بفقد وارث حال قد أغنى عن سؤال ومن جهل نفسه فهو بغيره أجهل ومن علم غيره فهو بنفسه أعلم من عرف نفسه عرف ربه

ليس الذي يخبر عن غيره \* مثل الذي يخبر عن نفسه  
لانه يخبر عن ذوقه \* في غيبه كان وفي حسه  
وكل من أخبر عن نفسه \* قائما أخبر عن جنسه  
والحق ان قيده انه \* لا يحجب المحبوس في حبسه

من قيد الحق بإطلاقه • فما أقام الميت من رسمه  
 هبته لا يعرف أسرار • الا الذي حج الى قدسه  
 من أسسه الحق فذاك الذي • يطرحه الضارب من أسه

سر الهى لا يعرفه كثير من الناس بمت الله تعالى موسى وهارون الى فرعون وأوصاهما ان يقولاه قولنا لعله  
 يتذكر أو يخشى والترجى من الله واقع عند جميع العلماء كما قال عيسى الله أن يتوب عليهم فقال العلماء عيسى من الله  
 واجبة ولعل وعسى أختان فلم الله أنه يتذكر ولا يكون التذكر الا عن علم سابق منسى ثم قال لهما لما رأى خوفهما  
 من أنه لا يجيب الى ما يدعوانه اليه لانخافا اني معكما أسمع وأرى أى أسمع من فرعون اذا بلغنا اليه رسالة ربكما  
 وأرى ما يكون منكما في حقهما وصيتكما به من اللين والتزل في الخطاب فلم يحذر فرعون على من يتكبر لأن التكبر  
 من المتكبراء ما يقع لمن يظهر له بصفة الكبرياء فلما رأى ما عندهما من اللين في الخطاب برق لهما ومرت الرحمة الالهية  
 بالعناية الربانية في باطنه فلم ان الذي أرسله هو الحق فكان التكلم من موسى وهارون الحق وكان السمع الذي تلقى  
 من فرعون كلام موسى الحق فحصل القبول في نفسه واسترد ذلك عن قومه فانه شأن الحق الا ترى اليه تعالى في القيامة  
 يتجلى في صورة ينكر فيها فهد من ستره ولما علم فرعون ان الحق سمع خلقه وبصره ولسانه وجميع قواه لذلك  
 قال بلسان الحق أنار بكم الأعلى اذ علم ان الله هو الذي قال على لسان عبده ما أنار بكم الأعلى فاخبر الله تعالى أنه أخذه  
 نكال الآخرة والاولى والنكل القيد فقيده الله بعبوديته مع ربه في الاولى بعلمه أنه عبد الله وفي الآخرة اذ بعثه الله  
 يبعثه على ما مات عليه من الايمان به علما وقولا وليس بعد شهادة الله شهادة وقد شهد له انه قيده في الاولى والآخرة  
 ان في ذلك أى في هذا الاخذ لعبرة أى تعجبا وتجاوزا عما يسبق منه الى فهم العامة الى ما فيه مما يفهمه الخاصة من  
 عباد الله وهم العلماء ولذلك قال لعبرة لمن يخشى وقد عرفنا انه انما يخشى الله من عباده العلماء وقد قال لعله يتذكر  
 أو يخشى ولا يخشى حتى يعلم بالتذكر كما كان نسيه من العلم بالله ومن قيده الحق فلا يتمكن له الاطلاق والسراح من  
 ذلك القيد وقولهما لتناخاف ان يفرط علينا أى يتقدم علينا بالحق بما يرجع اليه من التوحيد أو ان يظني أى  
 يرتفع كلامه لكونه يقصد الى عين الحقيقة فتتبع معه فلما قال لهما لانخافا اني معكما أسمع وأرى وأوصاهما  
 ان يلينا في القول فلما قاله صلى الله عليهما ما قاله على الوجه الذي عهد اليهما الله ان يقولاه قال لهما فرعون فمن ربكما  
 يا موسى كما يقول فتانا القبر ليت لا لجهله بما يقوله وانما يريد أن يتنبه الحاضرون لما يقولانه مما يكون دليلا على  
 وجود الله ليعلموا صدقها لان العاقل اذا علم أنها اذا قال مثل ذلك ربما ان الخواطر تنبوه بدعوههم قولها الى النظر  
 فيه لنصبتها في قولها مواضع الدلالة على الله فانه لا يسأل خصمه فدل سؤاله انه يريد هداية من يفهم من قومه ما جاء به  
 فقالا ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى فأنصفا فرعون في هذا الخطاب وهذا من القول اللين فانه دخل تحت  
 قولها كل شيء اذ عاهد فرعون فاعطاه الله خلقه فكان في كلامها جواب فرعون لما اذ كان ما جاء به فرعون خلق الله  
 ثم زادهما في السؤال ليزيد في الدلالة قال فما بال القرون الاولى فقالا علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى  
 مثل ما نسيبت أنت حتى ذكرناك فتذكرت فلو كنت الهما ما نسيبت لأن الله قال لعله يتذكر ثم زاد في الدلالة بما قال  
 بعد ذلك الى تمام الآية فإزال ذلك مضمرا في نفس فرعون لم يعطه حب الرئاسة ان يكذب نفسه عند قومه فيما  
 استخفهم به حتى أطاعوه فكانوا قومافاسقين فاشركه معهم في ضمير انهم قلما رأى البأس قال أمنت فتلفظ  
 باعتقاده الذي مازال معه فقال له الله تعالى آلآن قلت ذلك فثبت الله بقوله آلآن انه آمن عن علم محقق والله أعلم  
 وان كان الأمر فيه احتمال لوحقت الكلمة من الله وجرت سنته في عباده ان الايمان في ذلك الوقت لا يدفع عن المؤمن  
 العذاب الذي أنزل بهم في ذلك الوقت الا قوم بونس كما لا ينفع السارق توبته عند الحاكم فيرفع عنه حد القطع ولا الزانى  
 مع توبته عند الحاكم مع علمنا بانه تاب بقبول التوبة عند الله وحديث ما عرفت في ذلك صحيح انه تاب توبة لو قسمت على  
 أهل مدينتهم ومع هذا لم تدفع عنه الحد بل أمر صلى الله عليه وسلم بوجه كنه ذلك كل من آمن بالله عند مروية

البأس من الكفار ان اليمان لا يرفع زول البأس بهم مع قبول الله إيمانهم في الدار الآخرة فيلقونه ولا ذنب لهم فانهم ربحوا عشا وابد ذلك اكنسبوا أوزارا

أيها الخلق المسوي • كم تنادي كم تلوي • فلتبادر قبل يوم • ودف فيه لونسوي  
بهم الارض رجال • كغشاء كان أحوي • خلق الرحمن خلقا • مثل ما قال فسوي  
ثم أعطاه اقتدارا • فسطاف كان أقوى • قال كن لكل شيء • لم يكن وكان بلوي

واذا كان الحق يقول عن نفسه انه خلق فسوى وقدر فهدى فمالك لا تسبح اسم ربك الأعلى جعلنا الله ممن قيده الحق به ورزقه الوقوف عند حدوده ومراسمه في الآخرة والاولى فانظريا أختي ما أعطت عناية هذه المعية الالهية في قوله وهو معكم أينما كنتم فهو معنا بهويته وهو معنا باسمه انه فهل ترى عين العارف كونا من الأكوان وعينا من الأعيان لا يكون الحق معه فانه يغفر للجميع بالواحد فكيف لا يغفر للواحد بالجميع فامن انسان الا وجميع أجزائه مسبحة بحمد الله ولا قوة من قواه الا وهي ناطقة بالثناء على الله حتى النفس الناطقة المكلفة من حيث خلقها وعينها كسائر جسد ها الذي هو ملكها مسبحة أيضا لله فاعصى وخالف الامر واحدا من هذه الجلة المعبر عنها بالانسان أفترى الله لا يقبل طاعة هذه الجلة في معصية ذلك الواحد هيهات وأين الكرم الا هنا يا أيها الانسان ما غرك ربك الكريم فيقول كرمك فهذا تنبيه من الله لعبده ان يقول كرمك كما يفعله الحاكم المؤمن العالم اذ يقول للشارق والزاني قل لازيت أو قل لا سرت أو قل لا لعلنا انه اذا اعترف أقام عليه الحد فر بما يكون الزاني يدش بين يدي الحاكم فينبهه ليقول بهذه المقالة لا فيدرا عنه الحد بذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والثمانون وثلاثمائة في معرفة منازل التواضع الكبرى يا أي

من هاله ما هو من جنسه • فهو جهول ضل عن نفسه  
لوانه • يسرف أوصافه • ما هاله ما هو من جنسه  
وكل ما في الجود فيه فن • دجى الليالى وسناشمسه  
وكل ما في الكون فيه فن • نزوله الادنى ومن قدسه  
وانظر فانت الامر فانت على • علم ولا تنظر الى حدسه

قال تبارك وتعالى ليس كشئ شي وقال وما قدره الله حق قدره وقال تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون وقال وله الكبرياء في السموات والارض وهو العزيز الحكيم وقال والله غني عن العالمين ومع هذا كله فهو القائل في الصحيح من الاخبار عنه مررت فلم تعدني وجعت فلم تطعمني وطمأت فلم تسقني يقول مثل هذا القول لعبده فانزل نفسه ههنا منزلة عباده ما أين ذلك الكبرياء من هذا النزول وثبت في الصحيح ان الله يحب من الشاب ليست له صبرة وثبت ان الله أفرح بتوبة عبده من فرح صاحب الناقة التي عليها طعامه وشرابه اذا وجد هاهنا ما ضلت وهو في فلاة من الارض منقطع توأيقن بالموت ففرح بها فانه أفرح بتوبة عبده من هذا ابتاعته وثبت عنه انه تعالى يتشبه للذي يأتي المسجد كما يتشبه أهل الغائب بغائبهم اذا ورد عليهم وأين هذا كله من قوله تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وما قدره الله حق قدره فاین هذا النزول من هذه الرفعة فهذا هو التواضع الكبرى يأتي وكل حق وقول صدق وحكم صحيح لمن كشف الله عن بصيرته من علماء عباده فأراه الحق حقا وأراه الباطل باطلا وهما تعلق الرؤية بالعدم فان الباطل عدم واذا كان العبد يتصف برؤية المعدوم فالخلق أولى بهذه الصفاته برأنا في حال عدمنا رؤية عين وبصر لا رؤية علم وأما قوله ليس كشئ شي فهو على الصحيح من الفهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته في بعض وجوه محتملات هذا الخبر وقوله تعالى لتدخلننا الانسان في أحسن تقويم فذا ذاك الا خلقه على صورة الحق وانما رده الى أسفل سافلين ليجمع له كمال الصورة بالاوصاف كاذكر عن نفسه انه عليه فأين انصافه بنى المثل عن نفسه من انصافه بالحد والمقدار

من استواء وزول واستعطف وتلطف في خطاب وغضب ورضا وكلها نعت الخلق فلولم يصف نفسه بنعتنا ماعرفناه ولولم يزه نفسه عن نعتنا ماعرفناه فهو المعروف في الحالين والموصوف بالصفتين ولهذا خلق من كل شيء زوجين ليكون لاحد الزوجين العلو وهو الله كرواح الزوجين السفلى وهو الاتي ليظهر من بينهما اذا اجتمعا بقاء أعيان ذلك النوع وجعل ذلك في كل نوع نوع نوع ليعلمنا ان الامر في وجودنا هذا النحو قص بينه وبين معقولة الطبيعة التي أنشأها الاجسام الطبيعية وأنشأ من نسبة توجهه عليها الارواح المدبرة وكل ماسوى الله لا بد أن يكون مركبا من راكب ومركوب ليصح افتقار الراكب الى المركوب وافتقار المركوب الى الراكب لينفرد سبحانه بالغنى كما وصف نفسه فهو غنى لنفسه ونحن أغنياء به في عين افتقارنا اليه فيما لا نستغنى عنه فكل ماسوى الله مدبر ومدبر لهذا المدبر فالمدبر اسم فاعل بما هو مدبر يحدد ذلك قوة في ذاته يفتقر الى مدبر يظهر فيه تدبيره والمدبر اسم مفعول بما هو مدبر يحدد ذلك حالة في ذاته يفتقر بها الى من يدبر ذاته لصالح عينه وبقائه فقفر كل واحد الى الآخر فقر ذاتي وانما يتصف بالغنى عنه لكونه لا يفتقر الا الى مدبر لا الى هذا المدبر بعينه كما ان المدبر يتصف بالغنى لكونه لا يفتقر الا الى مدبر لا الى هذا المدبر بعينه فكل واحد منهما غنى عن الآخر عنه لاعتدال تدبيره منه وفيه فغنى كل واحد ليس على الاطلاق وغنا الحق مطابق بالنظر الى ذاته والخلق مفتقر على الاطلاق بالنظر ايضا الى ذاته فتميز الحق من الخلق ولهذا كفر من قال ان الله فقير ونحن أغنياء فهذا التمييز لا يرتفع أبدا لانه تميز ذاتي في الموصوف به من حق وخلق فنام الاشبيثان شبهة حق وشبهة خلق فليس كمثل الخلق في افتقاره شيء لانه مأمم الا الحق والحق لا يوصف بالافتقار فما هو مثل الخلق فليس مثل الخلق شيء وليس كمثل الحق في غناه شيء لانه مأمم الا الخلق والخلق لا يتصف بالغنى لانه فما هو مثل الحق فليس مثل الحق شيء لانه كما قلنا مأمم شيء الا الخلق والحق فالخلق من حيث عينه ذات واحدة في كثير والحق من حيث ذاته وعينه ذات واحدة لها أسماء كثيرة ونسب فن لم يعلم قوله تعالى ليس كمثل شيء على ما قررناه فلا علم له بهذه الآية فانه جاء بالكاف ثم نفي المثالية عن نفسه بزيادة الكاف للتأكيدي في النفي ثم نفي المثالية عن العالم بحمل الكاف صفة فعلى النفي بالمماثل في النفي أى اتفتت عن الخلق المثلية لانه مأمم الا الحق لا يماثل واتفتت عن الحق المثلية لانه مأمم الا خلق لا يماثل

فهكذا نفهم المعاني • اذ جاءنا النور بالبيان  
فليس في الكون غير فرد • حق وان شئت اثنان  
وكل عين لها انفراد • بذاتها لا ترى بشان  
وقد آتى في الصلاة حكم • منه بتقسيمه الثاني  
فبما خلق عنه فيها • لاجل ذلك اثنان  
فقال بيني وبين عبدي • فن رآه فقد رآني  
فلمست غير الله ولا هو • لوحدي في الوجود ثاني  
ترجم عنه لسان خلق • بما ذكرنا من البيان

وأما قوله وما قدروا الله حق قدره وهو الذي أنطقهم بما نطقوا به فيه فانه يقول عن المشهود عليهم انهم قالوا الجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء فامس شيء ينطق الا والله أنطقه واختلف المنطوق به فتم نطق أى منطوق به يتعلق به مدح وممنطوق به يتعلق به ذم وممنطوق به يتعلق به تجوز لتواطى جعله الله في العالم وممنطوق به على ما هو المدلول عليه في نفسه فهو اخبار عن حقيقة ومأمم الا ما ذكرناه فنطق المدح شهادة أولى العلم بتوحيد الله ونطق الذم قول القائل ان الله فقير ويد الله مغفولة يزيد البخل ونطق بالحقيقة والله خلقكم ونطق بالتجوز للتواطى وماتعلون والآية واحدة فأما قوله وما قدروا الله حق قدره لكونهم ليسوا مثله فاعرفوه ومن جهل أمره لا يقدر قدره فهم ليسوا به مثل ولا هو مثل لهم فوصفوه بنفوسهم وبما هم عليه ولا يمكن لهم الا ذلك لانهم

يريدون الوصف الثبوتى ولا يكون الا بالتشبيه ومن جعل مثالا من لا يقبل المثل فما قدره حق قدره أى ما أنزله المنزلة التى يستحقها قدمهم بالجهل حيث تعرضوا المالبس لهم به علم من نفوسهم فلو قالوا فيه بما أنزله اليهم لم يتعلق بهم ذم من قبل الحق فى ذلك لان الحاكى لا ينسب اليه ما حكاه فلا يتعلق به ذم فى ذلك ولا مدح فعلم الخلق بالله لا يدرك بقياس وانما يدرك بالقاء السمع لخطاب الحق اما بنفسه واما بلسان المترجم عنه وهو الرسول مع الشهود الذى لا يسمعه معه غير ما سمعه من الخطاب كما قال ان فى ذلك اشارة لما تقدم له كرى لمن كان له قلب فأحال على النظر الفكرى بتقلب الاحوال عليه وألقى السمع وهو شهيد وما عدا هذين الصنفين فلا طريق لهم الى العلم بما يستحقه الحق أن يضاف اليه وما يستحقه الخلق أن يضاف اليهم فمن عرف نفسه فانه لا يماثل الخلق ومن عرف ربه فانه لا يماثل الخلق اذ معرفتك بجزء واحد من العالم من كونه دليلا عين معرفتك بالعالم كله فلهذا أنزلنا العالم منزلة الواحد فنفيما عنه المثلية اذ ماتم فى الوجود الا الحق والحق ما هو مثل للعالم وان كان العالم يماثل بعضه بعضا كما يحكم فى الاسماء الالهية فى الغافر والغفور والغفار وأمثال هذا بانها أمثال وان تميزت بمراتب كالعالم فان فيه أمثالا وان تميزت بالاعيان والمراتب ولهذا ما زلت هذه الآيات الا فى مقابلة قول كان منهم ورد ذلك فى الخبر النبوى وأما فى القرآن فقوله وما قسروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ مع اقرارهم أن التوراة نزلت على موسى عليه السلام من عند الله فكذبوا على الله فاسودت وجوههم أى ذواتهم فلا نور لهم يكشفون به الاشياء بل هم عمى فهم لا يبصرون وأما قوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين فهذه آية ما نزل عند العارفين أشكل منها لما فيها من التداخل فدخل تحت قوله تعالى فى تنزيه نفسه عما يصفون ما يصفه به عباده مما تعطيههم أدلهم فى زعمهم بالنظر الفكرى كل على حياه وكل واحد يدعى التنزيه بخالفه فى ذلك فلما الفيلسوف فنفى عنه العلم بفردات العالم الواقعة فى الحس منهم فلا يعلم عندهم أن زيد بن عمر وحرك أصبعه عند الزوال والمثلا ولا ان عليه فى هذا الوقت ثوبامعينا لكن يعلم ان فى العالم من هو بهذه الصفة مطلقا من غير تعيين لان حصول هذا العلم على التعيين انما هو للحس والله منزله عن الحواس فقد اندرج عندهم هذا العلم بهذا الجزء فى العلم الكل الذى هو ان فى العالم من هو بهذه المثابة وقد حصل المقصود عندهم وقتهم بذلك علم كبير فان صاحب هذه الحركة المعينة من الشخص المعين يجوز أن تقوم بغيره فبأى شئ تقوم الحجة لله على تعيين هذا العبد حتى قرر له عليها فى الآخرة أو حرمة ما يبنى له فى الدنيا أولم يتحرك بتلك الحركة وان كان من أصل صاحب هذا النظر انكار الآخرة المحسوسة وانكار الوهب فى الدنيا والجزاء لصاحب هذه الحركة على التعيين وان من مذهبه ان تلك الحركة هى المانعة لذاتها أن يحصل لهذا المتحرك بها ما تمها حقيقة تلك الحركة فهو بان على أصل فاسد وهو أن الله ما صدر عنه الا ذلك الواحد الاوّل لاحديته ثم انفعّل العالم بعضه عن بعض عن غير تعلق علم من الله تفصيلي بذلك بل بالعلم الكل الذى هو عليه واما المتكلم مثل الاشعرى فأتقل فى تنزيهه عن التشبيه بالمحدث الى التشبيه بالمحدث فقال مثالا فى استوائه على العرش انه يستحيل عليه أن يكون استواؤه استواء الاجسام لانه ليس بجسم لما فى ذلك من الحد والمقدار وطلب المخصص المرجح للقادر فيثبت له الافتقار بل استواؤه كاستواء الملك على ملكه وانشدوا فى ذلك استشهادا على ما ذهبوا اليه من الاستواء

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق

فشبهوا استواء الحق على العرش باستواء بشر على العراق واستواء بشر محدث فشبهوه بالحدث والقديم لا يشبه المحدث فان الله يقول ليس كمثل شئ والنظر الصحيح يعطى خلاف ما قالوه فقال تعالى فى حق كل ناظر سبعان ربك لحمد صلى الله عليه وسلم ضمير هذا الكاف أى ربك الذى أرسلك اليهم لتعرفهم بما أرسلك به اليهم وأنزله بوابطتك عليهم رب العزة أى هو الممتنع لنفسه أن يقبل ما وصفوه به فى نظريهم وحكموا عليه بقولهم وان الحق لا يحكم عليه خلق والعقل والماقل خلق وانما يعرف الحق من الحق بما أنزله اليه أو أطلعنا عليه كشفا وشهودا بوحى الهى أو برساله رسول ثبت صدقه وعصمته فيما يبلغه عن الله اليه انما يصفون من حيث نظروا بفكرهم واستدلوا

بمقولهم اذ العلم بالله لا يقبل التحول الى الجهل ولا الدخول عليه بالشبه وامن دليل عقلى الا يقبل الدخول والشبهة ولهذا اختلف العقلاء فكل واحد من المخالفين عنده دليل مخالفه شبهة لمخالفه لكونه خالف دليل هذا الآخر فبين أدلتهم كما هم هي عين شبهاتهم فالحق وأين الثقة وأصل الفساد انما وقع من حيث حكموا الخلق على الحق الذى أوجدهم ثم قال وسلام على المرسلين وما جاءت الرسل عليهم السلام الا بما أحواله هذه الادلة النظرية وبما أثبتته فصدقهم في نظرهم وأكذبهم في نظرهم فوقع الحيرة عنده هؤلاء فاذا سلموا له ما قاله عن نفسه على أن تسترسله وانقادوا اليهم فان انقيادهم اليهم ينزله منزلتهم فانهم ما انقادوا اليهم من حيث أعيانهم فانهم أمثالهم وانما انقادوا الى الذى جاءهم عنده وتلقوا عنه ما أخبر به عن نفسه على ما يعلم نفسه لا على تأويل من وصل اليه ذلك فلا يعلم مراد الله فيه الا باعلام الله فيقف الناظر موقف التسليم لما ورد مع فهمه فيه انه على موضوع ما هو في ذلك اللسان الذى جاء به هذا الرسول لا بد من ذلك لانه ما جاء به بهذا اللسان الا لتعرف انه على حقيقة ما وضع له ذلك اللفظ في ذلك اللسان ولكن نجعل النسبة فنسلم اليه علم النسبة مع عقلنا الدلالة بالوضع الاصطلاحي في ذلك اللفظ الخاص فننقاد اليه كما انقاد المرسلون ولهذا قال على المرسلين أى هو واجب عليهم الانقياد بقوله وسلام فنكون أمثالهم ثم قال والحمد لله أى عواقب الثناء اذ كل ما جاؤا به انما قصدوا به الثناء على الله فعواقب الثناء على الله بما تزه نفسه عنه ان الثناء على الله في ذلك كونه تعالى انطقهم به وأوجد ذلك في نفوسهم لان الذى قالوه يكون حقا ولا بد ولهذا قال والحمد فان الحمد العاقب فعواقب الثناء ترجع الى الله وعاقب الامر آخره ولا آخر لما قالوه الا كونه موجودا عنه تعالى فيهم فانه رب العالمين من حيث ثبوته في ربوبية بما يستحقه الرب من النعوت المقدسة وهو سيد العالم ومرئيههم ومغذيههم ومصلحهم لاله الا هو العزيز الحكيم وأما قوله وله الكبرياء في السموات والارض اعلم أن لعالم محصور في علو وسفل والعلو والسفل له امر اضافي نسبي فالعالي منه يسمى سماء والاسفل منه يسمى أرضا ولا يكون له هاتان النسبتان الا بأمر وسط يكون بينهما ويكون ذلك الامر في نفسه ذاتها فاعلم انه هو سماء وما أقله فهو أرض له وان شئت قلت في الملاء الاعلى والملاء الأسفل أنه كل ما تكون من الطبيعة فهو الملاء الأسفل وكل ما تولد من النور فهو للملاء الأعلى وأكمل العالم من جيع بينهما وهو البرزخ الذى يجها تميزهما أو بجمعيتهما تميزهما بالعلو والسفل من حيث المؤثر والمؤثر فيه اسم فاعل واسم مفعول والحق تعالى بالنظر الى نفسه لا يتصف بشئ مما يتصف به وجود العالم فالعظمة والكبرياء المنسوبان اليه في السنة الفهوانية أن الله لما نسب الكبرياء الذى له ما جعل محله الا السموات والارض فقال وله الكبرياء في السموات والارض ما قال في نفسه فالمل هو الموصوف بالكبرياء الذى لله فالعالم اذا نظر الى نفسه صغيرا رأى موجدته منزهة عما يليق به سمي به كبير او ذا كبرياء لما كبر عنده بما له فيه من التأثير والقهر فالعلم يكن العالم مؤثرا فيه لله تعالى ما علم أنه صغير ولا أن به كبير وكذلك رأى لما قامت الحاجة به والفقر الى غيره احتاج أن يعتقدو يعلم أن الذى استند اليه في فقره له الغنى فهو الغنى سبحانه في نفس عبده وهو بالنظر الى ذاته ممرى عن النظر الى العالم لا يتصف بالغنى لانه مائم عن من وكذلك اذا نظر الى ذله علم أنه لا يبدل لنفسه وانما يبدل تحت سلطان غيره عليه فسماء عزير لانه عز الحق في نفس هذا العبد لذه فاعبد هو محل الكبرياء والغنى والعظمة والعزة التى لله فوصف العبد به بما قام به فوجب المعنى حكمه لغير من قام به ومن هنا برقت بارقة لمن قال من أهل النظر ان البارى مرید بارادة حادثه لم تقم به لانه ليس محلا للحوادث خلق ارادة لا في محل فأراد بها فوجب الارادة حكمها لمن لم تقم به هذا القدر وهو الذى لاح عندهم من روح هذا الامر الذى ذكرناه في الكبرياء وما تم لهم تحقيق النظر الى آخره بل عبر واعن ذلك بعبارات سيئة مختلطة فان أكثر العقلاء يريدون أن المعاني لا توجب أحكامها الا لمن قامت به وهذا غلط طرأ عليهم لكونهم أثبتوا الصفات أعيانا متعددة وجودية لا تقوم بنفسها بل تستدعى موصوفا بها تقوم به فيوصف بها فلو علموا أن ذلك كله نسب وازافات في عين واحدة تكون تلك العين بالنسبة الى كذا عالمة والى كذا قادر والى كذا امريدة والى كذا كبيرة والى كذا اغنية والى كذا عزيزة الى سائر الصفات والامعاء لأصابوا

الانراهم يقولون في الكبرياء العظيمة والغنى والعزة انها صفات تنزيهه أي هو منزّه عندهم عن تقيدها وليس الامر عند المحققين كما قالوه وانما هو منزّه عن قيام الكبرياء به بحيث أن يكون محلاله بل الكبرياء محله الذي عينه الحق له وهو السموات والارض فقال وله الكبرياء في السموات والارض وهو أي هوية الحق المرزأى المنيع لذاته أن تكون محلالها هي السموات والارض له محل وليس الا الكبرياء فما كبر الا في نفس العالم وهو أجل من أن يقوم به أمر ليس هو بل هو الواحد من جميع الوجوه وهو الحكيم بما رتبته في الخلق ومن جملة ما رتبته بعلمه وحكمته أنه جعل السموات والارض محلالا لكبريائه فكأنه يقول وله الكبرياء الذي خلقه في نفس السموات والارض حتى يكبروا اللهم به وكذلك وقع فكبروه في نفوسهم فقالوا انه ذو الجلال أي صاحب الجلال الذي نجده في نفوسنا له والاكرام بنا فان نظرت بعين الحقيقة ففتحت الله منك عين الفهم علمت من سميت ومن وصفت ومن نعت ولبن هي هذه النعوت ومن قامت والى أي عين نسبت وأما قوله فيما وصف به نفسه مما هو عند النظر صفة للخلق حقيقة وأخذوه في الله تجوزا من جوع وظمأ ومرض وغضب ورضى وسخط وتجب وفرح وتبشش الى قدم ويد وعين وذراع وأمثال ذلك مما وردت به الاخبار عن الله على السنة الرسل وما ورد من ذلك في الكلام المنسوب الى الله المبرع عنه بصحيفة وقرآن وفرقان وتوراة وانجيل وزبور فالامر عند المحققين ان هذه كلها صفات حق لا صفات خلق وأن الخلق اتصف بها من اجهة الحق كما اتصف العالم أيضا بجميع الاسماء الالهية الحسنى وأجمع النظر عليها والكل أسماؤه من غير تخصيص هذا مذهب المحققين فيه فانه صادق ولهذا نحن في ذلك على التوقيف فلا نضفه الالبما وصف به نفسه ولا نسميه الالبما سمي به نفسه لا نخترع له اسما ولا نحدث له حكما ولا نقيم به صفة فانه قد قدمنا لك أنه لا يماننا ولا نماله فليس كمثل شيء منا وليس كمثلنا شيء منه فهو لنفسه بنفسه ونحن لنا به لا بالانستقل بوجودنا كما استقل هو الا أنه خلق العالم على صورته ولذلك قبل التسمي باسمائه فانطلق على العالم ما انطلق على الحق من حيث ما أطلقه الحق على نفسه فعلمنا انه في اسمائه الاصل لانحن في أخذ شيئا هولنا ولا نستحقه بل كل ذلك له ومن جملة ما خلق الله الخيال وظهر لنا فيه بهذه الاسماء والصفات ففصلنا وقسمنا ورفعنا وحططنا ولم يترك شيئا من صفات العالم عندنا الا وصفنا بها خالقنا فكشف لنا فاذا ذلك كله صفاته لا صفاتنا فصفات العالم على الحقيقة هوية الحق والاختلاف في التجليات الالهية لحقائق الممكنات في عين الحق فانه عين الصورة التي أدر كناها الا نشك فيما رأينا انارأينا الحق بالعلامة التي بيننا وبينه وهو من هو يته بصرنا وسمعنا فإرأينا الابه لا يبصرنا ولا سمعنا كلامه الابه لا يسمعنا فلا بد من عين هو مسمى العالم ولا بد من عين هو مسمى الحق ليس كمثل واحد شيء من الآخر فهذا بعض ما يحوي عليه التواضع الكبريائي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والثمانون وثلاثه في معرفة منازل مجهولة وذلك اذا ارتقى من غير تعيين قصد ما يقصده من الحق

وكل شيء عند الحق معين فقد قصده من الحق ما لا يناسب قصده من عدم التعيين

نكون على النقيض اذا اجتمعنا • وان بنا نكون على السواء

وفي العقيق ما في الكون عين • بلا شك سواء ولا مرأ

فقل للمتكبرين صحيح قولي • عميتم عن مطالعة العماء

وعن نفس تكون فيه خلق • كثير شكه شكل المسرائي

فيقلب صورة الرائي اليه • بحكم ثابت في كل رائي

قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فعين لعين وزاد غيره عين سألت بعض شيوخنا عن الزيادة فقال ما لم يحظر بالبال وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فلا بد أن يكون غير معلوم للبشر ولا بد أن يكون في البشر صفة غير معلومة ولا معينة منها يحصل له هذا الذي ذكرناه ما خطر على قلب بشر موازنة مجهول لمجهول وقال تعالى فلا تعلم نفس فكر ونفي العلم ما أخفى لهم من قرّة أعين فعلنا على الاجال انه

أمر مشاهد لكونه قرنه بالاعين لم يقرنه بالاذن ولا بشئ من الادراكات ولذلك علمنا أن قوله صلى الله عليه وسلم جعلت قرّة عيني في الصلاة أنه ما أراد النجاة وانما أراد شهود من ناجاه فيه اوله هذا أخبر بأن الله في قبلة المصلي فقال اعبد الله كأنك تراه فإنه صلى الله عليه وسلم كان يراه في عبادته ما كان كأنه يراه ومن أهل الله من تكون له هذه الرتبة ولولا حصولها مقرر لها بالعبادة دون العمل قال اعمل لله كأنك تراه فان العباد من غير شهود صريح أو تخيل شهود صحيح لاتصح وفي هذا الباب قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله وفيه علم مفايح الغيب لا يعلمها الا هو وكل ما هو علمه موقوف على الله لا يعلم الا باعلام الله وأبشاده ومن هذا الباب قوله تعالى فآمنوا تولوا فم وجه الله ومن هذا الباب فعدة من أيام أخر من غير تعيين أيام معينة اما صورة هذه المنازل من العبد فهي كما قال أبو يزيد في الجلوس مع الله بلا حال ولا نعت وهو أن يكون العبد في قصد على ما يعلمه الله لا يمين على الله شيئاً فانه من عين في قصد على الله شيئاً فلا فرق بينه في الصورة وبين من عبد الله على حرف فصاحب هذه المنازل لا يعبر به بتعيين الاوقات لا بتعيينه فهو في حكم رفته والوقت من الله لانه فلا يدري بماذا يفجأ رفته فغايته أن يكون مهياً لآورد محمول الهى يقيمه في أى عبادة شاء فتنتج له تلك العباد من الحق في منازلته ما لا يناسب ذلك العمل في علمه الا أنه مناسب له بآدته في ذلك العمل فهو زيادة بالنظر الى العمل نتيجة بالنظر الى العباد فيه وهذا مقام ما وجدنا له اتفاقاً علمنا من أهل الله لأن أكثرهم لا يفرقون بين العباد والعمل وكل عمل لا يظهر له الشارع تعليلاً من جهته فهو تعبد فتكون العباد في كل عمل غير معلل أظهر منها في العمل المعلل فان العمل اذا علل بما أقامت العبد اليه حكمته تلك العلة واذا لم يعمل لا يقيمه الى ذلك العمل الا العباد المحضة واعلم أن العباد حال ذاتي لا انسان لا يصح أن يكون لها أجر مخلوق لانها ليست بمخلوقة أصلاً فالاعيان من كل ما سوى الله مخلوقة موجودة حادثة والعبادة فيها ليست بمخلوقة فانها لهذه الاعيان أغنى أعيان العالم في حال عدمه وفي حال وجوده وبها صح له أن يقبل أمر الله بالتكوين من غير تنبؤ بل أخبر الله تعالى أنه يقول له كن فيكون فحكم العباد للممكن في حال عدمه أمكن فيه منها في حال وجوده اذ لا بد له في حال وجوده واستحكام رأيه ونظره لنفسه واستقلاله من دعوى في سيادة بوجه ما ولو كان ما كان فينقص له من حكم عبادته بقدر ما اذا علم من السيادة فذلك قلنا ان حكم العباد للممكن أمكن منه في حال عدمه منها في حال وجوده فمن استصحبته فقد استصحبه الشهود دنيا وآخرة ونعته اذا كانت هذه حالته أنه لا يفرح بشئ ولا يحزن لشيء ولا يضحك ولا يبكي ولا يقيد وصف ولا يميزه نعت وجودي فلا رسم له ولا وصف قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه في هذا المقام ضحكت زماما وبكيت زماما وأنا اليوم لأضحك ولأبكي وقال في هذا المقام لما قيل له كيف أصبحت فقال لا صباح لي ولا مساء انما الصباح والمساء لمن تقيد بالصفة وأنا لا صفة لي فوصف نفسه بالاطلاق ولا يصح الاطلاق الا في العباد خاصة لان العبد مقيد بآرادة السيد الذي يملكه فيه ومن كان له الاطلاق فلا تقيد أجره ولا يتعين لأن العبد لا أجر له ما هو مثل الاجبر وقد كن لشخصاً في العباس العربي من العليان من غرب الاندلس وهو أول شخ خدمته وانتفعت به له قدم راسخة في هذا الباب باب العبودية وانما صاحبها العبد في شأنه كما ان الحق في شأنه فجزاء الاطلاق الاطلاق سأل جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه وما ذكر العمل وانما ذكر العباد وقال الله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان فهو قولنا ما جزاء الاطلاق الا الاطلاق والأجور مقيدة من عشر الى سبعين ضعف لأنها أجور أعمال معينة متناهية الزمان فلا بد أن يتقيد أجرها بالعدد ولو كان جزاء فانه مقيد بالعدد عند الله كالصابر يوفي أجره بغير حساب معين علمه عندنا وعند الله مقيد بقدر معلوم لأن الصابر يجمع الأعمال لأنه حبس النفس على الأعمال المشروعة فلذلك لم يأخذ المقدار والأعمال تأخذها لمقادير فعل قدر ما يقام فيه المكلف من الأعمال الى حين موته فهو يحبس نفسه عليها حتى يصح له حال الصبر واسم الصابر فيكون أجره غير معلوم ولا مقدّر عنده جملة واحدة وان كان معلوماً عند الله كالمجازفة في البيع من غير كيل في المسكيل ولا وزن في الموزون وفارق الصبر العباد بان العباد له في حال عدمه وعدم تكليفه والصبر لا يكون له في حال عدمه ولا في حال عدم تكليفه فالعبادة لا تبرح معدنيا

ولا آخرة فإذا كان مشهده عبادته في حال ارتقائه ونزل الحق إليه كما وصف الحق نفسه بالنزول فوقع الاجتماع وهو المازلة فمن حيث ان العبد ذو عمل من الأعمال لأنه لا بد أن يكون في عمل مشروع صالح وهو الذي يصعب به فانه براقه لانه محمول فينتله من الله من حيث ذلك العمل بالبر الذي عينه الله لمن جاء به وهو مقدر معلوم ثم ان الحق ينظر في هذا المكلف فيرا مع كونه في عمله غير مشهود له ذلك العمل اعلمه ان الله هو العامل به لاهو وأنه محل تخلق العمل به وكالاته لوجود ذلك العمل فيكون الحق يعطى استحقاق ذلك العمل من حيث ما وعد به فيه وينظر ما مشهده ذلك الشخص فيجده في عبادته التي لم يزل عليها في حال عدمه فثم جزاء في مقابلتها الآن لا يرزقه الغفلة عنها في زمان خلق الغفلات في المكلفين ماثم الالهذا وهو الذي قلنا في الممكن في حال وجوده انه لا بد من حكم سيادة تظهر منه لأنه في زمان حكم الغفلات فالعناية بهذا العبد في هذه المنازل ترفع الغفلة عن العبادة في كل حال فهذه هي الزيادة في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة للذين أحسنوا بالأعمال الحسنى بما لهم من الأجور بل بما للأعمال من الأجور فانها بعينها للعامل وزيادة هي ما ذكرناه في حق صاحب العبادة فانه لا يرزقه الغفلة في وقت العمل عمن هو العامل فيرى أن العامل هو الله وليس يعود الاجر الذي يطلبه العمل الاعلى العامل فالعامل عنده هو الله فاجره لو كان ممن يقبل الاجور على قدره فيحصل للمكلف الذي هو الآلة القابلة للاجور أجر من لو قيل الله الاجر كيف يكون أجره هل يكون الاعلى قدره وان قيد العمل فأين أجر هذا المكلف بهذا الشهود من أجر من يرى في عمله ان المكلف هو العامل لا الحق فيكون أجره على قدر هذا المكلف فلا يحصل له سوى أجر العمل خاصة الاعلى قدر أجر العامل لان العامل عنده عينه ولا قدر له ولولا ظهوره واتصافه بطاقت به في عمله لم يكن له قدر من نفسه ولهذا ترى ما ل المخالف الى ما يكون فلو كان له قدر في نفس الأمر لسعد بحكم قدره وانما يسعد برحمة الله ولم تتفاضل سعادتهم لو كان لهم قدر يستحقون به السعادة ولا نشك انهم في السعادة متفاضلون كما انهم في الأعمال متفاضلون من حال وزمان ومكان وعين وعمل ودوام واجتماع وانفراد الى غير ذلك فيما يقع به التفاضل فعلنا أنه ماثم جزاء القدر فعلنا ان الانسان من حيث عينه لا قدر له لا بطاعة ربه وقدر عمله ثم ان الحق بعد هذا النظر وتعيين الجزاء كقافة رناه ينظر في شهود هذا المكلف فيرا ذاعبادة والعمل تابع لها فيه وهو لا يتصف بالاعراض عن الأعمال ولا بالاقبال عليه وانه على الحال الذي كان عليه في حال عدمه لم يتغير فيبقى على حاله ويحجب الغفلة عنه فلا يكون له أثر فيه بوجه من الوجوه وهذه هي العصمة العامة فاذا وقعت منه مخالفة فاما تقع بحكم القضاء والقدر من تكو بنهما فيه كما وقعت الطاعة فيانقص له من حاله في عبادته لأن الغفلة محجوبة عنه والحضور له دائم فاذا وقع منه ما وقع فهو من الله عين تكو بذلك الواقع في هذا المحل ظاهره صورة مصصية لحكم خطاب الشرع وهي في نفس الأمر أعني تلك الواقعة موجوداً وجدته الله في هذا المحل من الموجودات المسبحة بحمده فلا أثر لهذه المخالفة فيه كما لا أثر للطاعة فيه فتسعد النفس الحيوانية بذلك العمل كان العمل ما كان في الظاهر مما يجرى عليه لسان ذنب أو لسان خير فانه في نفس الأمر ليس بذنب وانما حركته الحيوانية كحركات غير المكلف لا تتصف بالطاعة ولا بالمصيبة وانما ذلك انشاء صور في هذا المحل ينظر اليها علماء الرسوم قد ظهرت من مؤمن عاقل بالغ فيحكمون عليه بحسب ما هي عندهم في حكم الشرع من طاعة ومصيبة ما يلزمهم غير هذا ما لم يدخل لهم الاحتمال فيه فان دخل لهم الاحتمال في ذلك لم يحز لهم أن يرجحوا جانب لسان الذنب على غير ذلك كرجل أبصر نه في بلدة صحيب حاسو يافرمضان بأكل نهارا مع معرفتك به انه مؤمن فيدخل الاحتمال فيه أن يكون به مرض لا تعرفه أو يكون في حال سفر ولا تعرف ذلك فليس لك أن تقدم على الانكار عليه مع هذا الاحتمال ولا يلزمك سؤاله عن ذلك بل شغلك بنفسك أو لى بك وأما قوله في هذا الباب صلى الله عليه وسلم ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاعلم انه ما سميت الجنة الجنة الا لما نذكره وكذلك تسمية الملائكة جنة وكذلك الجن فكل ذلك راجع الى الاستتار والاستتار ما هو على نمط واحد بل حكمه مختلف وذلك ان من هذا النوع كون الحق يتجلى في القيامة ويقول أنار بكم وبرونه ومع هذا ينكرونه ولا يصدقون به انه بهم مع وجود الرؤية على رفع الحجاب فاذا

تحوّل لهم في العلامة التي يعرفونه بها يقولون له أنت ربنا وهو كان الذي أنكروه ونعوذ وامنه وهو الذي أقروا به  
واعترفوا فاهو هذا الحجاب الذي حصل لهم مع الشهود هل هو أمر وجودي أو حكم عدسي فهو مشهود محبوب  
ولا حجاب وجودي ولا حكم للعدم في الموجود فانظر ما أخفي هذا وليس في العالم في الدنيا واقع الا هذا في جميع الامور  
والناس في غفلة عنه كما أننا نؤمن ان الملك معنا والشيطان معنا والحجاب المحسوس تماهي موجودة عندنا وأعيننا ناظرة  
ومع هذا فلا ندرك الملك ولا الجن وهو يرانا قبيله من حيث لا نراه فهو وقبيله يرانا شهودا عينا ونحن نراه ايمانا  
لا عيننا فاهو هذا السر الذي بيننا اذ لو كان بيننا لحيهم عنا كما يحجبنا عنهم فلا بد من تعيين حكمة في ذلك وكذلك  
الحجب التي ذكر الله عن نفسه التي بيننا وبينه من نور وظلمة فمن الظلمة وقع التنزيه فتبين عنه صفات المحدثات فلم نره  
فنحن جعلنا الحجاب على أعيننا بهذا النظر والنور كظهوره لنا حتى نشهده وننكر انه هو كما قدمنا في التجلي في القيلة  
وهو عند العارفين اليوم في الدنيا على هذا الحكم فيشهد العارفين في صور الممكنات المحدثات الوجود وينكره  
المحجوبون من علماء الرسوم ولهذا يسمى بالظاهر في حق هؤلاء العارفين والباطن في حق هؤلاء المحجوبين وليس  
الا هو سبحانه وتعالى فأهل الله الذين هم أهل لهم بالاولا والاولون دنيا وآخره في مشاهدة عينية دائمة وان اختلفت في  
الصور فلا يقدح ذلك عندهم فان قال قائل فوسى أحق بهذه الصفة من الولى وقد سأل الرؤية قلنا له قد ثبت عندك ان  
كنته مؤمنا وان لم تكن من أهل الكشف ان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر ان الله يتجلى في صورة ويتحوّل  
الى صورة وأنه يعرف وينكر ان كنت مؤمنا لا تشك في هذا وانه قد بين ان التجلي في الصور بحسب قدر التجلي له  
فاذا علمت هذا تعلم ان موسى قد رأى الحق بما هو متجل للاولياء اذ علم انه يتجلى للاولياء في صور مختلفة لان موسى  
ولى الله وقد علم ذلك ومثل هذا فلا يخفى وانما سأل التجلي في الصورة التي لا يدركها الا الانبياء ومن الانبياء من  
خصه الله بمقام لم ينله غيره كالسلام بار تفاع الوسائط لموسى عليه السلام فطلب موسى عليه السلام من ربه أن يراه في  
تلك الصورة التي يطلبها مقامه وأما رؤيته اياه في الصورة التي يراها الاولياء فذلك خبر مودبته وما جعلك تقول مثل هذا  
على طريق الاعتراض الا لكونك لست بولى عارف اذ لو كنت من العارفين لشهدته ولم يغيب عنك علم ما انفصلنا به  
في جواب سؤالك فصيح قوله ان في الجنة ما لا عين رأت أى في السراة اعتبار الانفسير اذ لو رأته عين ما كان مستورا  
ولورأته انطقت به ولكن مسموعا ولو كان مسموعا لكان محدودا ولو كان محدودا لخطرته فكان معلوما فهو  
أمر يحجبنا عنه بحجاب لا يعرف فانه في السراة المبرع بالجنة فاذا كان عينه عين السراة فحجبنا بالاجعلنا مارأياه  
سرا فتعلقت الهمة بما خلف السر وهو المستور فأتى علينا منا وما جعلنا في ذلك الا التنزيه ولهذا جاءت الانبياء عاينهم  
السلام مع التنزيه بنوع التشبيه لتقرب الامر على الناس وتنبه الاقربين الى الله الذين هم في عين القرب مع  
الحجاب الذي هو الامر عليه فيكون في ذلك التنبيه بالتشبيه رفع الاغطية عن البصر فيتم البصر به حديد كما  
يتم بصر المحتضر قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرتك اليوم حديد فيرى المحتضر ما لا يراه جلساؤه ويخبر  
جلساءه ما يراه ويدركه ويخبر عن صدق والحاضرون لا يرون شيئا كالأبرون الملائكة والروحانيين الذين هم معه  
في مجلس واحد وقد أخبرنا الله بان الملائكة تحضر مجالس الدكر وهم السباحون في طلب هذه المجالس فاذا رأوا  
مجلس الدكر نادى بعضهم بعضا هلموا الى بغيتكم وليس أحد من البشر من أهل ذلك المجلس يدركهم الا من رفع الله  
الغطاء عن بصره فادركهم وهم أهل الكشف ألم تستمع لقول النبي صلى الله عليه وسلم للذين يمشون خلف الجنائز  
ركابا لا تستحيون ان الملائكة تمشي على أقدامها في الجنائز وأنتم تركبون فالؤمن يبنى أن يعامل الموطن بما يعامله  
به صاحب العيان والافليس يؤمن حقا فان لكل حق حقيقة وليست الحقيقة التي لكل حق الا انزاله منزلة المشهود  
المدرك للبصر وقد قال هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي سمعه يقول أنا مؤمن حقا فقال له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك فقال الرجل كافي أنظر الى عرش ربي بارز ابني يوم  
القيامة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم ففسر الحقيقة بالنظر والرؤية وجعله كأن لان يوم القيامة

ما وقع حسا ولكن وقع في حقه مثلا فادركه في التمثيل كالواقع في الحس كالعابد الذي قال له اعبد الله كأنك تراه فهاذا مثل  
العرش البارز فان الله هنا موجود في نفس الامر في قبلة المصلي أو العابد في أي عمل كان وبروز العرش ليس كذلك فن  
الناس من يعبد الله كأنه يراه بالحجاب الذي منعه من أن يراه ومن الناس من يعبد على رؤية ومشاهدة وليس بين  
الذي يراه والذي لا يراه الا كون هذا الذي لا يراه لا يعرفه مع انه مشهود له عز وجل والعارف يعرفه ولكن مثل هذه  
المعرفة لا ينبغي أن يقال فانها لا تقبل فاذا شهدها الانسان من نفسه لم يتمكن له أن يحفلها فيكون عند ذلك من الذين يرون  
الله في عبادتهم ويرزول عنهم حكم كأنك تراه فاعلم ذلك وأما قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من اللقوم الذين تقدم  
وصفهم جزاء بما كانوا يعملون فهاهو جزاؤهم هنا الاخفاؤهم ذلك عن هذه النفس التي لا تعلم فيكون اخفاء حال هؤلاء  
وما لهم عند الله عن هذه النفوس التي لا تعلم جزاء لهم أي جزاؤهم أن يحفل مقامهم عند الله فلا تقدر نفس قدرهم كما  
قال الحق عن نفسه وما قدره الله حتى قدره فاعطاهم نعمته في خلقه فلم تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين بما تقربه  
أعينهم وكذلك قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرّة عيني في الصلاة وانما ذكر الاعين دون جميع الادراكات لأن كل  
كلام الهي وغير الهي لا بد أن يكون عينه عن عين موجودة وما ثم الا كلام فأمم الأعيان توجد ومتعلق الرؤية ادراك  
عين المرئي واستعداد المرئي للرؤية سواء كان معدوما أو موجودا فاذا رآه قرّت عينه بما رآه كان غيره لا يرى ذلك  
ولهذا سأل موسى الرؤية لتقرر عينه بما يراه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال صلته صاحب رؤية وشهود  
ولذلك كانت الصلاة محل قرّة عينه لانه مناج والاعيان كما قلنا تتكلمون بالكلام فهو والحق في انشاء صور مادام مناجيا في  
صلاته فيرى ما يتكلم عن تلاوته وما يتكلم عن قول الله له في مقابلة ما تكلم به كما ورد في الخبر الذي فيه تقديم الصلاة  
من قول العبد فيقول الله وأما قوله في هذا الباب وما يعلم تأويله الا الله فان ما سأل الشيء لا يصح أن يكون واقعا في  
الان مثل المرئي فهو كأنه يراه فان المالك يقابل الحال فالحال موجود والمالك ليس بوجود ولذا سمي ما لا والتأويل  
هو ما يؤول اليه حكم هذا التشابه فهو محكم غير متشابه عنده من يعلم تأويله وليس الا الله والراسخ في العلم يقول أمنا به كل  
من عنده بنا يعني متشابه ومحكمه فاذا أشهد الله ما له فهو عنده محكم وزال عنه في حق هذا العالم التشابه فهو عنده  
كما هو عند الله من ذلك الوجه وهو عنده أيضا متشابه لصلاحيته الى الطرفين من غير تخليص كما هو في نفس الامر بحكم  
الوضع المصطلح عليه فهو وان عرف تأويله فلم يزل عن حكمه متشابهة فغاية علم العالم الذي أعلمه الله بما يؤول اليه علمه  
بالوجه الواحد بالوجهين فهو على الحقيقة ما زال عن كونه متشابه لان الوجه الآخر يطلبه بما يدل عليه ويتضمنه  
كما طلبه الوجه الذي أعلم الله به هذا الشخص فعلم الله على الحقيقة به أن يعلم تأويله أي ما يؤول اليه من الجانبين في حق  
كل واحد أو الجوانب ان كانوا كثيرين فيعلمه متشابه لان كذا هو اذ كل جانب يطلبه بنصيبه ودلالته منه فالحكم محكم  
لا يزول والمتشابه متشابه لا يزول وانما قلنا ذلك لئلا يتخيل ان علم العالم بما يؤول اليه ذلك اللفظ في حق كل من له فيه  
حكم انه يخرج عن كونه متشابه ليس الامر كذلك بل هو متشابه على أصله مع العلم بما يؤول اليه في حق كل من له  
نصيب فيه فهذه الاحاطة مجهولة ولا تعلم الا في هذه المنازلة فيعطى من هذا التشابه كل ذي حق حقه كما أعطى الله كل شيء  
خلقته من الشبه والاشتراك وأما مفاتيح الغيب فلا يعلمها الا هو وهو من هذا الباب فلا تعلم الاباعلام الله وان كانت تعلم  
فلا تعلم انها مفاتيح الغيب فتنبه لهذا واعلم ان الاعلام أظهر لنا ان الاستعدادات من القوابل هي مفاتيح الغيب لانه ما ثم  
الا وهب مطابق عام وفيض جود ما ثم غيب في نفس الامر ولا شهود بل معلومات لانها لها ومنها ما لها وجود ومنها  
ما لا وجود لها ومنها ما لها سببية ومنها ما لا سببية لها ومنها ما لها قبول الوجود ومنها ما لا قبول لها فتم مفتاح وفتح  
ومفتوح يظهر عند فتحه ما كان هذا المفتوح حجابا عنه فالمفتاح استعدادك للتعلم وقبول العلم والفتح التعليم  
والمفتوح الباب الذي كنت واقفا معه فاذا لم تقف ومترأيت في كل قدم ما ثم ربه فعلت ما لم تكن تعلم وكان فضل  
الله عليك عظيما فالاستعداد غير مكتسب بل هو منحة الهية فلماذا لا يعلمه الا الله فيعلم ان ثم مفاتيح غيب لكن لا يعلم ما هو  
مفتاح غيب خاص في مفرد مفرد من الغيوب فاذا حصل الاستعداد من الله تعالى حصل المفتاح وبقي الفتح حتى يقع

التعظيم كما قال الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان فالتماعيم هو عين الفتح ومن هذا الباب قائماتوا لواقف وجه  
الله كما صلاة على الراحلة فالمستقبل لا يتقيد فهو بحسب ما تشي به كذلك لا يعرف العارف ابن يسلك به ربه في  
مناجاته فانه بحسب ما يناجيه به من كلامه وكلامه سور القرآن فاي سورة أو أي آية شاء قرأ من غير تعيين لان  
الشارع ما قيده بسورة بعينها فهو بحسب ما يلقي في خاطره وذلك الى الله فكما لا علم له بما يليق به في نفسه مما يناجيه به  
الاحنى ببقية كذلك لا يعلم ما يقول له الحق في مناجاته في منازلته ومن هذا الباب قوله فعدة من أيام أخر وأيام  
الله التي يقطعها العبد بعمره لا يعين قدرها ولهذا نكرها فالذي يجب على المكلف في سفره عدة من أيام أخره  
الاختيار في تعيينها ولكن لا يدري ما به من منها الا بالقاء الله في نفسه ذلك والصوم لا مثل له فلا يدري في أي صفة  
يقيمه مما لا مثل لها من جانب الحق وهي كل صفة الهية لا يمكن للعبد الا تصاف بها وان علمها كما يعلم ان الحق  
لا يمانه ولا يكون بهذا العلم الهالان الا لوهة ليست صفته وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم حين سأل ربه اللهم اني  
أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فدخل في هذا كل اسم يمكن ان  
يتصف به وكل اسم لا يمكن أن يتصف به فلا يتصف به من الاسماء لا مثل له فيكون معلوما لنا في صومنا غير قائم بنا بحيث  
أن تتصف به هذا فائدة عدم التعيين في الايام التي نصومها اذا كنا مسافرين فافطرنا فنقضى أيام رمضان أو زوديه  
في أيام غير معينة فصاحب هذه المنازلة يقصد الله تعالى في عروجه فارغ القلب خالي النفس عرايعن قصد اسم معين الهى  
بما أنت عبد وبما هو له فعال لما يشاء لا يخطر لك أمر تطلبه منه انما هو أن تكون معه في عروجك بحسب ما يكون  
منه مع حفظ أوقانك فيما وقع عليك من التكليف لاقتضاء حق الوقت ومراعاة خطاب الشرع مع غيبتك عنك في  
ذلك بتولية فيما أنت فيه وأنت محل الجريان مقادير مع التحفظ وزوم الادب أن يجعلك محلا لاجرة عليك فان أنت  
سكنت على هذا الاسلوب بيد ولأول من الحق في منازلته ما لم يخطر لك بمخاطر بل ما لا ينقل ولا تسعه العبارة

﴿ الباب التاسع والثمانون وثلاثمائة في معرفة منازلته الى كونك والك كوني ﴾

الى منك الدنوقنا • وتم وقتا اليك منى اخذت عنك العلوم فضلا • وأنت أيضا أخذت عنى

ابننى فيك يا حيي • اذ يقول اللسان انى ما أصعب القول منك عندى • اذ يقول الفؤاد صلتى

ولم أعجب عنه اذ تجلى • ولودرى لاشتهى التمنى

قال الله تعالى ثم دنا فتدلى فهذه عين المنازلة لان كل صورة منها فارت مكانها فكانت كل صورة من الاخرى أدنى من قاب  
قوسين لكل واحدة من الصورتين قوس أظهر التقويس والفرقان بين الصورتين الخط الذى قسم الدائرة بنصفين  
فكان الامر عينا واحدة ثم ظهر بالصورة أمران فلما صار الحكم أمرين كان من الامر الواحد تدليا لان العلو كان له  
وفي عين هذا التدلى دنون من الامر الآخر وكان من الآخر ندان الى من تدلى اليه فكان دنونه عروجا لان تدلى الامر  
الآخر اليه أعلمنا ان السفلى كان قسم هذا الآخر وما ندانى كل واحد من الآخر الا ليرجع الامر كما كان دائرة واحدة  
لا فصل بين قطريها فكلتهما يسعيان في ازالة الخط الذى أوجب التقسيم في الدائرة فوضع التقسيم قوله قسمت الصلاة  
بينى وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل وما للعبد سؤال الا ازالة هذه القسمة حتى يعود  
الامر كما كان فاجابه الحق الى سؤاله بقوله ولعبدى ما سأل فقال واليه يرجع الامر كله

فقد دليه دنو • وقد ابتنا عروج واقتربنا واجتمعنا • انتازوج بهيج

حدثت حين افترقنا • فى سماتنا بروج وها من أجل كوني • فى ذواتنا سفروج

فكناح مستمر • وولوج وخروج

﴿ ومن ذلك ﴾

فكان منه التدلى • وكان منى التدانى حتى أراه بعينى • كما يقول يرانى

ولما التقينا عن حب واشتياق خاطبني من أعلم فى سرى

اجعل يدك على الكبد • مجد الذي منكم أجد  
 لولا وجود العلم في شئ ما تذكر من عبد  
 وارجح الى طلب الوصال • وقل له بنى وزد  
 فان أنكر واهذا فقل • ان القرآن بذور  
 قال الله عز وجل هذا بلاغ للناس لخص طائفة بالتميين ولينذر وابه فبين طائفة أخرى وليعلموا انما هو اله واحد فصين  
 طائفة أخرى وليتذكروا الباب فيمننا هؤلاء هم الذين ذكرنا وهم العلماء بالله وبالامر على ما هو عليه فلم يكن الخطأ  
 الذي قسم الدائرة الا عين تميز عنه وتميزه عنى من الوجه الذي كان به الها وكنت به عبد افلما تحقق التمييز ووقع  
 الانفصال بالتكوين وأظهر الخطأ حكمه ووصفنا بالحجاب عنه ووصف نفسه بحجب الانوار والظلم عنا وشرع لنا ما شرع  
 وأمرنا بالانابة اليه ووصف نفسه بالزول الينا علمنا انه يريد رجوع الامر الى ما كان عليه بعد علمنا بما قد علمنا  
 وتحققنا بما به تحققنا قال عن نفسه انه سمعنا الذي نسمع به وبصرنا الذي نبصر به وذكرنا جميع القوى التي نجاهها  
 من نفوسنا واثبت في هذا الوصل أعياننا فلا يشبه ما رجع الامر اليه ما كان عليه قبل الفصل لان الذي أثبتنا الخطأ من  
 الحكم ما يزول وان زال الخطأ فآثره باق لا ما قد علمنا ان الدائرة قابلة للقسمه بلا شك ولم نكن نعلم ذلك قبل فاذا اتصلت  
 الدائرة فلا يزول العلم منها اذ ات قسمين من أى جزء فرضته فيها وانما تقبلها من أى حد فرضته فيها لما ورد في الاخبار  
 الالهية من اتصاف الحق تعالى بصفات الخلق واتصاف الخلق بصفات الحق كما قال تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن  
 أيا تدعونوا افله الاسماء الحسنى فان قلت الرحمن سميته بجميع الاسماء الحسنى وان قلت الله سميته بجميع الاسماء الحسنى  
 وكذلك تقول الخلق الذي هو العالم يقبل أسماء الحق وصفاته وكذلك الحق يقبل صفات الخلق لاسماءه بالتفصيل  
 ولكن يقبلها بالاجال فقبوله بالاجال مثل قوله يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وكونه لا يقبل أسماء العالم بالتفصيل  
 فاعنى بذلك الاسماء الاعلام وهو قوله قل سموهم برىد الاسماء الاعلام وما عدا الاسماء الاعلام فيقبلها الحق على  
 التفصيل فان الحق ماله اسم علم لا يدل على معنى سوى ذاته فكل أسمائه مشتقة تنزل له منزلة الاعلام ولهذا وقع الاشتراك  
 بالتفصيل في أسماء الحق ولم يقع الاشتراك بالتفصيل في أسماء العالم فتحقق ما نبهنا عليه فاعظم ما أخذ من صفاتنا الذي  
 يدل الدليل على حالته ولنبلونكم حتى نعلم فما كان بعده هذا فهو أهون من نحوه في الصور وغير ذلك وعلى الحقيقة  
 فكما نعوته وأعظم ما أخذنا نحن منه علمنا به الذي يحيله الدليل وهو قوله ليس كنه نبي وقول رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من عرف نفسه عرف ربه فاخذنا عنه وأخذنا

فيا حيرة أبدت حقائق كونه • ويا خيبة للعبد حين تفوته  
 فمن كان أحياء بحير ذاته • ومن لم يحرفه فغنى يمت  
 اذا كان قوت الخلق كونا محققا • فله الحق للعبد قوته

قيل لسهل بن عبد الله ما القوت قال الله واعلم ان الال بكسر الهمزة هو الله تعالى والال أيضا العهد بكسر الهمزة فقوله  
 الى كونك أى الوهني ما ظهرت الال بك فان المألوه هو الذي جعل في نفسه وجود الاله ولهذا قال من عرف نفسه عرف ربه  
 فمر فتك بالله انه الهك أتجته معرفتك بذاتك ولذلك ما أهلك الله في العلم به الا عليك وعلى العالم فكل ما ثبت لله  
 تعالى من الاحكام ما ثبت بالالعالم فعين الال من حيث عينه هو الموصوف بهذه الاحكام فلوارتفع العالم من التهن  
 ارتفعت الاحكام الالهية كلها وبقى العيين بلا حكم واذا بقي بلا حكم وان كان واجب الوجود لذاته لم يلزم أن يكون له حكم  
 الالهية فوجود أعياننا من وجوده ووجودنا أثبت العلم به في ذواتنا ولولا ان ذاته أعطت وجودنا ما صبح لنا وجود عين  
 وهذا معنى قول العلماء ان العالم استفاد الوجود من الله وأما قوله لك كوني فهو عين قوله كنت سمعه وبصره فجعل  
 هو يشع عين مسمى سمعنا وقوانا وليس اله الالهذا الحكم

فان فئت لم أكن • وان بقيت لم أكن  
 منا ومنه فاعتبر • نجده فيك يستكن  
 فربا بدت مشرقه • شمس له ما قد سكن  
 فكلنا لكلنا • وكلنا من قول كني  
 فاستره لا نظهره • كما أتى في لم يكن  
 فالتساو من • مستند ومن سكن

فالخلق مصروف العالم والعالم مصروف الحق ألا ترى يقول أجب دعوة الداع إذا دعان ألبست الإجابة تصرفها هل يتصور  
إجابة من غير نداء وسؤال لا يصح أن يتصرف في نفسه فإله تصرف الإيفاء فتصرفه إيجاده إياناداً ثم إيفاء عيان تظهر  
وأحكام له تحدث وتعلقات لا تنكر

فإن قلت أنا واحد كنت صادقا • وإن قلت لسنا واحد الم تكذب

فإلّا يتشعري من يحمل ومأمّر الله فالكل عالم بما لا يعلم ثم يعلمه ولنبلونكم حتى نعلم وقد ظهر بعض رشح من هذا  
المشهد على طائفتين أصحاب النظر لا يعرف من أين جاءهم ذلك حكى عنهم أنهم يقولون إن الله لا يعلم نفسه لأن  
العلم بالشيء يقتضي الإحاطة بالمعلوم وهو لا يتناهي وجوده ووجوده عين ماهيته ليس غيرها وما لا يتناهي لا يكون  
محاط به إلا لا يتناهي وأحاط علمه به أنه لا يتناهي لاله ولا للعالم وهذا وإن كان قولاً فاسداً فإن له وجهاً إلى الصحة وذلك  
أنه لا يعلم نفسه على جهة الإحاطة بل يعلم نفسه أنها لا تقبل الإحاطة كما علم المكاتب جميع المقدرات أنها لا تتناهي  
فانظر في هذا الرشح من هذا البحر الغمر كيف أثر في العالم نحلة ظهرت في العين وبدت إلى عالم الكون حتى سطرت  
في الدفاتر وسارت بها الركبان وتسامر بها العلماء ومأمّر قائل الله ولا منطلق الله وما بقي الإفح عين الفهم  
لتنطق الله من حيث أنه لا ينطق إلا بالصواب فكل كلام في العالم فهو إما من الحكمة أو من فصل الخطاب فالكلام  
كله معصوم من الخطأ والزلل إلا أن للكلام مواطن ومجال وميادين له فيها مجال رحب تتسع ميادينه بحيث أن ننبو  
عن ادراك غايتها عيون البصائر

فينطق حين ينطق بالصواب • أي على ما يقتضي فصل الخطاب

وترجع حسراً أبصار قوم • عموا فيها عن الأمر المحجب

فاذا أردت السبيل إلى فهم هذه المعاني فتعمل في تكثير النوافل التي لها أصل في الفرائض وإن تمكن لك أن  
تكثر من نوافل النكاح فإنه أعظم فوائد نوافل الخيرات لما فيه من الازدواج والاتحاد فتجمع بين المعقول  
والمحسوس فلا يفوتك شيء من العالم الصادر عن الاسم الظاهر والباطن فيكون اشتغالك بمثل هذه النافلة أتم  
وأقرب لتحصيل ما تر وممن ذلك فإذا فعلت هذا أحبك الحق وإذا أحبك غار عليك أن تشهدك عين أو  
يقيدك كون فادخلك في حرمه وجعلك من جلة أحبائه وأهلك له فصرت له أهلاً كما قال في الحديث في أهل القرآن  
أنهم أهل الله وخاصته خرج ذلك الترمذي في مصنفه وإذا اتخذك أهلاً جعلك محلاً لقائه وعرشاً لاستوائه وسماً  
لزوله وكريماً لقدميه فظهر لك فيك منه ما لم تره مع كونه فيك وهو قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين  
لأن جنوبيهم تحافت عن المضاجع الطبيعية وصاروا أهلاً للوارد الإلهية والشوارد البانية فيباهم عذبة صافية  
وعروشهم عن كل ماسوى ما يلقي الله إليهم خاوية أبوابهم معطلة وأبوابهم مقفلة وقصورهم مشيدة ضاعت مفاتيح  
أقفالها وتقطعت حبال آبارها فنظر إلى مياهها ولا تذوق فتستحسن على جهالة فاذا مردت أخبارها قرأنا ظهر  
اعجازها فلم يستطع أحد معارضتها فيستحليها فاذا سئل عن معانيها لا يدري ما يقول إذ لا ذوق له فيها إلا ما أعطاه  
الشهود فقائمه أن يقول إن هذا الأسحر يؤثر لا اختلاط ضوئه بظلمته تشبهاً بسحر الليل وبالسحر الذي يخرج  
الهواء الحار ويسوق الهواء البارد لتبقى بذلك الحياة على هيكل الحيوان فلا يدري الناظر فيه أي وجه يستقبل به  
فإنه مهما أقبل على وجهه أعرض عن الآخر إلا أن يكون نبيا فيرى من خلفه كبري من أمامه فيكون وجهها كله  
وذلك هو المعبر عنه بالذوق الذي يكون عنه حقيقة الاشتياق والشوق فينطلق عن هوى إن هو إلا وحى يوحى علمه  
ذو القوة المتين في صورة شديد القوى فما هو على الغيب بظنين وما هو بقول شيطان رجيم فإنه من عين القرب أخبر  
لأنه من دنا فتدلى فكان كأنه قائم قاب قوسين أو أدنى وما هو من مرجات الظنون كما يقولون في أصحاب  
الكهف الفتية المعلومة ثلاثة رابعهم كلهم ويقولون خمسة سادسهم كلهم رجاء بالغيب يقول ما هم على تحقيق فيما  
يخبرون به من عددهم هذا رجم في العدد وأين أنت لو أخذوا في حقيقة المعداد خلاصوا وما حصلوا على طائل

ألا ترى الى قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم الذي ليس من شأنه ولا من شأن الانبياء عليهم السلام ان ينهزم ولا ان يقتل في مصاف لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملت منهم رعبا فوصفه بالانهزام وقوله صدق ألا ترى ذلك عن رؤيته اجسامهم أليسوا أناسي مثله فما ينهزم الا من أمره بريد اعدامه ولا يملأ مع شجاعته وحاسته رعبا الا من شئ بهوله فلولم يرو منهم ماهو أهول عماره ليله اسرته ما امتلأ رعبا عماره وقدرأينا ههم وماملثنا رعبا لانما شهدنا منهم الاصور اجسامهم فرأينا ههم أمثالنا فذلك الذي كان يملؤه رعبا وما ذكر الله الارؤية عينهم لانه قال لو اطلعت عليهم فوصفه بالاطلاع فهم أسفل منه بالمقام ومع هذا كان يولى منهم فرارا خوفا أن يلحق بهم فينزل عن مقامه ويملاهم رعبا ثلاثا يؤثر وفيه كفاقتنا من تأثير الادنى في الأعلى كقوله صلى الله عليه وسلم رب ضاحك ملء فيه لا يدري أرضى الله أم أسخطه وقال ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله ومن علم الامر على هذا حقيقى عليه أن يولى فرارا ويملاهم رعبا هل رأيت عاقلا يقف على جوف مهواة الا ويرى خوفا من السقوط فانظر فيما تحت هذا النعت الذي وصف الله به نبيه لو اطلع على الفتية مع علو رتبتهم وشأنهم فقلوه أعلى ورتبه أسنى فعرفنا بذلك ينهنا على علو رتبة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فأعيان الفتية كانت المشهودة لنا ولم نول ولا ملثنا رعبا وأعيان الفتية لو اطلع عليهم نبينا لولى فرارا منهم ولما رعبا فانظر الى ماذا ترجع صور العالم هل لانفسهم أول رتبة الناظر وتدبر ما قلناه كما تعلم قطعا ان جبال السحرة وعصبيهم في عينها جبال وعصى وفي نظرها حيات فهي عين الحيات وهي عين العصي والجبال فانظر ماترى واعلم ما تنتظر وكن بحيث تعلم لا بحيث ترى فان الله ينكر بالروية ولا ينكر بالعلم فاذا لم ينكر بالروية فبشاهد العلم ينكر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب التسعون وثلاثمائة في معرفة منازلة زمان الشئ

وجوده الأنا فلا زمان لى • والأنت فلا زمان لك • فانت زمانى وأما زمانك •

اذا قلنا بان النعت عـين • فإين الواحد المنعوت منه  
وقد جاء الخطاب الحق فينا • أخذناه عن الارسال عنه  
بان الله ليس له شريك • ولا مثل ولا يبدى به كنه  
فان حمت سر الكون فيه • فككن منه على علم وصنه  
فهم ما قلت لست أنا بلا هو • فضد القول والتعيين من هو  
اذا حققت قولى يا قسيمى • علمت فلم تقل من أنت من هو

قال الله تعالى حكاية عن قوم يقولون وما يهلكنا الا الدهر وصدقوا فانه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله هو الدهر فاهلكهم الا الله كما هو في نفس الامر اعلم ان الزمان نسبة لا وجود له في عينه وقد أطال الناس الكلام في ماهيته فخرج من مضمون كلامهم ما ذكرناه من انه نسبة وانه يحدث بمحدث السؤال متى فيحدث له أسماء بمحدث السؤال مثل حين واذا واذا وحروف الشرط كلها أسماء الزمان والمسمى أمر عديم كلفظة العدم فانها اسم سماها لاي عين لمع تعقل الحكم له فلمثل اي فهم ما ذكرناه يقال متى جاء زيد الجواب حين طلعت الشمس مثلا واذا طلعت الشمس ومتى تطلع الشمس من مغربها حين ياذن الله لها في ذلك واذا ياذن الله ومهما أذن الله لها طلعت في جواب هل تطلع الشمس من المغرب فيعود مشرقا فيكون هذا وأمثاله جوابه فيعقل منه الزمان ان جاء زيداً كرمك المعنى حين يجي زيداً كرمك المعنى زمان يجي زيد زمان وجوب كرامتك على التي أوجبها على نفسي بجي زيد فهو للمحدثات زمان وللقديم أزل ومعقوليت امر متوهم ممتد لا طرفين له فتحكم عليه بالماضى لما مضى فيه ونحكم عليه بالمستقبل لما يأتى فيه ونحكم عليه بالحال لما هو فيه وهو مسمى الآن والآن وان كان زمانا فهو حدث لما مضى في الزمان ولما استقبل في الزمان كالنقطة تفرض في محيط الدائرة فتعين لها البدء والغاية حيث فرضتها منها فالازل والابد عدم طرفي الزمان فلا أول له ولا آخر والدوام له وهو زمان الحال والحال له الدوام فلا يزال العالم في حكم زمان الحال ولا يزال حكم الله

في العالم في حكم الزمان ولا يزال ماضى منه وما يستقبل في حكم زمان الحال ألا ترى في كلام الله في اخباره يا اياها موفد انقضت عبر عنها بالزمان الماضي وبامورتنا في عبر عنها بالزمان المستقبل وأمور كانت عبر عنها بالحال فالحال كل يوم هو في شان الماضي وقد خلقتك من قبل ولم تملك شيئا والمستقبل اذا أردناه أن نقول له كن فيكون وسأصرف عن آياتي الذين يتكبرون وسأريكم آياتي فلا تستجلبون ونطلب عند هذا كله عينا وجودية يكون هذا كله فيها وهي له كالظرف فلا نجد لها لا عقلا ولا حسا لكن وهما ظرفيا وذاك الظرف مظروف والظرف متوهم لا يتناهي بحكم به الوهم لا غير فقام ان عقلت ما يعقل بالوهم ولا يعقل بالعقل ولا بالحس الا الوجود الحق الذي نستند اليه في وجودنا فلهذه النسبة تسمى لنا بالدهر حتى لا يكون الحكم الاله لا لما يتوهم من حكم الزمان اذ لا حكم الا الله فيه ظهرت أعيان الاشياء باحكامها فهو الوجود الدائم وأعيان الممكنات باحكامها تظهر من خلف حجاب وجوده للطائفة فترى أعيان الممكنات وهي أعياننا من خلف حجاب وجوده ولا نراه كما ترى الكواكب من خلف حجاب السموات ولا ترى السموات وان كنا نعلم أن ينشأ وبين الكواكب سموات الا أنها من اللطافة لا تحجب من يكون وراءها والله لطيف بعباده ففى لطيفه أنه هو الذى يأتى بهم بكل ما هم فيه ولا تقع أضرار العباد الا على الاسباب التى يشهدونها فيضيقون ما هم فيه اليها فظهر الحق باحتجابه فهو الظاهر المحجوب فهو الباطن للحجاب لانك وهو الظاهر لك وللحجاب فبجحان من احتجب في ظهوره وظهر في حجابيه فلا تشهد عين سواء ولا ترتفع الحجب عنه ولم يزل ربنا ولم يزل عبيدنا في حال عدنا ووجودنا فكل ما أمر سمعنا وأطعنا في حال عدنا ووجودنا اذ لم نخطبنا بفهوانية الامثال والاشكال فاذا خاطبنا بفهوانية الامثال والاشكال والسنة الارسال فمن كل منا مشهود ما رآه الحجاب وهو المثل والرسول سمع فاطاع من حينه ومن كان مشهوده المثل سمع ضرورة ولم يطع للحسد الذى خلق عليه من تقدم أمثاله عليه فظهر المطيع والعاصى أى عصى على مثله لكونه مانفذ فيه أمره بالطاعة ما عصى على الله ولهذا قال بعضهم انما احتجب الله في الدنيا عن عباده لانه سبق في علمه أنه يكفهم ويأمرهم وينهاهم وقد قدر عليهم بمخالفة أمره وعواقفته في أوقات فلا بد من ظهور المخالفة والموافقة فخطبهم على السنة الرسل عليهم السلام وحجب ذاته سبحانه عنهم في صورة الرسول وذلك لانه قال من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال فأجروه حتى يسمع كلام الله فلو أن الرسول صورته الظاهرة المشهودة ما صبح هذا القول فوقع المخالفة من المخالف بالقدر السابق والحكم القضائى ولا يمكن أن يخالف أمره على الكشف فانحجب بالارسال انحجابه بالاسباب فوق الزم على الاسباب فهمى وقاية الرحمن فانخالف أحد الله تعالى وما خولف الا الله تعالى فلا تزال الاسباب للحجج بين مشهودة ولا يزال الحق للعارفين مشهودا مع عقلم الحجب في حق من حجبته فكشف الاطيف عندهم ولطف الكشف عند العارفين بالله

فيعلم العقل ما لا يشهد البصر • وتشهد العين ما ترى به الفكر

فجمع العارفين بين العقل والبصر فلهم قلوب يفقهون بها ولهم أعين يبصرون بها ولهم آذان يسمعون بها والمحجوبون على قسمين منهم من له قلب لا يفقه به وعين لا يبصر بها ومنهم من له قلب يفقه به وعين لا يبصر بها وهم المؤمنون فيعلمون ولا يشهدون ومن عداهم لا يعلمون ولا يشهدون وأهل الله يعلمون ويشهدون ولهذا اذا خاطبهم بسمعون ويطيعون ويشهدون ذواتهم محلا لما يخلق الله فيها مما يحكم فيه انه مخالفة وموافقة فهو مطيع مهيا لقبول ما يتكبر فيه كالرحم من المرأة مهيا لما يتكبر فيه غير متنع فالعبد الذى بهذه المثابة شجته موجد فهو روحان في العالم رحيم بالمؤمنين فالرب زمانه الربوب والرب زمانه الرب لانه ما ثبت الحكم لكل واحد بما حكم عليه به الا بالآخر فمن كون كل واحد ينطق عليه ليس كمثل شئ لا يكون واحد منهم ما نال الآخر لا ارتفاع النسب وهذا لا يكون الا بالنظر لعين كل واحد لا حكمه فاذا انتقلت الى النظر في الحكم الذى هو موقوف على العالم به وعلى الحق بالعالم صح أن يكون الحكم من كل واحد زمانا للآخر كالتضايين متى صحت الابوة لزيد على عمر وقبل حين صحت البنوة لعمر ومن زيد زمانا أبوة زيد بنوة عمرو وزمان بنوة عمرو أبوة زيد فالأب زمانه الابن والابن زمانه الاب

وكذلك الملك والملك والمالك والقادر والمقدور والمريد والمراد والعالم والمعلوم غير أن العالم والمعلوم قد تكون  
العين واحدة لانه قد يكون العالم يعلم نفسه فهو المعلوم لنفسه وهو العالم بنفسه فهو العالم المعلوم له بخلاف المريد والمراد  
لان المراد لا يكون أبدا الامعد وما لا يكون المريد الاموجود او كذلك القادر والمقدور لا يكون المقدور أبدا  
الامعد وما فاذا وجد الامعد لم يعد وجوده لا بنفسه أو امساك شرط بقائه أي بقاء الوجود عليه غير ذلك لا يكون  
فقوله ان يشأ يذهبكم يريد به مسك الشرط المصحح لبقاء الوجود عليكم فتعدهم من اذ لم يوجد سبب بقاءه فان له  
التخير في ايجاد كل ممكن أو تركه على حاله من اتصافه بالعدم فاذا قد علمت بما ذكرناه ما هو الزمان فبعد ذلك أدخل مع  
الناس فيما دخلوا فيه من أن الزمان الليل والنهار والايام أو الزمان مدة متوهمه تقطعها حركات الافلاك أو الزمان مقارنة  
حادث لحادث يسأل عنه مجي وأمثال هذه الاقوال لا يصحك القول بها فانها قد استقرت وطأحة في النسب الزماني  
والله يقدر الليل والنهار بالايلاج والفشيان والتكوير لايجاد ما سبق في علمه أن يظهر فيه من الاحكام والاعيان في  
العالم العنصري فنحن أولاد الليل والنهار فما حدث في النهار فالنهار أمه والليل أبوه لان لهما عليه ولادة وما ولد في  
الليل فالليل أمه والنهار أبوه فان لهما عليه ولادة فلا يزال الحال في الدنيا مادام الليل والنهار يغشي أحدهما الآخر  
فنحن أبناء أم وأب لمن ولد معنا في يومنا وفي ليلنا خاصة وما ولد في الليلة الثانية والنهار الثاني فامثالنا ما هم اخوتنا لان  
الليل والنهار جديداً فابونا فانا قد انعدنا فهدنا أمثالهما لأعيانهم ما وان تشابهها فهو تشابه الامثال فاذا كان في الآخرة  
كان الليل في دار جهنم والنهار في دار الجنة فلم يجتمعا مع الولادة التي توجد في النار والجنان من حدوث التكوير  
فيهما فذلك مثل حواء من آدم ومثل عيسى من مريم فهذه هي ولادة الآخرة ضرب الله بعيسى ومريم وحواء وآدم مثلاً  
لنا فيما يتكون في الآخرة فليس توليد الا كوان في الآخرة عن نكاح زماني بابلج ليل في نهار ونهار في ليل فانهما  
مثلان في الزمان الذي هو اليوم الجامع لهما فقسمة الله في الآخرة بين الجنة والنار فاعطى ظلمة الليل للنار وأعطى نور  
النهار للجنة ومن مجموعهما يكون اليوم وهو يوم الآخرة فانه جامع للدارين والزمان محصور في سنة وشهر وجمعة ويوم  
فيقسم الزمان على أربعة اقسام لان الفصول الطبيعية أربعة لان الاصل في وجود الزمان الطبيعة ورتبتهادون النفس  
وفوق الهباء الذي يسميه الحكماء الهبولى الكل وحكم التربيع فيها من حكم التربيع في الاحكام الالهية من حياة  
وعلم وقدرة وارادة بهذه الاربع ثبتت الالوهة للاله فظهر التربيع في الطبيعة ثم نزل الامر فظهر التربيع في الزمان  
الاكبر وهو السنة فانقسمت السنة الى أربعة فصول ربيع وصيف وخريف وشتاء أحدث هذا الحكم فيها نزول الشمس  
في البروج والبروج قسمتها الطبيعة تقسمها العناصر التي هي الاركان الى نار وية وهو اية ومائية وتراية كما قسمت  
العناصر الى نار وهواء وماء وتراب كما قسمت الاخلاط الى حيوان الى صفراء ودم وبلغم وسوداء ثم اندرج الزمان الصغير  
الذي هو الشهر والجمعة في الزمان الكبير وتعددت الشهور بتعداد البروج اثني عشر شهرا فقسمت عليها الايام بحكم  
الرأي الايام العرب أعنى شهور العرب فانها مقسمة بسير القمر فهي مقسمة بتقسيم الله لا بتقسيمنا فله اظهرت السنة  
بقطع الشمس هذه البروج كذلك ظهر الشهر العربي بقطع القمر هذه البروج فالشهر الالهى ثمانية وعشرون يوما  
وشهر الرؤية والتقدير بحسب الواقع ثم يقع التقدير في الزمان الممتد بأحد هذه الاربع اما بالسنة أو بالشهر أو بالجمعة أو  
باليوم لا يقع التقدير الا بهذا أو أعنى باليوم الصغير من طلوع الشمس الى طلوع الشمس مثلاً وهو الذي يحدث عند  
اتهاء دورة الفلك المحيط الذي يدور بالكل وهو الذي يتعين بالعين كما قلنا بطولع الشمس الى طلوع الشمس مثلاً فيعلم  
ان الدورة المحيطة بالافلاك قد انتهت في أعيننا ولا حد لها في نفسها في الفلك المحيط سوى دورة واحدة لا تنصف  
بالاتهاء فنحن فرضنا فيها البدء والغاية والاعادة والتكرار ما هي في نفسها بهذا الحكم والايام كثيرة ولكن لا تعد الا  
بهذا اليوم الصغير المعلوم عندنا الجامع ليل والنهار فتعد الايام به أو بالشهر أو بالسنة لا غير وقد ورد أن يوما عند ربك  
كالسنة مما تعدون بهذا اليوم الصغير وقد ورد في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وأيام الدجال يوم كسنة ويوم كشهرا  
ويوم كجمعة وسائر أيامه كما ياتنا المعهودة فالיום الذي نعد به الايام البكار هو يوم الشمس ويوم القمر ثمانية وعشرون

يوما من أيام الشمس وكذلك نأخذ أيام كل كوكب بهذا اليوم الحاكم على السلك اذ كان انتهاء دورة الفلك المحيط فنأخذ يوم كل كوكب بقدر قطعه الفلك الاقصى وهو الاطلس الذي لا كوكب فيه فأكبرها قطعاً فيه فلك الكواكب الثابتة وانما سميت ثابتة لان الاعمار لا تدرك حركاتها القصر الاعمار لان كل كوكب منها يقطع الدرجة من الفلك الاقصى في مائة سنة الى أن تنتهي اليها فاجتمع من السنين فهو يوم ذلك الكوكب فيحسب ثلثاته وستين درجة كل درجة مائة سنة وقد ذكرنا في التاريخ المتقدم أن تاريخ اهرام مصر بنيت والنسرة في الاسد وهو اليوم عندنا في الجدي فاعمل حساب ذلك تقرب من علم تاريخ الاهرام

فلم يدرك بانهم ولم يدرك أمرها \* على أن بانها من الناس بالقطع  
ولقد أراي الحق تعالى فيما يراه النائم وأنا لما تف بالعبية مع قوم من الناس لا أعرفهم بوجوههم فانشدونا بيتين ثبت على البيت الواحد ومضى عني الآخر فكان الذي ثبت عليه من ذلك

لقد طفتنا كما طفتم سنينا \* بهذا البيت طرا أجمعينا

وخرج عني البيت الآخر فتهجيت من ذلك فقال لي واحد منهم وتسمى لي باسم لا أعرف ذلك الاسم ثم قال لي أنا من أجدادك قلت له كم لك منذمت فقال لي بضع وأربعون ألف سنة فقلت له في الآدم هذا القدر من السنين فقال لي عن أي آدم تقول عن هذا الأقرب اليك أو عن غيره فتذكرت حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله خلق مائة ألف آدم فقلت قد يكون ذلك الجد الذي نسبني اليه من أولئك والتاريخ في ذلك مجهول مع حدوث العالم بلا شك فإن العالم لا تنصح له رتبة القدم أي نفي الأولوية لانه مفعول لله أو جده عن عدم مرجح بوجود مرجح لان الامكان له من ذاته فالترجيح لا يزال له وكل ما زاد على الاعيان التي هي محل ظهور الاحكام فصورها صورة الزمان نسبوا اضافات لأعيان لها من أكوان وألوان ونفوت وصفات ولكل نسبة وضافة وكون ولون ونعت وصفة اسم خاص أو أسماء هذا تحقيق الامر في كل ما ذكرناه وقل بعد ذلك ماشئت

الباب الاحد والتسعون وثلاثمائة في معرفتنا منزلة المسلك السبيل الذي لا يثبت عليه أقدام الرجال السؤال

رأيت الحق في الاعيان حقاً \* وفي الاسماء فلم أره سوائاً

ولست بحاكم في ذاك وحدي \* فهذا حكمه في كل رأي

وعند المثبتين خلاف هذا \* هو الرائي ونحن له المرأي

قال الله عز وجل فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وهو القاتل فاقتلوهم حيث وجدتموهم فظهر أمرنا وأمرنا ومأمورنا في هذا الخطاب التكليفي فواقع الامتثال وظهر القتل بالفعل من أعيان المحدثات قل ما هم أتم الذين قتلتموهم بل أنا قتلتم فأنتم لنا بمنزلة السيف لكم أو أي آلة كانت القتل فالتقتل وقع في المقتول بالآلة ولم يقل فيه انه القاتل وقيل في الضارب به انه القاتل كذلك الضارب به بالنسبة اليه الممثل السيف له عنده فلا يقال في المكلف انه القاتل بل الله هو القاتل بالمكلف والسيف فقام له المكلف مقام اليد الضاربة بالسيف كالخبر الاسود يمين الله في البيعة تقبيل واستلاماً كالصالح من الشخصين ونحوه هذه المنازلة معرفة الامور الموجبة للاحكام لها أعيان وجودية أو هي نسب تطلبها الاحكام فهي معقولة باحكامها وبقى العلم في المحل الذي ظهرت فيه هذه الاحكام ما هو هل هو عين الممكن وهذه النسب للرجح مثل ما قال فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقوله والله خلقكم وما تعملون أو هل المحل وجود الحق وهذه الاحكام أثار المكاف في وجود الحق وهو ما يظهر فيه من الصور فكل صورة تشهد صورة وهي آثار المكاف في وجود الحق فبري زيد صورة خالد في وجود حق ويرى خالد صورة زيد في وجود حق وكذلك كل حالة يرى تلك الصورة عليها مثل الصورة سواء وكلا الامرين فقد قال به طائفة من أهل الله وكيفما كان على القولين فلا يتمكن لكل صاحب قول الثبات على أمر واحد بل بنفس ما يثبت الحكم لا من يثبت لا من آخر وينفيه عن ذلك الامر الاول فهو ينفي السابق ويثبت اللاحق فبأي أمر بدأ يكون له هذا الحكم في القوانين معاملة قوله وما رميت

فنتي اذ رميت قاذبت الرحيم نفاه عنه ثم لم يثبت على الاثبات بل أعقب الاثبات نفيا كما أعقب النفي اثباتا فقال  
ولكن الله رمى فما أسرع ما نفي وما أسرع ما أثبت لعين واحدة فلهذا اسميت هذه المنازلة الملك السيل تشبيها  
بسيلان الماء الذي لا يثبت على شيء من مسلكه الا قدم وور عليه فقدم رجاله غير ثابتة على شيء بعينه لان المقام  
يعطى ذلك وهو عين قوله كل يوم هو في شأن ومقدار اليوم الزمن الفرد وكذلك قوله تعالى ولا تكونوا كالذين  
قالوا سمعنا وهم لا يسمعون مع كونهم سمعوا فانظر الى هذا الذم كيف أشبه غاية الحمد فعين كان الحق سمعه وبصره  
فن كان الحق سمعه فقد سمع ضرورة فلم يسمع الا بر به فهو سامع لا بنفسه ولا يصح أن يكون محلا لوبة ربه فعينه  
وجود الحق والحكم للممكن فان ذلك أثره ولو علم الله فيهم خيرا لسمعهم والوجود هو الخبير فيصفون بالوجود  
ولو اسمعهم اذا وجدهم لتولوا الى ذواتهم فيعلمون انهم ماسمعوا فكنتي عنه بالاغراض لان الحق هو السامع وهم له  
كالاذن لنا آله نسمع بها أصوات المصوتين وكلام المتكلمين فهو الخاطب والمخاطب وهو المتكلم السامع يا أيها الذين  
آمَنُوا أي صدقوا بما قلنا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم فوحد الداعي بعد ذكر الاثنين فعلنا ان الامر  
واحد وما سمعنا متكلما الا الرسول بالسمع الحسي وسمعنا كلام الحق بسمع الحق بالسمع المعنوي فآله والرسول  
اسمان للتكلم فان الكلام لله كما قال الله والمتكلم المشهود عين لسان محمد صلى الله عليه وسلم من يطع الرسول  
فقد أطاع الله

فليس عني سواء • فما أثبت آياه • فن يشاهد بعين السمع وجود يشهد آياه  
فنحن فيم سواء • كما يراى آراه

وقد ذكرنا جماع هذا الباب مختصرا كافيا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازل من رحم رحمنه ومن لم يرحم رحمنه ثم غضبنا عليه ونسيناه

من أراد الحق يطلبه • في وجود الملك والملكوت  
كلمات الحق ليست سوى • ما بدا من عالم عن نبوت  
والذي في ليس معدنه • في مقام نحن عنه سكوت  
كلما نلناه من كرم • فهو المدعو بالرحوت  
والذي البرهان يظهره • قائم في برزخ الجبروت  
ظاهر الا كوان باطنها • رهبوت عينه رغبوت  
فآل الكون أجمعه • لتقرر العفو والرحوت

قال الله تعالى في افتتاح كلامه الجامع بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم وأكده هذا العالم  
بأن نعمته بأنه غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقال صلى الله عليه وسلم في الثابت عنه الرحمة شجنته من الرحمن من  
وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله وقال صلى الله عليه وسلم الراحون يرحمهم الرحمن ارحوا من في الارض يرحمكم  
من في السماء وقال صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة ان الله يقول شفعت الملائكة وشفع النبيون والمؤمنون  
ونبي أرحم الراحمين اعلم أن العالم لما أقام الله نشأته على الترييع وأعنى بالعالم هذا الانس والجان الذين يصمرون  
الدارين الجنة والنار جعل في أم الكتاب الذي يقضى على جميع ما يتضمنه العالم أربع درجات لكل ربع من كل  
شخص شخص رجة فضمن الآية الاولى من أم الكتاب وهي البسملة رجتان وهما قوله الرحمن الرحيم وضمن الآية  
الثالثة منها أيضا رجتين وهما قوله الرحمن الرحيم فهو رحن بالرحمتين العامة وهي رجة الامتنان وهو رحن بالرحمة الخاصة  
وهي الواجبة في قوله فأسأكتها الذين يتقون الآيات وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وأما رجة الامتنان فهي  
التي تنال من غير استحقاق بعمل وبرحة الامتنان رحم الله من وفقه للعمل الصالح الذي أوجب له الرحمة الواجبة فيها  
بنال لعاصي وأهل النار ازالة لعذاب عنهم وان كانت مسكنهم ودارهم جهنم وهذه رجة الامتنان قوله انبييه صلى الله

عليه وسلم فبارحته من الله لنت لهم وهذا معنى قوله صراط الذين أنعمت عليهم أى الطريق الذى أنعمت بها عليهم وهى الرحمة التى أعطتهم التوفيق والهداية فى دار التكليف وهى رحمة عناية فكانوا بذلك غير مغضوب عليهم ولا ضالين لما أعطاهم من الهداية فلم يحاروا بقول من غضب الله عليه آمن علينا بالرحمة التى مننت بها على أولئك ابتداء من غير استحقاق حتى وصفهم بأنهم غير مغضوب عليهم إذ قد مننت عليهم بالهداية فزال الضلالة التى هى الحيرة عنهم فمن بالذى يزبل ما استحققناه من غضب الله فبرحمهم الله برحمة الامتنان وهى الرحمة التى فى الآيات التى بالاسم الرحمن فيزبل عنهم العذاب ويعطيهم النعم فيباهم فيه بالاسم الرحيم فليس فى أم الكتاب آية غضب بل كلها رحمة وهى الحاكمة على كل آية فى الكتاب لانها الام فسبقت رحمة غضبه وكيف لا يكون ذلك والنسب الذى بين العالم وبين الله انما هو من الاسم الرحمن فجعل الرحم قطعة منه فلا تنسب الرحم الالىه وما فى العالم الامن عنده رحمة بامر ما لا بد من ذلك ولا يمكن أن تم رحمة المحدث رحمة القديم فى العموم لان الحق يعم علمه كل معلوم والحق لا يحيط أحد من علمه الا بما شاء فيرحم الخلق على قدر علمهم كما رحم الله على قدر علمه فكل من غضب من العالم واتقم فقد رحم نفسه بذلك الاتقام فانه شفاؤه بما يجده من ألم الغضب وصدقة الانسان على نفسه أفضل الصدقات فاذا رحم نفسه وزال الغضب أعقبته الرحمة وهى النعم الذى يجده الانسان اذا عاقب أحد او بقول لو شاء الله كان العفو عنه أحسن لا بد أن يقول ذلك اما دنيا واما آخرة فى اتقائه لنفسه فلا يتخيل ان اقامة الحد ومن هذا القبيل فان اقامة الحد ودسرع من عند الله مالا انسان فيها تعمل فقد وصل الانسان بهذا الفعل رحمه واليه وصول الرحمة فلا بد أن ينال الخلق كلهم رحمة الله ففهم العاجل والآجل لانه مأم الامن وصل رحمه فوصله الله من ذلك الوجه ومن قطع رحمه أى بعض رحمه لان القطع لا يمكن له أن يعم فان عين قطع رحمه خاص وصل رحمه آخره فى قطع موصول وما فى وصله قطع فبشفع الموصول من الارحام والشفاعة مقبولة وقيم الوزن على المقطوع بالتعريف فانه لا بد أن يكون أيضا ذلك المقطوع قد قطع رحمه فاذا طلب من قطع صلة الرحم عنه يقول له الحق كما أخذك أخذ منك وبعلمه بانه أيضا قد قطع رحمه فبسال الله العفو والتجاوز فيقول الله له فاعفأت عن قاطع رحمه فيك حتى أعفوت عنك فبالضرورة يقول قد عفوت لان ذلك الموطن يطلب من الخائف طلب العفو فيعفو فيعفو الله عنه فتناله رحمة الله بعفو هذا او يوصل رحمه آخره فبشفع فيه وهذا معنى قول الله عز وجل يوم القيامة شفعت الملائكة وشفع النبيون والمؤمنون وبقي أرحم الراحمين فيكون منه فى عباده ما ذكرناه وأمثاله من كل ما يستدعى الرحمة فان رحمة الله سبقت غضبه فهى امام الغضب فلا يزال غضب الله يجرى فى شأوه بالاتقائه من العباد حتى ينتهى الى آخر مدها فيجد الرحمة قد سبقتته فتناول منه العبيد المغضوب عليهم فتنبسط عليهم ويرجع الحكم لها فيهم والمدى الذى يعطيه الغضب هو ما بين الرحمن الرحيم الذى فى البسملة وبين الرحمن الرحيم الذى بعد قوله الحمد لله رب العالمين فالحمد لله رب العالمين هو المدى فأوله الرحمن الرحيم وانهاؤه الرحمن الرحيم وانما كان الحمد لله رب العالمين عين المدى فان فى هذا المدى تظهر السراء والضراء ولهذا كان فيه الحمد وهو الثناء ولم يقيد بضراء ولا سراء فى هذا المدى لانه يعم السراء والضراء فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى السراء الحمد لله المزمع المفضل وفى الضراء الحمد لله على كل حال فحمد الله قد جاء فى السراء والضراء فلهذا كان عين المدى وما من أحد فى الدار الآخرة الا هو محمد الله ويرجو رحمة ويخاف عذابه واستمراره عاياه فجعل الله عقيب قوله الحمد لله رب العالمين قوله الرحمن الرحيم فالعالم بين هذه الرحمة ورحمة البسملة بما هو عليه من محمود ومذموم وهذا شبه بما جاء فى سورة ألم نشرح قوله تعالى ان مع العسر يسرا ثم ان مع العسر يسرا ولقد أنشد بعضهم فى هذا

اذا ضاق بك الامر • ففكر فى ألم نشرح • فصر بين يسرين • اذا ذكرته فافرح

لانه سبحانه نكر اليسر وأدخل الالف واللام التين للعهد والتعريف على العسر أى هذا العسر الثانى هو عين الاول وليس ذلك فى اليسر وهو تنبيه عجيب من الله لعباده ليقوى عندهم الرجاء والطمع فى رحمة الله فانه أرحم الراحمين فانه ان لم يزد على عبيده فى الرحمة بحكم ليس لهم فبا يكون أرحم الراحمين وهو أرحم الراحمين بلا شك فوائده لا خاب من

أحاطت به رحمة الله من جميع جهاته فاعلم ذلك واذا سمعت الحقائق فليقل الآخر ق ماشاء فان جماعة نازعون في ذلك ولولا ان رحمة الله بهذه المثابة من الشمول لكان القائلون بمثل هذا لا ينالهم رحمة الله أبداً فالتأمل أنه لا يلحقنا بالجاهلين فإنه ماتم صفة ولا عتوبة أقبح من الجهل فان الجهل مفتاح كل شر ولهذا قال محمد صلى الله عليه وسلم فلا تكونن من الجاهلين خاطبه بمثل هذا الخطاب لحدائثه سنه وقوة شبابه فقال به بخطاب قوي في التهي عن ذلك وقال تعالى لنوح عليه السلام لما لم يكن له قوة الشباب وكان قد شاخ وحصل في العمر الذي لا يزال فيه محترماً من فوقه في العرف والعادة أتى أعظك أن تكونن من الجاهلين فرفق به في الخطاب حين وعظه فإنه لا بد من الفرق بين خطاب الشباب وخطاب الشيخوخة كما أنه لا بد من الفرق في الخطاب بين الاحوال كأنفرق نحن في الثناء على الله بالاحوال فنقول في خطاب السراء الجدة المنعم المفضل ونقول في الضراء الجدة على كل حال لا اختلاف الباعث على الحد عندنا ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بفعله فاما الرجاء من عباد الله بعباد الله بل بخلق الله مطلقاً فان الله يسرع اليهم بالرحمة عند ما يلقبونه اذ ارجوا الخلق لرحمة تقوم بنفوسهم بعطفهم على خلق الله فيرجهم الله فانها أعظم لهم ترد عليهم كما ورد في الخبر فبرحمتهم رحيم الله سبحانه

فلا تحالف ولا تشاقي • وكن صدوقاً ولا تفارق

فمن رحم خلق الله فانما رحم نفسه ثم ان الله رحمة أخرى بهم زائدة على ما رحمهم به من أجل رحمتهم بخلق الله التي هي من أعمالهم وصورتها ان الراحم منا اذ ارحم خلقاً من خلق الله فلا يخلو اما ان تكون رحمة به ازالة لما يؤلم ذلك الخلق المرحوم خاصة أو يزيد معه ذلك احساناً مثل من يخرج شخصاً من السجن استحق العذاب وحال بينه وبين نزول العذاب به بشقاعة منه أو يكون هو الآخذ له ثم يعقبه بعد هذا الامان احساناً اليه بتولية أو مال أو خلع أو تقريب فذلك أمر آخر فاذا ارحم الله عبداً بعمله الذي رحم العبد به حيواناً مثله اما ازالة عذاب أو اضاف الى ذلك زيادة احسان فان الله اذ اوفاه رحمة جزاء عمله كان ما كان فان الله يزيد على ذلك كما زاد هذا العبد على ما ذكرنا أو يزيد ابتداء منة منه تعالى لذلك قال الراحون برحمتهم الرحمن ولم يقل برحمتهم الرحيم لانه رحمن الدنيا والآخرة والرحيم اختصاص الرحمة بالآخرة أو ما قوله ارجوا من في الارض برحمتهم في السماء لانكم تشاهدون أصحاب البلايا والزبائير وتجاوزون عنهم فترحمونهم عن أمر الله بالرحمة التي تطلبها أحوالهم كل على حسب حاله برحم ولبس في السماء الا الملائكة فترحمنا بالاستغفار وهو قوله تعالى ويستغفرون لمن في الارض ثم قال ألان الله هو الغفور الرحيم وأما قوله في هذا الباب ونسيانه في هذه المنازلة فهو حدسيان ذلك الانسان الله في الاشياء فاعاد عليه الانسيان وأضاف الحق اليه فقال نسوا الله فنسيهم أي تركوا حق الله فترك الله الحق الذي يستحقونه باجرامهم فلم يؤاخذهم ولا أخذهم أخذاً لا بد فغفر لهم ورحمهم وهذا يخالف ما فهمه علماء الرسوم فإنه من باب الإشارة لا من باب التفسير لان الناس هنا اذا لم ينسوا الحق الله الذي أمره الله بانسيانه شرعاً فقد نسوا الله فانه ما شرعه الا الله فترك حق الله فاعطاه الله كرمه فيه فترك حقه ولم يكن حق مثل هذا الا ما يستحقه وهو العقاب فمغفاه ترك ما ترك مقولاً بلفظ النسيان وأما نسيه تعالى ايانا أن نكون كالذين نسوا الله فنسيهم فهو صحيح فانها وصية الهية نهانا أن ننسى الله مثل ما نسوه هؤلاء لنقوم بحق الله ونقيم حق الله في الاشياء على نية صالحة وحضور مع الله فيجازينا الله جزاء استحقاق استحقاقنا بأعمالنا التي وفقنا الله لها والذين نسوا الله انما ترك الله ما استحقوه من العقاب كآثر كواحق الله لا غير ثم ان أفضل عليهم أفضل عليهم منة منه ابتداءً وافضاله على العالمين المؤدين حقوق الله ليس منة فاذا زاد على ما يطلبه عملهم ذلك هو الامتنان كما نالوا ما استحقوا به هذا الثواب من طريق المنية فاعلم ذلك الاترى الله يقول في تمام هذه الآية لما قال ولا تكونوا كالذين نسوا الله فنسيهم لم يقل انهم هم الفاسقون بل قال ان المنافقين هم الفاسقون فابتدأ كلاماً آخر ما فيه ضمير يعود على هؤلاء المذكورين وكل منافق فاسق لانه خارج من كل باب فيه يخرج للمؤمنين بصورة ما هم عليه ويخرج للكافرين بصورة ما هم عليه وقد تقدم في هذا الكتاب مرتبة المنافقين في المنازل فتنبيهك عليه وكن من العاملين الذين يوفون بعهد الله

فتم أجور العاملين ولا تقنع بعفو الله فتكون ممن نسي الله بل أرغب في احسانه بأن يزبدك هنا عملاً بمراعاة فيزبدك عنده بجاه وحرمة وأما قوله تعالى ناهباً ايأنا بقوله ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون فأعاد الضمير عليهم فهذا ناط آخر ذكرنا حقيقته في مسألة شرف النفاق وهو النفاق المحمود في المنازل فيما عبر من هذا الكتاب فلندكر منه ما يليق بهذا الموضوع من أجل النسيان وذلك ان الله قال على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه لما جعلنا دليلاً عليه ولا ينبغي أن ننظر في معرفة نفوسنا الا حتى نرى يد أن نعرف ربه بنا فإذا نسينا هذه المعرفة فقد نسينا معرفة نفوسنا وهو الباب الواحد الذي كان ينبغي لنا أن نخرج عليه الى هذه المعرفة فنخرجنا على الباب الآخر وهو الذي نخرج منه الى جهلنا بنفوسنا ولما خلقنا الله على الصورة الالهية كان في نسياننا الله ان انساناً الله أنفسنا فنهيننا عن ذلك فأنعم نسي نفسه بالضرورة نسي ماله الله عليها من الحقوق وماله من الحقوق فتركوا الله إذ علموا أنهم لا يشهدون من الله ما هو الله عليه وإنما يشهدون من الله أعيانهم وأحوالهم لا غير فلما علم الله هذا من بعض عباده الذين لهم هذا الوصف أنساهم أنفسهم فلم يروا عند شهودهم ان أحوالهم عين بارأوا فيقولون في ذلك الشهود قال لي الله وقت له وأين هذا من مقام قولهم لا ترى من الحق الا ما نحن عليه فلم يكن لهم ذلك الا من كونه تعالى أنساهم أنفسهم فأولئك هم الفاسقون الخارجون عن طريق ما كانوا يحققوا به من أن الله لا يشهده أحد الا من حيث حاله وما هو عليه وما اوصف نفسه تعالى بأنه خير الراحمين من باب المفاضلة فعاوم انه ما برحم أحد من المخلوقين أحد الا بالرحمة التي أوجدها الرحمن فيه فهي تعالى رحته لا رحمتهم ظهرت في صورة مخلوق كما قال في سمع الله من حده ان ذلك القول هو قول الله على لسان عبده فقوله تعالى الذي سمعه موسى أتم في الشرف من قوله تعالى على لسان قائل فوق التفاضل بالمحل الذي سمع منه القول المعلوم انه قول الله وكذلك أيضاً رحته من حيث ظهورها من مخلوق أدنى من رحته بعبد في غير صورة مخلوق فتعين التفاضل والافضالية بالمحل الا ان رحمة الله بعبد في صورة المخلوق تكون عظيمة فانه برحم عن ذوق فيزبد بل رحته ما يجده الراحم من الالم في نفسه من هذا المرحوم والحق ليس كذلك فرحمته خالصة لا يعود عليه منها اذ العالم فهو خير الراحمين فرحة المخلوق عن شفقة ورحمة الله مطلقه بخلاف بطشه وانتقامه مع شدته ولكن لا يبطش بطشاً لا يكون فيه رحمة لان قصارى الرحمة فيه ايجاد البطش بعبد فوجود البطش رحمة رحم الله بها المبطوش اذا أخرجه من العدم الى الوجود ومن كان مخلوقاً من صفة الرحمة فلا بد أن يكون في بطشه رحمة خفاء أبو يزبد في هذا المقام لاسمع القاري يقرأ ان بطش ربك لشديد قال أبو يزبد بطشي أشد لان بطش الانسان اذا بطش لا يكون في بطشه شيء من الرحمة لانه لا يمكن له أن يبطش باحد وعنده رحمة به جلة واحدة فما يكون ذلك البطش الا بحسب ما أعطاه محل البطش وان كان ذلك البطش خلقاً لله ولكن ما خلقه الا في هذا المحل فظهر بصورة المحل والمحل لا يطالب الانتقام من أحد وفي قلبه رحمة ثم ان الله اذا بطش بعبد ففي بطشه نوع رحمة لانه عبده بلا شك كما ان المخلوق اذا أراد أن يبطش بعبد لا بد أن يشوب بطشه نوع رحمة للناسبة التي بينه وبين عبده وعملوه لانه المتيق عليه امم المالك والسيادة فلا يمكن أن يستقصي في بطشه ما يذهب عينه فيكون عند ذلك قد بطش بنفسه والمخلوق ليس كذلك في الاجنبى الذي ليس بينه وبين الباطش نسبة عبودية ولا كنسب من وجوده صفة سيادة فاذا بطش من هذه صفته بطش ببطش لانشوبه رحمة فهو سبحانه خير الراحمين وما جاء قط عنه تعالى انه خير الآخذين ولا الباطشين ولا المنتقمين ولا المذنبين كما جاء خير الفاضلين وخير الغافرين وخير الراحمين وخير الشاكرين وأمثال هذا مع كونه يبطش وينتقم و يأخذ ويهلك ويعذب لا بطريق الافضالية فتحقق هذا الفاصل بين وصفه بالاخذ والانتقام وبين وصفه بالرحمة والغفرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثالث والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازل من وقف عند ما رأى ما هنالك هلك

الخلق تقدير وليس بكائن • والابدعات هي التي تتكون

الروح والكلمات شيء واحد • والحق فيه هو الذي يتبعين

فالعالم التحرير ليس بثابت • في حاله فقامسه يتسلون  
فلذلك أعطى كل شئ خلقه • وهذا كم لكلامه فبينوا  
لؤللم يكن عين الكلام وجودنا • لم تقتنمه فلم تلذ الاعين  
بنون أسماء الاله فلو بنا • وتوجهات الحق في تنفن  
جميع ماجنباه ان كنت ذا • فهمم وتحقيق به تيقن

اعلم أيد الله وإياك ان الله تعالى لما سوى النشأة الانسانية بل جميع ما أنشأه من أجسام العالم الطبيعية والعنصرية  
وعدها على الترتيب الذي تقتضيه الحكمة في كل جسم وعده وهياً لقبول ما يريد ان يهبه في نفخه فيه من الروح  
الاهلي تنفخ فيه من روحه فظهر فيه عند ذلك نفس مدبرة لذلك الهيكل وظهرت بصورة مزاج الهيكل فتفاضلت  
النفوس كما تفاضلت الامزجة كما يضرب نور الشمس في الالوان المختلفة التي في الزجاج فتعطي أنواراً مختلفة الالوان  
من أحمر وأصفر وأزرق وغير ذلك بحسب لون الزجاج في رأي العين فلم يكن ذلك الاختلاف في النور الذي حدث  
فيه الامن المحل ولا تعين في نفسه جزأ عن غيره الا بالمحل فالمحل عينه والمحل غيره كذلك النفوس المدبرة للهياكل  
الطبيعية والعنصرية فلان نفوس الأثر في الهياكل بحكم التدبير ولا تقبل من التدبير فيها من هذه النفوس الا بقدر  
استعدادها ولها كل أثر في النفوس بحسب أمر جنها في أصل ظهورها عند تعيينها فنفوس الذكي والبلبد بحسب مزاج  
الهيكل فالامر عجيب بينهما فكل واحد منهما مؤثر فيمن هو مؤثر فيه ثم ان الله أخذ بأكثر أبعاد جنس الانس  
والجان عن ادراك النفوس المدبرة الناطقة التي للسمي جاداً ونباتاً وحيواناً وكشف لبعض الناس عن ذلك والدليل  
السمعي على ما قلناه قول الله وان منها يعني من الحجارة لما يهبط من خشية الله فوصفها بالخشية وأما مثلاً فلا  
يحتاج الى خبر في ذلك فان الله قد كشفها لنا عيناً وأسمعتنا سبيحها ونطقها لله الحمد على ذلك وكذلك انك الجبل  
لتجلى الرب له لولا العظمة التي في نفس الجبل من ربه لما تدكدك لتجليه فان الذوات لا تؤثر في أمثالها وانما يؤثر  
في الاشياء قدرها ومنزلتها في نفس المؤثر فيه فعلمه بقدر ذلك المتجلي أثر فيه ما أثر فيه مظهره فانما ترى الملك اذا دخل  
في صورة العامة ومشى في السوق بين الناس وهم لا يعرفون انه الملك لم يقم له وزن في نفوسهم فاذا لقيه في تلك الحالة  
من يعرفه قامت بنفسه عظمتة وقدره فأثر فيه علمه به فأحترمه وتآذب وسجد له فاذا رأى الناس الذين يعرفون قرب  
ذلك العالم من الملك وان منزلته لا تعطى ان يظهر منه مثل هذا الفعل الامع الملك علموا انه الملك فحدث اليه الابصار  
وخشعت الاصوات وأوسعوا له وتبادروا لرؤيته واحترامه فهل أثر ذلك عندهم الاما قام بهم من العلم به فاحترموه  
لصورته فقد كانت صورته مشهودة لهم وما علموا انه الملك وكونه ملكاً ليس عين صورته وانما هي رتبة نسبية  
أعطته التحكم في العالم الذي تحت بيعته ورد في الخبر الذي خرج به أبو نعيم الحافظ في دلائل النبوة في بعض اسرار  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال جاء جبريل عليه السلام ليلة ومنعه شجرة فيها كوكري الطائر فقعده رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في الوكر الواحد وقعد جبريل عليه السلام في الوكر الآخر ثم ان الشجرة علت بهما حتى بلغا  
السماء فتدلى اليهما فرقد روياقوت فاما محمد صلى الله عليه وسلم فلم يعلم ما هو فلم يؤثر فيه وأما جبريل عليه السلام  
عند ما رآه غشى عليه فقال صلى الله عليه وسلم فعلت فضله على في العلم فانه علم ما رأى فأثر فيه علمه بما رآه الغشى ولم  
يعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يره أثر فيه فلا يؤثر في الاشياء الاما قام بها وليس الا العلم الأثرى شخصان  
يقرآن القرآن فيخشع أحدهما ويبكي والآخر ما عنده من ذلك كله خبر ولا يؤثر فيه هل ذلك الامن أثر علمه القائم به  
لما تدل عليه تلك الآية وشهوده ما تضمنته من الامر الذي أبكاه وخشع له والآخر أعمى عن تلك المعاني لا يجاوز  
القرآن حنجرته ولا أثر لتلاونه فيه فلم يكن الاثر لصورة لفظ الآية وانما الاثر لما قام بنفس العالم بها المشاهد ما نزلت  
له تلك الآية فلا يؤثر فيك الاما قام بك من حيث ما تعلم وتشهد فلولا علمه بالامر ما هاله واذا لم يرتحل ووقف عند ما رآه  
وقد هاله ذلك فبالضرورة يهلك أي يغيب عن صوابه وحسه ويدهش أو يغشى عليه ويموت فرقامنه على قدر قوة

ذلك التالى أضعفه فهو مع ما حصل فى نفسه من ذلك ونفخ فى الصور ورفع من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله وهذا أمر اضافى فقد يكون الامر عند زيدا أهول منه عند عمر وقد يكون عند عمر وأمر آخر أهول منه عند زيد بد فتؤثر الاهوال عند كل واحد منهما بحيث ان يقول كل واحد منهما عن صاحبه عجبت لفلان ما الذى رأى حتى أثر فيه بما ظهر عليه كيز به لوعلم ما عندى من هذا الذى لم يرفع به رأسا كل واحد منهما يقول هذه المقالة والعالم الكامل الثالث يقول خلاف قولهما ويعلم السبب المؤثر فى كل واحد منهما فيعلم منهما ما لا يعلمان من نفوسهما فسبحان الحكم العدل منزل الاشياء منازلها ومعين المراتب لاهلها فاذا علمت هذا علمت علما غريبا هو العجب العجيب يحتوى على سر لا يمكن كشفه ولا ينبنى التصريح به فان الله يغار على العبدان يظهر مثل هذا فانه أمر يقتضيه الوجود وهو عظيم الفائدة فما ظهر العالم الا بالنسب ولا حصل القبول من العالم لما قبله من العالم أيضا الا بالنسب فالوجد بالنسب والقابل بالنسب فالحكم لما وقد علمت ما هى النسب

فبها صح وجودى وبها • صح للكون من الله نسب • فله الشكر على ما خصنى • امتنانا من معارف النسب  
فبها محت السعادة فينا • وبها صح للشقى الشقاء  
عدم بحكم الوجود وأبدى • عجايبه كيف بلس يشاء  
فهو الوجود المؤثر فينا • وهو الحق بلس فيه امتراء

فانه غنى عن العالمين والغنى صفة تزيه وأعظم الثناء عندنا فى حق الحق قوله تعالى ليس كمثله شئ سواء كانت كاف الصفة أو كانت زائدة وكونها الصفة أبلغ فى الثناء عند العالم بالاسان الذى نزل به القرآن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دعائه وثنائه على ربه عز وجل لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك يريد قوله تعالى ليس كمثله شئ وقال الصديق الاكبر رضى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك والحق سبحانه ماثنى على نفسه بأعظم من نفي المثل فلما مثل لسبحانه ولهذا قال فى حق العالم من حيث ما هو ناطق وان من شئ الا يسبح بحمد موالتسبيح تزيه فاذا أسندت العالم الى تعالى فى الوجود وقلت انه موجد العالم لم يمكن لك أن تعقل هذا الانسب تشبها من حياة وعلم وقدره وإرادته هذا حد نظر العقل ويثبت بالشرع أنه قائل فان كانت أعيانا زائدة على ذات فإنا وجد شيئا بها الا عن تعلق بالذى حدث والتعلق نسبة منها الى المتعلق وان كانت هذه الصفات ليست بزائدة وانما هى عين واحدة وهى الذات وتوجهاتها على ايجاد الممكنات فالتوجهات نسب وهى مختلفة لما يظهر فى العالم من الاختلاف الذى هو دليل على حكمنا بها فعلى كل حال ما زالت من النسب وهى الثابتة فى العقائد وفى نفوس العلماء كانوا ما كانوا

جاء حديث وارد • عن النبى المصطفى • بان من خالفه • فى عقده على شئ  
وماله من دانه • براء يكون وشفا • الا اذا وافقه • فى أمره ثم وفى  
بكل ما خاطبه • به وان زل عفا • عنه الذى كلفه • وهو الاله وكفى

وهذا القول كله صحيح فهل حصل فى معلومك الانسب من جانب الحق ومن جانب الخلق فوجدت بنسب وقبلت بنسب وأوضح من هذا الذى ذكرنا فإياك يكون والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة فى معرفة منازل من تأدب وصل ومن

وصل لم يرجع ولو كان غير أدب

لولا الشهود وما فيه من النعم • ما كان لى أمل فى الكون فى العلم  
كناية فيه حتى قال كن فبدت • أعياننا لسماع الكون فى الكلام  
فلو فتحنا عيوننا ما بها رمد • ككنا حيارى كمثل العمى فى الظلم  
ولم تكن فوجود النور أظهرنا • نورا فنحن بكون غير منقسم

والنور أعياننا والنور خالقنا • وفيه نسمى برجل أو بلا قدم

اعلم أيّدنا الله وإياك ان الوجود المطلق هو الخير المحض كما ان العدم المطلق هو الشر المحض والممكنات بينهما تقبل الوجود لها نصيب في الخيرية وبما تقبل العدم لها نصيب في الشر وليس الادب الا جاع الخير كله ولهذا سميت المادبة مادبة لاجتماع الناس فيها على الطعام ولا شك ان الخير يظهر في العالم متفرقا فلا يخلو عن غيرية ما والممكن الكامل المخلوق على الصورة الالهية المخصوص بالسورة الامامية لا بد وان يكون جامعاً لجميع الخير كله. ولهذا استحق الامامة والنيابة في العالم ولهذا قال في آدم عليه السلام وعلم آدم الاسماء كلها وما تم الاسماء ومسمى وقد حصل علم الاسماء محمد صلى الله عليه وسلم حين قال علمت في الاولين والآخرين فعلنا انه قد حصل عنده علم الاسماء فانه من العلم الاول لان آدم له الاولية فهو من الاولين في الوجود الحسي وقال عن نفسه فيما خص به على غيره انه اوتي جوامع الكلم والكلم جمع كلمة والكلم أعيان السميات قال تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وليست غير عيسى فاعيان الموجودات كلها كلمات الحق وهي لا تنفد فقد حصل له الاسماء والسميات فقد جمع الخير كله فاستحق السيادة على جميع الناس وهو قوله أنا سيد الناس يوم القيامة وهناك تظهر سيادته السكون الآخرة محل نجلى الحق العام فلا يمكن تعجيله دعوى من أحد فيما ينبغي ان يكون لله أو يكون من الله لمن شاء من عباده فقوله وصل يعني الى تحصيل الخير المحض وهو قوله تعالى كنت سمعه وبصره وأمثال هذا وهذا هو الوصول الى السعادة الدائمة وهو الوصول المطلوب ولا شك انه من وصل لم يرجع فانه من المحال الرجوع بعد كشف الغطاء الى محل صفة الحجاب فان المعلوم لا يجمله العالم به بعد تعلق العلم به فرجال الله المكملون كشف الله الاغطية عن بصائرهم وأبصارهم بما حصلوه من الصفات الالهية ووقفوا عليه من الصفات الكونية وكلها كما تقدم الهية وهؤلاء هم الادياء الذين صلحوا البساط الحق جلساء الله وأهله وهم أهل الذكر والقرآن الذي هو الجمع وبه سمي قرآننا وأما العامة فلا بد لهم من كشف الغطاء عن أبصارهم عند الموت فيرون الامور على ما هي عليه وان لم يكونوا من السعداء فيرون السعداء ويرون الاشقياء والشقاوة فلا يجهلون بعد هذا العلم وان شقوا فهذا معنى قوله ومن وصل لم يرجع ولو كان غير اديب أي غير جامع للخير وانما سمي جامعاً للخير والخير أمر واحد لكون هذا الامر الواحد يظهر في صور كثيرة مختلفة جمعها هذا الاديب فظهر في خبريته بكل صورة خير فسمى اديباً أي جامعاً لهذه الصور والخبرة والخير في نفسه حقيقة واحدة ظاهرة في العالم في صور مختلفة

وما على الله بمسنكر • ان يجمع العالم في واحد

فالاديب ظاهر بصورة حق في العالم يفصل اجماله بصورة ويحمل تفصيله بذاته ومتى لم تكن هذه الصفة والقوة في رجل فليس باديب وهؤلاء هم الذين اذاروا ذكر الله واذا ذكر الله فقد ضمن ذكره جميع العالم فن ذكر الله بهذا اللسان فقد ذكر العالم لان العالم صورة الحق وهو الاسم الظاهر الذي وقع فيه التفصيل ومدلوله ايضا الحق لانه عين الدليل على نفسه فكان له من أجل هذا الاسم الباطن الذي وقع به الاجال فالعلم واحد وهو في الباطن وتعلقاته متعددة بتعدد صور المعلومات فالعالم يكشف المعلومات بمصيرته على جهة الاحاطة بحقائقها انها لا تنانها معلوماته ولا مقدوراته وما يتق في عين الممكن في قبوله الوجود نصيب للعدم ولا حكم المعقولة الامكان وان لم ينعدم بعد ولا يصح عدمه لان خلاف المعلوم محال الوقوع ولا يكون عن الوجود عدم أصلاً لانه ليس في حقيقة صدور العدم عنه فالعدم من الامور التي يعطى الدليل عدمها انما انعدم لنفسه أو لعدم الشرط في بقاءه في الوجود وبهذا القدر انفصل وجود الممكن من وجود الحق فان الامكان لا يزول حكمه عقلا في الموجود المحدث لنفسه الممكن والامكان لا نصيب لوجود الحق فيه أصلاً وان كان وجوداً أعيان الممكنات لا ينعدم أصلاً بعد وجودها ولكن كما قرأناه وأما الاعراض التي قلنا انها تنعدم بنفسها في الزمان الثاني من زمان وجودها حقيقتها انها أسباب عدمية لها أحكام معقولة معقولة لا يمكن جردها ولا الحكم بها فلو كانت الاعراض أعياناً وجودية لاستحال عدمها مع حكم الامكان فيها كما استحال في كل قائم بنفسه من الممكنات ثم انك اذا أخذت تفصل بالحدود أعيان الموجودات وجدتها بالتفصيل نسباً وبالجموع أمر وجودياً لا يمكن لمخلوق

ان يعلم صورة الامر فيها فلا علم لمخلوق بما سوى الله ولا للعقل الاول ان يعقل كيفية اجتماع نسب يكون عن اجتماعها عين وجودية مستقلة في الظهور غير مستقلة في الغنى مفتقرة بالامكان المحكوم عليها به وهذا علم لا يعلمه الا الله تعالى وليس في الامكان ان يعلمه غير الله تعالى ولا يقبل التعليم أعني ان يعلمه الله من شاء من عباده فاشبه العلم به العلم بذات الحق والعلم بذات الحق محال حصوله لغير الله فمن المحال حصول العلم بالعالم أو بالانسان نفسه أو بنفس كل شيء لنفسه لغير الله فتفهم هذه المسئلة فاني ماسمعت ولا علمت ان أحد انبه عليها وان كان يعلمها فانها صعبة التصور مع ان خول العلماء يقولون بها ولا يعلمون أنها هي كلبقبيس نقول كانه هو وهو هو وكذلك من تكلم في الحق في حال ظهوره في صورة خاصة مع الحق فهو يشهد ولا يعلم أنه هو وهذا اسار حكمه في العالم لمن نظر واستبصر والله غني عن العالمين لظهوره بنفسه فلا دليل عليه سواه له اذا ما ثم الا الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازل من دخل حضرتي

وبقيت عليه حياته فعزاه على في موت صاحبه ❊

منزل الآلاء والنعم ❊ عنده مفاخ الكرم

وله الحدوث لبس له ❊ قدم في رتبة القدم

وهو حكم عينه عدم ❊ ماله في الكون من قدم

قال الله تعالى وهو معكم أينما كنتم والمعية محبة وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المترجم عن ربه بلسان حق لا ينطق عن هوى لكونه شديد القوى اللهم أنت صاحب في السفر فاتخذته صاحبه في سفره والسفر من الاسفار وهو الظهور فهو ظاهر الصحة من الوجه الذي يليق به ويطلق عليه فاعلم أن سر الحياة الالهية سرى في الموجودات خفيت بحياة الحق فنهنا ظهرت حياتها لا بصارنا ومنها ما أخذ الله باصارنا عنها في الدنيا الا الانبياء وبعض أولياء الله فانه كشف لهم عن حياة كل شيء والمجربون يدركونها بالايان اذ كانوا مؤمنين وأما من ليس بمؤمن فلا يدرك ذلك لا بالكشف ولا بالايان نسال الله العصمة من الكفر ولسر يان هذه الحياة في أعيان الموجودات نطقت كلها مسبحة بالثناء على موجد ها الا انه محبت الدعوى في هذه الحياة لكل حي ابتدئ فيتحيلون أن حياتهم لهم حتى اذا فرغ عن قلوبهم فرأوا الامر على خلاف ما اعتقدوه وهورؤيتهم أن الحياة التي كانوا بها أحياء هي حياة الحق لا بل هي الحق عينه كجوردي الصحيح كنت سمعته وبصره وغير ذلك فمن جملة ذلك أنه حياته فعند ما أبصر واذلك قالوا ماذا قال ربكم وما قال حياة ربكم ولهذا قلنا بل هو عين الحق قالوا الحق لما تبين لهم أنه الحق وهو العلي الكبير عن الحلول والمحل ولكن نسب واضافات وشهود حقائق فبالوجه الذي يقول فيه انه سمع العبد به بعينه يقول انه حياة العبد وعلمه جميع صفاته وقواه وهي نسب لأعيان فهو الحق العالم السميع الى غير ذلك فالحق واحد وليس الا ما ظهر فهو عين ما ظهر فالعبد المتحقق بالحق ينكشف له فيبين انه الحق الا انه بكل شيء محيط فالحياة التي كان يدعي فيها قبل دخوله الى حضرة الحق لم تنب عليه في هذا الشهود أصلا وصدق الحياة الموت فان اشبهت عليه الحضرة فتخيل انه دخل حضرة الحق وما زالت عنه حياته انها له كاتخيل صاف في عرش ابليس على البحر انه العرش الذي استوى عليه الرحمن تعالى وجل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك عرش ابليس كذلك صاحب هذا الشهود اذ رأى ان حياته باقية عليه منسوبة اليه فان الحق قدمات في حقه وهو يدعي محبة الحق فالحق يعز به في موت صاحبه فانه عنه في هذا الشهود أجني فهو الميت على الحقيقة فمن لم يصحبه الحق في جميع صفاته فانه ما هو حق فان الحق لا يتبع فاذ كان كلن واذا لم يكن كان في نفس الامر ولا نعرفه فكن عالما ولا تكن جاهلا ولهذا قيل ما اتخذ الله وليا جاهلا قط وان الله يتولى بالفعل تعليم أوليائه بما يشهدهم اياه في تجلياته ومثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعمل حتى تعلموا الغل لكم هو في الاشارة ملل الحق ولما كان الحق في حق كل أحد عين اعتقاده فيه وعلمه به ثم غفل عن اعتقاده الذي هور به فقد ذهب عن محل عقده ففقد وهو كان صاحبه فعزاه الحق فيه من حيث

ما هو لنفسه في الحق الذي كان متعلق عقده قرب كل انسان على صورة عقده فيه والحق الذي هو حق في نفس الامر وراه كل معتقد لابل هو صورة كل معتقد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازل من جمع المعارف والعلوم

عجته عنى وهو من الحضرة المحمدية

ألا الى الله تصير الامور \* ما أنت يا دنيائي الا غرور  
أهل التقي لم يأمنوا كيدها \* مع التلقي فكيف أهل الفجور  
لها صفات الحق في مكرها \* وما لنا في مكره من شعور  
لو انها تنصف في حالها \* كانت لهم نعم الشير النذير  
من صدقها في حالها انها \* أرت رحي الموت علينا تدور  
وكان لي فيها وما عندها \* موعظة مذكرة للخير  
بها ينال العبد في كونها \* كمال نعت الحق يوم النشور  
وهو على النصف اذا ماضى \* عنها ومن بمجد هذا يحور  
ميزانها قام بها والذي \* يعلمه هو العليم القدير  
كاحد السبتي في الفعل اذ \* ملصكه الله زمام الامور  
ما يظهر العبد باسمائه \* الا بها فهو المبين الغفور

اعلم أيدينا الله وياك روح القدس ان الله تعالى في نفسه وجل ان يعرفه عبده واستعمال ذلك فلم يبق لنا معلوم نطلبه الا النسب خاصة أو أعيان الممكات وما ينسب اليها فالعرفه تتعلق باعيان الدوات من الممكات والعلوم تتعلق بما ينسب اليها فتعلم الدوات والأعيان بالضرورة من غير فكر ولا نظر بل النفس تدركها بما ركر الله فيها وتعلم النسب اليها وهو علم الاخبار عنها بما توصف به أو يحكم به عليها بالدليل النظري أو بالاخبار الاعتصامي بغير هذا الا بوصول الى العلم بذلك والأحكام والأخبار غير متناهية الكثرة فتفرق الناظر فيها ولا يجمعها وأراد الحق من عبادته ان يجمعهم عليه لا على تنبع هذه الكثرة حتى تعلم بل أباح لبعض عباد منها ما يتعلق العلم بها الذي يجمعهم عليه وهو قوله في النظر في ذلك حتى يتبين لهم انه الحق فمن افترق في نفسه في جمع علوم لا ينظر فيها من حيث دلالتها على الحق عجته عن موضع الدلالة التي فيها على الحق كعلوم الحساب والهندسة وعلوم الرياضات والمنطق والعلم الطبيعي فاسمها علم الا وفيه دلالة وطريق الى العلم بالله ولكن أكثر الناس لا ينظرون في من حيث طلبه ذلك الوجه الدال على الله فوقع التهم عليه والحجاب عن هذه الدلالة ثم ان بعض الناس اذا نبه الله على طلب موضع الدلالة من كل معلوم على الله فان الله تعالى يفرقه في المعلومات وان كان مطلوبه دلالتها على الله فلانك ان جمعه لهذه المعلومات التي هي محل نظره يحجب عن الله أي عن الوجه الذي ينبغي ان يعلم منه ما في وسع القابل من الله وليس له طريق الى ذلك الا بان يترك جميع المعلومات وجميع العالم من خاطره ويجلس فارغ القلب مع الله بحضور مراقبة وسكينة وذكر الهى بالاسم الله ذكر قلب ولا ينظر في دليل يوصله الى علمه بالله فاذا ازم الباب وأدمن القرع بالله كره هذه هي الرحمة التي يؤتيه الله من عند رءى توفيقه والهم لها ذكرنا فتولى الحق تعليمه شهودا كما تولى أهل الله كالتحضر وغيره فيعلمه من لدنه علما قال تعالى آتيناهم رحمة من عندنا وعلما من لدنا فعلمنا من الوجه الخاص الذي ينسب وبين الله وهو لكل مخلوق اذ يستحيل ان يكون للاسباب أثر في المسببات فان ذلك لسان الظاهر كما قال في عيسى فتنتفخ فيه فيكون طيرا اذ في لا ينفخك والنفخ سبب التكوين في الظاهر والتكوين ليس في الحقيقة الا عن الاذن الالهى وهذا وجه لا يطلع عليه من العبيد نبي مرسل ولا ملك مقرب من أحد وغاية العناية الالهية بالشخص من ملك أو رسول أو ولي ان يوقفه الله من ذلك على الوجه الخاص به لا على وجه غيره كما قال الخضر لموسى عليه السلام أنا على علم علمني الله الله لعله أنت لأنه كان من الوجه

الخاص الذي من الله لم يبد له لا يطلع على ذلك الوجه الا صاحبه اذا اعتنى الله به وما من مخلوق الا وله ذلك الوجه ويعلمه الله منه أمور كثيرة ولكن لا يعرف بعض العبيد انه اتاه ذلك العلم من ذلك الوجه وهو كل علم ضروري يجده لا يتقدم له فيه فكر ولا تدبر وصاحب العناية يعلم ان الله أعطاه ذلك العلم من ذلك الوجه ثم قال له الخضر أيضا وأنت على علم علمك الله لأعلمه أنا فان كان موسى قد علم وجهه الخاص عرف ما يأتيه العلم من ذلك الوجه وان كان لم يعلم ذلك فقد نبه الخضر عليه ليسأل الله فيه فاذا علم الأشياء كلها من ذلك الوجه فهو ملازم لتلك المشاهدة والشؤون الالهية والاشياء تتكون عن الله وهو ينظر اليها فلا تشغله مع كثرة ما يشاهد من الكائنات في العالم وهو مقام الصديق في قوله ما رأيت شيئا الا رأيت الله قبله وذلك لما ذكرناه من شهوده صدور الأشياء عن الله بالتكوين فهو في شهوده دائم والتكوينات تحدث فامن شيء حادث يحدث عن الله الا والله مشهود له قبل ذلك الحادث وما نبه أحد فها وصل الينا على هذا الوجه وما يتكون منه في قلب المعتكف على شهوده الا أبو بكر الصديق ولكن نحن ما أخذناه من تنبيه أبي بكر الصديق عليه لكوننا ما فهمنا عنه ما أراد ولا فكرنا فيه وانما اعتنى الله بنا فيه ففاجأنا العلم به ابتداء ولم نكن نعرفه فانكرنا ذلك وقتلنا هذا من أين ففتح الله بيننا وبينه ذلك الباب فعلمنا لما من الحق على الخصوص وعرفنا ان هذا هو الوجه الخاص الذي من الله عز وجل لكل كائن عنه فليزمت واسترحت وعلامة من يدعيه لزوم الادب الشرعي وان وقعت منه معصية بالتقدير الالهي الذي لا بد من نفوذه فان كان براها معصية ومخالفة للأمر المشروع فيعلم انه من أهل هذا الوجه وان كان يعتقد خلاف هذا فاعلم ان الله ما أطلعه قط على هذا الوجه الخاص ولا فتح له فيه وانه شخص لا يعبأ الله به فانه ما من أحد أعظم أذبا مع الشرع ولا اعتقادا حقيقيا فيه انه الحق كما يعلمه العالم سوى الا أهل هذا الوجه فانهم يعلمون الأمور على ما هي عليه فيعلمون ان حظهم من هذا الأمر المشروع والتكليف وحظ الآتي به وهو الرسول وحظ العامة المخاطبين أيضا به على السواء لا فضل لاحد منهم على الآخر فيه لانه لذاته ورد للأمر آخر فالتدبير يحرم بالعموم في الخطاب المشروع على واحد من جميع المكلفين من غير اختصاص حتى لو قال بتحليل ذلك في حق شخص يتوجه عليه به لسان الذم في الظاهر كان كافرا عند الجميع وكان كاذبا في دعواه انهم من أهل هذا الوجه فان أخص علوم هذا الوجه ما جاءت به الشرائع ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطب الناس في حق علي بن أبي طالب اذ قيل له انه يخطب ابنة أبي جهل على ابنة فاطمة فقال صلى الله عليه وسلم ان فاطمة بضعة مني يسوءني ما يسوءها ويسرتني ما يسرّها وانه ليس لي تحرير ما حل الله ولا تحليل ما حرم الله فمع معرفته بالوجه الخاص الالهي لم يعطه الا بقاء ما هو محرم على تحريره وما هو محل على تحليله فما حرم على علي نكاح ابنة أبي جهل اذ كان حلالا له ذلك ولكنه قال ان أراد ذلك يطلق ابنتي فوالله لا تجتمع بنت عدوّ الله وبنت رسول الله تحت رجل واحد وأثنى على زوج ابنته الاخرى خيرا فراجع على بن أبي طالب عن ذلك فلو كان ذلك الوجه يعطى ما يزعم هذا المجادل انه أعطاه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بذلك وما فعل له الكشف الاتم والحكم الاعم والخط الاوفر اذ هو السيد الاكبر ولا بد لكل شخص من خصوص وصف ينفرده يعطيه الله ذلك من ذلك الوجه وبه يسعد الله في المسأل من يقال فيه انه لا يسعد ولا تناله رحمة الله التي وسعت كل شيء فانها صدرت من وجوه الاختصاص فعمت العالم والجاهل والطائع والعاصي جعلنا الله بمن نالته في أحواله كلها فيلقى الله ولم يجز عليه لسان ذنب بعد معرفته بهذا الوجه وأحكام المجتهدين وجميع الشرائع من هذا الوجه الخاص صدورها والتعير للرؤيا بالقوة من غير نظر في كتاب ولا استدلال من هذا الوجه الخاص يكون فمن أراد تحصيله فليزمر ما قرأه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازل اليه يصعد الكلم الطيب

والعمل الصالح يرفعه هذا قول الله الصادق

ان الرجال رجال الله كلهم \* والعارفين ومن بقي ومن غبرا

ما منهم أحد يدري حقيقته • الا الذي جمع الآيات والسور  
وقام بالحق سباقا على قدم • وما يبالي بمن قد ذم أو شكرا  
من الاله علينا في خلافتنا • بخاتم الحكم لم يخص به بشرا  
ولا نريد بهذا خيرا فيلحقنا • نقص لذلك أو يلحق بنا غيرا

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه ان الله عز وجل يقول ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله وقال صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرته الى الله ثم قال صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح يعني فتح مكة فانه مأم الى أين وقد جعل الله بيوت النفوس الانسانية هذه الاجسام الطبيعية التي خلقها وسواها وعد لها بالبناء لسكنى هذه النفوس الانسانية التي هي من جملة كلم اخق فلما نفخها فيها وأسكنها واعلم هذه النفس بما لها عند الله في تدبير هذه المملكة التي ملكها الله وركن في جباتها علم التدبير مطلقا ثم عين لها في تدبيرها الخاص والعام أوقات التدبير ومقادير ذلك وجهاته بلسان الشرع موافقا لميزان الطبع فيحمد ذلك التدبير الخاص والعام فقال أهل هذا الشأن من علماء الطبيعة ما قال أحد في أصل هذا العلم ألا أجمع ولا أبعد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال المعدة بيت الداء والحيث رأس الداء وأصل كل داء البردة وأمر في الاكل ان كثروا لا بد فقلت للطعام وثلاث للشراب وثلاث للنفس وقال صلى الله عليه وسلم بحسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه هذا في تدبير هذا البيت فازال بحكم فيه بحكم الله الى أن انتدح له في سره أنه وان حكم فيه بحكم الله انه انما يحكم فيه الله بحكم الله مع ثبوت عينه عنده فلما عين ذلك أنف من الحصر في ظلمة هذا الهيكل وطلب التنزيه عنه فوجد الله قد هبأ له من عمله مراكبا ذلولا لا غير جوج بر زخيا دون البغل وفوق الحمار سماء براقالانه تولد من عالم الطبيعة كما يتولد البرق في عالم الجوف اعطاه الله السرعة في السير فيضع حافره عند منتهى طرفه برا كبه فخرج مهاجرا من مدينة جسمه وأخذ في ملكوت الملاء الأعلى وآياته بعين الاعتبار لما تعطيه الآيات من العلم بالله فتلقاه الحق عند دور وده عليه من أكوانه واكوان الموجودات فانزله عنده خير منزل وعرفه بما لم يكن قبل ذلك يعرف معرفة خطاب الهى وشهود مشيئة من أجل المناسبة حتى لا يفجؤه الامر بغتة فيها لك عند ذلك كما صعد موسى عليه السلام فانه تعالى ما يتجلى له الا في صورة محمدية فبراه رؤية محمدية وهي أكل رؤية يرى فيها الحق وبها فيرفعه بهما منزلا لا يناله الا المحمديون وهو منزل ألوهية فلا يزال في الغيب مشهده فلا يرى له أثر في الحس وهذا كان مشهده أبي السعود ابن الشبل ببغداد من أخص أصحاب عبيد القادر الجيلي فاذا كان صاحب هذا الشهود غير صاحب هوية بل يشهده في الملكوت مليكا وكل مشاهد لا بد ان يلبس صورة مشهوده فيظهر صاحب هذا الشهود بصورة الملك فيظهر بالاسم الظاهر في عالم الكون بالتأثير والتصرف والحكم والدعوى العريضة والقوة الالهية كعبيد القادر الجيلي وكان في العباس السبتي برا كش لقيته وفاضته وكان شياعى الميزان أعطى ميزان الجود وعبد القادر أعطى الصولة والهمة فكان أتم من السبتي في شغله وأصحاب هذا المقام على قسمين منهم من يحفظ عليه أدب اللسان كأبي يزيد البسطامي وسليمان الدنيلي ومنهم من تغلب عليه الشطحيات لتحققه بالحق كعبيد القادر فيظهر العلو على أمثاله وأشكاله وعلى من هو أعلى منه في مقامه وهذا عندهم في الطريق سوء أدب بالنظر الى المحفوظ فيه وأما الذي يشطح بالله على الله فذلك أكثر أدب مع الله من الذي يشطح على أمثاله فان الله يقبل الشطح عليه لقبوله جميع الصور والمخلوق لا يقبل الشطح عليه لانه مربوط بمقام الهى عند الله مجهول من الوجه الخاص فالشطح عليه قد يكذب من غير قصد ولا تعمد وعلى الله فيا يكذب كالهوى الكلى التي تقبل كل صورة في العالم فأي صورة نسبت اليها أو أظهرتها صدقت في النسبة اليها وصدق الظهور فان الصور تظهرها والهوى الصنعية لا تقبل ذلك وانما تقبل صوراً مخصوصة فقد يمكن ان يجهل انسان في النسبة اليها فينسب اليها صوراً لا تقبلها الهوى الصنعية هكذا هو الامر فيما ذكرنا من الشطح على الله والشطح على أهل الله أصحاب المنازل وكان عبد القادر الجيلي رحمة الله من يشطح على الاولياء والانباء بصورة حق في حاله

فكان غير معصوم اللسان ورأيت أقواما يشطحون على الله وعلى أهل الله من شهود في حضرة خيالية فهو لاعمالنا معهم كلام فانهم مطردون من باب الحق مبعدون عن مقعد الصدق فتراهم في أغلب أحوالهم لا يرفعون بالاحكام المشروعة رأسا ولا يقفون عند حدود الله مع وجود عقل التكليف عندهم وبالجملة فان الادلال على الله لا يصح من المقرين من أهل الله جملة واحدة ومن ادعى التقريب مع الادلال فلا علم له بمقام التقريب ولا بالاهلية الصحيحة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازل من وعظ الناس لم يعرفني ومن ذكرهم عرفني

فكن أي الرجلين شئت

الخلق ظل لذات الحق ليس له • كون بحقيقه علم ولا بصير  
ان قام قام به أو صار ساربه • فعينه ليس هو وكونه بشر  
فاجب له من وجود لا وجود له • ولو يزول لزال النفع والضرر  
هذا الذي قلته العقل يحمله • وليس يدر به الا الشمس والقمر  
فالشمس أتت وبدر التمام ان نظرت • عين التفكير فيه حاكم ذكر  
فكان بينهما الابنا وليس هما • سواهما فاعتبر ان كنت تعتبر  
عجت من واحد في ذاته عند • له الظهور وفيه الكون والغير

اعلم أيدينا الله وإياك روح منه ان الله يقول سبحانه وذكرهم بأيام الله وقال تعالى فيما أمر به نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز قل انما أعظمكم بواحدة وقال عز وجل أو يأتيهم عذاب يوم عقيم فدار هذه المنازل على هذه الثلاث الآيات فالتذكر للعلماء العاقلين والوعظ لا يكون للناس أجمعين ولهذا قال من وعظ الناس لم يعرفني فانه انما يعظمهم بما يكون مني لاني وكذلك من يخوفهم انما يخوف بما يكون مني لاني فالتعظيم لا يجري مجرى التهيب فان التهيب قد يكون في التهيب لا يكون الا بما يكون مني لاني واليوم العقيم الذي لا ينتج زمانا مثله أي ليس بعده يوم يكون عنه لان الايام في الدنيا كل يوم هو ابن اليوم الذي قبله وهما توأمان ليلة ونهار فالليلة أتت والنهار ذكر فينا كحان فيولدان النهار والليل اللذين يأتيان بعدهما وبذهبان الابوان فانهما لا يجتمعان أبدا وفي غشيان الليل والنهار وإبلاج بعضهما في بعض يكون ولادة ما يتكون في كل واحد منهما من الامور والكواثر التي هي من شؤون الحق فيكون الليل ذكر والنهار أتت لما يتولد في النهار من الحوادث ويكون النهار ذكر والليل أتت لما يتولد في الليل من الحوادث وتكون الليلة أتت والنهار ذكر الولادة التوأمين وهما اليوم الثاني وليته والليل أصل والنهار منه كحواء من آدم ثم يقع النكاح والنتاج

فصل في الواحدة التي يعظ بها الواعظ وهي أن يقوم من أجل الله اذا رأيت من فعل الله في كونه ما أمرك أن تقوم له فيه اما غيره واما تعظيا فقول في القيام مثني بالله ورسوله فانه من أطاع الرسول فقد أطاع الله فقامت الله بكأب أو سنة لا تقوم عن هوى نفس ولا عبرة طبيعية ولا تعظيم كوني وفرادي اما بالله خاصة أو لرسوله خاصة كما قال صلى الله عليه وسلم لا أرى أحدكم متكئا على أريكته يأتيه الحديث عنى فيقول اقل به على قرآن الله والله مثل القرآن أو أكثر فقوله أكثر في رفع المنزلة فان القرآن بينه وبين الله في الروح الامين والحديث من الله اليه ومعلوم ان القرب في الاستناد أعظم رتبة من البعد فيه ولو بشخص واحد ينقص من الطريقي وذلك لانه ينقص حكمه فيه فانه لا بد ان يكتب الخبر صورته من المبلغ فلا يبقى على ما هو عليه في الاصل الذي ينقل عنه ولا يكون في الصدق في قول الخبر هذا كلام فلان مثل من ينقل عنه أو يسمعه من ذلك لتبدل اللغة واللسان فيه فان الترجان لا ينقل عين ما تكلم به من ينقل عنه وانما يتكلم في نقله بما فهمه منه واذا كنت أنت الذي تنقل عنه كنت في طبقته وقد تفهم منه أمر المرفعه منه المترجم لك عنه فهذا كل الحديث أكثر من القرآن وغايته أن يكون اذا نزل عن هذه الطبقة مثله وما عدل

رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاكثرية الاوامراً اكثر بلا شك وانما قلنا في القرآن انه بواسطة لقوله تعالى  
 نزل به الروح الامين على قلبك وقوله قل نزله روح القدس من ربك وقوله ولا تبجل بالقرآن من قبل ان يلقى  
 اليك وحيه وقل رب زدني علماً بما يكون من الله اليه برفع الواسطة وهو الحديث الذي لا يسمي قرآناً فلا ينبغي لواعظ  
 ان يخرج في وعظه عن الكتاب والسنة ولا يدخل في هذه الطوام فينقل عن اليهود والنصارى والمفسرين الذين  
 ينقلون في كتب تفاسيرهم ما لا يليق بحجاب الله ولا بمنزلة رسل الله عليهم السلام كما روينا عن منصور بن عمار انه رآه  
 انسان بعد موته وكان من الواعظين فقال له يا منصور ما لقيت فقال أوقفني الحق بين يديه وقال لي يا منصور بم تقرب  
 الى فقيل له كنت أعظ الناس واذا كرههم فقال يا منصور بشعرزنب وسعاد تطلب القرب مني وتعظ عبادي وذكري  
 أشعاراً كنت أنشد بها على النبر عما قاله أهل المحبة في محبوباتهم فشدت علي ثم قال ان بعض أوليائي حضر مجلسك  
 فقلت في ذلك المجلس اللهم اغفر لأقسانا قلباً وأجدنا عينا فقال ذلك الولي الذي حضر عندك اللهم اغفر لمن هذه صفته  
 فاطلعت فلم أر أجد عينا ولا أقسى قلباً منك فاستجبت فيك دعاء وليي ففكرت لك فلا ينبغي أن ينشد واعظ في مجلسه الا  
 الشعر الذي قصد فيه قائله ذكر الله بلسان التغزل أو بغيره فانه من الكلام الذي يقوله أهل الله فهو حلال قولاً وسماحاً  
 فانه عماد كرام الله عليه ولا ينبغي أن ينشد في حق الله شعراً قصد به قائله في أول وضعه غير الله نسبياً كان أو مدحاً فانه  
 بمنزلة لمن يتوضأ بالنجاسة قرباً الى الله فان القول في الحديث حدث بلا شك وقد نبه الله في كتابه على هذه المنزلة بقوله  
 وما لكم ألا تأكلوا مما أذن لكم الله عليه وقوله ولأننا كلوا مما لم يذ كرام الله وانه لفسق وقال حرمت عليكم  
 الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والشعر في غير الله مما أهل لغير الله به فانه للنية أثر في الاشياء والله  
 يقول وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص النية وهذا الشاعر مانوي في شعره الا التغزل في  
 محبوبه والمدح فيمن ليس له بأهل لما شهد به فيه ولقد كتب الى شخص من اخواني بكتاب يعظمني فيه بحيث أن لقبني  
 فيه بثلاثة وستين لقباً فكتبت له ست كتب شهادتهم ويستلون ذكرك مع هذا في جواب كتابه ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال لا زكي على الله أحد ولكن يقول أحسبه كذا وأظنه كذا ويقول الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم  
 هو أعلم بمن اتقى فلو نوى جانب الحق هذا القائل ابتداء في أي صورة شاء بما كان ذلك القول قرباً الى الله فان  
 الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فان الله مطلع على ما في نفس الانسان والله يوم تبلى فيه السرائر وكل ما كان  
 قرباً الى الله شعراً فهو عماد كرام الله عليه وأهل به لله وان كان بلفظ التغزل وذكر الاماكن والبساتين والجوار  
 وكان القصد بهذا كله ما يناسبها من الاعتبار في المعارف الالهية والعلوم الربانية فلا بأس وان أنكر ذلك المنكر  
 فان لنا أصلاً ترجع اليه فيه وهو ان الله تعالى يتجلى يوم القيامة لعباده في صورة ينكر فيها حتى يتعوذوا منها فيقولون  
 نعوذ بالله منك لست ببناء وهو يقول أنا ربكم وهو هو تعالى وهناس في تجليه فأبحث عليه في معرفة العقائد واختلافها  
 كذلك هذه الالفاظ وان كان صورة المسمى فيها في الظاهر غير الله وهو خلاف مانواه القائل فان الله ما يعامله الا بما نواه  
 في ذلك وتدل عليه أحوال القائل كما قيل ينظر الى القول وقائله يريدون وحال قائله ما هو فان كان ولياً فهو الولاء وان  
 خشن وان كان عدواً فهو البداء وان حسن كما نذكر نحن في أشعارنا فانها كلها معارف الالهية في صور مختلفة من تشبيب  
 ومدح وأسماء نساء وصفاتهن وأنهار وأما كن ونجوم وقد شرحنا من ذلك نظماً كما بمكة سميناه ترجان الاشواق  
 وشرحناه في كتاب سميناه الذخائر والاغلاق فان بعض فقهاء حلب اعترض علينا في كوننا ذكرنا أن جميع ما نظمناه  
 في هذا الترجان انما المراد به معارف الالهية وأمثالها فقال انما فعل ذلك لكونه منسوباً الى الدين فما أراد ان ينسب  
 اليه مثل هذا الغزل والنسب فجزاه الله خيراً هذه المقالة فانها حركت دواعينا الى هذا الشرح فاتفق به الناس فأبدىنا له  
 ولا مثاله صدق مانوي ما اذعينا فلما وقف على شرحه تاب الى الله من ذلك ورجع ولورأيت ان رجلاً ينظر الى وجه  
 امرأته وهو خاطب لها ونحن لانعرف أنه خاطب وكنا منصفين في الامر لم تقدم على الانكار عليه اذا جهلنا حاله حتى  
 نسأله ما دعاه الى ذلك فان قال أو قيل لنا انه خاطب لها أو هو طبيب وبها مرض يستدعي ذلك المرض نظر الطبيب

الى وجهها عدنا أنه ما نظر الا الى ما يجوز له النظر اليه فيه بل نظره عبادة لورود الامر من الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك ولا ينكر عليه ابتداء مع هذا الاحتمال فليس الإنكار عليه من المنكر بأولى من الإنكار على المنكر في ذلك مع امكان وجود هذه الاحتمالات اذ لا تصح المنكرات الا بما لا يتطرق اليها احتمال وهذا يخط فيه كثير من المتدينين لامن أصحاب الدين فان أصحاب الدين المتين أول ما يحتاط على نفسه ولا سيما في الإنكار خاصة فان التغيير شر وطا في التغيير فان الله ندبنا الى حسن الظن بالناس لا الى سوء الظن بهم فلا ينكر صاحب الدين مع الظن وقد سمع ان بعض الظن اثم فلعل هذا من ذلك البعض وانما أن ينطق به وان وافق العلم في نفس الامر فان الله يؤاخذ به كونه ظن وما علم فنتق في نفسه بأمر محتمل ولم يكن له ذلك وسوء الظن بنفس الانسان أولى من سوء ظنه بالغير لانه من نفسه على بصيرة وليس هو من غيره على بصيرة فلا يقال فيه في حق نفسه أنه سيء الظن بنفسه لانه عالم بنفسه وانما قلنا فيه أنه سيء الظن بنفسه اتباعا لسوء ظنه بغيره فهو من تناسب الكلام وله وجه في الحقائق الشرعية فانه بالنظر الى نفسه ليس هو في فعله ما ينكره على نفسه على الحقيقة علما بأنه في فعله ذلك على منكر يعلمه بل هو على ظن فسوء الظن بنفسه أولى وذلك ان الله عبادا قد قال لهم الله افعلا ما شئتم فقد غفرت لكم فافعلوا الا ما أباح الشرع لهم فعله وان لم يعلموا انهم ممن خطبوا بذلك وهو في الحديث الصحيح فما فعل الا ما هو مباح عند الله وهو لا علم له بذلك فهو عند الله بهذه المثابة فلماذا قلنا سوء الظن بنفسه اذ لم يكن فيها على بصيرة على الحقيقة مع هذا الاحتمال من جانب الحق وقد جعل الله لمن هذه صفة علامة يعرف بها نفسه انه من أولئك القوم ولا يشك بالعلم الشرعي الصحيح ان حرمة نفس الانسان عليه عند الله أعظم من حرمة غيره بما لا يتقارب وانه من قتل نفسه أعظم في الجرم ممن قتل غيره وان صدقته على نفسه أعظم في الأجور من صدقته على غيره فالعالم الصالح من استبرأ لدينه في كل أحواله في حق نفسه وفي حق غيره والى الآن ما رأيت أحدا من أهل الانتماء الى الدين والى العلم على هذا القدم فالجدة الذي وفقنا لاستعماله وحال بيننا وبين اهماله ولولا ما في ذكر هذا من المنفعة لعباد الله والنصيحة لهم ما بسطنا القول فيه هذا البسط وان كان الفصل يقتضيه فانه فصل الموعظة والله يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم فيما أنزله عليه أذع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة مثل هذه التي ذكرها فانها وصية من الله الى عباد الله جعلت بين الحكمة لا ما أنزلناها منزلةا وبين الحكم والحكيم من ينزل الامر منزلة ولا يتعدى به مرتبة وأما الموعظة الحسنة فهي الموعظة التي تكون عند المذكر بها عن شهود فان الاحسان ان نعبده الله كأنك تراه فكيف بمن حقق انه يراه فان ذلك أعظم وأحسن وقد يكون قوله مني يريده التعاون في القيام لله تعالى في ذلك الامر وصورة التعاون فيه ان الشرع في نفس الامر قد أنكر هذا الفعل ممن صدر عنه عليه فينبغي للعالم المؤمن أن يقوم مع المشرع في ذلك فيعينه فيكون انثان هو الشرع وفراي أن يكون هذا المنكر لا يعلم انه معين للشرع في انكاره ووعظه فيقول قد انفردت بهذا الامر وما هو الامعين للشرع ولللك الذي يقول بلمنه للفاعل لا تفعل اذ يقول له الشيطان بلمنه افعل فيكون مع الملك مني فان الملك مكلف بان ينهى العبد الذي قد أنزله الله به أن ينهاء فكفه الله به أن ينهاء عنه فيساعده الانسان على ذلك فيكون ممن قام لله في ذلك مني وقد يكون معين للشارع وهو الرسول عليه السلام فهو الذي أنكر أولا هذا الفعل على فاعله وتقدم في الوعظ في ذلك فيكون هذا الانسان الواعظ مع وعظ الرسول المتقدم مني كما سأل بعض الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله رفيقه في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أعني على نفسك بكثرة السجود فطلب منه العون فقد قام في ذلك مني هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقال استعينوا بالله فشارك نفسه مع عبده في الفعل وما لا يفعله الله الا بالافه فهم من هذا الباب ولا يعلم ذلك الا العالم بأسرار الله وما هي الحقائق عليه فلا تغفل عن هذا النفس وكن المعين لمن ذكرت لك تحمد عاقبتك ويحصل لك سهم في الاعانة مع المعين يقول العبد واياك نستعين فيقول الحق هذه بيني وبين عبيدي ولعبيدي ما سأل فتبين قوله تعالى هذه بيني وبين عبيدي فهي لله وله في حكم الاعانة اذا اراد الله وجود الصلاة فلا بد من استعداد المحل الذي به ظهور الصلاة فافهم

**﴿فصل﴾** في قوله تعالى وذكروهم بأيام الله وأما نذ كبره بأيام الله فهي أيام الانقاس على الحقيقة فانها أقبل ما ينطلق عليه اسم يوم فهو أن نذ كره بقوله كل يوم هو في شان فتلك أيام الله وأنت في غفلة عنها وتدخل في مضمون قوله تعالى ان في ذلك اشارة الى قوله كل يوم هو في شان مع غير ذلك لعبرة لمن كان له قلب أى لمن له فطنة بالقلب في الاحوال أو قلب الاحوال عليه فيعلم من ذلك شؤون الحق وحقائق الايام التي الحق فيها في شأن فالشان واحد العين والقوايل مختلفة كثيرة يتنوع فيها هذا الشأن بتنوعها واختلافها فهمون الله واحدة وفي صور العالم كثيرة كاصورة الواحدة في المراتب الكثيرة والظلال الكثيرة من الشخص الواحد للسر المتعددة هكذا الامر أو ألقى السمع لما يتلى عليه من قوله كل يوم هو في شأن وأمثاله وهو شهيد من نفسه قلب أحواله فيكون على بصيرة في ذلك من الله فهذه أيام الله التي ينبنى ان يذ كر العبد بها الى أمثال ذلك من أيام الله وهي أيام النعم وأيام الانتقام التي أخذ الله فيها القرون الماضية واعلم أن البلياً كثر من النعم في الدنيا فانه ما من نعمة ينعمها الله على عباده تكون خالصة من البلاء فان الله يطالبه بالقيام بحقوقها من الشكر عليها واداءها الى من يستحقها بالاجاد وأن يصرفها في الموطن الذي أمره الحق أن يصرفها فيه فمن كان شهوده في النعم هذا الشهود تى يتفرغ للتداهيها وكذلك في الرزايها في نفسها بمصائب وبلايا يتضمنها من التكليف ما يتضمنه النعم من طلب الصبر عليها وجوعه الى الحق في رفقها عنه وتلقيها بالرضى أو الصبر الذي هو حبس النفس عن الشكوى بالله الى غير الله وهذا غاية الجهل بالله لانك تشكو بالقوى الى الضعيف لما تجد في حال الشكوى من الراحة مع كونك تشكى الى غير مستحكي لانك تعلم أنه ما يبده شئ ولا يقدر على رفع ما نزل بك الا من أنزله وقد علمت أن الدار دار بلاء لا يخلص فيها النعم عن البلاء وقتاً واحداً وأقله طلب الشكر من النعم بها عليها أى تكليف أشق منه على النفس ولذلك قال تعالى وقليل من عبادى الشكور لجهلهم بالنعم انهم يحب الشكر عليها يؤيد ما قلناه قوله تعالى ان في ذلك لآيات لكل صابر شكور في حق ركب البحر اذا اشتد الرج عليه ويرد فيها فهم من النعمة يطلب منه الشكر عليها بما فيها من الشدة والخوف يطلب منه الصبر فافهم وتدبر كلام الله تنعم وما أنزله الله الانذ كره لليب كمال ليدبروا آياته وليتذكروا الالباب ولا تكن ممن ليس له منه نصيب الا البلاغ

**﴿فصل﴾** في اليوم العظيم والعقيم ما يوجب أن لا يولد منه فلا تكون له ولادة على مثله وسمى عقبا لانه لا يوم بعده أصلاً وهو من يوم الاسبوع يوم السبت وهو يوم الابدقتهار نور لاهل الجنة دائماً لا يزال أبداً وليله ظلمة على أهل النار لا يزال أبداً ولهذا يموتون أهل الكآبر فيها الذين يخرجون منها بعد العقوبة الى الجنة اذا لاخولوا في النار الا لاهلها الذين هم أهلها يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم فاما نهم الله فيها اماتة الحديث وهو صحيح فينامون فيها نومة حتى لا يحسوا بالنار اذا امسهم عند ما تسلط على آلات المعاصي بالا كل وهي الجوارح والايمان يمنع من تخلصها الى القلب فهذه عناية التوحيد الذي كان في قلوبهم فعمل التوحيد يمتنع في النار مونة النائم في حال نومه والايمان على باب النار ينتظرهم حتى اذا بعثهم الله من تلك النومة وهم قد صاروا ألماً أخرجهم سبحانه فمسمهم في نهر الحياة فينبتون كأنبت الحبة تكون في حميل السيل ثم يدخلون الجنة فلا يبقى في النار من علم ان الله واحد في الدنيا جلة واحدة ولاهل الجنة في الجنة مقادير يعرفون بها انتهاء مدة طلوع الشمس الى غروبها في الدنيا وان لم يكن في الجنة شمس فالحركة التي كانت تسير بالشمس فيظهر من أجلها طلوعها وغروبها موجودة في الفلك الاطلس الذي على الجنة وهو سقفها والحركة بعينها فيه موجودة ولاهل الجنة كشف ورؤية الى المقادير التي فيه المعبر عنها بالبروج فان ذلك الفلك هو السماء الذي أقسم الله به في قوله والسماء ذات البروج فيعلمون بها احكاما كان عليهم في الدنيا مما يسمى بكرة وعشيا وكان لهم في هذا الزمان في الدنيا حالة تسمى الغداء والعشاء فيتذكرونها هنالك فيأتيهم الله عند ذلك برزق يرزقهم فيها كما قال لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا وهو رزق خاص في وقت خاص معلوم عندهم وماعد ذلك فكلها دائماً لا ينقطع والدوام في الاكل إنما هو عين النعم بما يكون

به الغذاء للجسم ولكن لا يشعر به كثير من الناس الا العلماء بعلم الطبيعة وذلك أعنى صورة قوله أكلها دأتم ان  
الانسان اذا أكل الطعام حتى يشبع فذلك ليس بغذاء ولا باكل على الحقيقة وانما هو كالجاني الجامع المال في خزائنه  
والمعدة خزانة لما جمعه هذا الآكل من الاطعمة والاشربة فاذا جعل فيها أعنى في خزانة معدته ما اخترته فيها ورفع يده  
حينئذ تتولاه الطبيعة بالتدبير وينقل ذلك الطعام من حال الى حال ويغذيه بها في كل نفس يخرج عندها فهو  
لا يزال في غذاء دائم ولولا ذلك لبطلت الحكمة في ترتيب نشأة كل متغذ والله حكيم فاذا دخلت الخزانة حرك الطبع  
الجاني الى تحصيل ما يملؤه به فلا يزال الامر هكذا دائماً ابد افهكذا صورة الغذاء في المتغذى فالتغذى في كل نفس دنيا  
وأخرة وكذلك أهل النار وقد وصفهم الله بالاكل والشرب فيها على هذا الحد الا انها دار بلاء فبها يكون عن جوع  
ويشربون عن عطش وأهل الجنة يأكلون ويشربون عن شهوة لا تذال عن جوع فانهم ما يتناولون الشيء  
المسمى غذاء الا عن علم بان الزمان الذي كان الاختزان فيه قد فرغ ما كان مختزنا فيه فيسارع الى الطبيعة بما تدبره  
فلا يزال في لذة ونعيم لا يحوج الطبيعة الى طلب وحاجة للكشف الذي هم عليه كما ان أهل النار في الجحيم فلا يعلمون  
هذا القدر في جوعهم ولا يظنون لان المقصود منهم ان يتألموا فتبين لك انه لا لذة الا العلم ولا ألم الا الجهل والشمس  
مكورة قد نزع نورها في أعينهم طاعة على أهل النار وغاربه كما تطلع على أهل الدنيا في حال كسوفها وكذلك القمر  
يسبحان وجميع الدراري على صورة سباحتهم الآن في أفلاكهم لكنها مطموسة في أعينهم فعلى ما هو الامر في  
نفسه هم الذين طمس الله أعينهم اذ شاء عن ادراك الانوار التي في المنبرات فالجباب على أعينهم كما تعلم ان الشمس هنا  
في حال كسوفها مازال نورها منها وانما القمر يحجبها عنا ولولم يكن كذلك ما عرف أهل العالم متى يكون الكسوف  
وكم يذهب منها في الكسوف عن أعيننا ويقع ذلك على ما ذكره فلو كان من الامور التي لا تجري على مقادير  
موضوعة وموازن محكمة قد أعلمها الله من وفقه لطلب مثل هذا العلم ما علمه وهذا لا يقدح في قولنا ان الشمس قد  
كسفت أو قد زال نورها عن ادراك أعيننا فان هذا القدر وهذه الصورة ما هم من يمنعنا ان نصلح على أن نطلق عليها  
اسم كسوف وخسوف وتكوير وطمس فبشهادة أهل النار اجرام السيارة طالع عليهم وغاربه ولا يشهدون لها نورا  
لما في الدخان من التطفيف فكما كانوا في الدنيا عميا عن ادراك أنوار ما جاءت به الشرائع من الحق كذلك هم في  
النار عمي عن ادراك أنوار هذه السيارة وغيرها من الكواكب ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل  
سبيلا وانما كان أضل سبيلا فانه في الدنيا يجد من يرشده الى الطريق ولكن لا يسمع وفي النار ما يجد من يرشده الى  
الطريق فانه ما هم طريق لكن يجد من يندمه على ما فاته ليزيده حسرة الى حسرته وعذابه الى عذابه قليل أهل النار لا  
صباح له ونهار أهل الجنة لا مساء له أي لا يليل فيه فن وعظ الناس في عقده طلبا منه بذلك أن ينفع الناس في عقده فاعرف  
الله بخلاف المذكر فانه يذكر وعظ اعنده ويعلم أن من السامعين من يكون له ذلك الوعظ شفاء ودواء ومن الناس من  
يزيده مرضا الى مرضه كما قال تعالى واذا ما أنزلت سورة وهي واحدة فالذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون  
بورود العافية تعالى وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم والسورة واحدة والمزاج مختلف فلا  
يعرف حقيقة هذه الآية الا اطباء الذين يعلمون ان العقار الغلابي فيه شفاء لمزاج خاص من مرض خاص وهو دواء  
وعلم المزاج خاص وزيادة مرض في مرض خاص فالطبيب أحق الناس علما بهذه الآية وكذلك طبيب القلوب فيما  
يؤمنها ويخفيها فالحكيم هو الذي يأتي الى العليل من ما آمنوا يظهر له بصورة من يعتقد فيه ليستدرجه الى صورة الحق  
بالحق الذي يليق به ولكن وقع الامر الالهي في العالم بخلاف هذا الان مشبهة الله تعلق بان الله لا يجمعهم على الهدى  
واما الطريق في ذلك فعلوم عند الله وعند أهله لا يشكون فيه فان الذي يعتقد في مخلوق ما من حجر أو نبات  
أو حيوان أو كوكب انه الله وهو عبده ويخاطبه ذلك الاله المشهود له على الكشف بما هو الحق عليه يرجع الى قوله  
لا اعتقاده فيه كما يرجع الى قوله في الآخرة وتبرأ منه كما تبرأ الله منه والله قادر على أن ينطقه في الدنيا بذلك في حق من  
يعبده لكن العلم السابق والمشيئة الالهية منعان ذلك ليكون الخلاف في العالم جري الامر على ذلك في الدنيا وبعض

الآخرة ويرجع الامر الى حكم أخذ الميثاق بالرحمة التي وسعت كل شيء والله يقول الحق وهو يهدي السبيل  
 الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة في معرفة منازل منزل من دخله ضربت عنقه وما بقي أحد الا دخله

لولا وجود الحق في الخلق • لم يبق من يسبق ومن يسبق  
 قلت له ان كنت لي مغنيا • من غير ما يحكم فاستبق  
 ما أنا غير لا ولا عينكم • لاني اءلم من يلقي  
 فانظر الى الحكمة مكشوفة • في الحق اذ بنعت بالحق

وهذا هو منزل الاتحاد الذي ما سلم أحد منه ولا سيما العلماء بالله الذين علموا الامر على ما هو عليه ومع هذا قالوا به ففهم من  
 قال به عن أمر الهى ومنهم من قال به بما أعطاه الوقت والحال ومنهم من قال به ولا يعلم انه قال به فاحوال الخلق مختلفا فيه  
 فاما أصحاب النظر العقلي فاحواله لانه عندهم يصير الذانين ذاتا واحدة وذلك محال ونحن وأمثالنا ترى ذاتا واحدة  
 لا ذاتين ويجعل الاختلاف في النسب والوجوه والعين واحدة في الوجود والنسب عدمية وفيها وقع الاختلاف فتقبل  
 الضدين الذات الواحدة من نسبتين مختلفتين فانه يقول فاجره حتى يسمع كلام الله يقول وهو القائل على لسان عبده  
 سمع الله لمن حمده ويقول كنت سمعته الذي يسمع به وبصره ولسانه ويده ورجله وغير ذلك قول شافيا لانه  
 ذكر أحكامها فقال الذي يبطش بها ويسمى بها ويتكلم به ويسمع به وبصره ويعلم ومعلوم انه يسمع بسمعه  
 أو بذاته يسمع وعلى كل حال فجعل الحق هو يتعين سمع عبده وبصره يده وغير ذلك فاما ذات العبد واما صفته  
 واما نسبتته فهذا قول الحق الذي فيه يمترون والملك يقول مع علمه بذلك ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك والجن  
 يقول أنا خبر من الله والرسول يقول ما قلت لهم الا ما أمرتني به ومن الناس من يقول أنا لمرددون في الحافرة والسموات  
 والارض والجبال تاتي وتنشق من حل الامانة وتقول أنا بنا طائعين فاني العالم الامن نسب الفعل اليه أي الى نفسه مع علم  
 العلماء بالله ان الفعل لله لا لغيره والله يقول والله خلقكم وما تعملون فاضاف العمل اليهم وهو خالقه وموجده أعني العمل  
 فأين حال الدعوى • من حال من يتبيرا والامر في العين فرد • أحكمه فيه تترى

وقال الهدى حطت علمها بالخطية وقالت غلغلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وقال الله يوم  
 تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وقالت الجلود أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وقال وان من شيء الا يسبح  
 بحمده فأتى ترك شيئا من الخلق الاضاف الفعل اليه الا ان هذا المنزل لا يتمكن لمن دخله ان يرأس عليه أحد من جنسه  
 لابل ولا أحد من مخلوقين وهو تعريف الهى في حضرة خيال ومقامه ان يكشف له عن ماهية أحكام نفسه فيرى انه  
 محال ان يرأس عليه أحد فان كشف له عن ماهيات أحكام نفوس العالم يرى انه من المحال ان يرأس على أحد أو يرأس  
 عليه أحد فان الامر واحد في نفسه والواحد لا يرأس على نفسه وهو شهد عزير العالم كله فيه ولا يعلمه الامن شاهده  
 ثم من هذا المقام ما تخيله من لم يطلع على صورة الامر على ما هو عليه في نفسه من قوله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين  
 عبدي نصفين فتخيل انه عينه الثابت في العدم وبما حصل لها الوجود لما رآه من حكم عينها في وجود الحق حتى  
 انطلق عليه اسم هذا العين وما علم ان الوجود وجود الحق والحكم حكم الممكن مع ثبوته في عدمه فلما تخيل بعض  
 الممكنات هذا التخيل من اتصافه بالوجود حكم بانه قد شارك الحق في الوجود فصح له المقام الجامع بوجود الحق  
 في الوجود وفي نفس الامر الوجود عين الحق ليس غيره فلما أدخله حضرة تعالى ضرب عنقه أي أزال جماعته لان  
 العنق الجماعة فلما زال عنه اطلاق الجماعة عليه بما أعطاه من أحدية الامر وعلم انه جهل في امكانه نفسه وان جميع  
 الممكنات مثله في هذا الحكم وهو قوله وما بقي أحد الا دخله أي في نفس الامر ما لم الا أحدية مجردة علمها من علمها  
 وجهلها من جهلها وهذا الحكم يظهر في الشهادة في وجود الحق بالامر الخاص الذي لذلك الممكن الذي يقال فيه  
 انه عالم وجاهل وما كان من الاسماء والاسماء والاحكام للمكنات والوجود للحق فاعلم ذلك والله يقول الحق وهو يهدي  
 السبيل

باب الموفى اربعمائة في معرفة منازل من ظهر لي بطلت له ومن وقف عند حدى اطلعت عليه

ظهوري بطون الحق في كل موطن • وحدى وجود الحق في كل مطلع

فان كان عيني في وجودي لم يكن • وان كان لم يظهر وضاق من اتسع

فياخيبه الا كوان ان لم يكن بها • وياسعد هان كان في عينها مطلع

هو البرق الا انه هو خلب • فيا سجد مرعد ولا مطر يقع

اعلم ايدينا الله وياك ان الله تعالى يقول عن الهوية هو الاول والآخر وماتم الا انا وهو وكان ولم يكن ثم كنت وعند وجودي قسم الصلاة بيني وبينه نصفين وماتم الامصل كل قد علم صلاته ونسبته وهو السمع والبصر مني فاسمع الانفسه فهو الاول والآخر ما هو انا فان الآلة لا حكم لها الا بالالصانع بها كما كان صانعها فافنع فيها بها وبفسه بها من حيث قبولها وبفسه من حيث تجليه بخطابه


تعددت الاعيان والامر واحد • واشهدت الا كوان والله شاهد

فاتم الا الله ماتم غـ • اقر بتوحيد ما هو باحد

فاذا ظهرت بعيني في الحمد لله رب العالمين بطن تعالى في خطابي وسمع ايماني وقال انني على عدى فسمي آخريته عبدا وفي الجواب هو الرب فلا ولي تردها الي فانه لم يقل حتى قلت كما في لم وجد حتى قال كن فكنت اول سامع وكان اول قائل ثم كنت اول قائل وكان اول سامع فتعين الباطن والظاهر وهو بكل شيء عليم بي وبفسه وما ظهر الا بي وما بطن الا بي وما تحت الاولية الا بي وما ثبتت الاخرة الا بي فانا كل شيء فهو بي عليم فولم اكن بن كان يكون عالما فانا اعطيته العلم وهو اعطاني الوجود فان بطلت الامور بيني وبينه وقد اعترف لي بذلك في تقسيم الصلاة بيني وبينه على السواء لانه علم انه لي كما ان الله فلا بد مني ومنه فلا بد من واجب ويمكن ولولم يكن كذلك لكان عاطلا غير حال فانا زينتته فهو ارضي انا جعلنا ما على الارض زينة لها فظهر بي اقتداره ونفوذ حكمه وسلطان مشيئته فولم اكن لم تكن زينتته ثم قلب الامر فجعلني ارضا وكان زينة لي وفلقد في الامامة فلم اجد على من اكون اماما الا عليه وعين امامتي ماز بيني به وما ز بيني الابهوتيه فهو سمعي وبصري ولساني ويدي ورجلي ومؤيدي وجعلني نورا كلي فزيتني به له واشرفت الارض بنور ربهما وهو نور السموات والارض وذو كوان الارض ذلول وهل ثم اذل مني وان تحت عزته ولما خلق الخلق وعرفني بما خلق قال لي اجعل بالك وتفرج في صنيي مخلقي فكاف وانا انظر الى ما يريد اظهاره مما اعلم لي به فخذ الحدود فتجاوزتها العبيد وقال فلم يسمع له مقال واسر فلم يمثل امره ابتداء ونهسي فلم يمثل له نهى ابتداء وقال فاعترض كيف تجعل فيها من يفسد فيها فجعلوا نظرهم اصح من نظر موعليهم اثم من علمه فقال لي انت قلت انك ذلول ولا ذلة اعظم من ذلك وأي ذلة اعظم من ذلة من اذله الدليل هذا الملك يعترض هذا الخليفة وايته ونهيته فعصى هذا الامين امره بالسجود فابي وادعي الخيرية على من هو خير منه فهل رأيت بعينك الامن اعترف بعظمي ونفوذ اقتداري ومع ذلك خالفتي واعترض علي وتعدى حدى فلو كانت عزتي وعظمي خالطهم زينتهم بما وقع شيء من ذلك فهم ارض مرءاء جرداء لانبات فيها فلا زينة عليها فعملت انه مني ائتيت علي فزيتنيهم بي فرائتي زينتني فعضموني وما عظمني الا زينتني فقال المعترض لاعم لنا وقال من نهيتهم بنا ظلمنا انفسنا وقال من خالف امرى انى اخاف الله رب العالمين فان هذا المقام من ذلك وابن دار رضوان من دار مالك فاليه يرجع الامر كله فن العز يزوم الدليل فولوا ما اطلع على من تجاوز الحدود والرسوم ما رجعوا الى حدودهم فان الاطلاع ما يكون الامن رفيع وهو رفيع الدرجات خافوا فاعترفوا كما قلنا بجملاتهم وظلمهم انفسهم وخوفهم من تعدى حدود سيدهم فقال يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم ونجاوزوا حدود سيدهم لا تقنطوا من رحمة الله فان الله لرحمة خلقهم ولهذا اسمى بالرحمن واستوى على العرش وارسل اكل الرسل واجلهم قسرا واعلمهم رساوا عنهم رسالته لرحمة العالمين ولم يخص عالما من عالم قد دخل المطيع هاسي والمؤمن والمكذب والموحد والمشرک في هذا الخطاب الذي هو مسمى العالم ولما اعطاه صلى الله عليه وسلم

مقام الغيرة على جناب الله تعالى وما يستحقه أخذ يفتت في صلواته شهرا يدعو على طائفة من عباد الله بالهلاك رعل  
 وذكو ان وعصية عصت الله ورسوله فانزل الله عليه وحيه بواسطة الروح الامين يا محمد ان الله يقول لك ما أرسلك سبابا  
 ولا لعانا وانما بعثتك رحمة أي لترحم مثل هؤلاء كانه يقول له بدل دعائك عليهم كنت تدعوني لهم ثم نلا عليه كلام ربه  
 وما أرسلناك الا رحمة للعالمين أي لترحمهم فانك اذا دعوتني لهم ربما وفققتهم لطاعتي فترى سرور عينيك وقرتها في  
 طاعتهم واذا لعنتهم ودعوت عليهم وأجبت دعائك فيهم لم تخسب ان آخذهم الابان يزبدوا طغيانا وانما مبينا وذلك كله  
 انما كان بدعائك عليهم فكانك أمرتهم بلزادة في الطغيان الذي نواخذهم به فتنب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لما أدبه به ربه فقال صلى الله عليه وسلم ان الله أدبني بحسن أدبي وقال بعد ذلك اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وقا  
 ليلة الى الصباح لا يتلوه فيها الا قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم وهو قول  
 عيسى عليه السلام والله تعالى قد قال له لما ذكر رسله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وكان من هدى عيسى  
 عليه السلام هذه الآية التي قام بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة كله الى الصباح أين هذا المقام من دعائه صلى الله عليه  
 وسلم على رعل وذكو ان الله يغفر الذنوب جميعا وما خص ذنبا من ذنب كالم يخص اسرافا من اسراف كالم يخص  
 في ارسال محمد صلى الله عليه وسلم عالما من عالم انه هو الغفور الرحيم بالالف واللام للشمول مع عمارة الدارين فلا بد من  
 شمول الرحمة لولا ان الامور قد عين الله لها آجالا مسماة وأياما معدودات لكان عين الاتقال بالموت الى امة عين الرحمة  
 بهم التي تكون لهم بعد استيفاء الحدود لتعديهم الحدود فتعديهم الحدود هو الذي أقام عليهم في الدار الآخرة الحدود  
 كما أقامها على بعضهم في الدار الدنيا فإمات أحد من خاق الله الا كما ولد مؤمنا وما وقع الاخذ الالبما كان بين اليمانين  
 فان رحمة الله وسعت كل شيء وباطنه فيه الرحمة ولهذا قال من ظهر لي بطنته له لانه ما ظهر أحد لله حتى فارقه اذ لم يذوقه  
 لما ميز نفسه عنه فبطن الحق في ظهوره فهو السور الذي باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب والناس لا يشعرون  
 والكلام في هذا الباب لا يتناهى فصوله وهذا القدر من التنبيه على ما فيه كاف ان شاء الله لمن كان له قلبا والى السمع  
 وهو شهيد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

خاتمة الجزء الثالث من كتاب الفتوحات المكية بحمد الله وعونه وحسن توفيقه  
 ويتلوه المجلد الرابع أوله الباب الحادى وأربع مائة



• ( فهرست ) •

الجزء الثالث من كتاب الفتوحات المكية

( فهرست الجزء الثالث من كتاب الفتوحات المكية )

صفحة	صفحة
٥٢ الباب الرابع عشر وثلاثمائة في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبين والاولياء من الحضرة المحمدية	٢ الباب الموفى ثلاثمائة في معرفة منزل انقسام العالم
٥٧ الباب الخامس عشر وثلاثمائة في معرفة منزل وجوب العذاب من الحضرة المحمدية	٦ الباب الحادى وثلاثمائة في معرفة منزل الكتاب المقسوم بين أهل النعيم وأهل العذاب
٦٠ الباب السادس عشر وثلاثمائة في معرفة منزل الصفات القائمة المنقوشة بالقلم الالهى فى لوح المحفوظ الانسانى من الحضرة الاجالية الموسوية والمحمدية وهما فى اثناء الحضرة	١٠ الباب الثانى وثلاثمائة في معرفة منزل ذهاب العالم العلوى ووجود العالم السفلى من الحضرة المحمدية والموسوية والعيسوية
٦٥ الباب السابع عشر وثلاثمائة في معرفة منزل الابتلاء وبركانه وهو منزل الامام القدى على يسار القطب وهو منزل أبى مدين الذى كان ينبجاة رحمة الله تعالى عليه	١٣ الباب الثالث وثلاثمائة في معرفة منزل العارف الجبرى من الحضرة المحمدية
٦٨ الباب الثامن عشر وثلاثمائة في معرفة منزل الشريعة المحمدية وغير المحمدية بالاغراض النفسية عافانا الله واياك من ذلك	١٧ الباب الرابع وثلاثمائة في معرفة منزل ايثار الغناء على الفقر من المقام الموسوى وايثار الفقر على الغناء من الحضرة العيسوية
٧٢ الباب التاسع عشر وثلاثمائة في معرفة منزل النفس من قيد وجهه من وجوه الشريعة بوجه آخر منها وان ترك السبب الجالب للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتصف به ما خرج عن رق الاسباب ومن جلس مع الله من كونه رزاقا فهو معلول	٢١ الباب الخامس وثلاثمائة في معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المحمدية
٧٥ الباب العاشر وعشرين وثلاثمائة في معرفة منزل تسبيح القبضتين وتمييزهما	٢٦ الباب السادس وثلاثمائة في معرفة منزل اختصام الملائ الاعلى من الحضرة الموسوية
٧٨ الباب الحادى والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل من فرق بين عالم الغيب وعالم الشهادة وهو من الحضرة المحمدية	٢٧ الباب السابع وثلاثمائة في معرفة منزل تنزل الملائكة عن الموقف المحمدى من الحضرة الموسوية
٨٠ الباب الثانى والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية	٣١ الباب الثامن وثلاثمائة في معرفة منزل اختلاط العالم الكلى من الحضرة المحمدية
٨٤ الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل بشرى مبشر لبشره وهو من الحضرة المحمدية	٣٤ الباب التاسع وثلاثمائة في معرفة منزل الملامتية من الحضرة المحمدية
	٣٧ الباب العاشر وثلاثمائة في معرفة منزل الصلصلة الروحانية من الحضرة الموسوية
	٤١ الباب الحادى وثلاثمائة في معرفة منزل النواشئ الاختصاصية الغيبية من الحضرة المحمدية
	٤٦ الباب الثانى عشر وثلاثمائة في معرفة منزل كيفية نزول الوشى على قلوب الاولياء وحفظهم فى ذلك من الشياطين من الحضرة المحمدية
	٤٩ الباب الثالث عشر وثلاثمائة في معرفة منزل البكاء والنوح من الحضرة المحمدية

٨٧ الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل جمع النساء والرجال في بعض المواطن الالهية وهو من الحضرة العاصمة

٩١ الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية

٩٦ الباب السادس والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل التجاوز والمنازعة وهو من الحضرة المحمدية الموسوية

١٠٠ الباب السابع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل المد والنصف من الحضرة المحمدية

١٠٣ الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل ذهاب المركبات عند السبك الى البساط وهو من الحضرة المحمدية

١٠٧ الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة في معرفة منزل الآلاء والفراغ الى البلاء وهو من الحضرة المحمدية

١١٠ الباب الثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل القمر من المحلال من البر وهو من الحضرة المحمدية

١١٥ الباب الحادى والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل الرؤية والقوة عليها والتداني والترقى والتلقى والتدلى وهو من الحضرة المحمدية والآدمية

١١٩ الباب الثانى والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو من الحضرة الموسوية

١٢٣ الباب الثالث والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من أجلى فلا تهتك ما خلقت من أجلى فيما خلقت من أجلك وهو من الحضرة الموسوية

١٢٧ الباب الرابع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل تجديد العلوم وهو من الحضرة الموسوية

١٣١ الباب الخامس والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية والموسوية

١٣٥ الباب السادس والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل مبايعة النبات القطب صاحب الوقت في كل زمان وهو من الحضرة المحمدية

١٤٠ الباب السابع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض العالم وهو من الحضرة الموسوية

١٤٦ الباب الثامن والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل السويق وهو من الحضرة المحمدية

١٥٠ الباب التاسع والثلاثون وثلاثمائة في معرفة منزل جنو الشريعة بين يدى الحقيقة تطلب الاستمداد من الحضرة المحمدية وهو المنزل الذى يظهر فيه اللواء الثانى من ألوية الحمد الذى يتضمن تسعة وتسعين اسما الهيا

١٥٤ الباب الاربعون وثلاثمائة في معرفة المنزل الذى منه خبا النبي صلى الله عليه وسلم لابن صياد سورة الدخان

١٦٠ الباب الحادى والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل التقليد فى الاسرار

١٦٥ الباب الثانى والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين منفصلين عن ثلاثة أسرار يجمعها حضرة واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

١٧١ الباب الثالث والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين فى تفصيل الوحي من الحضرة حمد الملك كله

١٧٥ الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرين من أمرار المغفرة من الحضرة المحمدية

١٨١ الباب الخامس والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرى الاخلاص فى الدين وما هو الدين ولماذا سمى الشرع ديننا وقول النبي صلى الله عليه وسلم الخبر عاده

١٨٦ الباب السادس والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سرى صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره كيف ينبعث من جوارب ذلك المنزل وهو من

## الحضرة المحمدية

- ١٩٢ الباب السابع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل العندية الالهية والصنف الاول عند الله
- ١٩٧ الباب الثامن والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل سربن من أسرار قلب الجمع والوجود
- ٢٠٧ الباب التاسع والاربعون وثلاثمائة في معرفة منزل فتح الابواب وغلقها وخلق كل أمة من الحضرة المحمدية
- ٢١٠ الباب العاشر وخمسين وثلاثمائة في معرفة منزل تجلي الاستفهام ورفع الغطاء عن أعين المعاني وهو من الحضرة المحمدية من اسمه الرب
- ٢١٦ الباب الحادي والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل اشتراك النفوس والارواح في الصفات وهو من حضرة الغيبة المحمدية من الاسم الودود

- ٢١٩ ﴿وصل﴾ الشدة نعت الهى وكيانى ﴿وصل﴾ الخسوع عند تجلى الحق ومناجاته هو المحمود وما سوى هذا فهو مذموم
- ٢٢٠ ﴿وصل﴾ أداء الحقوق نعت الهى طولب به الكون
- ٢٢١ ﴿وصل﴾ الممكن اذا وجد لا بد من حافظ يحفظ عليه وجوده
- ﴿وصل﴾ القلم واللوحة أول عالم التدوين والتسطير
- ٢٢٢ ﴿وصل﴾ اعلم ان الله بحال مع عباده وعددها على عدة ما فرض عليهم سبحانه مما كفهم به ابتداء
- ٢٢٣ ﴿وصل﴾ الرجوع الاختيارى الى الله يشكر عليه العبد
- ٢٢٤ ﴿وصل﴾ العبودية ذلة محضة خالصة ذاتية للعبد
- ﴿وصل﴾ الانتقالات في الاحوال امن أثر كونه في كل يوم هو فى شان

- ٢٢٥ ﴿وصل﴾ الحالة البرزخية لا يقام فيها الامن يعظم حرمان الله وشهاده من عباده وهم أهل العظمة
- ﴿وصل﴾ من شهد نفسه شهود حقيقة رآها خلا أزيل المن هي على صورته
- ٢٢٦ ﴿وصل﴾ الامر الالهى نافذ فى المأمور لا يتوقف لامره مأموره
- ﴿وصل﴾ ان الضيف حكم من أحكام الوجود الى غير الله أنكره أهل الشهود خاصة
- ٢٢٧ ﴿وصل﴾ الحدود الذاتية الالهية التى بها تجيز الحق من الخلق لا يعلمها الا أهل الرؤية لأهل المشاهدة ولا غيرهم
- ﴿وصل﴾ رأيت بقونية فى مشهد من المشاهد شخصا الهيا يقال له سقيط الرفرف بن ساقط العرش ورأيت بفاس شخصا يوقد فى الانوف من سقط ومحبته وانتفع بنا
- ٢٢٨ ﴿وصل﴾ وأما رجال الله الذين يحفظون نفوسهم من حكم سلطان الغفلة الحائلة بينهم وبين ما أمروا به من المراقبة فهم قمان
- ٢٣٢ الباب الثانى والخمسون وثلاثمائة في معرفة ثلاثة أسرار طلسمية مصورة مدبرة من الحضرة المحمدية
- ٢٣٦ الباب الثالث والخمسون وثلاثمائة في معرفة ثلاثة أسرار طلسمية حكيمية تشير الى معرفة السبب وأداء حقه وهو من الحضرة المحمدية
- ٢٤١ الباب الرابع والخمسون وثلاثمائة في معرفة المنزل الاقصى السريانى وهو من الحضرة المحمدية
- ٢٤٧ الباب الخامس والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل السبل المولدة وأرض العبادة واتساعها وقوله تعالى يا عبادى ان أرضى واسعة فايأى فاعبدون
- ٢٥٣ الباب السادس والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل ثلاثة أسرار مكتتمة والسر العربى فى الادب الالهى والوحى النفسى والطبيعى

مخيفه

٢٥٧ الباب السابع والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل  
البهايم من الحضرة الالهية وقهرهم تحت سرير  
موسويين

٢٦٢ الباب الثامن والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل  
ثلاثة أسرار مختلفة الانوار والفرار والابدار  
ومحج الاخبار

٢٦٩ الباب التاسع والخمسون وثلاثمائة في معرفة منزل  
اياك أعني فاسمى باجاره وهو منزل نفي  
الامور وصورة السكتم في الكشف من الحضرة  
المحمدية

٢٧٤ الباب الموفى ستين وثلاثمائة في معرفة منزل  
الظلمات المحموده والانوار المشهوده

٢٩٤ الباب الحادى والستون وثلاثمائة في معرفة منزل  
الاشترك مع الحق في التقدير

٣٠٢ الباب الثانى والستون وثلاثمائة في معرفة منزل  
سجود القلب والوجه والكل والجزء وهو منزل  
السجودين والسجدتين

٣٠٨ الباب الثالث والستون وثلاثمائة في معرفة احالة  
العارف ما لم يعرفه على من هو دونه ليعلمه ما ليس  
فى وسعه أن يعلمه وتنزيه البارى عن الطرب  
والفرح

٣١٣ الباب الرابع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل  
سرين من عرفهما استراح ونال الراحة فى الدنيا  
والآخرة والغيرة الالهية

مخيفه

٣٢١ الباب الخامس والستون وثلاثمائة في معرفة منزل  
أسرار اتصلت فى حضرة الرحمة بمن خفى مقامه  
وحاله على الاكوان

٣٢٧ الباب السادس والستون وثلاثمائة في معرفة نزول  
وزراء المهدي الظاهر فى آخر الزمان الذى بشر به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من أهل البيت  
المطهر

٣٤٠ الباب السابع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل  
التوكل الخامس الذى ما كشفه أحد من  
المحققين لقلة القابلين له وقصور الافهام عن دركه

٣٥٤ الباب الثامن والستون وثلاثمائة في معرفة منزل  
الافعال مثل أنى ولم يأت وسياً فى وحضرة  
الامر واحدة

٣٦٠ الباب التاسع والستون وثلاثمائة في معرفة منزل  
مفاتيح خزائن الجود

٣٦٧ وصل هذا الباب بينه وبين الباب السبعين  
وماتين وصلة بنسبة خاصة

٣٦٩ الوصل الثانى من هذا الباب وهو ما يتصل به من  
المنزل الثانى من المنازل المذكورة فى هذا الكتاب

٣٧١ الوصل الثالث من خزائن الجود فيما يناسبه  
ويتعلق به من المنزل الثالث وهو يتضمن علم  
الامر الواصل عند السؤال

٣٧٢ الوصل الرابع من خزائن الجود فيما يناسبه  
ويتعلق به من المنزل الرابع

• تمت فهرست النصف الاول من الجزء الثالث •

• (بقية فهرست الجزء الثالث من الفتوحات المكية) •

محيّف	محيّف
خزّانة الاحكام الالهية والنواميس الوضعية والشرعية	٣٧٤ الوصل الخامس من خزائن الجود فيما يناسبه ويتعلق به من المنزل الخامس
٤٠٣ الوصل الحادى والعشرون من خزائن الجود وهذه خزّانة اظهار خفى المكنى	٣٧٥ الوصل السادس من خزائن الجود فيما يناسب ويتعلق به المنزل السادس
٤٠٥ الوصل الثانى والعشرون من خزائن الجود وهذه خزّانة الفترات	٣٧٧ الوصل السابع من خزائن الجود من الباب التاسع والستين وثلاثمائة
٤٠٧ الوصل الثالث والعشرون من خزائن الجود وهذه خزّانة الاعتدال واعطاء كل ذى حقه	٣٧٩ الوصل الثامن من خزائن الجود وهو متعلق بهذا الوصل الذى فرغنا منه
٤٠٨ الباب السبعون وثلاثمائة فى معرفة منزل المريد وسر وسرين من أسرار الوجود والتبدل وهو من الحضرة المحمدية	٣٨٢ الوصل التاسع من خزائن الجود قال تعالى والتفت الساق بالساق
٤١٦ الباب الحادى والسبعون وثلاثمائة فى معرفة منزل سر وثلاثة أسرار لوحية أمية محمدية	٣٨٤ الوصل العاشر من خزائن الجود وهذا الوصل للاذواق وهو العلم بالكيفيات
٤٢٩ الفصل الاول فى ذكر العماء وما يحوى عليه الى عرش الاستواء	٣٨٥ الوصل الحادى عشر من خزائن الجود
٤٣٠ الفصل الثانى فى صورة العرش والكرسى والقدمين والماء الذى عليه العرش والهواء الذى عليه الماء والظلمة التى ظهر عنها الهواء الذى يمسك الماء ويمسك عليه الجربة والحلة والخافين	٣٨٧ الوصل الثانى عشر من خزائن الجود وهو الاهمال الالهى
٤٣٣ الفصل الثالث فى الفلك الاطلس والبروج والجنات وشجرة طوبى وسطح الفلك الميكوكب	٣٨٨ الوصل الثالث عشر من خزائن الجود ما ل الامر الرجوع من الكثرة الى الواحد من مؤمن ومشارك
٤٣٦ الفصل الرابع فى فلك المنازل وهو الميكوكب وهيئة السموات والارض والاركان والمولدات والعمد الذى يمسك الله السماء به أن تقع على الارض لرحمته بمن فيها من الناس مع كفرهم بنعمه	٣٩٠ الوصل الرابع عشر من خزائن الجود يقرع الاسماع ويعطى الاستماع ويجمع بين القاع والبقاع
٤٣٨ الفصل الخامس فى أرض المحشر وما تحوى عليه من العالم والمرتّب وعرش الفصل والقضاء وحلته وصفوف الملائكة عاليا بين يدى الحكم العدل	٣٩١ الوصل الخامس عشر من خزائن الجود وهو ما تخزنه الاجسام الطبيعية من الانوار
٤٤٠ الفصل السادس فى جهنم وأبوابها ومنازلها ودرجاتها	٣٩٣ الوصل السادس عشر من خزائن الجود
٤٤١ الفصل السابع فى حضرة الاسماء الالهية والدنيا	٣٩٥ الوصل السابع عشر من خزائن الجود
	٣٩٧ الوصل الثامن عشر من خزائن الجود يتضمن فضل الطبيعة على غيرها
	٣٩٩ الوصل التاسع عشر من خزائن الجود هذه خزّانة التعليم ورفعة المعلم على المتعلم وما يلزم المتعلم من الادب مع أستاذه
	٤٠٠ الوصل العشرون من خزائن الجود وهذه

والآخرة والبرزخ

٤٤٢ الفصل الثامن في الكتيب ومرايب الخلق فيه

٤٤٣ الفصل التاسع في العالم وهو كل ماسوى الله وترتيبه

ونضده ووحا وجما وعلوا وسفلا

٤٤٧ وصل في ذكر ما في هذا المنزل من العلوم

٤٤٩ الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل

سرو سربن وثنائك عليك يا ليس لك واجابة

الحق اياك في ذلك لمعنى شرفك به من حضرة

محمدية

٤٥٣ وصل واشارة وتنبيه

٤٥٥ الباب الثالث والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل

ثلاثة أسرار ظهـرت في الماء الحكمي المفضل

مرتبة على العالم بالعناية وبقاء العالم أبدا لأبدن

وان انتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية

٤٦٢ الباب الرابع والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل

الرؤية والرتبة وسوايق الاشياء في الحضرة الربية

وان للكفار قدما كما ان للمؤمنين قدما وقدم

كل طائفة على قدمها وآتية بامامها عدلا وفضلا

من الحضرة المحمدية

٤٦٩ الباب الخامس والسبعون وثلاثمائة في معرفة

منزل التضاهي الخيالي وعالم الحقائق والامتزاج

٤٧٥ الباب السادس والسبعون وثلاثمائة في معرفة

منزل الجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة

الحكمية ومقارنة عالم الغيب بعضهم مع بعض

وهذا المنزل يتضمن ألف مقام محمدي

٤٨٣ الباب السابع والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل

سجود القيومية والصدق والمجد واللؤلؤة

والسور

٤٨٧ الباب الثامن والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل

الامة البريمية والاحصار والثلاثة الاسرار العلوية

وتقدم المتأخر وتأخر المتقدم من الحضرة الالهية

٤٩٣ الباب التاسع والسبعون وثلاثمائة في معرفة منزل

الحل والعقد والاهانة والاكرام ونشأة الدعاء

في صورة الاخبار وهو منزل محمدي

٥٠١ الباب الثمانون وثلاثمائة في معرفة منزل العلماء

ورثة الانبياء من المقام المحمدي

٥٠٥ الباب الاحد والثمانون وثلاثمائة في معرفة منزل

التوحيد والجمع وهو يحوى على خمسة آلاف

مقام رفر في وهو من الحضرة المحمدية واكمل

مشاهده من يشاهده في نصف اشهر وآخره

٥١١ الباب الثاني والثمانون وثلاثمائة في معرفة منزل

الخصواتيم وعددا الاعراس الالهية والاسرار

الاعجمية موسوية لزومية

٥١٩ الباب الثالث والثمانون وثلاثمائة في معرفة منزل

العظمة الجامعة للعظمت محمدي

٥٢٣ الباب الرابع والثمانون وثلاثمائة في معرفة المنازل

الخطائية وجلة المنازل ثمانية وسبعون بابا وهو

من سر قوله عز وجل وما كان لبشر أن يكلمه

الله الا وحيا أو من وراء حجاب

٥٢٧ الباب الخامس والثمانون وثلاثمائة في معرفة منازل

من حقر غلب ومن استهين منع

٥٣٠ الباب السادس والثمانون وثلاثمائة في معرفة

منازل جبل الوريد وايضة المعية

٥٣٤ الباب السابع والثمانون وثلاثمائة في معرفة منازل

التواضع الكبريائي

٥٣٨ الباب الثامن والثمانون وثلاثمائة في معرفة منازل

مجهولة وذلك اذا ارتقي من غير تعيين قصد

ما يقصده من الحق وكل شئ عند الحق معين

فقد قصده من الحق ما لا يناسب قصده من عدم

التعيين

٥٤٣ الباب التاسع والثمانون وثلاثمائة في معرفة

منازلة الى كونك ولك كوني

٥٤٦ الباب التسعون وثلاثمائة في معرفة منازل زمان

الشئ وجوده الأنا فـلا زمان لي \* والأنا

فـلا زمان لك \* فانت زمانى وأنا زمانك

٥٤٩ الباب الاحد والتسعون وثلاثمائة في معرفة

منازلة المسالك السبيل الذي لا يثبت عليه من

أقدام الرجال السؤال

صحيفة

- ٥٥٠ الباب الثاني والتسعون وثلاثمائة في معرفة  
منازلة من رحم رحناه ومن لم يرحم رحناه ثم  
غضبنا عليه ونسيناه
- ٥٥٣ الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة في معرفة  
منازلة من وقف عند مارأى ما هنالك هلك
- ٥٥٥ الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة في معرفة  
منازلة من تأدب وضل ومن وصل لم يرجع  
ولو كان غير أديب
- ٥٥٧ الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة في معرفة  
منازلة من دخل حضرتي وبقيت عليه حياته  
فمزاؤه على في موت صاحبه
- ٥٥٨ الباب السادس والتسعون وثلاثمائة في معرفة  
منازلة من جمع المعارف والعلوم بحبته غنى
- ٥٥٩ الباب السابع والتسعون وثلاثمائة في معرفة

صحيفة

- منازلة اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح  
يرفعه هذا قول الله الصادق
- ٥٦١ الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة في معرفة  
منازلة من وعظ الناس لم يعرفني ومن ذكرهم  
عرفني فكن أي الرجلين شئت
- وصل في الواحدة التي يعظ بها الواعظ
- ٥٦٤ فصل في قوله تعالى وذكركم بأيام الله  
فصل في اليوم العقيم
- ٥٦٦ الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة في معرفة  
منازلة منزل من دخله ضربت عنقه وما بقي  
أحد إلا دخله
- ٥٦٧ الباب الموفاي أر بعمانة في معرفة منازلة من ظهر  
لى بطنت له ومن وقف عند حدى أطلعت عليه

﴿تمت﴾